
禪宗全書


中華禪藏

禪宗全書

宗義部一

（31）

藍吉富 主編

北京圖書館出版社



解　題

一、禪源諸詮集都序

藍吉富

全書二卷。唐・圭峯宗密所撰。宗密事蹟見宋僧傳卷六，景德傳燈錄卷十三。

宗密俗姓何，果州西充人。初出家於荷澤系統的道圓禪師處，其後又親近華嚴宗四祖清涼澄觀（觀住五台山清涼寺），爲其弟子，曾大弘華嚴教學，故被推爲五祖。由於曾住鄠縣圭峯草堂寺與圭峯蘭若，故後世多以圭峯禪師稱之。唐文宗時，圭峯曾奉勅入大內，與帝談佛法，頗受尊崇。並與相國裴休甚爲相得。著述甚多，除本書外，另有禪門師資承襲圖、圓覺經大疏鈔、註華嚴法界觀門、原人論、華嚴心要註……等書，是晚唐成就極高的佛教學者。死於唐武宗會昌元年。

宗密初出家於屬於荷澤系統的道圓門下，因而對神會一系的禪學耳熟能詳。後又研華嚴宗義，對教下義理甚有所得。因此乃提倡「禪教一致」之說，以和會（調和）宗門與教下兩大系統。

「禪源諸詮集都序」，是宗密對禪宗諸家學說的總論。爲其所編集之禪藏：「禪源諸詮集」一書的總序。原序卷上之一：

「禪源諸詮集者，寫錄諸家所述詮表禪門根源道理、文字句偈，集爲一藏，以貽後代，故都

題此名也。」其禪藏已佚失。而此所存總序，則爲治我國佛教思想史上之重要典籍。

此序是由於作者有感於禪宗與教下二系之衝突而作。因此，其中心目標乃在解說禪教之一致。裴休「禪源諸詮集都序敍」云：

「自如來一代時教，開深淺之三門。一眞淨心，演性相之別法。………天竺中夏，其宗實繁，良以病有千源，藥生多品，………而諸宗門下，通少局多。故數十年來，師法益壞。以承稟爲戶牖，各自開張。以經論爲干戈，互相攻擊。…………圭峯大師久而嘆曰：吾丁此時，不可以默矣。於是以如來三種教義，印禪宗三種法門。」

此外，元大德年間無外惟大之「重刻禪源詮序」也說：

「禪，佛心也。教，佛口也。………奈何去聖時遙，師承各異。教者指禪爲暗證，禪者目教爲漸修………迭爲詆毀，殆若仇讎。……昔圭峯禪師患之，遂將教禪諸祖著述章句、旨意相符者，集爲一書，名曰禪源諸詮，以訓于世。將使兩家學者知一佛無二道，四河無異味，言歸于好。」

在此總序中，宗密即本此調和禪、教的立場，而將禪門與教下諸宗作一比勘與融通。他將禪門分爲三宗：即息妄修心宗，泯絕無寄宗，直顯心性宗。又將教門分爲三類，即密意依性說相教，密意破相顯性教，顯示眞心即性教。然後將宗門與教下相應之系統互相配屬。蔣維喬「中國佛教史」卷三曾依該序所述繪一表如次：

- 一、密意依性說相教
  - 一、人天因果教（人天教）
  - 二、說斷惑滅苦樂教（小乘教）

教	禪
三、將識破境教（唯識教）	一、息妄修心宗
二、密意破相顯性教（三論宗）	二、泯絕無寄宗
三、顯示眞心即性教（實大乘教）	三、直顯心性宗

上表中，教門某宗之與禪門某宗相聯屬者，即謂該一教門所說，與該禪門之所行在精神上是一致的，亦即該教門所說可視爲該禪門之修持依據。由此可知，此處宗密之學說，實爲佛教思想史上之調和論者。

宗密在此序中所述之佛教形上學，多以大乘起信論爲依據。此序卷下之二附有佛教形上學之圖表，即依起信論所說而繪。此點亦頗値治佛教思想史者注意。

此外，此序在敍述禪門三宗時，將歷史上之各家禪學都分別判入該三宗之內，例如將北宗神秀判入「息妄修心宗」之內。將荷澤神會一系，及懷讓及其弟子道一（馬祖）所傳判入「直顯心性宗」。此外並且述及各宗之思想大略。因此，對研究禪宗史或禪宗思想史者，實有相當大的參考價值。

二、宗鏡錄

編譯組

全書百卷。宋・永明延壽集。宋太祖建隆二年（西元九六一年）完成。或稱「心鏡錄」、「宗鑑錄」。主要闡述教禪二門的要旨；輯錄大乘教論六十部，以及印度、中國聖賢三百餘的著述、禪僧語錄、戒律書、俗書等，可說是融合法相、三論、華嚴、天台諸宗於禪的著作。

書中主述「心外無佛、觸目皆法」之旨，以「以心傳心」之心爲中心課題。全書分三章，卷一之前半爲標宗章；卷一之後半至卷九十三爲問答章；卷九十四以下爲引證章。作者在自序中，對此有詳細的說明：「今詳祖佛大意經論正宗，削去繁文，唯搜要旨，假申問答，廣引證明，舉一心爲宗，照萬法如鏡。編聯古製之深義，撮略寶藏之圓詮，同此顯揚，稱之曰錄。分爲百卷，大約三章，先立正宗，以爲歸趣；次申問答，用去疑情；後引眞詮，成其圓信，以茲妙善，普施含靈，同報佛恩共傳斯旨。」

除本文外，卷首有左朝請郎尚書禮部員外郎護軍楊傑、天下大元帥吳越國王錢俶及作者的序文。其中，楊傑的序文曾詳述此書流傳的緣由：「初吳越忠懿王序之，秘于教藏。至元豐中，皇弟魏端獻王鏤板分施名藍，四方學者罕遇其本。元祐六年夏，游東都法雲道場，始見錢唐新本，尤爲精詳，乃吳人徐思恭請法涌禪師，同永樂、法眞二三耆宿，遍取諸錄，用三乘典籍、聖賢教語、校讀成就，以廣流布，其益甚博。法涌知予喜閱是錄，因請爲序云。」

三、萬善同歸集

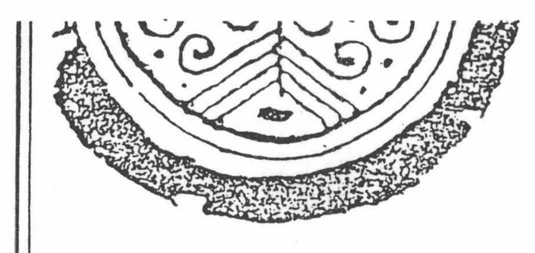
編譯組

全書三卷(或六卷)。宋・永明延壽著。神宗熙寧五年(一〇七二)序刊。作者爲杭州慧日永明寺智覺延壽禪師，爲天台德韶法嗣，法眼宗三祖，學德兼備，著有「宗鏡錄」、「唯心訣」等。本書主要引用諸經論，闡述衆善皆歸實相之旨。即站在禪教一致的立場，設立頓悟漸習的次第法門，以問答體的形式，將諸宗的教義體系化。依卷下(第百十二條)所述，可知其概要：

問：此集所陳，有何名目？答：若問假名，數乃恆沙，今略而言之，總名萬善同歸。別開十義，一名理事無閡、二名權實雙行、三名二諦並陳、四名性相融即、五名體用自在、六名空有相成、七名正助兼修、八名同異一際、九名修性不二、十名因果無差。

其卷上首先總述理事相即、萬行由心等義，接著設三十三條問答詳加解說；卷中則先略示波羅蜜等實踐行法，再以二十七條問答說明；卷下開頭先敍述妙行圓修的旨趣，然後列舉五十四條問答論述其義。全書以理事無閡爲根本思想，而强調禪淨合行。後世禪淨合一的思想，可說發端於此。

目次



禪源諸詮集都序

唐・宗密 述



No. 2015

重刻禪源詮序[1]

道不能自鳴。假人而鳴。鳴雖不同。道則未嘗不同也。苟不同不足以爲道。如仲尼之一貫。老聃之無爲。釋氏之空寂。人異道同。此其證也。況夫禪教兩宗同出於佛。禪佛心也。教佛口也。豈有心口自相矛盾者乎。奈何去聖時遙。師承各異。教者指禪爲暗證。禪者目教爲漸修。明暗未得其公。頓漸罔知攸定。迭爲詆毁。殆若仇讎。非但鼓之空言 抑且筆之簡册。世道日下。弊將何如。昔圭峯禪師患之。遂將教禪諸祖著述章句旨意相符者。集爲一書。名曰禪源諸詮。以訓于世。將使兩家學者知一佛無二道。四河無異味。言歸于好。永無敗盟。源詮之功。豈易量哉。予每見南方此弊尤甚。安得人有是書一洗舊習。咸與惟新與念至此。未嘗不廢食而歎也。今雪堂總統大師。若有所契。特捐衣長復新諸梓。以廣流傳。千里走書俾爲序引。裵公相國既述于前。自視何人敢此凌躐以貽識者之誚。然而此書平生所愛慕者。何幸挂名其間。故不讓也。大德七年七月住崑山薦嚴無外惟大序

重刻禪源詮序

禪源詮者。唐圭峯禪師之所作也。佛之道廣周法界。而細入微塵。非有非空。無內無外。後之學禪者。志窮實相。以言語爲苛纖。設教者。務覈眞詮。以空寂爲誕肆。離爲異門。莫明統一。豈佛之道本然哉。於是以教三種證禪三宗。謂依性說相。卽息妄修心。破相顯性。卽泯絶無寄。顯示眞心。卽直明心性。江漢殊流而同歸智海。酸醎異調而共臻禪味。至於空宗性宗之別。頓修漸修之殊。莫不會其指歸開示正覺。然又慮末學之易惑而難悟也。則又旁行爲圖朱墨以志之。自頓覺至成佛。十重爲淨。自不覺至受報。十重爲染。淨染之源由於聖凡。心法悉具眞妄。是名藏識。不覺則迷眞逐妄歷劫輪迴。頓覺則舍妄歸眞隨順解脫。雖然學者要知眞如闡教如標月指。若復見月。了知所標畢竟非月。則詮圖兩忘。悬智通爲般若。垢淨俱證菩提。南岳天台南侁北秀。與達磨東來宗旨無有差別。尙何禪與教之分哉。唐大中時。裵相國休爲之叙。復手書是圖。付金州延昌寺。後傳唯勁師。再傳玄契師。而圖行閩湘吳越間。國朝至元十二年。世祖御廣寒殿。顧問禪教要義。帝師及諸耆德。以禪源詮對。上意悅命板行於世。後二十有九年爲大德癸卯。嗣法雪堂仁禪師。奉旨之五臺。回途過大同。得金時潛菴覺公禪師所書圖。益加考訂。錦粹以傳諸遠。俾圭峯禪師研眞顯正。化導群迷之意。永久不墜。其爲利益何可稱量。文原與師爲方外交。乃隨喜讃歎爲之次序其說書諸編首。是歲閏月朔。應奉翰林文字將仕佐郎同知制誥兼國史院

[1] (底)增上寺報恩藏明本，(甲)元祿十一年刊大谷大學藏本，重刻禪源詮序甲本三序俱無之

編修官巴西鄧文原書

重刻禪源詮序

雪堂禪師。智識雄邁行解圓通。喜修爲。樂施與。一日謂余曰。愚嘗患世之學佛者。不究如來設教之因妄執空有競分大小。曰頓曰漸曰禪曰律。嘗嘗紛紛千數百年。如護父足使具受病。雖遇一二同志有以啓之。恨不能家喻而戶曉也。幸得圭峯所述禪源詮。其文博雅其旨切當。悉叙前所患者道其所以然。且作圖示心一眞實諦含三大義。無明緣染諸相妄起。依修斷法獲證入理。提綱擧要如指諸掌。昔至元十二年春正月。世祖皇帝萬機之暇。御瓊華島延請帝師。太保文貞劉公亦在焉。乃召在京耆宿問諸禪教乖互之義。先師西菴贇公等八人。因以圭峯禪源詮文爲對。允愜宸衷。當時先師囑其弟雙泉泰公爲之記。仍命雪堂鋟板流行。愚以參問諸方。未暇及此。向於雲中普恩與國二寺各獲一本。後在京萬壽方丈。復得遼朝崇天皇太后淸寧八年印造頒行天下定本。與文士較正擬欲刻梓以傳永久。請叙一言庸伸先師遺志。余聞之喜曰。今子之心卽圭峯師憂世之心也。然不有斯文無以解其惑。不壽其傳無以利其衆。學者覩之而情不遣解不生。亦何益矣。古人所謂四難者。今三難不具其一。則在諸方參學者儻能不負二師弘法利人之念。盡心披玩。情遣解生。如王良總六轡馳通衢。阿師駕般若航登彼岸。豈有不達者哉。翰林待制朝列大夫同修國史賈汝舟序

禪源諸詮集都序敘

唐綿州刺史裴休述

圭峯禪師集禪源諸詮爲禪藏而都序之。河東裴休曰。未曾有也。自如來現世隨機立教。菩薩間生據病指藥。故一代時教。開深淺之三門。一眞淨心。演性相之別法。馬龍二士。皆弘調御之❶說。而空性異宗。能秀二師。俱傳達磨之心。而頓漸殊稟。❷荷澤直指知見。❸江西一切皆眞。❹天台專依三觀。牛頭無有一法。其他空有相破。眞妄相收。反奪順取。密指顯說。故天竺中夏其宗實繁。良以病有千源藥生多品。投機隨器不得一同。雖俱爲證悟之門。盡是正眞之道。而諸宗門下通少局多。故數十年來師法益壞。以承稟爲戶牖。各自開張。以經論爲干戈。互相攻擊。情隨函矢而遷變。❺孟子曰。矢人豈不仁於函人哉。函人唯恐傷人。矢人唯恐不傷人。蓋所習之術然也。今學者但隨宗徒彼此相非耳。函字。唐韻。從金緘者。鎧甲也。周禮。函人爲甲。卽造甲之人。古字多單爲之。故孟子亦單作 法逐人我以高低。是非紛拏莫能辨析。則向者世尊菩薩諸方教宗。適足以起諍。後人增煩惱病。何利益之有哉。圭峯大師久而歎曰。吾丁此時不可以默矣❻仲尼删詩書正禮樂。皆不得已而爲之。故述而不作。乃聖人貴道不貴跡。意道吾久修當宗佛法。今忽和合諸宗。豈欲立跡哉。不得已也。丁當也。正當須和會之時也 於是以如來三種教義。印禪宗三種法門。融瓶盤釵釧爲一金。攪酥酪醍醐爲一味。振綱領而學者皆順❼荀子云。如振裘領。屈五指而頓之。順者不可勝數也 據會要而來者同趨❽趨字。平聲呼之。周易略例云。據會要以觀方來。則六合輻輳。未足多也。都序據圓教以印諸宗。百家亦無所不統也 雖尚恐學者之難明也。又復直示宗源之本末。眞妄之和合。空性之隱顯。法義之差殊。頓漸之異同。遮表之迴互。權實之深淺。通局之是非❾此下敘述顯。明而丁寧。欲人悟也 莫不提耳而告之❿毛詩云。匪面命之言提其耳。當時疾彼人不修德荒亂。言我不對面向汝說。又提耳起耳。就耳邊告汝。汝終不改也。意說丁寧之甚 指掌而示之⓫論語云。知其說者之於天下也。其如視諸斯乎指其掌。言夫子語了指白手掌示弟子。言見此事分明。如掌中之物易了 嚬呻以吼之。愛軟以誘之⓬此下歎慈悲憂念。如養赤子也 乳而藥之。憂佛種之天傷也⓭無少善根而作闡提。是天傷也 腹而擁之⓮毛詩云。腹我顧我。言慈母念幼子。腹中抱我。暫起去又回頭顧我念惜之深也 念水火之漂焚也⓯欲是水火 挈而導之懼邪小之迷陷也⓰既有善根。又離五欲。復恐不入於大乘也 揮而散之。悲鬬爭之牢固也。大明不能⓱破長夜之昏。慈母不能保身後之子⓲此下歎悲智與佛同也。佛日雖盛。得吾師然後回光曲照。佛慈悲雖普。得吾師然後弘益彌多 若吾師者。捧佛日而委曲回照。疑曀盡除。順佛心而橫亘大悲。窮劫蒙益。則世尊爲闡教之主。吾師爲會教之人。本末相扶。遠近相照。可謂畢一代時教之能事矣⓳自世尊演教至今日。會而通之。能事方畢 或曰。自如來未嘗大都而通之。今一⓴旦達宗趣而不守。廢關防而不據。無乃乖祕藏密契之道乎。答曰。佛於法華涅槃會中。亦已融爲一味。但味者不覺。故涅槃經。迦葉菩薩曰。諸佛有密語無密藏。世尊讚之曰。如來之言。開

❶說＝經(甲)　❷ ❸(荷澤…見)六字∽(江西…眞)六字(甲)　❸ ❹(江西…眞)六字∽(天台…法)十二字(甲)　❺〔孟子…單作〕七十八字－(甲)　❻〔仲尼…時也〕六十三字－(甲)　❼〔荀子…也〕二十字－(甲)　❽〔趨字…也〕四十五字－(甲)　❾〔此下…也〕十四字－(甲)　❿〔毛詩…之甚〕五十五字－(甲)　⓫〔論語…易了〕四十五字－(甲)　⓬〔此下…也〕十二字－(甲)　⓭〔無少…也〕十二字－(甲)　⓮〔毛詩…也〕三十字－(甲)　⓯〔欲是水火〕－(甲)　⓰〔既有…也〕十六字－(甲)　⓱破＝頓(甲)　⓲〔此下…彌多〕三十六字－(甲)　⓳〔自世…畢〕十六字－(甲)　⓴旦＝且(甲)

發顯露淸淨無①翳。愚人不解②爲之秘藏。智者了達則不名藏。此其證也。故王道興則外戶不閉而守在戎夷。佛道備則諸法總持而防在魔外③涅槃圓敎和會諸法。唯簡別魔說及外道邪宗耳 不當復執情擁膂於其間也。嗚呼後之學者。當取信於佛。無取信於人。當取證於本法。無取證於末習。④都序。以佛語印諸宗以本法照偏說。故丁寧勸其深信 能如是則不孤圭峯劬勞之德矣⑤哀哀父母。生我劬勞。吾師之德。過於是矣。後之人觀其法而不生悲感。木石無異。且須保重也

禪源諸詮集都序卷上⑥之一

亦名禪那理行諸詮集

唐圭峯山沙門宗密述

禪源諸詮集者。寫錄諸家所述。詮表禪門根源道理。文字句偈。集爲一藏。以貽後代。故都題此名也。禪是天竺之語。具云禪那。中華翻爲思惟修。亦名靜慮。皆定慧之通稱也。源者是一切衆生本覺眞性。亦名佛性。亦名心地。悟之名慧。修之名定。定慧通稱爲禪那。此性是禪之本源。故云禪源。亦名禪那理行者。此之本源是禪理。忘情契之是禪行。故云理行。然今所集諸家述作。多談禪理少談禪行。故且以禪源題之。今時有但目眞性爲禪者。是不達理行之旨。又不辨華竺之音也。然亦非離眞性別有禪體。但衆生迷眞合塵。卽名散亂。背塵合眞。方名禪定。若直論本性。卽非眞非妄。無背無合。無定無亂。誰言禪乎。況此眞性非唯是禪門之源。亦是萬法之源。故名法性。亦是衆生迷悟之源。故名如來藏藏識⑦出楞伽經 亦是諸佛萬德之源。故名佛性⑧涅槃等經 亦是菩薩萬行之源。故名心地⑨梵網經心地法門品云。是諸佛之本源。是菩薩道之根本。是大衆諸佛子之根本 萬行不出六波羅蜜。禪門但是六中之一。當其第五。豈可都目眞性爲一禪行哉。然禪定一行最爲神妙。能發起性上無漏智慧。一切妙用萬德萬行。乃至神通光明。皆從定發。故三乘學人欲求聖道必須修禪。離此無門。離此無路。至於念佛求生淨土。亦須修十六觀禪。及念佛三昧。般舟三昧。又眞性則不垢不淨。凡聖無差。禪則有淺有深。階級殊等。謂帶異計欣上厭下而修者。是外道禪。正信因果亦以欣厭而修者。是凡夫禪。悟我空偏眞之理而修者。是小乘禪。悟我法二空所顯眞理而修者。是大乘禪⑩上四類。皆有四色四空之異也 若頓悟自心本來淸淨。元無煩惱。無漏智性本自具足。此心卽佛。畢竟無異。依此而修者。是最上乘禪。亦名如來淸淨禪。亦名一行三昧。亦名眞如三昧。此是一切三昧根本。若能念念修習。自然漸得百千三昧⑪達摩門下展轉相傳者。是此禪也。*達摩未到。古來諸家所解。皆是前四禪八定。諸高僧修之皆得功用。⑫南岳天台。令依三諦之理修三止三觀。敎義雖最圓妙。然其趣入門戶次第。亦只是前之諸禪行相。唯*達摩所傳者。頓同佛體。逈異諸門。故宗習者難得其旨。得卽成聖。疾證菩提。失卽成邪。速入塗炭。先祖革昧防失。故且人傳一人。後代已有所憑。故任千燈千照。暨乎法久成弊錯謬者多。故經論學人疑謗亦衆。原夫佛說頓敎漸敎。禪開頓門漸門。二敎二門各相符契。今講者偏彰漸義。禪者偏播頓宗。禪講相逢胡越之隔。宗密不知宿生何作熏得此心。自未解脫欲解他縛。爲法忘於軀命。愍人切於神情亦如淨名云。若自有縛能解他縛。無有是處。然欲罷不能。驗是⑬宿世郡改 每歎人與法差。法爲人病。故別撰經律論疏。大開戒定慧門。顯頓悟資於漸修。證師說符於佛意。意旣本末而委示。文乃浩博而難尋。泛學雖多秉志者少。況迹涉名相。誰辨金鍮。徒自疲勞。未見機感。雖佛說悲增是行。而自慮愛見難防。遂捨衆入山習定均慧。前後息慮相⑭計十年云前後者。中間被勅追入內住城三年。方⑮却表請歸山也 微細習情。起滅彰於靜慧。差別法義。羅列⑯見於空心。虛隙日光纖埃擾擾。淸潭水底影像昭昭。豈比夫空守默之癡禪。但尋文之狂慧者。然本因了自心而辨諸敎。故懇情於心宗。又因辨諸敎而解修心。故虔誠於敎義。敎也者。諸佛菩薩所留經論也。禪也者。諸善知識所述句偈也。但佛經開張。羅大千八部之衆。禪偈撮略。就此方一類之機。羅衆則漭蕩難依。就機卽指的易用。今之纂集意在斯焉。問夫言撮略者。文須簡約。義須周足。理應撮束多義在少文中。且諸佛說經皆具法⑰法體 義⑱義理 因⑲三賢十地三十七品十波羅蜜 果⑳佛之妙用 信㉑信法 解㉒解義 修㉓歷位修因 證㉔證果 雖世界各異化儀不同。其所立敎無不備此。故華嚴每會每位。皆結十方世界悉同此說。今覽所集諸家禪述。多是隨問反質旋立旋破。無斯㉕綸緖。不見始終。

①翳＝瞖(甲) ②爲＝謂(甲) ③〔涅槃…耳〕十九字一(甲) ④〔都序…信〕二十一字一(甲) ⑤〔哀哀…重也 三十六字一(甲) ⑥〔之一〕一(甲) ⑦〔出楞伽經〕一(甲) ⑧〔涅槃等經〕一(甲) ⑨〔梵網…根本〕三十一字一(甲) ⑩〔上四…也〕十二字一(甲) ⑪達摩＝達磨(甲)* ⑫南岳＝南竺(甲) ⑬宿世＝宿習(甲) ⑭計＝繼(甲) ⑮〔却〕一(甲) ⑯見＝現(甲) ⑰〔法體〕一(甲) ⑱〔義理〕一(甲) ⑲〔三賢…蜜〕十二字一(甲) ⑳〔佛之妙用〕一(甲) ㉑〔信法〕一(甲) ㉒〔解義〕一(甲) ㉓〔歷位修因〕一(甲) ㉔〔證果〕一(甲) ㉕綸＝論(甲)

豈得名爲撮略佛敎。答佛出世立敎與師隨處度人。事體各別。佛敎[1]萬代依馮。理須委示。師訓在卽時度脫。意使玄通。玄通必在忘言。故言下不留其迹。迹絕於意地。理現於心源。卽信解修證。不爲而自然成就。經律疏論。不習而自然冥通。故有問修道。卽答以無修。有求解脫。卽反質誰縛。有問成佛之路。卽云本無凡夫。有問臨終安心。卽云本來無事。或[2]亦云此是妄此是眞。如是用心。如是息業。擧要而言。但是隨當時事應當時機。何有定法名阿耨菩提。豈有定行名摩訶般若。但得情無所念。意無所爲。心無所生。慧無所住。卽眞信眞解眞修眞證也。若不了自心但執名敎欲求佛道者。豈不現見識字看經元不證悟。銷文釋義唯熾貪嗔耶。況阿難多聞總持。積歲不登聖果。息緣反照。暫時卽證無生。卽知[3]乘敎之益。度人之方。各有其由。不應於文字而責也。問旣重得意不貴專文。卽何必纂集此諸句偈。答集有二意。一有雖經師授而悟不決究。又不逢[4]諸善知識處處勘契者。[5]今覽之遍見諸師言意。以通其心以絕餘念。二爲悟解了者欲爲人師。令廣其見聞增其善巧。依解攝衆答問敎授也。卽上云。羅千界卽滯蕩難依。就一方卽指的易用[6]也。然又非直資忘言之門。亦兼[7]垂禪敎之益。非但令意符於佛。亦欲使文合於經。旣文似乖而令[8]合實。爲不易須判一藏經大小乘權實理了義不了義。方可印定諸宗禪門各有旨趣不乖佛意也。謂一藏經論統唯三種。禪門言敎亦統唯三宗。[9](各在下文別釋)配對相符方成圓見。問今習禪詮何關經論。答有十所以。須知經論權實方辨諸禪是非。又須識禪心性相方解經論理事。一師有本末憑本印末故。二禪有諸宗互相違阻故。三經如繩墨楷定邪正故。四經有權實須依了義故。五量有三種勘契須同故。六疑有多般須具通決故。七法義不同善須辨識故。八心通性相名同義別故。九悟修頓漸言似違反故。十師授方便須識藥病故。初言師有本末者。謂諸宗始祖卽是釋迦。經是佛語。禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承根本是佛。親付菩薩造論始末。唯弘佛經。況迦葉乃至毱多弘傳皆兼三藏。提多迦已下。因僧[10]諍律敎別行。罽賓國已來。因王難經論分化。中間馬鳴龍樹悉是祖師。造論釋經數千萬偈。觀風化物無定事儀。未有講者毀禪禪者毀講。*達摩受法天竺躬至中華。見此方學人多未得法。唯以名數爲解事相爲行。欲令知月不在指法是我心。故但以心傳心不立文字。顯宗破執。故有斯言。非離文字說解脫也。故敎授得意之者。卽頻讚金剛楞伽云。此二經是我心要。今時弟子彼此迷源。修心者以經論爲別宗。講說者以禪門爲別法。聞談因果修證。便推屬經論之家。不知修證正是禪門之本事。聞說卽心卽佛。便推屬胸襟之禪。不知心佛正是經論之本意[11](前敘有人難云。禪師何得講說。余今以此荅也)今若不以權實之經論對配深淺禪宗。焉得以敎照心以心解敎。二禪有諸宗互相違反者。今集所述殆且百家。宗義別者猶將十室。謂江西荷澤北秀南侁牛頭石頭保唐宣什及稠那天台等。立宗傳法互相乖阻。有以空爲本。有以知爲源。有云寂默方眞。有云行坐皆是。有云[12]見今朝暮分別爲作一切皆妄。有云分別爲作一切皆眞。有萬行悉存。有兼佛亦泯。有放任其志。有拘束其心。有以經律爲所依。有以經律爲障道。非唯汎語而乃[13]確言。*確弘其宗*確毀餘類。爭[14]得和會也。問是者卽收。非者卽揀。何須委曲和會。答或空或有。或性或相。悉非邪僻。但緣各皆黨己爲是。[15]斥彼爲非。彼此*確定。故須和會。問旣皆非邪。卽各任*確定。何必會之。答至道歸一精義無二。不應兩存。至道非邊了義不偏。不應單取。故必須會之爲一令皆圓妙。問以[16]氷雜火勢不[17]俱全。將矛刺盾功不雙勝。諸宗所執旣互相違。一是則有一非。如何會令皆妙。答俱存其法俱遣其病。卽皆妙也。謂以法就人卽難。以人就法卽易。人多隨情互執。執卽相違。誠如[18]氷火相和矛盾相敵故難也。法本稱理互通。通卽互順自然。凝流皆水鐶釧皆金故易也。擧要而言。局之則皆非。會之則皆是。若不以佛語各示其意各收其長。統爲三宗對於三敎。則何以會爲一代善巧俱成要妙法門。各忘其情同歸智海。[19](唯佛所說卽異而同。故約佛經會三爲一)三經如繩墨楷定邪正者。繩墨非巧。工巧者必以繩墨爲憑。經論非禪。傳禪者必以經論爲準。中下根者但可依師。師自觀根隨分指授。上根之輩悟須圓通。未究佛言何同佛見。問所在皆有佛經。任學

[1]（焉）＋萬㊢　[2]〔亦〕－㊢　[3]乘＝垂㊢　[4]〔諸〕－㊢　[5]今＝令㊢，令其イ㊢　[6]（是）＋也㊢　[7]垂禪＝禪垂㊢　[8]合＋（經）イ㊢　[9]〔各在下文別釋〕－㊢　[10]（起）＋諍㊢　[11]〔前敘〕－㊢　[12]見＝現㊢　[13]確＝碻㊢*　[14]得＝不㊢　[15]斥＝斤㊢　[16]氷＝水㊢　[17]俱＝但㊢　[18]氷＝水㊢　[19]〔唯佛…一〕十六字－㊢

者轉讀勘會。今集禪要何必辨經。答此意卽其次之文。便是答此問也。四經有權實須依了義者。謂佛說諸經。有隨自意語。有隨他意語。有稱畢竟之理。有隨當時之機。有詮性相。有頓漸大小。有了義不了義。文或敵體相違義必圓通無礙。龍藏浩汗何見旨歸。故今但以十餘紙都決擇之。令一時圓見佛意。見佛意後❶卽備尋一藏。卽句句知宗。五量有三種勘契須同者。西域諸賢聖所解法義。皆以三量爲定。一比量。二現量。三佛言量。量者。❷如度量升斗量物知定也。比量者。以因由譬喩比度也。如遠見煙必知有火。雖不見火亦非虛妄。現量者親自現見。不假推度。自然定也。佛言量者。以諸經爲定也。勘契須同者。若但凴佛語不自比度證悟自心者。只是泛信。於己未益。若但取現量自見爲定。不勘佛語。焉知邪正。 外道六師親見所執之理修之亦得功用自謂爲正。豈知是邪。若但用比量者。旣無聖敎及自所見。約何比度。比度何法。故須三量勘同方爲決定。 禪宗已多有現比二量。今更以經論印之則三量備矣。六疑有多般須具通決者。數十年中頻有經論大德。問余曰。四禪八定皆在上界。此界無禪。凡修禪者。須依經論引取上界禪定而於此界修習。修習成者。皆是彼禪。諸敎具明。無出此者。如何離此別說禪門。旣不依經卽是邪道。又有問曰。經云。漸修祇劫方證菩提。禪稱頓悟刹那便成正覺。經是佛語。禪是僧言。違佛遵僧。竊疑未可。又有問曰。禪門要旨無是無非。塗割怨親不嗔不喜。何以南能北秀水火之嫌。荷澤洪州參商之隙。又有問曰。六代禪宗師資傳授禪法。皆云。內授密語外傳信衣。衣法相資以爲符印。曹溪已後不聞此事。未審今時化人說密語否。不說則所傳者非*達磨之法。說則聞者盡合得衣。又有禪德。問曰。*達摩傳心不立文字。汝何違背先祖講論傳經。近復問曰。淨名已呵宴坐。荷澤每斥凝心。曹溪見人結跏會自將杖打起。今❸問。汝每因敎誡卽勸坐禪。禪菴羅列遍於巖壑。乖宗違祖。吾竊疑焉。余雖隨時各已酬對。然疑者千萬。慜其未聞。況所難之者情皆遍執。所執各異。彼此互違。因決❹申疑復增❺已病。故須開三門義。評一藏經。總答前疑無不通徹。❻（下隨相當文義一一脚注。指之答此諸難。欲見答處。須檢注文也） 七法義不同善須辨識者。凡欲明解諸法性相。先須辨得法義。依法解義。義卽分明。以義詮法。法卽顯著。今且約世物明之。 如眞金隨工匠等緣作鐶釧椀盞種種器物。金性必不變爲銅鐵。金卽是法。不變隨緣是義 設有人問。說何物不變。何物隨緣。只合答云金也。以喩一藏經論義理。只是說心。心卽是法。一切是義。故經云。無量義者從一法生。然無量義統唯二種。一不變。二隨緣。諸經只說此心隨迷悟緣成垢淨凡聖煩惱菩提有漏無漏等。亦只說此心垢淨等時元來不變常自寂滅眞實如如等。設有人問。說何法不變。何法隨緣。只合答云心也。不變是性。隨緣是相。當知性相皆是一心上義。今性相二宗互相非者。良由不識眞心。每聞心字將謂只是八識。不知八識但是眞心上隨緣之義。故馬鳴菩薩以一心爲法。 以眞如生滅二門爲義。論云。依於此心顯示摩訶衍義。心眞如是體。心生滅是相用。只說此心不虛妄故云眞。不變易故云如。是以論中一一云心眞如心生滅。今時禪者多不識義。故但呼心爲禪。講者多不識法。故但約名說義。隨名生執難可會通。聞心爲淺聞性謂深。或却以性爲法以心爲義。 故須約三宗經論相對照之法義旣顯。但歸一心自然無諍。八心通性相名同義別者。諸經或毁心是賊。制令斷除。或讚心是佛。勸令修習。或云善心惡心淨心垢心貪心嗔心慈心悲心。或云託境心生。或云心生於境。或云寂滅爲心。或云緣慮爲心。乃至種種相違。若不以諸宗相對顯示。則看經者何以辨之。爲當有多種心。爲復只是一般心耶。今且略示名體。汎言心者。略有四種。梵語各別翻譯亦殊。一紇利陀耶。此云肉團心。此是身中五藏心也（具如黃庭經五藏論說也） 二緣慮心。此是八識。俱能緣慮自分境故（色是眼識境。乃至根身種子器世界是阿賴耶識之境。各緣一分。故云自分） 此八各有心所善惡之殊。諸經之中。目諸心所總名心也。謂善心惡心等。三質多耶。此云集起心。唯第八識。積集種子生起現行故（黃庭經五藏論。目之爲神。西國外道。計之爲我。皆是此識） 四乾栗陀耶。此云堅實心。 亦云❼貞實心。此是眞心也。然第八識無別自體。但是眞心以不覺故。與諸妄想有和合不和合義。和合義者。能含染淨目爲藏識。不和合者。體常不變目爲眞如。都是如來藏。故楞伽云。寂滅者名爲一心。一心

❶［卽］一（甲） ❷如度量＝度量如（甲） ❸問＝聞（甲） ❹申＝甲（甲） ❺已＝乙（甲） ❻［下遂…也］二十五字一（甲） ❼貞＝眞（甲）

者卽如來藏。如來藏亦是在纏法身。如勝鬘經說。故知四種心本同一體。故密嚴經云。佛說如來藏❶法身在纏之名以爲阿賴耶❷藏識 惡慧不能知藏卽賴耶識❸有執眞如與賴耶體別者。是惡慧 如來淸淨藏世間阿賴耶。如金與指鐶展轉無差別❹指鐶等喩賴耶。金喩眞如。都名如來藏 然雖同體。眞妄義別本末亦殊。前三是相後一是性。依性起相蓋有因由。會相歸性非無所以。性相無礙都是一心。迷之卽觸❺面向牆。悟之卽萬法臨鏡。若空尋文句。或❻信胸襟。於此一心性相如何了會。九悟修頓漸似反而符者。謂諸經論及諸禪門。或云先因漸修功成。豁然頓悟。或云先須頓悟方可漸修。或云由頓修故漸悟。或云悟修皆漸。或云皆頓。或云法無頓漸頓漸在機。如上等說。各有意義。言以反者。謂旣悟卽成佛本無煩惱名爲頓者。卽不應修斷。何得復云漸修。漸修卽是煩惱未盡。因行未圓。果德未滿。何名爲頓。頓卽非漸。漸卽非頓。故云相反。如下對會。卽頓漸非唯不相乖。反而乃互相資也。十師資傳授須識藥病者。謂承上傳授方便皆先開示本性。方令依性修禪。性不易悟多由執相。故欲顯性先須破執。破執方便須凡聖俱泯功過齊祛。戒卽無犯無持。禪卽無定無亂。三十二相都是空花。三十七品皆爲夢幻。意使心無所著。方可修禪。後學淺識。便但❼只執此言爲究竟道。又以修習之門人多放逸。故復廣說欣厭毀責貪恚讚歎勤儉調身調息麁細次第。後人聞此又迷本覺之用。便一向執相。唯根利志堅者。始終事師方得悟修之旨。其有性浮淺者。纔聞一意卽謂已足。仍恃小慧便爲人師。未窮本末多成偏執。故頓漸門下相見如仇讎。南北宗中相敵如楚漢。洗足之誨。摸象之喩。驗於此矣。今之所述。豈欲別爲一本集而會之。務在伊圓三點。三點各別旣不成伊。三宗若乖焉能作佛。故知欲識傳授藥病。須見三宗不乖。須解三種佛教前叙有人難云。禪師何得講說。余今總以此十意答❽也。故初已叙西域祖師皆弘經論❾耳也❿◎

禪源諸詮集都序卷上之一

禪源諸詮集都序卷上之二

唐圭峯山沙門宗密述

◎⓫上來十意理例昭然。但細對詳禪之三宗敎之三種。如經斗稱足定淺深。先叙禪門。後以敎證。禪三宗者。一息妄修心宗。二泯絕無寄宗。三直顯心性宗。敎三種者。一密意依性說相敎。二密意破相顯性敎。三顯示眞心卽性敎。右此三敎如次同前三宗相對一一證之。然後總會爲一味。今且先叙禪宗。初息妄修心宗者。說衆生雖本有佛性。而無始無明覆之不見故輪迴生死。諸佛已斷妄想故見性了了。出離生死神通自在。當知凡聖功用不同。外境內心各有分限。故須依師言敎背境觀心息滅妄念。念盡卽覺⓬悟無所不知。如鏡昏塵。須勤勤拂拭。塵盡明現卽無所不照。又須明解趣入禪境方便。遠離憒鬧住閑靜處。調身調息跏趺宴默。舌拄上腭心注一境。南侁北秀保唐宣什等門下。皆此類也。牛頭天台惠稠求那等。進趣方便迹卽大同。見解卽別。二泯絕無寄宗者。說凡聖等法。皆如夢幻都無所有。本來空寂非今始無。卽此達無之智亦不可得。平等法界無佛無衆生。法界亦是假名。心旣不有。誰言法界無修不修無佛不佛。設有一法勝過涅槃。我說亦如夢幻。無法可拘無佛可作。凡有所作皆是迷妄。如此了達本來無事。心無所寄方免顚倒。始名解脫。石頭牛頭下至徑山。皆示此理。便令心行與此相應。不令滯情於一法上。日久功至塵習自亡。則於怨親苦樂一切無礙。因此便有一類道士儒生閑僧汎參禪理者。皆說此言。便爲臻極不知此宗⓭不但以此言爲法。荷澤江西天台等門下亦說此理。然非所宗。三直顯心性宗者。說一切諸法若有若空皆唯眞性。眞性無相無爲。體非一切。謂非凡非聖非因非果非善非惡等。然卽體之用而能造作種種。謂能凡能聖現色現相等。於中指示心性。復有二類。一云。卽今能語言動作貪嗔慈忍造善惡受苦樂等。卽汝佛性。卽此本來是佛。除此無別佛也。了此天眞自然。故不可起心修道。道卽是心。不可將心還修於心。惡亦是心。不可將心還斷於心。不斷不修任運自在。方名解脫。性如虛空不增不減。何假添補。但隨時隨處息業。養神聖胎增長。顯發自然神妙。此卽是爲眞悟眞修眞證也。二云。諸法如夢。諸聖同說。故妄念本寂塵境本空。空寂之心靈知不昧。卽此空寂之知是汝眞性。任

❶〔法身在纏之名〕－(甲)　❷〔藏識〕－(甲)　❸〔有執…慧〕十三字－(甲)　❹〔指鐶…藏〕十五字－(甲)　❺面向＝向面(甲)　❻（但）＋信(甲)　❼〔只〕－(甲)　❽也＝之(甲)　❾〔耳〕－(甲)　❿⓫不分卷(甲)　⓬〔悟〕－(甲)　⓭〔不〕－(甲)

迷任悟心本自知。不藉緣生不因境起。知之一字衆妙之門。由無始迷之故。妄執身心爲我起貪嗔等念。若得善友開示。頓悟空寂之知。知且無念無形。誰爲我相人相。覺諸相空心自無念。念起卽覺。覺之卽無修行妙門唯在此也。故雖備修萬行。唯以無念爲宗。但得無念知見。則愛惡自然淡泊。悲智自然增明。罪業自然斷除。功行自然增進。旣了諸相非相。自然[1]無修之修。煩惱盡時生死卽絕。生滅滅已。寂照現前應用無窮。名之爲佛。然此兩家皆會相歸性。故同一宗。然上三宗中。復有遵教慢敎。隨相毀相。拒外難之門戶。接外衆之善巧。敎弟子之儀軌。種種不同。皆是二利行門各隨其便。亦無所失。但所宗之理卽不合有二。故須約佛和會也。次下判佛敎總爲三種者。一密意依性說相敎(佛見三界六道悉是眞性之相。但是衆生迷性而起。無別自體。故云依性。然根鈍者卒難開悟。故且隨他所見境相說法漸度。故云說相。未彰顯故云密意也)此一敎中自有三類。一人天因果敎。說善惡業報令知因果不差。懼三途苦求人天樂。修施戒禪定等一切善行。得生人道天道乃至色界無色界。此名人天敎。二[2]說斷惑滅苦[3]樂敎。說三界不安皆如火宅之苦。令斷業惑之集。修道證滅以隨機故。所說法數一向差別。以揀邪正。以辨凡聖。以分忻厭。以明因果。說衆生五蘊都無我主。但是形骸之色。思慮之心。從無始來因緣力故。念念生滅相續無窮。如水涓涓。如燈焰焰。身心假合似一似常。凡愚不覺執之爲我。寶此我故卽起貪([4]貪名利榮我)嗔([5]嗔違情境恐侵損我)癡([6]觸向錯解非理計校)等三毒。三毒擊於意識。發動身口造一切業。業成難逃。([7]影[illegible]形響應聲)故受五道苦樂等身(此[8]是別業所感)三界勝劣等處([9]所居處此是共業所感)於所受身還執爲我。還起貪等造業受報。身則生老病死。死而還生。界則成住壞空。空而復成。劫劫生生輪迴不絕。無始無終如[10]級井輪。都由不了此身本不是我([11]此上皆是前人天敎中世界因果也。前但[12]令厭下忻上。未說三界皆可厭患。又未破我。今具說之。[13]卽苦集二諦也。下破我執令修滅道二諦。明出世因果。故名四諦敎)不是我者。此身本因色心和合爲相。今推尋分析。色有地水火風之四類。心有受([14]領納好惡之事)想([15]取像)行([16]造作一切)識([17]一一了別)之四類([18]此四與色都名五蘊)若皆是我。卽成八我。況色中復有三百六十段骨。段段各別皮毛筋肉肝心肺腎各不相是(皮不是毛等)諸心數等亦各不同。見不是聞。喜不是怒。旣有此衆多之物。不知定取何者爲我。若皆是我。我卽百千一身之中多主紛亂。離此之外復無別法。翻覆推我皆不可得。便悟此身心等俱是衆緣似和合相元非一體。似我人相元非我人。爲誰貪嗔。爲誰殺盜。誰修戒施。誰生人天([19]知苦集也)遂不滯心於三界有漏善惡(斷集諦也)但修無我觀智([20]道諦)以斷貪等止息諸業。證得我空眞如。得須陀洹果。乃至滅盡患累得阿羅漢果([21]滅諦)灰身滅智永離諸[22]苦([23]諸阿含等六百一十八卷經。婆沙俱舍等六百九十八卷論。皆唯說此小乘及前人天因果。部帙雖多理不出此也)三將識破境敎([24]說前所說境相。若生若滅。非唯無我。亦無如上等法。但是[25]情識虛妄變起。[26]故云將識破境也)說上生滅等法不關眞如。但各是衆生無始已來法爾有八種識。於中第八藏識是其根本。頓變根身器界種子。轉生七識。各能變現自分所緣(眼緣色。乃至七緣八[27]見。八緣根種器界)此八識外都無實法。問如何變耶。答我法分別熏習力故。諸識生時變似我法。六七二識無明覆故。緣此執爲實我實法。如患([28]病重心昏見異色人物)夢([29]夢相所見可知)者。患夢力故。心似種種外境相現。夢時執爲實有外物。寤來方知唯夢所變。我此身相及於外境。亦復如是。唯識所變。迷故執有我及諸境。旣悟本無我法唯有心識。遂依此二空之智。修唯識觀及六度四攝等行。漸漸伏斷煩惱所知二障。證二空所顯眞如。十地圓滿。轉八識成四智菩提也。眞如障盡。成法性身大涅槃也。解深密等數十本經。瑜伽唯識數百卷論。所說之理。不出此也。此上三類都爲第一密意依性說相敎。然唯第三將識破境敎。與禪門息妄修心宗而相[30]扶會。以知外境皆空故不修外境事相。唯息妄修心也。息妄者。息我法之妄。修心者。修唯識之心。故同唯識之敎。旣與佛同。如何毀他漸門息妄看淨時時拂拭凝心住心專注一境及跏趺調身調息等也。此等種種方便。悉是佛所勸讚。淨名云。不必坐不必不坐。坐與不坐任逐機宜。凝心運心各量習性。當高宗大帝乃至玄宗朝時。圓頓本宗未行北地。唯神秀禪師大揚漸敎。爲二京法主三帝門師。全稱[31]達摩之宗。又不顯卽佛之旨。曹溪荷澤。恐圓宗滅絕。遂呵毀住心伏心等事。但是除病。非除法也。況此之方便本是五祖大師敎授。各皆印可爲一方師。*達摩以壁觀敎人安心。外止諸緣內心無喘。心如牆壁可以入道。豈不正是坐禪之法。又廬山遠公與

[1] 無修之修=修而無修(甲) [2] [說]－(甲) [3] [樂]－(甲) [4] [貪名利榮我]－(甲) [5] [嗔違…我]八字－(甲) [6] [觸向…校]八字－(甲) [7] [影…形響應聲]－(甲) [8] [是]－(甲)* [9] [所居處]－(甲) [10] 級=汲(甲) [11] [此上…也]十四字－(甲) [12] 令=合(甲) [13] [卽苦…故]二十二字－(甲) [14] [領納好惡之事]－(甲) [15] [取像]－(甲) [16] [造作一切]－(甲) [17] [一一了別]－(甲) [18] [此四…蘊]八字－(甲) [19] 集=諦(甲) [20] 道諦=修道諦也(甲) [21] [滅諦]－(甲) [22] 苦+(證滅諦也)夾註(甲) [23] 諸阿含乃至此也四十四字甲本作本文 [24] [說前…滅]十字－(甲) [25] 情識=八識(甲) [26] [故云…也]七字－(甲) [27] 見+(分)(甲) [28] [病重…物]九字－(甲) [29] [夢相所見可知]－(甲) [30] 扶=符(甲) [31] 達摩=達磨(甲)*

佛陀耶舍二梵僧所譯*達摩禪經兩卷。具明坐禪門戶漸次方便。與天台及侁秀門下意趣無殊。故四祖數十年中脇不至席。卽知了與不了之宗。各由見解深淺。不以調與不調之行而定法義。偏圓但自隨病對治。不須讃此毁彼[1](此注通前叙。有人問難余云。何以勸坐禪者。余今以此答也)二密意破相顯性教(法本是眞性。隨緣妙用永不斷絕。又不應破。但爲一類衆生執虛妄相障眞實性難得玄悟。故佛且不揀善惡垢淨性相一切呵破。以眞性及妙用不無。而且云無。故云密意。又意在顯性。語乃破相。意不形於言中。故云密也)[2]說前教中所變之境既皆虛妄。能變之識豈獨眞實。心境互依空而似有故也。且心不孤起。託境方生。境不自生。由心故現。心空卽境謝。境滅卽心空。未有無境之心。曾無無心之境。如夢見物似能見所見之殊。其實同一虛妄都無所有。諸識諸境亦復如是。以皆假託衆緣無自性故。未曾有一法不從因緣生。是故一切法無不是空者。凡所有相皆是虛妄。是故空中無[3]色。無眼耳鼻舌身意。無十八界。[4]無十二因緣。*無四諦。無智。亦無得。無業。無報。無修。無證。生死涅槃平等如幻。但以不住一切無執無著而爲道行。諸部般若千餘卷經。及中百門等三論廣百論等。皆說此也([5]智度論百卷。亦說此理。但論主通達不執。故該收大小乘法相瀯同後一眞性宗)此教與禪門泯絕無寄宗全同。既同世尊所說菩薩所弘。云何漸門禪主及講習之徒。每聞此說。卽謗云。撥無因果。佛自云。無業無報。豈邪見乎。若云佛說此言自有深意者。豈禪門此說無深意耶。若云我曾推徵覺無深意者。自是汝過不解之流。但可嫌人。豈可斥法。此上[6]一教據佛本意雖不相違。然後學所傳多執文迷旨。或各執一見彼此相非。或二皆[7]泛信渾沌不曉。故龍樹提婆等菩薩。依破相教廣說空義。破其執有令洞然解於眞空。眞空者是不違有之空也。無著天親等菩薩。依唯識教廣說名相。分析性相不同染淨各別。破其執空令歷然解於妙有。妙有者是不違空之有也。雖各述一義而擧體圓具。故無違也。問若爾何故已後有淸辨護法等諸論師互相破耶。答此乃是相成。不是相破。何者。以[8]末學人根器漸鈍互執空有故。淸辨等破定有之相。令盡徹至畢竟眞空。方乃成彼緣起妙有。護法等破斷滅偏空意存妙有。妙有存故。方乃是彼無性眞空。文卽相破。意卽相成([9]叙前南北禪門相毁今於此決也)由妙有眞空有二義故。一極相違義。謂互相害全奪永盡。二極相順義。謂冥合一相擧體全攝。若不相奪全盡無。以擧體全收故極[10]相違方極順也。龍樹無著等就極順門故相成。淸辨護法等據極違門故相破。違順自在成破無礙。卽於諸法無不和會耳。哀哉此方兩宗後學經論之者。相非相斥不異仇讐。何時得證無生法忍。今頓漸禪者亦復如是。努力通鑒勿偏局也。問西域先賢相破。既是相成。豈可此方相非便成相嫉。答如人飮水冷暖自知。各各觀心各各察念。留藥防病不爲健人。立法防奸不爲賢士。三顯示眞心卽性教(直指自心卽是眞性。不約事相而示。亦不約[11]心相而示。故云卽性。不是方便隱密之意。故云顯示也)此教說一切衆生皆有空寂眞心。無始本來性自淸淨(不因斷惑成淨。故云性淨。寶性論云。淸淨有二。一自性淸淨。二離垢淸淨。勝鬘云。自性淸淨心難可了知。此心爲煩惱所染。亦難可了知。釋云。此心超出前空有二宗之理。故難可了知也)明明不昧了了常知([12]下引佛說)盡未來際常住不滅。名爲佛性。亦名如來藏。亦名心地([13]達摩所傳是此心也)從無始際妄想翳之。不自證得耽著生死。大覺[14]愍之出現於世。爲說生死等法一切皆空。開示此心全同諸佛。如華嚴經出現品云。佛子。無一衆生而不具有如來智慧。俱以妄想執著而不證得。若離妄想。一切智。自然智。無礙智。卽得現前。譬如有大經卷(喻佛智慧)量等三千大千世界(智體無邊廓周法界)書寫三千大千世界中事一切皆盡(喻體上本有[15]功德[16]恒沙妙用)此大經卷。雖復量等大千世界。而全住在一微塵中(喻佛智全在衆生身中圓滿具足也)如一微塵(擧一衆生爲例)一切微塵皆亦如是。時有一人。智慧明達(喻世尊也)具足成就淸淨天眼(天眼[17]力隔障見色。喻佛眼*力隔煩惱見佛智也)見此經卷在微塵內於諸衆生無少利益(喻迷時都不得其用。與無不別)卽起方便破彼微塵(喻說法除障)出此大經卷。令諸衆生普得饒益([18]云云乃至)如來智慧亦復如是。無量無礙普能利益一切衆生(合書寫三千世界事)具足在於衆生身中([19]合微塵中)但諸凡愚妄想執著。不知不覺不得利益。爾時如來以無障礙淸淨智眼。普觀法界一切衆生。而作是言。奇哉奇哉。此諸衆生。云何具有如來智慧。愚癡迷惑不知不見。我當教以聖道。令其永離妄想執著。自於身中得見如來廣大智慧與佛無異。卽教彼衆生修習聖道(六波羅蜜三十七道品等)令離妄想。離妄想已證得如來無量智慧利益安樂一切衆生。問上既云性自了了常知。何須諸佛開示。答此言知者。不是證知。意說眞性不同虛空木石。

[1]〔此注通 一(甲)　[2](此教)+說(乙)　[3]色+(受想行識)(甲)　[4]〔無〕一(乙)*　[5]〔智度…性宗〕三十一字一(甲)　[6]一=二(甲)　[7]泛=汎(甲)　[8]末+(代)(乙)　[9]叙前=前叙(乙)　[10]〔相〕一(甲)　[11]心=破(乙)　[12]〔下引佛說〕一(甲)　[13]〔達摩…也〕八字一(乙)　[14]愍=悲(乙)　[15]〔功〕一(甲)　[16]〔恒沙妙〕一(甲)　[17]〔力〕一(甲)*　[18]〔云云乃至〕一(甲)　[19]微塵中=在一塵(乙)

故云知也。非如緣境分別之識。非如照體了
達之智。直是一眞如之性。自然常知。故馬鳴
菩薩云。眞如者自體眞實識知。華嚴迴向品
亦云。眞如照明爲性。又據問明品說。知與智
異。智局於聖不通於凡。知卽凡聖皆有。通於
理智。故覺首等九菩薩問文殊師利言。云何
佛境界智證悟之智云何佛境界知本有眞心文殊答智
云。諸佛智自在三世無所礙❶過去未來現在事。無不了達。故自在無礙
答知云。非識所能識不可識識者。以識屬分別。分別卽非眞知。眞知唯無念。方見也
亦非心境界不可以智知。謂若以智證之。卽屬所證之境。眞知非境界。故不可以智證。瞥起照心。卽非眞知也。故經云。自心取自心。非幻成幻法。論云。心不見心。荷澤大師云。擬心卽差。故北宗看心是失眞旨。心若可看。卽是境界。故此云非心境界
其性本淸淨不待離垢惑方淨。不待斷❷疑濁方淸。故云本淸淨也。就寶性論中。卽揀非離垢之淨。是彼性淨。故云。其性本淸淨
開示諸
群生旣云。本淨不待斷障。卽知群生本來皆有。但以惑❸翳而不自悟。故佛開示皆令悟入。卽法華中開示悟入佛之知見。❹如上所引。佛本出世只爲此事也。❺彼云。使得淸淨者。卽寶性中離垢淸淨也。此心雖自性淸淨。終須悟修方得性相圓淨。故數十本經論。皆說二種淸淨二種解脫。今時學淺之人。或只知離垢淸淨。離❻垢淨解脫。故毁禪門卽心卽佛。或只知自性淸淨。性淨解脫。故輕於敎相。斥於持律。坐禪調伏等行不知必須頓悟自性淸淨❼性自解脫。漸修令得離垢淸淨。離障解脫。成圓滿淸淨究竟解脫。若身若心無所壅滯。同釋迦佛也
寶藏論亦云。知有有壞。知無無敗此皆能知有無之智眞
知之知。有無不計旣不計有無卽自性無分別之知如是開示靈
知之心。卽是眞性與佛無異。❽故顯示眞心卽
性敎也。華嚴密嚴圓覺佛頂勝鬘如來藏法
華涅槃等四十餘部經。寶性佛性起信十地
法界涅槃等十五部論。雖或頓或漸不同。據
所顯法體皆屬此敎。全同禪門第三直顯心
性之宗。旣馬鳴標心爲本源。文殊揀知爲眞
體。如何破相之黨。但云寂滅不❾許眞知。說

相之家。執凡異聖不*許卽佛。今約佛敎判
定正爲斯人。故前叙西域傳心多兼經論無
二途也。但以此方迷心執文以名爲體故。*達
摩善巧揀文傳心。標擧其名心是名也默示其體知是
❿心也喩以壁觀⓫如上所叙令絕諸緣。問諸緣絕時⓬有
斷滅否。答雖絕諸念亦不斷滅。問以何證驗
云不斷滅。答了了自知言不可及。師卽印云。
只此是自性淸淨心。更勿疑也。若所答不契。
卽但遮諸非更令觀察。畢竟不與他先言知
字。直待自悟方驗實。是親證其體。然後印
之令絕餘疑。故云。默傳心印。所言默者。唯默
知字。非總不言。六代相傳皆如此也。至荷澤
時他宗競播。欲求默契不遇機緣。又思惟*達
摩懸絲之記*達摩云。我法第六代後。命如懸絲恐宗旨滅絕。遂
明言知之一字衆妙之門。任學者悟之淺深。
且務圖宗敎不斷。亦是此國大法運數所至。
一類道俗合得普聞故感應如是。其默傳者
餘人不知。故以袈裟爲信。其顯傳者學徒易
辨。但以言說除疑。況旣形言足可引經論⓭等
爲證前叙外難云。今時傳法者說密語否。⓮今以此答也。法是*達摩之法。故聞者淺深皆益。但昔密而今顯。故不名密語。豈可名別法亦別耶問悟此心已如何修之。還依
初說相敎中令坐禪否。答此有二意。謂昏沈
厚重難可策發。掉擧猛利不可抑伏。貪嗔熾
盛觸境難制者。卽用前敎中種種方便隨病
調伏。若煩惱微薄慧解明利。卽依本宗本敎
一行三昧。如起信云。若修止者。住於靜處端
身正意不依氣息形色。乃至唯心無外境界。
金剛三昧經云。禪卽是動不動不禪是無生
禪。法句經云。若學諸三昧。是動非坐禪。心隨

境界流。云何名爲定。淨名云。不起滅定現諸
⓯威儀⓰行住坐臥不於三界現身意。是爲宴坐。佛所
⓱印身。據此卽以⓲答。三界空花四生夢寐。依
體起行修而無修。尙不住佛⓳不住心。誰論上
界下界前叙難云。據敎須引上界定者。以狩窺天但執權宗之說。見此了敎理應慚愧而退然此
敎中以一眞心性對染淨諸法。全揀全收。全
揀者。如上所說。俱剋體直指靈知。卽是心
性。餘皆虛妄。故云。非識所識。非心境等。乃
至非性非相。非佛非衆生。離四句絕百非也。
全收者。染淨諸法無不是心。心迷故妄起惑
業。乃至四生六道雜穢國界。心悟故從體起
用。四等六度乃至四⓴辨十力妙身淨刹。無所
不現。旣是此心現起諸法。諸法全卽眞心。如
人夢所現事。事事皆人。如金作器。器器皆
金。如鏡現影。影影皆鏡夢對妄想業報。器喩修行。影喩應化故華
嚴云。知一切法卽心自性。成就慧身不由他
悟。起信論云。三界虛僞唯心所作。離心則無
六塵境界。乃至一切分別。卽分別自心。心不
見心。無相可得。故一切法如鏡中相。楞伽云。
寂滅者名爲一心。一心者名如來藏。能遍與
造一切趣生。造善造惡受苦受樂。與因俱故
㉑知一切無非心也。全揀門攝前第二破相敎。
全收門攝前第一說相敎。將前望此。此則迥
異於前。將此攝前。前則全同於此。深必該
淺。淺不至深。深者直顯出眞心之體。方於中
揀一切收一切也。如是收揀自在性相無礙。
方能於一切法悉無所住。唯此名爲了義。更
有心性同異頓漸違妨。及所排諸家言敎部
帙次第。述作大意悉在下卷

❶〔過去…礙〕一㊊ ❷疑＝凝㊊ ❸翳＝瞖㊊ ❹〔如上…也〕十三字一㊊ ❺彼＝又㊊ ❻垢淨＝障㊊ ❼性自＝自性㊊ ❽故十(名)㊊
❾許＝計㊊* ❿心＝體㊊ ⓫〔如上所叙〕一㊊ ⓬有＝莫㊊ ⓭〔等〕一㊊ ⓮(余)十今㊊ ⓯威儀＝威義㊊ ⓰〔行住坐臥〕一㊊
⓱印身＝印可㊊ ⓲答＝達㊊ ⓳〔不〕一㊊ ⓴辨＝辯㊊ ㉑(故)十知㊊

禪源諸詮集都序卷上❶之二

禪源諸詮集都序卷下❷之一

唐圭峯山沙門宗密述

上之三教。攝盡佛一代所說之經。及諸菩薩所造之論。細尋法義。便見三義全殊。一法無別。就三義中。第一第二空有相對。第三第一性相相對。皆條然易見。唯第二第三破相與顯性相對。講者禪者同迷。皆謂同是一宗一教。皆以破相便爲顯性。故今廣辨空宗性宗有其十異。一法義眞俗異。二心性二名異。三性字二體異。四眞智眞知異。五有我無我異。六遮詮表詮異。七認名認體異。八二諦三諦異。九三性空有異。十佛德空有異。初法義眞俗異者。空宗緣未顯眞靈之性故。但以一切差別之相爲法。法是俗諦。照此諸法。無爲無相。無生無滅。無增無減等爲義。義是眞諦。故智度論以俗諦爲法無礙辯。以眞諦爲義無礙辯。性宗則以一眞之性爲法。空有等種種差別爲義。故經云。無量義者從一法生。華嚴十地亦云。法者知自性。義者知生滅。法者知眞諦。義者知俗諦。法者知一乘。義者知諸乘。如是十番釋法義二無礙義。皆以法爲眞諦。以義爲俗諦。二心性二名異者。空宗一向目諸法本源爲性。性宗多目諸法本源爲心。目爲性者。❸諸論多同。不必敘述目爲心者。勝鬘云。自性淸淨心。起信云。一切法從本以來離言說名字心緣等相。乃至唯是一心。楞伽云。堅實心。良由此宗所說本性不但空寂而乃自然常知。故應目爲心也。三性字二體異者。空宗以諸法無性爲性。性宗以靈明常住不空之體爲性。故性字雖同。而體異也。四眞智眞知異者。空宗以分別爲知。無分別爲智。智深知淺。性宗以能證聖理之妙慧爲智。以該於理。智通於凡聖之靈。性爲知。知通智局。上引問明品已自分別。況十迴向品說眞如云。照明爲性。起信說。眞如自體眞實識知。五有我無我異者。空宗以有我爲妄。無我爲眞。性宗以無我爲妄。有我爲眞。故涅槃經云。無我者名爲生死。有我者名爲如來。又云。我計無我是顚倒法。乃至廣破二乘無常無我之見。如春池執礫爲寶。廣讚常樂我淨而爲究竟。乃至云無我法中有眞我 良由衆生迷自眞我。妄執五蘊爲我。故佛於大小乘法相及破相教中破之云無。今於性宗直明實體。故顯之云有也 六遮詮表詮異者。遮謂遣其所非。表謂顯其所是。又遮者揀却諸餘。表者直示當體。如諸經所說眞妙理性。每云。不生不滅。不垢不淨。無因無果。無相無爲。非凡非聖。非性非相等。皆是遮詮 ❹諸經論中。每以非字非却諸法。動卽有三十五十箇非字也。不字無字亦爾。故云絕百非 若云知見覺照。靈鑒光明。朗朗昭昭。惺惺寂寂等。皆是表詮。若無知見等體。顯何法爲性。說何法不生滅等。必須認得見今了然。而知卽是心性。方說此知不生不滅等。如說鹽云不淡是遮。云鹹是表。說水云不乾是遮。云濕是表。諸教每云絕百非者。皆是遮詞。直顯一眞。方爲表語。空宗之言但是遮詮。性宗之言有遮有表。但遮者未了。兼表者乃的。今時學人皆謂。遮言爲深。表言爲淺。故唯重非心非佛。無爲無相。乃至一切不可得之言。良由但以遮非之詞爲妙。不欲親自證認法體。故如此也 ❺悟息後卽任遮表臨時 七認名認體異者。謂佛法世法一一皆有名體。且如世間稱大不過四物。如智論云。地水火風是四物名。堅濕暖動是四物體。今且說水。設有人問。每聞澄之卽淸。混之卽濁。堰之卽止。決之卽流。而能溉灌萬物洗滌萬穢。此是何物 擧功能義用而問也 答云。是水 擧名答也 愚者認名便謂已解。智者應更問云。何者是❻氷 徵其體也 答云。濕卽是水 剋體指也。此一言便定更無別字可替也。若云水波淸濁凝流是水。何異他所問之詞 佛法亦爾。設有人問。每聞諸經云。迷之卽垢。悟之卽淨。縱之卽凡。修之卽聖。能生世間出世間一切諸法。此是何物 擧功能義用而問也 答云。是心 擧名答也 愚者認名便謂已識。智者應更問。何者是心 徵其體也 答知卽是心 指其體也。此言最的。餘字不如。若云非性非相能語言運動等是心者。何異他所問詞也 以此而推水之名體。各唯一字。餘皆義用。心之名體亦然。濕之一字貫於淸濁等萬用萬義之中。知之一字亦貫於貪嗔慈忍善惡苦樂萬用萬義之處。今時學禪人多疑云。❼達摩但說心。荷澤何以說知。如此疑者。豈不似疑云比只聞井中有水。云何今日忽覺井中濕耶。思之思之。直須悟得水是名不是。❽濕濕是水不是名。卽淸濁水波凝流。無義不通也。以例心是名不是❾知。知是心不是名。卽眞妄垢淨善惡。無義不通也。空宗相宗爲對。初學及淺機。恐隨言生執。故

❶〔之二〕一㊊　❷〔之一〕一乙　❸諸＝經㊊　❹〔諸經…百非〕三十四字一㊊　❺〔悟息…時〕九字一㊊　❻水＝氷㊊　❼達摩＝達磨㊊*
❽濕＝水㊊　❾知＝心㊊

但標名而遮其非。唯廣以義用而引其意。性宗對久學及上根令忘言認體。故一言直示❶達摩云。指一言以直示。後人意不解尋思。何者是一言。若云卽心是佛是一言者。此是四言。何爲名一也認得體已。方於體上照察義用。故無不通矣。八二諦三諦異者。空宗所說世出世間一切諸法不出二諦。學者皆知。不必引釋。性宗則攝一切性相及自體總爲三諦。以緣起色等諸法爲俗諦。緣無自性諸法卽空爲眞諦❷此與空宗相宗一諦。義無別也一眞心體。非空非色。能空能色。爲中道第一義諦。其猶明鏡。亦具三義。鏡中影像。不得呼青爲黃。妍媸各別。如俗諦影無自性一一全空。如眞諦其體常明。非空非青黃。能空能青黃。如第一義諦。具如瓔珞大品本業等經所說。　故天台宗依此三諦修三止三觀。成就三德也。九三性空有異者。三性謂遍計所執性❸妄情於我及一切法周遍計度。一一執爲實有。如癡孩鏡中見人面像執爲❹有命質礙骨肉等　依地起性此所執法。依他衆緣相因而起。都無自性。唯是虛相。如鏡中影❺像也圓成實性本覺眞心始覺顯現。圓滿成就。眞實常住。如鏡之明　空宗云。諸經每說有者。卽約遍計依他。每說空者。卽是圓成實性。三法皆無性也。性宗卽三法。皆具空有之義。謂遍計情有理無。依他相有性無。圓成情無理有。相無性有。十佛德空有異者。空宗說佛以空爲德。無有少法是名菩提。色見聲求皆行邪道。中論云。非陰不離陰。此彼不相在。如來不有陰。何處有如來。離一切相卽名諸佛。性宗則一切諸佛自體。皆有常樂我淨。十身十智眞實功德。相好通光一一無盡。性自本有不待機緣。十異歷然二門煥矣。雖

分教相亦勿滯情。三教三宗是一味法。故須先約三種佛教證三宗禪心。然後禪教雙忘心佛俱寂。俱寂卽念念皆佛。無一念而非佛心。雙忘卽句句皆禪。無一句而非禪教。如此則自然聞泯絕無寄之說。知是破我執情。聞息妄修心之言。知是斷我習氣。執情破而眞性顯。卽泯絕是顯性之宗。習氣盡而佛道成。卽修心是成佛之行。頓漸空有旣無所乖。❻荷澤江西秀能豈不相契。若能如是通達。則爲他人說無非妙方。聞他人說無非妙藥。藥之與病。只在執之與通。故先德云。執則字字瘡疣。通則文文妙藥。通者了三宗不相違也。問前云。佛說頓教漸教。禪開頓門漸門。未審三種教中何頓何漸。　答法義深淺已備盡於三種。但以世尊❼說時儀式不同。有稱理頓說。有隨機漸說。故復❽名頓教漸教。非三教外別有頓漸。　漸者爲中下根卽時未能信悟圓❾覺妙理者。且說前人天小乘乃至法相❿上皆第一教也破相第二教也待其根器成熟。方爲說於了義。卽法華涅槃等經是也此及下逐機頓教合爲第三教也。其化儀頓卽總攝三般。西域此方古今諸德。所判教爲三時五時者。但是漸教一類。不攝華嚴經等　頓者復二。一逐機頓。二化儀頓。逐機頓者。遇凡夫上根利智。直示眞法。聞卽頓悟全同佛果。如華嚴中初發心時卽得阿耨菩提。圓覺經中觀行成時卽成佛道。然始同前二教中行門。漸除凡習漸顯聖德。如風激動大海不能現像。風若頓息則波浪漸停影像漸顯也風喻迷情。海喻心性。波喻煩惱。影喻功用。⓫起信論中一一配合　卽華嚴一分及圓覺佛頂密嚴勝鬘如來藏之類二十餘部經是也。　遇機卽

說不定初後與禪門第三直顯心性宗全相同也。二化儀頓。謂佛初成道。爲宿世緣熟上根之流。一時頓說性相理事。衆生萬惑。菩薩萬行。賢聖地位諸佛萬德。因該果海。初心卽得菩提。果徹因源。位滿猶稱菩薩。此唯華嚴一經及十地論。名爲圓頓教。餘皆不備。前敘外難云。頓悟成佛是違經者。余今於此通了其中所說。　諸法是全一心之⓬證法。一心是全諸法之一心。性相圓融一多自在。故諸佛與衆生交徹。淨土與穢土融通。法法皆彼此互收。塵塵悉包含世界。相入相卽無礙鎔融。具十玄門重重無盡。名爲無障礙法界。此上頓漸皆就佛約教而說。若就機約悟修說者。意又不同。如前所敘諸家。有云。先因漸修功成而豁然頓悟⓭猶如伐木⓮片片漸斫⓯一時頓倒。⓰亦如遠詣都城。步步漸行。一日頓到也　有云。因頓修而漸悟如人學射。頓⓱者箭箭直注⓲意在中的。漸者日久方始漸親漸中。此說運心頓修。不言功行頓畢　有云。因漸修而漸悟如登九層之臺。足履漸高。所見漸遠。⓳故有人云。欲窮千里目。更上一層樓等者。皆說證悟也。有云。先須頓悟方可漸修者。此約解悟也約斷障⓴說。如日頓出霜露漸消。約成德*說。如孩子㉑生。㉒卽頓具四肢六根。長卽漸成志氣㉓功業　故華嚴說。初發心時卽成正覺。然後三賢十聖次第修證。　若未悟而修非眞修也㉔良以非眞流之行無以稱眞。何有修眞之行不從眞起。故彼經說。若未聞說此法。多劫修六度行。畢竟不能證眞也　有云。頓悟頓修者。此說上上智根性樂欲俱勝㉕根勝故悟欲勝故修　一聞千悟得大總持。一念不生前後㉖際斷斷障如斬一綟絲。萬條頓斷。㉗修德如染一綟絲。萬條頓色也。荷澤云。見無念體不逐物生。又云。一念與本性相應。㉘便具河沙功德。八萬四千波羅蜜門。一時齊用也　此人三業唯獨自明了。餘人所不見㉙金剛三昧經云。空心不動具六波

❶〔達摩…也〕四十字－（甲）　❷〔此與…也〕十二字－（甲）　❸〔妄情〕－（甲）　❹〔有命…等〕七字＝〔眞實〕二字（甲）　❺〔像也〕－（甲）　❻荷澤江西秀能＝能秀荷洪（甲）　❼說時＝說法（甲）　❽名＋〔爲〕（甲）　❾〔覺〕－（甲）　❿〔上皆〕－（甲）　⓫〔起信…合〕八字－（甲）　⓬證＝諸（甲）　⓭〔猶〕－（甲）　⓮〔片片〕－（甲）　⓯〔一時〕－（甲）　⓰〔亦如…到也〕十五字－（甲）　⓱〔者箭箭直〕－（甲）　⓲〔意在…親〕十二字－（甲）　⓳〔故有…樓〕十四字－（甲）　⓴〔說〕－（甲）*　㉑〔頓〕＋生（甲）　㉒〔卽頓…成〕十一字－（甲）　㉓功業＝漸長（甲）　㉔〔良以…眞也〕四十四字－（甲）　㉕〔根勝…修〕八字－（甲）　㉖際＝除（甲）　㉗修＝成（甲）　㉘〔便具河沙功德〕－（甲）　㉙〔金剛…等也〕三十二字－（甲）

（羅蜜。法華亦說。父母所生眼耳徹見三千界等也）且就事跡而言之。如牛頭融大師之類也。此門有二意。若因悟而修。卽是解悟。若因修而悟。卽是證悟。然上皆只約今生而論。若遠推宿世則唯漸無頓。今頓見者。已是多生漸熏而發現也。有云。法無頓漸。頓漸在機者。誠哉此理。固不在言。本只論機。誰言法體頓漸義意有此多門。門門有意。非强穿鑿。况楞伽四漸四頓。❶（義與漸修頓悟相類）此猶不敢繁云。此見時輩論者。但有頓漸之言。都不分析。就教有化儀之頓漸。應機之頓漸。就人有教授方便之頓漸。根性悟入之頓漸。發意修行之頓漸。於中唯云先頓悟後漸修。似違反也。欲絕疑者。豈不見日光頓出霜露漸消。孩子頓生。❷（四肢六根卽具）志氣漸立。❸（肌膚人物業藝皆漸成也）猛風頓息波浪漸停。明良頓成禮樂漸學。❹（如高貴子孫。於小時亂沒落爲奴。生來自不知貴時淸父母訪得當日全身是貴人。而行跡去就不可頓改。故須漸學）是知頓漸之義。甚爲要矣。然此文本意。雖但叙禪詮緣*達摩一宗。是佛法通體。諸家所述又各不同。今集爲一藏都成理事具足。至於悟解修證門戶。亦始終周圓。故所叙之頓漸須備盡其意。令血脈連續本末有緒。欲見本末綸緒。先須推窮。此上三種頓說漸說教中所詮之法。本從何來。見在何處。又須仰觀諸佛說此教意。本爲何事。卽一大藏經始終本末。一時洞然明了也。且推窮教法從何來者。本從世尊一眞心體流出。展轉至於當時人之耳。今時人之目。其所說義。亦只是凡聖所依。一眞心體隨緣流出。展轉遍一切處遍一切衆生身心之中。但各於自心靜念如理思惟。卽如是如是而顯現也❺（華嚴云。如是如是思惟。如是如是顯現也）次觀佛說經本意者。世尊自云。我本意唯爲一大事因緣故出現於世。一大事者。欲令衆生開佛知見。乃至入佛知見道故。諸有所作常爲一事。唯以佛之知見示悟衆生。無有餘乘若二若三。三世十方諸佛法亦如是。雖以無量無數方便種種因緣譬喩言詞而爲衆生演說諸法。是法皆爲一佛乘故。故我於菩提樹下初成正覺。普見一切衆生皆成正覺。乃至普見一切衆生皆般涅槃❻（華嚴妙嚴品云。佛在摩竭提國菩提場中始成正覺。其地堅固金剛所成。其菩提樹高廣嚴顯。出現品云。如來成正覺時。普見衆生等。一一如文）普見一切衆生貪恚癡諸煩惱中。有如來身智常無染汚德相備足❼（如來藏經文也）無一衆生而不具有如來智慧。但以妄想執著而不證得。我欲敎以聖道令其永離妄想。自於身中得見如來廣大智慧如我無異❽（華嚴出現品文也。唯改當字爲欲字。令順語勢也。法華亦云。我本立誓願。欲令一切衆。如我等無異）遂爲此等衆生於菩提場。稱於大方廣法界。敷演萬❾德因華以嚴本性。令成萬德佛果。其有往劫與我同種善根。曾得我於劫海中以四攝法而攝受者❿（亦妙嚴品文也）始見我身⑪（頻呻三昧盧舍那身）聞我所說⑫（說上華嚴）卽皆信受入如來慧。乃至逝多林我入師子頻呻三昧。大衆皆證法界。除先修習學小乘者⑬（佛在法華會說。昔在華嚴會中。五百聲聞如聾如盲。不見佛境界。不聞圓融法。是也。次云。我今亦令得聞此經入於佛慧。卽直至四十年後法華會中皆得授記。是也）及溺貪愛之水等者⑭（亦出現品云。如來智慧唯於二處不能爲作生長利益。所謂二乘。墮於無爲廣大深坑。及壞善根非器衆生。溺大邪見貪愛之水。然亦於彼會無厭捨。⑮釋曰。卽華嚴所說學小乘者。法華會中還得授記。及不在此會亦展轉令與授記是。此云不厭捨也）如是衆生。諸根⑯鈍著。樂癡所盲。難可度脫。我於三七日。思惟如是事。⑰我若但爲讚於佛乘。彼卽沒在苦。毀謗不信故。疾入於惡道。若以小乘化。乃至於一人。我卽墮慳貪。此事爲不可。進退難爲。遂尋念過去佛所行方便力。方知過去諸佛皆以小乘引誘。然後令⑱人究竟一乘。故我今所得道。亦應說三乘。我如是思惟時。十方佛皆現梵音慰喩我。善哉釋迦文。第一之導師。得是無上法。隨諸一切佛。而用方便力。我聞慰喩隨順諸佛意故。方往波羅⑲㮈國轉四諦法輪。度憍陳如等五人。漸漸諸處乃至千萬⑳（如羊車也）亦爲求緣覺說十二因緣㉑（如鹿車也）亦爲求大乘者說六波羅蜜㉒（如牛車也。此上皆當第一密意依性說相教。㉓此上三車皆是宅中。指云在門外者。以喩權教三乘云云）中間又爲說甚深般若波羅蜜。陶汰如上聲聞進趣諸小菩薩（此當第二密意破相顯性教也）漸漸見其根熟。遂於靈鷲山開示如來知見。普皆與授阿耨多羅三藐三菩提記㉔（究竟一乘。如四衢道中白牛車也。權教牛車大乘與實教白牛車一乘不同者。三十餘本經論。具有明文）顯示三乘法身。平等入一乘道。乃至我臨欲滅度。在拘尸那城娑羅雙樹間。作大師子吼。顯常住法。決定說言。一切衆生皆有佛性。凡是有心定當作佛。究竟涅槃常樂我淨。皆令安住祕密藏中㉕（法華且收二乘。至涅槃經方普收六道。會權入實。須漸次故也）卽與華嚴海會師子頻呻大衆頓證。無有別異㉖（法華涅槃。是漸教中之終極。與華嚴等頓教。深淺無異。都爲第三顯示眞心卽性教也）我既所應度者皆以度訖。未得度者已爲作得度因緣。故於雙樹間入大寂滅定。反本還源。與十方三世一切諸佛。常住法界常寂常照也。評曰。上來三紙全是於諸經中錄佛自言也。但以抄錄之故。不免於連續

❶〔義與…類〕八字－(甲)　❷〔四肢六根卽具〕－(甲)　❸〔肌膚…也〕十字－(甲)　❹〔如高…漸學〕四十五字－(甲)　❺〔華嚴…也〕十六字－(甲)　❻〔華嚴…如文〕五十五字－(甲)　❼〔如來藏經文也〕－(甲)　❽〔華嚴…無異〕三十八字－(甲)　❾德＝行(甲)　❿〔亦妙嚴品文也〕－(甲)　⑪〔頻呻…身〕八字－(甲)　⑫〔說上華嚴〕－(甲)　⑬〔佛在…是也〕六十三字－(甲)　⑭〔亦〕－(甲)　⑮〔釋曰…捨也〕三十八字－(甲)　⑯(闇)＋鈍(甲)　⑰〔我〕－(甲)　⑱人＝入(甲)　⑲㮈＝柰(甲)　⑳〔如羊車也〕－(甲)　㉑〔如鹿車也〕－(甲)　㉒〔如牛車也〕－(甲)　㉓〔此上…云〕二十二字－(甲)　㉔〔究竟…明文〕四十字－(甲)　㉕〔法華…也〕二十四字－(甲)　㉖〔法華…都爲〕二十三字＝〔此上當〕三字(甲)

綴合之處。或加減改換三字兩字而已。唯叙華嚴處一行半。是以經題顯佛意。非佛本語也。便請將佛此自述本意判前三種教宗。豈得言權實一般。豈得言始終二法。禪宗例數。誰謂不然。竊欲和會。良由此也。誰聞此說而不除疑。若猶執迷。則吾不復也。然上所引。佛自云。我見衆生皆成正覺。又云。根鈍癡盲。語似相違。便欲於其中次第通釋。恐間雜佛語 文相交加。今於此後。方始全依上代祖師馬鳴菩薩。 具明衆生一心迷悟本末始終悉令顯現。自然見全佛之衆生。擾擾生死。全衆生之佛。寂寂涅槃。全頓悟之習氣。念念攀緣。全習氣之頓悟。心心寂照。卽於佛語相違之處。自見無所違也。謂六道凡夫三乘賢聖根本悉是靈明淸淨一法界心性覺寶光各各圓滿。本不名諸佛。亦不名衆生。但以此心靈妙。自在不守自性。故隨迷悟之緣。造業受報。遂名衆生。修道證眞。遂名諸佛。又雖隨緣而不失自性。故常非虛妄。常無變異不可破壞。唯是一心。遂名眞如。故此一心常具眞如生滅二門。未曾暫闕。但隨緣門中凡聖無定。謂本來未曾覺悟。故說煩惱無始。若悟修證卽煩惱斷盡。故說有終。然實無別始覺亦無不覺。畢竟平等。故此一心法爾有眞妄二義。二義復各二義。故常具眞如生滅二門。各二義者。眞有不變隨緣二義。妄有體空成事二義。謂由眞不變故妄體空爲眞如門。由眞隨緣故妄成事爲生滅門。以生滅卽眞如。故諸經說。無佛無衆生。本來涅槃常寂滅相。又以眞如卽生滅故。經云。法身流轉五道。名曰衆生。旣知迷悟凡聖在生滅門。今於此門具彰凡聖二相。卽眞妄和合非一非異。名爲阿賴耶識。此識在凡本來常有覺與不覺二義。覺是三乘賢聖之本。不覺是六道凡夫之本。今且示凡夫本末。總有十重(今每重以夢喩側注一一合之)一謂一切衆生雖皆有本覺眞心[1](如一富貴人端正多智自在宅中住)二未遇善友開示。法爾本來不覺。(如宅[2]中人睡自不知也。[3]論云。依本覺故而有不覺也)三不覺故法爾念起(如睡[4]法爾有夢。論云。依不覺故生三種相。此是初一)四念起故有能見相(如夢中之想)五以有見故根身世界妄現(夢中[5]別見有身[6]在他鄉貧苦。及[7]見種種好惡[8]事境)六不知。此等從自念起。執爲定有。名爲法執([9]正夢時。法爾[10]必執所見物。爲實有[11]也)七執法定故便見自他之殊。名爲我執(夢時必認[12]他鄉貧苦身。爲己本身)八執此四大爲我身故。法爾貪愛順情諸境欲以潤我。嗔嫌違情諸境恐損惱我。愚癡之情種種計校([13]此是三毒。如夢[14]在他鄉所見違順等事。[15]亦貪嗔[16]也)九由此故造善惡等業(夢中或偸奪打罵。或行恩布德)十業成難逃。如影響應於形聲。故受六道業繫苦樂相(如夢因偸奪打罵。[17]彼捉枷禁決罰。或[18]因行恩。得報[19]擧薦拜官署職)此上十重生起次第。血脈連接行相甚明。但約理觀心而推照。卽歷然可見。次辨悟後修證還有十重翻妄卽眞。無別法故。然迷悟義別順逆次殊。前是迷眞逐妄。從微細順次生起。展轉至麁。後乃悟妄歸眞。從麁重逆次斷除。展轉至細。以能翻之智。自淺之深。麁障易遣。淺智卽能翻故。細惑難除。深智方能斷故。故後十從末逆次。翻破前十。唯後一前二有少參差。下當顯示十重者[20]。

禪源諸詮集都序卷下之一

禪源諸詮集都序卷下之二

唐圭峯山沙門宗密述

[21]一謂有衆生遇善知識。開示上說本覺眞心。宿世曾聞今得解悟([22]若宿生未聞。今聞必不信。或信而不解。雖人人等有佛性。今現有不信不悟者。是此類也)四大非我。五蘊皆空。信自眞如及三寶德([23]信自心本不虛妄本。不變異故曰眞如。故論云。自信己性知心妄動無別境界。又云。信心有四種。一信根。本樂念眞如。二信佛。有無量功德常念親近供養。三信法。有大利益常念修行。四信僧。能修正行自利利他常樂親近。悟前一翻前二[24]成此第一重也)二發悲智願誓證菩提(發悲心者欲度衆生。發智心者欲了達一切法。發願心者欲修萬行以資悲智)三隨分修習施戒忍進。及止觀等增長信根(論云。修行有五。能成此信。止觀合爲一行。故六度唯成五也)四大菩提心從此顯發([25]以上三心開發。論云。信成就發心者有三種。一者直心。正念眞如法故。二者深心。樂集諸善行故。[26]三發大悲心。欲拔一切衆生苦故)五以知法性無慳等心([27]淨者貪欲瞋恚懈怠散亂愚癡)六隨順修行六波羅蜜定慧力用(切修名止觀。成就名定慧)我法雙亡([28]初發心時。已約教理觀二執空。今卽定慧力觀自覺空也)無自無他([29]證我空五)常空常幻([30]證法空六色不異空空不異色。故常空常幻也)七於色自在一切融通([31]迷時不知從自心變。故不自在。今因二空智達之故融通也)八於心自在無所不照([32]旣不見心外別有境界。境界唯心。故自在也)九滿足方便一念相應。覺心初起心無初相。離微細念心卽常住。直覺於迷源。名究竟覺([33]從初發心卽修無念。至此方得成就。成就故卽入佛位也)十心旣無念。則無別始覺之

[1]（如一…住）十四字＝（如大宅主在自宅中住）九字㊊　[2]中人＝主㊊　[3]〔論云…也〕十一字－㊊　[4]（法爾…初一）十八字＝（主夢）二字㊊　[5]〔別〕－㊊　[6]〔在他鄉貧苦〕－㊊　[7]〔見〕－㊊　[8]〔事〕－㊊　[9]〔正〕－㊊　[10]〔必〕－㊊　[11]〔也〕－㊊　[12]〔他鄉貧苦〕－㊊　[13]〔此是三毒如〕－㊊　[14]〔在他鄉所〕－㊊　[15]亦＋（生）㊊　[16]〔也〕－㊊　[17]彼＝被㊊　[18]因＝布德㊊　[19]〔擧薦〕－㊊　〔〕[20]　[21]不分卷㊊
[22]〔若宿…類也〕三十四字－㊊　[23]〔信自…如故〕十六字－㊊　[24]〔成此第一重也〕－㊊　[25]〔以上三心開發〕－㊊　[26]三發＝三者㊊
[27]〔等者…癡〕十二字－㊊　[28]〔初發…也〕二十二字－㊊　[29]〔證我空五〕－㊊　[30]〔證法…也〕十八字－㊊　[31]〔迷時…也〕二十三字－㊊　[32]〔旣不…也〕十七字－㊊　[33]〔從初…也〕二十二字－㊊

殊。本來平等同一覺故。冥於根本眞淨心源。應用塵沙。盡未來際常住法界。感而卽通。名大覺尊。佛無異佛是本佛。無別新成故。普見一切衆生皆同成等正覺。①故迷與悟各有十重順逆相翻。行相甚顯。此之第一對前一二。此十合前第一。餘八皆從後逆次翻破前八。一中悟前第一本覺。翻前第二不覺。前以不覺乖於本覺。眞妄相違故開爲兩重。今以悟卽冥符。冥符相順無別始悟。故合之爲一。又若據逆順之次。此一合翻前十。今以頓悟門中理須直認本體。翻前本②迷故對前一二上云。參差。卽是此也二中。由怖生死之苦發三心自度度他故。對前第十六道生死。三修五行翻前第九造業。四三心開發翻前第八三毒③悲心翻瞋智心翻癡願心翻貪五證我空翻前第七我執。六證法空翻前第六法執。七色自在翻前第五境界。八心自在翻前第四能見。九離念翻前第三念起。*故十成佛佛無別體。但是始覺。翻前第二不覺。合前第一本覺。始本不二。唯是眞如顯現。名爲法身大覺。故與初悟無二體也。順逆之次參差正由此矣。一卽因該果海。十卽果徹因源。涅槃經云。發心畢竟二不別。華嚴經云。初發心時得阿耨菩提。正是此意。然雖順逆相對前後相照法義昭彰。猶恐文不頓書意不並顯。首尾相隔不得齊覩。今更畫之爲圖。令凡聖本末大藏經宗一時現於心鏡。此圖頭在中④心云衆生心三字是也。從此三字讀之。分向兩畔。朱畫表淨妙之法。墨畫表垢染之法。一一尋血脈詳之。朱爲此○號。記淨法十重之次。墨爲此●號。記染法十重之次。此號是本論之文。此點是義說論文爾

⑤迷有十重　此是迷眞逐妄從微細順次生起展轉至麁之相⑥

十重	釋
○一本覺	謂一切衆生皆有本覺眞心○如富貴人端正多智在自宅中住也
○二不覺	未遇善友開示法爾本來不覺如宅中人睡自不知也論云不如實知眞如之法不覺迷
○三念起	以不覺故法爾念起如睡法爾有夢論云依不覺故心動說名爲業三細相此其第一也
◐四見起	以念起故有能見相如夢中之想也論云依動故能見不動則無見
◐五境現	以有見故根身世界妄現如夢中別見有身在他鄉貧苦及見種種好惡事境
◐六執法	不知境從自心起執爲實有名爲法執如正夢時法爾必執夢中所見之物爲實有也
◐七執我	執法定故見自他之殊計自爲我名爲我執如夢時必認他鄉貧苦之身爲己本身也
◐八煩惱	執四大爲我身故貪愛順情境瞋違情境亦計校也如夢在他鄉所見違順等事亦貪瞋也
●九造業	由三毒擊發故造善惡等業如夢中或偸奪打罵或行恩布德等也
●十受報	業成難逃如影響之應於形聲故受六道業繫之報如夢中或因犯法被枷禁決罰或得賞拜官等也

⑦詳究前述諸觀此圖。對勘自他及想賢聖。爲同爲異。爲眞爲妄。我在何門。佛在何位。爲當別體。爲復同源。卽自然不執著於凡夫。不僭濫於聖位。不耽滯於愛見。不推讓於佛心也。然初十重是一藏經所治法身中⑧第一重煩惱之病生起元由⑨次三重漸漸加增⑩我法二執乃至麁重⑪三毒造業慧滅⑫受報之狀。後十重是法身信方服藥⑬前三重汗出病差⑭菩提心開發將理方法⑮六波羅蜜漸漸減退⑯從六至九乃至平復⑰成佛之狀如有一人在纏法身諸根具足恒沙功德強壯常住不變妄不能染多藝恒沙妙用忽然得病無始無明漸漸加增其次七重乃至氣絕第十重唯心頭暖賴耶識中無漏智種忽遇良醫大善知識知其命在見凡夫人卽心是佛強灌神藥初聞不信頻⑱就不捨忽然蘇醒悟解初未能言之人初悟未能說法答他⑲問雖皆悉未得乃至漸語能說法也漸能行履十地十波羅蜜直至平復成佛所解伎藝無所不爲神通光明一切種智以法一一對合。何有疑而不除也。卽知一切衆生不能神變作用者。但以業識惑病所拘。非已法身不具妙德。今愚者難云。汝既頓悟卽佛。何不放光者。何殊令病未平復之人。便作身上本藝。然世醫處方必先候脈。若不對病狀輕重。何辨方書是非。若不約痊愈淺深。何論將理法則。法醫亦爾。故今具述迷悟各十重之本末。將前經論統三種之淺深。相對照之如指⑳其掌。勸諸學者。善自安心行。卽任隨寄一門解。卽須通達無礙。又不得慮其偏局。便滐蕩無所指歸。須洞鑒源流。令分菽麥。必使同中見異異處而同。鏡像千差。莫執好醜。鏡明一相。莫忌青黃。千器一金雖無阻

①〔故〕一(甲)* ②迷＝逆(乙) ③(悲心…貪)十二字＝(直心翻癡深心翻貪悲心翻瞋)十二字(甲) ④心＝間(甲) ⑤〔迷有…相 二十三字〕一(甲) ⑥此表連接至四百十二頁 ⑦已下四百十二頁b段表後之文 ⑧〔第一重〕一(甲) ⑨〔次三重〕一(甲) ⑩〔我法二執〕一(甲) ⑪〔三毒造業〕一(甲) ⑫〔受報〕一(甲) ⑬〔前三重汗出〕一(甲) ⑭〔菩提心開發〕一(甲) ⑮〔六波羅蜜〕一(甲) ⑯〔從六至九〕一(甲) ⑰〔成佛〕一(甲) ⑱就＝游(甲) ⑲問＝間(甲) ⑳其＝諸(甲)

◎不覺

六道凡夫之本

◎阿梨耶識

⊙覺

三乘賢聖之本

頓悟

謂有衆生遇善知識開示上說本覺眞心宿世曾聞今得悟解四大非我五蘊皆空發起四種信心

一信根本樂念眞如法故二信佛有無量功德常念供養三信法有大利益常念修行四信僧能正修行常樂親近精進無怠

悟有十重　此是悟妄歸眞從麁重逆次斷除展轉至細之相

悟有十重	
○一頓悟本覺	悟前一翻前二爲第一重
○十成佛	證而實無有始覺之異本來平等同一覺故冥於根本眞淨心源應用塵沙盡未來際常住法界感而即通名大覺尊
○九離念	滿足方便一念相應覺心初起心無初相離微細念心即常住覺於迷源名究竟覺從初發心即修無念至此方得成就
○八心自在	心自在地不見外有定實之境故於一切自在無所不照
◐七色自在	色自在地已證境是自心所現故於色自在融通定慧力用我法雙亡
◐六法空	法無性故常空常幻悟色空不異也
◐五我空	離我執故無自無他於眞如理深解現前所修離相以知性體無慳無染離嗔離怠常寂常照故隨順修行施戒忍進禪慧六度
◐四開發	川前悲智願心今開發也論云信成就發三心一直心正念眞如法故二深心樂習諸善行故三悲心欲拔衆生苦故
◐三修五行覺妄念	五行一隨分施二戒十惡若出家即習頭陀三忍他惱四精進不怠五止觀住靜止一切境正念唯心觀察世間無可愛樂覺知前念起惡能止後念令其不起也
◐二怖苦發心	發悲智願誓證大菩提漸修菩薩解行論云發悲心者欲度衆生發智心者欲了達一切發願心者欲修萬行以資悲智也

❶○衆生心

●妄

由眞隨緣故妄識成事爲生滅

◉成事

論云以不達一法界故忽然念起名爲無明無明所染有其染心確然根身塵境紛然分別緣慮如上寢臥之人夢見自身貧賤種種狀種種憂喜又如迷上杌木謂爲人身神鬼不同不異睡之身不迷之木也

○體空

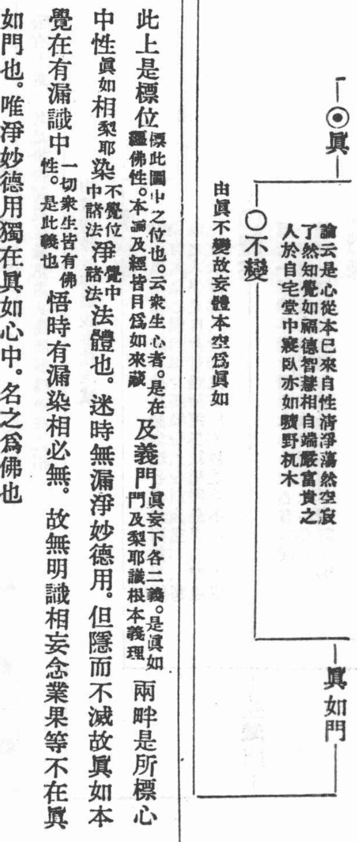
經云一實境界者所謂衆生心乃至心有二種一者眞二者妄論云所言法者謂衆生心是心總攝一切世出世間法依於此心顯示摩訶衍義

◉隨緣

生滅門

隔。一珠千影元不混和。建志運心等虛空界。防非察念在毫氂間。見色聞聲。自思如影響否。動身擧意。自料爲佛法否。美饍糲飡。自想無嫌❷愛否。炎涼凍暖。自看免避就否。乃至利衰毁譽稱譏苦樂。一一審自反照實得情意一種否。必若自料未得如此。卽色未似影。聲未似響也。設實頓悟終須漸修。莫如貧窮人終日數他寶自無半錢分。六祖大師云。佛說一切法。爲度一切心。我無一切心。何須一切法。今時人但將此語輕於聽學。都不自觀實無心否。若無心者。八風不能動也。設習氣未盡。嗔念任運起時。無打罵讐他心。貪念任運起時。無營求令得心。見他榮盛時。無嫉妬求勝心。一切時中於自己無憂饑凍心。無恐人輕賤心。乃至種種此等亦得名爲無一切心也。此名修道若得對違順等境。都無貪嗔愛惡。此名得道。各各反照。有病卽治。無病勿藥。問貪嗔等卽空便名無一切心。何必對治。答若爾汝今忽遭重病痛苦。痛苦卽空。便名無病。何必藥治。須知貪嗔空而能發業。業亦空而能招苦。苦亦空只麼難忍。故前圖中云。體空成事（如杌木❸上鬼全空。❹只麼驚人。❺得奔走❻倒地。頭破額裂）若以業卽空。空只麼造業。卽須知地獄燒煮痛楚亦空。空只麼楚痛。若云亦任楚痛者。卽現今設有人以火燒刀斫。汝何得不任。今觀學道者。聞一句違情語猶不能任。豈肯任燒斫乎（❼如此者十中有九也）問上來所叙三種敎三宗禪。十所以十別異輪迴及修證。又各十重理無不窮事無不備。❽研尋玩味足可修心。何必更讀藏經及集

❶甲本之表與此表大異故別出載於卷末　❷愛＝受(甲)　❸〔上鬼〕－(甲)　❹〔只麼〕－(甲)　❺〔得〕－(甲)　❻〔倒地頭破額裂〕－(甲)　❼〔如此…也〕八字－(甲)　❽研＝斫(甲)



此上是標位標此圖中之位也。云衆生心者。是在纏佛性。本論及經皆目爲如來藏及義門眞妄下各二義。是眞如門及梨耶識根本義理兩畔是所標心中性眞如相梨耶染中諸法不覺位淨諸法覺中法體也。迷時無漏淨妙德用。但隱而不滅故眞如本覺在有漏識中性。一切衆生皆有佛性。是此義也悟時有漏染相必無。故無明識相妄念業果等不在眞如門也。唯淨妙德用獨在眞如心中。名之爲佛也

○眞如

○眞實心
心眞如者卽是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅又云所謂心性常無念故名爲不變

○妄識空
一切諸法唯依妄念而有差別若離妄念則無一切境界之相

離言

不空
以有自體具足無漏性功德故又云已顯法體空無妄故卽是眞心常恒不變淨法滿足

是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名眞如

空
從本以來一切染法不相應故謂離一切差別之相以無虛妄心念故妄念分別皆不相應也

佛

體大

相大

法身
眞如自體相者有大智慧光明遍照法界眞實識知常樂我淨等義故具足如是過恒沙不思議佛法滿足無有所少名爲如來法身也

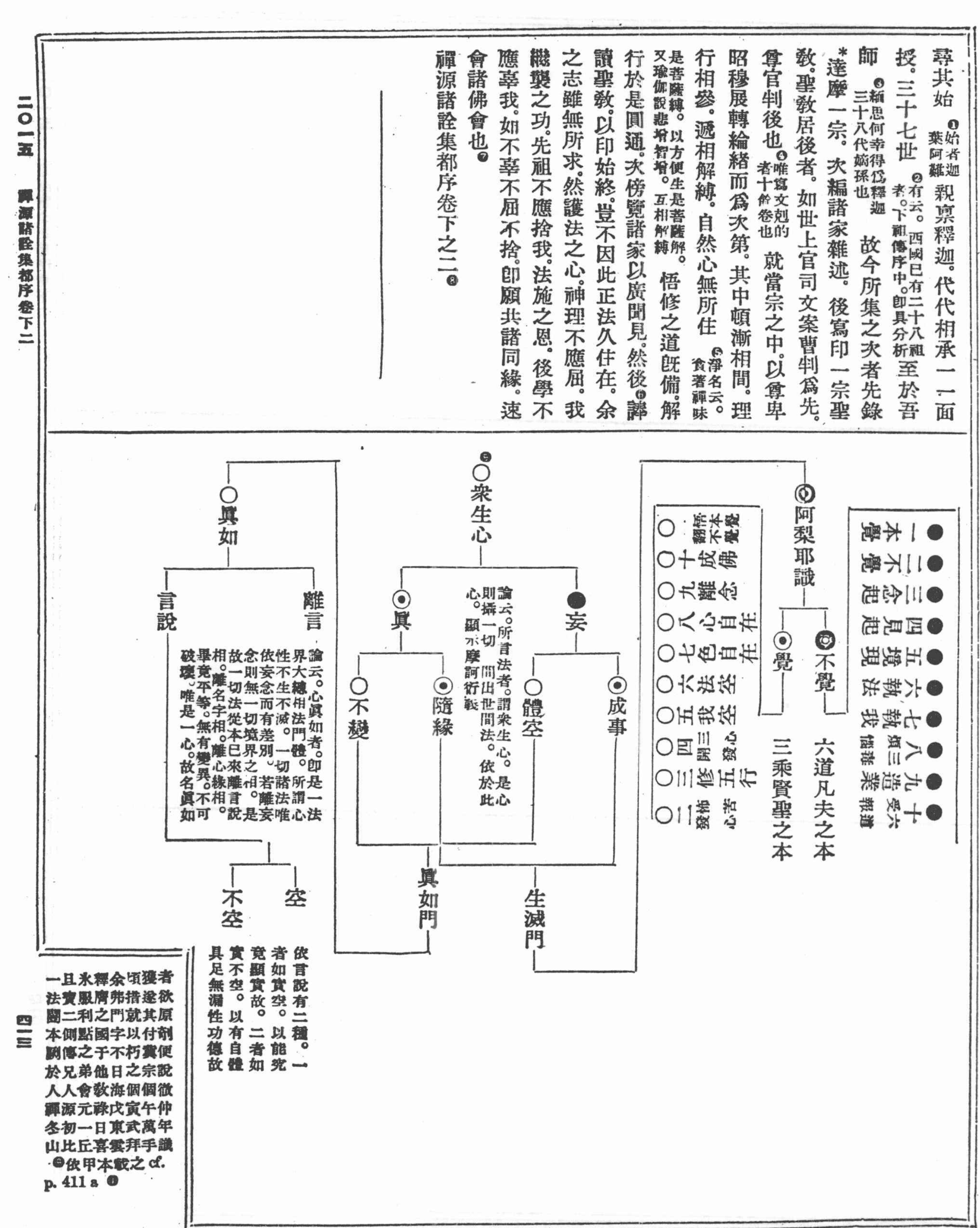
用大
眞如用者諸佛本在因地行六波羅蜜攝化衆生大方便智除滅無明見本法身自然而有不思議業用遍一切處隨其衆生見聞得益

應身
依凡夫二乘心所見者名爲應身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故

報身
依諸菩薩從初發意乃至十地心所見者名爲報身身有無量色色有無量相相有無量好所住依界亦有無量種種莊嚴隨所示現卽無有邊不可窮盡皆由無漏行熏及本覺熏之所成就具足無量樂相故名爲報也❶

諸禪偈數過百卷。答衆生惑病各各不同。數等塵沙。何唯八萬。諸聖方便有無量門。一心性相有無量義。上來所述但是提綱。雖統之不出所陳。而用之千變萬勢。況先哲後俊各有所長。古聖今賢各有所利。故集諸家之善記。其宗徒有不安者亦不改易。但遺闕意義者注而圓之。文字繁重者注而辨之。仍於每一家之首注評大意。提綱意在張❷網。不可去綱存網。(華嚴云。張大敎網。漉人天魚。置涅槃岸)❸擧領意在著衣。不可棄衣取領。若但集而不敍。如無綱之網。若但敍而不集。如無網之綱。思而悉之不煩設難。然剋己獨善之輩。不必遍尋。若欲爲人之師。直須備通本末。好學之士披閱之時。必須一一詳之。是何宗何敎之義。用之不錯皆成妙藥。用之差互皆成反惡。然結集次第不易排倫。據入道方便卽合。先開本心。次通理事。次讚法勝妙呵世過患。次勸誡修習。後示以對治方便漸次門戶。今欲依此編之。乃覺師資昭穆顚倒❹交不穩便。且如六代之後。多述一眞。❺達摩大師却敎四行。不可孫爲部首。祖爲末篇。數日之中思惟此事。欲將*達摩宗枝之外爲首。又以彼諸家所敎之禪。所述之理。非代代可師。通方之常道。或因❻以彼修鍊功至證得。卽以之示人(求那慧稠臥輪之類)或因聽讀聖敎生解。卽以之攝衆(慧聞禪師之類)或降其跡而適性。一時間警策群迷(志公傅大士王梵志之類)或高其節而守法。一國中軌範僧侶(廬山遠公之類)其所製作。或詠歌至道。或嗟歎迷凡。或但釋義。或唯勵行。或籠羅諸敎。竟不指南。或偏讚一門事不通衆。雖皆禪門影響佛法笙簧。若始終依之爲釋迦法。卽未可也(天台靑敎廣本雖備有始終。又不在此集之內)以心傳嗣。唯*達摩宗。心是法源。何法不備。所修禪行似局一門。所傳心宗實通三學。況覆

❶ cf. p. 410c　❷, ❸網＝綱㊊　❸〔華嚴…岸〕十五字－㊊　❹交＝文㊊　❺達摩＝達磨㊊*　❻〔以〕－㊊



尋其始❶（始者迦葉阿難）親稟釋迦。代代相承一一面授。三十七世❷（有云。西國已有二十八祖者。下祖傳序中。即具分析）至於吾師❸（稱思何幸得爲釋迦三十八代嫡孫也）故今所集之次者先錄*達摩一宗。次編諸家雜述。後寫印一宗聖敎。聖敎居後者。如世上官司文案曹判爲先。尊官判後也❹（唯寫文剋的者十餘卷也）就當宗之中。以尊卑昭穆展轉綸緒而爲次第。其中頓漸相間。理行相參。遞相解縛。自然心無所住❺（淨名云。貪著禪味是菩薩縛。以方便生是菩薩解。又瑜伽說悲增智增。互相解縛）悟修之道既備。解行於是圓通。次傍覽諸家以廣聞見。然後❻諦讀聖敎。以印始終。豈不因此正法久住在。余之志雖無所求。然護法之心。神理不應屈。我繼襲之功。先祖不應捨我。法施之恩。後學不應辜我。如不辜不屈不捨。即願共諸同緣。速會諸佛會也❼

禪源諸詮集都序卷下之二❽

◎阿梨耶識
- ❾不覺 — 六道凡夫之本
  - ●一本覺　●二不覺　●三念起　●四見起　●五境現　●六執法　●七執我　●八煩惱（三毒）　●九造業　●十受報（六道）
- ◉覺 — 三乘賢聖之本
  - ○一發心（怖苦）　○二修行（五）　○三開發（四）（心）　○四我空（五）　○五法空（六）　○六色自在（七）　○七心自在（八）　○八離念（九）　○九成佛（十）　○十翻本（不覺）（本覺）

❿○衆生心
- ●妄
  - ◉成事
  - ○體空
- ◉眞
  - ◉隨緣
  - ○不變

論云。所言法者。謂衆生心。是心則攝一切世間出世間法。依於此心。顯示摩訶衍義

眞如門（不變・體空）　生滅門（隨緣・成事）

○眞如
- 離言
- 言說
  - 空
  - 不空

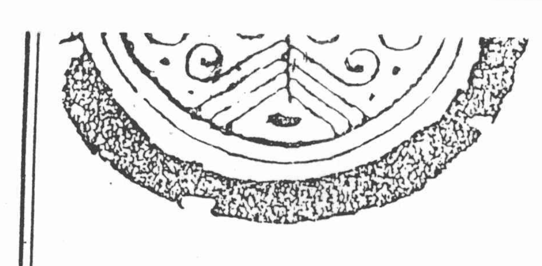
論云。心眞如者。即是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別。若離妄念則無一切境界之相。是故一切法從本已來離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可破壞。唯是一心。故名眞如

依言說有二種。一者如實空。以能究竟顯實故。二者如實不空。以有自體具足無漏性功德故

者欲逢其原便說徹仲年識獲措就付實宗個午萬手余頃弗門以剞不朽之海寅武拜釋膺之字國字日會戊東雲氷服利點傳他敎祿日喜且實二側之弟人元一丘一法闘本嗣於人源冬山

❶依甲本載之 cf. p. 411 a ❶

❶〔始者迦葉阿難〕一㊙　❷〔有云…析〕二十字一㊙　❸〔稱思…也〕十五字一㊙　❹〔唯寫…也〕十字一㊙　❺〔淨名…縛〕三十一字一㊙　❻諦＝捧㊙　❼此下甲本後記曰唐大中十一年丁丑歲裴相國親筆寫本付與金州武當山太一延昌寺老宿五十年後梁壬申老宿授與唯勁禪師歸湖南又二十三年甲午禪師授契玄歸閩又二十二年甲寅乙卯齋入奧起流布炎福州沙門契玄錄，禪源詮都序以余所見凡三本一南藏一栂尾一雲棲栂嚴與藏本同藏本註脚蛇足而字多亥豕雲棲本削正是矣而獨于本文添減字句處不無臆見細觀文意上下不相連屬猶不若藏本之從妥然後知非出大師筆或大師化後門人所剟也今乃以三本虛心參酌以成善本付梓流通讀者試一較勘其得失可知也鼓山比丘道霈謹識　❽此下甲本奧書曰禪詮都序斯土舊刻抄製假冒字脚多訛是以覽者往往病諸依違鼓山霈公考覈諸本振刷淸釐於焉東猜西疑

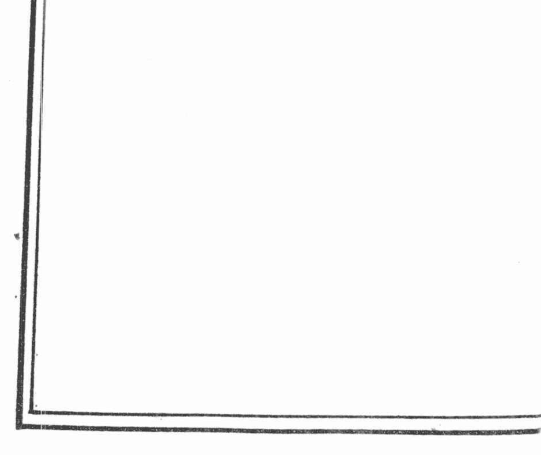


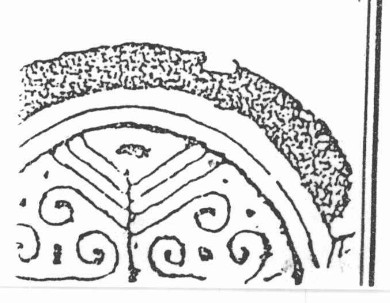


宗鏡錄



宋・延壽 集





[1]宗[2]鑑錄序

[3]左朝請郎尚書禮部員外郎護軍楊傑撰

諸佛眞語。以心爲宗。衆生信道。以宗爲鑑。衆生界卽諸佛界。因迷而爲衆生。諸佛心是衆生心。因悟而成諸佛。心如明鑑。萬象歷然。佛與衆生。其猶影像。涅槃生死。俱是强名。鑑體寂而常照。鑑光照而常寂。心佛衆生三無差別。國初吳越永明智覺壽禪師。證最上乘。了第一義。洞究教典。深達禪宗。禀奉律儀。廣行利益。因讀楞伽經云。佛語心爲宗。乃製宗*鑑錄。於無疑中起疑。非問處設問。爲不請友。眞大導師。擲龍宮之寶。均施群生。徹祖門之關。普容來者。擧目而視有欲皆充。信手而拈有疾皆愈。蕩滌邪見。指歸妙源。所謂擧一心爲宗。照萬法爲鑑矣。若人以佛爲鑑。則知戒定慧爲諸善之宗。人天聲聞緣覺菩薩如來。由此而出。一切善類莫不信受。若以衆生爲鑑。則知貪瞋癡爲諸惡之宗。脩羅旁生地獄鬼趣。由此而出。一切惡類莫不畏憚。善惡雖異。其宗則同。返鑑其心。則知靈明湛寂廣大融通。無爲無住無修無證。無塵可染。無垢可磨。爲一切諸法之宗矣。初吳越忠懿王。[4]序之。祕于教藏。至元豐中皇弟魏端獻王。鏤板分施名藍。四方學者。罕遇其本。元祐六年夏。游東都法雲道場。始見錢唐新本。尤爲精詳。乃吳人徐思恭請法[5]涌禪師。同永樂法眞二三耆宿。遍取諸錄。用三乘典籍聖賢教語。校讀成就。以廣流布。其益甚博。法涌知予喜閱是錄。因請爲序云

宗鏡錄序

[6]天下大元帥吳越國王[7]俶製

詳夫域中之教者三。正君臣親父子厚人倫。儒吾之師也。寂兮寥兮視聽無得。自微妙升虛無。以止乎乘風馭景。君得之則善建不拔。人得之則延貺無窮。道儒之師也。四諦十二因緣三明八解脫。時習不忘。日修以得。一登果地。永達眞常。釋道之宗也。惟此三教。並自心修。心鏡錄者。智覺禪師所撰也。總乎百卷。包盡微言。我佛金口所宣。盈于海藏。蓋亦提誘後學。師之智慧辯才。演暢萬法。明了一心。禪際河遊。慧問雲布。數而稱之。莫能盡紀。聊爲小序。以頌宣行云爾

宗鏡錄[8]序

[9]大宋[10]吳越國慧日永明寺主智覺禪師延壽集

伏以。眞源湛寂。覺海澄清。絕名相之端。無能所之迹。最初不覺忽起動心。成業識之由。爲覺明之咎。因明起照。見分俄興。隨照立塵。相分安布。如鏡現像。頓起根身。次則隨想。而世界成差。後[11]卽因智。而憎愛不等。從此遺眞失性。執相徇名。積滯著之情塵。結相續之識浪。鎖眞覺於夢夜。沈迷三界之中。瞽智眼於昏衢。匍匐九居之內。遂乃縻業繫之苦。喪解脫之門。於無身中受身。向無趣中立趣。約依處則分二十五有。論正報則具十二類生。皆從情想根由。遂致依正差別。向不遷境上。虛受輪迴。於無脫法中。自生繫縛。如春蠶作繭。似秋蛾赴燈。以二見妄想之絲。纏苦聚之業質。用無明貪愛之翼。撲生死之火輪。用谷響言音。論四生妍醜。以妄想心鏡。現三有形儀。然後違順想風。動搖覺海。貪癡愛水。資潤苦芽。一向徇塵。罔知反本。發狂亂之知見。翳於自心。立幻化之色聲。認爲他法。從此一微涉境。漸成戞漢之高峯。滴水興波。終起吞舟之巨浪。[12]邇後將欲反初復本。約根利鈍不同。於一眞如界中。開三乘五性。或見空而證果。或了緣而入眞。或三祇熏鍊。漸具行門。或一念圓修。頓成佛道。斯則剋證有異。一性非殊。因成凡聖之名。似分眞俗之相。若欲窮微洞本究旨通宗。則根本性離。畢竟寂滅。絕昇沈之異。無縛脫之殊。既無在世之人。亦無滅度之者。二際平等。一道清虛。識智俱空。名體咸寂。逈無所有。唯一眞心。達之名見道之人。昧之號生死之始。復有邪根外種小智權機。不了生死之病原。罔知人我之見本。唯欲厭喧斥動破相析塵。雖云味靜冥空。不知埋眞

[1]高麗本，朝鮮海印寺版 [2]鑑＝鏡(明)* [3]（宋）＋左(明) [4]序＝字(元)(明) [5]涌＝誦(元) [6]〔天下大元帥〕－(明) [7]（錢）＋俶(明) [8]〔序〕－(元)，（卷第一并）＋序(明) [9]〔大〕－(明) [10]〔吳越王〕－(明) [11]卽＝則(元)(明) [12]邇＝爾(元)(明)

拒覺。如不辯眼中之赤眚。但滅燈上之重光。罔窮識內之幻身。空避日中之虛影。斯則勞形役思喪力捐功。不異足水助氷投薪益火。豈知重光在眚虛影隨身。除病眼而重光自消。息幻質而虛影當滅。若能迴光就已。反境觀心。佛眼明而業影空。法身現而塵跡絕。以自覺之智刃。剖開纏內之心珠。用一念之慧鋒。斬斷塵中之見網。此窮心之旨。達識之詮。言約義豐。文質理詣。揭疑關於正智之戶。薙妄草於真覺之原。愈入髓之沈痾。截盤根之固執。則物我遇智火之焰。融唯心之爐。名相臨慧日之光。釋一真之海。斯乃內證之法。豈在文詮。知解莫窮。見聞不及。今爲未見者演無見之妙見。未聞者入不聞之圓聞。未知者說無知之真知。未解者成無解之大解。所冀因指見月。得兎忘罤。抱一冥宗。捨詮檢理。了萬物由我。明妙覺在身。可謂搜抉玄根。磨礱理窟。剔禪宗之骨髓。標教網之紀綱。餘惑微瑕。應手圓淨。玄宗妙旨。舉意全彰。能摧七慢之山。永塞六衰之路。塵勞外道。盡赴指呼。生死魔軍。全消影響。現自在力。闡大威光。示真❶寶珠。利用無盡。傾祕密藏。周濟何窮。可謂香中爇其牛頭。寶中探其驪頷。華中採其靈瑞。照中耀其神光。食中啜其乳糜。水中飲其甘露。藥中服其九轉。主中遇其聖王。故得法性山高。頓落群峯之峻。醍醐海闊。橫吞衆派之波。似夕魄之騰輝。奪小乘之星宿。如朝陽之孕彩。破外道之昏蒙。猶貧法財之人值大寶聚。若渴甘露之者遇清涼池。爲衆生所敬之天。作菩薩真慈之父。抱膏肓之疾。逢善見之藥王。迷險難之途。❷偶明達之良導。久居闇室。忽臨寶炬之光明。常處裸形。頓受天衣之妙服。不求而自得。無功而頓成。故知。無量國中。難聞名字。塵沙劫內。罕遇傳持。以如上之因緣。目爲心鏡。現一道而清虛可鑒。辟群邪而毫髮不容。妙體無私。圓光匪外。無邊義海。咸歸顧眄之中。萬像形容。盡入照臨之內。斯乃曹谿一味之旨。諸祖同傳。鵠林不二之宗。群經共述。可謂萬善之淵府。衆哲之玄源。一字之寶王。群靈之元祖。遂使離心之境。文理俱虛。即識之塵。詮量有據。一心之海印。❸揩定圓宗。八識之智燈。照開邪闇。實謂。含生靈府。萬法義宗。轉變無方。卷舒自在。應緣現迹。任物成名。諸佛體之號三菩提。菩薩修之稱六度行。海慧變之爲水。龍女獻之爲珠。天女散之爲無著華。善友求之爲如意寶。緣覺悟之爲十二緣起。聲聞證之爲四諦人空。外道取之爲邪見河。異生執之作生死海。論體則妙符至理。約事則深契正緣。然雖標法界之總門。須辯一乘之別旨。種種性相之義。在大覺以圓通。重重即入之門。唯種智而妙達。但以根羸靡鑒學寡難周。不知性相二門。是自心之體用。若具用而失恒常之體。如無水有波。若得體而闕妙用之門。似無波有水。且未有無波之水。曾無不濕之波。以波徹水源水窮波末。如性窮相表相達性❹原。須知體用相成性相互顯。今則細明總別。廣辯異同。研一法之根元。搜諸緣之本末。則可稱宗鏡以鑒幽微。無一法以逃形。則千差而普會。遂則編羅廣義。撮略要文。鋪舒於百卷之中。卷攝在一心之內。能使難思教海。指掌而念念圓明。無盡真宗。目覩而心心契合。若神珠在手。永息馳求。猶覺樹垂陰。全消影跡。獲真寶於春池之內。拾礫渾非。得本頭於古鏡之前。狂心頓歇。可以深挑見刺永截疑根。不運一毫之功。全開寶藏。匪用剎那之力。頓獲玄珠。名爲一乘大寂滅場。真阿蘭若正修行處。此是如來自到境界。諸佛本住法門。是以普勸後賢。細垂玄覽。遂得智窮性海學洞真源。此識此心。唯尊唯勝。此識者。十方諸佛之所證。此心者。一代時教之所詮。唯尊者。教理行果之所歸。唯勝者。信解證入之所趣。諸賢依之。而解釋論起千章。衆聖體之。以弘宣談成四辯。所以掇奇提異。研精洞微。獨舉宏綱。大張正網。撈摝五乘機地。昇騰第一義天。廣證此宗。利益無盡。遂得正法久住。摧外道之邪林。能令廣濟含生。塞小乘之亂轍。則無邪不正有僞皆空。由自利故。發智德之原。由利他故。立恩德之事。成智德故。則慈起無緣之化。成恩德故。則悲含同體之心。以同體故。則心起無心。以無緣故。則化成大化。心起無心故。則何樂而不與。化成大❺化故。則何苦而不收。何樂而不與。則利鈍齊觀。何苦而不收。則怨親普救。遂使三草二木咸歸一地之榮。邪種焦芽同霑一雨之潤。斯乃盡善盡美。無比無儔。可謂括盡因門。搜窮果海。故得創發菩提之士。初求般若之人。了知成佛之端由。頓

❶寶＝實〔明〕　❷偶＝遇[illegible]　❸揩＝楷〔明〕　❹原＝源〔元〕〔明〕　❺化＝他〔元〕

圓無滯。明識歸家之道路。直進何疑。或離此別修隨他妄解。如❶搆角取乳。緣木求魚。徒歷三祇。終無一得。若依此旨。信受弘持。如快舸隨流無諸阻滯。又遇便風之勢。更加櫓棹之功。則疾届寶城。忽登覺岸。可謂資糧易辦。道果先成。❷被迦葉上行之衣。坐釋迦法空之座。登彌勒毘盧之閣。入普賢法界之身。能令客作賤人。全領長者之家業。忽使沈空小果。頓受如來之記名。未有一門匪通斯道。必無一法不契此宗。過去覺王。因玆成佛。未來大士。仗此證眞。則何一法門而不開。何一義理而不現。無一色非三摩鉢地。無一聲非陀羅尼門。嘗一味而盡變醍醐。聞一香而皆入法界。風柯月渚。並可傳心。烟島雲林。咸提妙旨。步步蹈金色之界。念念嗅薝蔔之香。掬滄海而已得百川。到須彌而皆同一色。煥兮開觀象之目。盡復自宗。寂爾導求珠之心。俱還本法。遂使邪山落仞苦海收波。智楫以之安流。妙峯以之高出。今詳祖佛大意經論正宗。削去繁文。唯搜要旨。假申問答。廣引證明。舉一心爲宗。照萬法如鏡。編聯古製之深義。撮略寶藏之圓詮。同此顯揚。稱之曰錄。分爲百卷。大約三章。先立正宗。以爲歸趣。次申問答。用去疑情。後引眞詮。成其圓信。以玆妙善。普施含靈。同報佛恩。❸其傳斯旨耳

❹宗鏡錄卷第一

標宗章第一

詳夫。祖標禪理。傳默契之正宗。佛演教門。立詮下之大旨。則前賢所稟後學有歸。是以先列標宗章。爲有疑故問。以決疑故答。因問而疑情得啓。因答而妙解潛生。謂此圓宗難信難解。是第一之說。❺備最上之機。若不假立言詮。無以蕩其情執。因指得月。不無方便之門。獲兎忘罤。自合天眞之道。次立問答章。但以時當末代罕遇大機。觀淺心浮根微智劣。雖知宗旨的有所歸。問答決疑漸消惑障。欲堅信力須假證明。廣引祖佛之誠言。密契圓常之大道。遍採經論之要旨。圓成決定之眞心。後陳引證章。以此三章通爲一觀搜羅該括備盡於玆矣。問。先德云。若教我立宗定旨如龜上覓毛兎邊求角。楞伽經偈云。一切法不生。不應立是宗。何故標此章名。答。斯言遣滯。若無宗之宗則宗說兼暢。古佛皆垂方便門。禪宗亦開一線道。切不可執方便而迷大旨。又不可廢方便而絕後陳。然機前無教。教後無實。設有一解一悟。皆是落後之事。屬第二頭。所以大智度論云。以佛眼觀一切十方國土中一切物。尚不見無。何況有法。畢竟空法能破顚倒。令菩薩成佛。是事尚不可得。何況凡夫顚倒有法。今依祖佛言教之中。約今學人隨見心性發明之處。立心爲宗。是故西天釋迦文佛云。佛語心爲宗。無門爲法門。此土初祖達磨大師云。以心傳心不立文字。則佛佛手授授斯旨。祖祖相傳傳此心。已上約祖佛所立宗旨。又諸賢聖所立宗體者。杜順和尚依華嚴經立自性清淨圓明體。此卽是如來藏中法性之體。從本已來性自滿足。處染不垢修治不淨。故云自性清淨。性體遍照無幽不矚。故曰圓明。又隨流❻加染而不垢。返流除染而不淨。亦可在聖體而不增。處凡身而不減。雖有隱顯之殊。而無差別之異。煩惱覆之則隱。智慧了之則顯。非生因之所生。唯了因之所了。斯卽一切衆生自心之體。靈知不昧寂照無遺。非但華嚴之宗。亦是一切教體。佛地論立一清淨法界體。論云。清淨法界者。一切如來眞實自體。無始時來自性清淨。具足種種過十方界極微塵數性相功德。無生無滅猶如虛空。遍一切有情平等共有。與一切法不一不異。非有非無離一切相。一切分別。一切名言。皆不能得。唯是清淨聖智所證。二空無我所顯。眞如爲其自性。諸聖分證。諸佛圓證。此清淨法界卽眞如妙心。爲諸佛果海之源。作群生實際之地。此皆是立宗之異名。非別有體。或言宗者尊也。以心爲宗。故云。天上天下唯我獨尊。或言體者性也。以心爲體。故云。知一切法卽心自性。或言智者。以心爲智。卽是本性寂照之用。所以云。自覺聖智普光明智等。若約義用而分。則體宗用別。❼者會歸平等。則一道無差。所以華嚴記問云。等妙二位全同如來普光明智者。結成入普。所以此會說等妙。❽二覺。二覺全同普光明

❶搆＝彀㊄㊅　❷被＝披㊄㊅　❸其＝共㊄㊅　❹〔宗鏡錄卷第一〕－㊅　❺備＝被㊅　❻加＝如㊄㊅　❼者＝若㊄㊅　❽二＝三㊄

智。卽是會歸之義。問。等覺同妙覺於理可然。妙覺之外何有如來普光明智爲所同耶。答。說等覺說妙覺。卽是約位。普光明智不屬因果該通因果。其由自覺聖智超絕因果。故楞伽經。妙覺位外更立自覺聖智之位。亦猶佛性有因有果有因因有果果。以因取之。是因佛性。以果取之。是果佛性。然則佛性非因非果。普光明智亦復如是。體絕因果。爲因果依。果方究竟。故云。如來普光明智。或稱爲本者。以心爲本。故涅槃疏云。涅槃宗本者。諸行皆以大涅槃心爲本。本立道生。如無綱目不立無皮毛靡附。心爲本故其宗得立

問。若欲明宗只合純提祖意。何用兼引諸佛菩薩言教以爲指南。故宗門中云。借蝦爲眼無自己分。只成文字聖人不入祖位

答。從上非是一向不許看教。恐慮不詳佛語隨文生解失於佛意。以❶負初心。或若因詮得旨不作心境對治。直了佛心又有何過。只如藥山和尙一生看大涅槃經手不釋卷。 時有學人問和尙尋常不許學人看經。和尙爲什麽自看。師云。只爲遮眼。問。學人還看得不。師云。汝若看牛皮也須穿。且如西天第一祖師。是本師釋迦牟尼佛首傳摩訶迦葉爲初祖。次第相傳迄至此土六祖。皆是佛弟子。今引本師之語訓示弟子。 令因言薦道見法知宗不外馳求。親明佛意。得旨卽入祖位。誰論頓漸之門。見性現證圓通。豈標前後之位。若如是者。何有相違。且如西天上代二十八祖此土六祖。乃至洪州馬祖大師。及南陽忠國師鵝湖大義禪師思空山本淨禪師等。 並博通經論圓悟自心。所有示徒皆引誠證。終不出自胸臆妄有指陳。 是以綿歷歲華眞風不墜。以聖言爲定量。邪僞難移。用至敎爲指南。依憑有據。故圭峯和尙云。謂諸宗始祖卽是釋迦。經是佛語禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承根本。是佛親付。菩薩造論始末。唯弘佛經。況迦葉乃至毱多弘傳皆兼三藏。及馬鳴龍樹。悉是祖師。造論釋經數十萬偈。觀風化物無定事儀。 所以凡稱知識法爾須明佛語印可自心。若不與了義一乘圓敎相應。設證聖果亦非究竟。今且錄一二以證斯文。

洪州馬祖大師云。 達磨大師從南天竺國來。唯傳大乘一心之法以楞伽經印衆生心。 恐不信此一心之法。楞伽經云。佛語心爲宗。無門爲法門。何故佛語心爲宗。佛語心者卽心卽佛。今語卽是心語。故云。佛語心爲宗 無門爲法門者。達本性空更無一法。性自是門。性無有相亦無有門。故云。無門爲法門。亦名空門。亦名色門。何以故。空是法性空色是法性色。無形相故謂之空。知見無盡故謂之色。故云。如來色無盡。智慧亦復然。 隨生諸法處。復有無量三昧門。遠離內外知見情執。亦名總持門。亦名施門。謂不念內外善惡諸法。乃至皆是諸波羅蜜門。色身佛是實相佛家用。經云。三十二相八十種好。皆從心想生。亦名法性家焰。亦法性功勳。菩薩行般若時火燒三界內外諸物盡。於中不損一草葉。爲諸法如相故。故經云。不壞於身而隨一相。今知自性是佛。於一切時中行住坐臥。更無一法可得。乃至眞如不屬一切名。亦無無名。故經云。智不得有無內外無求。任其本性。亦無任性之心。經云。種種意生身。我說爲心量。卽無心之心無量之量。無名爲眞名。無求是眞求。經云。夫求法者。應無所求。心外無別佛。佛外無別心。不取善不作惡。淨穢兩邊俱不依法。無自性三界唯心。經云。森羅及萬像。一法之所印。凡所見色皆是見心。心不自心。因色故心。色不自色。因心故色。故經云。見色卽是見心。

南陽忠國師云。禪宗法者。應依佛語一乘了義。契取本原心地。轉相傳授與佛道同。不得依於妄情及不了義敎橫作見解。疑誤後學俱無利益。縱依師匠領受宗旨。若與了義敎相應卽可依行。若不了義敎互不相許。譬如師子身中蟲自食師子身中肉。非天魔外道而能破滅佛法矣。時有禪客問曰。阿那箇是佛心。師曰。牆壁瓦礫無情之物。並是佛心。禪客曰。與經大相違也。經云。離牆壁瓦礫無情之物名爲佛性。今云。一切無情之物皆是佛心。未審心之與性爲別不別。師曰。迷人卽別悟人不別。禪客曰。與經又相違也。經云。善男子。心非佛性佛性是常心是無常。今云不別。未審此意如何。師曰。汝自依語不依義。譬如寒月結水爲氷及至暖時釋氷成水。衆生迷時結性成心。悟時釋心成性。汝定執無情之物非心者。經不應言三界唯心。故華嚴經云。應觀法界性。一切唯心造。今且問汝無情之物爲在三界內爲在三界外。爲復是心不是心。若非心者。

❶負＝護㊀㊁

經不應言三界唯心。若是心者。又不應言無性。汝自違經我不違也。鵝湖大義禪師。因詔入內。遂問京城諸大師。大德汝等以何爲道。或有對云。知見爲道。師云。維摩經云。法離見聞覺知。云何以知見爲道。又有對云。無分別爲道。師云。經云。善能分別諸法相。於第一義而不動。云何以無分別爲道。又皇帝問。如何是佛性。答不離陛下所問。是以或直指明心。或破執入道。以無方之辯。祛必定之執。運無得之智。屈有量之心。思空山本淨禪師語京城諸大德云。汝莫執心。此心皆因前塵而有。如鏡中像無體可得。若執實有者。則失本原。常無自性。圓覺經云。妄認四大爲自身相。六塵緣影爲自心相。楞伽經云。不了心及緣則生二妄想。了心及境界妄想則不生。維摩經云。法非見聞覺知。且引三經證斯眞實。五祖下莊嚴大師一生示徒。唯擧維摩經寶積長者讚佛頌末四句云。不著世間如蓮華。常善入於空寂行。達諸法相無罣礙。稽首如空無所依。學人問云。此是佛語。欲得和尙自語。師云。佛語卽我語。我語卽佛語。是故初祖西來。創行禪道。欲傳心印。須假佛經。以楞伽爲證明。知教門之所自。遂得外人息謗內學稟承。祖胤大興玄風廣被。是以初心始學之者。未自省發已前。若非聖教正宗。憑何修行進道設不自生妄見。亦乃盡値邪師。故云。我眼本正。因師故邪。西天九十六種執見之徒。皆是斯類。故知木匪繩而靡直。理非教而不圓。如上略引二三。皆是大善知識。物外宗師。禪苑麟龍。祖門龜鏡。示一教而風行電卷。垂一語而山崩海枯。帝王親師朝野歸命。叢林取則後學稟承。終不率自胸襟違於佛語。凡有釋疑去僞顯性明宗。無不一一廣引經文備彰佛意。所以永傳後嗣不墜家風。若不然者。又焉得至今紹繼昌盛。法力如是證驗非虛。又若欲研究佛乘披尋寶藏。一一須消歸自己。言言使冥合眞心。但莫執義上之文隨語生見。直須探詮下之旨契會本宗。則無師之智現前。天眞之道不昧。如華嚴經云。知一切法卽心自性。成就慧身不由他悟故知教有助道之力。初心安可暫忘。細詳法利無邊。是乃搜揚纂集。且凡論宗旨唯逗頓機。如日出照高山❶駃馬見鞭影。所以丹霞和尙云相逢不❷擎出。擧意便知有。如今宗鏡尙不待擧意。便自知有。故首楞嚴經云。圓明了知不因心念。揚眉動目早是周遮。如先德頌云。便是猶倍句。動目卽差違。若問曹谿旨。不更待揚眉。今爲樂佛乘人實未薦者。假以宗鏡。助顯眞心。雖挂文言妙旨斯在。俯收中下盡被群機。但任當人各資己利。百川雖潤。何妨大海廣含。五嶽自高。不礙太陽普照。根機莫等樂欲匪同。於四門入處雖殊。在一眞見時無別。如獲鳥者羅之一目不可以一目爲羅。理國者功在一人不可以一人爲國。如內德論云。夫一水無以和羹。一木無以構室。一衣不稱衆體。一藥不療殊疾。一彩無以爲文繡。一聲無以諧琴瑟。一言無以勸衆善。一戒無以防多失。何得怪漸頓之異令法門之專一。故云。如爲一人衆多亦然。如爲衆多一人亦然。豈同劣解凡情而生局見。我此無礙廣大法門。如虛空非相不拒諸相發揮。似法性無身匪礙諸身頓現。須以六相義該攝斷常之見方消。用十玄門融通去取之情始絕。又若實得一門千悟獲大總持。卽❸胡假言詮無勞解釋。船筏爲渡迷❹津之者。導師因引失路之人。凡關一切言詮。於圓宗所示。皆爲未了文字性離卽是解脫。迷一切諸法眞實之性向心外取法而起文字見者。今還將文字對治示其眞實。若悟諸法本源。卽不見有文字及絲毫發現。方知一切諸法卽心自性。則境智融通色空俱泯。當此親證圓明之際。入斯一法平等之時。又有何法是教而可離。何法是祖而可重。何法是頓而可取。何法是漸而可非。則知皆是識心橫生分別。所以祖佛善❺巧密布權門。廣備教乘方便逗會。纔得見性當下無心。乃藥病俱消。教觀咸息。如楞伽經偈云。諸天及梵乘。聲聞緣覺乘。諸佛如來乘。我說此諸乘。乃至有心轉。諸乘非究竟。若彼心滅盡無乘及乘者。無有乘建立。我說爲一乘。引導衆生故。分別說諸乘。故先德云。一翳在目千華亂空。一妄在心恒沙生滅。翳除華盡妄滅證眞。病差藥除氷融水在。神丹九轉點鐵成金。至理一言❻轉凡成聖。狂心不歇歇卽菩提。鏡淨心明本來是佛

❼問。如上所標已知大意。何用向下更廣開釋。答。上根利智宿習生知。纔看題目宗之一字。已全入佛智海中。永斷纖疑頓明大旨。則

❶駃＝馳㊁　❷擎＝拈㊁㊂　❸胡＝故㊁　❹津＝律㊁　❺巧＝功㊁　❻轉＝點㊁㊂　❼問字前行明本有問答章第二五字

一言無不略盡。攝之無有遺餘。若直覽至一百卷終。乃至恒沙義趣。龍宮寶藏鷲嶺金文。則殊說更無異途。舒之遍周法界。以前略後廣唯是一心。本卷末舒皆同一際。終無異旨有隔前宗。都謂迷情妄興取捨。唯見紙墨文字嫌卷軸多。但執寂默無言欣爲省要。皆是迷心徇境背覺合塵。不窮動靜之本原。靡達一多之起處。偏生局見唯懼多聞。如小乘之怖法空。似波旬之難衆善。以不達諸法眞實性故。隨諸相轉墮落有無。如大涅槃經云。若人聞說大涅槃一字一句。不作字相。不作句相。不作聞相。不作佛相。不作說相。如是義者。名無相相。釋曰。若云卽文字無相是常見。若云離文字無相是斷見。又若執有相相亦是常見。若執無相相亦是斷見。但亡卽離斷常四句百非一切諸見。其旨自現。當親現入宗鏡之時。何文言識智之能詮述乎。所以先德云。若覓經了性眞如無可聽。若覓法鷄足山間問迦葉。大士持衣在此山。無情不用求專甲。斯則豈可遲見聞覺知之心。作文字句義之解。若明宗達性之者。雖廣披尋。尙不見一字之相。終不作言詮之解。以迷心作物者。生斯紙墨之見耳。故信心銘云。六塵不惡。還同正覺。智者無爲。愚人自縛。如斯達者。則六塵皆是眞宗。萬法無非妙理。何局於管見而迷於大旨耶。豈知諸佛廣大境界菩薩作用之門。所以大海龍王置十千之問。釋迦文佛開八萬勞生之門。普慧菩薩申二百之疑。普賢大士答二千樂說之辯。如華嚴經普眼法門。假使有人以大海量墨須彌聚筆。寫於此普眼法門一品中一門中一法中一義一義中一句。不得少分。何況能盡。又如大涅槃經中佛言。我所覺了一切諸法。如因大地生草木等。爲諸衆生所宣說者。如手中葉。只如已所說法教流龍宮。龍樹菩薩暫看有一百洛叉。出在人間。於西天尙百分未及一。翻來東土。故不足言。豈況未所說法耶。斯乃無盡妙旨非淺智所知。性起法門何劣解能覽。燕雀焉測鴻鵠之志。井蛙寧識滄海之淵。如師子大哮吼狸不能爲。如香象所負擔驢不能勝。如毘沙門寶貧不能等。如金翅鳥飛鳥不能及。唯依情而起見。但逐物而意移。或說有而不涉空。或言空而不該有。或談略爲多外之一。或立廣爲一外之多。或離默而執言。或離言而求默。或據事外之理。或著理外之事。殊不能悟此自在圓宗。演廣非多。此是一中之多。標略非一。此是多中之一。談空不斷。斯乃卽有之空。論有不常。斯乃卽空之有。或有說亦得。此卽默中說。或無說亦得。此卽說中默。或理事相卽亦得。此理是成事之理。此事是顯理之事。或理理相卽亦得。以一如無二如眞性常融會。或事事相卽亦得。此全理之事一一無礙。或理事不卽亦得。以全事之理非事所依非能依不隱眞諦故。以全理之事非理能依非所依不壞俗諦故。斯則存泯一際隱顯同時。如闡普眼之法門。皆是理中之義。似舒大千之經卷。非標心外之文。故經云。一法能生無量義。非聲聞緣覺之所知。不同但空孤調之詮偏枯決定之見。今此無盡妙旨標一法而眷屬隨生。圓滿性宗擧一門。而諸門普會。非純非雜不一不多。如五味和其羹。雜綵成其繡。衆寶成其藏。百藥成其丸。邊表融通義味周足。搜微抉妙盡宗鏡中。依正混融因果無礙。人法無二初後同時。凡擧一門。皆能圓攝無盡法界。非內非外不一不多。舒之則涉入重重。卷之則眞門寂寂。如華嚴經中。師子座中莊嚴具內。各出一佛世界塵數菩薩身雲。此是依正人法無礙。又如佛眉間出勝音等佛世界塵數菩薩。此是因果初後無礙。乃至刹土微塵。各各具無邊智德。毛孔身分。一一攝廣大法門。何故如是奇異難思。乃一心融卽故爾。以要言之。但一切無邊差別佛事。皆不離無相眞心而有。如華嚴經頌云。佛住甚深眞法性。寂滅無相同虛空。而於第一實義中。示現種種所行事。所作利益衆生事。皆依法性而得有。相與無相無差別。入於究竟皆無相。又攝大乘論頌云。卽諸三摩地。大師說爲心。由心彩畫故。如所作事業。故知。凡聖所作眞俗緣生。此一念之心刹那起時。卽具三性三無性六義。謂一念之心。是緣起法。是依他起。情計有實卽是遍計所執體。本空寂卽是圓成。卽依三性說三無性。故六義具矣。若一念心起。具斯六義。卽具一切法矣。以一切眞俗萬法不出三性三無性故。法性論❶云。凡在起滅皆非性也。起無起性故。雖起而不常。滅無滅性。雖滅而不斷。如其有性。則陷於四見之網。又云。尋相以推

❶云二一㊈

性。見諸法之無性。尋性以求相。見諸法之無相。是以性相互推悉皆無性。是以若執有性墮四見之邪林。若了性空歸一心之正道。故華嚴經云。自深入無自性眞實法。亦令他入無自性眞實[1]法心得安隱。以玆妙達。方入此宗。則物物冥眞言言契旨。若未親省不發圓機。言之則乖宗。默之又致失。豈可以四句而取六情所知歟。但祖教並施定慧雙照。自利利他則無過矣。設有堅執己解不信。佛言起自障心絕他學路。今有十問以定紀綱。還得了了見性如晝觀色似文殊等不。還逢緣對境見色聞聲擧足下足開眼合眼悉得明宗與道相應不。還覽一代時教及從上祖師言句聞深不怖皆得諦了無疑不。還因差別問難種種徵詰能具四辯盡決他疑不。還於一切時一切處智照無滯念念圓通不見一法能爲障礙未曾一刹那中暫令間斷不。還於一切逆順好惡境界現前之時不爲間隔盡識得破不。還於百法明門心境之內。一一得見微細體性根原起處不爲生死根塵之所惑亂不。還向四威儀中行住坐臥欽承祇對著衣喫飯執作施爲之時一一辯得眞實不。還聞說有佛無佛有衆生無衆生。或讚或毀或是或非。得一心不動不還聞差別之智皆能明達性相俱通理事無滯無有一法不鑒其原乃至千聖出世得不疑不。若實未得如是[2]功。不可起過頭欺誑之心生自許知足之意。直須廣披至教博問先知。徹祖佛自性之原。到絕學無疑之地。此時方可歇學灰息遊心。或自辦則禪觀相應。或爲他則方便開示。設不能遍參法界廣究群經。但細看宗鏡之中自然得入。此是諸法之要趣道之門。如守母以識子得本而知末。提綱而孔孔皆正。牽衣而縷縷俱來。又如以師子筋爲琴絃。音聲一奏。一切餘絃悉皆斷壞。此宗鏡力亦復如是。擧之而萬類沈光。顯之而諸門泯跡。以此一則破千途。何須苦涉關津別生岐路。所以志公歌云。六賊和光同塵。無力大難推[3]托。內發解空無相。大乘力能翻却。唯在玄覽得旨之時。可驗斯文究竟眞實

宗鏡錄卷第一

[4]丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二

[5]慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛境寂衆生界空。有何因緣而興教迹。答。一實諦中雖無起盡。方便門內有大因緣。故法華經偈云。諸法常無性。佛種從緣起。以萬法常無性無不性空時。法爾能隨緣。隨緣不失性。且夫起教所由因緣無量。古德略標有其十種。一由法爾故。二願力故。三機感故。四爲本故。五顯德故。六現位故。七開發故。八見聞故。九成行故。十得果故。今諸大菩薩所集唯識論等。大意有其二種。一爲達萬法之正宗破二空之邪執。二爲斷煩惱所知之障證解脫菩提之門。斯則自證法原本覺眞地。不在文字句義敷揚。今爲後學慕道之人方便纂集。又自有二意。用表本懷。一爲好略之人撮其樞要。精通的旨免覽繁文。二爲執總之人不明別理。微細開演性相圓通。載二[6]種生死之根。躡一味菩提之道。仰群經之大旨。直了自心。遵諸聖之微言。頓開覺藏。去彼依通之見。破其邪執之情。深信正宗。令知月不在指。迴光返照。使見性不徇文。唯證相應。斯爲本意。不可橫生知解沒溺見河。於無得觀中懷趣向之意。就眞空理上興取捨之心。率自胸襟疑悟後學。須親見性方曉斯宗

問。既慮執指徇文。又何煩集教

答。爲背己合塵齊文作解者。恐封教滯情。故有此說。若隨詮了旨卽教明心者。則有何取捨。所以藏法師云。自有衆生。尋教得眞會理教無礙。常觀理而不礙持教。恒誦習而不礙觀空。則理教俱融合成一觀。方爲究竟傳通耳。斯乃教觀一如詮旨[7]何原矣

問。諸大經論自成片段。科節倫序句義分明。何假撮錄廣文成其要略

答。但以教海弘深窮之罔知其際。義天高廣仰之不得其邊。今則以管窺天將螺酌海。如掬滄溟之涓滴。似撮太華之一塵。本爲義廣難周情存厭怠。亦爲不依一乘教之正理。唯徇不了義之因緣。罕窮橫竪之門。莫知起盡之處。所以刪繁簡異採妙探玄。雖文不足而大義全。緣不備而正理顯。搜盡一乘之旨抉開萬法之原。爲般若之玄樞作菩提之要路。則資糧易辦速至大乘。證入無疑免迂小徑。

[1] 法＝此(元) [2] 功＝切(宮) [3] 托＝託(元)(明) [4] 〔丙午…板〕十一字－(元)(明)* [5] (宋)＋慧(明)* [6] 種＝我(元)(明) [7] 何＝同(明)

所以馬鳴菩薩造起信論云。或有自無智力因他廣論而得解義。亦有自無智力怖於廣說樂聞略論攝廣大義而正修行。我今爲彼最後人故。略攝如來最勝甚深無邊之義而造此論。瑜伽論云。有二緣故說此論。一爲如來無上法敎久住世故。二爲平等利益安樂諸有情故。又爲如來甘露聖敎已隱沒者。憶念採集重開顯故。未隱沒者。問答決擇倍興盛故。又爲攝益樂略言論勤修行者。採集衆經廣要法義略分別故。今斯錄者。雖無廣大製造之功。微有一期述成之事。亦知鈔錄前後文勢不全。所冀直取要詮且明宗旨。如從石辯玉似披❶沙揀金。於群藥中但取阿陀之妙。向衆寶內唯探如意之珠。舉一蔽諸以本攝末。則一言無不略盡。殊說更無異途。亦望後賢未垂嗤誚。所希斷疑生信。但以見道爲懷。非徇虛名以邀世譽。願盡未來之際。遍窮法界之中。歷劫逾生常弘斯道。凡有心者皆入此宗。去執除疑見聞獲益。承三寶力❷如被護持。誓報佛恩廣濟含識。虛空可盡玆願匪移。法界可窮斯文不墜

問。了義大乘廣略周備。解一義具圓通之見。聞一偈有成佛之功。何假述成仍煩解釋

答。上上根人一聞千悟。性相雙辯理事俱圓。若中下之徒須假開演。莊嚴之道讚飾之門。格量其功不可爲喻。所以法華經偈云。譬如優曇華。一切皆愛樂。天人所希有。時時乃一出。聞法歡喜讚。乃至發一言。則爲已供養。一切三世佛。是人甚希有。過於優曇華。般若頌云。般若無壞相。過一切言語。適無所依止。誰能讚其德。般若雖叵讚。我今能得讚。雖未脫死地。則爲已得出。又古聖云。若菩薩造論者。名莊嚴經。如蓮華未開見雖生喜不如已剖香氣芬馥。如金未用見雖生喜不如用之爲莊嚴具。故知弘敎一念之善。能報十方諸佛之恩。論希有則如華擅優曇之名。說光揚則似金作莊嚴之具。是以菩薩釋大乘密旨聞於未聞。能斷深疑成於圓信。法利何盡。功德無邊。如大般若經云。復次憍尸迦。置贍部洲諸有情類。若四大洲諸有情❸類。若小千界諸有情類。若中千界諸有情類。若大千界諸有情類。若復十方各如殑伽沙等世界諸有情類。皆於無上正等菩提。得不退轉。同作是言。我今欣樂速證無上正等菩提。濟拔有情生死衆苦。令得殊勝畢竟安樂。有善男子善女人等。爲成彼事。書深般若波羅蜜多。衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎。普施與彼受持讀誦。令善通利如理思惟。於意云何。是善男子善女人等。由此因緣。得福多不。天帝釋言。甚多世尊。甚多善逝。爾時佛告天帝釋言。若善男子善女人等。書深般若波羅蜜多。衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎。於彼衆中隨施與一。受持讀誦令善通利如理思惟。以無量門巧妙文義廣爲解釋。分別義趣。令其解了。敎授敎誡令勤修學。是善男子善女人等。所獲福聚。甚多於前。無量無邊。不可稱數。大涅槃經云。佛言。善男子。除一闡提。其餘衆生。聞是經已悉皆能作菩提因緣。法聲光明入毛孔者。必定當得阿耨多羅三藐三菩提。何以故。若有人能供養恭敬無量諸佛。方乃得聞大涅槃經。薄福之人則不得聞。故知得聞宗鏡所錄一心實相常住法門。皆是曩結深因。曾親佛會。甚爲大事。非屬小緣。若未聞熏。曷由値遇。又大涅槃經云。佛告迦葉菩薩。諸善男子善女人。常當繫心修此二字。佛是常住。迦葉若有善男子善女人。修此二字。當知是人。隨我所行。至我至處。是以信此法人卽凡卽聖。修持契會。住佛所住之中。進止威儀。行佛所行之跡。釋摩訶衍論云。第一顯離疑信入功德門者。謂有衆生。聞此摩訶衍之甚深極妙廣大法門已。卽其心中亦不疑畏亦不怯弱。亦不輕賤亦不誹謗。發決定心發堅固心。發尊重心發愛信心。當知是人眞實佛子。不斷法種不斷僧種不斷佛種。常恒相續轉轉增長盡於未來。亦爲諸佛親所授記。亦爲一切無量菩薩之所護念。故如論云。若人聞是法已不生怯弱。當知是人定紹佛種。必爲諸佛之所授記。第二比類對治示勝門者。謂❹若有人。能善攝化三千大千世界中遍滿衆生。皆悉無餘令行十善。或有衆生於一食頃。於此甚深法觀察思量。若校量此二人功德。彼第一人所得功德甚極微少。譬如芥子碎作百分之量。此第二人所得功德甚極廣大。譬如碎十方世界微塵數量。故如論云。假使有人。能化三千大千世界滿中衆生。令行十善。不如有人於一食頃正思此法。過前功德不可爲喻。第三擧受持功讚揚門者。謂若有人。

❶沙＝砂(元) ❷如＝加(元)(明) ❸類＝知(元) ❹若＝苦(元)

受持此論觀察義理。若一日若一夜中間。所得功德無量無邊。不可言說不可思量。若假使十方三世一切諸佛。十方三世一切諸菩薩。以十方世界微塵數舌。各各皆悉於十方世界微塵數之量不可說劫。讃揚其人所有功德。亦不能盡。所以者何。法身眞如之功德。等虛空界。無邊際故。何況凡夫二乘之人。能稱歎之。一日一夜不多。中間受持人。尙所得功德不可思議。何況若二日若三日若四日。乃至百日中。受持讀誦思惟觀察不可思議。不可說中不可說。故如論云。復次若人受持此論。觀察修行若一日一夜。所有功德無量無邊不可得說。假令十方諸佛。各於無量無邊阿僧祇劫。歎其功德亦不能盡。何以故。謂法性功德無有盡故。此人功德亦復如是。無有邊際。故知信此心宗成摩訶衍。同三世諸佛之所證。義理何窮。等十方菩薩之所乘。功德無盡。偶斯玄化慶幸逾深。順佛旨而報佛恩。無先弘法。闡佛日而開佛眼。只在明心。此宗鏡中若得一句入神歷劫爲種。況正言深奧總一群經。此一乃無量中一。若染此法卽是圓頓之種。可謂甘露入頂醍醐灌心。耀不二之慧燈。破情根之闇惑。注一味之智水。洗意地之妄塵。能令厚障深遮。若暴風之卷危葉。繁疑積滯。猶赫日之爍輕氷。猶如於諸王中爲金輪之王。於諸照中爲晨旭之照。於諸寶中爲摩尼之寶。於諸華中爲靑蓮之華。於諸諦中爲眞空之門。於諸法中爲涅槃之宅。故金剛三昧經偈云。一味之法印。一乘之所成。能於一切衆生中。爲首爲師爲明爲導。如勝天王般若經云。一切法中心爲上首。大智度論云。三世諸佛皆以諸法實相爲師。祖師云。一切明中心明爲上。法華經偈云。第一之導師。得是無上法。又若未入宗鏡非唯不得見道。實乃理絕修行。卽本立而道生。歸根方究竟。如觀本質知畫像而非眞。若了藏性見塵境而爲妄。故經偈云。非不證眞如而能了諸行。猶如幻事等似有而非眞。是以若得本卽得末。　故華嚴經中海會菩薩用法界微塵以爲三昧。又出現品云。此法門名爲如來祕密之處。　乃至名演說如來根本實性不思議究竟法。故❶先德云。剖微塵之經卷。則念念果成。盡衆生之願門。則塵塵行滿。未悟宗鏡焉信斯文。若暫信之功力悉等。不易所習盡具法門。卽塞卽通卽邪卽正。所以昔人云。遇斯教者應須自慶。其猶溺巨海而遇芳舟。墜長空而乘靈鶴矣

問凡申弘教開示化人。應須自行功圓歷位親證。　方酬本願開方便門。則所利非虛不違正教。今之所錄有何證明

答。此但唯集祖佛菩薩言教。故稱曰錄。設有問答解釋。皆依古德大意。傍讃勸修述成至教。豈敢輒稱開示妄有指陳。且夫祖佛正宗。則眞唯識性。纔有信處。皆可爲人。若論修證之門。諸方皆云。功未齊於諸聖。且教中所許。初心菩薩皆可比知。亦許約教而會先以聞解信入。後以無思契同。若入信門便登祖位。今集此宗鏡證驗無邊。應念皆通寓目咸是。今且現約世間之事。於衆生界中。第一比知。第二現知。第三約教而知。第一比知者。且如卽今有漏之身夜皆有夢。夢中所見好惡境界憂喜宛然。覺來床上安眠何曾是實。並是夢中意識思想所爲。則可比知。覺時所見之事。皆如夢中無實。夫過去未來現在三世境界。元是第八阿賴耶識親相分。唯本識所變。若現在之境。是明了意識分別。若過去未來之境。是獨散暗意識思惟。夢覺之境雖殊。俱不出於意識。則唯心之旨比況昭然。第二現知者。卽是對事分明不待立。況且如現見靑白物時。物本自虛不言我靑我白。皆是眼識見分自性任運分別與同時明了意識。計度分別爲靑爲白。以意辯爲色。以言說爲靑。皆是意言自妄安置。且如六塵鈍故。體不自立名不自呼。一色既然萬法咸爾。皆無自性悉是意言。故云萬法本閑而人自閙。是以若有心起時萬境皆有。　若空心起處萬境皆空。則空不自空因心故空。有不自有因心故有。既非空非有。則唯識唯心。若無於心萬法安寄。又如過去之境。何曾是有。隨念起處忽然現前。若想不生境終不現。此皆是衆生日用可以現知。不待功成。豈假修得。凡有心者。並可證知。故先德云。如大根人知唯識者。恒觀自心。意言爲境。此初觀時雖未成聖。分知意言則是菩薩。第三約教而知者。經云。三界唯心。萬法唯識。此是所證本理能詮正宗。廣在下文誠證非一。如成實論云。佛說內外中間之言遂卽入定。時有五百羅漢各釋此言。佛出定後同問世尊。誰當佛意。佛言。並非我

❶先＝究（元）

意。又白佛言。既不當佛意。將無得罪。佛言。雖非我意各順正理堪爲聖教。有福無罪。且如說小乘自證法門。尙順正理。何況純引一乘唯談佛旨乎。六行法云。諸大智人欲學道者。莫問大小皆依理敎。若見權敎雖是佛說。知非實語。卽不依從。若見凡人說有理者。雖非佛語亦卽依行。以有智人學佛法者。善解如來敎有權實。依佛實敎宣說道理。則過凡愚謬執權者。是以智人若有所說。人雖是凡法則同佛。如甁傳水寫置餘甁。甁雖有異所寫水一。是故凡夫結雖未盡。不妨有解能說實義。但使解理心數思量。此初觀理則異餘凡。謂思人空則是二乘。若觀法空則是菩薩。故攝論云。初修觀則是凡夫菩薩。以此文證。初學觀者。雖未斷結卽是菩薩。以能解理同大聖故。說則合理。一一可依。寶篋經云。猶如迦陵頻伽鳥王卵中鳥子其嘴未現便出迦陵頻伽妙聲。佛法卵中諸菩薩等。未壞我見。未出三界。然能演出佛法妙音。謂空無相無作行音迦陵頻伽。至孔雀群終不鳴呼。還至迦陵頻伽鳥中乃須鳴呼。　菩薩若至一切聲聞緣覺衆中。終不演說不可思議諸佛之法。至菩薩衆爾乃演說。以此文證。凡夫地中過雖未盡不妨深解。說有理者皆可信受。但諸凡夫說有理者。皆是宿習非今始學。若非宿習今學至老。唯謂他語自仍迷理。以迷理故。雖得多言。未解權實。說則乖理。若解理者不揀尊幼。但求道不求事。依法不依人。如阿濕婆恃。因舍利弗見之求法卽偈答言。我年旣幼

稚。學日又初淺。豈能宣至眞。廣說如來義。舍利弗言。可略說其要。便說偈言。諸法因緣生。是法說因緣。是法因緣盡。大師如是說。舍利弗一聞卽獲初果。轉敎目連。再說得道。以此證知。智人求法唯重他德不恥下就。不同凡愚我慢自高。雖知他勝恥不肯學。凡夫無始不能入道。多皆由此不能求法。故諸愚人迷實敎者。未能自悟唯應訪德。以迷理者。雖有世智若無勝友常迷道故。　如勝天王般若經云。如生盲人不能見色。如是煩惱盲諸衆生不能見法。如人有眼無外光明不能見色。行人如是。雖有智慧無善知識不能見法。以此證知。人雖有智未能自悟。要須良友。故付法藏經云。善知識者。卽是得道全分因緣。佛自勸人。逐善知識。不❶合守愚一生虛過。是故諸佛有遺旨。但令依法不依人依義不依語。菩薩尙變身作畜生。爲人說法顯此奇異。令聞者信受。皆令悟道入平等法。豈令心生高下耶。故華嚴演義。難云。此旨微密極位方知。何以凡情輒窺大敎。釋云。依憑敎理聖敎許故。涅槃經云。具縛凡夫能知如來祕密之藏。毘盧遮那品頌云。如因日光照還見於日輪。以佛智慧光見佛所行道。　卽因佛敎能了敎也。今宗鏡中始終引佛智慧之敎光。顯佛所行之道跡。若深信者。則是以衆生之心光。見衆生之行跡。若難云。凡夫不合知者。斯乃邪見不信人耳。故大集經云。若有人言。我異佛異。當知是人卽魔弟子。又云。了了見者。知一切法無二相也。又云。觀諸法等名之爲佛。所

以學人問忠國師云。如來說般若。卽非般若。是名般若。旣論是非。云何是般若。答。能見非名者是般若。問。佛亦如是說。答。古今不異。得則千佛等心萬聖同轍

問。諸佛方便敎門皆依衆生根起。根性不等法乃塵沙。三十七品助道之門。五十二位修行之路。云何唯立一心以爲宗鏡

答。此一心法理事圓備。是大悲父般若母法寶藏萬行原。　以一切法界十方諸佛諸大菩薩緣覺聲聞一切衆生皆同此心。　諸佛已覺。衆生不知。今爲未知者。方便直指。以本具故不虛。以應得故非謬。故華嚴經頌云。譬如世間人。聞有寶藏處。以其可得故。心生大歡喜。寶藏處者。卽衆生心。纔入信門自然顯現。方悟從來具足。豈假功成。始知本性無差。非因行得。可謂最靈之物。至道之原。絕妙之門。精實之義。爲凡聖根本作迷悟元由。如萬物得地而發生。萬行證理而成就。諸門競入衆德攸歸。作千聖趣道之基。爲諸佛出世之眼。是以若了自心頓成佛慧。　可謂會百川爲一濕。摶衆塵爲一丸。融鐶釧爲一金。變酥酪爲一味。如華嚴經頌云。不能了自心。焉能知佛慧。阿差末經云。但正自心不尙餘學。禪要經云。內照開解卽大乘門。見自心性。謂之曰照。衆聖所遊。謂之曰門。入楞伽經偈云。心具於法藏。離無我見垢。世尊說諸行。內心所知法。月燈三昧經偈云。若有受持是一法。能順菩薩正修行。因此一法功德故。速得成於無上道。如勝鬘經云。世尊。我見攝受正法有斯大力。如

❶合＝答㊁

來以此爲眼爲法根本。爲引導法爲通達法。釋曰。所言正法者。卽第一義心也。心外妄計理外別求。皆①墮邊邪迷於正見。所以得爲如來正眼。攝盡十方之際。照窮法界之邊。總歸一心。是名攝受正法。起信論云。復次眞如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生。非後際滅。常恒究竟。從無始來本性具足一切功德。謂大智慧光明義。遍照法界義。如實了知義。本性淸淨心義。常樂我淨義。寂靜不變自在義。如是等過恒沙數。非同非異。不思議佛法無有斷絕。依此義故。名如來藏。亦名法身。問。上說眞如離一切相。云何今說具足一切功德相。答。雖實具有一切功德。然無差別相。彼一切法皆同一味一眞。離分別相無二性故。以依業識等生滅相而立彼一切差別之相。此云何立。以一切法本來唯心實無分別以不覺故。分別心起見有境界。名爲無明。心性本淨無明不起。卽於眞如立大智慧光明義。若心生見境則有不見之相。心性無見則無不見。卽於眞如立遍照法界義。若心有動則非眞了知。非本性淸淨。非常樂我淨。非寂靜。是變異不自在。由是具起過於恒沙虛妄雜染。以心性無動故。卽立眞實了知義。乃至過於恒沙淸淨功德相義。若心有起見有餘境可分別求。則於內法有所不足。以無邊功德卽一心自性。不見有餘法而可更求。是故滿足過於恒沙非一非異不可思議諸佛之法。無有斷絕。故說眞如名如來藏。亦復名爲如來法身。然此一心非同凡夫。妄認緣慮能推之心。決定執在色身之內。今遍十方世界。皆是妙明眞心。如入法界品云。華藏世界海中。無問若山若河大地虛空草木叢林塵毛等處。無不咸②稱眞法界具無邊德。故先德云。元亨利貞乾之德也。始於一氣。常樂我淨佛之德也。本乎一心。專一氣而致柔。修一心而成道。心也者。沖虛③粹妙。炳煥靈明。無去無來。冥通三際。非中非外。朗徹十方。不滅不生。豈四山之可害。離性離相。奚五色之能盲。處生死流。驪珠獨耀於滄海。踞涅槃岸。桂輪孤朗於碧天。大矣哉。萬法資始也。萬法虛僞。緣會而生。生法本無。一切唯識。識如幻夢。但是一心。心寂而知目之圓覺。彌滿淸淨中不容他。故德用無邊皆同一性。性起爲相。境智歷然。相得性融身心廓爾。方之海印。越彼太虛。恢恢焉。晃晃焉。迥出思議之表也。又先德云。如來藏者。卽一心之異名。何謂一心。謂眞妄染淨一切諸法無二之性。故名爲一。此無二處諸法中實。不同虛空。性自神解。故名爲心。是以若於外別求。從他妄學者。猶如鑽氷覓火壓沙出油。以氷④砂非油火之正因。欲求濟用徒勞功力。又若但修漸行空住權乘。則似畫無膠如坏未鍛。以坏畫非堅牢之器。欲求究竟。無有是處。若能諦了自心不妄外求者。如從木出火從麻出油。不壞正因速得成辦。又如畫得膠如坏經火。堪成器用事不唐捐。凡有施爲悉皆究竟。若未信入取捨萬端。隨境生迷爲法所害。不觀空以遣累。但取空而廢善。不達有以與慈。但著有而起罪。皆爲不了空有一心。致玆得失。若入宗鏡纔發心時。非唯行成理卽頓具。便同古佛一際無差。如大涅槃經云。拘尸那城。有旃陀羅。名曰歡喜。佛記是人。由一發心當於此界千佛數中速成無上正眞之道。法華玄義云。心法者。前所明法。豈得異心。但衆生法太廣。佛法太高。於初學爲難。然心佛及衆生是三無別者。但自觀己心則爲易。涅槃經云。一切衆生具足三定。上定者。謂佛性也。能觀心性名爲上定。上能兼下。卽攝得衆生法也。華嚴經云。遊心法界如虛空則知諸佛之境界。法界卽中也。虛空卽空也。心佛卽假也。三種卽佛境界也。是爲觀心仍具佛法。又遊心法界者。觀根塵相對一念心起。於十界中必屬一界。若屬一界卽具百界千法。於一念中悉皆備足。此心幻師。於一日夜常造種種衆生種種五陰種種國土。所謂地獄界假實國土乃至佛界假實國土。行人當自選擇。何道可從。又如虛空者。觀心自生心。不須藉緣。有心心無生力。心無生力。緣亦無生。心緣⑤名無。合云何有。合尙叵得。離則不生。尙無一生。況有百界⑥千法耶。以心空故。從心所生。一切皆空。⑦此空亦空。若空非空。點空設假。假亦非假。無假無空。畢竟淸淨。豈止三觀。萬行乃至十方虛空。尙從心變。豈況空中所生物像。如首楞嚴經頌云。空生大覺中。如海一漚發。所以華嚴疏云。空有二法俱稱眞之理。則有與空皆性空也。鈔釋云。空有稱眞之理者。此空是外空。若以理空對外空。外空

①墮＝隨(元)　②稱＝釋(元)，〔稱〕一(明)　③粹＝妙＝妙粹(元)(明)　④砂＝沙(明)　⑤名＝各(元)(明)　⑥千＝十(元)　⑦此＝比(元)

離法。是斷滅空。理空卽名爲眞空。若以外空亦心現亦由對色。滅色方顯。則此斷空。從緣無性。卽性空也。故十八空中明大者。謂十方空。卽十方虛空亦是性空矣。所以千聖付囑難遇機緣。若對上根豁然可驗。如寒山子詩云。自古多少聖。語路苦叮嚀。人根性不等。高下有利鈍。眞佛不肯信。置功❶托受困。不如心淨明。便是心王印。先德云。欲知法要心是十二部經之根本。入道要門。此心門者。三世之佛祖唯此一事實。餘二卽非眞。唯有一乘法。無二亦無三。一乘法者一心是。但守一心卽心眞如門。一切諸法無有缺少。一切法行不出自心。唯心自知更無別心。心無形色。無根無住。無生無滅。亦無覺觀可行。若有可觀行者。卽是受想行識。非是本心皆是有爲功用。諸祖只是以心傳心。達者印可。更無別法。如華嚴經中。文殊童子。化五百童子。發菩提心。唯一人善財童子達本心原。遊一百一十城。問菩提萬行。所學三昧門。皆如幻化而無實體。故知從心所生。皆同幻化。但直了眞心。自然眞實。如唯識樞要云。依境敎理行果五唯識中。此論有義但明境唯識。捨離心外取境。一切境不離心故。有義但說敎唯識。成論本敎。釋彼說故。有義但取理唯識。成立本敎所說之理。分別唯識性相故。有義但取行唯識。明五位修唯識行故。有義但取果唯識。求大果故。安樂解脫身大牟尼名法故。乃至今釋彼說。唯取敎理說。依敎理成彼性相。性相卽攝一切盡故。一切皆取於理爲勝。是知唯識之理。成佛正宗。但以理該羅。無法不是。故云萬法唯識。述宗鏡之正意。窮祖佛之本懷。唯以一法逗一機。更無別旨。故法華經云。十方佛土中。唯有一乘法。大涅槃經云。師子吼者。是決定說一切衆生悉有佛性。又云。衆生亦爾。悉皆有心。凡有心者。悉皆當得阿耨多羅三藐三菩提　問。三界唯心萬法唯識者。此該萬法。應別立眞如爲宗　答。眞如是識性。識旣該萬法。卽是有爲無爲諸法平等之性。故經云。未曾有一法而出於法性。司馬彪云。性者。人之本也。蔡邕云。性者。心之本也。故古師云。唯識論是十支中高建法幢支。何法而不收。何宗而不立。唯以簡爲義。識以了爲義。離識之外無別唯體卽識。有遮心外之用。故名爲唯。唯之名獨性相俱收。眞如是識性。依他相分色等是識相。心所以識爲主。皆不離識故。總名唯識。又問。三界是有漏法。由屬三界愛結所繫。故名三界。其無爲無漏法不爲三界愛結所繫。卽不名三界法。經何故但言三界唯心。卽不攝無爲無漏等法。此豈非唯識而但言三界耶。答。三界所治迷亂之法。尙名唯識。無爲無漏法性是能治體非迷亂。不說自成。故但言三界唯心也。又諸部總句有爲無爲染淨諸法皆心爲本。薩婆多等云。無爲由心故顯。有爲由心故起。由心起染淨法勢用緣强故。說心爲本　問立心爲宗。具幾功德之門。能起見聞之信　答。眞心自體非言所詮。湛如無際之虛空。瑩若圓明之淨鏡。毁讚不及義理難通。以功德過患二門絕對待故。今依先德約相分別心。略有五義。一遠離所取差別之相。二解脫能取分別之執。三遍三際無所不等。四等虛空界無所不遍。五不墮有無一異等邊。超心行處過言語道。又此無住之心雙泯二諦。故無出俗入眞之異。旣無出入不在空有。故經言心處無在。無在之處。唯是一心。一心之體本來寂滅。不可以有無處所窮其幽迹。不可以識智詮量談其妙體。唯有入者。只在心知。如擣萬種而爲香丸。爇一塵而具足衆氣。似入大海水中浴掬微滴而已用百川。執礫而盡成眞金。攬草而無非妙藥。空器悉盈甘露之味。滿室唯聞薝蔔之香。衆義同歸。若太虛包含於萬像。千途競入。猶多影靡❷礙於澄潭。若論一心性德。任盡神力未述一毫。以信入之人悉皆現證。卽凡卽聖。感應非虛。堅信不移。法空之虛聲自息。明誠可驗。靈潤之野焰俄停。豈假神通心魔頓絕。匪憑他術識火自消。除不肖人焉明斯旨。如昔人云。依智不依識者。謂識現行隨塵分別眼色耳聲耽迷不覺。大聖示敎。境是自心。下愚氷執。塵爲識外。今人口誦其空心未亡有。騰空不起入火逾難。俱是心相封迷故爾。後得通達隨心轉用。豈不同鳥之遊空自常如是。布之火浣不足怪也。但群生識性不同。致令大聖隨情別說。然據至道但是自心。故經云。三界上下法義唯心。此就世界依報以明心。又云。如如與眞際涅槃及法界種種意生身。我說爲心量。此據出世法體

❶扗＝扗㊊　❷礙＝凝㊊

以明心。終窮至實畢到斯原。隨流感果還宗了義　問。一心爲宗可稱綱要者。敎中何故。廣談諸道。各立經宗　答。種種諸法雖多。但是一心所作。於一聖道立無量名。如一火因然得草火木火種種之號。　猶一水就用得或羹或酒多多之名。此一心門亦復如是。對小機而稱小法。逗大量而號大乘。大小雖分眞性無隔。若決定執佛說有多法。卽謗法輪成兩舌之過。故經云。心不離道。道不離心。如大涅槃經云。爾時世尊。讚迦葉菩薩。善哉善哉。善男子。　汝今欲知菩薩大乘微妙經典所有祕密。故作是問。善男子。如是諸經悉入道諦。善男子。如我先說。若有信道如是信道。是信根本。是能佐助菩提之道。是故我說無有錯謬。善男子。如來善知無量方便。欲化衆生故作如是種種說法。善男子。譬如良醫識諸衆生種種病原。隨其所患而爲合藥。幷藥所禁唯水一種不在禁例。或服薑水。或甘草水。或細辛水。或黑石蜜水。或阿摩勒水。或尼婆羅水。或鉢晝羅水。或服冷水。或服熱水。或蒲萄水。或安石榴水。善男子。如是良醫善知衆生所患種種藥雖多禁水不在例。如來亦爾。善知方便。於一法相。隨諸衆生。分別廣說種種名相。彼諸衆生隨所說受。受已修習除斷煩惱。如彼病人隨良醫敎所患得除。復次善男子。如有一人善解衆語。在大衆中。是諸大衆熱渴所逼。咸發聲言。我欲飲水。我欲飲水。是人卽時以淸冷水隨其種類說言是水。　或言波尼。或言欝持。或言❶姿利藍。或言婆利。或言波耶。或言甘露。或言牛乳。以如是等無量水名爲大衆說。善男子。如來亦爾。以一聖道爲諸聲聞種種演說。從信根等至八聖道。復次善男子。　譬如金師以一種金隨意造作種種瓔珞。所謂鉗鎖鐶釧釵❷鐺天冠臂印。雖有如是差別不同。然不離金。善男子。如來亦爾。以一佛道隨諸衆生。種種分別而爲說之。或說一種。所謂諸佛一道無二。復說二種。所謂定慧。復說三種。謂見慧智。復說四種。所謂見道修道無學道佛道。乃至復說二十道。所謂十力四無所畏大慈大悲念佛三昧三正念處。善男子。是道一體。如來昔日爲衆生故種種分別。復次善男子。譬如一火。因所然故得種種名。所謂木火草火糠火麩火牛馬糞火。善男子。佛道亦爾。一而無二。爲衆生故種種分別。復次善男子。譬如一識分別說六。若至於眼則名眼識。乃至意識。亦復如是。善男子。道亦如是。一而無二。如來爲化諸衆生故種種分別。復次善男子。譬如一色眼所見者則名爲色。耳所聞者則名爲聲。鼻所嗅者則名爲香。舌所甞者則名爲味。身所覺者則名爲觸。善男子。道亦如是。一而無二。如來爲欲化衆生故種種分別。善男子。以是義故。以八聖道分名道聖諦。善男子。是四聖諦。諸佛世尊次第說之。以是因緣。無量衆生得度生死。又云。若言十善十惡可作不可作善道惡道白法黑法。凡夫謂二。智者了達其性無二。無二之性。卽是實性。陀羅尼經。云無有一切諸法。是名一字法門。又經云。佛言。三世諸佛所說之法。吾今四十九年不加一字。故知此一心門能成至道。若上根直入者。終不立餘門。爲中下未入者。則權分諸道。是以祖佛同指賢聖冥歸。雖名異而體同。乃緣分而性合。般若唯言無二。法華但說一乘。淨名無非道場。涅槃咸歸祕藏。天台專勤三觀。江西擧體全眞。馬祖卽佛是心。荷澤直指知見。又敎有二種說。一顯了說。二祕密說。顯了說者。如楞伽密嚴等經起信唯識等論。祕密說者。各據經宗立其異號。如維摩經以不思議爲宗。金剛經以無住爲宗。華嚴經以法界爲宗。涅槃經以佛性爲宗。任立千途。皆是一心之別義。何者以眞心妙體不在有無。智不能知。言不可及。非情識思量之境界。故號不思議。體虛相寂。絕待靈通。現法界而無生。超三世而絕跡。故號之無住。竪徹三際橫亘十方。無有界量。邊表不可得。故稱法界爲萬物之根。由作群生之元始。在凡不減。處聖非增。靈覺昭然常如其體。故曰佛性。乃至或名靈臺妙性寶藏神珠。悉是一心隨緣別稱。經云。三阿僧祇百千名號。皆是如來之異名。只爲不知諸佛方便。迷名著相隨解成差。但了斯宗豁然空寂。有何名相可得披陳。如龍王一味之雨。隨人天善惡之業。所雨不同各見差別。華嚴經云。譬如娑竭羅龍王。欲現龍王。大自在力饒益衆生咸令歡喜。從四天下乃至他化自在天處及於地上。於一切處所雨不同。所謂於大海中雨淸冷水。名爲無斷絕。於他化自在天雨簫笛等種種樂音。名爲美妙。於化樂天

❶姿＝婆㊊　❷鐺＝鑷㊄㊊

雨大摩尼寶。名爲放大光明。於兜率天雨大莊嚴具。名爲垂髻。於夜摩天雨大妙華。名爲種種莊嚴具。於三十三天雨衆妙香。名爲悅意。於四天王天雨天寶衣。名爲覆蓋。於龍王宮雨赤眞珠。名爲踊出光明。於阿脩羅宮雨諸兵仗。名爲降伏怨敵。於北欝單越雨種種華。名曰開敷。餘三天下悉亦如是。然各隨其處所雨不同。雖彼龍王其心平等無有彼此。但以衆生善根異故雨有差別。是以龍王一味之雨。隨諸天感處不同。猶如諸佛一心法門。逐衆生見時有別

宗鏡錄卷第二

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫教明一切萬法。至理虛玄。非有無之❶詮絕自他之性。若無一法自體。云何立宗答。若不立宗學何歸趣。若論自他有無。皆是衆生識心分別。是對治門。從相待有。法身自體中實理心。豈同幻有不隨幻無。楞伽經云。佛言。大慧。譬如非牛馬性牛馬性。其實非有非無。彼非無自相。古釋云。馬體上不得說牛性是有是無。然非無馬自體。以譬法身上不得說陰界入性是有是無。然非無法身自相。此法空之理超過有無。即法身之性。然有趣有向智背天眞。無得無歸情生斷滅。但有之不用求。眞規宛爾。無之自然足。妙旨煥然。則寂爾有歸恬然無間。頓超能所不在有無。可謂眞歸能通至道矣　問。以心爲宗。如何是宗通之相　答。內證自心第一義理。住自覺地入聖智門。以此相應名宗通相。此是行時非是解時。因解成行。行成解絕。則言說道斷心行處滅。如楞伽經云。佛告大慧。宗通者。謂緣自得勝進相。遠離言說文字妄想。趣無漏界自覺地自相。遠離一切虛妄覺想。降伏一切外道衆魔。緣自覺趣光明輝發。是名宗通相。所以悟心成祖先聖相傳。故達磨大師云。明佛心宗。❷寸無差❸悟。行解相應。名之曰祖。又偈云。亦不覩惡而生嫌。亦不觀善而勤措。亦不捨愚而近賢。亦不拋迷而就悟。達大道兮過量。通佛心兮出度。不與凡聖同躔超然。名之曰祖　問。悟道明宗如人飲水冷暖自知。云何說其行相。答。前已云。諸佛方便不斷今時。密布深慈不令孤棄。已明達者終不發言。只爲因疑故。問因問故答。此是本師於楞伽會上爲十方諸大菩薩來求法者。親說此二通。一宗通。二說通。宗通爲菩薩。說通爲童蒙。祖佛俯爲初機童蒙少垂開示。此約說通。只爲從他覓法隨語生解。恐執方便爲眞實迷於宗通。是以分開二通之義。宗通者。謂緣自得勝進相。遠離言說文字妄想。乃至緣自覺趣光明輝發。若親到自覺地光明發時。得云如人飲水冷暖自知。如群盲眼開分明照境。得驗象眞體。終不摸其尾牙。見乳正色。豈在談其鵠雪。當此具眼人前。若更說示則不得稱知時名爲大法師。實見月人終不觀指。親到家者自息問程。唯證相應不俟言說。終不執指爲月。亦不離指見月。如大涅槃經云。譬如有王告一大臣。汝牽一象以示盲者。爾時大臣受王勅已。多集衆盲以象示之。時彼衆盲各以手觸。大臣即還而白王言。臣已示竟。爾時大王。即喚衆盲。各各問言。汝見象耶。衆盲各言。我已得見。王言。象爲何類。其觸牙者。即言。象形如蘆菔根。其觸耳者。言象如箕。其觸頭者。言象如石。其觸鼻者。言象如杵。其觸脚者。言象如木臼。其觸脊者。言象如床。其觸腹者。言象如瓮。其觸尾者。言象如繩。善男子。如彼衆盲。不說象體。亦非不說。若是衆相悉非象者。離是之外更無別象。善男子。王喻如來應正遍知。臣喻方等大涅槃經。象喻佛性。盲喻一切無明衆生。是諸衆生聞佛說已。或作是言。色是佛性。何以故。是色雖滅次第相續。是故獲得無上如來三十二相如來常色。如來色者。常不斷故。是說色名爲佛性。譬如眞金。質雖遷變色常不異。或時作釧作盤。然其黃色初無改易。衆生佛性亦復如是。質雖無常而色是常。以是故。說色爲佛性。乃至說受想行識等爲佛性。又有說言。離陰有我。我是佛性。如彼盲人各各說象。雖不得實非不說象。說佛性者亦復如是。非即六法不離六法。善男子。是故我說衆生佛性非色不離色。乃至非我不離我。善男子。有諸外道雖說有我而實無我。衆生我者。即是五陰。離陰之外更無別我。善男子。譬如莖葉鬚臺合爲蓮華。

❶詮＝證(元)(明)　❷寸＝了(明)　❸悟＝誤(明)

離是之外更無別華。又佛言。善男子。是諸外道癡如小兒。無慧方便。不能了達常與無常。苦與樂淨不淨我無我壽命非壽命衆生非衆生實非實有非有。於佛法中取少許分。虛妄計有。常樂我淨而實不知常樂我淨。如生盲人不識乳色。便問他言。乳色何似。他人答言。色白如貝。盲人復問。是乳色者如貝聲耶。答言不也。復問。貝色爲何似耶。答言。猶稻米粖。盲人復問。乳色柔軟如稻米粖耶。稻米粖者。復何所似。答言。猶如雨雪。盲人復言。彼稻米粖冷如雪耶。雪復何似。答言。猶如白鵠。是生盲人雖聞如是四種譬喩。終不能得識乳眞色。是諸外道亦復如是。終不能識常樂我淨。善男子。以是義故。我佛法中有眞實諦非於外道。夫眞實諦者宗鏡所歸。未聞悟時不信解者。所有說法及自修行。皆成生滅折伏之門。不入無生究竟之道。如菴提遮女經云。爾時文殊師利。又問曰。頗有明知生而不生相爲生所留者不。答曰有。雖自明見。其力未充。而爲生所留者是也。又問曰。頗有無知不識生性而畢竟不爲生所留者不。答曰無。所以者何。若不見生性雖因調伏少得安處。其不安之相。常爲對治。若能見生性者。雖在不安之處。而安相常現前。若不如是知者。雖有種種勝辯談說甚深典籍。而卽是生滅心說彼實相密要之言。如盲辯色。因他語故。說得青黃赤白黑。而不能自見色之正相。今不能見諸法者。亦復如是。但今爲生所生爲死所死者而有所說者。乃於其人。卽無生死之義耶。若爲常無常所繫者。亦復如是。當知大得空者亦不自得空故說有空義耶。故知能了萬法無生之性。是爲得道。大般若經云。佛言。善現。以一切法空無所有。皆不自在。虛誑不堅。故一切法無生無起。無知無見。復次善現。一切法性無所依止。無所繫屬。由此因緣。無生無起。無知無見。華嚴經云。如實法印印諸業門。得法無生住佛所❶住。觀無生性印諸境界。諸佛護念發心迴向。與諸法性相應迴向。入無作法成就所作方便。是以不了唯心之旨。未入宗鏡之人。向無生中起貪癡之垢。於眞空內著境界之緣。以爲對治成其輪轉。若能返照心境俱寂。如諸法無行經云。若菩薩見貪欲際。卽是眞際。見瞋恚際。卽是眞際。見愚癡際。卽是眞際。則能畢滅業障之罪。乃至凡夫愚人不知諸法畢竟滅相故。自見其身。亦見他人。以是見故。便起身口意業。乃至不見佛不見法不見僧。是則不見一切法。若不見一切法。於諸法中則不生疑。不生疑故則不受一切法。不受一切法故則自寂滅。不思議佛境界經云。爾時世尊。復語文殊師利菩薩言。童子。汝能了知如來所住平等法不。文殊師利菩薩言。世尊。我已了知。佛言。童子。何者是如來所住平等法。文殊師利菩薩言。世尊。一切凡夫起貪瞋癡處。是如來所住平等法。佛言。童子。云何一切凡夫起貪瞋癡處。是如來所住平等法。文殊師利菩薩言。世尊。一切凡夫於空無相無願法中起貪瞋癡。是故一切凡夫起貪瞋癡處。卽是如來所住平等法。佛言。童子。空豈是有法。而言於中有貪瞋癡。文殊師利菩薩言。世尊。空是有。是故貪瞋癡亦是有。佛言。童子。空云何有。貪瞋癡復云何有。文殊師利菩薩言。世尊。空以言說故有。貪瞋癡亦以言說故有。如佛說。比丘有無生無起無作無爲非諸行法。此無生無起無作無爲非諸行法非不有。若不有者。則於生起作爲諸行之法。應無出離。以有故言出離耳。此亦如是。若無有空。則於貪瞋癡無有出離。以有故說離貪等諸煩惱耳。中觀論偈云。從法不生法。亦不生非法。從非法不生法。及於非法。直釋偈意。法卽是有。如色心等。非法是無。如兎角等。若從法生法如母生子。法生非法。如人生石女兒。從非法生法如兎角生人。從非法生非法者。如龜毛生兎角。故般若假名論云。復有念言。若如來但證無所得者。佛法卽一非是無邊。是故經言。如來說一切法皆是佛法。佛法謂何。卽無所得。未曾一法有可得性。是故一切無非佛法。云何一切皆無所得。經云。一切法者。卽非一切法。云何非耶。無生性故。若無生卽無性。云何名一切法。於無性中假言說故。一切法無有性者。卽是衆生如來藏性。龐居士偈云。劫火❷燃天天不熱。嵐風吹動不聞聲。百川競注海不溢。五嶽名山不見形。澄淸靜慮無蹤跡。千途盡總入無生。故知諸法從意成形。千途因心有像。一念澄寂萬境曠然。元同不二之門。盡入無生之旨。所以傅大士行路難云。君不見。諸法但假空施設。寂靜無門爲法門。一切法中心爲

❶住＝所(元), 在(明) ❷燃＝然(元)(明)

主。余今不復得心原。究撿心原既不得。當知諸法併無根。又無生有二。如通心論云。一法性無生。妙理言法。至虛言性。本來自爾。名曰無生。二緣起無生。夫境由心現。故不從他生。心籍境起。故不自生。心境各異。故不共生。相因而有。故不無因生。亦云一理無生。圓成實性本不生故。二事無生。緣生之相。卽無生故。止觀云。若釋金剛經。卽轉無生意度入不住門中。種種不住。不住色布施。不住聲香等布施。雖諸法不住。以無住法住般若中。卽是入空。以無住法住世諦。卽是入假。以無住法住實相。卽是入中。此無住慧。卽是金剛三昧。能破盤石❶沙礫徹至本際。又如釋迦牟尼入大寂定金剛三昧。天親無著論。開善廣解。詎出無生無住之意。若得此意。千經萬論。豁矣無疑。此是學觀之初章。思議之根本。釋異之妙慧。入道之指歸。綱骨曠大事理具足。一解千從法門自在。故知一切諸法皆從無生性空而有。有而非有。不離俗而常眞。非有而有。不離眞而恒俗。則幻有立而無生顯。空有歷然。兩相泯而雙事存。眞俗宛爾。斯則無生而無不生。不住二邊矣。如古德頌云。無生終不住。萬像徒流布。若作無生解。還被無生固

問。以心爲宗理須究竟。約有情界眞妄似分。不可雷同有濫圓覺。如金鍮共爇眞僞俄分。❷砂米同炊生熟有異。未審以何心爲宗　答。誠如所問。須細識心。此妙難知。唯佛能辯。只爲三乘慕道。見有差殊。錯指妄心以爲眞實。認妄賊而爲眞子。劫盡家珍。收魚目以作驪珠。空迷智眼。遂使愚癡之子。陷有獄之重關。邪倒之人。溺見河之駭浪。戲熾焰於朽宅。忘苦忘疲。臥大夢於長宵。迷心迷性。皆爲執斯緣慮作自己身。遺此眞心認他聲色。斯則出俗外道在家凡夫之所失也。乃至三乘慕道法學。禪宗亦迷此心。執佛方便。致使敎開八網乘對四機。越一念而遠驟三祇。功虛大劫。離寶所而久淹化壘。跡困長衢。斯卽權機小果乃至禪宗不得意者之所失也。所以首楞嚴經云。佛告阿難。一切衆生從無始來。種種顚倒業種自然。如惡叉聚。諸修行人。不能得成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺。及成外道諸天魔王及魔眷屬。皆由不知二種根本錯亂修習。猶如煮*砂欲成嘉饌。縱經塵劫終不能得。云何二種。阿難。一者無始生死根本。則汝今者。與諸衆生用攀緣心爲自性者。二者無始菩提涅槃元淸淨體。則汝今者。識精元明能生諸緣緣所遺者。由諸衆生遺此本明。雖終日行而不自覺。枉入諸趣。釋曰。此二種根本。卽眞妄二心。一者無始生死根本者。卽根本無明。此是妄心。最初迷一法界不覺忽起而有其念。忽起卽是無始。如睛勞華現睡熟夢生。本無元起之由。非有定生之處。皆自妄念非他外緣。從此成微細業識。則起轉識。轉作能心。後起現識。現外境界。一切衆生同用此業轉現等三識。起內外攀緣爲心自性。因此生死相續以爲根本。二者無始菩提涅槃元淸淨體者。此卽眞心。亦云自性淸淨心。亦云淸淨本覺。以無起無生自體不動。不爲生死所染。不爲涅槃所淨。目爲淸淨。此淸淨體。是八識之精元本自圓明。以隨染不覺不守性故。如虛谷任響隨緣發聲。此亦如然。能生諸法。則立見相二分。心境互生。但隨染淨之緣。遺此圓常之性。如水隨風作諸波浪。由此衆生失本逐末。一向沈淪都不覺知。枉受妄苦。雖受妄苦眞樂恒存。任涉昇沈本覺不動。如水作波不失濕性。唯知變心作境。以悟爲迷。從迷積迷。空歷塵沙之劫。因夢生夢。永昏長夜之中。故經云。當知一切衆生從無始來生死相續。皆由不知常住眞心性淨明體用諸妄想。此想不眞故有輪轉。以不了不動眞心而隨輪迴妄識。此識無體不離眞心。元於無相眞原。轉作有情妄想。如風起澄潭之浪。浪雖動而常居不動之源。似❸瞖生空界之華。華雖現而匪離虛空之性。*瞖消空淨。浪息潭淸。唯一眞心周遍法界。又此心不從前際生。不居中際住。不向後際滅。昇降不動性相一如。則從上稟受以此眞心爲宗。離此修行讒縈魔羂。別有所得悉陷邪林。是以能動深慈倍生憐愍。故二祖求此妄心不得。初祖於是傳衣。阿難執此妄心。如來所以呵斥。如經云。佛告阿難。汝今欲知奢摩他路願出生死。今復問汝。卽時如來擧金色臂屈五輪指。語阿難言。汝今見不。阿難言見。佛言。汝何所見。阿難言。我見如來擧臂屈指爲光明拳耀我心目。佛言。汝將誰見。阿難言。我與大衆同將眼見。佛告阿難。汝今答我。如來屈指爲光明拳耀汝心目。汝目可見。以何爲心。當我拳

❶沙＝砂(元)　❷砂＝沙(明)*　❸瞖＝翳(元)*

耀。阿難言。如來現今徵心所在。而我以心推窮尋逐。卽能推者。我將爲心。佛言。咄阿難。此非汝心。阿難矍然避座。合掌起立白佛。此非我心。當名何等。佛告阿難。此是前塵虛妄想相。惑汝眞性。由汝無始至于今生認賊爲子失汝元常。故受輪轉。阿難白佛言。世尊。我佛寵弟。心愛佛故令我出家。我心何獨供養如來。乃至遍歷恒沙國土承事諸佛及善知識發大勇猛。行諸一切難行法事。皆用此心。縱令謗法永退善根。亦因此心。若此發明不是心者。我乃無心同諸土木。離此覺知更無所有。云何如來說此非心。我實驚怖。兼此大衆無不疑惑。唯垂大悲開示未悟。爾時世尊。開示阿難及諸大衆。欲令心入無生法忍。於師子座。摩阿難頂而告之言。如來常說諸法所生唯心所現。一切因果世界微塵。因心成體。阿難。若諸世界一切所有其中乃至草葉縷結。詰其根元咸有體性。縱令虛空亦有名貌。何況淸淨妙淨明心性一切心而自無體。若汝執吝分別覺觀所了知性必爲心者。此心卽應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性。如汝今者承聽我法。此則因聲而有分別。縱滅一切見聞覺知。內守幽閑。猶爲法塵分別影事。我非勅汝執爲非心。但汝於心微細揣摩。若離前塵有分別性。卽眞汝心。若分別性離塵無體。斯則前塵分別影事。塵非常住。若變滅時。此心則同龜毛兎角。則汝法身同於斷滅。其誰修證無生法忍。古釋云。能推者。卽是妄心。皆有緣慮之用。亦得名心。然不是

眞心。妄心是眞心上之影像。故云。汝身汝心皆是妙明眞精妙心中所現物若執此影像爲眞。影像滅時此心卽斷。故云若執緣塵卽同斷滅。以妄心攬塵成體。如鏡中之像水上之泡。迷水執波。波寧心滅。迷鏡執像。像滅心亡。心若滅時卽成斷見。若知濕性不壞鏡體常明。則波浪本空影像元寂。故知諸佛境智遍界遍空。凡夫身心如影如像。若執末爲本。以妄爲眞。生死現時方驗不實。故古聖云。見鑛不識金。入爐始知錯　問。眞妄二心。各以何義名心。以何爲體。以何爲相　答。眞心以靈知寂照爲心。不空無住爲體。實相爲相。妄心以六塵緣影爲心。無性爲體。攀緣思慮爲相。此緣慮覺了能知之妄心而無自體。但是前塵隨境有無。境來卽生。境去卽滅。因境而起。全境是心。又因心照境全心是境。各無自性。唯是因緣。故法句經云。焰光無水但陽氣耳。陰中無色但緣氣耳。以熱時炎氣因日光爍。遠看似水。但從想生。唯陽氣耳。此虛妄色心亦復如是。以自業爲因。父母外塵爲緣。和合似現色心。唯緣氣耳。故圓覺經云。妄認六塵緣影爲自心❶性。故知此能推之心。若無因緣卽不生起。但從緣生。緣生之法皆是無常。如鏡裏之形無體。而全因外境。似水中之月不實。而虛現空輪。認此爲眞。愚之甚矣。所以慶喜執而無據。七處茫然。二祖了而不生。一言契道。則二祖求此緣慮不安之心不得。卽知眞心遍一切處。悟此爲宗。遂乃最初紹於祖位。阿難因如來推破妄心。乃至於五陰

六入十二處十八界七大性。一一微細窮詰徹底。唯空皆無自性。旣非因緣自他和合而有。又非自然無因而生。悉是意言識想分別。因玆豁悟妙明眞心廣大含容遍一切處。卽與大衆俱達此心。同聲讚佛。故經云。爾時阿難及諸大衆。蒙佛如來微妙開示。身心蕩然得無罣礙。是諸大衆。各各自知心遍十方。見十方空如觀手中所持葉物。一切世間諸所有物。皆卽菩提妙明元心。心精遍圓含❷裏十方。反觀父母所生之身。猶彼十方虛空之中吹一微塵。若存若亡。如湛巨海流一浮漚。起滅無從了然自知。獲本妙心常住不滅。禮佛合掌得未曾有。於如來前說偈讚佛。妙湛總持不動尊。首楞嚴王世希有。消我億劫顚倒想。不歷僧祇獲法身。卽同初祖直指人心見性成佛　問。眞心行相有何證文　答。持世經云。菩薩觀心。心中無心相。是心從本以來。不生不起。性常淸淨。客塵煩惱染故有分別。心不知心。亦不見心。何以故。是心空。性自空。故根本無所有。是心無有一定法。定法不可得故。是心無法若合若散。是心前後際不可得。是心無形無能見者。心不自見。不知自性。乃至是人。爾時不分別是心是非心。但善知心無生相。通達是心無生性。何以故。心無決定性。亦無決定相。乃至不得心垢相。不得心淨相。但知是心常淸淨相。大般若經云。於一切法雖無所取。而能成辦一切事業。釋曰。若了自心無事不辦。或妄取前境界却成內自不足。所以金剛三昧經云。菩薩觀本性。

❶性＝相〔元〕〔明〕　❷裏＝褁〔明〕

相謂自滿足。千思萬慮不益道理。徒爲動亂失本心王。論釋云。無量功德卽是一心。一心爲主。故名心王。生滅動亂。違此心王。不得還歸。故言失也。又心者。統攝諸法一切最勝。無一法而不攝。王者。統御四海八表朝宗。無一民而不臣。故如幻三昧經云。不求諸法是名己身。進趣大乘方便經云。眞如實觀者。思惟心性無生無滅。不住見聞覺知。永離一切分別之想 問。心能作佛。心作衆生。以了眞心故成佛。以執妄心故成衆生。若成佛皆具圓通五眼無漏五陰。故經云。滅無常色獲得常色。又云。妙色湛然常安住。又云。善能分別諸法相。云何說眞心。不住見聞覺知永離一切分別之想 答。若是妄心見聞須假因緣能所生起。如云眼具九緣生等。若無色空和合之緣。見性無由得發。五根亦然。皆仗緣起。斯則緣會而生。緣散而滅。無自主宰畢竟性空。如楞伽經偈云。心爲工技兒。意如和技者。五識爲伴侶。妄想觀技衆。如歌舞立技之人。隨他拍轉。拍緩則步緩。拍急則步急。五根亦如是。但隨意轉。如云身非念輪隨念而轉。何者意地若生身輪動作。意地若息根境寂然。眞心則不爾。常照常現。鐵圍不能匿其輝。遍界遍空。穹蒼不能覆其體。非純非雜。萬法不能隱其眞。無住無依。塵勞不能易其性。豈假前塵發耀對境生知。 自然寂照靈知湛然無際。故首楞嚴經云。佛告阿難。如是六根由彼覺明有明明覺。失彼精了黏妄發光。是以汝今離暗離明無有見體。離動離靜元無聽質。

無通無塞嗅性不生。非變非恬嘗無所出。不離不合覺觸本無。無滅無生了知安寄。汝但不循動靜合離恬變通塞生滅暗明。 如是十二諸有爲相。隨拔一根脫黏內伏。伏歸元眞發本明耀。耀性發明。諸餘五黏應拔圓脫。不由前塵所起知見。明不循根。寄根明發。由是六根互相爲用。阿難。汝豈不知。今此會中阿那律陀無目而見。跋難陀龍無耳而聽。殑伽神女非鼻聞香。驕梵鉢提異舌知味。舜若多神無身有觸。如來光中映令暫現。旣爲風質其體元無。諸滅盡定。得寂聲聞。如此會中摩訶迦葉。久滅意根圓明了知。不因心念。阿難。今汝諸根若圓拔已。內瑩發光。如是浮塵及器世間諸變化相。如湯消冰。應念化成無上知覺。阿難。如彼世人聚見於眼。若令急合暗相現前。六根❶驍然頭足相類。彼人以手循體外繞。彼雖不見頭足一辯知覺是同。緣見因明。暗成無見。不明自發。則諸暗相永不能昏。根塵旣消。云何覺明。不成圓妙。釋曰。如彼世人聚見於眼者。此先明世見非眼莫觀。若令急合則無所見與耳等。五根相似。彼人以手循體外繞。雖不假眼而亦自知。此況眞見不藉外境。緣見因明暗成無見者。此牒世間眼見須仗明暗因緣。根塵和合方成於見。無見不明自發者。此正明眞見之時見性非眼。旣不屬眼。又何假明暗根塵所發。則不明之明。無見之見。自然寂照靈知何曾間斷。且世間明暗虛幻出沒之相。又焉能覆蓋乎。是以明不能明暗不能暗也。 故云則諸暗相永不能

昏。眞性天然。豈非圓妙。所以學人問先德云。如何是大悲千手眼。答云。如人夜裏摸得枕子 問。妄心行相有何證文 答。勝天王般若波羅蜜經云。佛言。菩薩行般若波羅蜜念心作是思惟。此心無常。而謂常住。於苦謂樂。無我謂我。不淨謂淨。數動不住速疾轉易。結使根本諸惡趣門。煩惱因緣壞滅善道。是不可信。貪瞋癡主。一切法中心爲上首。若善知心悉解衆法。種種世間皆由心造。心不自見。若善若惡。悉由心起。心性迴轉如旋火輪。易轉如馬。能燒如火。暴起如水。作如是觀。於念不動。不隨心行。令心隨已。若能伏心則伏衆法。大涅槃經云。佛言。善男子。心若常者。亦復不能分別諸色。所謂青黃赤白紫色。善男子。心若常者。諸憶念法不應忘失。善男子。心若常者。凡所讀誦不應增長。復次善男子。心若常者。不應說言。已作今作當作。若有已作今作當作。當知是心必定無常。善男子。心若常者。則無怨親非怨非親。心若常者。則不應言。我物他物。若死若生。心若常者。雖有所作不應增長。善男子。以是義故。當知心性各各別異故。當知無常。又云。云何現喩。如經中說。衆生心性猶如獼猴。獼猴之性捨一取一。衆生心性亦復如是。 取著色聲香味觸法無暫住時。是名現喩。可驗卽今衆生之心。如猿猴之處高樹上下不停。 猶瀰泥之泛迅流出入無礙。似幻士之遊衆會名相皆虛。若技兒之出戲場本末非實。所以正法念處經云。又彼比丘。次復觀察心之猿猴。如見猿猴。如彼猿

❶驍二騎（明）

猴躁擾不停。種種樹枝華果林等。山谷巖窟迴曲之處。行不障礙。心之猿猴亦復如是。五道差別如種種林。地獄畜生餓鬼諸道。猶如彼樹。衆生無量如種種枝。愛如華葉。分別愛聲諸香味等。以爲衆果。行三界山。身則如窟。行不障礙。是心猿猴。此心猿猴。常行地獄餓鬼畜生生死之地。　又彼比丘依禪觀察心之技兒。如見技兒。如彼技兒取諸樂器。於戲場地作種種戲。心之技兒亦復如是。種種業化以爲衣服。戲場地者。謂五道地。種種裝飾。種種因緣。種種樂❶器。謂自境界技兒戲者。生死戲也。心爲技兒種種戲者。無始無終長生死也。又彼比丘依禪觀察心彌泥魚。如見彌泥。如彌泥魚在於河中。若諸河水急速亂波深而流疾難可得行。能漂無量種種樹木。勢力暴疾不可遮障。山澗河水峻速急惡。彼彌泥魚。能入能出。能行能住。心之彌泥亦復如是。於欲界河急疾波亂。能出能入。能行能住。大智度論云。如佛說。凡夫人或時知身無常。而不能知心無常。若凡夫人言身有常猶差。以心爲常是大惑。何以故。身住或十歲二十歲。是心日日過去生滅各異。念念不停。欲生異生。欲滅異滅。如幻事實相不可得。如是無量因緣故知心無常。是名心念處。行者思惟。是心屬誰。誰使是心。觀已不見有主。一切法因緣和合故不自在。不自在故無自性。無自性故無我。若無我誰當使是心。止觀云。起一念慮知之心。隨善惡而生十道。一若其心念念專貪瞋癡。攝之不還。拔之不出。日增月甚。起上品十惡如五扇提羅者。此發地獄之心行火塗道。二若其心念念欲多眷屬。如海吞流。如火焚薪。起中品十惡。如調達誘衆者。此發畜生心行血塗道。三若其心念念欲得名聞四遠八方稱揚欽詠。內無實德虛比賢聖。起下品十惡。如摩犍提者。此發鬼心行刀塗道。四若其心念念常欲勝彼。不耐下人。輕他珍己。如鵄高飛下視。而外揚仁義禮智信。起下品善心行阿脩羅道。五若其心念念欣世間樂。安其❷嗅身。悅其癡心。此起中品善心行於人道。六若其心念念知三惡苦多人間苦樂相間天上純樂。爲天上樂折伏麁惡。此上品善心行於天道。七若其心念念欲大威勢身口意纔有所作一切弭從。此發欲界主心行魔羅道。八若其心念念欲得利智辯聰高才勇哲鑒達六合十方顒顒。此發世智心行尼乾道。九若其心念念五塵六欲外樂蓋微。三禪之樂猶如石泉。其樂內重。此發梵心行色無色道。十若其心念念知善惡輪環。凡夫耽湎賢聖所訶。破惡由淨慧。淨慧由淨禪。淨禪由淨戒。尚此三法如飢如渴。此發無漏心行二乘道。此上十心。或先起非心。或先起是心。或是非並起。譬象魚風並濁池水。象譬諸非自外而起。魚譬內觀羸弱爲二邊所動。風譬內外合雜穢濁混和。前九種心是生死。如蠶自縛。後一種心是涅槃。如麞獨跳。雖得自脫未具佛法。俱非故雙簡。明知三界無別理。但是妄心生。爲八倒之根株。作四流之源穴。疾如掣電。猛若狂風。❸瞥起塵勞。速甚瀑川之水。欻生五欲。急過旋火之輪。是以結構四魔驅馳十使。沈二死之河底。投八苦之焰中。醉迷衣裏之珠。徒經艱險闘沒額中之寶。空自悲嗟。皆因妄心。迷此眞覺。終無別失。有出斯文。如上依教所說眞妄二心。約義似分。歸宗匪別。何者眞心約理體。妄心據相用。今以理恒是心不得心相。心恒是理不動心相。如水卽波不得波相。波卽是水不壞波相。是以動靜無際性相一原。當凡心而是佛心。觀世諦而成眞諦。所以華嚴經云。菩薩摩訶薩觀一切法。皆以心爲自性。如是而住。若攝境爲心。是世俗勝義。心之自性卽是眞如。是勝義勝義。如是而住。以無所得而爲方便。雙照眞俗無住住故

宗鏡錄卷第三

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫所言心法者。云何是心。云何是心法　答。了塵通相說名心王。由其本一心是諸法之總原也。取塵別相名爲數法。良因其根本無明迷平等性故也。辯中邊論云。若了塵通相名心。取塵別相名爲心法　問此一心法幾義而成　答心法總有四義。一是事隨境分別見聞覺知。二是法論體唯是生滅法數。此二義論俗故有。約眞故無。三是理窮之空寂。

❶器＋(者)(元)(明)　❷嗅＝臭(明)　❸瞥＝撇(元)

四❶是實論其本❷性唯是眞實如來藏法　問心四義之中。前二義是緣慮妄心。後二義是常住眞心。約眞心則本性幽玄窮理空寂。既無數量不更指陳。只如妄心既涉見聞。又言生滅此緣慮心。有其幾種行相　答。有五種心。一率爾心。謂聞法創初遇境便起。二尋求心。於境未達方有尋求。三決定心。審知法體而起決定。四染淨心。法詮欣厭而起染淨。五等流心。念念緣境前後等故。法苑義林云。辯五心相者。且如眼識。初墮於境名率爾墮心。同時意識先未緣此。今初同起亦名率爾。故瑜伽論云。　意識任運散亂緣不串習境時無欲等生。爾時意識名率爾墮心。有欲生時尋求等攝故。又解深密經及決擇論說。五識同時必定有一分別意識。俱時而轉。故眼俱意名率爾心。初卒墮境故。此既初緣。未知何境爲善爲惡。爲了知故次起尋求。與欲俱轉。希望境故。既尋求已。識知先境。次起決定❸卽解境故。決定已識界差別。取正因等相。於怨住惡。於親住善。於中住捨。染淨心生。由此染淨意識爲先。引生眼識同性善染。順前而起。名等流心。如眼識生耳等識亦爾。先德問。五心於八識中各有幾心。答。前五識有四心。除尋求心。無分別故。第六具五心。第七無率爾尋求二心。有決定染淨等流三心。謂第七常緣現在境故。無率爾也。問。第七現有計度分別。何無尋求心。答。夫尋求心皆依率爾。後尋求方生。第七既無率爾。尋求亦無。問。前五既有率爾。何無尋求。答。尋求有二緣方有。一

卽率爾心引。二卽計度分別心。前五種雖有率爾而無計度分別。第八有三心。率爾決定等流。無染淨尋求。問。第八同第七。常緣現在境。何得有率爾。答。第七緣境卽無間斷。第八緣境有間斷。第八初受生時。創緣三界。三種境故。問。初受生時第七亦創緣三界。第八識何無率爾心。答。第七隨所繫常緣當界第八識也。　今助一解第七常內緣一境卽無率爾。第八外緣多境而有率爾。無分別故卽無尋求。問。五心之中何心熏種。何心不熏種。答。率爾心有二說。一云。不熏種。任運緣境不強盛故。二云。若緣生境卽不熏種。若緣曾聞熟境卽熏種。由串習力故。餘心總熏種。今解。且如率爾聞聲境時。不簡生熟聲境。皆熏實聲種子。更有九心成輪。廣略不同眞理是一。其心如輪隨境而轉。故經云。身非念輪隨念而轉。其義如何。上座部師立九心輪者。一有分。二能引發。三見。四尋求。五貫徹。六安立。七勢用。八返緣。九有分體。且如初受生時。未能分別。心但任運緣於境轉名有分。若有境至心欲緣時。便生警覺名能引發。其心既於此境上轉見照矚彼。既見彼已便成尋求。察其善惡。既察彼已。遂貫徹識其善惡而安立心。起語分別說其善惡。隨其善惡便有動作勢用。動作既興欲休廢道。故返緣前所作事。既返緣已還歸有分。任運緣境名爲九心。可成輪義。其中見心通於六識。餘唯意識。有分心通生死。返緣心唯得死。若離欲者死唯有分心。既無我愛。無所返緣。不生顧戀。未離欲

者以返緣心而死有戀愛故。　若有境至卽心可生。若無異境。恒住有分任運相續。然見與尋求前後不定　問。若隨分別立眞妄心。約此二心總有幾種　答。大智度論云。有二種道。一畢竟空道。二分別好惡道。若畢竟空道。尙不得一。何況說多。若分別好惡道。理從義別事乃恒沙。且約一心。古釋有四。一紇利陀耶。此云肉團心。身中五藏心也。如黃廷經所明。二緣慮心。此是八識。俱能緣慮自分境故。色是眼識境。根身種子器世界。是阿賴耶識之境。各緣一分故云自分。三質多耶。此云集起心。唯第八識積集種子生起現行。四乾栗陀耶。此云堅實心。亦云貞實心。此是眞心也。然第八識無別自體。但是眞心。以不覺故。與諸妄想有和合不和合義。和合義者。能含染淨。目爲藏識。不和合者。體常不變。目爲眞如。都是如來藏。故楞伽經云。寂滅者名爲一心。一心者卽如來藏。如來藏亦是在纏法身。經云。隱爲如來藏。顯爲法身。故知四種心本同一體。但從迷悟分多。經偈云。佛說如來藏。以爲阿賴耶。惡慧不能知。藏卽賴耶識。佛說如來藏者。卽法身在纏之名。以爲阿賴耶。卽是藏識。惡慧不能知藏卽賴耶識。有執眞如與賴耶體別者。是惡慧也。然雖四心同體。眞妄義別本末亦殊。前三是相。後一是性。性相無礙都是一心。卽第四眞心以爲宗旨。又古德廣釋一心者。望一如來藏心含於二義。一約體絕相義。卽眞如門。謂非染非淨非生非滅。不動不轉平等一味。性無差別。衆生卽涅

❶是＝具(元)(明)　❷性＝惟(元)　❸卽＝印(元)(明)

槃不待滅也。凡夫彌勒同一際也。二隨緣起滅義。卽生滅門。謂隨熏轉動成於染淨。染淨雖成性恒不動。只由不動能成染淨。是故不動亦在動門。楞伽經云。如來藏名阿賴耶識。而與無明七識共俱。如大海波常不斷絕。又云。如來藏者。爲無始虛僞惡習所熏。名爲識藏。若此一心推末歸本者。謂證第一義則得解脫。第一義是緣之性。若見緣性則脫緣縛。華嚴經云。皆一心作。論云。但是一心者。一切三界唯心轉故。諸教同引證成唯心。云何一心而作三界。有三。一二乘。謂有前境不了唯心。縱聞一心但謂眞諦之一。或謂由心轉變非皆是心。二異熟賴耶名爲一心。簡無外境故說一心。三如來藏性淸淨一心。理無二體故說一心。是知凡聖二法染淨二門。無非一心矣。又此一心約性相體用本末卽入等義。更有十門。一假說一心。則二乘人。謂實有外法但由心變動。故說一心。下之九門實唯一心。二相見俱存。故說一心。此通八識及諸心所幷所變相分。本影具足。由有支等熏習力故。變現三界依正等報。三攝相歸見故說一心。亦通王數。但所變相分無別種生。能見識生帶彼影起。四攝數歸王故說一心。唯通八識以彼心所依王無體亦心變故。釋云。攝相歸見者。唯識偈❶云。唯識無境界。以無塵妄見。如人目有瞖。見毛月等事。凡作論有三義。一者立義。卽初句。二者引證。卽第二句。三者譬喩。卽下二句。所緣緣論云。內識如外現。爲識所緣緣。許彼相在識。及能生識故。意云。內識似外境現爲所緣緣。許眼等識帶彼相起及從彼生識故。結云。諸識唯內境相爲所緣緣。理極成也。則非全無相相全屬識。故云歸見。攝數歸王者。如莊嚴論偈云。自界及二光。癡共諸惑起。如是諸分別。二實應遠離。釋曰。自界謂自阿賴耶識種子。二光謂能取光所取光。此等分別由共無明及諸餘惑故得生起。如是諸分別二實應遠離。二實謂所取實及能取實。如是二實染汚應求遠離。所以論偈云。能取及所取。此二唯心光。貪光及信光。二光無二法。釋曰。求唯識人應知能取所取。此之二種唯是心光。五以末歸本說一心。謂七轉識皆是本識。差別功能無別體故。經偈云。譬如巨海浪。無有若干相。諸識心如是。異亦不可得。六攝相歸性說一心。謂此八識皆無自體。唯如來藏平等顯現。餘相皆盡。一切衆生卽涅槃相。經云。不壞相有八。無相亦無相。七性相俱融。說一心。謂如來藏。擧體隨緣成辦諸事。而其自性本不生滅。卽此理事混融無礙。是故一心二諦皆無障礙。八融事相入說一心。謂由心性圓融無礙。以性成事。事亦鎔融不相障礙。一入一切。一一塵內各見法界。天人脩羅不離一塵。九全事相卽說一心。謂依性之事。事無別事。心性既無彼此之異。事亦一切卽一。一卽是多。多卽一等。十帝網無礙說一心。謂一中有一切。彼一切中復有一切。重重無盡。皆以心識如來藏性圓融無盡。以眞如性畢竟無盡故。觀一切法卽眞如故。一切時處皆帝網故。如漩洑頌云。若人欲識眞空理。身內眞如還遍外。情與非情共一體。處處皆同眞法界。不離幻色卽見空。此卽眞如含一切。一念照入於多劫。一一念劫收一切。於一境內一切智。於一智中諸境界。只用一念觀諸境。一切諸境同時會。時處帝網現重重。一切智通無罣礙。漩洑者。水之漩流洄洑之處。一甚深故。二迴轉故。三難渡故。法海漩洑亦然。一唯佛能究故。二眞妄相循難窮初後。三聞空謂空聞有謂有。則沈於漩洑。若不了斯宗難超有海。隨善惡之浪。漂苦樂之洲。不遇慈航。焉登覺岸。如偈云。眞如淨法界。一泯未嘗❷存。隨於染淨緣。遂成十法界。隨染緣成六凡法界。隨淨緣成四聖法界。六凡法界者。一天法界。二人法界。三脩羅法界。四地獄法界。五餓鬼法界。六畜生法界。四聖法界者。一聲聞法界。二緣覺法界。三菩薩法界。四佛法界。衆生於眞性上。以情想自異則六趣昇沈。諸聖於無爲法中。以智行爲差則四聖高下。然凡聖迹雖昇降縛脫似殊。於一眞法界之中。初無移動。又依華嚴宗。一心隨理事立四種法界。一理法界者。界是性義。無盡事法同一性故。二事法界者。界是分義。一一義別有分劑故。三理事無礙法界者。具性分義。圓融無礙。四事事無礙法界者。一切分劑事法一一如性。融通重重無盡故。以此十法界因理事四法界性相。卽入眞俗融通遣出無窮。成重重無盡法界。然是全一心之法界。全法界之一心。隨有力無力而立一立多。因相資相攝而或隱或顯。如一空遍森

❶云＝二〔元〕 ❷存＝有〔元〕〔明〕

羅之物像。似一水收萬疊之波瀾。入宗鏡中坦然顯現。又有所入能入二種法界。如淸涼疏云。先明所入總唯一眞無礙法界。語其性相不出事理。隨其義別略有五門。一有爲法界。二無爲法界。三俱是。四俱非。五無障礙。然五各二門。初有爲二者。一本識能持諸法種子。名爲法界。如論云。無始時來界等此約因義。而其界體不約法身。二三世之法差別邊際。名爲法界。不思議品云。一切諸佛知過去一切法界。悉無有餘等。此卽分劑之義。二無爲法界二者。一性淨門。在凡位中性恒淨故。眞空一味法無差別故。二離垢門。謂由對治方顯淨故。隨行淺深分十種故。三亦有爲亦無爲法界二者。一隨相門。謂受想行蘊及五種色幷八無爲。此十六法唯意所知。十八界中名爲法界。二無礙門。謂一心法界具含二門。一心眞如門。二心生滅門。雖此二門皆❶各總攝一切諸法。然其二位恒不相雜。其猶攝水之波非靜攝波之水非動。故迴向品云。於有爲界示無爲法。而不滅壞有爲之相。於無爲界示有爲法。而不分別無爲之性。此明事理無礙。四非有爲非無爲法界二門者。一形奪門。謂緣無不理之緣故非有爲。理無不緣之理故非無爲。法體平等形奪雙泯。大品經云。須菩提白佛言。是法平等。爲是有爲。爲是無爲。佛言。非有爲法。非無爲法。何以故。離有爲法無爲法不可得。離無爲法有爲法不可得。須菩提。是有爲性無爲性。是二法不合不散。此之謂也。二無寄門。謂此法界離相離性故非此二。又非二諦故。又非二名言所能至故。是故俱離。解深密經云。一切法者。略有二種。所謂有爲無爲。是中有爲非有爲非無爲。無爲非無爲非有爲等。五無障礙法界二門者。一普攝門。謂於上四門隨一卽攝餘一切故。是故善財或覩山海或見堂宇皆名入法界。二圓融門。謂以理融事故。令事無分劑。微塵非小。能容十剎。剎海非大。潛入一塵也。以事顯理故。令理非無分。謂一多無礙。或云一法界。或云諸法界。然由一非一故卽諸。諸非諸故卽一。乃至重重無盡。是以善財。暫時執手遂經多劫。纔入樓閣普見無邊。皆此類也。上來五門十義總明所入法界。應以六相融之。二明能入亦有五門。一淨信。二正解。三修行。四證得。五圓滿。此五於前所入法界有其二門。一隨一能入通五所入。隨一所入遍五能入。二此五能入如其次第各入一門。此上心境二義十門六相圓融。總爲一聚。無障礙法界。百門義海云。入法界者。卽塵緣起是法。法隨智顯。用有差別是界。此法以無性故則無分劑。融無二相同於眞際。與虛空等遍通一切。隨處顯現無不明了。然此一塵與一切法。各不相見亦不相知。何以故。由各各全是圓滿法界。普攝一切。更無別法可知見也。經云。卽法界無法界。法界不知法界。若如是更無別法可知見者。云何言入。以悟了之處名爲入故。又雖入而無所入。若有所入則失諸法性空義。以無性理同故。則處處入法界。前約情智凡小所見隨染淨緣成十法界者。卽成其過。今依華嚴性起法門悉爲眞法界。若成若壞。若垢若淨。全成法界。如經云。分別諸色無量壞相。是名上智者。古釋云。六道之色壞善壞定。二乘之色壞因壞果。菩薩之色壞有壞無。佛色者壞上諸壞爲法界。非壞非不壞。悉是法界

問。心分四名義開十種。識之名義約有幾何。答。若約同門自相不可分別。若約異門共相隨義似分。名約性相有九義。包內外具五。名有九者。一眼識。二耳識。三鼻識。四舌識。五身識。六意識。七末那識。八阿賴耶識。九淨識。義具五者。一識自相。謂識自證分。二識所變故一切境界從心現起。三識相應故同時受想等心法。四識分位故識上四相等。五識實相故謂二空眞如是識實性。自上諸法皆不離識總名唯識。故知若相若性。若境若心。乃至差別分位皆是唯識。卷舒匪離總別同時。猶雲霧之依空。若波瀾之涌海。又古德廣釋唯識義有十門。明此唯識二字。先離解。次合解。先且離解。初唯後識。初唯字者有三義。一者揀持之義。揀之謂揀去我法所執。持謂持取。持取依圓二性。唯識論云。唯言爲遣離識我法。非不離識心所無爲等。二者決定義。決無離心之境。定有內識之心。謂小乘離心有境。淸辯破無內心。三者顯勝義。謂心王勝心所等劣。今但顯勝不彰於劣。瞿波論師二十唯識云。此說唯識。但擧王勝。理兼心所。如言王來非無臣佐。次解識字者。卽了別義。謂八種心王是識自性等。五位百法理之與

❶各＝名〔元〕

事皆不離識。不爾眞如應非唯識、攝餘歸識總立識名。經云。三界唯心。次合釋唯識者。唯謂揀去。遮無外境。境無非有識能了別。詮有內心。心有非無。合名唯識。唯謂遮無是用。識表詮有是體。攝用歸體。唯卽識持業釋。夫六釋之文簡法爲妙。今欲性相俱辯。且略引持業依主二釋。可稱今文。第一持業釋者有二。一持業。二同依。且持業者。持謂任持。業謂業用。若法體能持用。用能顯體。名爲持業。如言藏識。識是體藏是用。識體能持藏用。卽名持業。又如妙法卽蓮華等。二同依釋者。卽多用同依一體。如言分段生死卽身。變易生死卽身等是。所以一切萬法以心爲體萬法是用。法不離心。用不離體。心體能持萬法。法卽是心。用卽是體。名持業釋。若一切法不得自心之任持。無一法可立。又若無法則無業用。無用不能顯體。故知一切法是心。心是一切法。體用相成非一非二。第二依主釋者有二。一依主釋。二依士釋。依主者。有法以勝釋劣將劣就勝以彰名。如言眼識。眼是所依卽勝。識是能依卽劣。以勝眼釋劣識故。將劣就勝。以彰其名。眼之識故依主釋也。或以別簡通。依主卽別名勝通名劣。二依士釋者。謂劣法是勝法之士用故。今將劣法解於勝法。勝法從劣法以彰名。如言擇滅無爲。擇滅是有爲卽劣。無爲卽勝。將勝就劣以彰名依士釋。是知心王爲勝。一切法盡是心法。又心是所依卽勝。法是能依卽劣。以劣顯勝心之法故。卽依主釋。無有一法不屬心者。若以一切法顯心

以劣彰勝。法之心故卽依士釋。所以宗鏡內於持業有財依主依士隣近帶數六釋之中。不出持業依主等二釋。下文不更一一廣明。以一例諸。自然無惑。問。此言唯遮外境不有。爲遮離心之境。爲遮不離心之境。答。設爾何失難。二俱有過。若遮離心之境是無餘。有不離心相分在。何以但言唯識不言唯境識。若遮不離心境是無。應但有能變三分闕所變相分過。如何通釋。答。所言唯識者。遮心外境無。不遮內境不離識相分是無。問。內境與識既並非無。如何但言唯識不言唯境識耶。答。以護法菩薩云境名通於內外。謂有離心境不離心境。恐濫外境但言唯識。所以唯識論云。謂諸愚夫迷執外境起煩惱業。生死輪迴不解觀心。非謂內境相分如外都無。問。唯識性與唯識有何同異。答。各有二義。且唯識性二義者。一者虛妄唯識性。卽遍計性所遣清淨。二者眞實唯識性。卽圓成實性所證清淨。若言唯識者。有二義。一者世俗唯識。卽依他起所斷清淨。二者勝義唯識。卽圓成實所得清淨。又言唯識性相不同。相是依他。唯是有爲通漏無漏。性卽圓成。唯是眞如。無爲無漏。又云。唯言識者是了別義。意云。五位一百法理之與事不離識。今攝歸識總言識名。以萬法由心起故。然卽非唯一人之識。亦非唯一識。更無餘識等。出唯識體者。一所觀出體者。卽取五位一百法爲體。以通觀有爲無爲法故。卽以識相識性合爲唯識體 皆不離識故。二能觀出體者。卽唯取心心所爲體。心所與

識常相應故。卽唯能非所。若約唯識觀。卽取於境中慧爲體。於所觀境觀察勝故。又明唯識差別。總攝諸緣及理有其十種。一遣虛存實義者。遣爲除遣。虛爲虛妄。觀遍計所執唯虛妄起都無體用應正除遣。爲情有理無故。存者留義。實謂實有。卽觀依圓法體是實有。是本後二智境。應正存留。爲理有情無故。良由一切異生小乘無始時來妄執我法爲有。清辯菩薩等妄撥理事爲空。今於唯識觀中遣虛者空觀。對遣有執存實者有觀。對遣空執非有非空。法無分別離言詮故。二者捨濫留純義。捨爲捨離。濫卽相濫。留謂存留。純爲無雜。雖觀事理有境有心。爲心不孤起。仗境方生。境不自生。識變方起。由境有濫。捨之不稱唯。心體既純留說唯識。故唯識論云。我唯內有。境亦通外。恐濫外境但言唯識。非爲內境如外都無。華嚴經云。三界唯心故。三攝末歸本義。攝謂縮攝。末卽見相二分。歸卽向本。謂識自證分。是所依體故。今攝末見相分。歸本自證分體。故言唯識。故解深密經云。諸識所緣唯識所現。四隱劣顯勝義。謂王所俱能示現。心所卽劣。依他起故。隱劣不取。心王卽勝。所依體故。故言唯識。卽名顯勝故。莊嚴論云。許心似二現如是似貪等 五遣相證性義。識言所表具有事理。事謂相用遣而不取 理爲體性應求作證。故攝論偈云。依繩起蛇解。見繩知是無。證見彼分明。方知明性亂。六境義。境謂所觀境。識卽能觀心。此所觀境由識變現。境不離識。立境唯識義。阿毘達磨經云。

鬼人天等所見各異。七教義。即能詮教。說有
唯識義故。楞伽經偈云。由自心執著。心似外
境轉。彼所見非有。是故說唯心。八理義。道理
唯識。唯識頌云。是諸識轉變。分別所分別。由
此彼皆無。故一切唯識。九行義。行謂觀行。即
菩薩在定位。作四尋伺觀等。即觀行及定俱
不離識故。瑜伽論偈云 菩薩於定位。觀境唯
是心等。十果義。謂佛果四智菩薩所有功德。
皆不離識。故莊嚴論云。眞如無境識是淨無
漏界等。如上十義性相境智教理行果等。皆
唯是識。無有一法而非所標。故稱群經了義
中王諸聖所依之父。若有遇者頓息希望。無
一法而可求。無一事而不足。全獲如來無上
之珍寶。寧同荊岫璞中。已探教海祕密之靈
珠。豈比驪龍頷下。遂得盡衆生之苦際斷煩
惱之病原。一念功全千途自正。是以法華經
云。如清涼池。能滿一切諸渴乏者。如寒者得
火。如裸者得衣。如商人得主。如子得母。如渡
得船。如病得醫。如闇得燈。如貧得寶。如民得
王。如賈客得海。如炬除闇。此法華經亦復如
是。能令衆生離一切苦一切病痛。能解一切
生死之縛。故知唯此眞實萬法皆空。以此標
宗。更無等等。如觀法經云。彼有菩薩。名曰上
首。作一乞士入城乞食。時有比丘。名曰恒伽。
謂乞士言。汝從何來。答。我從眞實中來。又
問。何謂眞實。答曰。寂滅故名爲眞實。又問。
寂滅相中。有所求無所求耶。答曰。無所求。又
問。無所求者何用求耶。答言。無所求中吾故
求之。又問。無所求中何用求耶。答 有所求者
一切皆空。得者亦空。著者亦空。實者亦空。來
者亦空。語者亦空。問者亦空。寂滅涅槃一切
虛空分界亦復皆空。 吾爲如是次第空法而
求眞實。故知若能於法法上求空。則於門門
中解脫。若人法問答言語往來。如宗鏡中像。
若般若智照寂滅涅槃。如宗鏡中明。所以若
像若明一切皆空。唯有鏡體恒常披露。遍一
切處未嘗出沒。故云。吾爲如是次第空法。而
求眞實。即知一切法。皆眞實故。無所求中吾
故求之矣。亦是夫求法者。於一切法應無所
求。故融大師云。若有一法可得。即是非時求
也。所以淨名經云。空當於何求。答曰。當於六
十二見中求。又問。六十二見當於何求。答曰。
當於諸佛解脫中求。又問。諸佛解脫當於何
求。答曰。當於一切衆生心行中求。古釋云。空
智因於見生則空智無性。無性故智空。故名
空智。邪見因諸佛解脫而有。邪因正生邪見
亦空矣。諸佛解脫因悟衆生。心行則解脫空
矣。即約其空體無二。所以互求理無不遍。釋
曰。邪正既體本同空理。又未曾暫隱。若於此
平等性中即不須求。爲未知者說求耳。如無
生義云。如經云。願求諸佛慧。亦不著願求。求
佛慧尚不令貪著。何況其餘善法。又菩薩以
離願求。但衆生不知求佛道。菩薩故發願。只
云我願求佛道。 衆生因此方知發心而求佛
道。得意自知無所求也。如上所解。則念念與
實相相應。更無餘念也。所以楞伽經云。一一
相相應。遠離諸見過。是知若於諸相常與實
相相應。自然遠離諸過。會第一義。清淨眞心
朗然明徹。而無念著。即事即如。唯心直進。即
佛之所許。自覺之境矣。故論偈云。自知不隨
他。寂滅無戲論。無異無分別。是則名實相
問。此唯識大約有幾種 答。略有二種。一具
分。二不具分。且具分唯識者。以無性理故。成
眞如隨緣義。 則不生滅與生滅和合非一非
異。名阿賴耶識。即是具分。若不全依眞心事
不依理。故唯約生滅便非具分。有云。影外有
質爲半頭唯識。質影俱影爲具分者。此乃唯
識宗中之具分耳。又若決定信入。此唯識正
理。速至菩提。如登車而立至遐方。猶乘舟而
坐昇彼岸。如成唯識寶生論云。謂依大乘成
立三界。但唯是識。釋云。如經所說言大乘者。
謂是菩提薩埵所行之路。及佛勝果。爲得此
故修唯識觀。是無過失方便正路。爲此類故
顯彼方便。於諸經中種種行相。而廣宣說。如
地水火風幷所持物。品類難悉。方處無邊。由
此審知自心相現。遂於諸處捨其外相。遠離
欣戚復觀有海喧靜無差。 棄彼小途絕大乘
望。及於諸有耽著之類。觀若險崖。深生怖畏。
正趣中道。若知但是自心所作。無邊資糧易
爲積集。不待多時。如少用功能成❶太事。善
遊行處。猶若掌中。由斯理故。所有願求當能
圓滿隨意而轉

宗鏡錄卷第四

*丙午歲分司大藏都監開板

❶太二大(元)(明)

宗鏡錄卷第五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫眞心靡易。妙性無生。凡聖同倫。云何說妄。答。本心湛寂絕相離言。性雖自爾。以不守性故隨緣染淨。且如一水。若珠入則淸。塵雜則濁。又如一空。若雲遮則昏。月現則淨。故大智度論云。譬如淸淨池水。狂象入中令其渾濁。若淸水珠入水卽淸淨　不得言水外無象無珠。心亦如是。煩惱入故能令心濁。諸慈悲等善法入心令心淸淨。然垢淨不定眞妄從緣。若昧之則念念輪迴遺失眞性。若照之則心心寂滅圓證涅槃。故知眞妄無因空有言說。約眞無說。約說無眞。皆是狂迷情想建立。千❶途競起。空迷演若之頭。一法纔生。唯現闥婆之影。以含生不窮實際。但徇狂情。則諸聖俯順機宜。悉同其事。以楔出楔。說妄而從妄旋眞。將危接危。舉相而因相通性。若不執妄尙不說眞。幻影纔消智光息焰。首楞嚴經云。佛告阿難。精眞妙明本覺圓淨。非留生死及諸塵垢。乃至虛空皆因妄想之所生起。斯元本覺妙明眞精。妄以發生諸器世間。如演若多迷頭認影。妄元無因。於妄想中立因緣性。迷因緣者。稱爲自然。彼虛空性猶實幻生。因緣自然皆是衆生妄心計度。阿難。知妄所起說妄因緣。若妄元無說妄因緣元無所有。何況不知推自然者。　肇法師窮起妄之由立本際品云。夫本際者。卽一切衆生無礙涅槃之性。何爲忽有如是妄心及種種顚倒者。但爲一念迷心。此一念者。從一而起。又此一者。從不思議起。不思議者。卽無所起。故經云。道始生一。一者謂無爲。一生二。二謂妄心。乃至三生萬法也。旣緣無爲而有心。復緣有心而有色。故經云。種種心色。是以心生萬慮。色起萬端。和合業緣遂成三界種子。所以有三界者。爲執本迷眞一故。卽有濁辱生其妄氣者。澄淸微爲無色界。所謂心也。澄濁辱爲色界。所謂身也。散滓穢爲欲界。所謂塵境也。故經云。三界虛妄唯一妄心變化。夫內有一生。卽外有無爲。內有二生。卽外有有爲。內有三生。卽外有三界。旣內外相應。遂生種種諸法及恒沙煩惱也。　故知三界內無有一法不從自心生。因心想念分別造作。如幻術力變化萬物。於外似有發現現無現性唯自心生。　迷倒之人執爲外境。隨境了別妍醜自分。纔生❷忻厭之情。便起塵勞之迹。故遠法師云。本端竟何從起滅有無際。一微涉動境。成此頹山勢。但內一不生則無諸有。欲塞煩惱之窟穴。截生死之根株。但能內觀一念無生。則空華三界如風卷烟。幻影六塵猶湯沃雪。廓然無際唯一眞心矣。進趣大乘方便經云。佛言。一實境界者。謂衆生心體。從本已來不生不滅。乃至一切衆生心。一切二乘心。一切菩薩心。一切諸佛心。皆同不生不滅。眞如相故。乃至盡於十方虛空一切世界求心形狀。無一區分而可得者。但以衆生無明癡闇熏習因緣。現妄境界令生念著。所謂此心不能自知。妄自謂有起覺知想。計我我所。而實無有覺知之相以此妄心畢竟無體不可見故。若無覺知能分別者。則無十方三世一切境界差別之相。以一切法皆不能自有。恒依妄心分別故有。所謂一切境界各各不自念爲有。知此爲自知彼爲他。是故一切法不能自有。則無別異。唯依妄心不了不知內自無故。謂有前外所知境界。妄生種種法想。謂有謂無。謂好謂惡。謂是謂非。謂得謂失。乃至生於無量無邊法想。當如是知。一切諸法皆從妄想生。依妄心爲本。然此妄心無自相故。亦依境界而有。所謂緣念覺知前境界故。說名爲心。又此妄心與前境界。雖俱相依起無前後。而此妄心能爲一切境界原主。所以者何。謂依妄心不了法界一相故。說心有無明。依無明力因故現妄境界。亦依無明滅故一切境界滅。非依一切境界自不了故說境界有無明。亦非依境界故生於無明。以一切諸佛於一切境界不生無明故。又復不依境界滅故無明心滅。以一切境界從本已來體性自滅未曾有故。因如此義。是故但說一切諸法依心爲本。當知一切諸法悉名爲心。以義體不異爲心所攝故。又一切諸法從心所起。與心作相和合而有。共生共滅同無有住。以一切境界但隨心所緣念念相續故。而得住持。暫時而有。如上廣引佛言委曲周細。只爲成後學之信明我自心。寶藏論云。古鏡照精其精自形。古教照心其心自明。當知一心遍一切心。無塵可異。一切性含一性。有法皆同。無形而廓徹虛

❶途＝迷(元)　❷忻＝欣(明)

空。誰分彼此。搜迹而任窮法界。莫得纖毫。何故衆生界中卽今顯現。 斯則皆因妄念積集熏成。如鏡上之塵似遮光影。若空中之霧暫混淸虛。但有一法現前。皆是自心分別。設當一念纔起。盡因幻境牽生。起滅同時更無前後。若知能所無體。頓悟人空法空。忽了物我無依。始信境寂心寂。又乃心生非是因彼。境未曾生。心滅亦不因他。境未曾滅。當知境因心起還逐心亡。但心生非境生。心滅非境滅。似魚母念魚子。如蜂王攝衆蜂。若魚母不念則魚子亡。蜂王不攝而衆蜂散。是以有心緣想萬境❶縱然。無念憶持纖塵不現。終無心外法。能與心爲緣。但是自心生還與心爲相。是以楞伽經云。不覺自心所現分劑。不覺內識轉變外現爲色。但是自心所現。不通達如此分劑。名惡見論。以不知心現起差別見故云分劑。是知若不於宗鏡正義之中。所有知解皆是邪道宗黨。設形言說悉墮惡見論議。此宗鏡法義。可以憑准。正理無差。可以依行。現前得力。萬邪莫迴。其致千聖不改其儀。遂能洗惑塵 消滯慮。湛幽抱。豁神襟。獨妙絕倫故無等等 問。若言有眞有妄。是法相宗。若言無眞無妄。是破相宗。今論法性宗。云何立眞立妄。又說非眞非妄 答。今宗鏡所論非是法相立有。亦非破相歸空。但約性宗圓敎以明正理。卽以眞如不變不礙隨緣是其圓義。若法相宗一向說有眞有妄。 若破相宗一向說非眞非妄。此二門各著一邊。俱可思議。今此圓宗前空有二門俱存又不違礙。 此乃不可思議。若定說有無二門皆可思議。今以不染而染。則不變隨緣。染而不染。則隨緣不變。實不可以有無思。亦不可爲眞妄惑。斯乃不思議之宗趣。非情識之所知。今假設文義對治。只爲破其邪執。若情虛則智絕。病差則藥消。 能窮始末之由。方洞圓常之旨。故復禮法師問天下學士眞妄偈云。 眞法性本淨。 妄念何由起。從眞有妄生。此妄安可止。 無初卽無末。有終應有始。無始而❷無終。長懷懵玆理。願爲開玄妙。析之出生死。澄觀和尙答云。迷眞妄念生。悟眞妄則止。能迷非所迷。安得全相似。從來未曾悟。故說妄無始。知妄本自眞。方是恒常理。分別心❸未亡。何由出生死。宗密禪師釋云。大乘經敎統唯三宗。一法相宗。二破相宗。三法性宗。今此問是法性宗中留鏃關節。不問二宗。若法相宗所說一切。有漏妄法無漏淨法。無始時來各有種子。在阿賴耶識中。遇緣熏習卽各從自性起。都不關眞如。誰言從眞生妄也。彼說眞如一向無爲寂滅無起無止。不可難他從眞有妄生也。若破相宗一向說凡聖 染淨一切 皆空本無所有。設見一法過涅槃者。亦如幻夢。彼且本不立眞。何況於妄。故不難云從眞有妄也。唯疑法性宗。以此宗經論言依眞起妄者。如云法身流轉五道如來藏受苦樂等。 言悟妄卽眞者。如云初發心時卽成阿耨菩提。 知妄本自眞。見佛卽淸淨等。又言凡聖混融者。如云一切衆生本來成正覺般涅槃毘盧遮那身中具足六道衆生等。 眞妄相卽雖說煩惱菩提無有始終。又說煩惱終盡方名妙覺。華嚴起信等經論首末之文。義宗有礙自語相違。擬欲揀之不可取一捨一。欲合之又難會。俱用之又相違。試問天下學士。有達者卽知眞入道。若諸師所答悉迷問意。皆約泯相歸理而說。都不識他所問從眞起妄之由 修妄證眞之理。然迷眞起妄。蓋有因由。息妄歸眞。非無所以復禮法師豈不知眞妄俱寂理事皆如。 如寂之中何有問答。然有二門。義理易辯。卽無違妨。一者一向說有妄可斷有眞可證。二者一向說非眞非妄無凡無聖。 此二門皆可思議。故勝鬘經云。 衆生自性淸淨心無煩惱所染。不染而染染而不染。皆云難可了知。復禮正問此義。諸師所答但說無垢染耳。唯觀和尙所答。約眞如不變不礙隨緣 方爲契當。今宗密試答曰。本淨本不覺。由斯妄念起。知眞妄卽空。知空妄卽止。止處名有終。迷時號無始。因緣如幻夢。何終復何始。此是衆生原。窮之出生死。又人多謂眞能生妄。故疑妄不窮盡。爲決此理重答前偈。不是眞生妄。妄迷眞❹而起。知妄本自眞。知眞妄卽止。妄止似終末。悟來似初始。迷悟性皆空。性空無終始。生死由此迷。達此出生死。又約始終有四句分別。一有始無終。卽是始覺。二有終無始。卽是無明。三無終無始。謂實際。四有始有終。是一期生死。又釋云。無始而有終。長懷懵斯理者。卽法相事而例難之。今云。有妄卽眞則同無終始。若分別說。應有四句。眞理則無終無始。妄念❺則無始有終。眞智則無終有始。暫起妄念有

❶縱＝蹤〔元〕〔明〕 ❷無＝有〔明〕 ❸未＝不〔明〕 ❹而＝如〔元〕〔明〕 ❺則＝別〔元〕

終有始。若約圓融同無終始。旣無終始。亦復無有無終無始。唯亡言絕想可會斯玄。詳上答意深合圓宗。於隨緣門初卽迷眞起妄。後乃悟妄卽眞。於迷悟中似分終始。約不變門妄自本空。誰論前後。眞俗無性凡聖但名。譬如迷繩作蛇疑杌爲鬼。眞諦非有世諦非無。二諦相成不墮邪見。是以俗諦不得不有。有常自空。眞諦不得不空。空恒徹有。今時學者多迷空有二門。盡成偏見。唯尙一切不立拂迹歸空。於相違差別義中全無智眼。旣不辯惑。何以釋疑。故云涅槃心易❶曉。差別智難明。若能空有門中雙遮雙照。眞俗諦內不卽不離。方可弘法爲人紹隆覺位

問。法相法性二宗如何辯別。

答。法相多說事相。法性唯談理性。如法相宗。離第八識無眼等諸識。若法性宗。離如來藏無有八識。若眞如不守自性變識之時。此八識卽是眞性上隨緣之義。　或分宗辯相事則兩分。若性相相成理歸一義。以不變隨緣隨緣不變故。如全波之水全水之波。動靜似分濕性無異。清涼記引密嚴經偈云。如來清淨藏。世間阿賴耶。如金與指鐶展轉無差別。卽賴耶體是如來藏。與妄染合名阿賴耶。更無別體。又金色如指鐶金體卽金。然此上異總有四句。一以本成末本隱末存。此卽存隱不異。故云以妄無體攬眞而起。則眞無不隱唯妄現也。二攝末歸本末盡本顯。此卽顯滅明不異故。故云以眞體實妄無不盡唯眞現也。三攝本從末末存攝末歸本本顯。　此則兩法俱存。但眞妄有異。卽有眞有妄。明不異故故云是卽無體之妄。不異體實之眞。故云無有異也。四攝本從末本隱是不無義。攝末歸本末盡是不有義。此則不有不無明不異。亦是末後二句。又非異故非邊。不一故非中。非中非邊。是無寄法界妙智所證。湛然常住無所寄也。又非一卽非異故。恒居邊而卽中等。又非一卽生死。非異卽涅槃。非一卽非異故。恒住生死。卽處涅槃等。亦可衆生迷故成阿賴耶。如來悟故成如來藏。如金隨工匠緣成時展作指鐶。如指鐶隨爐火緣壞時却復爲金。成壞展轉但是一金更無差別。　如來藏心亦復如是。但隨染緣之時迷作阿賴耶。隨淨緣之時悟成如來藏。本末展轉唯是一心。畢竟無別。如無生義云。衆生身中有涅槃。卽是末中含有本。衆生是涅槃家用。卽是本中含有末。貪欲卽是道。卽是末中含有本。貪欲卽是道家用。卽是本中含有末。故經言。一切凡夫常在於定。問言常在何定。答言。以不壞法性三昧故。此是末中含有本。法性中含有衆生。卽是本中含有末。大品經言。不可離有爲說無爲。不離無爲說有爲。又末卽是本本卽是末義。如波卽是水水卽是波。如經言。生死是涅槃。無滅無生故。又楞伽經云。眞識現識如泥團微塵等。乃至大慧。若泥團微塵異者。非彼所成。而實彼成。是故不異。若不異者。泥團微塵應無差別。如是轉識藏識眞相。若異者。藏識非因。若不異者。轉識滅藏識亦應滅。而自眞相實不滅。是故非自眞相滅。但業相滅耳。此中眞相是如來藏。轉識是七轉識。藏識是賴耶。又云。諸識有三種相。謂轉相．業相．眞相。此三種相通於八識。謂起心名轉。八俱起故。皆有生滅故名轉相。動則是業。如三細中初業相故。八識皆動。盡名業相。八之眞性盡名眞相。故經云。略說有三種識。廣說有八種相。何等爲三。謂眞識．現識．分別事識。約不與妄合。如來藏心。以爲眞識現卽第八。經云。譬如明鏡持衆色像。現識處現亦復如是。餘七皆名分別事識。經云。若異者藏識非因者謂三。　若異藏識則應不用眞相及轉識爲因。旣以轉識熏故。眞識隨緣而成藏識。則知不異非以藏識爲二識因。故經云。非自眞相滅但業相滅。斯則三事備矣。經喩中有三。一塵。二水。三泥。以水和塵泥團方成。以業熏眞相業識便生。經云。若自眞相滅者。藏識則滅者。反顯藏識以眞妄和合而成。但其妄滅而眞體不無。又自眞相者。曉法師釋云。本覺之心不藉妄緣。性自神解名自眞相。約不一義說。又隨無明風作生滅時。神解之性與本不異。亦名自眞相。是依不異義說。又經云。如來藏爲無始惡習所熏名爲藏識。又云。大慧。如來藏是善不善因。能遍與一切趣生。譬如技兒變現諸趣。是以諸教皆如來藏爲識體。故知心性卽如來藏。此外無法。唯識論偈云。又諸法勝義。亦卽是眞如。常如其性故。卽唯識實性。明知天親亦用如來藏而成識體。但後釋論之人。唯立不變。則過歸後人。以要言之。總上諸義皆是眞妄和合非一非異。　能成一

❶曉＝得〔元〕〔明〕

心二諦之門。不墮斷常處中妙旨。事理交徹性相融通。無法不收。盡歸宗鏡　問。眞妄二心行相各異。　如何融會得入法性之圓宗答。但了妄念無生卽是眞心不動。此不動之外。更無毫[1]釐法可得。如經云。預流·一來果·不還·阿羅漢。如是諸聖人皆依心妄有。大般若經云。復次善現。甚深般若波羅蜜多。分析諸法過極微量。竟不見有少實可得。故名般若波羅蜜多。又眞妄無體俱有名字。名字無體皆依言說。言說性空俱無起處。則一切言語悉皆平等。一切諸法悉皆眞實。所以勝思惟梵天所問經云。梵天謂文殊言。仁者所說皆是眞實。文殊曰。善男子。一切言說皆是眞實。問曰。虛妄言說亦眞實耶。答曰。如是。何以故 善男子。是諸言說皆爲虛妄無處無方。若法虛妄無處無方卽是眞實。以是義故。一切言說皆是眞實。善男子。提婆達多所有言說。與如來語無異無別。何以故。諸有言說皆是如來言說。不出如故。諸有言語所說之事。一切皆以無所說故得有所說。　又輔行記釋一念心以成觀境。此有二義。一者以禪爲境不同世心。二者卽此境心復須離著。向辯禪心。旣言一念。一多相卽。爲是何等一心能具。故簡示云。不得同於妄計一念。能了妄念無一異相。達此無相具一切心。三千具足方能照於一多相卽。此據初心習觀之人。恐濫於妄情境觀。是故應須簡示入門。若據理論。無非法界。亦何隔於取著妄情。以念本自空妄不可得故。爲執有者令觀空耳。又先德云。未念之時念則未生。未生則是不有。不有之法亦無自相。現在之念從緣而生。念若自有不應待緣。待緣生故卽無自體。故知心無自性。緣起卽空。如欲斷其流但塞其源。欲免其生但斷其根。不用多功最爲省要。故通心論云。夫縛從心縛。解從心解。縛解從心。不關餘處。出要之術唯有觀心。觀心得悟一切俱了。是故智者先當觀心。觀心得淨。返觀自心。欺誑不實。如幻如化。躁擾不住。又如猿猴騰躍奔擲猶如野馬。　無始無明歷劫流浪不知何由得出。若能如是觀心過患。又推諸境。境無自性。由見而有。不見卽無。又推見處。見無自性。由心有動。不動卽無。又推動心。動無自性。獨由不覺。覺則不動。又推不覺。無有根本。直是無始虛習。念念自迷。無念眞心一無所有。論云。如人迷故謂東爲西。方實不轉。衆生亦爾。無明迷故謂心爲動 心實不動。若能觀心。知心無起。卽得隨順入眞如門。當知所有皆是虛妄心念而生。心有卽有。心無卽無。有無從心。彌須自覺。勿不自覺爲心自欺。旣知心誑更勿留心。好惡是非一時都放。則心無住處。心無住處則無有心。旣無有心亦無無心。有無總無身心俱盡。身心盡故泯齊萬境。萬境無相合本一冥。冥然玄照照無不寂。以寂爲體體無不虛。虛寂無窮通同法界。法界緣起無不自然。來無所從。去無所至。又法無定相。眞妄由心。起盡同原。更無別旨。所以古師廣釋眞妄交徹之義云。夫眞妄者。若約三性圓成是眞。遍計爲妄。依他起性通眞通妄。淨分同眞。染分爲妄。約遍計爲妄者情有卽是理無妄徹眞也。理無卽是情有。眞徹妄也。若染分依他爲妄者。緣生無性。妄徹眞也。無性緣成。眞徹妄也。若約隨俗說眞妄者。眞妄本虛則居然交徹。眞妄皆眞。則本來一味。故知眞妄常交徹亦不壞眞妄之相。則該妄之眞。眞非眞而湛寂。徹眞之妄。妄非妄而雲興。如水該波而非水濕性。　凝停波徹水而非波洪濤[2]洶涌。則不存不泯性相歷然。一一融通重重交徹。無障無[3]礙體[4]相用收。入宗鏡中自然法爾。故先德云。然其眞妄所以交徹者。不離一心。故禪原集云。謂一切凡聖根本悉是一法界心。性覺寶光各各圓滿。本不名諸佛。亦不名衆生。秖以此心靈妙自在不守自性。隨迷悟之緣。成凡聖之事。又雖隨緣而不失自性。常非虛妄。常無變異。不可破壞。唯是一心。遂名眞如。故此一心。常具二門。未曾暫闕。秖隨緣門中凡聖無定。謂本來未曾覺悟故說煩惱無始。　若修證卽煩惱斷盡故說有終。然實無別始覺。亦無不覺。畢竟平等。故此一心常具眞如生滅二門。又眞妄各有二義。一眞有不變隨緣二義。　二妄有體空成事二義。謂由眞不變故妄體空爲眞如門。由眞隨緣故妄識成事爲生滅門。以生滅卽眞如故。諸經說無佛無衆生本來涅槃常寂滅相。　又以眞如卽生滅故。經云。法身流轉五道。號曰衆生。既知迷悟凡聖在生滅門。今於此門具彰凡聖二相。卽眞妄和合非一非異。名阿賴耶識。此識在凡本來常有覺與不覺二義。覺

[1]釐＝氂(明)　[2]洶＝淘(元)　[3]礙＝閡(元)(明)　[4]相用＝用相(明)

是三乘賢聖之本。不覺是六道凡夫之本。今推此不覺之心。無體則眞覺之性現前。寶積經云。佛言。菩薩如是求心。何者是心。若貪欲耶。若瞋恚耶。若愚癡耶。若過去未來現在耶。若心過去卽是滅盡。若心未來。未來未至。若心現在則無有住。是心非內非外亦非中間。是心無色無形無對無識無知無住無處。如是心者。十方三世一切諸佛。不已見不今見不當見。若一切佛過去來今而所不見。云何當有。但以顚倒想故。心生諸法種種差別。是心如幻。以憶想分別故。起種種業受種種身。乃至如是迦葉。求是心相而不可得。若不可得則非過去未來現在。若非過去未來現在則出三世。若出三世非有非無。若非有非無卽是不起。若不起者卽是無性。若無性者卽是無生。若無生者卽是無滅。若無滅者則無所離。若無所離者則無來無去無退無生。若無來無去無退無生則無行業。若無行業則是無爲。若無爲者則是一切諸聖根本。持世經云。菩薩爾時作是念。世間甚爲狂癡。所謂從憶想分別識起於世間。與心意識合。三界唯皆是識。是心意識亦無形無方。不在法內。不在法外。凡夫爲虛妄相應所縛故。於識陰中貪著於我若我所。金剛三昧經云。知諸名色唯是癡心分別。癡心分別諸法更無異事出於名色。知法如是不隨文語。心心於義不分別我。論釋云。此明方便觀於中有二。一明唯識尋思。更無異事出於名色者。名謂四蘊。色是色蘊。諸不相應皆假建立。離此名色更無別體。故諸有爲之事。皆爲名色所攝。如是諸法唯心所作。離心無境。離境無心。如是名爲唯識尋思。二顯如實智。知法如是不隨文語者。是名尋思所引如實智故。心心於義不分別我者。是義尋思所引如實智故。人法二我皆無有義。所以於中不分別故。此眞妄二心情分二種。智了唯一。一二俱亡方入宗鏡。所以維摩經云。妙臂菩薩曰。菩薩心聲聞心爲二。觀心相空如幻化者。無菩薩心。無聲聞心。是爲入不二法門。故知旣以無心現心則無法現法。何者以一切境界隨念而生。念旣本空。法復何有。如大法炬陀羅尼經云。佛言。憍尸迦。若人來問今此大衆食調衆具須功幾何。彼問如是。汝云何答。天帝釋言。世尊。我無所報。何以故。世尊。今我此處三十三天凡是所須衣食衆具隨念現前。非造作故。佛言。憍尸迦。一切諸法亦復如是。皆住心中隨所念時卽得成就。憍尸迦。猶如卵生諸衆生等但以心念卽便受生。一切諸法亦復如是。皆由心念法卽現前。憍尸迦。又如一切濕生之類。所謂魚鼈黿虬坻彌宜羅。此等皆是卵生所攝。此等或唯行一由旬。或二由旬。或至三四。或復過七。達彼地已安處己卵。不令疲乏故能成熟。憍尸迦。此三藏敎亦復如是。隨憶念時彼業現前。次第不亂相續不斷。與彼句義和合相應。又佛地論云。三十三天有一雜林。諸天和合福力所感。令諸天衆不在此林。宮殿等事。共樂等受。勝劣有異。有我我所差別受用。若在此林。若事若受。都無勝劣。皆同上妙。無我我所和合受用。能令平等和合受用。故名雜林。此由諸天各修平等和合福業增上力故。令彼諸天阿賴耶識變現此林同處同時同一相狀。由此雜林增上力故。令彼轉識亦同變現。雖各受用而謂無別。是以若達諸法皆心想生。卽從世俗門。❶人聖行處。如無盡意菩薩經云。爾時舍利弗問無盡意。唯善男子。從何處來。佛號何等。世界何名。去此近遠。無盡意言。唯舍利弗。有來想耶。舍利弗言。唯善男子。我知想已。無盡意言。若知想者。應無二相。何緣問言。從何處來。唯舍利弗。有來去者爲和合義。如和合相是無合不合。無合不合卽不去來。不去來者是聖行處。佛藏經云。佛言。舍利弗。隨所念起一切諸想皆是邪見。舍利弗。隨無所有無覺無觀無生無滅。通達是者名爲念佛。海龍王經云。佛言。大王。一切諸法皆從念興。隨其所作各各悉成。諸法無住亦無有處。大智度論云。菩薩云何觀心念處。菩薩觀內外心。是內心有三相。生住滅。作是念。是心無所從來滅亦無所至。但從內外因緣和合生。是心無有定實相。亦無實生住滅。亦不過去未來現在世中。是心不在內不在外不在中間。是心亦無性無相。亦無生者。無使生者。外有種種雜六塵因緣。內有顚倒心想生滅相續。故强名爲心。如是心中實心相不可得。是心性不生不滅。常是淨相。客煩惱相著故。名爲不淨心。心不自知。何以故。是心心相空故。是心本末無有實法。是心與諸法無合無散。亦無前

❶人＝是【明】

際後際中際。無色無形無對。但顚倒虛誑生。是心空無我無我所無常無實。是名隨順心觀知心相無生入無生法中。何以故。是心無生無性無相。智者能知。智者雖觀是心生滅相。亦不得實生滅法。不分別垢淨。而得心淸淨。以是心淸淨故。不爲客塵煩惱所染。如是等觀內心觀外心觀內外心亦如是。故知法本不有因心故生。離憶想而無法可成。除分別而無塵可現。又反觀憶想分別畢竟無生。從三際求。求之不見。向十方覓。覓之無蹤。旣無能起之心。亦無所滅之跡。起滅俱離。所離亦空。心境豁然。名爲見道。於見道中相待之眞妄自融對治之能所皆絕。能所盡處自然成佛。如華嚴論云。此經云。以少方便疾得菩提。不同權敎菩薩同有爲故。立能證所證也。一念之間無有能所。能所盡處名爲正覺。亦不同小乘滅能所也。了能所本無動故。此乃任法性故。動寂皆平。爲本智非動寂故。妄謂爲動。愚夫不了。棄動而求寂。爲大苦也。故維摩經云。五受陰洞達空爲苦義。爲小乘有忻厭故卽苦生　問。此說眞妄二心爲是法相宗。爲是法性宗　答。准華嚴演義云。論云。三界虛妄但是一心者。若取三界虛妄卽是所作。便屬世諦。今取能作爲第一義。論釋唯是能作。今經云。三界唯心轉者。則通能所。然能所有二。若法性宗中以第一義隨緣成有。卽爲能作。所有心境皆通所作。以不思議熏不思議變是現識因故。若法相宗第一義心。但是所迷非是能作。有三能變謂第八等。唯識論云。又復有義大乘經中說三界唯心。唯是心者。但有內心。無色香等外諸境界。此云何知。如十地經說。三界虛妄但是一心作。故心意與識及了別等。如是四法。義一名異。此依相應心說。非不相應心說。心有二種。一相應心。所謂一切煩惱結使受想行等皆心相應。以是故言心意與識及了別義一名異故。二不相應心。所謂第一義諦。常住不變自性淸淨心。故言三界虛妄但一心作。是相應心。今依法性故云第一義心以爲能作。言轉者。起作義亦轉變義　問。如上所說眞妄二心。但是文理會歸。何方便門得親見性　答。妄息心空眞知自現。若作計校轉益妄心。但妙悟之時諸緣自絕。如古佛悟道頌云。因星見悟。悟罷非星。不逐於物。不是無情。又寶藏論云。非有非空萬物之宗。非空非有萬物之母。出之無方。入之無所。包含萬有而不爲❶士。應化萬端而不爲主。道性如是。豈可度量。見性之時自然披露。所以古偈云。妄息寂則生。寂生知則現。知生寂已捨。了了唯眞見。又信心銘云。前際❷如空。知處悉宗。分明照境。隨照冥蒙。一心有滯。萬法不通。去來自爾。不用推窮。如學人問黃蘗和尙。秖如目前虛空可不是境。豈無指境見心。答。甚麼心向境上見。設爾得見元來秖是照境心。如人以鏡照面。縱得眉目分明。元來秖是影像。何關汝事。問。若不因照如何得見。答。若涉因常須假物。有甚麼了時。汝不見道。撒手似君無一物。徒勞謾說數千般。問。他若識了照時亦無物。答。若是無物更何處得照。汝莫開眼寐語。師云。百種多知。不如無求最第一道人

宗鏡錄卷第五

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫宗鏡本懷但論其道。設備陳文義爲廣被群機。同此指南終無別旨。竊不可依文失其宗趣。若悟其道則可以承紹。可以傳衣。如有人問南泉和尙云。黃梅門下有五百人。爲甚麼盧行者獨得衣鉢。師云。只爲四百九十九人皆解佛法。只有盧行者一人不解佛法。只會其道。所以得衣鉢　問。只如道如何會　答。如本師云。如來道場所得法者。是法非法亦非非法。我於此法。智不能行。目不能見。無有行處。慧所不通。明不能了。問無有答。又古人云。此事似空不空。似有不有。隱隱常見。只是求其處所不可得。是以若定空則歸斷見。若實有則落常情。若有處所則成其境。故知此事非心所測。非智所知。如香嚴和尙頌云。擬議前後安置中邊不得一法沒溺深泉。都不如是我我現前。十方學者如何參禪。若道如是豈可會耶。所以古人云。直須妙會始得。斯乃不會之會。妙契其中矣。故先聖悟道頌云。有無去來心永息。內外中間都總無。欲見如來眞佛處。但看石羊生得駒。如此妙遂之

❶士＝事〔明〕　❷如＝知〔元〕〔明〕

後道尙不存。豈可更論知解會不會之妄想乎。如古德偈云。勸君學道莫貪求。萬事無心道合頭。無心始體無心道。體得無心道也休。先洞山和尙偈云。者箇猶不是。況復張三李。眞空與非空。將來不相似。了了如目前。不容毫髮擬。只如云者箇。猶不是。豈況諸餘狂機謬解。所以經云。心不繫道亦不結業。道尙不繫。降茲可知。入宗鏡中自然冥合　問。覺體不遷假名有異。凡聖旣等衆生何不覺知。若言不迷教中云何說有迷悟　答。只爲因本覺眞心而起不覺。因不覺故成始覺。如因地而倒因方故迷。又因地而起因方故悟。則覺時雖悟悟處常空。不覺似迷迷時本寂。是以迷悟一際情想自分。爲有虛妄之心。還施虛妄之藥。經云。佛言。我說三乘十二分敎。如。空拳誑小兒。是事不知號曰無明。祖師偈云。如來一切法。除我一切心。我無一切心。何須一切法。故知己眼若開眞明自發。所治之迷悟見病旣亡。能治之權實法藥自廢。夫悟此法者。非假他智與異術也。或直見者。如開藏取寶。剖蚌得珠。光發襟懷。影含法界。如經頌云。如人獲寶藏。永離貧窮苦。菩薩得佛法。離垢心淸淨。或不悟者。自生障礙。故通心論云。眞常不易[1]封生滅者。自移至理圓通。執方規而致隔。此悉迷自性。但逐依通。應須己眼圓明不隨他轉。如融大師頌云。瞎狗吠[2]茅叢。盲人唱賊虎。循聲故致迷。良由目無覩。若得心開照理之時。諸見皆絕。不見佛法是。不見世法非。以自性中言思道斷故。如云無所是

是菩提。不應安佛菩提於有所是邊。如今但不用安置。體自虛玄。如瑠璃寶器隨所在處不失其性。若識得此事亦復如是。任是一切凡聖勝劣之色影現其中。其性不動。不知此事之人。卽隨前色變分別好醜。而生忻慼。所以祖師云。隨流認得性。無喜復無憂。起信論云。心生滅門者。謂依如來藏有生滅心轉。不生滅與生滅和合非一非異。名阿賴耶識。有二種義。謂能攝一切法。能生一切法。復有二種義。一者覺義。二者不覺義。言覺義者。謂心第一義性。離一切妄念相。離一切妄念相故。等虛空界無所不遍。法界一相卽是一切如來平等法身。依此法身說一切如來爲本覺。以待始覺立爲本覺。然始覺時卽是本覺。無別覺起。立始覺者。謂依本覺有不覺。依不覺故說有始覺。又以覺心原故名究竟覺。不覺心原故非究竟覺。　乃至爲有妄想心故能知名義。爲說眞覺。若無不覺之心則無眞覺自相可說。疏釋云。若隨染隨流成於不覺。則攝世間法。若不變之本覺及返流之始覺。則攝出世間法鈔解云。　於本始二覺中論攝法者。若本覺所攝。卽是大智慧光明義。遍照法界義。眞實識知義等若始覺所攝。卽是三明八解脫五眼六神通十力四無畏十八不共法等。然此據實卽同。義言且異。故疏云。於生滅門中隨流不覺返流始覺。　於義用則攝法不同。若眞如門中則鎔融含攝染淨不殊。謂以一眞如理融之。使染卽非染淨卽非淨。卽染卽淨深爲一味。故不殊也。如論云。一切諸法

從本已來離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可破壞。唯是一心。故名眞如。是知隨覺不覺之緣似生染淨。緣生無性染淨俱虛。又云。離言說相。豈可以言談。離心緣相。豈可以心度。實謂心言路絕。唯證相應耳。且夫凡言說者。從覺觀生。是共相和合而起分別者。因意識生。是計度比量而起。以要言之。皆因不覺教觀隨生。若無不覺之心。一切諸法悉無自相可說。　除方便門而爲開示究竟指歸無言之道。故論云。若離不覺之心則無眞覺自相可說。　以覺對不覺說共相而轉。若無不覺覺無自相。如獨掌不鳴。思之可見乃至染淨諸法悉亦如是。皆相待有。畢無自體可說。如離長何有短。離高何有低。若入宗鏡中自然絕待。又鈔中問。生滅眞如各攝諸法。未審攝義爲異爲同。答曰。異也。何者生滅門中名爲該攝。眞如門中名爲融攝。該攝故染淨俱有。融攝故染淨俱亡。俱亡故一味不分。俱有故歷然差別。摩訶衍論云。此[3]二覺有二門。一者略說本覺安立門。二者略說始覺安立門。本覺門中則有二門。一者淸淨本覺門。二者染淨本覺門。始覺門中又有二門。一者淸淨始覺門。二者染淨始覺門。云何名爲淸淨本覺。本有法身從無始來。具足圓滿過恒沙德。常明淨故。云何名染淨本覺。自性淸淨心受無明熏。流轉生死無斷絕故。云何名爲淸淨始覺。無漏性智出離一切無量無明。不受一切無明熏故。云何名爲染淨始覺。般若受無明熏不能離故。如是諸覺皆

[1]封＝對(元)(明)　[2]茅＝菲(元)　[3]二＝一(元)(明)

智眷屬。當證何理以爲體分。謂性眞如及虛空理。如是二理各有二種。云何名爲二種眞如。一者清淨眞如。二者染淨眞如。虛空之理亦復如是。云何名爲清淨眞如。二種淨覺所證眞如離熏習故。云何名爲染淨眞如。二染淨覺所證眞如不離熏故。虛空之理亦復如是。以何義故强名本覺字事差別。其相云何。頌曰。本覺各有十。體雖同字事各各差別故。謂根明等義。論曰。本覺各有十。云何爲十本。一者根字事本本有法身。能善住持一切功德。譬如樹根能善住持一切枝葉及華果等不壞不失故。二者本字事本本有法身。從無始來自然性有。不從始起故。三者遠字事本本有法身。其有德時重重久遠無分界故。四者自字事本本有法身。我自成我。非他成我故。五者體字事本本有法身。爲諸枝德作依止故。六者性字事本本有法身。不轉之義常建立故。七者住字事本本有法身。住於無住無去來故。八者常字事本本有法身。決定實際無流轉故。九者堅字事本本有法身。遠離風相堅固不動若金剛故。十者總字事本本有法身。廣大圓滿無所不遍爲通體故。是名爲十。云何十覺。一者鏡字事覺。薩般若慧清淨明白無塵累故。二者開字事覺。薩般若慧通達現了無障礙故。三者一字事覺薩般若慧獨尊獨一無比量故。四者離字事覺。薩般若慧自性解脫出離一切種種縛故。五者滿字事覺 薩般若慧自具足無量種種功德無所少故。六者照字事覺。薩般若慧放大光明遍照一切無量境故。七者察字事覺。薩般若慧常恒分明無迷亂故。八者顯字事覺。薩般若慧清淨體中淨品眷屬悉現前故。九者知字事覺。薩般若慧於一切法無不窮故。十者覺字事覺。薩般若慧所有功德唯有覺照無一一法而非覺故。是名爲十。如是十種本覺字義。唯依一種本性法身。隨義釋異。據其自體無別而已。此中所說二本覺中。當何本覺。謂清淨本覺非染淨本覺。染淨本覺字義差別。其相云何。頌曰。染淨本覺中。或各有十義。前說十事中。各有離性故。論曰。此本覺中或各有十。所以者何。前十義中各有不守自性義故。字事配屬依向應知。如是二覺同耶異耶。非同同故。非異異故。以此義故。或同或異。或非是同。或非是異。是故皆是皆非而已。以何義故。强名始覺。字事差別其相云何。頌曰。從無始已來。無有惑亂時。今日始初覺。故名爲始覺。論曰。從無始來。始覺般若無惑亂時。而無惑時。今日始初覺故名始覺。如是始覺前惑後覺則非始覺。而無惑時理常現。今常初故爲始覺。如是始覺。二始覺中當何始覺耶。謂清淨覺。非染淨覺。染淨始覺字事差別。其相云何。頌曰。清淨始覺智。不守自性故。而能受染熏。故名染淨覺。雖無惑時而不守自性故。能受染熏隨緣流轉。以此義故。是故名爲染淨始覺。以何義故强名眞如。字事差別其相云何。頌曰。性眞如理體。平等平等一。無有多相故。故名爲眞如論曰。性眞如理平等平等。雖同一相亦無一相亦無多相。無一相故遠離同緣。無多相故遠離異緣。以此義故。名爲眞如。如是眞如二種淨智親所內證。復次眞如各有十義。一者根字事眞。乃至第十總字事眞。如是十眞十種本義相應俱有。不相捨離。是故同名表示而已。云何十如。一者鏡字事如。乃至第十覺字事如。如是十覺義相應俱有不相捨離故。是故同名表示而已。所以者何。十種眞理本有法身有德方便。十眞如理薩般若慧有覺方便。以此義故。更重言詞作如是示。此中所說二眞如中。當何眞如。謂清淨眞如非染淨眞如。染淨眞如字事差別其相云何 頌曰。清淨眞如理。不守自性故。而能受染熏。名染淨眞如。論曰。清淨眞如從無始來平等平等自性清淨。不生不滅。亦無去來。亦無住所。而眞如理性不守自性故隨緣動轉。是故名爲染淨眞如。如是眞如二染淨智親所內證。相應俱有不相捨離。如是等義觀前所說比類應知。以何義故强名虛空。字事差別其相云何。虛空有十義。其體雖同義事各各差別故。謂無礙等事。論曰。性虛空理有十種義。一者無障礙義。諸色法中無障礙故。二者周遍義。無所不至故。三者平等義。無揀擇故。四者廣大義。無分際故。五者無相義。絕色相故。六者清淨義。無塵累故。七者不動義。無成壞故。八者有空義。滅有量故。九者空空義。離空著故。十者無得義。不能執故。是名爲十。如是十事義用差別。若據其體無別而已。此虛空理二種淨智親所內證。相應俱有不相捨離。二虛空中當何虛空。謂

清淨虛空非染淨虛空。染淨虛空字事差別。其相云何。頌曰。清淨虛空理。不守自性故。而能受熏習。名染淨虛空。論曰。清淨虛空具足十德。亦無染相。亦無淨相。而虛空性不守自性故。能受染淨熏隨緣流轉。是故名爲染淨虛空。又起信論疏云。本覺者。以對始故。說之爲本。言離念者。離於妄念顯無不覺也。等虛空等者。非唯無不覺之闇。乃有大智慧光明義等故也。虛空有二義。以況於本覺。一周遍義。謂橫遍三際豎通凡聖。故云無所不遍也。二無差別義。謂在纏出障性恒無二。故法界一相也。欲明覺義出纏相顯。故云卽是如來平等法身。旣法身之覺理非新成。故云依此法身說名本覺。無性攝論云。無垢無罣礙智名爲法身。金光明經。名大圓鏡智爲法身等。皆此義也。何以故者。責其立名有二責意。一云。上開章中直云覺義。何故今結乃名本覺。二云。此中旣稱本覺。何故論中直云覺耶。進退責也。釋云。以對始故。說之爲本。答初意也。以始卽同本。以至心原時始覺卽同本覺無二相故。是故論中但云其覺。答後意也。良以本覺隨染生於始覺。還待此始覺方名本覺。故云本覺者對始覺說也。然此始覺是本覺所成還契心原。融同一體方名始覺。故云以始覺卽同本也。問。若始覺異本卽不成始也。若始同本卽無始覺之異。如何說言對始名本。答。今在生滅門中約隨染義。形本不覺說於始覺。而實始覺至心原時。染緣旣盡始本不殊。平等絕言。卽眞如門攝也。是故本覺之名在生滅門中非眞如門也。第二始覺者牒名。依本覺有不覺者。明起始覺之所由。謂卽此心體隨無明緣動作妄念。而以本覺內熏習力故。漸有微覺厭求乃至究竟還同本覺。故云依本覺。是以依本覺有不覺。依不覺有始覺也。論云。本覺隨染生智淨相者。卽此始覺也。此中大意明本覺成不覺。不覺成始覺。始覺同本覺。同本覺故卽無不覺。無不覺故卽無本覺。無本覺故平等平等離言絕慮。是故佛果圓融蕭然無寄。尙無始本之殊。何有三身之異。但隨物心現。故說報化之用耳。又今約眞如則是本覺。無明則是不覺。眞如有二義。一不變。二隨緣。無明亦二。一無體卽空。二有用成事。此隨緣眞如及成事無明各有二義。一違自順他。二違他順自。無明中初違自順他有二。一能返對詮示性功德。二能知名義而成淨用。違他順自亦二。一覆眞理。二成妄心。眞如中違他順自有二。一翻對妄染顯自。德二內熏無明起淨用。違自順他亦二。一隱自眞體。二顯現妄法。由無明中返對詮示義。及眞如中翻妄顯德義。從此二義得有本覺。又由無明中能知名義。及眞如中內熏義。從此二義得有始覺。又由無明中覆眞義眞如中隱體義。得有根本不覺。又由無明中成妄義及眞如中現妄義。得有枝末不覺。覺與不覺若鎔融總攝唯在生滅一門也。眞如門約體絕相說。本覺門約性德說。大智慧光明義等名覺。本者性義。覺者是智慧心。鈔釋云。眞中不變妄中體空成眞如門。眞中隨緣妄中成事成生滅門。乃至一切淨緣分劑法相屬於二覺。一切染緣分劑法相屬二不覺。又於中淨法之體屬於本覺。淨法之用屬於始覺。又染法之體屬根本不覺。染法之相屬枝末不覺。又始覺是末不離本覺之本。論云。始覺者卽同本覺。又云。而實無有始覺之異。乃至平等同一覺故。枝末不覺不離根本不覺。論云。當知無明能生一切染法。以一切染法皆是不覺相故。然斯❶二覺但是體用之異。本末二不覺但是麁細之異。豈可離體有用離細有麁者哉。又衆生根本迷有二。一迷法。謂無明住地迷覆法體。所言法者。謂衆生心名爲蔽意。故此無明迷眞之初妄惑之本。二迷義通四住惑。由前癡故。迷覆因緣無我之義。妄立諸法。所迷諸法有內有外。謂憍慢邪見此依迷內。妄立我法自高陵物。愛念邪見此依迷外。妄謂我所及外境界而生貪愛。如渴鹿馳焰癡猿捉月。無而橫計枉入苦輪。總自迷心更非他咎。杜正❷倫云。心是如來之言高推聖地。身卽菩提之說自隔凡倫。不悟夫功德無量唯在方寸之中。相好宛然不出陰界之外。又碑詞云。法性平等實慧虛通。我同於異人異於同。不壞於有。無取於空。道非心外佛卽心中。問。不覺妄心元無自體。今已覺悟。妄心起時無有初相。則全成眞覺。此眞覺相。爲復隨妄俱遣。爲當始終建立　答。因妄說眞。眞無自相。從眞起妄。妄體本虛。妄旣歸空。眞亦不立。起信論云。不覺義者。謂從無始來不如實知眞如法一故。不覺心起而有

❶二＝一㊄　❷倫＝論㊄㊕

妄念。自無實相不離本覺。猶如迷人依方故迷。迷無自相不離於方。衆生亦爾。依於覺故而有不覺。妄念迷生。然彼不覺自無實相不離本覺。復待不覺以說眞覺。不覺旣無眞覺亦遣。此則明眞覺之名待於妄想。若離不覺卽無眞覺自相可說。　是明所說眞覺必待不覺。若不相待卽無自他。待他而有亦無自相。自相旣無何有他相。是顯諸法無所得義。論云。當知一切染法淨法皆悉相待。無有自相可說。大智度論云。　若世諦如毫❶氂許有實者。第一義諦亦應有實。此之謂也。又偈云。佛坐道場時。不得一法實。空拳誑小兒。誘度於一切。又凡立眞妄。皆是隨他意語化門中收。若頓見性人誰論斯事。　如今不直悟一心者。皆爲邪曲。設外求佛果者皆不爲正。如寒山子詩云。男兒大丈夫。作事莫莽鹵。徑挺鐵石心。直取菩提路。邪道不用行。行之轉辛苦。不用求佛果。識取心王主。是知若見有法可求有道可行。皆失心王自宗之義。若直入宗鏡萬事休息。凡聖情盡安樂妙常。離此起心皆成疲苦。所以傅大士頌云。東山水上浮。西山行不住。北斗下閻浮。是眞解脫處。行路易。路易人不識。半夜日頭明。不悟眞疲極。又洞山和尙悟道偈云。向前物物上求通。只爲從前不識宗。如今見了渾無事。方知萬法本來空。

問。眞諦不謬本覺非虛。云何同妄一時俱遣

答。因迷立覺。說妄標眞。皆徇機宜。各無自體。約世俗有。依實諦無。但除相待之名。非滅一靈之性。性唯絕待。事有對治。遣蕩爲破執情。建立爲除斷見。苦行伏諸外道。神通化彼愚癡　三昧降衆天魔。空觀袪其相縛。見苦斷集。爲對增上慢人。證滅修眞。皆成戲論之者。盡是權智引入斯宗。則無一法可與無一法可遣。四魔不能滅。大覺不能增。旋心而義理全消。會旨而名言自絕

問。旣云眞心絕迹理出有無。云何敎中廣說無生無相之旨。

答。一心之門微妙難究。功德周備理事圓通。知解罕窮分別不及。目爲無相。實無有法可稱無相之名。詺作無生。亦無有法以顯無生之理。發菩提心論云。菩薩觀一切善不善。我無我。實不實。空不空。世諦眞諦。正定邪定。有爲無爲。有漏無漏。黑法白法　生死涅槃。如法界性一相無相。此中無法可名無相。亦無有法以爲無相。　是則名爲一切法印不可壞印。於是印中亦無印相。是名眞實智慧。釋曰。一切法印者。以此心印印一切法。楷定眞實。不可壞印者。一切有無內外等法不能破壞故。於此印中亦無印相者。萬法皆空亦無所印。所印之法旣無。能印之智非有。如是通達名爲眞實智慧。古德云。顧此法衆生之本原。諸佛之所證。超一切理離一切相。不可以言語智識有無隱顯推求而得。　但心心相印。印印相契。使自證知光明受用而已

問。立心爲宗　以何爲趣

答。以信行得果爲趣。是以先立大宗。後爲歸趣。故云語之所尙曰宗。宗之所歸曰趣。遂得斷深疑起圓信生正解。成眞修圓滿菩提究竟常果。又唯識性具攝敎理行果四法。心能詮者敎也。心所詮者理也。心能成者行也。心所成者果也。法藏法師依華嚴經立因果緣起理實法界　以爲宗趣。釋云。法界因果雙融俱離。性相渾然無礙自在。有十義門。一由離相故因果不異法界。卽因果非因果也。此卽相爲宗離相爲趣。或離相爲宗亡因果爲趣。下九准思。二由離性故法界不異因果。卽法界非法界也。三由離性不泯性故。法界卽因果時法界宛然。則以非法界爲法界也。四由離相不壞相故。因果卽法界時因果歷然。　則以非因果爲因果也。五離相不異離性故。　因果法界雙泯俱融逈超言慮。六由不壞不異不泯故。因果法界俱存現前煥然可見。七由五六存泯復不異故。超視聽之妙法無不恒通見聞。　絕思議之深義。未嘗礙於言念八由法界性融不可分故。卽法界之因果　各同時　全攝　法界無不皆盡。九因果各全攝法界時因果隨法界各互於因果中現。是故佛中有菩薩。普賢中有佛也。十因果二位各隨差別之法。無不該攝法界。故一一法。一一行。一一位。一一德。皆各總攝無盡無盡帝網重重諸法門海。　是謂華嚴無盡宗趣。以華嚴之實敎總攝群經。標無盡之圓宗能該萬法。可謂周遍無礙自在融通。方顯我心能成宗鏡

問。以心爲宗禪門正脈。且心是名以何爲體

答。近代已來今時學者。多執文背旨昧體認名。認名忘體之人。豈窮實地。徇文迷旨之者。何契道原。則心是名。以知爲體。此是靈知性自神解。不同妄識仗緣託境作意而知。　又不同太虛空廓斷滅無知

❶氂＝釐㊞*

故。肇論云。般若無知者。無有取相之知也。常人皆謂般若是智。智則有知也。若有知則有取著。若有取著則不契無生。今明般若眞智無相無緣。雖鑒眞諦而不取相。故云無知也。故經云。聖心無知無所不知矣。又經云。眞般若者。清淨如虛空。無知無見無作無緣。斯則知自無知矣。豈待返照然後無知者哉。只此知性自無知矣。不待忘也。以此眞知不落有無之境。是以諸佛有祕密。祕密之敎祖師有默傳。密付之宗唯親省而相應。非言詮之表示。若明宗之者了然不昧。寂爾常知。昭昭而溢目騰輝。何假神通之顯現。晃晃而無塵不透。豈勞妙辯之敷揚。爲不達者。垂方便門。令依此知無幽不盡　問。諸法所生唯心所現者。爲復從心而變。爲復卽心自性　答。是心本性。非但心變。華嚴經云。知一切法卽心自性。成就慧身不由他悟。法華經偈云。三千世界中。一切諸群萌。天人阿脩羅。地獄鬼畜生。如是諸色像。皆於身中現。卽知心性遍一切處。所以四生九類皆於自性身中現。以自眞心爲一切萬有之性故。　隨爲色空周遍法界。循業發現果報不同。處異生則業海浮沈生死相續。在諸聖則法身圓滿妙用無窮。隱顯雖殊一性不動　問。若一切法卽心自性。云何又說性亦非性　答。卽心自性此是表詮。由一切法無性故。卽我心之實性。性亦非性者。此是遮詮。若能超遮表之文詮。泯卽離之情執。方爲見性已眼圓明。如今若要頓悟自心開佛知見。但了自性遍一切處　凡有見

聞皆從心現。心外無有一毫*釐法而有體性。各各不相知。各各不相到。何者以是一法故。無法可相知相到。若有二法卽相往來。以知若凡若聖若境若智皆同一性。所謂無性。此無性之旨。是得道之宗。作平等之端由。爲說空之所以。了便成佛。不落❸功夫。如華嚴經頌云。法性本空寂。無取亦無見。性空卽是佛。不可得思量。若不直下信此。起念馳求。如癡人避空。似失頭狂走。融大師云。分別凡聖煩惱轉盛。計校乖常求眞背正。寶藏論云。縩縩精勤徒與夢慮。惶惶外覓轉失玄路。是以十方諸佛正念於此入實性原。　故能開平等大慧之門。作衆生不請之友。所以問明品云。爾時文殊師利菩薩問覺首菩薩言。佛子。心性是一。云何見有種種差別。所謂往善趣惡趣。諸根滿缺。受生同異。端正醜陋。苦樂不同。業不知心。心不知業。受不知報。報不知受。心不知受。受不知心。因不知緣。緣不知因。智不知境。境不知智。時覺首菩薩以偈答曰。仁今問是義。爲曉悟群蒙。我如其性。答。唯仁應諦聽。諸法無作用。亦無有體性。是故彼一切。各各不相知。譬如河中水。湍流競奔逝。各各不相知。諸法亦如是。亦如大火聚。猛焰同時發。各各不相知。諸法亦如是。又如長風起。遇物咸鼓扇。各各不相知。諸法亦如是。又如衆地界。展轉因依住。各各不相知。諸法亦如是。眼耳鼻舌身。心意諸情根。以此常流轉。而無能轉者。法性本無生。示現而有生。是中無能現。亦無所現物。眼耳鼻舌身。心意諸情根。一切

空無性。妄心分別有。如理而觀察。一切皆無性。法眼不思議。此見非顚倒。若實若不實。若妄若非妄。世間出世間。但有假言說。疏釋云。問。意謂明心性是一。云何見有報類種種。若性隨事異則失眞諦。若事隨性一則壞俗諦。設彼救言。報類差別自由業等。熏識變現不關心性故無相違者。爲遮此救故重難云業不知心等。謂心業互依各無自性。自性尙無。何能相知而生諸法。旣離眞性各無自立。明此皆依心性而起。心性旣一事應不多。事法旣多性應非一。此是本末相違難。准此問意離如來藏不許八識能所熏等別有自體能生諸法。唯如來藏是所依生。文殊欲顯實敎之理。故以心性而爲難本。欲令覺首以法性示生。決定而答。海會同證心性是一者。謂心之性故是如來藏也。　又心卽性故是自性清淨心也。又妄心之性無性之性空如來藏也。眞心之性實性之性故不空如來藏也。　皆平等無二。故云一也。又妄心之性成心之性妄心是相。以性相不同故。眞心之性眞心卽性故。又云。前二心之性。別明二藏。前之二性皆具二藏。但爲妄覆名如來藏。直語藏體卽自性心。　故此自性清淨眞心不與妄合。❹爲名空藏。具恒沙德名不空藏　前明卽離。此明空有。故重出也。言皆平等無二者。上二卽離不同。由心之性故不卽。由心卽性故不離。不卽不離爲心之性。後二卽空之實爲不空。卽實之空爲空藏。空有不二爲心之性。然空有無二之性。卽是不卽不離之性。故但云一也。又非

功＝工(明)　❹爲名＝名爲(明)

但本性是一。我細推現事各不相知。既有種種何緣不相知。既不相知誰敎種種。一一觀察未知種種之所由也。既不相知。爲是一性。爲是種種。又難有二意。一約本識。謂業是能依。心是所依。離所無能故業不知心。離能無所故心不知業。以各無體用不能相成。既各不相知。誰生種種。二約第六識。業是所造。心是能造。並皆速滅。起時不言我起。滅時不言我滅。何能有體而得相生成種種耶。又約境智相對相見虛無難。謂境是心變境不知心。心託境生心不知境。以無境外心能取心外境。是故心境虛妄不相知也。業不知心心不知業者。有二。一約本識者。業是心所故依於心。心是第八爲根本依。卽離所無能。何者。無所依心王無能依業。今依心有業。業從緣生。故無自性。不能知心。若離能無所者。離能依業則心非所依。今由業成所。所依無性故不能知業。謂各從緣成性空無體。相依無力故云無用。所以經云。無體用故。故不相知。二約第六識。業是所造。心是能造者。卽以第六識名心。從於積集通相說故。謂第六識人執無明。迷眞實義異熟理故。以善不善相應思造罪等。以罪福不動等三行熏阿賴耶識。能感五趣愛非愛等種種報相。互不相知義。通相而言。皆約無體用故。別相而言。用門不同。此用略有二門。一無常門。經云。並皆速滅。淨名弟子品云。一切法如幻如電。諸法不相待。乃至一念。不住諸法皆妄見故。則心業皆空。華嚴經頌云。衆報隨業生。如夢不眞實。念念常滅壞。如前後亦爾。故由無常不能相知。二無我門。卽起時不言我起。滅時不言我滅。約法無我明不相知。受不知報報不知受者。受是能受之因。報是所受之報。卽名言種。如唯識論云。復次生死相續由諸習氣。然諸習氣總有三種。一名言習氣。二我執習氣。三有支習氣。名言習氣者。謂有爲法各別親種。名言有二。一表義名言。卽能詮義音聲差別。二顯境名言。卽能了境心心所法。隨二名言所熏成種。作有爲法各別因緣。釋曰。言各別親種者。三性種異故。能詮義聲者。簡無詮聲。彼非名故。名是聲上屈曲。唯無記性。不能熏成色心等種。然因名起種立名言種。顯境名言卽七識見分等心。非相分心。相分心者。不能顯境故。此見分等實非名言。如言說名顯所詮義。此心心所能顯所了境。如似❶彼名能詮義故。隨二名言皆熏成種。論云。三有支習氣。謂招三界異熟業種有支有二。一有漏善。卽能招可愛果業。二諸不善。卽能招非愛果業。隨二有支所熏成種。令異熟果善惡趣別。故論頌云。由諸業習氣二取習氣俱。前異熟既滅更生餘異熟。此能引業卽諸業習氣。此名言種卽二取習氣。言爲業所引者。卽彼俱義。親辦果體卽由名言。若無業種不招苦樂。如種無田終不生芽。故此名言由業引起。方受當來異熟之果苦樂之報。故華嚴經云。業爲田識爲種也。已上種種問難不相知義竟。今答以緣起相由門釋者。初句因緣相假互皆無力。次句果法含虛故無體性。是以虛妄緣起略有三義。一由互相依各無體用故不相知。二由依此無知無性方有緣起。三由此妄法各無所有故。令無性眞理恒常顯現。又果從因生果無體性。因由果立因無體性。因無體性。何有感果之用。果無體性。豈有酬因之能。又互相待故無力也。以他爲自故無體也。是故體用俱無。所以一切法各各不相知也。今初以四大爲喩。一依水有流注。二依火焰起滅。三依風有動作。四依地有任持。法中四者。一依眞妄相續。二依眞妄起滅。三妄用依眞起。四妄爲眞所持。然此法喩一一各有三義。一唯就能依。二依所依。三唯所依。今初喩中唯就能依者流也。然此流注有十義。不相知而成流注。一前流不自流由後流排故流。則前流無自性故不知後。二後流雖排前流。而不到於前流。亦不相知。三後流不自流由前流引故流。則後流無自性故不能知前。四前流雖引後而不至後故亦不相知。五能排與所引無二故不相知。六能引與所排無二故不相知。七能排與所排亦無二故不相知。八能引與所引亦無二故不相知。九能排與能引不得俱故不相知。十所排與所引亦不得俱故不相知。是則前後互不相至各無自性。只由如此無知無性方有流注。則不流而流也。肇公云。江河競注而不流。卽其義也。二依所依者。謂前流後流各皆依水。悉無自體不能相知。然不壞流相。故說水流。三唯所依者。流既總無。但唯是水。前水後水無二性故無可相知。是則本無有流而說流也。二法中三

❶彼＝波元明

義者。一流喻能依妄法。二妄依眞立。三妄盡唯眞。初中妄緣起法似互相❶籍。各不能相到。悉無自性故無性無知。是則有而非有也。二依所依者。謂此妄法各各自虛含眞方立。何有體用能相知相成。即由此無知無成❷含眞故有。是則非有而爲有也。三唯所依者。謂能依妄法逈無體用。唯有眞心挺然顯現。既無彼此何有相知。正由此義妄法有即非有爲有。復說眞性隱。以非隱爲隱。又前後有二。一生滅前後。二此彼前後。生滅前後者。謂前滅後生互相引排。此即竪說如壯與老。謂此流水剎那生滅。前剎那滅後剎那生。此彼前後者。此即橫說。猶如二人同行狹徑後人排前前人引後。分分之水皆有前後。乃至毫滴有前毫滴後毫滴。故聚多成流注。則無性矣。小乘亦說當處生滅。無容從此轉至餘方。而不知無性緣起之義耳

宗鏡錄卷第六

❸丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫水喻眞心者。以水有十義同眞性故。一水體澄清。喻自性清淨心。二得泥成濁。喻淨心不染而染。三雖濁不失淨性。喻淨心染而不染。四若泥澄淨現。喻眞心惑盡性現。五遇冷成氷而有硬用。喻如來藏與無明合成本識用。六雖成硬用而不失濡性。喻即事恒眞。七煖融成濡。喻本識還淨。八隨風波動不改靜性。喻如來藏隨無明風波浪起滅而不變自不生滅性。九隨地高下排引流注。而不動自性。喻眞心隨緣流注。而性常湛然。十隨器方圓。而不失自性。喻眞性普遍諸有爲法。而不失自性。又書云。上德若水。方圓任器。曲直隨形故。如小乘俱舍論。亦說諸有爲法。有剎那盡。何以知有。後有盡故。既後有盡。知前有滅。故論云。若此處生。即此處滅。無容從此轉至餘方。若此生此滅。不至餘方。同不遷義。而有法體是生是滅。故非大乘。大乘之法。緣生無性。生即不生。滅即不滅。故遷即不遷。則其理懸隔。又中論疏云。常無常門者。常即人天位定。故無往來。無常即六趣各盡一形。亦無往來。又常即凝然不動。無常念念變異。令誰往來。則常無常法。俱不相到。皆無往來。肇論云。夫人之所謂動者。以昔物不至今。故曰動而非靜。我之所謂靜者。亦以昔物不至今。故曰靜而非動。動而非靜。以其不來。靜而非動。以其不去。然則所造未嘗異。所見未嘗同。逆之所謂塞。順之所謂通。苟得其道。復何滯哉。傷夫人情之惑久矣。目對眞而莫覺。既知往物之不來。而謂今物而可往。往物既不來。今物何可往。何則。求向物於向。於向未嘗無。責向物於今。於今未嘗有。於今未嘗有。以明物不來。於向未嘗無。故知物不去。覆而求今。今亦不往。是謂昔物自在昔。不從今以至昔。今物自在今。不從昔以至今。故仲尼曰。回也見新。交臂非故。如此則物不相往來明矣。既無往返之微朕。又何物而可動乎。釋曰。回也見新交臂非故者。孔子謂顏回曰。吾與汝。終身交一臂已謝。豈待白首然後變乎。意明物物常自新。念念不相到。交臂之頃。尚不相待。已失前人。豈容至老而後變耶。又前念已故。後念恒新。終日相見。恒是新人。故云見新。如此新人。見之只如交臂之頃。早是後念新人。非前念時也。故云非故耳。若前念已❹古。後念已新。新不至*古。*古不待新。前後不相至。故不遷也。又雖兩人初相見。只如舉手交臂之頃。早已往矣。此取速疾也。故云。昔物自在昔。今物自在今。如紅顏自在童子之身。白首自處老年之體。所以云。人則謂少壯同體。百齡一質。徒知年往。不覺形隨。是以梵志出家。白首而歸。隣人見之曰。昔人尚存乎。梵志曰。吾猶昔人。非昔人也。隣人皆愕然非其言。所謂有力者負之而趨。昧者不覺。其斯之謂歟。吾猶昔人者。猶者似也。吾雖此身似於昔人。然童顏自在於昔。今衰老之相。自在於今。則非昔人也。故云。徒知年往。不覺形隨。世人雖知歲月在於往古。豈覺當時之貌。亦隨年在於昔時。則童子不至老年。老年不至童子。剎那不相知。念念不相待。豈得少壯同體。百齡一質耶。又年往形亦往。此是遷義。即此遷中有不遷也。往年在往時。往形在往日。是謂不遷。而人乃謂往日之人。遷至今日。是謂惑矣。又昔自在昔。何須還至今。今自在今。何須還至昔。故論云。是以言往不必往。古今常存。以

❶籍＝藉(元)(明)　❷含＝合(元)　❸〔丁未…板〕十一字－(元)(明)*　❹古＝故(明)*

其不動。稱去不必去。謂不從今至古。以其不來。經中言還。未必卽還。以古在古。以今在今故也。所以言無常者。防人之常執。言常住者。防人之斷執。言雖乖而理不異。語雖反而眞不還。不可隨方便有無之言。迷一心不還之性。又解云。如梵志白首而歸。隣人謂少壯同體。故云昔人尙存乎。所謂有力者。則三藏等事。無常冥運。力負夜趨。交臂恒新。念念捨故。而常見昧之。謂是固矣。隣人不覺。此之謂歟。又有力者。卽無常之大力也。世間未有一法不被無常呑。故云。然則莊生之所以藏山。仲尼之所以臨川。斯皆感往者之難留。豈曰排今而可往。莊子本意。說不住之法。念念恒新。物物各住。各住相因而不相到。卽不還也。於惑者則爲無常不住。新新生滅。而謂之遷。若智者則了性空無知。念念無生。謂之不還。莊子有三藏。謂藏山於澤。藏舟於壑。藏天下於天下。謂之固者不然也。然無常夜半負之而趨。昧者不覺也。三藏者。藏人於屋。藏物於器。此小藏也。藏舟於壑。藏山於澤。此大藏也。藏天下於天下。此無所藏。然大小雖異。藏皆得宜。猶念念遷流。新新移改。是知變化之道。無處可逃也。夫藏天下於天下者。豈藏之哉。蓋無所藏也。孔子在川上曰。逝者如斯夫。不捨晝夜。逝者往也。浩浩迅流。未曾暫住。晝夜常然。亦歎世人之不覺。故云斯皆感往者之難留。豈曰排今而可往。此莊孔俱歎逝往難留。皆說無常去也。豈可推今日物到昔日乎。若今日不到昔。卽今日自在今。昔日自在昔。則今昔顯然。俱不還也。故云。何者。人則求古於今。謂其不住。吾則求今於古。知其不去。今若至古。古應有今。古若至今。今應有古。今而無古。以知不來。古而無今。以知不去。若古不至今。今不至古。事各性住。有何物而可去來。大涅槃經云。人命不停。過於山水。夫無常有二。一者敗壞無常。二者念念無常。人只知壞滅無常。而不覺念念無常。論云。若動而靜。似去而留。經說無常速疾。猶似流動。據理雖則無常。前後不相往來。故如靜也。雖則念念謝往。古今各性而住。當處自寂。故如留也。又雖說古今各性而住。當處自寂。而宛然念念不住。前後相續也。則非常非斷。非動非靜。見物性之原也。古德問云。各性而住。似如小乘。執諸法各有自性。又何異納衣梵志言。一切衆生其性各異。答。爲破去來。明無去來。所以據體言之。故云各性而住。非決定義。則以無性而爲性。不同外道二乘。執有決定自性。從此向彼。若不執有定性去來。亦不說各性而住。故論云。言往不必往。閑人之常想。稱住不必住。釋人之所❶住耳。又劉湛注云。莊子藏山。仲尼臨川者。莊子意明前山非後山。夫子意明前水非後水。半夜有力負之而趨者。卽生住異滅四時。念念遷流不停也。是以若心外取法。妄夢所見。情謂去來。則念念輪迴。心隨境轉。尙不覺無常麁相。焉能悟不還之密旨乎。若能見法是心。隨緣了性。無一法從外而入。無一法從內而生。無一法和合而有。無一法自然而成。如是則尙不見一微塵住相。寧觀萬法去來。斯乃徹底明宗。透峯見性。心心常合道。念念不違宗。去住同時。古今一貫。故法華經云。我觀久遠。猶若今日。維摩經云。法無去來。常不住故。若了此無所住之眞心。不變異之妙性。方究竟明不還矣。已上論中。所引內外之經典。借世相之古今。寄明不還。同入眞實。是以時因法立。法自本無。所依之法體猶空。能依之古今奚有。若假方隅而辯法。因指見月而無妨。或徇方便而迷眞。執解違宗而反誤。故信心銘云。信心不二。不二信心。言語道斷。非去來今。第二。依火焰起滅喩中之義同前。初唯焰者。謂焰起滅。有其二義。一前焰謝滅。引起後焰。後焰無體而能知前。前焰已滅。復無所知。是故各各皆不相知。二前焰若未滅。亦依前引。無體故無能知。後焰未至。故無所知。是故彼亦各不相知。妄法亦爾。剎那生滅。不能自立。謂已滅未生。無物可知。生已則滅。無體可知。是故皆無所有也。斯則流金礫石而不熱也。二依所依者。謂彼火焰。卽由於此無體無用不相知故。而有起滅虛妄之相。是則攬非有而爲有也。妄法亦爾。依此無所依之眞理。方是妄法。是亦非有爲有也。三唯所依者。推起滅之焰。體用俱無。無焰之理。挺然顯現。是則無妄法之有。有妄法之無。湛然顯現。遂令緣起之相。相無不盡。無性之理。理無不現。又火依薪有。薪是可燃。火卽是燃。以燃因可燃。則燃無體。可燃因燃則可燃無體。又前焰已滅。後焰未生。中間無住。如一念之上。卽有三時。已滅爲已生。

❶住=往(明)

未生爲未生。生已卽滅是生時。故淨名經云。若過去生。過去生已滅。若未來生。未來生未至。若現在生。現在生無住。經云。比丘。汝今卽時。亦生亦老亦滅。故三時無體。無可相知也。第三依風有動作。喩妄用依眞起。三義同前。一唯動者。離所動之物。風之動相了不可得。無可相知。妄法亦爾。離所依眞體不可得故。無可相知。斯則旋嵐偃嶽而常靜也。二依所依者。謂風不能自動。要依物現動。動無自體可以知物。物不自動。隨風無體。不能知。風法中能依妄法。要依眞立。無體知眞。眞隨妄隱。無相知妄。三唯所依者。謂風鼓於物。動唯物動。風相皆盡。無可相知。妄法作用。自本性空。唯所依眞。挺然顯現。是故妄法全盡而不滅。眞性全隱而恒露。能所熏等。法本自爾。思之可見。第四依地有任持者。喩妄爲眞所持。三義同前。初地界因依。有二種義。一約自類。二約異類。前中從金剛際上至地面。皆上依下。下持上。展轉因依而得安住。然上能依。皆離所無體而能知下。然下能持。皆亦離所無體可令知上。又上上能依。徹至於下。無下可相知。下下能持。徹至於上。無上可相知。是故若依若持。相無不盡。所現妄法。當知亦爾。必麁依細。謂苦報依於業。業依無明造。無明依所造。展轉無體。無物可相知。斯則厚載萬物而不仁也。肇公亦曰。乾坤倒覆。無謂不靜也。老子云。天地不仁。以萬物爲芻狗。經云。譬如大地。荷四重任而無疲厭也。不仁者。不恃仁德也。猶如草狗。豈有吠守之能。故云唯道無心。萬物圓備矣。二約異類者。如經云。地輪依水輪。水輪依風輪。風輪依虛空。虛空無所依。准此妄境依妄心。妄心依本識。本識依如來藏。如來藏無所依。是故若離如來藏。餘諸妄法。各互相依。無體能相知。是則妄法無不皆盡。二依所依者。地界正由各無自性。而得存立。向若有體。則不相依。不相依故。不得有法。是故攬此無性。以成彼法。法合可知。三唯所依者。謂攬無性成彼法者。是則彼法無不皆盡。而未曾不滅。唯無性理而獨現前。又旣不相知。何緣種種。答。此有四因。一由妄分別。二諸識熏習。三由無性不相知。四眞如隨緣。然此四因。但是一致。謂由妄分別爲緣。令眞如不守自性。隨緣成有。諸識熏習。展轉無窮。若達妄原。成淨緣起。前所疑云。爲是種種。爲是一性。今答云。常種種。常一性。又難云。一性隨於種種。則失眞諦。種種隨於一性。則壞俗諦。今答云。此二互相成立。豈當相乖。性非事外。曾何乖於種種。種種性空。曾何乖於一性。由無性故有。一性能成種種。緣生故空。種種能成一性。是以緣起之法。總有四義。一緣生故有。卽妄心分別有。及諸識熏習是也。二緣生故空。卽諸法無作用。亦無有體性是也。三無性故有。以有空義故。一切法得成也。四無性故空。卽一切空無性也。復次性有二義。一有。二空。又二義。一不變。二隨緣。以有義。故說二空所顯。卽法性本無生也。以空義。故說依他無性。卽是圓成。卽各不相知。以有義。故說不變。以空義。故說隨緣。此二不二。隨緣卽是不變。不變故能隨緣。若唯不變性。何預於法。若但隨緣。豈稱眞性。又若性離於法。則成斷滅。法離於性。則本無今有。又法若卽性。性常應常。性若卽法。法滅應滅。此二相成。非常非斷。此二相奪。非有非空。爲中道義。經頌云。眼耳鼻舌身。心意諸情根。以此常流轉。而無能轉者。以眼等八識。爲能所熏。展轉爲因而常流轉。無別我人。故云而無能轉者。是以舉體性空。方成流轉。卽此八識各無體性。故無實我法而爲其主。向若有性。不可熏變。安得流轉。故知趣生同異。受報姸媸。皆由識種。悉依於心。如流依水。似火依薪。續續無知。新新不住。善趣惡趣。卽是總報。由業熏心。受所受報。如水漂流不斷。雖然流轉而無轉者。故云以此常流轉。而無能轉者。釋論云。如瀑流水。非斷非常。相續長時。有所漂溺。此識亦爾。從無始來。刹那刹那。果生因滅。果生故非斷。因滅故非常。漂溺有情。令不出離。華嚴經云。一切衆生。爲大瀑水。波浪所沒。楞伽經云。藏識海常住。境界風所動。唯識論云。恒轉如瀑流。起信論云。如大海水。因風波動等。又以虛妄中有其二義。一虛轉。二無轉。故常種種。常一性也。虛轉故。俗不異眞而俗相立。無轉故。眞不異俗而眞體存。故互不相違也。法性本無生者。法性者。法謂差別依正等法。性謂彼法所依體性。卽法之性。故名爲法性。又性以不變爲義。卽此可軌。亦名爲法。此則性卽法。故名爲法性。此二義。並約不變釋也。又卽一切法各無性。故名爲法性。卽隨緣之

性。法卽性也。本無生者。本有二義。一約不變。本謂原本。本來不生。隨緣故生。二約隨緣。有此法來。本自不生。非待滅無。卽示現生時本不生。故云是中無能現。亦無所現物。則妄心分別。情計謂有。然有卽不有。故云一切空無性。常有常空。是卽萬物之自虛。豈待宰割以求通哉。又約相待相奪。釋不相知。言相待者。業無識種。不親辦體。識無業種。不招苦樂。旣互相待。則各無自性。言相奪者。以業奪因。唯由業招。故因如虛空。以因奪緣。則唯心爲體。故業如虛空。互奪獨立。亦不能相知。互奪兩亡。無可相知。又以無生。故不相知。以緣奪因。故不自生。以因奪緣。故不他生。因緣合辯。相待無性。故不共生。互奪雙亡。無因豈生。以此不生。類於不知。居然易了。卽以因爲。自以緣爲他。合此爲共。離此爲無因。互有尙不相知。互無豈能相知耳。故知諸法相待。皆無自性。如中論相待門說。不空旣破。空法亦亡。偈云。若有不眞法。卽應有眞法。實無不眞法。何得有眞法。亦如因垢說淨。垢性本無。淨相何有。此相待一門。盡破諸法。以諸法皆是相待而有。未曾有一法。而能獨立者。故因緣無性論云。阿難調達。並爲世尊之弟。羅睺善星。同是如來之胤。而阿難常親給侍。調達每興害逆。羅睺則護珠莫犯。善星則破器難收。以此而觀。諒可知矣。若云各有自性。不可遷貿者。此殊不然。至如鷹化爲鳩。本心頓盡。橘變成枳。前味永消。故知有情無情。各無定性。但隨心變。唯逐業生。遂有從凡入聖之門

轉惡爲善之事。大般若經云。謂證諸法無性爲性。究竟圓滿。方名爲佛。故知建立三寶。成佛事門。皆從無性因緣。而得興顯。所以首楞嚴三昧經云。爾時長老摩訶迦葉白佛言。世尊。我謂文殊師利法王子。曾於先世。已作佛事。現坐道場。轉於法輪。示諸衆生。入大滅度。佛言。如是如是。乃至迦葉。汝今且觀首楞嚴三昧勢力。諸大菩薩以是力故。示現入胎。初生出家。詣菩提樹。坐於道場。轉妙法輪。入般涅槃。分布舍利。而亦不捨菩薩之法。於般涅槃不畢竟滅。爾時長老摩訶迦葉語文殊師利言。仁者。乃能施作如此希有難事。示現衆生。文殊師利言。迦葉。於意云何。是耆闍崛山。誰之所造。是世界者。亦從何出。迦葉答言。文殊師利。一切世界。水沫所成。亦從衆生不可思議業因緣出。文殊師利言。一切諸法。亦從不可思議業因緣有。我於是事。無有功力。所以者何。一切諸法。皆屬因緣。無有主故。隨意所成。共能解此。所爲不難。釋曰。若了一切法。悉屬因緣。皆無自性。但是心生。則凡有施爲。何假功力。以無性之理法爾之門。隨緣卷舒。自在無礙。華嚴經頌云。如其心性而觀察。畢竟推求不可得。一切諸法無有餘。悉入於如無體性。又頌云。譬如眞如本自性。共中未曾有一法。不得自性是眞性。以如是業而迴向。華嚴論云。一切衆生迷根本智。而有世間苦樂法者。爲智無性故。隨緣不覺。苦樂業生。爲智無性故。爲苦所纏。方能自覺根本無性。衆緣無性。萬法自寂。若不覺苦時。以

無性故。總不自知有性無性。如人因地而倒。因地而起。一切衆生。因自心根本智而倒。亦因而起。又爲智體無性。但隨緣現。如空中響。應物成音。無性之智。但應緣分別。以分別故。癡愛隨起。又中觀論。破應無如來偈云。邪見深厚者。則說無如來。如來寂滅相。分別有亦非。如是性空中。思惟亦不可。如來滅度後。分別於有無。次總拂偈云。如來過戲論。而人生戲論。戲論破慧眼。是皆不見佛。論釋云。戲論名憶念。分別此彼等。此如來品。初中後思惟如來定性不可得。乃至五求四句皆非是。故偈云。如來無有性。卽是世間性。如來無有性。世間亦無性。以如來一性空義。知一切世間法。悉皆無性。同如來義。華嚴演義中。引法華經偈云。未來世諸佛。雖說百千億。無數諸法門。其實爲一乘。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。是法住法位。世間相常住。於道場知已。導師方便說。今但引兩句。顯諸法無性。成一性義耳。然上三偈。諸釋不同。今直解經文。初一偈。明當佛開權。終歸一實。故云其實爲一乘。次偈釋說一乘所以。以唯一性故。謂若有二性容有兩乘。旣唯一性。故說一乘耳。知法常無性者。知卽證知。法謂所證知法。卽色心等一切法也。常無性者。所證理也。卽如無性理。覺諸法故。云何無性。謂色心等從本已來。性相空寂。非自非他。非共非離。湛然常寂。故曰無性。而言常者。謂本來卽無。非推之使無。故曰常無性耳。佛種從緣起者。然有二義。一約因種。因種卽正因佛性。

故涅槃經云。佛性者。卽是無上菩提中道種子。此種卽前常無性理。故涅槃經云。佛性者。卽是第一義空。無性卽空義也。緣卽六度萬行。是緣因佛性。起彼正因。令得成佛。是故說一乘者。唯以佛性起於佛性。更無餘性。故說一乘。稱理說也。體同曰性。相似名種。故關中云。如稻自生稻。不生餘穀。此屬性也。萌穡華粒。其類無差。此屬種也❶二果種性關中云。佛報唯佛。其理不差。卽性義也。說法度人。類皆相似。此種義也。果之種性。緣眞理生。故云從緣。故釋此偈云。佛緣理生。理旣無二。是故說一乘耳。意云。證理成佛。稱理說一。此中知法常無性偈。全同華嚴出現品經云。如來成正覺時。於其身中。普見一切衆生成正覺。乃至普見一切衆生入涅槃。皆同一性。所謂無性。乃至知一切法皆無性故。得一切智。大悲相續。救度衆生。謂知無性。佛性同故。准經文云。以知無性。尙得一成一切皆成。況不說一乘而度脫之。後偈云。是法住法位等者。重釋前偈。言是法者。卽前所知之法。所以常無性者。由住眞如正位故。由緣無性。緣起卽眞。由卽眞。故云無性。言法位者。卽眞如正位。故智論說。法性法界法住法位。皆眞如異名。世法卽如。故皆常住。謂因乖常理。成三界無常。若解無常之實。卽無常而成常矣。則常與無常二理不偏。故涅槃經況之二鳥。飛止同居。今於道場。證知一切世間無常。卽眞常理。猶懸鏡高堂。萬像斯鑒。二而不二。不可言宣。以方便力。假以言說。一乘尙是假說。況有二三。則一乘之理。至理無過。無性之宗。諸宗莫及。可謂宗鏡之綱骨。祖教之指南也。所以深密經云。一切諸法皆無自性。無生無滅本來寂靜。自性涅槃。商主天子所問經云。若法是無。卽不自在。若不自在。是則無欲。若無欲者。則是眞性。若是眞性。卽名無性

宗鏡錄卷第七

宗鏡錄卷第八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫無性理同。是何宗攝　答。法性宗攝。如古師云。法性有體。是法相宗義。事上無體。是法性宗義　問。若一切法實無性者。不得教意之人。恐成斷見　答。若有性故。一法不成。以無性故。諸緣並立。於無性中。有無俱不可得。豈成斷常之見耶。如大般若經云。諸菩薩摩訶薩。甚爲希有。行深般若波羅蜜多。觀察二空。雖知諸法。一切如夢如響如像如光影如陽焰如幻如化。皆非實有。無性爲性。自相皆空。而能安立善非善等。諸法差別。皆無雜亂。又云。善現白佛言。世尊。佛說一切法。皆以無性爲其自性。若一切法。皆以無性爲自性者。誰染誰淨。誰縛誰解。彼於染淨。及於縛解。不了知故。破戒破見破威儀破淨命。當墮地獄傍生鬼趣。受諸劇苦。乃至佛言。善現。善哉善哉。如是如是。如汝所說。於一切法。皆以無性爲自性。於自性中。有性無性俱不可得。不應於此執有無性。故知旣不可執有。亦不可執無。以自性中。無有無故。所說有無之法。皆是破執入法之方便。故先德云。用無所得爲方便者。有二。一以無所得。導前隨相。則涉有不迷於空。爲入有方便。二假無得以入有。不存無得。卽無得亦是方便。此爲入空之方便。是以無得相空。無作人空。無際性空。此三相盡。法界理現。故菩薩不壞空而常有。染淨之法宛然。不礙有而常空。一眞之道恒現。如是雙照。方入甚深。如般若燈論云。我說遮入有者。遮有自體。不說無體。如楞伽經中偈曰。有無俱是邊。乃至心所行。彼心行滅已。名爲正心滅。釋曰。如是不著有體。不著無體。若法無體。則無一可作故。又如偈曰。遮有言非有。不取非有故。如遮靑非靑。不欲說爲白。釋曰。此二種見。名爲不善。是故有智慧者。欲息戲論得無餘樂者。應須遮此二種惡見。此復云何。若三界所攝。若出世間。若善不善。及無記等。如世諦種。諸所營作。彼於第一義中。若有自體者。起勤方便。作善不善。此諸作業。應空無果。何以故。以先有故。譬如先有若甁衣等。如是樂者常樂。苦者常苦。如壁上彩畫。形量威儀。相貌不變。一切衆生亦應如是。復次若無自體者。彼三界所攝。若出世間。善不善法。起勤方便。則空無果。以無有故。如是世間。則墮斷滅。譬如磨瑩兎角。令其銛利。終不可得。是故偈曰。少慧見諸法。若有若無等。彼人則不見。滅見第一義。復次如寶聚經中。佛告迦葉。有者是一邊。無者是一邊。如是等彼

內地界。及外地界。皆無二義。諸佛如來。實慧證知。得成正覺。無二一相。所謂無相。是以先德云。謂諸宗計。多說但空自性。不空於法。如法相宗。但無遍計。非無依他[1]誤學中論等不得意者。亦云法無自性。故說爲空。則[2]今相不空矣。今既無性。緣生故有。有體卽空。緣生無性故空。空而常有。要互交徹。方是眞空妙有。故共言大同。而旨有異。又約緣起法。有二。一無相如空。則蕩盡無有。是相空。二無自性如幻。則業果恒不失。卽性空。以相空。故萬法體虛。了無所得。以性空。故不壞業道。因果歷然。以此性相二空。方立眞空之理。是則非初中後際。終始宛然。無能造作人。報應非失。故知無性理成。法眼圓照。更無一法。有實根由。今更引證廣明。成就宗鏡。夫眞俗二諦。一切諸法。不出空有。空有之法。皆從緣生。緣生之法。本無自體。依心所現。悉皆無性。以緣生故無性。以無性故緣生。以此緣性二門。萬法一際平等。是以華嚴記廣釋云。謂緣生故有。是有義。無性故空。是空義。二義是空有所以。謂無性故有。是有所以。緣生故空。是空所以。所以卽是因緣。謂何以無性。得成空義。由從緣生。所以無性。是故緣生。是無性空之所以也。何以緣生得爲有義。特由無定性故。方始從緣而成幻有。是故無性。是有所以。故中論偈云。若人不知空。不知空因緣。不知於空義。是故自生惱。如不善呪術。不善捉毒蛇。若將四句總望空有。則皆名所以。故云緣生故名有。緣生故名空。無性故名有。無性故名空。良以諸法起必從緣。從緣有故。必無自性。由無性故。所以從緣。緣有性無。更無二法。而約幻有萬類差殊。故名俗諦。無性一味。故名眞諦。又所以四句。唯第三句引證成者。無性故有。理難顯故。若具證者。一緣生故有者。法華經云。但以因緣有。從顚倒生故說。淨名經云。以因緣故諸法生。中論偈云。未曾有一法。不從因緣生等。皆因緣故有義也。二緣[3]生故空者。經云。因緣所生[4]無有生。論偈云。若法從緣生。是則無自性。若無自性者。云何有是法。又偈云。以有空義故。一切法得成者。由前論中。諸品以空遣有。小乘便爲菩薩立過云。若一切法。無生無滅者。如是則無有四聖諦之法。菩薩反答云。若一切不空。無生無滅者。如是則無有四聖諦之法。謂小乘以空。故無四諦。菩薩以不空故。則失四諦。若有空義。四諦方成。故偈云。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切則不成。又般若經云。若諸法不空。則無道無果。卽無性故有也。淨名經云。文殊師利又問。生死有畏。菩薩當何所依。維摩詰言。菩薩於生死畏中。當依如來功德之力。文殊師利又問。菩薩欲依如來功德之力。當於何住。答曰。欲依如來功德力者。當住度脫一切衆生。又問。欲度衆生。當何所除。答曰。欲度衆生。除其煩惱。又問。欲除煩惱。當何所行。答曰。當行正念。又問。云何行於正念。答曰。當行不生不滅。又問。何法不生。何法不滅。答曰。不善法不生。善法不滅。又問。善不善孰爲本。答曰。身爲本。又問。身孰爲本。答曰。欲貪爲本 又問。欲貪孰爲本。答曰。虛妄分別爲本。又問。虛妄分別孰爲本。答曰。顚倒想爲本。又問。顚倒想孰爲本。答曰。無住爲本。又問。無住孰爲本。答曰。無住則無本。文殊師利。從無住本。立一切法。叡公釋云。無住卽實相異名。實相卽性空異名。故從無性。有一切法。又淨名經云。文殊師利言。居士。有疾菩薩。云何調伏其心。維摩詰言。有疾菩薩。應作是念。今我此病皆從前世妄想顚倒諸煩惱生。無有實法。誰受病者。所以者何。四大合故。假名爲身。四大無主。身亦無我。又此病起。皆由著我。是故於我。不應生著。旣知病本。卽除我想及衆生想。當起法想。應作是念。但以衆法合成此身。起唯法起。滅唯法滅。又此法者。各不相知。起時不言我起。滅時不言我滅。彼有疾菩薩。爲滅法想。當作是念。此法想者。亦是顚倒。顚倒者是卽大患。我應離之。云何爲離。離我我所。云何離我我所。謂離二法。云何離二法。謂不念內外諸法。行於平等。云何平等。謂我等涅槃等。所以者何。我及涅槃。是二皆空。以何爲空。但以名字故空。如此二法。無決定性。得是平等。無有餘病。唯有空病。空病亦空。無性緣生故空者。雙牒前四句中。兩種空也。此二種空。並離斷見。謂定有則著常。定無則著斷。今緣生故空。非是[5]定無。無性故空。亦非定無。定無者。一向無物。如龜毛兎角。今但從緣生無性。故非定無。無性緣生故有者。亦雙牒前四句中二有。並非常見。常見之有有。是定性有。今從緣有。非定性有。

[1]誤＝設〔元〕〔明〕　[2]今＝合〔元〕〔明〕　[3]生＝無〔元〕　[4]無＝生〔元〕　[5]定＝空〔元〕〔明〕

況由無性有。豈定有耶。從緣無性。如幻化人。非無幻化人。幻化非眞故。亦云幻有。亦名妙有。以非有爲有。故名妙有。又幻有卽是不有有。大品經云。諸法無所有。如是有故。非有非不有。名爲中道。是幻有義。眞空是不空空者。謂不空與空。無障礙故。是故非空非不空。名爲中道。是眞空義。經云。空不空不可說。名爲眞空。中論偈云。無性法亦無。一切法空故。菴提遮女經偈云。嗚呼眞大德。不知實空義。色無有自性。豈非如空也。空若自有空。則不容衆色。空不自空故。衆色從是生。又一。空有相害義。今初一眞空必盡幻有。卽眞理奪事門。以事攬理成。遂令事相無不皆盡。唯一眞理。平等顯現。以離眞理外。無有少事可得故。如水奪波。波無不盡。般若經云。是故空中無色無受想行識等。二。空有相作義。眞空必成幻有者。卽依理成事門。謂事無別體。要因眞理而得成立。以諸緣起。皆無自性。由無性理。事方成故。如波攬水而成立故。亦是依如來藏。得有諸法。法句經云。菩薩於畢竟空中。熾然建立。三。空有相違義。幻有必覆眞空。卽事能隱理門。謂眞理隨緣。能成事法。然此事法。既違於理。遂令事顯理不現也。以離事外。無有理故。如波奪水。水無不隱。是則色中無空相也。四。空有不相礙義。幻有必不礙眞空。卽事能顯理門。謂由事攬理故。則事虛而理實。以事虛故。全事之理。挺然露現。如由波相虛。令水露現。中論偈云。若法從緣生。是則無自性。然此四義。卽是前緣生故空等四義也。一。眞空必盡幻有。是無性故空義。二。眞空必成幻有。是無性故有義。三。幻有必覆眞空。是緣生故有義。四。幻有必不礙眞空。是緣生故空義。前四總明空有所以。今四正說空有之相。然此空有二而不二。須知四義。兩處名異。一。眞空必盡幻有。是眞空上空義。二。眞空必成幻有。是眞空上不空義。三。幻有必覆眞空。是幻有上有義。四。幻有必不礙眞空。是幻有上非有義。又須知有非有。空非空。各有二義。一。有上二義者。一是不壞有相義。二是遮斷滅義。則諸有爲非不有。二。非有上二義者。一離有相義。二卽是空義。三。空上二義者。不一壞性義。二遮定有義。故諸空爲非不空。四。非空上二義者。一離空相義。二卽有義。已知名義。今融合乃有五重。爲五種中道。一。謂有非有無二。爲一幻有者。此是有上二義自合。然取有上不壞相義。非有上離有相義。故合爲一幻有。是俗諦中道。二。空非空無二。爲一眞空者。卽空上二義自合。然取空上不壞性義。非空上離空相義。故合爲一眞空。爲眞諦中道。前一。爲卽相無相之中道。此一。爲卽性無性之中道。亦是存泯無二義。三。非空與有無二。爲一幻有者。上一對。空有自合。此下一對。空有四義交絡而合。今此第三而取眞空上非空義。幻有上有義。二義相順。明不二。然是非空上。取卽是有義。有上。取遮斷滅義。故得共成幻有。爲非空非不有。存泯無礙之中道。四。空與非有無二。爲一眞空者。卽第四取眞空上空義。幻有上非有義。二義相順明其不二。然是空上遮定有義。非有上卽是空義。故二義相順。得成眞空。爲非有非不空。存泯無礙之中道。第三是存俗泯眞。此是存眞泯俗。又三是空徹於有。今是有徹於空。皆二諦交徹。五。幻有與眞空無二。爲一味法界者。卽第五總合前四。令其不二。然上各合交徹。並不出於眞空幻有。故今合之爲一味法界。爲二諦俱融之中道。然三四雖融二諦。而空有別融。今此空有無礙卽是非空非有無礙。擧一全收。若以眞同俗。唯一幻有。若融俗同眞。唯一眞空。空有無二。爲雙照之中道。非空非有無二。爲雙遮之中道。遮照一時。存泯無礙。故云離相離性。無障無礙。無分別法門。以幻有爲相。眞空爲性。又空有皆相。非空非有爲性。又別顯爲相。總融爲性。今互奪雙融。並皆離也。無分別法。但約智說。唯無分別智。方究其原。其無障礙。通於境智。謂上之五重。多約境說。心智契合。卽爲五觀。五境旣融。五觀亦融。以俱融之智。契無礙之境。則心境無礙。心中有無盡之境。境上有無礙之心。故要忘言。方合斯理。總爲緣起甚深之相。　故知若了空有無礙眞俗融通。無性之宗。緣生之理。如同神變。莫定方隅。雖處狹而常寬。縱居深而逾淺。或在下而恒上。任遊中而卽邊。衆生常處佛身。涅槃唯依生死。可謂難思妙旨。非情所知。故云性海無涯。衆德以之繁廣。緣生不測。多門由是圓通。莫不迴轉萬差。卷舒之形隨智。鎔融一際。開合之勢從心。照不失機。縱差別而恒順。用非乖體。雖一味而常通。又云。謂塵不壞小

量。而遍十方。普攝一切。於中顯現。斯由量則非量。非量卽量。又居見聞之地。卽見聞之不及。處思議之際。卽思議之不測皆由不思議體。自不可得故。卽思不可思。經云。所思不可思。是名爲難思。法界觀眞空門云。一。色卽是空者。以色。擧體全是眞空。不卽斷空。以色等。本是眞如一心。與生滅和合。名阿賴耶識。能變起根身器界。卽是此中所明色等諸法。故今推之。都無其體。故擧體歸於眞心之空。不合歸於斷滅之空。以本非斷空之所變故。斷空。則是虛豁斷滅。無知無用。不能現於萬法。如鏡外之空。非同鏡內之空。色相宛然。求不可得。謂之空。又凡是色法。必不異眞空。以諸色法。必無性故。是故色卽是空。旣非滅色取空。離色求空。又不卽形顯色相之空。又不離形顯無體之空。卽是眞空。若不卽色相。卽無遍計所執。不離無體。卽是依他緣起。緣起無性之眞理。卽是圓成。二。明空卽色者。眞空必不異色。故云空卽是色。何以故。凡是眞空必不異色。以是法無我理。非斷滅故。是故空卽是色。若離事求空理。卽成斷滅。今卽事明無我無性眞空之理。離事何有理乎。以眞如不守自性。隨緣成諸事法。則擧空全色。擧理全事。又眞如正隨緣時。不失自性。則擧色全空。擧事全理。三。空色無礙者。謂色。擧體全是盡色之空。故色盡而空現。空。擧體不異全盡空之色。卽空卽色而空不隱。是故看色無不見空。觀空莫非見色。無障無礙。爲一味法也。如擧衆波全是一水。擧一水全是衆波。

波水不礙同時。而水體挺然全露。如卽空卽色而空不隱。寶藏論云。空可空非眞空。色可色。非眞色。眞色無形。眞空無名。無名名之父。無色色之母。爲萬物之根源作天地之太祖。肇論云。本無實相法性性。空緣會。一義耳。何則。一切諸法。緣會而生。緣會而生。則未生無有。未生無有。緣離則滅。如其眞有。有則無滅。以此而推。故知雖今現有。有而性常自空。性常自空。故謂之性空。法性如是。故曰實相。實相自無。非推之使無。故名本無。言不有不無者。不如有見常見之有。邪見斷見之無耳。若以有爲有。則以無爲無。有旣不有。則無無也。夫不存無以觀法者。可謂識法實相矣。乃至三乘。等觀性空而得道也。性空者。諸法實相也。見法實相。故爲正觀。若其異者。便爲邪觀。設二乘不見此理。則顚倒也。是以三乘觀法無異。但心有大小爲差耳。又不眞空論云。夫至虛無生者。蓋是般若玄鑒之妙趣。有物之宗極者也。自非聖明特達。何能契神於有無之間哉。是以聖人通神心於無窮。窮所不能滯。極耳目於視聽。聲色所不能制者。豈不以其卽萬物之自虛。故物不能累其神明者也。是以聖人乘眞心以理順。則無滯而不通。審一氣以觀化。故所遇而順適。無滯而不通故。能混雜致淳。所遇而順適故。則觸物而一。如此則萬像雖殊。而不能自異。不能自異故。知像非眞像。像非眞像。則雖像而非像。然則物我同根。是非一氣。潛微幽隱。殆非群情之所盡。故知若乘眞心而體物。則何物而

不歸。齊一氣以觀時。則何時而不會。何時而不會。則知觸境之無生。何物而不歸。則見物性之自虛矣。若任情所照。曷能盡其幽旨乎。若不悟宗難逃見跡。如龐居士偈云。昔日在有時。常被有人欺。種種生分別。見聞多是非。後向無中坐。又被無人欺。一向看心坐。冥冥無所知。有無俱是執。何處是無爲。有無同一體。諸相盡皆離。心同虛空故。虛空無所依。若論無相理。唯有父王知。故知有無諸法。欲求究竟唯心方證。若未歸心盡成障礙。爲常爲斷。成是成非。纔入此宗自然融卽。謂先明其體性。必無心外法能與心爲緣。悉是自心生。起處知自心生。旣從心生則萬法從緣皆無還與心爲相。但論空有則廣明諸法。何者以空有管一切法故。此空有二門。亦是理事二門。亦是性相二門。亦是體用二門。亦是眞俗二門。乃至總別同異。成壞理量權實卷舒。正助修性遮照等。或相資相攝相是相非相遍相成相害相奪相卽相在相覆相違。一一如是。各各融通。今以一心無性之門。一時收盡。名義雙絕境觀俱融。契旨忘言咸歸宗鏡。是以須明行相名義差別。方能以體性融通。若不先橫竪鋪舒後。何以一門卷攝。故還原觀云。用就體分非無差別之勢。事依理現。自有一際之形。如上微細剖析廣照空有二門。可謂得萬法之根由。窮諸緣之起盡。此有無二法迷倒所由。九十六種之邪師因玆而起。六十二見之利使從此而生。菩薩尙未盡其原。凡夫安能究其旨。所以寶性論云。空亂意菩

薩於此眞空妙有猶有三疑。一疑空滅色取斷滅空。二疑空異色取色外空。三疑空是物取空爲有。故華嚴經中善財歷事諸佛已證法門。尙猶於諸法中無而計有。若究竟遠離唯大菩薩之人。大智度論偈云。有無二見滅無餘。諸法實相佛所說。淨名經云。有無二見無復餘習。又偈云 說法不有亦不無。以因緣故諸法生。何者。若時機因緣執有則說空門。若時機因緣著空遂談有教。爲破有故不存空。因治空故不立有。故說有而不有言空而不空。或雙亡而雙流。或雙照而雙寂。破立一際遮照同時。如肇論鈔云。今就論文總有四意。以顯周圓之旨。一者破實顯空。二者破空顯假。三者破唯空唯假。顯亦空亦假。四者破亦空亦假。顯非空非假。則是中道。方謂周圓也。然四論皆有周圓。今既一一辯之。且約四義。一約境。二約智。三約果。四約境智果。初約境者。不眞空論云。卽物順通故物莫之逆。此破實顯空遣凡夫執。卽僞卽眞故性莫之易。此破空顯假遣聲聞執。性莫之易故雖無而有。物莫之逆故雖有而無。此則破有破無顯亦空亦假。辯菩薩境。雖有而無。所謂非有。雖無而有。所謂非無。此破亦空亦假遣菩薩執。顯中道第一空佛之境。此則境周圓也。二約智者。則般若論也。若以般若智一一歷然空假等境則成心量。但是有智不得無智意。今則約前智知凡是一境。卽須周圓也。論云。言知非爲知。欲以通其鑒。此破凡夫執相知辯無知也不知非不知。欲以辯其相。此破聲聞無知。辯無種不知也。辯相不爲無 通鑒不爲有。此破亦知亦不知。顯非知非不知也。非有故知而無知。非無故無知而知。此破非知非不知。辯亦知亦無知。前來四義說雖前後並在一心。不卽不離。可謂佛智周圓矣。三約果辯者。卽涅槃論文云。存不爲有破有餘涅槃。遣聲聞常執。亡不爲無。破無餘涅槃。遣聲聞斷執。亡不爲無雖無而有存不爲有。雖有而無此雙破有無顯。亦有亦無。雖有而無。所謂非有。雖無而有。所謂非無。此破亦有亦無。顯非有非無。以顯中道佛之境。無住涅槃果周圓矣。四約境智果三合辯者。則是總收前諸論文也。前二論則眞諦無相之境爲眞空。般若能觀眞智。卽萬行之本爲妙有。猶境發智由智顯境。境智互顯爲亦空亦有。卽涅槃論中三德相冥。境智不二。不斷不常爲非空非有。可謂涅槃極果也。卽如來一化之意。並周圓故。則譬讚佛法之淵海也。故知眞空難解。應須妙得指歸。若隨空有之文。皆墮邪見。如鴦崛魔羅經偈云。譬如有愚夫。見雹生妄想。謂是瑠璃珠。取已執持歸。置之瓶器中。守護如眞寶。不久悉融消。空想默然住。於餘眞瑠璃。亦復作空想。文殊亦如是。修習極空寂。常作空思惟。破壞一切法。解脫實不空。而作極空想。猶如見雹消。濫壞餘眞實。汝今亦如是。濫起極空想。見於空法已。不空亦謂空。有異法是空。有異法不空。一切諸煩惱。譬如彼雨雹。一切不善壞。猶如雹融消。如眞瑠璃寶。謂如來常住。如眞瑠璃寶。謂是佛解脫。虛空色是佛。非色是二乘。解脫色是佛。非色是二乘。云何極空相。而言眞解脫。文殊宜諦思。莫不分別想。譬如空聚落。川竭瓶無水。非無彼諸器。中虛故名空。如來眞解脫。不空亦如是。出離一切過。故說解脫空。如來實不空。離一切煩惱。及諸天人陰。是故說名空。嗚呼蚊蚋行。不知眞空義。外道亦修空。尼乾宜默然。所以外道執斷空。二乘證但空。俱不達一心眞空之理。故無生義云。經云。持心猶如虛空者。非是斷空。爾時猶有妙神。卽有妙識思慮。問曰。經言。持心如虛空邢更有妙神在。答曰。經道持心如虛空者。只是持心令不生故。言如虛空。非卽是空。經言。如虛空也。經言。若識在二法則有喜悅。若識在無二實際法中。則無喜悅。實際卽是法性。空識卽是妙神。故知實際中含有妙神也。華嚴經性起品作十種譬喩。明法身佛有心。大師言。雖有妙神。神性不生與如一體。譬如淩還是水與水一體水亦有淩性。若無淩性者。寒結淩則不現。如中亦有妙神。性同如淸淨則現。不淨不復可見。乃至如師主姓傳傳姓身內覓不得。身外覓不得。中間覓不得。當知傳姓是空。而非是斷空之空。以傳姓中含有諸男女。故言性空異於虛空。佛性是空。諸佛法身不空。大師引經曰。女身色相無在無不在。夫無在無不在者。佛所說也。釋言。女身色相卽如。故言無在。如性眞常體含染相。故言無不在。含者。含有男女色聲等相。涅槃經明菩薩念法。善男子。唯此正法無有時節。法眼所見非肉眼見。不生不

出。不住不滅。不始不終。無明無數。此正明如體也。非結非業。斷結斷業而亦是業。非男斷男而亦是男。非有斷有而亦是有。非入斷入而亦是入。乃至諸佛所遊居處常不變易。是名菩薩念法。如上空有二門。約廣其義用遂說存泯開合。若破其情執乃說。卽離有無。設當見性證會之時。智解俱絕。如泯絕無寄觀云。謂此所觀眞空不可言卽色不卽色。亦不可言卽空不卽空。一切皆不可。不可亦不可。此語亦不受。逈絕無寄。非言所及。非解所到。是謂行境。何以故。生心動念卽乖法體。失正念故。乃至若不洞明前解。無以躡成此行。若不解此行法絕於前解。無以成其正解。若守解不捨。無以入玆正行。是故行由解成。行起解絕。古釋云。空若卽色者。聖應同凡見妄色。凡應同聖見眞空。又應無二諦。空若不卽色者。見色外空無由成於聖智。又應凡聖永別聖不從凡得故。又色若卽空者。凡迷見色。應同聖智見空。又亦失於二諦。色不卽空者。凡夫見色應不迷。又所見色長隔眞空。應永不成聖。生心動念卽乖法體。失正念故者。眞空理性本自如然。但以迷之動念執相故。雖推破簡情顯解。今情忘智泯但是本眞。何存新生之解數。若有解數卽爲動念。動念生心故失正念。正念者。無念而知。若總無知何成正念。又解爲遺情。說因破執。若情消執喪。說解何存。眞性了然寂無存泯。所以若言。卽與不卽皆落是非。暫挂有無卽非正念。故云。纔有是非紛然失心　問。凡涉有無皆成邪念。若關能所悉墮有知。如何是無念而知　答。瑞草生嘉運。林華結早春

宗鏡錄卷第八

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫修行契悟法乃塵沙。云何獨立一心爲宗。而稱絕妙　答。若不了心宗皆成迷倒。觸途成壅證入無門。如俗諦中亦有祕密之法。若不得要訣學亦無成。或得其門所作皆辦。今敎乘稱祕密之法。禪宗標不傳之文。則向何路而進修。從何門而趣入。若不得唯心之訣正信無由得成。纔得斯宗千門自闢。道不待求而頓現。行弗假修而自圓。如地遇陽春萌芽沸發。故云。若無觀慧事亦不成。又此心能成一切能壞一切。成則頓成天眞之佛。所以眞覺大師歌云。　是以禪門了却心頓入無生慈忍力。以此無生一門一成一切成。乃至三身四智八解六通無漏無爲普賢萬行。　悉於無生一時圓滿。故云。初聞阿字門卽解一切義。所謂一切法不生。壞則漸壞有爲無爲功德之門。所以歌云。損法財滅功德。莫不由乎心意識。故知。此心無幽不燭。有法皆知。察密防微。窮今洞古。故謂之靈臺。故司馬彪云。心爲神靈之臺。莊子云。萬惡不可內於靈臺。淨名疏問云。玄義處處多明觀心。已恐不可。入文復爾。將不壞亂經敎耶。答。說經本爲入道。若懷道。之賢觸處觀行。豈有尋求涅槃聖典而不觀行者乎。但巧說得宜。非止不損文義。兼得觀慧分明。分別法門非觀何速。豈有壞亂之咎乎。夫有所說意在言前。祖佛本意皆爲明心達道。假以文義直指心原。豈可執詮迷旨背心求道耶。所以正法念處經偈云。天龍阿脩羅。地獄鬼羅刹。心常爲導主。如王行三界。心將詣天上。復行於人中。心將至惡道心輪轉世間。寶雨經云。云何菩薩得奢摩他毘鉢舍那善巧。謂此菩薩心善巧已。觀察諸法如幻如夢。思惟諸法此是善法此非善法。此出離法此不出離法。謂諸菩薩觀一切法皆依於心。心爲自性。心爲上首。能攝受心。善調伏心。善了知心。故能攝此一切諸法。旣善調伏。又善了知。由此因緣。便能修習奢摩他法如是繫心。如是止心。及安住心。勤修如是奢摩他故。便能安住心一境性。弘道廣顯定意經云。彼德本者。了識心本。以此心行慈及衆生。識了知彼空無我人。其心德本助勸於道。故知心爲德本。卽是總相。心佛衆生三之別相。心是總相者。法界染淨萬類萬法不出一心。是心卽攝一切世間出世間法。故名總相。餘染淨二緣各屬二類。然總相說十法界中。六道爲染四聖爲淨。則十法界中染淨二緣。凡聖兩道。俱不出一心矣。故經云。心能導世間。卽自在義。心能遍攝受。卽隨行義。如是一心法皆自在隨行。金剛三昧論云。出世之因者。入實相觀。出世之果者。一味解脫。故知

初則信心而入道。後則證心而得果。始終不出宗鏡矣。[1]又楞伽經偈云。唯心無所有。諸行及佛地。去來現在佛。三世說如是。賢劫定意經云。等觀一切諸法。根原皆如是。諦本無所有。是曰一心。華嚴經夜摩天宮偈讚品云。譬如工畫師。分布諸彩色。虛妄取異色。大種無差別。大種中無色。色中無大種。亦不離大種。而有色可得。心中無彩畫。彩畫中無心。然不離於心。有彩畫可得。彼心恒不住。無量難思議。示現一切色。各各不相知。譬如工畫師。不能知自心。而由心故畫。諸法性如是。心如工畫師。能畫諸世間。五蘊悉從生。無法而不造。如心佛亦爾。如佛衆生然。應知佛與心。體性皆無盡。若人知心行。普造諸世間。是人則見佛。了佛眞實性。心不住於身。身亦不住心。而能作佛事。自在未曾有。若人欲了知。三世一切佛。應觀法界性。一切唯心造。疏釋云。此頌顯於具分唯識。此不相知義。謂非唯所畫之法自不相知。喻所變之境無有體性。能畫之心念念生滅自不相知。故亦不能知於所畫。雙喻心境皆無自性各不相知。故言不能知自心而由心故畫。又雖不知畫心而由心能畫。喻衆生雖迷心現量而心變於境。又由不能知所畫但畫於自心故能成所畫。喻衆生由迷境唯心方能現妄境。又喻正由無性方成萬境。故云諸法性如是。應觀法界性者。即眞如。[2]理觀。一切唯心造者。即唯識事觀。以理觀唯識之性。諸佛證此爲成佛之體。以事觀唯識之相。衆生達此爲出離之門。如華嚴演義云。良以一文之妙攝義無遺。一偈之功能破地獄。故普賢菩薩告善財言。我此法海中無有一文。無有一句。非是捨施轉輪王位而求得者。非是捨施一切所有而求得者。釋曰。以一是一切之一故。稱性之一故。纂靈記云。有京兆人。性王。失其名。本無戒行。曾不修善因患致死。被二人引至地獄。地獄門前見一僧。云是地藏菩薩。乃教誦偈云。若人欲了知。三世一切佛。應觀法界性。一切唯心造。菩薩授經已謂之曰。誦得此偈能破地獄苦。其人誦已遂入見王。王問。此人有何功德。答云。唯受持一四句偈。具如上說。王遂放免。當誦此偈時。聲所至處。受苦之人。皆得解脫。後三日方穌憶持此偈。向諸道俗說之。參驗偈文。方知是華嚴經夜摩天宮無量菩薩雲集所說即覺林菩薩偈。意明地獄心造了心造佛地獄自空耳。故知若觀此心言下離苦。不唯破地獄界。乃至十法界一時破。以入眞空一際法故。則平等眞法界。無佛無衆生。此非妙術神通假於他勢。以法如是故。可驗自心不可思議神妙之力。高而無上。淵而不深。延而不長。促而非短。廣而無相。顯而無蹤。有而不常。無而不滅。照體獨立。稱性普周。妙萬物故稱之爲神。孕一切故名之爲母。統御該攝通變無窮。任照忘疲。若明鏡之寫像。應緣無作。猶虛谷之傳聲。居方而方相分明。處圓而圓文顯現。在悟而悟成諸佛。墮迷而迷作衆生。跡任千途本地不動。台敎云。心如幻化但有名字。名之爲心。適言共有。不見色質。適言其無。復起慮想。不可以有無思度故。名心爲妙。非是待麁成妙。以絕待爲妙。故傅大士稱爲妙神。亦云妙識。妙神即是法身佛。[3]若無妙神誰受寂滅樂。寶藏論云。其爲也形。其寂也冥。本淨非瑩。法爾天成。光超日月。德越太淸。萬物無作。一切無名。轉變天地。自在縱橫。恒沙而用。混沌而成。誰聞不喜。誰聞不驚。如何以無價之寶。隱於陰入之坑。是以體之即妙即神。顯無價之寶。迷之成麁成昧。墮陰入之坑。遍覽圓詮。釋之莫盡。仰唯諸聖讚之靡窮。可謂入道玄關成佛妙訣。乃至凡聖因果行位進修。不離此心而得成辦。契同心性何德不收。以一切法隨所依住。皆於一心頓圓滿故。如斯之事。豈非絕待之妙耶。如法華玄義云。絕待明妙者爲四。一隨情三[4]段法起。若入眞諦待對即絕。故身子云。吾聞解脫之中無有言說。此三藏經中絕待意也。二若隨理三[5]假。一切世間皆如幻化。即事而眞。無有一事而非眞者。更待何物爲不眞耶。望彼三藏絕還不絕。即事而眞。乃是絕待。此通教絕待也。三別教若起。望即眞之絕。還是世諦。何者非大涅槃。猶是生死世諦。絹還有待。若入別教中道待則絕矣。四圓教若起。說無分別法。即邊而中。無非佛法亡泯淸淨。豈更佛法待於佛法。如來法界。故出法界外。無復有法可相形比。待誰爲麁。形誰得妙。無所可待。亦無所絕。不知何名。強言爲絕。大涅槃經云。大名不可稱量。不可思議故爲大。譬如虛空不因小空名爲大也。涅槃亦爾。不因小相名

[1]又＝入(元)(明)　[2]理＝現(元)　[3]若＝告(元)(明)　[4]段＝假(明)　[5]假＝段(元)

大涅槃。妙亦如是。妙名不可思議。不因於麁而名爲妙。若謂定有法界廣大獨絕者。此則大有所有。何謂爲絕。今法界淸淨非見聞覺知不可說示。經云。止止不須說。我法妙難思。止止不須說。卽是絕言。我法妙難思卽是絕思。又云。是法不可示。言辭相寂滅。亦是絕歎之文。不可以待示。不可以絕示。滅待滅絕。故言寂滅。又云。一切諸法。常寂滅相。終歸於空。此空亦空。則無復待絕。中論云。若法爲待成。是法還成待。今則無因待。亦無所成。法華首經云。既得無生忍。此不生無生。生卽無生。是名絕待。降此已外若更作者。絕何物顯何理。流浪無窮則墮戲論。乃是迷情分別絕待不絕。非絕非待於亦待亦絕。言[1]語相逐永無絕矣。何者言語從覺觀生。心慮不息語何由絕。如癡犬逐塊徒自疲勞。塊終不絕。若能妙悟寰中息覺觀風。心水澄淸言思皆絕。如黠師子放塊逐人。塊本既除。塊則絕矣。妙悟之時。洞知法界外無法而論絕者。約有門明絕也是絕亦絕。約空門明絕也。如駃馬見鞭影無不得入。是名絕待妙也。用是兩妙妙上三法。衆生之法亦具二妙。稱之爲妙。佛法心法亦具二妙。稱之爲妙。問。何意以絕釋妙。答。只喚妙爲絕。絕是妙之異名。如世人稱絕能耳。又妙是能絕。麁是所絕。此妙有絕麁之功。故擧絕以名妙。此絕非是斷絕。以無盡爲絕。如還原觀云。一塵出生無盡遍一塵之內。卽理卽事。卽人卽法。卽依卽正。卽染卽淨。卽因卽果。卽同卽異。卽彼卽此。卽一卽多。卽廣卽狹。卽情卽非情。卽三身卽十身。何以故。理事無礙法如是故。十身互作自在用。故唯普眼之境界也。如上事相之中。一一互相容相攝。各具重重無盡之境界也。經頌云。一切法門無盡海。同會一法道場中。如是次第展轉成。此無礙人方得悟。問。據其所說。則一塵之上理無不顯。事無不融。文無不釋。義無不通。今時修學之徒。云何曉悟達於塵處。頓決群疑。且於一塵之上。何者是染。云何名淨。何者名眞。若爲稱俗。何者名生死。何者是涅槃。云何名煩惱。云何是菩提。何者名小乘法。云何名大乘法。請垂開決。聞所未聞。答。大智圓明覩纖毫而觀性海。眞原朗現。一塵之處以眺全身。萬法顯必同時。一際理無前後。何以故。由此一塵虛相能翳於眞。卽是染也。由塵相空無所有卽淨也。由於塵性本體同如。卽是眞也。由此塵相緣生幻有。卽俗也。由於塵相念念遷變。卽是生死也。由觀塵生滅相盡空無有實。卽涅槃也。由塵相大小皆是妄心分別。卽煩惱也。由塵體本空緣慮自盡。卽菩提也。由塵相體無遍計。卽小乘法也。由塵性無生無滅依他似有。卽大乘法也。如是略說。若具言之。假使一切衆生懷疑。各異一時同問如來。如來唯以一箇塵字而爲解釋。宜深思之。經頌云。一切法門無盡海。一言演說盡無餘。依此義理故。名一塵出生無盡遍也。所言卽者。現今平等。故此一心法門。如鏡頓現不待次第。如印頓成更無前後。一見一切見。一聞一切聞。不俟推尋。若待了達而成。皆爲權漸。若能觀於心性之一。則是一道甚深。卽正道之一。是唯一之一。千佛同轍。今古不易之一道也。亦云一路涅槃門。亦云一道出生死。又名大佛頂首楞嚴王具足萬行十方如來一門超出妙莊嚴路。猶如百華共成一蜜。故知萬法同會斯宗。若諦了之一切在我。昇沈去住任意隨緣。示現凡出生入死。變化難測。運無作之神通。隱顯同時。闡如幻之三昧。是非冥合。逆順同歸。語默卷舒。常順一眞之道。治生産業。不違實相之門。運用施爲。念念而未離法界。行住坐臥。步步而常在其中。若不信之人對面千里。如寒山子詩云。可貴天然物。獨一無伴侶。促之在方寸。延之一切處。汝若不信受。相逢不相遇。如明達之者。寓目關懷悉能先覺。若未遇之子可以事知。擧動施爲未嘗間斷。如蔡順字[2]君仲。以孝聞。順少孤養母。常出求薪。有客卒至。母望順不還。乃嚙其指。順卽心動。棄薪馳歸。跪問其故。母曰。有急客來。吾嚙指以悟汝耳。又唐裴敬彝。父爲陳王典所殺。敬彝時在城。忽自覺流涕不食。謂人曰。我大人凡有痛處吾卽不安。今日心痛手足皆廢。事在不測。遂歸覲父果已死。又唐張志安居鄉閭稱孝。差爲里尹。在縣忽稱母疾急。縣令問。志安曰。母有疾志安亦病。志安適患心痛。是以知母有疾。令拘之差人覆之。果如所說。尋奏高表門閭。拜爲散騎常侍

問此宗所悟還有師不　答。此是自覺聖智無師智自然智之所證處。不從他悟。自證之

[1]語＝悟(元)　[2]君＝若(元)(明)

時法從心現。不從外來故無師。契而能自得阿耨菩提。楞伽經云。大慧白佛言。世尊。若善自覺聖智相及一乘。我及餘菩薩。若善自覺聖智相及一乘。不由於他通達佛法。又經云。舍利弗復問。何故諸賢復發此言。從今日始不以佛爲聖師。諸比丘報曰。從今日始自在其地不在他鄉。自歸於己不歸他人。以爲師主不用他師。是以故往不以佛爲聖師。乃至於是世尊讚諸比丘。善哉善哉。其於諸法無所得者。乃爲眞得。此乃但可自知。方見眞實。所以千聖拱手作計校不成。如經頌云。言語說諸法。不能顯眞實。平等乃能見。如法佛亦爾。所以永嘉歌云。不離當處常湛然。覓卽知君不可見。又先德偈云。不煩問師匠。心王應自知。斯乃眞照無照。眞知無知。何者若有照則有對處。故云。隨照失宗。若有知則被知礙。故云。法離見聞覺知。如信心銘云。縱橫無照。最爲微妙。知法無知。無知知要。達此要者。卽無一法可同。無一法可異。無一法可是。無一法可非。則何用外求知解。古德歌云。古人重義不重金。曲高和寡無知音。今時學士還如此。語默動用跡難尋。所嗟世上岐途者。終日崎嶇枉用心。平坦栴檀不肯取。要須登陟訪椿林。窮子捨父遠逃逝。却於本舍絕知音。貧女宅中無價寶。却將小秤買他金。故大涅槃經云。如平坦路一切衆生悉於中行。無障礙者。中路有樹其陰清涼。行人在下憩駕止息。然其樹陰常住不異。亦不消壞。無持去者。路喩聖道。陰喩佛性。是以若達此宗歸於自地。室中寶藏豈是外來。衣內明珠非從他獲。若能開發祕藏。得現前受用之榮。貨易神珠。息積劫貧窮之苦。非數他寶。豈徇彼求。則潤己之智藏何窮。利他之法財無盡

問。若言無師自證者。卽墮自然之計。執從他解者。仍涉因緣之門。且大道之性。非是自然。亦非因緣。云何開示而乖道體

答。爲破他求故說須自證。爲執自解故從他印可。若當親省之時。迷悟悉空自他俱絕。非限量之所及。豈言論之能詮。所以牛頭初祖云。夫道者。若一人得之道卽不遍。若衆人得之道卽有窮。若各各有之。道卽有數。若總共有之。方便卽空。若修行得之。造作非眞。若本自有之。萬行虛設。何以故。離一切限量分別故。明知說自說他言得言失者。若約聖教則是隨世語言破執方便。若依意解。盡是限量分別不出情塵。但不執教以徇情。則方見性而達道

問。初心學人悟入此宗。信解圓通有何勝力

答。若正解圓明決定信入。有超劫之功。獲頓成之力。雖在生死常入涅槃。恒處塵勞長居淨刹。現具肉眼。而開慧眼之光明。匪易凡心。便同佛心之知見。如太子具王儀之相。迦陵超衆鳥之音。將師子筋爲琴絃。餘音斷絕。以善見藥而治病。衆患潛消。若那羅箭之功。勢穿鐵鼓。似金剛鎚之力。擬碎金山。則煩惱塵勞。不待斷而自滅。菩提妙果。弗假修而自圓。乃至等冤親。和諍論。齊凡聖泯自他。一去來。印同異。融延促。混中邊。世出世間不可稱不可量不可說不可說之力。莫能過者。亦名佛力。亦名般若力。亦名大乘力。亦名法力。亦名無住力。所以先德釋云。無住力持者。則大劫不離一念。又云。色平等是佛力。色既平等則唯心義成。故知觀心之門理無過者。最尊最貴絕妙絕倫。有刹那成佛之功。頓截苦輪之力。大涅槃經云。譬如藥樹。名曰樹王。於諸藥中最爲殊勝。能滅諸病。樹不作念。若取枝葉及皮身等。雖不作念能愈諸病。涅槃亦爾。是以若於宗鏡有圓信圓修。乃至見聞隨喜一念發心者。無不除八萬塵勞三障二死之病。大品經云。如摩尼珠。所在住處一切非人。不得其便。以珠著身。闇中得明。熱時得涼。寒時得溫。若在水中隨物現色。卽況識此自心如意靈珠。圓信堅固一切時處。不爲無明塵勞非人之所侵害。則處繁不亂。履險恒安。高而不危。滿而不溢。台教引佛藏經云。無名相中假名相說。皆是如來不思議力。譬如有人嚼須彌山飛行虛空。石筏渡海。負四天下及須彌山。蚊脚爲梯登至梵宮。劫盡燒時一唾劫火卽滅。一吹世界卽成。以藕絲懸須彌山。手接四天下雨。如來所說一切諸法無相無爲無生無滅。令人信解。甚爲難有。甚爲希有。若少有所得。與佛法僧諍入於邪道。不聽出家受戒飲一盃水。當知經明無生外用。以顯妙理因果無生。是則不了一體三寶常住。不聽出家。言不聽者。若不解此戒不具足。若約觀心者。一刹那起名一衆生。卽起卽滅名爲一期。念念之中恒起三毒。卽當劫盡三災。三毒貪爲首。三災火爲端。以不思

議止觀觀此三毒。一念貪心無有起處。即是一唾劫火而滅。了念成智即是一吹世界而成。乃至一切不思議希有之事。但達一念無明心成諸佛智。無有不洞曉之者。若不解此非唯不聽出家。一切萬善皆不成就。以不知佛法根本故。大智度論云。復次有人謂地爲堅牢心無形質皆是虛妄。以是故。佛說心力爲大。行般若波羅蜜故。散此大地以爲微塵。以地有色香味觸重故。自無所作。水少香故。動作勝地。火少香味勢勝於水。風少色香味故動作勝火。心無四事故所爲力大。又以心多煩惱結使繫縛故令心力微少。有漏善心雖無煩惱以心取諸法相故。其力亦少。二乘無漏心雖不取相以智慧有量。及出無漏道時六情隨俗分別取諸法相故。不盡心力。諸佛及大菩薩智慧無量無邊。常處禪定。於世間涅槃無所分別。諸法實相其實不異。但智有優劣。行般若波羅蜜者。畢竟淸淨無所罣礙。一念中能散十方一切如恒河沙等。三千大千國土。大地諸山微塵。故知眞心有此大力。衆生妄隔而不覺知。金光明經疏云。如日光能照天下。不能照道理。心智之光明能發智照理。故心是光。若心癡闇體則憔悴。心有智光膚色充澤。故云。般若大故色大。般若淨故色淨。即是明也。天下萬物唯人爲貴。七尺形骸不如靈智爲貴。所以觀之心貴心即是金。又知依知正名光。知一切法無一切法爲明。是以若於宗鏡纔有信入。便生圓解。能發眞正菩提心。更無過上。是無等等心。是最勝心。是最實心。止觀云。發此心者。能翻一一塵勞門即是八萬四千諸三昧門。無明轉即變爲明如融氷成水。更非遠物。不餘處來。但一念心普皆具足。如如意珠。非有寶非無寶。若謂無者。即妄語。若謂有者。即邪見。不可以心知。不可以言辯。衆生於此不思議不縛法中。而思想作縛。於無脫法中。而求於脫。是故起大慈悲興四弘誓。拔兩苦與兩樂。故名非縛非脫眞正菩提心。此發一菩提心。即一切菩提心。譬如良醫有一祕方。總攝諸方阿伽陀藥功兼諸藥。如食乳糜更無所須。一切具足如如意珠。乃至此一心是大中大。上中上。圓中圓。滿中滿。實中實。眞中眞。了義中了義。玄中玄。妙中妙。不可思議中不可思議。若能如此。簡非顯是。體權識實。而發心者。是一切諸佛種。譬如金剛從金性生。佛菩提心從大悲起。是諸行先。如服阿娑羅藥先用淸水。諸行中最。如諸根中命根爲最。佛正法正行中此心爲最。如太子生具王儀相。大臣恭敬有大聲名。如迦陵頻伽鳥㲉中鳴聲已勝諸鳥。此菩提心有大勢力。如師子筋絃。如師子乳。如金剛鎚。如那羅延箭。具足衆寶能除貧苦。如如意珠。雖小懈怠。小失威儀。猶勝二乘功德。擧要言之。此心即具一切菩薩功德。能成三世無上正覺。若解此心任運達於止觀。無發無礙即是觀。其性寂滅即是止。止觀即菩提。菩提即止觀。如上廣讚。發此圓信菩提心人。實爲難有。若凡夫外道迷於此心。而爲分段生死。藏通二乘背於此心。而作有餘涅槃。

乃至通教菩薩始發大乘之人。體於此心只成自性之空。別教菩薩至大乘之終悟於此心。雖見不空爲十法界之所依。然即今未具。猶假別修次第生起。俱不能識知。自心一念頓圓平等正性。凡聖共有一際無差。以不識故。皆不能發此無上無等最勝廣大不可思議菩提之心。所有悲願智行俱不具足。若一發此心。功德無際念念圓滿十波羅蜜。故淨名經云。維摩詰言。然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心。是即出家。是即具足。今宗鏡正爲開示此心。一一搜窮重重引證。普爲一切法界含生凡有心者。願皆信受。纔得信入法爾自然發此無上菩提之心。便坐道場行同體大悲。起無緣慈化。是以十方諸佛讚了此心。能發菩提者功德無盡。如華嚴經云。菩提心者。猶如種子。能生一切諸佛法故。菩提心者。猶如良田。能長衆生白淨法故。菩提心者。猶如大地。能持一切諸世間故。菩提心者。猶如淨水。能洗一切煩惱垢故。菩提心者。猶如大風。普於世間無所礙故。菩提心者。猶如盛火。能燒一切諸見薪故。菩提心者。猶如淨日。普照一切諸世間故。菩提心者。猶如盛月。諸白淨法悉圓滿故。菩提心者。猶如明燈。能放種種法光明故。菩提心者。猶如淨目普見一切安危處故。菩提心者。猶如大道。普令得入大智城故。菩提心者。猶如正濟令其得離諸邪法故。菩提心者。猶如大車。普能運載諸菩薩故。菩提心者。猶如門戶。開示一切菩薩行故。菩提心者。猶如宮殿。安住修習三昧法故。

菩提心者。猶如園苑。於中遊戲受法樂故。菩
提心者。猶如舍宅。安隱一切諸衆生故。菩提
心者。則爲所歸。利益一切諸世間故。菩提心
者。則爲所依。諸菩薩行所依處故。菩提心者。
猶如慈父。訓導一切諸菩薩故。菩提心者。猶
如慈母。生長一切諸菩薩故。菩提心者。猶如
乳母。養育一切諸菩薩故。菩提心者。猶如善
友。成益一切諸菩薩故。菩提心者。猶如君主。
勝出一切二乘人故。菩提心者。猶如帝王。一
切願中得自在故。菩提心者。猶如大海。一切
功德悉入中故。菩提心者。如須彌山。於諸衆
生心平等故。菩提心者。如鐵圍山。攝持一切
諸世間故。菩提心者。猶如雪山。長養一切智
慧藥故。菩提心者。猶如香山。出生一切功德
香故。菩提心者。猶如虛空。諸妙功德廣無邊
故。菩提心者。猶如蓮華。不染一切世間法故。
菩提心者。猶如調慧象。其心善順不獷戾故。
菩提心者。猶如良善馬。遠離一切諸惡性故。
菩提心者。如調御師。守護大乘一切法故。菩
提心者。猶如良藥。能治一切煩惱病故。菩提
心者。猶如坑穽。陷沒一切諸惡法故。菩提心
者。猶如金剛。悉能穿徹一切法故。菩提心者。
猶如香篋。能貯一切功德香故。菩提心者。猶
如妙華。一切世間所樂見故。菩提心者。如白
栴檀。除衆生欲熱使淸涼故。菩提心者。如黑
沈香。能熏法界悉周遍故。菩提心者。如善見
藥王。能破一切煩惱病故。菩提心者。如毘笈
摩藥。能拔一切諸惑箭故。菩提心者。猶如帝
釋。一切主中最爲尊故。菩提心者。如毘沙門。
能斷一切貧窮苦故。菩提心者。如功德天。一
切功德所莊嚴故。菩提心者。如莊嚴具。莊嚴
一切諸菩薩故。菩提心者。如劫燒火。能燒一
切諸有爲故。菩提心者。如無生根藥。長養一
切諸佛法故。菩提心者。猶如龍珠。能消一切
煩惱毒故。菩提心者。如水精珠。能淸一切煩
惱濁故。菩提心者。如如意珠。周給一切諸貧
乏故。菩提心者。如功德瓶。滿足一切衆生心
故。菩提心者。如如意樹。能雨一切莊嚴具故。
菩提心者。如鵝羽衣。不受一切生死垢故。菩
提心者。如白氎線。從本已來性淸淨故。菩提
心者。如快利犁。能治一切衆生田故。菩提心
者。如那羅延。能摧一切我見敵故。菩提心者。
猶如快箭。能破一切諸苦的故。菩提心者。猶
如利矛。能穿一切煩惱甲故。菩提心者。猶如
堅甲。能護一切如理心故。菩提心者。猶如利
刀。能斬一切煩惱首故。菩提心者。猶如利劍。
能斷一切憍慢鎧故。菩提心者。如勇將幢。能
伏一切諸魔軍故。菩提心者。猶如利鋸。能截
一切無明樹故。菩提心者。猶如利斧。能伐一
切諸苦樹故。菩提心者。猶如兵仗。能防一切
諸苦難故。菩提心者。猶如善手。防護一切諸
度身故。菩提心者。猶如好足。安立一切諸功
德故。菩提心者猶如眼藥。滅除一切無明瞖
故。菩提心者。猶如鉗鑷。能拔一切身見①刺
故。菩提心者。猶如臥具。息除生死諸勞苦故。
菩提心者。如善知識。能解一切生死縛故。菩
提心者。如好珍財。能除一切貧窮事故。菩提
心者。如大導師。善知菩薩出要道故。菩提心
者。猶如伏藏。出功德財無匱乏故。菩提心者。
猶如涌泉。生智慧水無窮盡故。菩提心者。猶
如明鏡。普現一切法門像故。菩提心者。猶如
蓮華。不染一切諸罪垢故。菩提心者。猶如大
河。流引一切度攝法故。菩提心者。如大龍王。
能雨一切妙法雨故。菩提心者。猶如命根。任
持菩薩大悲身故。菩提心者。猶如甘露。能令
安住不死界故。菩提心者。猶如大網。普攝一
切諸衆生故。菩提心者。猶如罥索。攝取一切
所應化故。菩提心者。猶如鉤餌。出有淵中所
居者故。菩提心者。如阿伽陀藥。能令無病永
安隱故。菩提心者。如除毒藥。悉能消歇②含
愛毒故。菩提心者。如善持呪。能除一切顚倒
毒故。菩提心者。猶如疾風。能卷一切諸障霧
故。菩提心者。如大寶洲。出生一切覺分寶故。
菩提心者。如好種性。出生一切白淨法故。菩
提心者。猶如住宅。諸功德法所依處故。菩提
心者。猶如市肆。菩薩商人貿易處故。菩提心
者。如鍊金藥。能治一切煩惱垢故。菩提心者。
猶如好蜜。圓滿一切功德味故。菩提心者。猶
如正道。令諸菩薩入智城故。菩提心者。猶如
好器。能持一切白淨物故。菩提心者。猶如時
雨。能滅一切煩惱塵故。菩提心者。則爲住處。
一切菩薩所住處故。菩提心者。則爲授行。不
取聲聞解脫果故。菩提心者。如淨瑠璃。自性
明潔無諸垢故。菩提心者。如帝青寶。出過世
間三乘智故。菩提心者。如更漏鼓。覺諸衆生
煩惱睡故。菩提心者。如淸淨水。性本澄潔無
垢濁故。菩提心者。如閻浮金。映奪一切有

①刺＝剌(明) ②含＝貪(元)(明)

為善故。菩提心者。如大山王。超出一切諸世間故。菩提心者。則為所歸。不拒一切諸來者故。菩提心者。則為義利。能除一切衰惱事故。菩提心者。則為妙寶。能令一切心歡喜故。菩提心者。如大施會。充滿一切衆生心故。菩提心者。則為尊勝。諸衆生心無與等故。菩提心者。猶如伏藏。能攝一切諸佛法故。菩提心者。如因陀羅網。能伏煩惱阿脩羅故。菩提心者。如婆樓那風。能動一切所應化故。菩提心者。如因陀羅火。能燒一切諸惑習故。菩提心者。如佛支提。一切世間應供養故。善男子。菩提心者。成就如是無量功德。舉要言之。應知悉與一切佛法諸功德等。何以故。因菩提心出生一切諸菩薩行。三世如來從菩提心而出生故。是故善男子。若有發阿耨多羅三藐三菩提心者。則已出生無量功德。普能攝取一切智道。乃至善男子。如有寶珠名自在王。日月光明所照之處。一切財寶衣服等物。所有價直悉不能及。菩薩摩訶薩發菩提心。自在王寶亦復如是。一切智光所照之處。三世所有天人二乘漏無漏善一切功德皆不能及。善男子。海中有寶。名曰海藏。普現海中莊嚴事。菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是。普能顯現一切智海諸莊嚴事。善男子。譬如天上閻浮檀金。唯除心王大摩尼寶。餘無及者。菩薩摩訶薩發菩提心閻浮檀金亦復如是。除一切智心王大寶。餘無及者。乃至善男子菩提心者。成就如是無量無邊乃至不可說不可說殊勝功德。若有衆生發阿耨多羅三藐三

菩提心。則獲如是勝功德法。如上略錄。華嚴大教一百二十門。讚發此心功德廣大無邊。然經中雖引諸希奇珍寶譬況。皆是世間有限之物。以麁比妙。將淺況深。寧齊出世無盡之珍。豈等佛法難思之旨。故知世出世間。天下之貴無過心寶。如師子奮迅。威猛最雄。象王蹴蹋。勢力無等。所以大樹緊那羅王所問經云。爾時大樹緊那羅王白言。世尊。我聞菩薩所有三昧。名曰寶住。若有菩薩得是三昧。一切法寶。諸功德法。自然而得。佛告緊那羅王言。若有菩薩欲令佛寶種性不斷。法寶種性僧寶種性不絕者。修集生起八十種寶。所謂不忘一切智寶之心。乃至觀空無相無願解脫門寶心。入甘露門故觀一切法無生。寶心得無生法忍故。見一切法如幻如夢如焰如影如響如水月。寶心不住諸見故。觀因緣法。寶心離斷常見故。離諸邊見垢穢。寶心離於二故。入無❶二法門。寶心覺一道故。離一切行。寶心至正位故。正觀法位。寶心一切法平等故。集助一切菩提法。寶心覺了一切佛法故。乃至喻如大海為衆法主集一切寶。一切衆寶皆悉來歸。於是海中出生諸寶。如是緊那羅王。菩薩得是寶住三昧。為諸一切衆生之主。集一切寶。一切法寶皆悉歸趣。是以祖師云。一切寶中心寶為上。故知一切法寶皆歸宗鏡中。無有法財珍寶而不積聚。如入法界體性經云。文殊師利復白佛言。以何因緣名以三昧為寶積耶。佛告文殊師利。譬如大摩尼寶善磨瑩已安置淨處。隨彼地方出

諸珍寶不可窮盡。如是文殊師利。我住此三昧觀於東方。見無量阿僧祇世界現在諸佛如來阿羅訶三藐三佛陀。如是南西北方四維上下如是。十方無量阿僧祇世界我皆現見是諸如來住此三昧為衆說法。文殊師利。我住此三昧不見一法。然非法界。釋曰。寶積三昧者。卽一切衆生心是。無量功德聚猶如世間寶積。若能住此一心寶積三昧有何功德寶而不知。故能見十方佛寶普照無餘。所以云不見一法然非法界。是以萬類之中唯心為貴。如金翅鳥。命終之後骨肉散盡。唯有心在。難陀龍王取此鳥心。以為明珠。轉輪王得以為如意珠。然一切衆生心亦復如是。幻身雖滅眞心不壞。如經云。如劫燒火不燒虛空。又祖師云。百骸雖潰散一物鎭長靈。若能了此常住眞心。卽同獲於如意珠寶。若得之者。廣濟於法界。用之者。普潤於十方。以此諸大乘經中十方諸佛同共讚揚此菩提心。況如無際虛空。未言少分。若下位淺智焉敢言之。故先德釋涅槃教義云。種種名目只是一心法。此法卽是佛師。諸菩薩母。諸佛菩薩辯不能宣。凡夫千舌豈解揄揚。二乘百盲焉能舞手者哉。此論開發信入功德無邊。若但見聞設不信樂。尚種善根。無空過者。如華嚴經云。佛子。譬如丈夫食少金剛終竟不消。要穿其身出在於外。何以故。金剛不與肉身雜穢而同止故。於如來所種少善根亦復如是。要穿一切有為諸行煩惱身。過到於無為究竟智處。何以故。此少善根不與有為諸行煩惱而

❶二=一元明

共住故。佛子。假使乾草積同須彌。投火於中如芥子許。必皆燒盡。何以故。火能燒故。於如來所種少善根亦復如是。必能燒盡一切煩惱。究竟得於無餘涅槃。何以故。此少善根性究竟故。佛子。譬如雪山有藥王樹。名曰善見。若有見者眼得清淨。若有聞者耳得清淨。若有嗅者鼻得清淨。若有嘗者舌得清淨。若有觸者身得清淨。若有衆生。取彼地土亦能爲作除病利益。佛子。如來應正等覺無上藥王亦復如是。能作一切饒益衆生。若有得見如來色身眼得清淨。若有得聞如來名號耳得清淨。若有得嗅如來戒香鼻得清淨。若有得嘗如來法味舌得清淨。具廣長舌解語言法。若有得❶觸如來光者身得清淨。究竟獲得無上法身。若於如來生憶念者則得念佛三昧清淨。若有衆生供養如來所經土地及塔廟者亦具善根。滅除一切諸煩惱患得賢聖樂。佛子。我今告汝。設有衆生見聞於佛。業障纏覆不生信樂。亦種善根無空過者。乃至究竟入於涅槃。佛子。菩薩摩訶薩應如是知。於如來所。見聞親近所種善根。悉離一切諸不善法。具足善法故知若見若聞若信不信。皆得究竟無上善根。以見圓覺之佛普門之法故。以覺圓故無有缺減。以法普故自然具足。豈非究竟耶。所以華嚴初發心功德品頌云。菩薩發心功德量億劫稱揚不可盡。以出一切諸如來獨覺聲聞安樂故。十方國土諸衆生。皆悉施安無量劫。勸持五戒及十善。四禪四等諸定處。復於多劫施安樂。令斷諸惑成羅漢。彼諸福聚雖無量。不與發心功德比。又教億衆成緣覺。獲無諍行微妙道。以彼而校菩提心。算數譬喻無能及。一念能過塵數剎。如是經於無量劫。此諸剎數尚可量。發心功德不可知。又頌云。所說種種衆譬喻。無有能及菩提心。以諸三世人中尊皆從發心而得生。華嚴指歸云。明經有十種益。一見聞益。謂此見聞如來及此遺法所種善根。成金剛種不可破壞。要心成佛。如性起品云。佛子。乃至不信邪見衆生見聞佛者。彼諸衆生於見聞中得種善根果報不虛。乃至究竟涅槃等。二發心益。謂信位既滿稱彼佛懷發此大心。此心卽是普賢法攝。是故融通卽遍無盡時處等法界。既入彼攝彼卽全諸位。悉皆成滿。故經云。初發心卽是佛故。悉與三世諸如來等。三起行益。謂若起一普賢行時。卽遍一切行。一切位。一切德。一切法。一切處。一切時。一切因。一切果。窮盡法界具足一切。如帝網等。故經云。菩薩摩訶薩得聞此法。以少方便疾得菩提。四攝位益。謂信等五位。一一位中攝一切位。然有二門。一全位相是門。卽一切位是一位故。十信滿處卽便成佛。二諸位相資門。則一位中具一切位。如十信中有十住乃至十地。故經云。住於一地普攝一切諸地功德。如十玄門。五速證益。依此普門一證一切證。如經明地獄衆生蒙光滅苦。纔從地獄門出昇兜率天。聞此普法卽得十地者。明是此法之深益。六滅障益。依此普法亦一斷一切斷。如前兜率天子非直自身頓得十地。亦乃毛孔香熏全示衆生。頓滅無量煩惱。並是普法之勝力。七轉利益。普行亦成卽能頓益無邊衆生。悉亦同得此十地法。如前兜率天子得十地已毛孔中出蓋雲供養佛。經云。若有衆生見此蓋雲者。彼諸衆生種一恒河沙轉輪王所植善根等。八造修益。如善財依此普法。一得一切得。以前生曾見聞普法成金剛種。遂令今生頓成解行。九頓得益。如經明六千比丘頓見如來得十眼境界。祇洹林中不可說塵數菩薩。頓得無盡自在法海等。十稱性益。謂依此普法一切衆生。無不皆悉稱其本性在佛果海中。卽是舊來益。如經明於佛身中見一切衆生已成佛竟已涅槃竟。是以此宗鏡錄中並是稱性而談約本而說。因果皆實理事俱眞。以是圓滿之宗普門之法。見普法故名爲普眼。普法者。一具一切。一一稱性同時具足。眼外無法。乃稱普眼。亦名普眼經。遂令見聞之人皆同性得。以此性無盡則所益何窮。故能總括無邊該通一切。攝前則攝後。如擧初步卽到千里之程途。得一則得餘。猶觀天月卽了一切之水月。故知有教的有其位。有法必有其人。如地獄衆生見聞爲種。處八難內超十地階。善財童子行解在躬。於一生中圓多劫果。文理有據果報非虛。可示後賢同繼斯種。所以如來藏經中校量功德受持此經。供養過去恒河沙現在諸佛。造恒河沙七寶臺高十由旬。日日如是。乃至五十恒河沙七寶臺。供養恒河沙如來。不如有人喜樂菩提受持此經。乃至算數譬喻所不能及。釋曰。七寶是限量之財。供養乃有爲之福。若持此經者。則一乘常住之寶。眞如無

❶觸＝解㊀

盡之福。如法界比微塵。豈可校量乎　問。此
發菩提心當有幾種。依何等菩提發心。便獲
如是功德　答。若約橫論隨根所證有四種
菩提。若約竪論。依初中後有三種菩提。又發
有二種。一是起發。二是開發。起發卽一乘十
信之首。開發卽一乘十住之初。今所讃者。是
四種之中依上上根。佛之菩提。若宗鏡所讃。
多取圓信起發之發。若引華嚴。或是初住開
發之發。又今論發者。不依人依法。頓悟自心
萬行圓足。故稱曰發如華嚴論云。發心有二。
一有久從生死苦厭苦發心。有得三乘。一乘
之果名自覺聖智。亦名佛智自然智無師智。
二依先覺者。勸令知苦本方能發心。夫發心
者。又有此二種。若言要依先佛發心者。卽有
常過。卽同外道常見。卽先覺者。以誰爲師。轉
轉相承不離常見。若有古時常佛爲展轉之
師。卽古佛自體自眞不隨妄者。卽不可踐其
古跡。爲眞自常眞。不可以眞隨生死故。卽生
死是常生死。佛自是常佛故。若也衆生定有
生死者。生死自常生死。不可得成眞故。此是
斷見。此二種俱非。不離斷常也。爲一切衆生
生死無性本無生死。橫計生死本非生死。一
切諸佛本無自性故。實無菩提。亦無涅槃。而
衆生妄謂諸佛有菩提涅槃。若有衆生能如
是知者。名爲發心。名爲諸佛。名爲見道。而能
開悟一切衆生。是達無明者。無明本無。諸佛
亦無。名爲覺者。但以無依無住無體無性妙
智。能隨嚮應對現色身。能以此理敎化衆生。
名爲大悲。故不可有得有證。有忻有厭。有取
有捨。有古有今。有眞有假。發菩提心也。如是
發菩提心。不爲長夜無明之所覆故。又云。善
財白德雲比丘言。我已發無上菩提心者。已
於文殊師利所。發菩提心。爲知菩提無證修
無所求故。但求菩薩方便三昧加行。其菩提
心自然明白無垢。猶如空中有雲。雲亡其虛
空自空。不復云求虛空也。以明但修菩薩三
昧觀照以治執障。然菩提心無有修作留除
之體。在凡不減。在聖不增。是故今以妙峯山。
像以止觀二門七菩提之助顯方便。菩提心
自明白。及至菩提明白。卽菩薩行諸三昧自
是菩提。不復別有菩提。而自明白。以明菩薩
處於世間修諸萬行。世間萬行乃至菩提。涅
槃性自離故。以將此法敎化迷流。不了此者
而令悟達性空無垢之智。以淨諸業令苦不
生。名爲大悲。猶如化人敎化幻士。以智觀業。
隨時隨根十方等利。無心意識。智幻利生。以
此義故。但求菩薩一切諸行。以明卽行是菩
提一切無生滅。故云我已發無上菩提心者。
以明信心菩提雖未有三昧加行顯發已知無
所修無所求故。今求菩薩行者。以明方便三
昧相印。方明行及菩提如實無二。於此之中
不可說言。諸行無常是生是滅。如此經云。一
切法不生。一切法不滅。若能如是解。諸佛
❶當現前。是知菩提之心不生不滅。無得無
依。所云求菩薩行者。是方便顯發。當顯發之
時則理行無二。所以般若會中。舍利弗念。須
菩提依何法門善說般若。須菩提云。我以無
依故辯說如是。諸佛❷第子。若於一切無依。
皆法爾如是。非我能爲。亦如妙善堂中天鼓
說法。稱爲無依印法門。故古偈云。識心達本
如如佛。畢竟無依自在人

宗鏡錄卷第九

宗鏡錄卷第十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫凡聖一心境界。如何是自在出生無礙之力
答。一是法爾。二由諸佛菩薩行願。三卽衆
生信解自業感現。又總具十力。一法如是力。
二空無性力。三諸佛神力。四菩薩善根力。五
普賢行願力。六衆生淨業力。七深信勝解力。
八如幻法生力。九如夢法生力。十無作眞心
所現力。又華嚴疏釋云。一多相持互爲本末。
一心所現總有十義。一孤標獨立。以是唯一
故獨立爲主。二雙現同時各相資無礙故。三
兩相俱亡。互奪齊泯故。四自在無礙。隱顯同
時一際現故。五去來不動。各住本法不壞自
位故。六無力相持。以有力持無力故。七彼此
無知。以各無自性法法不相知不相到故。八
力用交徹。以異體相入有力相持故。九自性
非有。以無體性方能卽入無礙故。十究竟離
言。冥性德沒果海故。釋云。孤標獨立者。卽經
頌云。多中無一性。一亦無有多。二法互無故。
得獨立亦一。卽多而唯多。多卽一而唯一。廢
己同他。故云獨立。二雙現同時者。卽經頌云。
知以一故衆。知以衆故一。無一卽無多。無多

❶當=常元明　❷第=弟元明

卽無一。故二雙現更無前後。如牛二角三兩相俱亡者。卽前二俱捨也。四自在無礙者。欲一卽一。不壞相故。欲多卽多一卽多故。一旣如此。多亦准之。常一常多。常卽不卽故。故云自在。五去來不動者。一入多而一在。多入一而多存。若兩鏡相入而不動本相。相卽亦然。六無力相持者。因一有多。多無力而持一。因多有一。一無力而持多。七彼此無知者。二互相依。皆無體用。故不相知。如經頌云。諸法無作用。亦無有體性。是故彼一切。各各不相知。八力用交徹者。卽經頌云。一中解無量。無量中解一義。九自性非有者。互爲因起擧體性空。十究竟離言者。不可言一。不可言非一。不可言亦一亦非一。不可言非一非非一。不可言相卽以相入故。不可言相入。以相卽故不可言卽入。不壞相故不可言不卽入。互交徹故。口欲辯而詞喪。心將緣而慮息。唯證智知同果海故。二一多旣爾。染淨等法無不皆然又約一心圓別之理無礙之力者。 圓別遍理微細難分別。則要有差別方能遍。若不差別不能遍圓。則不要差別而能遍。能遍之法一一圓融。故無差別。而言圓融者。一會卽是彼一切會。亦非此會處處到也。卽此卽彼。卽一卽多。故云圓融。又約所遍處以論總別。東名非西名。所遍別也。此會卽彼會。所遍處總也。又約能遍論圓別。要將差別之法方能普遍。是名別也。今是圓融無差之法。卽能遍故。名爲圓也。前之別如列宿遍九天。此之別如一月落百川。前之總如一雲之滿宇宙。此之圓如和香之遍一室。故云總圓有異也。華嚴論云。此華藏界隱顯自在。爲利衆生顯勝福德故。卽具相萬差光明顯照。若令衆生情無取著。如幻雲散。一物便無有所得存其計故。以如此大願智力法性自體空無性力。隱顯自在。若隨法性萬相都無。隨智力衆相隨現。隱顯隨緣都無作者。 凡夫執著用作無明執障旣無。智用自在。不離一眞之境。化儀百變。是以箭穿石虎。非功力之所能。醉告三軍。豈麴蘖之所造。筍抽寒谷。非陽和之所生。魚躍氷河。豈網羅之所致。悉爲心感顯此靈通。故知萬法施爲皆自心之力耳。 若或信受具此力能。則廣闢障門盡枯業海。所以仁王經云。能起一念淸淨信者。 是人超過百劫千劫無量無邊恒河沙劫一切苦難不生惡趣。 不久當得無上菩提。是以了心無作卽悟業空。觀業空時名爲得道。其道若現何智不明。心智明時於行住坐臥四威儀中。 法爾能現自利利他之力。如華嚴經云。善見比丘在林中經行。告善財言。善男子。我經行時一念中一切十方皆悉現前。智慧淸淨故。一念中一切世界皆悉現前。經過不可說不可說世界故。一念中不可說不可說佛刹皆悉嚴淨。 成就大願力故。 一念中不可說不可說衆差別行皆悉現前。滿足十力智故。一念中不可說不可說諸佛淸淨身皆悉現前。 成就普賢行願力故。一念中恭敬供養不可說不可說佛刹微塵數如來。成就柔軟心供養如來願力故。一念中領受不可說不可說如來法。 得證阿僧祇差別法。住持法輪陀羅尼力故。一念中不可說不可說菩薩行海皆悉現前。得能淨一切行如因陀羅網願力故。 一念中不可說不可說諸三昧海皆悉現前。 得於一三昧門入一切三昧門皆令淸淨願力故。 一念中不可說不可說諸根海皆悉現前。得了知諸根際於一根中見一切根願力故。 一念中不可說不可說佛刹微塵數時皆悉現前。 得於一切時轉法輪衆生界盡法輪無盡願力故。 一念中不可說不可說一切三世海皆悉現前。 得了知一切世界中一切三世分位智光明願力故。 經行旣爾。坐立亦然。故法華經偈云。佛子住此地。則是佛受用。常在於其中。經行及坐臥」

問。此宗鏡錄中德用所因有何因緣。令此諸法混融無礙 答。約華嚴宗有其十義。一唯心現者。一切諸法眞心所現。如大海水擧體成波。以一切法無非一心故。大小等相隨心迴轉卽入無礙。二無定性者。旣唯心現從緣而生無有定性。性相俱離。小非定小。故能容太虛而有餘。以同大之無外故。 大非定大。故能入小塵而無間。以同小之無內故。是則等太虛之微塵。含如塵之廣刹。 有何難哉。是以一非定一。故能是一切。 多非定多。故能是一。邊非定邊。故能卽中。中非定中。故能卽邊。延促靜亂等一一皆然。三緣起相由者。 謂大法界中緣起法海義門無量略有十門。具在下帙法性因緣中說。四法性融通門者。謂若唯約事。則互相礙不可卽入。若唯約理。則唯一味無可卽入。今則理事融通具斯

無礙。謂不異理之一事。具攝理性時。令彼不異理之多事。隨所依理皆於一中現。若一中攝理不盡。則眞理有分限失。若一中攝理盡多事不隨現。則事在理外失。今既一事之中全攝理盡。多事豈不依中現。華藏品頌云。華藏世界所有塵。一一塵中見法界。法界卽事法界矣。斯卽總意。別亦具十玄門。一既眞理與一切法而共相應攝理無遺。 卽是諸門諸法同時具足門。二事既如理能包。亦如理廣遍不壞狹相。故有廣狹純雜無礙門。又性常平等故純。普攝諸法故雜。三理既遍在一切多事。故令一事隨理遍一切中。遍理全在一事。則一切隨理在一事中。故有一多相容門。又如塵自相是一。由自一不動。方能遍應成多。若動自一卽失遍應多。亦不成一。二三皆如是。又一多相由成立。如一全是多方名爲一。又多全是一方名爲多。多外無別一。明知是多中一。一外無別多。明知是一中多。良以非多。然能爲一多。非一然能爲多一。以不失無性方有一多之智。經頌云。譬如算數法。增一至無量。皆悉是本數。智慧故差別。四眞理既不離諸法。則一事卽是眞理。眞理卽是一切事故。是故此一卽彼一切事。一切卽一反上可知。故有相卽自在門。五由眞理在事各全非分故。正在此時彼卽爲隱。故有隱顯門。六眞理既普攝諸法。 帶彼能依之事頓在一中。故有微細門。七此全攝理故能現一切。彼全攝理同此頓現。 此現彼時彼能現所現俱現此中。彼現此時此能現所現亦現彼中。如是重重無盡。故有帝網門。所以眞如畢竟無盡故。八卽事同理故。隨擧一事卽眞法門。故有託事門。 九以眞如遍在晝夜日月年劫皆全在故。在日之時不異在劫。故有十世異成門。況時因法有。法融時不融耶。十此事卽理時不礙。與餘一切恒相應。故有主伴門。又謂塵是法界體無分劑。普通一切。是爲主也。卽彼一切各各別。故是伴也。伴不異主。必全主而成伴。主不異伴。亦全伴以成主。主之與伴互相資攝。若相攝彼此互無。不可別說一切。若相資則彼此互有。不可同說一切。皆由卽主卽伴。是故亦同亦異。當知主中亦主亦伴。伴中亦伴亦主也。故一理融通十門具矣。故知此理塵塵具足念念圓融。 無有一法而非所被。如華嚴經云。時彼普救衆生妙德夜神爲善財童子。示現菩薩調伏衆生解脫神力。以諸相好莊嚴其身。於兩眉間放大光明。名智燈普照清淨幢。無量光明以爲眷屬。其光普照一切世間。照世間已入善財頂。充滿其身。善財爾時卽得究竟清淨輪三昧。得此三昧已悉見二神兩處中間所有一切地塵水塵及以火塵金剛摩尼衆寶微塵華香 ❶纓絡諸莊嚴具。如是一切。所有微塵。一一塵中各見佛剎微塵數世界成壞。 及見一切地水火風諸大積聚。 亦見一切世界接連皆以地輪任持而住。 種種山海種種河池種種樹林種種宮殿。所謂天宮殿·龍宮殿·夜叉宮殿乃至摩睺羅伽·人·非人等宮殿屋宅。 地獄·畜生·閻羅王界一切住處。諸趣輪轉生死往來。隨業受報各各差別。雖不悉見。又見一切世界差別。所謂或有世界雜穢。或有世界清淨。或有世界趣雜穢。或有世界趣清淨。或有世界雜穢清淨。或有世界清淨雜穢。或有世界一向清淨。或有世界其形平正。或有覆住。或有側住。如是等一切世界一切趣中。悉見此普救衆生夜神於一切時一切處。隨諸衆生形貌言詞行解差別。 以方便力普現其前隨宜化度。五如幻夢者。猶如幻師能幻一物以爲種種幻。種種物以爲一物等。經云。或現須臾作百年等。一切諸法業幻所作。故一異無礙。言如夢者。如夢中所見廣大未移枕上歷時久遠未經斯須。六如影像者。經云。遠物近物雖皆影現影不隨物而有遠近等。七因無限者。謂諸佛菩薩昔在因中常修緣起無性等觀。大願迴向等稱法界。修及餘無量殊勝因。故今如所起果具斯無礙。八佛證窮故者。由冥眞性得如性用。故經云。無比功德故能爾。九深定用故者。謂海印定等諸三昧力。故賢首品頌云。入微塵數諸三昧。一一出生塵等定。而彼微塵亦不增等。十神通解脫故者。謂由十通及不思議等解脫故。 不思議法品十種解脫中云。於一塵中建立三世一切佛法等

問。目心爲鏡有何證文 答。大乘起信論云。覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡。一如實空鏡。遠離一切心境界相無法可現。非覺照義故。二因熏習鏡。謂如實不空。一切世間境界悉於中現。不出不入不失不壞。常住一心。以一切法卽眞實性故。又一切染法

❶纓絡=瓔珞㊂

所不能染。智體不動。具足無漏熏衆生故。三法出離鏡。謂不空。出煩惱礙離和合相淳淨明故。四緣熏習鏡。謂依法出離故。遍照衆生之心令修善根。隨念示現。故釋摩訶衍論云性淨本覺。中論云覺體相者。有四種大。義。與虛空等。猶如淨鏡者。此四種大義中各有二義。與彼大義不相捨離。一者等空義。二者同鏡義。如論云。復次覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡。故云何名爲如實空鏡。及有二義。其相云何。頌曰。性淨本覺中。遠離慮知知。如遠離妄境實示遠離義。鏡摩奢跌娑。擧一示一。故論曰。性淨本覺之體性中。遠離一切攀緣慮知諸戲論識。成就一味平等之義。故名爲如。遠離一切。虛妄境界種種相分。成就決定眞實之相。故名爲實。爲欲現示遠離之義。故名爲空。鏡謂喩。明然此中鏡則喩摩奢跌娑珠鏡。非餘種種油摩等鏡以爲譬喩。何以故。取此摩奢跌娑珠鏡安置一處。珠鏡前中。或蘊種種石。或蘊種種❶飮食。或蘊種種莊嚴具。或蘊同類珠鏡。彼珠鏡中餘像不現。唯同類珠。分明顯了故。如實空鏡亦復如是。於此鏡中唯同類淸淨功德安立集成。種種異類諸過患法皆遠離故。如論云。一者如實空鏡。遠離一切心境界相。無法可現故。各有二種義。而唯示同鏡義。等空之義不現示耶。以擧一義兼示一義故。若如是者。云何名爲等空義耶。謂如虛空淸淨無染四障所不能覆。廣大無邊三世所不能攝。如實空鏡亦復如是。故非覺照義故者。卽是現示遠離

因緣。爲如彼摩奢跌娑珠鏡中石等諸像不現前者。石等諸法皆鄙穢故。此本覺珠鏡中種種妄法不現前者。一切染法皆悉是無明不覺之相無照達義故。云何名爲因熏習鏡。及有二義。其相云何。頌曰。性淨本覺智。三種世間法。皆悉不捨離。爲一覺熏習。莊嚴法身果。故名因熏習。鏡輪多梨華。空容受遍一。論曰。性淨本覺三世間皆悉不離。熏習彼三而爲一覺熏習。莊嚴一大法身之果。是故名爲因熏習鏡。云何名爲三種世間。一者衆生世間。二者器世間。三者智正覺世間。衆生世間者。謂異生性界。器世間者。謂所依止土。智正覺世間者。謂佛菩薩。是名爲三。此中鏡者。謂輪多梨華鏡。如取輪多梨華安置一處周集諸物。由此華熏一切諸物皆悉明淨。又明淨物華中現前皆悉無餘。一切諸物中彼華現前亦復無餘。因熏習鏡亦復如是。熏一切法爲淸淨覺。熏令平等。復次虛空義則有二種。一者容受義。二者遍一義。容受義者。容受諸色無障礙故。遍一義者種種諸色唯同一種大虛空故。如論云。二者因熏習鏡。謂如實不空。一切世間境界悉於中現故。如是本覺從無始來遠離四種過。自性淸淨常住一心。一者遠離不遍之過。三種世間不出本覺淸淨鏡故。如論云。不出故。二者遠離雜亂之過。一切諸法不入本覺淸淨鏡故。如論云。不入故。三者遠離過患之過。本覺鏡中現前諸法。無不本覺淨功德故。如論云。不失故。四者遠離無常之過。本覺鏡中現前諸法。無不常住無爲

智故。如論云。不壞故。遠離邊過圓滿中實。是故說言常住一心。自此已下顯示因緣。何因緣故本覺智中種種諸法如彼本覺離諸過耶。種種諸法皆悉無不眞實體故。如論云。以一切法則眞實性故。故自此已下作緣決疑。謂有衆生。作如是疑。三世間中衆生世間無明染法具足圓滿。流轉遷動無休息時。如是世間現本覺者。不可得言。本覺淸淨遠離諸過。以此義故今通而言。又一切染法所不能染般若實智。其體不動自性淸淨具足無漏。常恒熏習衆生世間令淸淨故。如論云。又一切染法所不能染。智體不動具足無漏熏衆生故。云何名爲法出離鏡。及有二義。其相云何。頌曰。如實不空法。出離三過失。圓滿三種德。故名法出離。鏡銷鍊玻瓈。空出離色義。論曰。無漏性德出離三過圓滿三德名法出離。云何名爲三種過失。一者無明染品。名煩惱礙。二者根本無明。名爲智礙。三者俱合轉相。名戲論識。是名爲三。如是三過究竟離故。名爲出離。如論云。三者法出離鏡。謂不空法出煩惱礙智礙離和合相故。云何名爲三種功德。一者淳成就功德。二者淨成就功德。三者明成就功德 是名爲三。如論云。淳淨明故。故出離何過圓滿何德 謂出離煩惱礙。圓滿淨成就功德。出離智礙圓滿明成就功德。出離和合轉相圓滿淳成就功德。何以故。相對法爾故。此中鏡者。謂玻瓈珠。譬如玻瓈珠淪深泥中則便涌出離彼泥騰一丈量。若置濁水中驅混成塵累唯上淸淨水安住其中。若置

❶飮＝餘㊊

福多伽林中出現香氣。礙彼穢香遠去而住。法出離鏡亦復爾故。此中喻者。喻自體淨義。等空義者。出離色義。謂如虛空遠離大種一向淸淨。法出離鏡亦復爾故。云何名爲緣熏習鏡 及有二義。其相云何。頌曰。於無量無邊。諸衆生緣中。出無量無邊。殊勝應化身。熏習衆生心。出生諸善根。增長兩輪華。莊嚴法身果。故名緣熏習。鏡中玻瓈空。隨順成就義。如法應觀察。論曰。譬如取玻瓈珠安置一處。周匝積集種種色珠。 彼玻瓈珠隨向珠色現前轉變。緣熏習鏡亦復爾。又譬如虛空有自在力故。於一切所作之事中。隨順成立。緣熏習❶境亦復如是。於一切衆生修行之事中隨應建立故。如論云。四者緣熏習鏡。謂依法出離故。遍照衆生之心。令修善根。隨念示現故。故如是四種本覺大義。遍一切衆生界。一切二乘界。一切菩薩界。一切如來界中。無不住處。無不照處。無不通處。無不至處。具足圓滿具足圓滿。起信疏釋云。性淨本覺者。以空及鏡喻別解四義。論云。一如實空鏡。遠離一切心境界相無法可現。非覺照義故者。初內眞如中妄法本無。非先有後無。故云如實空。下釋空義。倒心妄境本不相應。故云遠離。非謂有而不現。但以妄法理無故。無可現境。非不能現。但以兎角無故無可現也。非覺照者有二義。一以妄念望於眞智。無覺照之功。以情執違理故。如鏡非卽外物。以彼外物無照用義故。卽顯鏡中無外物體。二以本覺望於妄法。亦無覺照功能。以妄本無故。如淨眼望空華無照矚之功。亦如鏡望兎角。問。若然者何故下因熏習鏡中卽現一切世間法耶。答。約依他似法。此是眞心隨熏所作。無自體故。不異眞如。故論云。以一切法卽眞實性故。今此約遍計所執實性。故無可現也。問。所現似法豈不由彼執實有耶。答。雖由執實有。然似恒非實。如影由質影恒非質。鏡中現影不現質。不現質故。故云空鏡。能現影故。是因熏也。論云。二因熏習鏡。謂如實不空。一切世間境界悉於中現。 不出不入不失不壞常住一心。以一切法卽眞實性故。又一切染法所不能染。智體不動具足無漏熏衆生故者。釋內有二因義初能作現法之因。二作內熏之因。亦可初是因義。後是熏習義。故云因熏習也。言如實不空者。此總出因熏體。謂有自體及功能故。二因初中一切世間境界悉現。明一切法離此心外無別體性。 猶如鏡中能現影也。不出者。明心待熏故及現諸法非不熏而自出也。不入者。離心以無能熏故不從外入也。不失者。雖復不從內出外入。然緣起之時顯現不無故云不失也。不壞者。諸法緣集起無所從。不異眞如故不可壞。如鏡中影。以因鏡故不可壞也。常住一心者。會相同體。染法不能染者。以性淨故。智體不動者。以本無染今無始淨。是故本覺之智未曾移動。又雖現染法不爲所染。故云不動。如鏡中像隨質轉變。然其鏡體未曾動也。又一空鏡離一切外物之體。二不空鏡。謂體不無能現萬像。三淨鏡。謂已磨治離塵垢故。四受用鏡。謂置之高堂。須者受用。前二自性淨。後二離垢淨。又初二就因隱時說。後二就果顯時說。又前二約空不空。後二約體用。如佛地經云。復次妙生。大圓鏡智者。如依圓鏡衆像影現。如是依止如來智鏡。諸處境識衆像影現。唯以圓鏡爲譬喻者。當知圓鏡如來智鏡平等平等。是故智鏡名圓鏡智。如來大圓鏡有福樂人。懸高勝處無所動搖。諸有去來無量衆生。於此觀察自身得失。爲欲存得捨諸失故。如是如來懸圓鏡智。處淨法界無間斷故。無所動搖。欲令無量無數衆生觀於染淨。爲欲取淨捨諸染故。又如圓鏡極善磨瑩鑒淨無垢光明遍照。如是如來大圓鏡智。於佛智上一切煩惱所知障垢。永出離故。極善磨瑩。爲依止定所攝持故。鑒淨無垢。作諸衆生利樂事故。光明遍照。 又如圓鏡依緣本質種種影像相貌生起。如是如來大圓鏡智。於一切時依諸緣故。種種智影相貌生起。如圓鏡上。非一衆多諸影像起。而圓鏡上無諸影像。而此圓鏡無動無作。如是如來圓鏡智上。非一衆多諸智影起。圓鏡智上無諸智影。而此智鏡無動無作。又如圓鏡與衆影像非合非離不聚集故。現彼緣故。如是如來大圓鏡智。與衆智影非合非離。不聚集故。不散失故。大涅槃經云。若能聽受是大涅槃經。 悉能具知一切方等大乘經典甚深義味。譬如男女。於明淨鏡。見其色像。了了分明。大涅槃鏡亦復如是。菩薩執之。悉得明見大乘經典甚深之義。又云。何等名爲伊帝目多伽經。乃至拘那牟尼佛時。名曰

❶境＝鏡㊊

法鏡 是知古佛皆目此爲鏡。以教法萬義眞俗萬緣無不於中顯現故。天台頂尊者。涅槃疏云。般若者。卽是無上調御一切種智。名大涅槃明淨之鏡。此鏡一照一切照。照中故是鏡。照眞故是淨。照俗故是明。明故像亮假現。淨故瑕盡眞顯。鏡故體圓中顯。三智一心中得。故言明淨鏡。攝一切法故稱調御。佛智藏故名般若德。是知諸聖皆目心爲鏡。妙盡其中矣。大乘千鉢經云。諦觀心❶境照見心性。唯照唯淸唯照唯淨。遍觀十方廓周法界。朗然寂靜無有障礙。所以先德云。此眞如性猶如明鏡。萬像悉於中現。又一切萬法有二。一皆如明鏡含明了性。一心所成故。二分別所現如影像故。由初義故爲能現。由後義故爲所現。故一切法互爲鏡像。如鏡互照而不壞本相。經云。遠物近物雖皆影現。影不隨物而有遠近。且如河泉之中見日月者。是爲能現。若河泉以爲所現者。長河飛泉入於鏡中。出是所現之相。登樓持鏡。則黃河一帶盡入鏡中。瀑布千丈見於逕尺。王右丞詩云。隔窓雲霧生衣上。卷幔山泉入鏡中。明是所現矣。如高懸心鏡無法不含。似廓徹性空何門不入。故唐朝太宗皇帝云。朕聞以銅爲鏡。可以正衣冠。以古爲鏡。可以知興替。以人爲鏡。可以知得失。今以心爲鏡。可以照法界。又明鏡只照其形不照其心。只照生滅不照無生。但照世間不照出世。有形方照無形不照。且如心鏡。洞該性地鑒徹心原。遍了無生廣明眞俗。有無俱察隱顯咸通。優劣懸殊略齊少喩。如華嚴普賢行願品云。 時婆羅門爲善財童子讚甘露大王。頌云。我主勝端嚴。愍念誡諸欲。心如淨明鏡。鑒物未嘗私。明鏡唯照形。不鑒於心想。我王心鏡淨。洞見於心原。先德云。如大摩尼寶鏡。懸耀太虛十方色相。悉皆頓現。而此鏡性淨光無有影像。 諸佛法身亦復如是。澄徹淸淨而無影像。以昔大悲不倦。隨衆生業緣感應差別。普現一切色身三昧。衆生聞見無不蒙益。諸佛。與無漏金剛心爲身。普現一切衆生界。 但爲煩惱習氣所覆無體不現。如瓶內淨燈光不滅。名如來藏。亦名功德藏。亦名無盡藏。諸祖共傳諸佛淸淨自覺聖智眞如妙心。不同世間文字所得。何以故。無礙解脫是一。眞法性。 不與世間出世間所共故。經云。無比是菩提。不可喩故。若有悟斯眞實法性。此人則能了知三世諸佛。及一切衆生同一法界。本來平等常恒不變。諸佛一切時中離觀相故。經偈云。心淨已度諸禪定。是以心淨故。則孤光一照萬慮全消。如闇室懸燈重雲見日。如古德偈云。安知一念蒙光處。億劫昏迷滅此時。故云法有應照之能。故況之以鏡。敎有可傳之義。故喩之於燈。可謂慧月入懷靈珠在握。法界洞徹無不鑒矣。才命論云。心徹寶鏡。注云。夫心以鑒物庶品不遺。洞徹幽明同乎寶鏡。又莊子云。志人之心若鏡也。又如世間之鏡。尙照人肝膽。何況靈臺心鏡而不洞鑒耶。 昔秦宮以玉爲鏡照諸群僚。肝膽腑臟皆悉顯現。所以昔人云。不遊大海。未覩沃日之奇。不仰太山。靡覩干霄之狀。如未臨宗鏡。焉識自心。恢廓而體納太虛。澄湛而影含萬像。 不信入者莫測高深故眞覺大師歌云。心鏡明鑒無礙。廓然瑩徹周沙界。萬像森羅影現中。一性圓光非內外。是故依此起信論四種空鏡義。 遂乃廣錄祖教顯現一心證成宗鏡。所以論云。有法能起摩訶衍。信根者有法者。謂一心法。若人能解此法必起廣大信根故。信根旣立。卽入佛道。以成佛道故離二現行。云何現行。一者凡夫現行。生死成雜染事。二者二乘現行。涅槃失利樂事。縛脫雖殊俱迷宗鏡。今成佛道無二現行。圓證一心具摩訶❷行。以大智故不住生死。以大悲故不住涅槃。作一種之光明。爲萬途之津濟。

問。宗鏡廣照萬法同歸。是此鏡義不

答。若凡若聖。說異說同。皆是鏡中之影像。此唯一鏡圓極十方。鏡外無法。彼我俱絕。古德云。若言衆生心性同諸佛心性者。別教也。圓教心性是一寂光無彼無此。極十方三世佛及衆生邊際成一大圓鏡。 但是一鏡無有同異也。佛及衆生一鏡上像耳

問。今宗鏡錄以鏡爲義者。 是約法相宗立約法性宗立

答。若約因緣對待門以法相宗。卽本識爲鏡。如楞伽經云。譬如明鏡現衆色像。現識處現亦復如是。現識卽第八識。以法性宗。卽如來藏爲鏡。 如起信論云。復次覺體相者有四種大義與虛空等。猶如淨鏡又占察善惡經。立二種觀門。爲鈍根人立唯心識觀。爲利根人立眞如實觀。又起信論云。心若馳散。卽當攝來令住正念。其正念者。當知唯心無外境界。

❶境＝鏡〔元〕〔明〕 ❷行＝衍〔元〕〔明〕

卽復此心亦無自相。念念不可得故。若唯心識觀及正念。唯心當法相宗。若眞如實觀與其心念念不可得。卽法性宗。若約法性融通門。皆歸一旨無復分別。今論正宗。取勝而言。約法性宗說。若總包含如海納川。以本攝末。豈唯性相。無有一法而遺所照

問。此宗鏡中如何信入　答。但不動一心不住諸法。無能所之證。亡智解之心。則是無信之信。不入之入。人法二空心境雙寂。如大般若經。文殊師利云。繫緣法界。一念法界。不動法界。知眞法界不應動搖。謂若言我入法界已動法界。能所兩亡入相斯寂。故不動法界是入法界。大乘[1]千鉢大教王經云。云何方便而得證入無性觀者。　菩薩先須當心觀照本性靜寂。悟入滅盡定得心識性。證見清淨唯清唯淨。證見聖性自性如如一道寂靜。悟達本原返照見淨。唯照唯瑩。唯瑩唯淨。唯寂唯聖。則是名爲菩薩得入無動涅槃無性觀。故知若有能證則爲有人。若有所證則爲有法。以唯一眞法界故則心外無法。不可以法界更證法界。如無生義云。如經言。舍利弗讚比丘言。汝等今者住於福田。諸比丘言。大師世尊猶尚不能消供養。何況我等。大師解言。此是佛不住佛則無有佛亦無福田能消供養者。此正是眞福田人。佛若住佛卽是有佛。亦是有福田能消供養者。此卽非是眞福田也。類此住神通智慧則有智慧。此則非眞智慧。若無所住乃是眞有智慧。又思益經論釋云。離於法界更無有人受供養者故。以彼法界本來清淨故。是以此錄削去浮華唯談眞實。不依名字直顯心宗。如普賢觀經云。昔在靈山演於一實之道。又究竟一乘寶性論偈云。雖無善巧言。但有眞實義。彼法應受持。如取金捨石。妙義如眞金。巧語如瓦石。依名不依義。彼人無明盲。若親見性入宗鏡中。乃是自信法門決定無惑。則日可使冷月可使熱。縱千途異說終不能易。如大法炬陀羅尼經云。佛言。憍尸迦。如來弟子見諸世間。猶如幻化。無有疑網。所以者何。彼信如來卽自見法。是故自信不唯信他。何以故。若世間人旣自見已。彼人終不更取他言。憍尸迦。如人裸露在道而行。設有一人語衆人言。此人希有錦衣覆身。憍尸迦。於意云何。彼雖有言。自餘衆人信此言不。不也世尊。何以故。眼親見故。佛言。如是如是。憍尸迦。諸佛如來諸有弟子。自見法故不取他言。其義亦爾。釋曰。若見自法何法非自。或凡或聖。若是若非。凡有指陳。皆不出自心之際。如是信者。方到法原。如入法界體性經云。佛復告文殊師利。汝知實際乎。文殊師利言。如是世尊。我知實際。佛言。文殊師利。何謂實際。文殊師利言。世尊。有我所際。彼卽實際。所有凡夫際彼卽實際。若業若果報。一切諸法悉是實際。世尊。若如是信者。卽是實信。世尊。若顚倒信者。卽是正信。若行非行。彼卽正行。所以者何。正不正者。但有言說不可得也。是知若信唯心實義者。則不爲言語所轉。聞深而不怖。聞淺而不疑。聞非深非淺而不癡。如清涼演義云。聞深不怖者。卽大分深義。所謂空也。聞說於空。謂同斷滅。故令人怖。故大品云。旣非先有後亦非無。自性常空勿生驚怖。聞淺不疑者。淺謂涉事。方便多門則令疑惑。今知隨宜。何所疑耶。聞非深非淺。謂無所據。使身心湛然知非深爲妙有非淺爲眞空。離身心相。方爲勇猛。可造斯境。又此三句亦卽三觀。初空次假後中道。三句齊聞一念皆會。則三觀一心何疑不遣

宗鏡錄卷第十

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十一

[2]慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫所度之機無量。能度之法無邊。立五行門。廣闢賢愚之路。張八教網。遍摝人天之魚。何乃以心標宗能治一切　答。方便有多門。則遐張八敎之網。歸源性無二。乃高峙一心之宗。是以病行憩聲聞於化城。兒行誘凡夫於天界。兼但對帶。俯爲差別之機。開示悟入。唯證一乘之道。如千方共治一病。萬義俱顯一心。令不執見徇文失眞法之味。所冀研心究理。得正覺之原。如法華玄義云。一心五行卽是三諦三昧。聖行卽眞諦三昧。梵行嬰兒行病行卽俗諦三昧。天行卽中道王三昧。又圓三三昧。圓破二十五有。卽空故破二十五惡業見思等。卽假故破二十五無知。卽中故破二十五無明。卽一而三。卽三而一。一空一切

[1]千=十(元)　[2](宋)十慧(明)*

空。一假一切假。一中一切中。故名如來行。又如來室冥熏法界。慈善根力不動眞際。和光塵垢。以病行慈悲應之示。種種身如聾如啞。說種種法如狂如癡。有生善機。以嬰兒行慈悲應之。婆婆啝啝木牛楊葉。有入空機。以聖行慈悲應之。執持糞器狀有所畏。有入假機以梵行慈悲。應之慈善根力見如是事。踞師子床寶❶机承足。商估賈人乃遍他國。出入息利無處不有。有入中機。以天行慈悲應之如駃馬見鞭影行大直道無留難。故無前無後不並不別。說無分別法。諸法從本來。常自寂滅相。圓應衆機如阿脩羅琴。若漸引入圓。如前所說。若頓引入圓。如今所說。入圓等證更無差別。爲顯別圓初入之門。慈善根力。令漸頓人見如此。說此一心法門橫通竪徹。攝盡恒沙之義故號總持。能爲萬法之宗。遂稱無上若但論事行失佛本宗。如金光明經疏云。如王子飼虎尸毘貸鴿。皆捨父母遺體。非捨己身。己身者。法性實相是也。釋論云。持戒爲皮。禪定爲血。智慧爲骨。微妙善心爲髓。爲他說戒。能遮罪修福無相最上。非持非犯尸波羅蜜者。是施己皮也。說諸禪定神通變化不起滅定現諸威儀者。是施己血也。說法皆悉到於一切智地者。是施己骨也。檀忍等應是肉也。說甚深法相諸佛行處不一不二言語道斷心行處滅。微妙中道者。是施己髓也。將此充足飢餓衆生。況餘飲食。餘飲食者。卽是人天二乘戒皮定血慧骨眞諦之髓耳。法華經云。於餘深法中示教利喜者。卽其義也。是以能說此法門者。是徹佛眞心施於己髓矣。

又此一心宗若全揀門則心非一切神性獨立。若全收門。一切卽心妙體周遍。若非收非揀則遮照兩亡。境智俱空。名義雙絕。可謂難思妙術。點瓦礫以成金。無作神通。攪江河而爲酪。轉變自在隱顯隨時。或卷或舒。能同能別。實乃能治之妙。何病而不痊。巧度之門。何機而不湊。洗除心垢拔出疑根。言言盡契本心。一一皆含眞性。法法是金剛之句。塵塵具祕密之門。如入法界體性經云。文殊言。諸法性不壞。是故名金剛句。華嚴經頌云。若於佛及法。其心了平等。二念不現前。當踐難思位。勝天王般若經云。菩薩摩訶薩一切境界無有一法不通達者。修行如是智波羅蜜。二乘外道不能掩蔽。以智觀察。從初發心至入涅槃。皆悉明了。能以一法知一切境界。一切境界卽是一法。何以故。如如一故。不見我能修及所修法。無二無別自性離故。是名菩薩摩訶薩行般若波羅蜜通達智般若波羅蜜。思益經云。網明謂梵天言。是五百比丘從座起者。汝當爲作方便引導其心入此法門令得信解離諸邪見。梵天言。善男子。縱使令去至恒河沙劫。不能得出如此法門。譬如癡人畏於虛空捨空而走在所至處不離虛空。此諸比丘亦復如是。雖復遠去不出空相。不出無相相。不出無作相。又如一人求索虛空東西馳走言我欲得空我欲得空。是人但說虛空名字。而不得空。於空中行而不見空。此諸比丘亦復如是欲求涅槃。行涅槃中。而不得涅槃。所以者何。涅槃者。但有名字。猶如虛空。但名字不可得取。涅槃亦復如是。但有名字而不可得。是知一切不信衆生邪見外道。徒生厭離枉自妄求究竟。一心位中未曾暫出。故密嚴經偈云。如飯一粒熟。餘粒卽可知諸法亦如是。知一卽知彼。譬如❷鑽酪者。嘗之以指端。如是諸法性。可以一觀察。楞伽經偈云。譬如鏡中像。雖見而非有。於妄想鏡中。愚夫見有二。法集經云。爾時海慧菩薩白佛言。世尊。菩薩欲願見涅槃。應觀虛妄分別寂滅之心。如是之處得於涅槃。是名勝妙法集。大乘本生心地觀經觀心品云。爾時文殊師利菩薩摩訶薩白佛言。世尊。如佛所說告妙德等五百長者。我爲汝等敷演心地微妙法門。我今爲是啓問如來。云何爲心。云何爲地。乃至薄伽梵告諸佛母無垢大聖文殊師利菩薩摩訶薩言。大善男子。此法名爲十方如來最勝祕密心地法門。此法名爲一切凡夫入如來地頓悟法門。此法名爲一切菩薩趣大菩提眞實正路。此法名爲三世諸佛自受法樂微妙寶宮。此法名爲一切饒益有情無盡寶藏。此法能引諸菩薩衆到色究竟自在智處。此法能引詣菩提樹後身菩薩眞實導師。此法能雨世出世財如摩尼寶滿衆生願。此法能生十方三世一切諸佛功德本原。此法能消一切衆生諸惡業果。此法能與一切衆生所求願印。此法能度一切衆生生死險難。此法能息一切衆生苦海波浪。此法能救苦惱衆生而作急難。此法能竭一切衆生老病死

❶机＝几㊊　❷鑽＝鑽㊊

海。此法善能出生諸佛因緣種子。此法能與生死長夜爲大智炬。此法能破四魔兵衆而作甲冑。此法卽是正勇猛軍戰勝旍旗。此法卽是一切諸佛無上法輪此法卽是最勝法幢。此法卽是擊大法鼓。此法卽是吹大法螺。此法卽是大師子王。此法卽是大師子吼。此法猶如國大聖王善能正法若順王化獲大安樂若違王化尋被誅滅。善男子。三界之中以心爲主。能觀心者。究竟解脫。不能觀者。究竟沈淪。衆生之心猶如大地。五穀五果從大地生。如是心法生世出世善惡五趣。有學無學獨覺菩薩。及於如來。以是因緣。三界唯心。心名爲地。一切凡夫親近善友。聞心地法。如理觀察。如說修行。自利敎他。讚勵慶慰。如是之人能斷二障速圓衆行。疾得阿耨多羅三藐三菩提。爾時大聖文殊師利菩薩白佛言。世尊。如佛所說。❶唯將心法爲三界主。心法本元不染塵穢。云何心法染貪瞋癡。於三世法誰說爲心。過去心已滅。未來心未至。現在心不住諸法之內性不可得。諸法之外相不可得。諸法中間都不可得。心法本來無有形相。心法本來無有住處。一切如來尙不見心。何況餘人得見心法。一切諸法從妄想生。以是因緣。今者世尊。爲大衆說三界唯心。願佛哀愍如實解說。爾時佛告文殊師利菩薩言。如是如是。善男子。如汝所問。心心所法本性空寂。我說衆喩以明其義。善男子。心如幻法。由遍計生種種心想。受苦樂故。心如水流。念念生滅。於前後世不暫住故。心如大風。一剎那間遍歷方所故。心如燈焰。衆和合而得生故。心如電光。須臾之頃不久住故。心如虛空。客塵煩惱所覆障故。心如猿猴。遊五欲樹不暫住故。心如畫師。能畫世間種種色故。心如僮僕。爲諸煩惱所策役故。心如獨行。無第二故。心如國王。起種種事得自在故。乃至善男子。如是所說。心心所法。無內無外。亦無中間。於諸法中求不可得。去來現在亦不可得。超越三世。非有非無。心懷染著從妄緣現。緣無自性心性本空。如是空性。不生不滅。無來無去。不一不異。非斷非常。本無生處。亦無滅處。亦非遠離非不遠離。如是心等不異無爲。無爲之體不異心等。心法之體本不可說。非心法者亦不可說。何以故。若無爲是心卽名斷見。若離心法卽名常見。永離二相不著二邊。如是悟者。名見眞諦。悟眞諦者。名爲賢聖。一切聖賢性本空寂。無爲法中。戒無持犯。亦無小大。無有心王及心所法。無苦無樂。如是法界自性無垢。無上中下差別之相。何以故。是無爲法性平等故。如衆河水流入海中。盡同一味無別相故。此無垢性是無等等。遠離於我及離我所。此無垢性。非實非虛。此無垢性。是第一義。無盡滅相。體本不生。此無垢性。常住不變最勝涅槃我樂淨故。此無垢性。遠離一切平等體無異故。若有善男子善女人。欲求阿耨多羅三藐三菩提者。應當一心修習如是心地觀法。大智度論。問云般若波羅蜜是菩薩第一道。一相所謂無相。何以故。說是種種道。答曰。是道皆入一道中。所謂諸法實相初學有種種別。後皆同一無有差別。譬如劫盡燒時。一切所有皆同虛空。故知越此弘修絕進步之地。離斯方便無成佛之期。乃至從初得道畢至涅槃。於中能化所化。師弟始終本末同時。機應一際俱不出自心矣。如台敎云。心王卽如來。心數卽弟子。但衆生剎那相續日夜常生無量百千衆生。心王十數邪一切法邪魔眷屬也。心王十數正則一切法正。今時學道行人須善得此意。若修智慧。但當內起慧數思惟分別。因此發半滿智慧。自行化他。卽同舍利弗莊嚴雙樹也。如是一一約心數行成。化十弟子。一一之行顯由心也。若能諦觀心性。卽是見佛性住大涅槃。卽同如來。具足莊嚴娑羅雙樹也。若觀行心明者見心王。卽是法王。心數卽大弟子。莊嚴雙樹之義。猶如眼見。問。台宗觀心語密。疏豈盡心。還原集云。法華經云。受持行誰經。稱揚何佛道。華嚴經云。色經論受想行識經論。若隨自意語亦得云。眼經論耳鼻舌身意貪瞋癡經論。所以然者。經云知眼無生無自性。說空寂滅無所有。六根同此經。經只是法。知眼空法卽眼經論耳。空法卽是耳。經論諸界亦爾。道理必須實照。不可虛談爲自欺也。行住坐臥受持陰界入。爲行誰經。於色上發智。卽是受行色經。乃至隨一切處。悟卽是受持一切處經。是乘從三界中出。至薩婆若中住。以不動故。卽是其義。若堅信深思則如法住經云。如法住者。如彼六根性空法。而假言住也。稱揚何佛道者。瓔珞經云。實智性爲法身。若見實性卽

❶唯＝速㊊

是稱揚法身佛。聞身有實性。卽於陰界入。得空三昧六度七覺三賢十地妙覺等。以報前功。卽是稱揚報身佛。得前諸法應衆生身。卽是稱揚應身佛。此則於身內。一念見三佛。衆生不觀察。雖近而不見。大集經云。無出之出。是名佛出。無禪之禪。是名正禪。無脫之脫是名正脫。魔逆經云。魔請文殊解縛。文殊云。無人縛汝。汝自想爲縛也。魔卽語云。我畢竟永不解脫。經云。本自無縛其誰求解。若使法界有繫縛者。我卽解脫。此眞實不生不滅也。當於心行中求。無智人中莫說此經。恐生邪見。藥反成病。知離名爲法。覺法名爲佛。知離者。色性離。受想行識亦自離。從一性空法而假出三寶之名。黃蘗和尙云。爾若擬著一法。印早成也。印著有四生文出來。印著空卽空界無想文現。如今但知決定不印一切物。此印與虛空不一不異。虛空不空本印不有。見十方虛空世界諸佛出世。如電一種。觀一切蠢動。如響一種。千經萬論只說汝之一心。一切法不生不滅。卽是大涅槃果。所以道果滿菩提。圓華開世界起。故知菩提果滿結自心華。世界緣興始於識浪。 如昔有東國元曉法師義相法師。二人同來唐國尋師。遇夜宿荒止於塚內。其元曉法師因渴思漿。遂於坐側見一泓水。掬飮甚美。及至來日觀見元是死屍之汁。當時心惡吐之。豁然大悟。乃曰。我聞佛言。三界唯心萬法唯識。故知美惡在我實非水乎。遂却返故園廣弘至敎。故知無有不達此者。頓息遊心。任負笈携囊。廣歷三乘之學肆。縱尋師訪友。遍參法界之禪局。若欲絕學栖神。究竟應須歸於宗鏡。如大涅槃經云。佛言。云何菩薩信順一實。菩薩了知一切衆生皆歸一道。一道者。謂大乘也。釋曰。大乘者。所言大者。卽衆生心性能包能遍。至小無內。無一塵而能入。至大無外。無一法而不含。所言乘者。以運載爲義。能運行人直至薩婆若海。是知此海不遙心寶常現。則趙璧非貴隋珠未珍。善友徒泛滄波。卞和虛傳荊岫。若入宗鏡。不動神情。剎那之間。其寶自現。何須遍參法界廣歷叢林。當親悟時實非他得。如寒山子詩云。昔年曾入大海中。爲探摩尼誓懇求。直到龍宮深密藏。金關鎖斷鬼神愁。龍王守護安身裏。寶劍星寒勿處搜。賈客却歸門內去。明珠元在我心頭。杜順和尙偈云。遊子謾波波。巡山禮土坡。文殊只者是。何處覓彌陀。石鞏和尙弄珠吟云。如意珠大圓鏡。亦有中人喚作性。分身百億我珠分。無始本淨如今淨。日用眞珠是佛陀。何勞逐物浪波波。隱顯卽今無二相。對面看珠識得麼 問。一切萬法皆唯識性者。云何有虛有實。立色立空。眞俗二諦之門。性相雙通之道 答。森羅影現。皆唯心之本宗。差別跡分。盡唯識之妙性。唯識之性略有二種。一者虛妄。卽遍計所執。二者眞實。卽圓成實。於前唯識性所遣淸淨。於後唯識性所證淸淨。又有二種。一者世俗。卽依他起。二者勝義。卽圓成實。於前所斷淸淨。於後所得淸淨。又相卽依他起。該有爲之門。性卽圓成實。通無漏之道。又色卽依他起之相。空卽圓成實之性。斯則虛實眞俗性相有空。徹本窮原皆唯識性矣。慈恩云。識性識相皆不離心。心所心王以識爲主。歸心泯相總言唯識。唯遮境有。執有者。喪其眞。識簡心空。滯空者。乖其實。是以佛心如海。無一流而不入。佛心如鏡。無一像而不生。佛心如珠。無一寶而不雨。佛心如地。無一種而不成。萬像現於法身。諸義生於般若。則一文一字一念一塵。皆入不二之法門。盡住不思議解脫矣。如金剛三昧經云。若住大海則括衆流。住於一味則攝諸味。無行經偈云。菩提非菩提。佛陀非佛陀。若知是一相。是爲世間導。故知能了此一際無相之宗。 可爲明爲導爲師爲匠。普救群迷。不憩化城。直至寶所。故經云。常樂觀寂滅。一相無有二。其心不增減。現無量神力。又華嚴經出現品云。佛子。譬如有大經卷。量等三千大千世界。書寫三千大千世界中事一切皆盡。乃至此大經卷。雖復量等大千世界。而全住在一微塵中。如一微塵。一切微塵皆亦如是。時有一人智慧明達。具足成就淸淨天眼。見此經卷在微塵內於諸衆生無少利益。卽作是念。我當以精進力破彼微塵出此經卷。令得饒益一切衆生。作是念已。卽起方便破彼微塵。出此大經。令諸衆生普得饒益。如於一塵。一切微塵應知悉然佛子。如來智慧亦復如是。無量無礙普能利益一切衆生。具足在於衆生身中。但諸凡愚妄想執著。不知不覺。不得利益。爾時如來以無障礙淸淨智眼。普觀法界一切衆生。而作是

言。奇哉奇哉。此諸衆生。云何具有如來智慧。愚癡迷惑不知不見。我當敎以聖道。令其永離妄想執著。自於身中得見如來廣大智慧與佛無異。卽敎彼衆生修習聖道令離妄想。離妄想已證得如來無量智慧。利益安樂一切衆生。釋曰。大千經卷者。卽如來智慧。在一微塵中卽是全在一衆生心中。一切微塵皆亦如是。卽一切法界衆生皆含佛智。以情塵自隔不能內照。空埋金藏枉蔽靈臺。如鬪沒額珠醉迷衣寶。不因指示何以發明。故先德云。破塵出卷者。恒沙佛法一心中曉。是知水未入海則不鹹。薪未入火則不燒。境未歸心則不等。但以宗鏡收之萬法皆同一照。是非俱泯逆順同歸無一心而非佛心。無一事而非佛事。未見刹那頃不是如來得菩提時。無有芥子許非是菩薩捨身命處。故先德云心非境外故無得。境非心外故無相。卽心是境故甚深。卽境是心故難入。如肇法師云。卽事無不異。卽空無不一。極上窮下。齊以一觀。乃應平等也。台敎云。如地無差別草木若干。若干無若干。無若干若干。又如約心論法。約法論心。心有諸數。法無諸數。心不離法。法不離心。無數而數。數而無數耳。所以起信論云。復次眞如依言說分別有二種義。云何爲二。一者如實空。以能究竟顯實故。二者如實不空。以有自體具足無漏性功德故。所言空者。從本已來一切染法不相應故。謂離一切法差別之相。以無虛妄心念故。當知眞如自性。非有相非無相。非非有相。非非無相。非有無俱相。非一相非異相。非非一相。非非異相。非一異俱相。乃至總說。一切衆生以有妄心念念分別皆不相應。故說爲空。若離妄心實無可空故。所言不空者。以顯法體空無妄故。卽是眞心常恒不變淨法滿足。則名不空。亦無有相可取。以離念境界唯證相應故。眞如者。古釋云。遣妄曰眞。顯理曰如。觀和尙拂此義云。無法非眞。何有妄可遣耶。則眞非眞矣。無法不如。何稱理可顯耶。故如非如矣。斯則無遣無立。爲非安立之眞如矣。此釋甚妙。故信心銘云。良由取捨。所以不如。立卽是取。遣卽是捨。今無遣無立道自玄會矣。豈有眞妄當情乎。如百論序云。儻然靡據而事不失眞。蕭焉無寄而理自玄會。反本之道著于玆矣。可謂無心合道理事俱通。又眞如自相。唯離念境界。則不可以有無思。故云非有相非無相非非有相非非無相非有無俱相。何者若有二可得名俱。今有卽無故。則有外無無可與有俱。今無卽有故。則無❶無外有可與無俱故。亦有亦無相違不立。言不俱不立者。若定有有無。遮彼有無有俱非句。今有卽無何有非無。今無卽有何有非有。故雙非亦寂。故知言亡四句無句可亡。了此無句卽眞亡矣　問。一心平等理絕偏圓云何敎中又說諸法異　答。隨情說異。雖異而同。對執說同。雖同而異。將同破異。將異破同。雖同雖異。非異非同。如云捉子之矛刺子之❷楯。亦如騎賊馬逐賊以聲止聲。所以云。朝四暮三。令衆狙而喜悅。苦塗水洗養嬰兒以適時。皆是俯順機宜善權方便。如莊子云。勞神明爲一。而不知其同也。謂之朝三。何謂朝三。狙公❸賦曰。朝三而暮四。衆狙皆怒曰。然則朝四而暮三。衆狙皆悅。名實未虧而喜怒爲用。亦❹曰是也。注云。夫四之與三。衆狙妄生喜怒。非之與是。世人競起愛憎。聖人還以是非止世人之是非。狙公又將四三以息衆狙之三四。達人於一。豈一勞神明於其間哉。大涅槃經云。譬如女人生育一子。嬰孩得病。是女愁惱求覓良醫。良醫旣至。合三種藥酥乳石蜜。與之令服。因告女人。兒服藥已且莫與乳。須藥消已方乃與之。是時女人卽以苦味用塗其乳。語其兒言。我乳毒塗不可復觸。其兒渴乏欲得乳母。聞毒氣便捨遠去。其藥消已母乃洗乳喚子與之。是時小兒雖復渴乏。先聞毒氣。是故不來。母復告言。爲汝服藥故以毒塗。汝藥❺旣消我已洗竟。汝便可來飮乳無苦。其兒聞已漸漸還飮。經合譬意。譬無我等猶如毒塗。說如來藏如喚子飮。或時說我。或說無我。皆爲適機如彼塗洗。如義海云。謂塵事相是異。剋體唯法是無異。只由法體不異卽異義方成。以不失體故。只由塵事差別卽。不異義方成。以不壞緣方言理也。故經云。奇哉世尊。於無異法中能說諸法異。如森羅雖異不能自異。虛妄雖同不能自同。以無體故。法法常生。以無用故。塵塵恒寂。皆是世間分別衆生妄情。於平等法中自生差別。向無二相處強立多端。猶若畫師邈成高下之相狀。或如金匠鍛出大小之器形。萬法體常虛。但唯自心變。大

❶無外＝外無【明】　❷楯＝盾【明】　❸賦＋(茅)【明】　❹曰＝因【明】　❺旣＝已【明】

莊嚴論偈云。譬如工畫師。畫平起凹凸。如是虛分別。於無見能所。譬如善巧畫師能畫平壁起凹凸相實無高下而見高下。不眞分別亦復如是。於平等法界無二相處。而常見有能所二相。是故不應怖畏。云何不須怖畏。以自心變故。如畫凹凸。由自手畫故

宗鏡錄卷第十一

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫唯一心法。云何教中廣立名字

答。如來名號十方不同。般若一法說種種名。解脫亦爾。多諸名字。故大般若經云。如一切法名。唯客所攝。於十方三世。無所從來。無所至去。亦無所住。一切法中無名。名中無一切法。非合非散但假施設。所以者何。以一切法與名俱自性空。大方等大集經云。爾時佛告陀羅尼自在王菩薩。善男子。第一義者。謂無有諸法。若無諸法云何說空。無名字法說爲名字。如是名字亦無住處。名下之法亦復如是。是以法從心生。名因法立。所生之心無處。能生之法亦然。則心境皆空俱無處所。論云。心能爲一切法作名。若無心則無一切名字。當知世出世名字。皆從心起。以心隨緣應物立號。略有五義。而立假名。一從義故。二隨緣故。三依俗故。四因時故。五約用故。云何從義。無量義經云。無量義者。從一法生。故知因義立名。因名顯義。云何隨緣。涅槃經云。其味眞正停留雪山。隨其流處得種種名。隨其流處者。卽是隨染淨之緣。得凡聖之號。云何依俗。經云。一法有多名。實法中卽無。不失法性故。流布於世間。云何因時。涅槃經云。佛性因時節有異。說淨不淨。何者。在垢染時稱衆生。處淸淨時名諸佛。云何約用。如因心立法隨法得名。處聖稱眞。居凡號俗。似金作器隨器得名。在指曰鐶。飾臂名釧。則一心不動。執別號而萬法成差。眞金匪移。認異名而千器不等。若知法法全心作。器器盡金成。名相不能干。是非焉能惑。又如圓器與方器名字不同。若生金與熟金言說有異。推原究體萬法皆空。但有意言名義差別。動卽八識凝爲一心。得旨忘緣觸途無寄。如大涅槃經云。佛言善男子。如來所有一切善行。悉爲調伏諸衆生故。譬如醫王所有醫方。悉爲療治一切病苦。善男子。如來世尊。爲國土故。爲時節故。爲他語故。爲人故。爲衆根故。於一法中作二種說。於一名法說無量名。於一義中說無量名。於無量義說無量名。云何一名說無量名。猶如涅槃。亦名涅槃。亦名無生。亦名無出。亦名無作。亦名無爲。亦名歸依。亦名窟宅。亦名解脫。亦名光明。亦名燈明。亦名彼岸。亦名無畏。亦名無退。亦名安處。亦名寂靜。亦名無相。亦名無二。亦名一行。亦名淸涼。亦名無闇。亦名無礙。亦名無諍。亦名無濁。亦名廣大。亦名甘露。亦名吉祥。是名一名作無量名。云何一義說無量名。猶如帝釋。亦名帝釋。亦名憍尸迦。亦名婆蹉婆。亦名富蘭陀。亦名摩佉婆。亦名因陀羅。亦名千眼。亦名舍脂夫。亦名金剛。亦名寶頂。亦名寶幢。是名一義說無量名。云何於無量義說無量名。如佛名爲如來。義異名異。亦名阿羅訶。義異名異。亦名三藐三佛陀。義異名異。亦名船師。亦名導師亦名正覺。亦名明行足。亦名大師子王。亦名沙門。亦名婆羅門。亦名寂靜。亦名施主。亦名到彼岸。亦名大醫王。亦名大象。亦名大龍王。亦名施眼。亦名大力士。亦名大無畏。亦名寶聚。亦名商主。亦名得脫。亦名大丈夫。亦名天人師。亦名大分陀利。亦名獨無等侶。亦名大福田。亦名大智慧海。亦名無相。亦名具足八智。如是一切義異名異。善男子。是名無量義。中說無量名。復有一義說無量名。所謂如陰。亦名爲陰。亦名顚倒。亦名爲諦。亦名四念處。亦名四食。亦名四識住處。亦名爲有。亦名爲道。亦名爲時。亦名衆生。亦名爲世。亦名第一義。亦名三修。謂身戒心。亦名因果。亦名煩惱。亦名解脫。亦名十二因緣。亦名聲聞辟支佛。亦名地獄餓鬼畜生人天。亦名過去現在未來。是名一義說無量名。善男子。如來世尊。爲衆生故。廣中說略。略中說廣。第一義諦說爲世諦。說世諦法爲第一義諦。云何名爲廣中說略。如告比丘。我今宜說十二因緣。云何名爲十二因緣。所謂因果。云何名爲略中說廣。如告比丘。我今宜說苦集滅道。苦者所謂無量諸苦。集者所謂無量煩惱。滅者所謂無

量解脫。道者所謂無量方便。云何名爲第一義諦說爲世諦。如告比丘。吾今此身有老病死。云何名爲說世諦爲第一義諦。如告憍陳如。汝得法故名阿若憍陳如。是故隨人隨意隨時。故名如來知諸根力。善男子。我若當於如是等義作定說者、則不得稱我爲如來具知根力。善男子。有智之人。當知香象所負非驢所勝。一切衆生所行無量。是故如來種種爲說無量之法。何以故。衆生多有諸煩惱故。若使如來說於一行。不名如來具足成就。知諸根力故知。法本無名因心建立。是以大聖隨順世諦。曲徇機宜。廣略不同一多無定。將有說攝歸無說。用有名引入無名。究竟咸令到於本心寂滅之地。故經云。佛告舍利弗。汝愼勿爲利根之人廣說法語。鈍根之人略說法也。又名因體立體逐名生。體空而名無所施。名虛而體無所起。名體互寂萬法無生。唯一眞心更無所有。永嘉集云。是以體非名而不辯。名非體而不施。言體必假其名。語名必藉其體。今之體外施名者。此但名。其無體耳。豈有體當其名耶。譬夫兎無角而施名。此則名其無角耳。豈有角當其名耶。無體而施名。則名無實名也。名無實名。則所名無所名。所名既無。則能名不有也。何者設名本以名其體。無體何以當其名。言體本以當其名。無名何以當其體。❶當無當而非體。名無名而非名。此則何獨體而元虛。亦乃名而本寂也。然而無體當名。由來若此。名之有當何所云爲。夫體不自名。假他名而名我體。名非自設。假他體以施我名。若體之未形。則名何所名。若名之未設。則體何所明。然而明體雖假其名。不爲不名而無體耳。設名要因其體。無體則名之本無。如是則體不名生名生於體耳。今之體在名前。名從體後辯者。❷此則設名以名其體。故知體是名原矣。則名之所由緣起於體。體之元緒何所因依。夫體不我形。假緣會而成體。緣非我會。因會體而成緣。若體之未形。則緣何所會。若緣之未會。則體何所形。體形則緣會而形。緣會則體形而會。體形而會。則明形無別會。形無別會則會本無也。緣會而形。則明會無別形。會無別形卽形本無也。是以萬法從緣無自體耳。體而無自故名性空。性之既空。雖緣會而非有。緣之既會。雖性空而不無。是以緣會之有。有而非有。性空之無。無而不無。何者會則性空。故言非有。空則緣會。故曰非無。今言不有不無者。非是離有別有一無也。亦非離無別有一有也。如是則明法非有無故。以非有非無名耳。不是非有非無。既非有無。又非非有非非無也。如是則何獨言語道斷。亦乃心行處滅也。如是則名體既空言思自絕。可謂萬機泯跡獨朗眞心矣　問。唯心妙旨一切無名者。若衆生之號乃假施爲。諸佛之名。豈虛建立　答。因凡立聖聖❸本無名。從俗顯眞眞元不立。並依世俗文字對待而生。文字又空。空亦無寄。若是上機大士。胡假名相發揚。對境而念念知宗。遇緣而心心契道。如大智度論云。如經說。師子雷音佛國寶樹莊嚴。其樹常出無量法音。所謂一切法畢竟空無生無滅等。其土人民生便聞此法音。故不起惡心得無生法忍。當此之時何處有三寶名字。但了無生之旨自然一體。三寶常現世間。若取差別之名。卽失眞常之理。但了一切法無自性。則一切處佛出世。無一法而非宗。如先德云。佛出世者。今如來出現。全以塵無性。法界緣起菩提涅槃。以爲如來身也。此身通三世間。是故於一切國土。一切衆生。一切事物。一切緣起。一切業報。一切塵毛等。各各顯現菩提涅槃等爲佛出世也。若一處不了卽不成佛。亦不出現。何以故。由不了處仍是無明。是故不成佛不出現也。是以諸佛出世知機知時。俯爲下根示生滅劫。空拳誘引黃葉提撕。若上上機人則諸佛不出不沒。故經云。有佛無佛性相常住。華嚴經頌云。如心諸佛爾。如佛衆生然。心佛與衆生。是三無差別。只是一法名別理同。何者覺此無依無住絕待不思議心不動時。入十信之初號不動智佛。不覺此絕待眞心不守自性隨緣差別時名法身。流轉五道。號曰衆生。但有迷悟之名。不離一心之體。更有何法而作凡聖名字爲差別乎。如文殊般若經云。佛言。佛法無上耶。文殊答。無有一法如微塵許名爲無上。又經云。如世尊說此法時。無有菩薩得是三昧諸陀羅尼門。亦復無彼諸佛所說語言句義。乃至不說一文字句。無人聽聞。無人得解。無人成佛。如此等法是實言者。於後末世五百歲時。此經法門弘閻浮提。遍行流布熾然不滅。是眞實語　問。旣萬機

❶當＝體〔明〕　❷（如）＋此〔明〕　❸本＝名〔元〕〔明〕

泯跡獨朗眞心者。云何教中說此是凡夫法此是聖人法　答。以一切法緣生無性故。不得凡夫法。不得聖人法。以無性緣生故。若眞若俗不相混濫。如云一切卽一皆同無性。一卽一切因果歷然。雖卽歷然不失無性之理。雖卽無性不壞緣生之道。然又雖但了一心。而於諸法一一了知分明無惑。如華嚴經云。菩薩摩訶薩知一切法皆同一性。所謂無性。無種種性。無無量性。無可算數性。無可稱量性。無色無相。若一若多皆不可得。而決定了知。此是諸佛法。此是❶若薩法。此是獨覺法。此是聲聞法。此是凡夫法。此是善法。此是不善法。此是世間法。此是出世間法。此是過失法。此是無過失法。此是有漏法。此是無漏法。乃至此是有爲法。此是無爲法。是爲第七如實住　問。一心之法云何盡能周遍含容出生圓具一切法耶　答。夫心者。神妙無方至理玄邈。三際求而罔得。二諦推而莫知。無像無名。不可以測其深廣。無依無住。不可以察其指蹤。細入無間之中。不可以言其小大包乾象之外。不可以語其深。至道虛玄。孰能令有。幽靈不墜。孰能令無。迹分法界而非多。性合眞空而非一。體凝一道而非靜。用周萬物而匪勞。如如意珠天上勝寶。狀如芥粟有大功能。淨妙五欲七寶琳瑯。非內畜非外入。不謀前後不擇多少。不作麁妙稱意豐儉。降雨瀼瀼不添不盡。利濟無窮。蓋是色法。尙能如是。豈況心神靈妙寧不具一切法耶。故經云。佛言。一切聲聞獨覺菩薩。皆共此一妙清淨道。皆同此一究竟清淨。更無第二。我依此故密意說言。唯有一乘。乃至譬如虛空遍一切處皆同一味不障一切所作事業。如是世尊。依此諸法皆無自性皆同一味。不障一切聲聞緣覺及諸大士所修事業。寒山子詩云。余家住此號寒山。山巖棲息離煩喧。泯時萬像無痕跡。舒卽周流遍大千。光影騰輝照心地。無有一法當現前。方知摩尼一顆寶。妙用無窮處處圓。還原觀云。定光顯現無念觀者。謂一乘教中白淨寶網萬字輪王之寶珠。此珠體性明徹十方齊照。無思成事念者。皆從雖現奇功心無念慮。若人入此大妙止觀門中。無思念慮。任運成事。如彼寶珠遠近齊照分明顯現廓徹虛空。不爲二乘外道塵霧煙雲之所障蔽。淸涼疏云。猶一日宮千光並照。隨舉一法有無量門。然有二義。一約相類。如一無常門。有生老病死。聚散合離。得失成壞。三災四相。外器內身。剎那一期。生滅轉變。染淨隱顯。皆無常門。餘亦如是。二就性融不可盡也。謂法性寂寥雖無諸相。無相之相不礙繁興。是以依體普現。若月入百川。尋影之月月體不分。卽體之用。用彌法界。體用交徹。故不思議。輔行記。問云。一心旣具十法界因果。但觀於心何須觀具。答。一家觀門永異諸說該攝一切十方三世若凡若聖一切因果者。良由觀具。具卽是假。假卽空中。理性雖具。若不觀之。但言觀心則不稱理。小乘奚嘗不觀心耶。但迷一心具諸法耳。問。若不觀具爲屬何教。答。別教教道從初心來。但云次第生於十界。斷亦次第故不觀具。或禀通教卽空但理或禀三藏寂滅眞空。如此等人何須觀具。何者藏通但云心生六界觀有巧拙。卽離不同。是故此兩教不須觀具。尙不識具。況識空中。若不爾者。何名發心畢竟二不別。成正覺已何能現於十界身土。又復學者。縱知內心具三千法。不知我遍彼三千。彼彼三千互遍亦爾。苟順凡情生內外見。應照理體本無四性。心佛衆生三無差別。能知此者。依佛識心。華嚴論云。以一心大智之印。印無始三世。總在一時。無邊諸法智印咸遍。以智等諸佛故。以智等衆生心故。以智等諸法故。以智無中邊表裏三世長短近遠故。爲智過虛空量故。如世虛空無所了知。如無分別智虛空。一念而能分別過虛空等法門。是故經頌言。一切虛空猶可量。諸佛說法不可說。又頌云。普光明智等虛空。虛空但空智自在。所以無量義經云。無量義者。從一法生。卽知一法能生無量義。所謂一心。一一法皆生無量義者。以心遍一切法一一法無非心故。以略代總。故知略心能含萬法歷一切教。若境若智。若人若法。隨諸事釋一一向心爲觀。觀慧彌成如海呑流。似薪益火。以不能深達故爲遍爲小。以不能諦觀故住有住空。是以聲聞覩斯大事。自鄙無堪。或號泣而聲振大千。或云同共一法中而不得此事。若菩薩聞茲妙旨懺悔前非。或云從無量劫來爲無我之所漂流。或言我等歸前盡是邪見人也。如上所失。皆是不達自心廣大圓融能包能遍故。何以能包能

❶若＝菩㊄㊉

遍。以無相故。如太虛無相不拒諸相發揮。能含十方淨穢國土。所以昔人云。夫萬化非無宗。而宗之者無相。虛相非無契。而契之者無心。內外並冥緣智俱寂。是故若能如是體道千萬相應。可謂正法中人眞佛弟子。若違斯旨妄起有心。悉墮邪修不入宗鏡。如古德謌云。只爲無心學無學。亦復正修於不修。若人不知如此處。不得稱名爲比丘。洞山和尙云。吾家本住在何方。鳥道無人到處鄉。君若出家爲釋子。能行此路萬相當。所以初祖大師云。若一切作處卽無作處。無作法卽見佛。若見相時則一切處見鬼。何者若作時無作者無作法。卽人法俱空。覺此成佛。若迷無作法則幻相現前。故經云。凡所有相皆是虛妄。如熱病所見。豈非鬼耶。所以古德云。萬法浩然宗一無相。又云。念滿一萬八千遍。遍遍入於無相定。亦云無相道場無相法門等。是以若於宗鏡發眞最省心力。華嚴經云。以少方便疾得菩提。古德云。學雖不多可齊上賢。卽斯意矣。又此一心皆因理事無礙。得有如是周遍含容。如理事無礙觀云。但理事鎔融存亡逆順通有十門。一理遍於事門。謂能遍之理性無分限。所遍之事分位差別。一一事中理皆全遍。非是分遍。何以故。彼眞理不可分故。是故一一纖塵皆攝無邊眞理無不圓足。二事遍於理門。謂能遍之事。是有分限。所遍之理。❶要無分限。此有分限之事於無分限之理全同非分同。何以故。以事無體還如理故。是故一塵不壞而遍法界也。如一塵一切法亦然。思之。又一理性不唯無分故在一切處。而全體在於一內。二不唯分故。常在一中全在一切處。一事法不唯分故。常在此恒在他方。二不唯無分故。遍一切處而不移本位。又一由理性不唯無分故。不在一事外。二不唯分故。不在一事內。一事法不唯分故。常在此處而無在。二不唯無分故。常在他處而無在。是故無在無不在。而在此在彼。無障礙也。此全遍門。超情離見。非世喻能況。如全一大海在一波中。而海非小。如一小波匝於大海。而波非大。同時全遍於諸波。而海非異。俱時各匝於大海。而波非一。又大海全遍一波時。不妨舉體全遍諸波。一波全匝大海時。諸波亦各全匝互不相礙。思之。釋曰。以海爲眞理。以波爲事。況理事相遍而非一異。則海處波而不小。同濕性而廣狹無差。波匝海而非大不壞相而一多全匝。問理。既全遍一塵。何故非小。既不同塵而小。何得說爲全體遍一塵。一塵全匝於理性。何故非大。若不同理而廣大。何得全遍於理性。既成矛盾義甚相違。答。理事相望各非一異。故全收而不壞本。先理望事有其四句。一眞理與事非異故。眞理全體在事中。二眞理與事非一故。眞理體性恒無邊際。三以非一卽非異故。無邊理性全在一塵。四以非異卽非一故。一塵理性無有分限。次事望理亦有四句。一事法與理非異故。全匝於理性。二事法與理非一故。不壞於一塵。三以非一卽非異故。一小塵匝於無邊理性。四以非異卽非一故。一塵匝無邊理性而塵不大。思之。問。無邊理性全遍一塵時外諸事處。爲有理性。爲無理性。若塵外有理。則非全體遍一塵。若塵外無理。則非全遍一切事。義甚相違。答。以一理性融故。多事無礙故。得全在內而全在外無障無礙。各有四句。先就理四句。一以理性全體在一切事中時。不礙全體在一塵處。是故在外則在內。二全體在一塵中時。不礙全體在餘事處。是故在內則在外。三以無二之性各全在一切中時。是故亦在內亦在外。四以無二之性非一切故。是故非內非外。前三句明與一切法非異。此之一句明與一切法非一。良爲非一非異故內外無礙。次就事四句。一一塵全匝於理時。不礙一切事法亦全匝。是故在內卽在外。二一切法各匝理性時。不礙一塵亦全匝。是故在外則在內。三以諸法同時各匝故。是故全內亦全外無障礙。四以諸事法各不壞故。彼此相望非內非外。思之。釋曰。以理在一爲內在多爲外。事亦以一爲內以多爲外。何故如是。一多內外相遍相在而無障礙。唯是一心圓融故。寄理事以彰之。以體寂邊。目之爲理。以用動邊。曰之爲事。以理是心之性。以事是心之相。性相俱心。所以一切無礙。如上無邊分限差別之事。唯以一理性鎔融。自然大小相含一多卽入。如金鑄十法界像若消鎔則無異相。如和融但是一金。以理性爲洪爐鎔萬事爲大冶。則銷和萬法同會一眞。三依理成事門。謂事無別體要因眞理而得成立。以諸緣起皆無自性故。由無性理事方成故。如波要因於水能

❶要＝是⑨

成立故。依如來藏得有諸法。當知亦爾。思之四事能顯理門。謂由事攬理故則事虛而理實。以事虛故。全事中之理挺然露現。猶如波相虛令水體露現。當知此中道理亦爾。思之。五以理奪事門。謂事旣攬理成。遂令事相皆盡唯一眞理平等顯現。以離眞理外無片事可得故。如水奪波波無不盡。此則水存於已壞波令盡。六事能隱理門。謂眞理隨緣成諸事法。然此事法旣匝於理。遂令事顯理不現也。如水成波動顯靜隱。經云。法身流轉五道。名曰衆生。故令衆生現時法身不現也。七眞理卽事門。謂凡是眞理必非事外。以是法無我理故。事必依理。以理虛無體故。是故此理擧體皆事。方爲眞理。如水卽波動而非濕。八事法卽理門。謂緣起事法必無自性。擧體卽眞故。說衆生卽如不待滅也。如波動相擧體卽水無異也。九眞理非事門。謂卽事之理而非是事。以眞妄異故。實非虛故。所依非能依故。如卽波之水非波。以動濕異故。十事法非理門。謂全理之事。事恒非理。性相異故。能依非所依故。是故擧體全理而事相宛然。如全水之波。波恒非水。以動義非濕故。華嚴經云。如色與非色。此二不爲一。又云。生死及涅槃。分別各不同。釋曰。理事逆順自在者。事理相望各有四義。四義中皆二義逆二義順。謂依理成事眞理卽事順也。以理奪事眞理非事逆也。事能顯理事法卽理順也。事能隱理事法非理逆也。欲成卽成欲壞卽壞。故云自在。成不礙壞。壞不礙成。顯不礙隱。隱不礙顯。故云無礙。正成時卽壞等。故云同時。五對皆無前却。故云頓起。又上四對何以約理望事。但云成等不云顯等。約事望理但云顯等不云成等。深有所以。何者事從理生。可許云成。理非新有。但可言顯。事成必滅。故得云壞。眞理常住。故但云隱。其卽之與一離之與異大旨則同。細明亦異。理無形相。但可卽事而事有萬差。故言。與理冥一理絕諸相。故云離事事有差異。故云異理。上約義別有此不同。若統收者應成五對無礙之義。一相遍對。二相成對。三相害對。四卽相對。五不卽對。五中前四明事理不離。後一明事理不卽。又五對之中共有三義。成顯一對是事理相作義奪隱及不卽二對是事理。相違義相遍及相卽二對。是事理不相礙義。又由第二相作故有第四相卽。由相卽故相遍。由有第三相違故有第五不卽。又若無不卽無可相遍。故說眞空妙有。各有四義。約理望事卽眞空四義。一廢己成他義。卽依理成事門。二泯他顯己義。卽眞理奪事門。三自他俱存義。卽眞理非事門。四自他俱泯義。卽眞理卽事門。由其卽故而互泯也。又初及三卽理遍事門。以自存故。擧體成他故遍他也。後約事望理。卽妙有四義。一顯他自盡。卽事能顯理門。二自顯隱他義。卽事能隱理門。三自他俱存義。卽事法非理門。四自他俱泯義。卽事法卽理門。又初及三卽事遍於理門。以自存故而能顯他故遍他也。故說約空有存亡無礙。眞空隱顯自在理事。鎔融者。鎔冶也。謂初銷義。融和也。謂終成義。以理鎔事。事與理融。觀之於心卽名此觀。觀事當俗。觀理當眞。今觀理事無礙。中道第一義觀。自然悲智相導成無住行。又理事十門總分五對。一理事相遍。二理事相成。三理事相害。四理事相卽。五理事相。非理卽性空眞理一相無相。事卽染淨心境互爲緣起。起滅時分此彼相貌。不可具陳。相遍二門是全遍全同。理不可分故。華嚴經頌云。法性遍在一切處。一切衆生及國土。三世悉在無有餘。亦無形相而可得。三句卽全遍。末句卽不可分。相成二門依理。成事則如因水成波。似依空立色。眞如不守自性。能隨萬緣。事能顯理。則如影像表鏡明。識智表本性。華嚴經頌云。了知一切法。自性無所有。如是解諸法。卽見盧舍那。相害二門。以理奪事。如水奪波。事能隱理似煙欝火。相卽二門眞理。卽事如水不離冰。若但是空出於事外。則不卽事今卽法。爲無我理。離事何有理耶。事法卽理則緣起無性。一切衆生亦如也。相非二門能所有異眞妄不同。則於解常自一。於諦常自二。相卽則非二。相非則非一。非一故不壞俗諦。非二故不隱眞諦。此眞諦性空之理空而不空。斯俗諦幻有之事有而不有。不有之有。有不礙空。不空之空。空不絕有。彼此無寄遞互相成。若心內定一法是有。卽墮常。若心外執 法是無。卽沈斷。俱成見網。不入圓宗。如上圓融約理事無礙訖

宗鏡錄卷第十二

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫前已明一心理事無礙。今約周遍含容觀中事事無礙者。如法界觀序云。使觀全事之理隨事。而一一可見。全理之事隨理而一一可融。然後一多無礙大小相含。則能施爲隱顯神用不測矣。乃至欲使學人冥此境於自心。心慧既明。自見無盡之義。此周遍含容觀亦具十門。一理如事門。謂事法既虛相無不盡。理性眞實體無不現。此則事無別事。即全理爲事。是故菩薩雖復看事即是觀理。然說此事爲不即理。釋❶云。由此眞理全爲事故。如事顯現。如事差別。大小一多變易無量。又此眞理即與一切千差萬別之事。俱時歷然顯現。如耳目所對之境。亦如芥瓶。亦如眞金。爲佛菩薩比丘及六道衆生形像之時。與諸像一時顯現。無分毫之隱。亦無分毫不像。今理性亦爾。無分毫隱。亦無分毫不事。不同眞空但觀理奪事門中唯是空理現也。故菩薩雖復看事即是觀理。然說此事爲不即理者。以事虛無體而不壞相。所以觀衆生見諸佛。觀生死見涅槃。以全理之事恒常顯現。是以事既全理。故不即理。若也即理是不全矣。如金鑄十法界像。一一像。全體是金不可更言即金也。二事如理門。謂諸事法與理非異故。事隨理而圓遍。遂令一塵普遍法界。法界全體遍諸法時。此一微塵亦如理性全在一❷切法中。如一微塵。一切事法亦爾。釋云。一一事皆如理普遍廣大。如理徹於三世。如理常住本然。例一切諸佛菩薩緣覺聲聞及六道衆生一一皆爾。乃至一塵一念性相作用行位因果無不圓足。三事含理事門。謂諸事法與理非一故。存本一事。而爲廣容如一微塵。其相不大而能容攝無邊法界。由刹等諸法既不離法界故。俱在一塵中現。如一塵。一切法亦爾。此理事融通非一非異故。總有四句。一一中一。二一切中一。三一中一切。四一切中一切。各有所由。思之。釋云。一中一者。上一是能含。下一是所含。下一是能遍。上一是所遍。餘三句一一例知。四通局無礙門。謂事與理非一即非異故。令此事法不離一處即全遍十方一切塵內。非異即非一故。全遍十方而不動一位。即遠即近。即遍即住。無障無礙。五廣狹無礙門。謂事與理非一即非異故。不壞一塵而能廣容十方刹海。由非異即非一故。廣容十方法界而微塵不大。是則一塵之事。即廣即狹。即大即小。無障無礙。六遍容無礙門。謂此一塵望於一切。由普遍即是廣容故遍在一切中。時即復還攝一切諸法。全住自中。又由廣容即是普遍故。令此一塵還則遍在自內一切差別法中。是故此塵自遍他時即他遍自。能容能入同時遍攝無礙。思之。七攝入無礙門。謂彼一切望於一法。以入他即是攝他故。一切全入一中之時。即彼全一還復在自一切之內。同時無礙。思之。又由攝他即是入他故。一法全在一切中時。還令一切恒在一內同時無礙。思之。釋云。此上無礙猶如鏡燈即十鏡互入。如九鏡入彼一鏡中時。即攝彼一鏡還入九鏡之內。同時交互。故云無礙。八交涉無礙門。謂一望於一切。有攝有入。通有四句。謂一攝一切。一入一切。一切攝一。一切入一。一攝一。一入一。一切攝一切。一切入一切。同時交參無礙。釋云。一攝一一入一者。如東鏡攝彼西鏡入我東鏡中時。即我東鏡入彼西鏡中去。一切攝一切一切入一切者。圓滿常如。此句但以言不頓彰故。假前三句句皆圓滿。九相在無礙門。謂一切望一亦有攝有入。亦有四句。謂攝一入一。攝一切入一。攝一入一切。攝一切入一切。同時交參無礙。釋云。此與前四句不同。前但此彼同時攝入。今則欲入彼時。必別攝餘法。帶之將入彼中。發起重重無盡之勢。攝一入一者。如東鏡能攝南鏡帶之將入西鏡之中。即東鏡爲能攝能入。南鏡爲所攝。西鏡爲所入也。此則釋迦世尊。攝文殊菩薩入普賢中也。攝一切入一者。如東鏡攝餘八鏡帶之將入南鏡之中時。東鏡爲能攝能入。八鏡爲所攝。南鏡爲所入。則一佛攝一切衆❸生帶之同入一衆生中也。攝一入一切者。如東鏡能攝南鏡帶之將入餘八鏡中。攝一切入一切者如東鏡攝九鏡帶之將入九鏡之中時。東一鏡爲能攝能入九鏡爲所攝。亦即便爲所入也。此句正明諸法互相涉入一時圓滿重重無盡也。今現見鏡燈。但入一燈當中之時。則鏡鏡中各有多多之燈無前後也。則知諸佛菩薩

❶云＝方〈元〉 ❷［切］－〈元〉〈明〉 ❸生＝中〈明〉

六道衆生不有則已有。卽一刹那中便徹過去未來現在十方一切凡聖中也。十普融無礙門。謂一切及一普皆同時更互相望一一具前兩重四句。普融無礙。准前思之。令圓明顯現稱行境界無障無礙。深思之令現在前。是以前九門文不頓顯故。此攝令同一刹那。旣總別同時。則重重無盡也。又華嚴演義云。夫能所相入心境包含。總具四義。能成無礙。一稱性義。二不壞相義。三不卽義。四不離義。由稱性故不離。由不壞相故不卽。又如諸刹入毛孔。皆有稱性及不壞相義。今毛上取稱性義。故知法性之無外。刹上取不壞相義故。不遍稱性之毛。以一毛稱性故能含廣刹。以廣刹不壞相故能入一毛。又內外緣起非卽非離亦有二義。一約內外共爲緣起。由不卽故有能所入。由不離故。故得相入。二約內外緣起與眞法性不卽不離。此復二義。一由內外不卽法性有能所入。不離法性故。毛能廣包。刹能遍入。二者毛約不離法性。如理而包。刹約不卽法性不遍毛孔。思之。此事事無礙觀如群臣對王各各全得王力。猶諸子對父一一全得爲父。又如百僧同住一寺各各全得受用而寺不分。若空中大小之華一一遍納無際虛空而華不壞。則十方一切衆生全是佛體而無分劑。以不知故甘稱眇劣。稟如來之智德。反墮愚盲。具廣大之威神。而跧小器。所以志公云。法性量同太虛。衆生發心自小。如上無礙但是一心。如海涌千波鏡含萬像。非一非異周遍圓融。互奪互成不存不泯。遂得塵含法界無虧大小念包九世延促同時等事現前。此乃華嚴一部法界緣起自在法門。如在掌中爛然可見。又非獨華嚴之典。乃至一代時敎。難思之妙旨。十方諸佛無作之神通。觀音祕密之悲門。文殊法界之智海。一時顯現洞鑒無疑矣。若非智照深達自心。又焉能悟此希奇之事。如先德云。證佛地者。爲❶塵空無我無性是也。乃至稱理而言非智所知。如空中鳥飛之時跡。不可求依止跡處也。然空中之跡旣無體相可得。然跡非無。此跡尋之逾廣。要依鳥飛方詮跡之深廣。當知佛地要因心相。而得證佛地之深廣。然證入此地不可住於寂滅。一切諸佛法不應爾。當示敎利喜學佛方便學佛智慧。夫佛智慧者。卽一切種智。所以般若經中以種智爲佛。則無種不知。無種不見。斯乃以無知知一切知。以無見見一切見。如華嚴離世間品十種無下劣心中云。菩薩摩訶薩又作是念。三世所有一切諸佛一切佛法一切衆生一切國土一切世間一切三世一切虛空界一切法界一切語言施設界一切寂滅涅槃界如是一切種種諸法。我當以一念相應慧悉知悉覺悉見悉證悉修悉斷。然於其中無分別離分別。無種種。無差別。無功德。無境界。非有非無。非一非二。以不二智知一切二。以無相智知一切相。以無分別智知一切分別。以無異智知一切異。以無差別智知一切差別。以無世間智知一切世間。以無世智知一切世。以無衆生智知一切衆生。以無執著智知一切執著。以無住處智知一切住處。以無雜染智知一切雜染。以無盡智知一切盡。以究竟法界智於一切世界示現身。以離言音智示不可說言音。以一自性智入於無自性。以一境界智現種種境界。知一切法不可說。而現大自在言說。證一切智地。爲敎化調伏一切衆生故。於一切世間示現大神通變化。是爲第十無下劣心。如上微細剖析理事根源。方見全佛之衆生惺惺不昧。全衆生之佛歷歷無疑。悟本而似達家鄕。得用而如親手足。云何迷眞抱幻捨寶憑虛。❷辜負己靈沈埋家寶。高推上聖自鄙下凡。都爲但誦空文未窮實義。唯記卽心是佛之語。親省何年。只學萬法唯識之言。誰當現證。旣乖敎觀又闕明師。雖稱紹隆但成自誑。宗鏡委細正爲斯人。使了其義而識其心。披其文而見其法。感諸聖苦口。愧先賢用心。覽卷方知終不虛謬。如高排雲霧豁覩青天。似深入龍宮親逢至寶。始悟從來未諦學處麁浮。可驗時中全無力量。未到實地莫言其深。未至劬勞莫言其苦。唯當見性可以息言。且諸聖所以垂言敎者。普爲生盲凡夫令不著生死。眇目二乘令不住涅槃。夜覩小菩薩令捨於權乘羅縠。別菩薩令不執敎道。此爲未知有自心卽具如是廣大神德無邊妙用者。分明開示令各各自知。十方諸佛莫不承我威光。一切異生莫不賴我恩力。勸生忻慕進道弘修破一微塵出大千經卷。然後以定慧力內外莊嚴。發起本妙覺心眞如相用。似磨古鏡。如瑩神珠。光徹十方。影透法界。無

❶塵＝眞（明）　❷辜＝孤（明）

令一小含識不承此光。猶加善財一生可辦。又如龍女親獻靈山如來印可。」故云我獻寶珠世尊納受。是事疾不。答言。甚疾。女言。以汝神力觀我成佛。復速於此。是知纔悟此法因果同時。成道度生不出一刹那之際。如法華經信解品云。疾走往捉。又譬喩品云。其疾如風。豈滯多生枉修功行。有如是速疾念念相應之力。而不肯承當。故諸聖驚嗟廣爲開演。布八教網備三乘車。大小俱收權實並載。提携誘引密赴機宜。或見或聞。而前而後。悉令入此一乘金剛寶藏。以爲究竟。如方便品中引。　十方三世諸佛皆以無量無數方便種種因緣譬喩言詞。而爲衆生演說諸法。是法皆爲一佛乘故。是諸衆生從佛聞法。究竟皆得一切種智。則不可迷諸佛方便門。執其知解領成現之語起法我之心。如般若經中。佛言。我於一切法無所執故。得常光一尋身眞金色。是以但於人法二執俱亡。一道常光自現。還同釋迦親證金色之身。所以諸佛教門皆爲顯宗破執。依前住著反益迷心。如熱金丸執則燒手。令甘露聖教出苦良緣。若遇斯人有損無益。如方便品偈云。舍利弗當知。諸佛法如是。以萬億方便。隨宜而說法。其不習學者。不能曉了此。汝等旣已知。諸佛世之師。隨宜方便事。無復諸疑惑。心生大歡喜。自知當作佛。故知若不習定學慧。且不知隨宜之說。妄認爲眞。不可徇文以爲悟道。直如善財登閣龍女獻珠。當此之時自然親見。應須剋己辦事曉夜忘疲。若問程而不行。家鄉轉遠。似見寶而不取。還受貧窮。所以古德頌云。學道先須細識心。細中之細細難尋。可中尋到無尋處。方信凡心是佛心。故知卽於一念生死心中。能信有諸佛不思議事。甚爲難得。如大涅槃經云。佛言。若有人。能以藕根絲懸須彌山。可思議不。不也世尊。善男子。菩薩摩訶薩。於一念頃悉能得量一切生死。是故復名不可思議　問。理唯一道。事乃萬差。云何但了一心無邊佛事悉皆圓滿　答。出世之道理由心成。處世之門事由心造。若以唯心之事。一法卽一切法。舒之無邊。以唯心之理一切法卽一法。卷之無跡。因卷而說一。此法未曾一。因舒而說多。此法未曾多。非一非多。有而不有。而多而一。無而不無。一多相依互爲本末。通有四義。一相成義。則一多俱立。以互相持有力俱存也。二相害義。形奪兩亡。以相依故。各無性也。三互存義。以此持彼不壞彼而在此。彼持此亦爾。經頌云。一中解無量。無量中解一。四互泯義。以此持彼彼相盡而唯此。以彼持此此相盡而唯彼。經云。知一卽多多卽一。又由彼此相成資攝無礙。是故得有大小卽入一多相容遠近互持主伴融攝。致使塵塵現而無盡等帝網以參差。　故得事事顯而無窮若定光而隱映　又一多無礙之義。古德以喩顯示。如數十錢法。此有二體。一異體。二同體。就異體中有二。一相卽。二相入。又以諸緣起法有二義。一空有義。此卽自體。二有力無力義。此望力用。由初義故約相卽。由後義故得相入。初空有義中。由自若有時他必無故他卽自。何以故。由他無性以自作故。二由自若空時他必有故自卽他故。何以故。由自無性用他作故。以空有無二體故。所以常相卽。若不爾者。緣起不成。有自性等過。二力用中。自有全力。所以能攝他全。無力故所以能入自不據自體。故非相卽。力用交徹故成相入。十數爲譬者。復有二門。一異體門。二同體門。就異體門中復有二。一者一中多。多中一。如經頌云。一中解無量。無量中解一。了彼互生起。當成無所畏。此約相說。二者一卽多多卽一。如經頌云。一卽是多多卽一義味。寂滅悉平等。遠離一異顚倒相。是名菩薩不退住。此約理說。問。旣其各各無性。那得成其一多耶。答。此由法界實德緣起力用普賢境界相應。所以一多常成不增不減也。次明一卽多多卽一者。如似一卽十緣成故。若十非一。一不成故。何但一不成。十亦不成。❶如柱若非舍。爾時則無舍。若有舍亦有柱。卽以柱卽是舍。故有舍復有柱。一卽十十卽一故。成一復成十也。問。若一卽十。此乃無有一。若十卽一。此乃無有十。那言一之與十。復言以卽故得成耶。答。一卽非一者。是情謂一。今所謂緣成一。緣成一者。非是情謂一故。經頌云。一亦不爲一。爲破諸數故。淺智著諸法。見一以爲一。問。前明一中多多中一者。卽一中有十。十中有一。此明一卽十有何別耶。答。前明一中十者。離一無有十。而十非是一。若此明一卽十者。離一無有十。而十卽是一。緣成故也。二同體門者。還如前門。相似還明一

❶如＝知(元)

中多。多中一。一卽多。多卽一。今就此門中說者。前異體門言一中十者。以望後九故名一中十。此門言一中十者。卽一中有九故言一中十也。問。若一中卽有九者。此與前異體門中一卽十有何別耶。答。此中言有九者。有於自體九而一不是。九若前異體說者。一卽是彼異體十。而十不離一。問。一中旣自有九者。應非緣成義。答。若非緣成。豈得有九耶。問。一體云何得有九。答。若無九卽無一。次明同體門中一卽十者還言一者。緣成故一卽十。何以故。若十非一。一不成故。一卽十旣爾。一卽二三亦然。問。此中言自體一卽十者。與前同體一中十有何別耶。答。前明自體中有十。而一非是十。此明一卽十而一卽是十。以此爲異。問。此明一體卽十。爲攝法盡不。答。隨智差別故。亦盡亦不盡。何者如一若攝十。卽不爲盡若具說。卽無盡也。問。爲攝自門無盡。爲攝餘門亦無盡耶。答。一無盡餘亦無盡。若餘不盡。一亦不盡。若一成一切卽成。若一不成一切卽不成。是故此攝法卽無盡復無盡。成一之義也。於三四義猶若虛空。卽是盡。更不攝餘故名無盡。故知亦攝盡不盡也。問。旣言一卽能攝者爲只攝一中十。　亦得攝他處十。答。攝他十亦有盡不盡義。何以故。離他無自故一攝他處。卽無盡而成一之義。他處十義如虛空故有盡。經云菩薩在於一地。普攝一切諸地功德。此宗鏡錄是一乘別敎。不思議門。圓融無盡之宗。不同三乘敎中所說。如上一多無礙之義。　不可以意解情思作限量之見。唯淨智眼以六相十玄該之。方盡其旨耳。則知融攝無邊。包含匪外。如法華神力品云。諸佛於此得阿耨多羅三藐三菩提。諸佛於此轉于法輪。諸佛於此而般涅槃。又經云。慈悲爲佛眼。正念爲佛頭。妙音爲佛耳。香林爲佛鼻。甘露爲佛口。四辯爲佛舌。六度爲佛身。四攝爲佛手。平等爲佛指。戒定爲佛足。種智爲佛心。金光明經疏云。法性身佛者。非是凡夫二乘下地之所能見。唯應度者。示令得見。此卽無身之身。無相之相。一切智爲頭。第一義諦髻。八萬四千法門髮。大悲眼。中道白毫。無漏鼻。十八空舌。四十不共齒。弘誓肩。三三昧腰。如來藏腹。權實智手。定慧足。如此等相。莊嚴法性身佛也。牛頭初祖云。諸佛於此得菩提者。此是心處得菩提。色處轉法輪。眼處入涅槃。若爾者。身中究竟解脫法身。常在淨土具足。更少何物復更何求。初發心時便成正覺。　此宗鏡中所有智行主伴皆同一際。纔有信者。悉同法流。但如一圓鏡之中。無別分析。如華嚴論云。此經法門。總是十方諸佛同行共行。更無新故。如大王路。發跡登之者卽是。無奈不行之何。一念隨善根。少分見性智慧現前。總是不離佛❶正覺根本智故。不離普賢行故。如普賢一念中少分善心。總是向法流者。故經云。聞如來名號及所說法門。聞而不信。猶能畢竟至於金剛智地。何況信修者也。又云。此華嚴經中解行法門修學悟入。必能成就十住法門。住佛種性。生❷一來家。爲佛眞子。不同權敎初地菩薩以誓願成佛。此華嚴經直論實證位。不論誓願。爲此敎門總一時一際一法界無異念前後情絕。　凡聖一性不論情繫。　應以無念無作法界照之可見。若立情見不可信也。設生信者。玄信佛語。故非是自見。若自見者情絕想亡。心與理合。智與境冥。方知萬境性相通收。若不如斯。心常彼此。是非競作。垢淨何休。若也稱性情亡。法界重玄之門自達。一多純雜自在含容。總別之門圓融自在。於利生之法。善達諸根。隨所堪能悉皆成益。敬承親近者。皆能拔之。所以稱性。故凡行一事悉遍法界。若隨事作則有分限。如摩訶般若經云。欲以一食供養十方各如恒河沙等諸佛及僧。　當學般若波羅蜜。　欲以一衣華香瓔珞粖香塗香燒香燈燭幢幡華蓋等供養諸佛及僧。　當學般若波羅蜜。論問曰。菩薩若以一食供養一佛及僧。尙是難事。　何況十方如恒河沙等諸佛及僧。答曰。供養功德在心不在事也。若菩薩以一食大心悉供養十方諸佛及僧。　亦不以遠近爲礙。是故諸佛皆見皆受。是知但運一心廣大無際。功德智慧二種莊嚴。六度萬行無不圓滿。則知一毫空性法界無差。一微塵中具十方分。是以法華會上十方佛國通爲一土。分身共座同證一乘。亦如華嚴敎明。此土說法十剎咸然。仰先聖之同歸。令後學之堅信。偶斯敎者莫大良緣。如秉大炬以燭幽闇。炳然見性似駕迅航而渡深濟。倏爾登眞。故云一句染神必當成佛❸二字經耳七世不沈。所利唯人。所約唯己。百福殊相同入無生。萬善

❶正＝三（元）　❷一＝二如（元）（明）　❸二＝一（明）

異流俱會平等。今宗鏡中亦復如是。正直捨方便。但說無上道。一切諸法中。唯以等觀入。若執方便廣辯諸乘。則失佛本❶懷違於大旨。如法王經云。若定根機。爲小乘人。說小乘法。爲闡提人。說闡提法。是斷佛性。是滅佛身。是說法人當歷百千萬劫墮諸地獄。何以故。衆生之性即是法性。從本已來無有增減。云何於中分別藥病。如是解者。即一切法無非佛法矣　問。如何是一切法皆是佛法　答。一切法唯心。心即是佛。心即是法。如學人問忠國師。經云。一切法皆是佛法。殺害還是佛法不。答。一切施爲皆是佛智之用。如人用火香臭不嫌。亦如其水淨穢非污。以表佛智也。是知火無分別。蘭艾俱焚。水同上德。方圓任器。所以文殊執劍於瞿曇。鴦❷掘持刀於釋氏。豈非佛事乎。若心外見法而生分別。直饒廣作勝妙之事。亦非究竟

問。心性本淨寂照無遺。何假智光而爲鑒達。答。心是正因。雖然了照。以客塵煩惱所遮。若無智慧了因而不能顯。古德云。智照心原。即是了因。如空與日。略有十義。以辯難思。一謂日與空非即非離。二非住非不住。三如日善作破暗良緣顯空之要。四雖復滅暗顯空。空無損益。五理實無損事以推之暗蔽永除。性乃無增空界所含萬像皆現。六而此虛空性雖清淨。若無日光則有暗起。七非以虛空。空故自能除暗。暗若除者必假日光。八日若無空無光無照。空若無日暗不自除。九然此暗性無來無去。日之體相亦不生不滅。十但有日照空則乾坤洞曉。以智慧日照心性空亦復如是。釋曰。一智與心非即非離。云何非即。以智是能照心。是所照能所異故。云何非離。智是心之用。用不離體故。二非住非不住。云何非住。智性離故。云何非不住。與心相應故。三智能破客塵顯了心性。四智雖去塵現性而心本無隱顯。五心雖本空要盡客塵方能普現法界。六心雖清淨若無智光則爲客塵所蔽。七非心自空不染客塵。塵若除者要因智光。八智無心不照心無智不明。九客塵雖盡本無來去。智雖起照亦無生滅。十但得智光則心性湛然寂照。法界洞朗究竟清淨。故知萬法無修。策修而至無修。本性雖空亦由修空而顯空。今宗鏡所錄深有所以。只爲衆生無智不修。而墮愚闇不照心性。枉陷輪迴。若不得宗鏡之智光。何由顯於心寶。且衆生無漏智性本自具足。以客塵所蔽。似鏡昏塵。但能知鏡本明。塵即慚盡。客塵盡處眞性朗然。如大涅槃經云。如大村外有娑羅林。中有一樹。先林而生。足一百年。是時林主灌之以水隨時修治。其樹陳朽皮膚枝葉悉皆脫落。唯貞實在。如來亦爾。所有陳故悉已除盡。唯有一切眞實法在。所以一鉢和尙歌云。萬代金輪聖王子。只者眞如靈覺是。菩提樹下度衆生。度盡衆生出生死。不生死眞丈夫。無形無相大毘盧。塵勞滅盡眞如在。一顆圓明無價珠

宗鏡錄卷第十三

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫釋迦文佛。開衆生心成佛知見。達磨初祖。直指人心見性成佛。若體此一心。云何是成佛之理　答。一心不動諸法無性。以無性故。悉皆成佛。華嚴經云。佛子。如來成正覺時。於其身中普見一切衆生成正覺。乃至普見一切衆生入涅槃。皆同一性。所謂無性。無何等性。所謂無相性。無盡性。無生性。無滅性。無我性。無非我性。無衆生性。無非衆生性。無菩提性。無法界性。無虛空性。亦復無有成正覺性。知一切法皆無性故。得一切智。大悲相續救度衆生。佛子。譬如虛空一切世界。若成若壞常無增減。何以故。虛空無生故。諸佛菩提亦復如是。若成正覺不成正覺。亦無增減。何以故。菩提無相無非相無一無種種故。佛子。假使有人能化作恒河沙等心。一一心復化作恒河沙等佛。皆無色無形無相。如是盡恒河沙等劫無有休息。佛子。於汝意云何。彼人化心化作如來凡有幾何。如來性起妙德菩薩言。如我解於仁所說義。化與不化等無有別。云何問言凡有幾何。普賢菩薩言。善哉善哉。佛子。如汝所說。設一切衆生於一念中悉成正覺。與不成正覺等無有異。何以故。菩提無相故。若無有相則無增減。佛子。菩薩摩訶薩應如是知。成等正覺同於菩提。一相無相。疏釋云。所以知佛智遍者。無一衆生不有本

❶懷=壞(元)　❷掘=崛(明)

覺。與佛體無殊故。經云。佛智❶潛流卽似佛智遍他衆生。今顯衆生自有佛智。故云遍耳。此有三意。一明無一衆生不有。則知無性者非衆生數。謂草木等。已過五性之見。二者衆生在纒之因。已具出纒之果法。故云有如來智慧。非但有性後方當成。亦非理先智後。是知涅槃對昔方便且說有性。後學尙謂談有藏無。況聞等有果智誰當信者。三彼因中之果智。卽他佛之果智。以圓敎宗自他因果無二體故。不爾此說衆生有果。何名說佛智耶。斯則玄又玄矣。非華嚴宗無有斯理。疑云。涅槃云。佛性者。名爲智慧。有智慧時則無煩惱。今有佛智那作衆生。釋云。謂顚倒故不證。豈得言無。如壯士迷於額珠。豈是膚中無寶。謂若先無離倒寧有。既離則現明本不無。如貧得珠。非今授與。是以涅槃恐不修行。故云。言定有者。卽爲執著。恐不信有。故云。若言定無。則爲妄語。乍可執著。不可妄語。又如來藏等經說。有九種喩。喩如來藏。謂如青蓮華在泥水中未出泥。人無貴者。又如貧女而懷聖胎。如大價寶垢衣所纒。如摩尼珠落在深厠。如眞金像弊衣所覆。如菴羅樹華實未閒。亦如稻米在穅檜中。如金在鑛。如像在模。皆是塵中有佛身義。與此大同也。又此無性理能成一切能壞一切。則一成一切成。一壞一切壞。一成一切成者。卽因果交徹。於中有二。一明生佛不二。華嚴經云。如來成正覺時。於其身中普見一切衆生成正覺等。淨名經云。一切衆生卽菩提相。卽菩提相于何不成。二明能所不二。卽華嚴經云。皆同一性所謂無性。淨名經云。不行是菩提。離意法故。法卽是所。意卽是能。良以心境。同一性故。生佛亦然。是以眞心不守自性故。擧體隨緣成諸萬法。性卽體也。以諸法唯心所現各無自體。虛假相依無決定性。以無性故。能隨異緣成立一切。若有定性猶如金石各有堅性不可令易。今此無性猶如於水遇冷成冰逢火便煖。故中論偈云。集若有定性。先來所不斷。於今云何斷。道若有定性。先來所不修。於今云何修。故知若有定性一切諸法皆悉不成。若無定性一切皆成。又若衆生各各有性自體不移。則永作衆生無因成佛。所以無性理同。以有空義。故一切法得成。於畢竟空中熾然建立一切法。若此一微塵法成。則盡十方虛空界一切異法一時成。若有一微塵異法不成者。此間一毫之法亦不成。失圓頓義。以一心一切心故。若悟宗鏡成佛。卽一切處成佛。所以金剛經云。所在之處則爲有佛。若有一微塵處不成佛則不入宗鏡中。故經云。唯我一人者。三界六道凡聖無非我。是一是人故。唯我一人耳。故知若離此而修皆成權漸。如待空華而結果❷朝焰水以成冰。任滿三祇不入眞實。但自觀心見佛。了諸法空。則不動念而親覩毫光。靡運身而遍參法界。如佛在忉利一夏安居。佛以神力制諸人天。不知處所。夏受歲已佛攝神足欲還閻浮。爾時須菩提於石室中住。自思惟言。佛忉利下。常至佛所禮佛耶。爲不至耶。復自思惟。佛常說法。若人以智慧力觀佛法身。是名見佛中最。佛時已從忉利下閻浮提四衆皆集。人天相見。座中有佛及轉輪王。諸天大集衆會莊嚴。先未曾有。須菩提念。今此大衆雖復殊特。勢不久停。磨滅之法皆歸無常。因此無常觀之初門。悉知諸法空無有實。作是觀時。卽得道證。時一切衆欲先見如來禮拜供養有蓮華色比丘尼。常爲他人呼爲婬女。欲除惡名便化爲輪王。七寶千子。衆人見之皆悉避座。化王見佛還復本身。爲比丘尼最先禮佛。佛告尼言。非汝先禮我。唯須菩提最初禮我。所以者何。須菩提觀諸法空爲見法身。得眞供養。供養中最。非供養生身名供養也。是知若不自信心佛求他勝緣。功業雖勤終非究竟。如華嚴如來出現品云。佛子。設有菩薩於無量百千億那由他劫行六波羅蜜。修習種種菩提分法。若未聞此如來不思議大威德法門。或時聞已不信不解不順不入。不得名爲眞實菩薩。以不能生如來家故。又以從緣故。緣亦無自性。則一切不成念念散壞。如隨差別雜染之緣。因名言建立。故號衆生。於諸緣中求衆生性了不可得。則衆生體空卽是壞義。以有諸法故。則空義得顯。若此一衆生義不成。則盡十方法界一切衆生悉皆不成。故名一壞一切壞。所以諸佛知一切法皆無性故。得成就一切智起同體悲相續不斷。盡未來際廣度有情。以一心無性成佛之理。願一切衆生與我無異。知衆生本來一心不動常合天眞。以無性故不覺隨緣六趣昇降。枉受妄苦虛墮輪迴。所

❶潛＝濕㊊　❷朝＝期㊊

以能起大悲相續度脫。若無此無性之理。則大化不成。善惡凡聖不可移易。若能如是解悟。則是入不思議方便法門。佛藏經云。諸法若有決定體性。如析毛髮百分之一者。是則諸佛不出於世。亦終不說諸法空。並證頓義。華嚴經頌云。能於一念悉了知一切衆生無有餘了彼衆生心自性。達無性者所行道。不退轉法輪經云。爾時三菩薩住世尊前。以曼陀蓮華散於佛上。散已作如是言。我於此法深生信解無有疑惑。其第一者。白佛言。世尊。若有人說如來我卽如來。於此法中都無疑惑。第二菩薩復白佛言。世尊。若有人。稱說世尊。我卽世尊。亦於此法悉無疑惑。第三菩薩白佛言。世尊。若有人稱說阿羅訶三藐三佛陀。我卽阿羅訶三藐三佛陀。亦於此法悉無疑惑。乃至阿難白佛言。世尊。云何菩薩作如是說。佛言。此三菩薩善解假名故。作是說故。知但是凡聖諸法皆是假名。從心建立。若能了達一切平等。卽知凡聖諸法不出假名。假名不出眞如之性。如大般若經云。爾時善現告欲色界諸天衆言。汝諸天衆。說我善現佛眞弟子隨如來生。云何善現隨如來生。謂隨如來眞如生故。所以者何。如來眞如無來無去。善❶現眞如亦無來無去。故說善現隨如來生。如來眞如。卽一切法眞如。一切法眞如。卽如來眞如。如是眞如無眞如性。亦無不眞如性。善現眞如。亦復如是。故說善現隨如來生。釋曰。若如來眞如。卽一切法眞如者非獨善現隨如來生。乃至一切法界衆生悉隨如來生。何者以如來眞如。卽自眞如故。如是眞如無眞如性者。以此眞如。是言說中極亦不可立。故云。喚作如如早是變也。旣無眞如之性。亦無非眞如之性。如是了達方爲究竟眞如矣。雁腋經云。爾時舍利弗問諸比丘言。大德何緣說如是語。我今始於六師出家。諸比丘言。大德舍利弗。從今已往六師諸佛等同一相無增無減。大德舍利弗。我等今知諸師不異於出家中無所分別。故言出家。舍利弗言。大德何緣說言。從今佛非我尊。諸比丘言。大德舍利弗。我從今往自然明了。熾然明了不假餘明。我自歸依。非餘歸依。自歸自尊。是故說言。佛非我尊。何以故。我不離佛佛不離我。乃至舍利弗言。大德何故說。從今往說無有業。諸比丘言。大德舍利弗。我從今往知一切說究竟涅槃。是中無有調伏。無非調伏。以是故言。我說無業。如來藏經云。世尊。告金剛慧言。善男子。我以佛眼觀一切衆生貪欲恚癡諸煩惱中。有如來智如來眼如來身。結❷加趺坐儼然不動。善男子。一切衆生雖在諸趣煩惱身中有如來藏。常無染汚。德相備足。如我無異。楞伽經云。如來藏自性清淨。轉三十二相入於一切衆生身中。華嚴入法界品中。鞞瑟胝羅居士。得菩薩解脫不般涅槃際法門。常供養栴檀座佛塔。告善財言。我開栴檀座如來塔門時得三昧。名佛種無盡。善男子。我念念中入此三昧。念念得知一切無量殊勝之事。乃至善男子。我唯得此菩薩所得不般涅槃際解脫。如諸菩薩摩訶薩。以一念智普知三世。一念遍入一切三昧。如來智日恒照其心。於一切法無有分別。了一切佛悉皆平等。如來及我一切衆生等無有二。知一切法自性清淨無有思慮無有動轉。而能普入一切世間離諸分別。住佛法印悉能開悟法界衆生。又頌云。如心境界無有量。諸佛境界亦復然。如心境界從意生。佛境如是應觀察。法華經云。如是我成佛已來甚大久遠。壽命無量阿僧祇劫。常住不滅。衆有疑云。成道旣久常此教化。中間所有然燈毘婆沙尸棄等佛。成道入滅說法度衆生。復是誰耶。古釋云。於是中間說然燈佛等成道入滅。如是皆以智慧方便善巧分別說於他佛。非離我身別有彼佛。金剛經論云。衆生身內有佛亦非密。身外有亦非密。乃至非身內非身外有。非非內非非外有。並非密也。衆生卽是。故名爲密。寶藏論云。不遺一法。不得一法。不修一法。不證一法。性淨天眞❸可謂大道乎。❹眞一是以遍觀天下莫非眞人。孰得此理同其一倫。台教云。只觀十法界衆生卽是佛。十法界衆生陰佛陰無毫芥之殊。三世佛事衆生四儀無不圓足。華嚴論云。若少見性者。亦得佛乘。如大海中一毫之渧。乃至多渧。一一渧中皆得大海。如是菩薩五位之中十❺位十地一一位內皆有佛果。如彼海水一毫之渧。不離佛性得諸行故。以彼佛性而有進修。如華嚴經。直以全佛果不動智等十智如來。示凡信修。如有凡夫頓昇寶位。身持王位遍知臣下。一切群品無不該含。華嚴經中法門菩薩行相亦復

❶現＝見(元) ❷加＝跏(明) ❸可＝而(明) ❹〔眞一〕－(明) ❺位＝信(明)

如是。從初發心十住之始。頓見如是如來法身佛性無作智果。遍行普賢一切萬行。隨緣不滯悉皆無作。涅槃經云。佛性非是作法。但爲客塵煩惱所覆故。是故今從十住初位。以無作三昧自體應眞。煩惱客塵全無體性。唯眞體用無貪嗔癡。任運卽佛。故一念相應一念成佛。一日相應一日成佛。何須數劫漸漸而修。多劫積修三祇至果。心緣劫量見障何休。諸佛法門本非時攝。計時立劫非是佛乘。又經云。一切世界海微塵數劫所有諸佛出興于世。親近供養者。明無功之智遍周無法不佛。佛卽法也。十方虛空無有間缺。針鋒毛端無不是一切法一切佛故。但有微塵許是非染淨心。皆不是見佛也。以智眼印之。又云。都擧佛刹微塵數佛者。智滿行遍無非佛故。皆悉承事者。卽聖凡同體無一不佛法。空無間也。以普眼觀之徹其心境無不佛也。智隨諸行一切皆佛故。如是見者。以事而論亦實如是。表法而論一切總實。是佛故。若一法一物不是佛見者。當知是人卽是邪見。非正見也卽有能所是非諸見競生。不得入此普賢文殊智眼境界。是以若有異想雜念續續而起。故號衆生。則能所互興是非交諍。卽是邪見。若了妄念無相外境自虛。則一切剎塵無非正覺。所以釋摩訶衍論云。一念初起無有初相者。謂心起者。無有初相可知。而言知初相卽謂無念者。則是除疑令生勝解。謂有衆生作如是疑極解脫道會本覺時。微細初生。知得有耶。知得無耶。若知有者。極解脫道當非無念。所以者何。知有初念有初念故。若知無者。極解脫道當不能有。所以者何。旣無初念待何念無立解脫有。如是疑故。今自通言。所知之相。從本已來自性空無。能知之智。從本已來無有起時。旣無所覺之相。亦無能覺之智。豈可得言有細初相智慧可知。而言說知初相者。卽是現示無念道理。所以者何。法性之理。雖無所知之初起相亦無能知之始覺智。而能通達無所知相。無能知智。無所有覺。都非空無。是故今且依此道理作如是說。知初相耳。是故一切衆生不名爲覺。以從本來念念相續未曾離念。故說無始無明者。卽是成立上無念義。謂金剛已還一切衆生。獨力業相大無明念未出離故。則是現示一切衆生皆是有念名爲衆生。一切諸佛皆得無念名爲佛故。自此已下現示始覺境界周遍圓滿。謂大覺者。已到彼岸。遍知一切無量衆生一心流轉作生住異滅四相。故如論云。若得無念者。則知心相生住異滅故。以何義故。如是知耶。得自無念時一切衆生平等得。故如論云。以無念等故。以何義故。唯一行者。得無念時。一切衆生悉得無念。一一衆生皆悉各各有本覺故。此義云何。謂一行者。始覺圓滿同本覺時。遍同一切無量衆生本覺心中。非自本覺。所以者何。自性本覺遍衆生界無不至故。清淨覺者。得無念時。一切衆生皆得無念者。清淨覺者。斷無明時。一切衆生亦可斷耶。若爾何過。若始覺者。斷無明時一切衆生皆得斷者。何故上言金剛已還一切衆生獨力業相大無明念未出離故不名爲覺。若諸衆生無始無明未得出離而與諸佛同得無念者。無念等義。唯有言說無有實義。豈可得言一切衆生皆有本覺亦有始覺決斷此難則有二門。一者自宗決斷。二者望別決斷。自宗決斷者。此論正宗。爲欲現示一切衆生同一相續無差別故。可得一修行者。無始無明究竟斷時。一切衆生亦同斷盡。一修行者滿始覺時一切衆生亦同得滿。是故三身本有契經中作如是說。爾時世尊告文殊言。文殊師利。我由二等而成正覺。一者斷等。二者得等。言斷等者。我極解脫道初發起時。一切衆生所有無始無明。一時究竟頓決斷故。言得等者。我初成道滿始覺時。一切衆生皆滿足故。是名二等故。望別決斷者。擧圓滿者望衆生界。無一一法而非清淨。擧諸衆生望無上尊。入無明藏無所覺知。皆悉清淨無所障礙。無念等義而得成立。入無明藏無所覺知。上上所說文無相違過。擧此一隅應廣觀察。自此已下融諸始覺令同本覺。謂五十一分滿始覺時。實無轉勝漸次之果。亦無究竟圓滿之極。所以者何。一切始覺四相俱時。而得住止。皆無自立。從本已來一味平等自性圓滿。契同無❶二二相覺。故如論云。而實無有始覺之異。以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故。起信疏云。豁然大悟覺了自心。本無所轉。今無所❷諍。本來平等。種種夢念動其心原。覺心初起者。是明所覺相心。初起者。依無明有生相之心體令動念。今乃證知。離本

❶二二＝一二㊁　❷諍＝靜㊁㊊

覺無不覺。卽動念是靜心。故言覺心初起。如迷東爲西。悟時乃知西卽是東。心無初相者。本由不覺有心生起。今旣覺故心無所起。故言無初相。今究竟位動念都盡唯一心在。故言無初相。無明永盡歸一心原。更無起動。故言得見心性心卽常住。更無所進名究竟覺。未至心原夢念未盡。欲滅此動望到彼岸。而今旣見心性夢相都盡。覺知自心本無流轉。今無明靜息常自一心。是以證知佛地無念。此是擧因而證果也。馬祖大師云。汝若欲識心。秖今語言。卽是汝心。喚此心作佛。亦是實相法身佛。亦名爲道。經云。有三阿僧祇百❶千名號。隨世應處立名。如隨色摩尼珠。觸青卽青。觸黃卽黃。體非一切色如指不自觸。如刀不自割。如鏡不自照。隨緣所見之處各得其名。此心與虛空齊壽。乃至輪迴六道受種種形。卽此心未曾有生未曾有滅。爲衆生不識自心。迷情妄起諸業受報。迷其本性。妄執世間風息四大之身。見有生滅。而靈覺之性實無生滅。汝今悟此性名爲長壽。亦名如來壽量。喚作本空不動性。前後諸聖秖會此性爲道。今見聞覺知元是汝本性。亦名本心。更不離此心別有佛。此心本有。今有不假造作。本淨今淨。不待瑩拭。自性涅槃。自性淸淨。自性解脫。自性離故。是汝心性。本自是佛。不用別求佛。汝自是金剛定。不用更作意凝心取定。縱使凝心斂念作得亦非究竟。志公和尙生佛不二科云。衆生與佛不殊。大智不異於愚。何用外求珍寶。身內自有明珠。正道邪道不二。了知凡聖同途。迷悟本無差別。涅槃生死一如。究竟攀緣空寂。推求憶想淸虛。無有一法可得。翛然直入無餘。傅大士頌云。還原去何須次第求。法性無前後。一念一時修。又頌云。凡地修聖道。果地習凡因。恒行無所踐。常度無度人。眞覺大師歌云。雪山肥膩更無雜。純出醍醐我常納。一性圓通一切性。一法遍含一切法。一月普現一切水。一切水月一月攝。諸佛法身入我性。我性同共如來合。一地具足一切地。非色非心非行業。彈指圓成八萬門刹那滅却阿鼻業。一切數句非數句。與吾靈覺何交涉。百門義海云。發菩提者。今了達一切衆生及塵毛等無性之理。以成佛菩提智故。所以於佛菩提身中見一切衆生成等正覺。又衆生及塵毛等。全以佛菩提之理成衆生故。所以於衆生菩提中見佛修菩提行。是故佛是衆生之佛。衆生卽佛之衆生。縱有開合終無差別。如是見者名菩提心。起同體大悲敎化衆生也。又❷策林問云。衆生爲迷諸佛爲悟。體雖是一約用有差。若以衆生通佛。佛亦合迷。若以佛通衆生。衆生合悟。答。恒以非衆生爲衆生。亦以非佛爲佛。不礙存而恒奪。不妨壞而常成。隨緣且立衆生之名。豈有衆生可得約體。權施法身之號。寧有諸佛可求。莫不妄徹眞原。居一相而恒有。眞該妄末。入五道而常空。情談則二界難通。智說乃一如易就。然後雙非雙。是卽互壞互成。見諸佛於衆生身。觀衆生於佛體。仰山和尙問潙山和尙云。眞佛住何處。潙山云。以思無思之妙。❸反靈焰之無窮。思盡還原性相常住。事理不二眞佛如如。斯則無住無離。能見眞佛履平等道矣。故云六道之道。離善之惡。離惡之善。二乘之道。離漏之無漏。菩薩之道。離邊之中。諸佛之道。無離無至。何以故。一切諸法卽是佛道故。所以先德云。夫大道唯心。卽心是佛。只依一心而修。卽是根本之智。亦是無分別智卽能分別。無窮自具一切智故。不同起心遍計。故知凡有心者悉皆成佛。如今行是佛行。坐是佛坐。語是佛語。默是佛默。所以云阿鼻依正常處極聖之自心。諸佛法身不離下凡之一念。此非分得。可謂全收。以不信故決定爲凡。以明了故舊來成佛。然成佛之義。約性虛玄。隨相對機。卽有多種。如華嚴演義云。隨門不同種種有異。門唯有多。且略分四。一約性。卽一眞法界。二約相。卽無盡事法。三性相交徹。顯此二門不卽不離。四以性融相德用重重。初約體門者。問。體是佛不。答。應成四句。一是佛。法性身無所不至故。經云。性空卽是佛故。二非佛。絕能所覺爲其性故。平等眞法界非佛非衆生故。三亦佛非佛。以法性身無自性故。四雙非。性與無性雙泯絕故。經頌云。無中無有二。無二亦復無。三世一切空。是則諸佛見。二就相門有二。一情二非情。眞心隨緣變能所故。然此二門各分染淨。謂無明熏眞如成染緣起。眞如熏無明成淨緣起。染成萬類。淨至成佛。以修淨緣斷彼染緣。方得成佛。依此二義則生佛不同。於淨緣中復有因果。因有純雜。果有依

❶千＝十〔元〕 ❷策＝東〔明〕 ❸反＝十（思）〔元〕〔明〕

正。若約純門。隨一菩薩。盡未來際唯修一行。一一皆然。若約雜門。萬行齊修。盡未來際。若約因門。盡未來際常是菩薩。若約果門。盡未來際常是如來經云 爲衆生故念念新新成等正覺。若雙辯門。盡未來際修因得果。若約雙非。盡未來際非因非果。便同眞性。前之三門雙具悲智雙融心境。第三性相交徹門。由有四門。一以性隨相同第二門。二寄相歸性同第一門。三雙存無礙具上二門。依此則悲智雙運性相齊驅。寂照雙流成大自在。四互奪雙亡。則性相俱絕。沒同果海無成不成。第四以性融相門。相雖萬差無不卽性。性德無盡全在相中。以性融相相如於性。令上諸門皆無障礙。因果交徹純雜相融。事事相參重重無盡。今就性門四句之內。是卽佛門。不取餘三。就相門中。約有情門。是淨非染。是果非因。是一分義。非此所用。就交徹門。佛則性相雙融。生則會相歸性。今經正約第四。以性融相。一成一切皆成。謂以佛之淨性融生之染。以佛一性融生之多。令多染生隨一眞性。皆如於佛已成佛竟。非唯有情會。萬類相融爲佛體無不皆成。故肇公云。會萬物而成已者。其唯聖人乎。又云。故聖人空同其體萬物無非我。以佛之性融於物性同佛皆成。以物之性融佛之相故。❶令三業等於萬類。卽今經意而非餘門。故云隨門不同。今是成佛門也。頓敎多同約性四門。終敎卽同性相交徹。始敎有二門。幻有卽空。同會相歸性。但唯心現多同第二。小乘人天皆同相門。由此有云。無情成佛。是約性相相融。以情之性融無情相。以無情相隨性融同有情之相。 故說無情有成佛義。若以無情不成佛義融情之相。亦得說言諸佛衆生不成佛也。 以成與不成情與無情無二性故。法界無限故。佛體普周故。色空無二故。法無定性故。十身圓融故。緣起相由故。生界無盡故。爲因周遍故。遠離斷常故。萬法虛融故。故說一成一切成也。非謂無情亦有覺性同情成佛。若許此成則能修因。無情變情情變無情。便同邪見。是以性非巧拙。解有精麁。智妙而見在須臾。機鈍而悟經塵劫。所以古德云。夫佛體幽玄非卽色蘊。亦不離色蘊。一異性空眞性自現。如密嚴經偈云。碎抹於金鑛。鑛中不見金。智者巧融鍊。眞金方乃顯。分剖於諸色。乃至爲極微。及析求諸蘊。若一若異性。佛體不可見。亦非無有佛。且如悟入宗鏡中成佛不離一念。 若前念是凡後念是聖。此猶別敎所收。今不動無明全成正覺。故華嚴論云。如將寶位直授凡庸。如夜夢千秋覺已隨滅。傅大士白梁武帝云。今欲將如意寶珠清淨解脫照徹十方。 光色微妙難可思議。意欲施於人主。若受者疾得阿耨多羅三藐三菩提。故知若一念決定信受者。不❷問刹那便登覺位。如維摩經云。 維摩詰言。然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心。 是卽出家。是卽具足。又法華經云。爾時龍女有一寶珠。價直三千大千世界。持以上佛。佛卽受之。龍女謂智積菩薩尊者舍利弗言。我獻寶珠。世尊納受。是事疾不。答言。甚疾。女言。以汝神力觀我成佛。復速於此。故知一切含生心珠朗耀理無前後。明昧隨機。或因鬪而隱膚中。對明鏡而顯現。或因遊而沈水底。在安徐而得之。或處輪王髻中。建大功而受賜。或繫貧人衣裏。惺智願而猶存。宗鏡明文同證於此。如是信者究竟無餘。卽是一念知一切法。是道場成就一切智故。據此諸聖開示心佛了然。設有抱疑退屈之者。雖未信受。若成佛之理未曾暫虧。如人不識眞金認爲銅鐵。銅鐵但有虛名。金性未曾暫變。如今執者。不知本是。却謂今非。亦匪昔迷而方始悟。如上廣引委曲證明。 只爲卽生死中有不思議性於塵勞內具大菩提身。 以障重之人聞皆不信。甘稱絕分。唯言我是凡夫。旣不能承紹佛乘弘持法器。遂乃一向順衆生之業。背覺合塵。生死之海彌深。煩惱之籠轉密。所以遍集祖佛言敎頓釋群疑。 令於言下發明直見無生自性。方知與佛無異萬法本同。始信眞詮有玆深益 問。六祖云。善惡都莫思量。自然得入心體。洞山和尚云。學得佛邊事。猶是錯用心。今何廣論成佛之旨 答。今宗鏡錄正論斯義。以心冥性佛理合眞空。豈於心外妄求隨他勝境。如華嚴記云。若達眞空尚不造善。豈況惡乎。若邪說空謂豁達無物。或言無礙不妨造惡。若眞知空善順於理。恐生動亂。尙不起心慕善。惡背於理以順妄情。豈當可造。若云無礙不礙造惡。何不無礙不礙修善而斷惡耶。厭修善法尙恐有著心。恣情造惡何不懼著。明知邪見惡衆生也。乃至入理觀

❶令=今㊊ ❷問=隔㊄㊊

佛。猶恐起心。更造①業思。特違至理。故楞伽經云。佛告大慧。前聖所知轉相傳授妄想無性。菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀察。不由於他離見妄想。上上昇進入如來地。是名自覺聖智相。又云。一切無涅槃。無有涅槃佛。無有佛涅槃。遠離覺所覺。所覺是相。能覺是見。遠離覺所覺。名自覺聖智。以亡能所處成佛故。夫限量所知從他外學。欲窮般若海。莫得其源。如於恒河中投一升鹽。水無鹽味飲者不覺。若內照發明徹法②原底。無理不照。無事不該。如經云。佛言。我住於無念法中。得如是黃金色身三十二相。放大光明照無餘世界

宗鏡錄卷第十四

宗鏡錄卷第十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

問。既博地凡夫位齊諸佛者。云何不具諸佛神通作用　答。非是不具。但衆生不知。故華嚴宗云。諸佛證衆生之體。用衆生之用。所以志公和尚歌云。日映未心地。何曾安了義。他家文字有親疎。莫起功夫求的意。任③蹤橫絕忌諱。長在人間不居世。運用元來聲色中。凡夫不了爭爲計。如有學人問大安和尚。如何是諸佛神通。師云。汝從何處來。對云。江西來。師云。莫不謾語不。對云。終不謬言。學人再問。如何是神通。師云。果然妄語。斯皆可驗。並是現前日用不知故。諸佛將衆生心中眞如體相用三大之因。爲法報化三身之果。豈可更論具不具耶。如今若實未薦者。但非生因之所生。唯在了因之所了。大涅槃經云。生因者。如泥作瓶。了因者。如燈照物。若智燈纔照凡聖一如。若意解觀之眞俗似別。然世間多執事相迷於眞理。故法華經云。取相凡夫。隨宜爲說。金剛經云。但凡夫之人貪著其事。所以一切經論皆破衆生身心事相等執。如寶藏論離微品云。夫經論者。莫不就彼凡情破彼根量種種方便皆不住於形事。若不住形事者。則不須一切言說及以離微也。故經云。隨宜說法意趣難解。雖說種種之乘。皆是權接方便助道法也。然非究竟解脫涅槃。如有人於虛空中畫作種種色相及種種音聲。然彼虛空實無異相。受入變動。故知諸佛化身及以說法。亦復如是。於實際中都無一異。是以天地合離虛空合微。萬物動作變化無爲。夫神中有智。智中有通。通有五種。智有三種。何爲五種通。一曰道通。二曰神通。三曰依通。四曰報通。五曰妖通。妖通者。狐狸老變木石精化。附傍人神聰慧奇異。此謂妖通。何謂報通。鬼神逆知。諸天變化。中陰了生。神龍隱變。此謂報通。何謂依通。約法而知。緣身而用。乘符往來。藥餌靈變。此謂依通。何謂神通。靜心照物宿命記持。種種分別皆隨定力。此謂神通。何謂道通。無心應物緣化萬有。水月空華影像無主。此謂道通。何謂三智。一曰眞智。二曰內智。三曰外智。何謂外智。謂分別根門識了塵境。博覽古今皆通俗事。此名外智。何謂內智。自覺無明割斷煩惱。心意寂靜滅無有餘。此名內智。何謂眞智。體解無物本來寂靜。通達無涯淨穢不二。故名眞智。眞智道通不可名目。餘所有者皆是邪僞。僞則不眞。邪則不正。惑亂心生迷於本性。是以深解離微達彼諸有。自性本眞出於群品。夫智有邪正通有眞僞。若非法眼精明難可辯了。是以俗間多信邪僞少信正眞。大教偃行小乘現用。故知妙理難顯也。百丈廣語云。應物隨形變現諸趣。離我我所猶屬小用。是佛事門收。大用者。大身隱於無形。大音匿於希聲。龐居士偈云。世人多重金。我愛刹那靜。金多亂人心。靜見眞如性。心通法亦通。十八斷行蹤。但自心無礙。何愁神不通。如是解者。方入宗鏡之中。所有施爲皆入律行。自然成辦一切佛事。如淨名私記云。得入律行者。如優波離章是名奉律。是名善解。端坐不用。經營辦供養具。而常作佛事。心行中求。已上並約性用心通。不約事解。或諸家兼事說者。或云衆生理具諸佛事圓。或云衆生在因諸佛證果。或云衆生客塵所遮諸佛種現俱盡。或云衆生妄見所隔諸佛五眼圓通④又台教多約本迹。明凡聖不二。辯生佛之因果。故肇法師云。本迹雖殊不思議一。所以湛然尊者。約三觀四教十如十乘一念三千等。於此迹門論其十妙。若知迹門尚妙。本門可知。遂撮略色心不二等十門。明權實之宗。辯能所之化。故云。爲實施權則不二而二。開權顯實則二而不二。斯則始終明不二。十門者。一色心不二門者

①業＝惡(明)　②原＝源(明)　③蹤＝縱(元)(宮)　④又＝天(元)(明)

且十如鏡乃至無諦。一一皆有總別二意。總在一念。分別色心。何者初十如中。相唯在色性唯在心。體力作緣義兼色心。因果唯心報唯約色。十二因緣。苦業兩兼。惑唯在心。四諦則三兼色心。滅唯在心。二諦三諦皆俗具色心。眞中唯心。一實諦及無諦。❶准此可見。既知別已。攝別入總。一切諸法無非心性。一性無性三千宛然。當知心之色心。卽心名變。變名爲造。造謂體用。是則非色非心。而色而心。唯色唯心。良由於此。故知但識一念遍見己他生佛。他生他佛尙與心同。況己心生佛。寧乖一念。故彼彼境法差而不差。二內外不二門者。凡所觀境不出內外。外謂託彼依正色心卽空假中。卽空假中妙故色心體絕。唯一實性無空假中。色心宛然豁同眞淨。無復衆生七方便異。不見國土淨穢差品。而帝網依正終自炳然。所言內者。先了外色心一念無念。唯內體三千卽空假中。是則外法全爲心性。心性無外攝無不周。十方諸佛法界有情。性體無殊一切咸遍。誰云內外色心己他。此卽用向色心不二門成。三修性不二門者。性德只是界如一念。此內界如三法具足。性雖本爾。❷籍智起修。由修照性。由性發修。在性則全修成性。起修則全性成修。性無所移修常宛爾。修又二種。順修逆修。順謂了性爲行。逆謂背性成迷。迷了二心。心雖不二。逆順❸二性。性事恆殊。可由事不移心。則令迷修成了。故須一期迷了照性成修。見性修心二心俱泯。又了順修對性有離有合。離謂修性各三。合謂修二性一。修二各三共發性三。是則修雖具九。九只是三。爲對性明修故合修爲二。二與一性如水爲波。二亦無二亦無波水。應知性指三障。是故具三。修從性成成三法爾。達無修性。唯一妙乘。無所分別。法界洞朗。此由內外不二門成。四因果不二門者。衆生心因既具三軌。此因成果名三涅槃。因果無殊始終理一。若爾因德已具。何不住因。但由迷因。各自謂實。若了迷性實唯住因故。久研此因。因顯名果。只緣因果理一。用此一理爲因。理顯無復果名。豈可仍存因號。因果既泯理性自忘。只由忘智親疎。致使迷成厚薄。迷厚薄故强分三惑。義開六卽名智淺深。故如夢勤加空冥惑絕。幻因既滿鏡像果圓。空像雖卽義同。而空虛像實像實。故稱理本有。空虛故迷轉成性。是則不二而二。立因果殊。二而不二。始終體一。若謂因異果。因亦非因。曉果從因。因方剋果。所以三千在理同名無明。三千果成咸稱常樂。三千無改無明卽明。三千並常俱體俱用。此以修性不二門成。五染淨不二門者　若識無始卽法性爲無明故可了。今無明爲法性。法性之與無明。遍造諸法。名之爲染。無明之與法性。遍應衆緣。號之爲淨。濁水淸水波濕無殊。淸濁雖卽由緣而濁成本有。濁雖本有而全體是淸。以二波理通擧體是用故。三千因果俱名緣起。迷悟緣起不離刹那。刹那性常緣起理一。一理之內而分淨穢。別則六穢四淨。通則十通淨穢。故知刹那染體悉淨。三千未顯驗體仍迷。故相似位成六根遍照。照分十界各具灼然。豈六根淨人謂十定十。分眞垂跡十界亦然。乃至果成等彼百界。故須初心而遮而照。照故三千恆具。遮故法爾空中。終日雙亡。終日雙照。不動此念。遍應無方。隨感而施。淨穢斯泯。亡淨穢故。以空以中。仍由空中轉染爲淨。由了染淨空中自亡。此以因果不二門成。六依正不二門者。已證遮那一體不二。良由無始一念三千。以三千中生陰二千爲正。國土一千屬依。依正既居一心。一心豈分能所。雖無能所依正宛然。是則理性名字觀行。已有不二依正之相。故使自他因果相攝。但衆生在理果雖未辦。一切莫非遮那妙境。然應復了諸佛法體非遍而遍衆生理性非局而局始終不改大小無妨。因果理同依正何別。故淨穢之土。勝劣之身。塵身與法身量同。塵國與寂光無異。是則一一塵刹一切刹。一一塵身一切身。廣狹勝劣難思議。淨穢方所無窮盡。若非三千空假中。安能成玆自在用。如是方知生佛等。彼此事理互相收。此以染淨不二門成。七自他不二門者。隨機利他事乃憑本。本爲一性具足自他。方至果位自卽益他。如理性三德三諦三千。自行唯在空中。利他三千赴物。物機無量不出三千。能應雖多不出十界。十界轉現不出一念。土土互生不出寂光。衆生由理具三千故能感。諸佛由三千理滿故能應。應遍機遍欣赴不差。不然豈能如鏡現像。鏡有現像之理。形有生像之性。若一形對不能現像。則理鏡有窮形事未通。若與

❶准＝唯(元)　❷籍＝藉(明)　❸二＝一(元)

鏡像隔。則容有是理。無有形對而不像者。若鏡未現像。由塵所遮。去塵由人磨。現像非關磨者。以喻觀法。大旨可知。應知理雖自他具足。必❶籍緣了爲利他功。復由緣了與性一合。方能稱性施設萬端。則不起自性。化無方所。此由依正不二門成。八三業不二門者。於化他門事分三密。隨順物理得名不同。心輪鑒機二輪設化。現身說法未曾毫差。在身分於眞應。在法分於權實。二身若異。何故乃云卽是法身。二說若乖。何故乃云皆成佛道。若唯法身應無垂世。若唯佛道誰施三乘。身尙無身。說必非說。身口平等等彼意輪。心色一如不謀而化。常冥至極稱物施爲。豈非百界一心界界無非三業。界尙一念。三業豈殊。果用無虧。因必稱果。若信因果方知三密有本。百界三業俱空假中。故使稱宜遍赴爲果。一一應色。一一言音。無不百界三業具足。化復作化。斯之謂歟。故一念凡心。已有理性三密相海。一塵報色。同在本理毘盧遮那。方乃名爲三無差別。此以自他不二門成。九明權實不二門者。平等大慧常鑑法界。亦由理性九權一實。實復九界。權亦復然。權實相冥。百界一念亦不可分別。任運常然。至果乃由契本一理。非權非實。而權而實。此卽如前。心輪自在。致令身口赴權實機。三業一念。無乖權實。不動而施。豈應隔異對說。卽以權實立稱在身。則以眞應爲名。三業理同權實冥合。此以三業不二門成。十受潤不二門者。物理本來性具權實。無始熏習或權或實。權實由熏理恒平等。遇時❷成習願行所資。若無本因熏亦徒設。遇熏自異非由性殊。性雖無殊必藉幻發。幻機幻感幻應幻赴。能化所化並非權實。然由生具非權非實。成權實機。佛亦果具非權非實。爲權實應。物機應契身土無偏。同常寂光無非法界。故知三千同在心地。與佛心地三千不殊。四微體同。權實益等。此以權實不二門成。已上並是約理事權實因果能所等解釋。大凡理事二門非一非異。如大智度論云。有二種門。一畢竟空門。二分別好惡門。今依分別門中。則理是所依爲本。事是能依爲❸末。又理妙難知爲勝。事麁易見爲劣。如今秖可從勝不可徇劣。但得理本。本立而道生。事則自然成矣。又理實應緣。無礙事之理。事因理立。無失理之事。如今不入圓信之者。皆自鄙下凡遠推極聖。斯乃不唯失事理亦全無。但悟一心無礙自在之宗。自然理事融通眞俗交徹。若執事而迷理。永劫沈淪。或悟理而遺事。此非圓證。何者理事不出自心。性相寧乖一旨。若入宗鏡頓悟眞心。尙無非理非事之文。豈有若理若事之執。但得本之後亦不廢圓修。如有學人問本淨和尙云。師還修行也無。對云。我修行與汝別。汝先修而後悟。我先悟而後修。是以若先修而後悟。斯則有功之功。功歸生滅。若先悟而後修。此乃無功之功。功不虛棄。所以融大師信心銘云。欲得心淨。無心用功。又若具智眼之人。豈得妄生叨濫。況似明目之者。終不墮於溝坑。若盲禪闇證之徒。焉知六卽。狂慧徇文之等。奚識一心。如今但先令圓信無疑。自居觀行之位。古人云。一生可辦豈虛言哉。切不可迷性徇修執權害實。棄本逐末認妄遺眞。據世諦之名言。執無始之熏習。將言定旨立解明宗。一向合塵背於本覺。如昔人云。妄情牽引何年了。辜負靈臺一點光。又眞覺大師歌云。覺卽了不施功。一切有爲法不同。住相布施生天福。猶如仰箭射虛空。勢力盡箭還墜招得來生不如意。爭似無爲實相門。一超直入如來地。但得本莫愁末。如淨瑠璃含寶月。旣能解此如意珠。自利利他終不❹歇且如世間有福之人。於伏藏內得摩尼珠。法爾以種種磨治。然後自然雨寶。況悟心得道之者。亦復如是。旣入佛位。法爾萬行莊嚴悲智相續。如華嚴經中第十法雲地菩薩。況如大摩尼珠有十種性。十地品云。佛子。譬如大摩尼珠有十種性出過衆寶。何等爲十。一者從大海出。二者巧匠治理。三者圓滿無缺。四者淸淨離垢。五者內外明徹。六者善巧鑽穿。七者貫以寶縷。八者置在瑠璃高幢之上。九者普放一切種種光明。十者能隨王意雨衆寶物。如衆生心充滿其願。佛子當知。菩薩亦復如是。有十種事出過衆聖。何等爲十。一者發一切智心。二者持戒頭陀正行明淨。三者諸禪三昧圓滿無缺。四者道行淸白離諸垢穢。五者方便神通內外明徹。六者緣起智慧善能鑽穿。七者貫以種種方便智縷。八者置於自在高幢之上。九者觀衆生行放聞持光。十者受佛智職墮在佛數。能爲衆生廣作佛事。故知悟道

❶籍＝藉㊄㊊ ❷成＝或㊄㊊ ❸末＝未㊄ ❹歇＝竭㊊

如得珠 豈無磨治莊嚴等事 問。若不具神變將何攝化 答。若純取事相神通有違眞趣。如輔行記云。修三昧者。忽發神通。須急棄之。有漏之法虛妄故也。故止觀云。能障般若。何者種智般若。自具諸法能泯諸相。未具已來但安於理。何須事通。若專於通是則障理。又不唯障理反受其殃。如欝頭勝意之徒。卽斯類矣。夫言眞實神變者。無非演一乘門談無生理。一言契道。當生死而證涅槃。目擊明宗。卽塵勞而成正覺。刹那而革凡爲聖。須臾而變有歸空。如此作用豈非神變耶。所以寶積經云。文殊師利白佛言 世尊。夫說法者。爲大神變。若是下劣根機之者。諸佛大慈不令孤棄。一期方便黃葉止啼。如維摩經云。以神通惠化慇懃衆生。若上上根人只令觀身實相。觀佛亦然。如昔有彭城王問諸大德等。貴若證果卽得成聖者。與我左腋出水右腋出火。飛騰虛空放光動地。我卽禮拜汝爲師。牛頭融大師答云。善哉善哉。不可思議。今若責我如此證果者。恐與道乖。審如是成佛者。幻師亦得作佛。且與諸大德及諸[1]人士證者。昔釋迦在於僧中演無上道。與僧不異。維摩在俗說解脫果。與俗不殊。勝鬘女人說大乘法。女[2]相不改。善星比丘行闡提行。僧相不移。此乃正據其內心解與不解以爲差隔。何關色身男女相貌衣服好醜。若言形隨證改貌逐悟遷是聖者。則瞿曇形改方成釋迦。維摩相遷乃成金粟。卽知證是心證非是形遷。悟是智變非關相異。譬如世間任官之人。爲遷改官。官高豈卽貌別。又古人云。不改舊時人。只改舊時行履處。設或改形換質千變萬化。皆是一心所爲。乃至神通作用出沒自在。易小令大。展促爲長。豈離一心之內。故知萬事無有不由心者。但證自心言下成聖。若不識道具相奚爲。故金剛經云。若以三十二相[3]觀如來者。轉輪聖王卽是如來。又偈云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。古人云。若不達此理。縱然步步脚踏蓮華亦同魔作。龐居士偈云。色[4]聲求佛道。結果反成魔。若決定取神通勝相作佛者。不唯幻士成聖。乃至天魔外道妖狐精魅鬼神龍蜃等皆悉成佛。彼咸具業報五通。盡能變化故。若不一一以實相勘之。何辯眞僞。但先悟宗鏡法眼圓明。則何理而不通。何事而不徹。一切佛事攝化之門自然成就。如華嚴論云。經云。入深禪定得佛神通者。以心稱理原。無出入體。無靜亂體。無造作性。任理自眞。不生不滅。理眞智應。性自遍周三世十方。一時普應。對現色身。隨智應而化群品而無來往。亦不變化名佛神通。智無依止。無形無色。體無來去性自遍周。非三世攝。而能普應三世之法。名曰神通。是故經云。智入三世。而無來往。爲三世是衆生情所妄立非實有故。爲智體無形。無色不造不作而應群品。名之爲神。圓滿十方無法不知無根不識。名之爲通。又云。法華經云。種種性相義。我及十方佛。乃能知是事。聲聞及緣覺。不退諸菩薩。皆悉不能知。此等卽是門前三乘也。爲未明。世間相常住是法住法位。爲三乘同厭苦集樂修滅道之心未明苦集本唯智起。不了滅道本自無修無造無作。化諸群品如幻住世。性絕無明卽是佛故。一念相應一念佛。一日相應一日佛。何須苦死要三僧祇。但自了三界業能空業處。任運接生卽是佛也。何須變易方言成佛。龍天變易豈爲佛耶。三乘之人亦變易。何故[5]待三僧祇佛方成故。十地之上方能見性。是故經云。若以色性大神力而欲望見調御士彼。卽瞖目顚倒見彼。爲不識最勝法佛者覺也。覺業性眞業無生滅。無得無證。不出不沒。性無變化本來如。卽是佛故。隨緣六道行菩薩行。變化神通接引迷流。佛非變化。淨名經云。雖成正覺轉于法輪。不捨菩薩之道。是菩薩行故。以此善財十住初心。於妙峯山上德雲比丘所。得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。卽便成正覺。然後始詣諸友求菩薩道行菩薩行。當知正覺體用之時。卽心無作處卽是佛故不須修行。設當行滿亦不移今。故如化佛示成化相之時。苦行麻麥剃髮持衣。捨諸飾好藉草等事。爲化外道。經中佛自和會。非佛自須如是等行。無增上慢者豈須如是。一念任無作性。佛智慧現前。無得無證。卽是佛也。還如善財證覺之後方求菩提道菩薩行。所以然者。爲覺道之後方堪入[6]鄽處俗無縛。始能爲衆生說法解縛。若自有縛能解彼縛。無有是處。說時前後法是一時故。當知若欲行菩薩行。須先成正覺。又經頌云。文殊法常爾者。爲文殊是諸佛之慧。不動智

[1] 人＝大(元)(明) [2] 相＝人(元)(明) [3] 觀＝見(元)(明) [4] 聲＝身(明) [5] 待＝得(元)(明) [6] 鄽＝鄉(元)(明)

是體文殊是用。以將此一切諸佛一切衆生根本智之體用門。與一切信心者作因果體用故。使依本故。迄至究竟果滿與因不異。無二性故。方名初發心畢竟心二種不別。明此十信心難發難信難入。聞之者皆云。我是凡夫。何❶猶可得是佛。故設少分信者。卽責神通道力。是故當知。且須如是正信。方始以正信正見法力加行如法進修。分分無明薄。解脫智慧明。依自得法淺深。漸當神通德用隨自己得。信猶未得何索神通。說言漸漸者。不移一時一法性一智慧。無依住無所得中漸漸故。以十玄六相義圓之。法性理中無有漸頓。但爲無始無明慣習熟。卒令契理。純熟難故。而有漸漸　問。佛稱覺義。覺何等法　答。無法之法。是名眞法。無覺之覺。是名眞覺。則妙性無寄天眞朗然。華嚴經頌云。佛法不可覺。了此名覺法。諸佛如是修。一法不可得。無字寶篋經云。爾時勝思惟菩薩白佛言。何等一法是如來所證覺知。善男子。無有一法如來所覺。善男子。於法無覺是如來覺。善男子。一切法不生而如來證覺。一切法不滅而如來證覺。是以若有覺乃衆生。無覺同木石。俱非眞性不契無緣。無覺之覺方齊大旨。無覺故不同衆生。覺故不如木石。則一覺一切覺。無覺無不覺無覺故慧解寂然。無不覺故虛懷朗鑒。又見心常住。稱之曰覺。一成一切成。一覺一切覺。言窮慮絕不壞假名。故云始成正覺　問。初發心時便成正覺者。云何復說後心菩提　答。非初非後不離初後。如大智度論云。不但以初心得。亦不離初心得。所以者何。若但以初心得不以後心者。菩薩初發心便應是佛。若無初心。云何有第二第三心。第二第三心以初心爲根本因緣。亦不但後心亦不離後心者。是後心亦不離初心。若無初心則無後心。初心集種種無量功德。後心則具足。具足故能斷煩惱習。得無上道。須菩提。此中自說難因緣。初後心心數法不俱。不俱者。則過去已滅不得和合。若無和合則善根不集。善根不集云何成無上道。佛以現事譬喩答。如燈炷非獨初焰燋。亦不離初焰。非獨後焰燋。亦不離後焰。而燈炷燋。佛語須菩提。汝自見炷燋。非初非後而炷燋。我亦以佛眼見菩薩得無上道。不以初心得。亦不離初心。亦不以後心得。亦不離後心。而得無上道。燈譬菩薩道。炷喩無明等煩惱。焰如初地相應智慧。乃至金剛三昧相應智慧燋無明等煩惱炷。亦非初心智焰。亦非後心智焰。而無明等煩惱炷燋盡得成無上道。又如燈雖念念滅。而能相續破闇。心亦如是。雖念念不住前後不俱。而能相續成其覺慧成無上道。清涼疏云。華嚴經云。了知境界如幻如夢如影如響亦如變化。若諸菩薩能與如是觀行相應。於諸法中不生二解。一切佛法疾得現前。初發心時卽得阿耨多羅三藐三菩提。知一切法卽心自性。成就慧身不由他悟者。夫初心爲始正覺爲終。何以初心便成正覺。故云知一切法卽心自性故。覺法自性卽名爲佛。故經頌云。佛心豈有他。正覺覺世間。斯良證也。斯則發者是開發之發。非發起之發也。何謂現前之相。夫佛智非深。情迷謂遠。情亡智現則一體非遙。既言知一切法卽心自性。則知此心卽一切法性。今理現自心。卽心之性已備無邊之德矣。成就慧身者上觀法盡也。正法當與今諸見亡也。佛智爰起。覺心則理現。理現則智圓。若鏡淨明生。非前非後。非新非故。寂照湛然。不由他悟者。成上慧身。卽無師自然智也。又不由他悟是自覺也。知一切法是覺他也。成就慧身爲覺滿也。成就慧身必資理發。見夫心性豈更有他。若見有他安稱爲悟。既曰心性自亦不存。寂而能知名爲正覺。故法華經云。爲一大事因緣故出現於世。開示悟入佛之知見。夫一者。卽古今不易之一道。大者。是凡聖之心體故。十方諸佛爲此一大事出現於世。皆令衆生於自心中開此知見。若立種種差別。是衆生知見。若融歸一道是二乘知見。若一亦非一是菩薩知見。若佛知見者。當一念心開之時。如千日並照。不俟更言。卽是祖師西來。卽是諸佛普現。故云念念釋迦出世。步步彌勒下生。何處於自心外別求祖佛。則知衆生佛智本自具足。若欲起心別求。卽成遍計之性。故六祖云。本性自有般若之智。自用智慧觀照。不假文字。若如是者。何用更立文字。今爲未知者。假以文字指歸令見自性。若發明時。卽是豁然還得本心。於本心中無法不了。故云悟無念法者。萬法盡通。悟無念法者。見諸佛境界。是知若入無念法門。成佛不出刹那之際。若起心求

❶猶＝由〔元〕〔明〕

道。徒勞神於塵劫之中。如釋迦文佛從過去無量劫來承事供養無數恒河沙等諸佛。皆不得記。何以故。以依止所行有所得故。至燃燈佛時。因獻五莖蓮華。乃得授記釋迦之號。方達五陰性空心無所著。始見天眞之佛。頓入無得之門。故將蓮華獻佛用表證明。所以華嚴經頌云。性空卽是佛。不可得思量。尙不用暫起思量。豈況勞功永劫

宗鏡錄卷第十五

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫卽心成佛者。爲卽眞心。爲卽妄心　答。唯卽眞心。悟心眞故成大覺義。故稱爲佛。問。若卽眞心有何勝義。若卽妄心成何過咎。答。畢竟空門理無❶眹迹。分別之道事有開遮。妄心者。從能所生。因分別起。發浮根之暫用。成對境之妄知。若離前塵此心無體。因境起照境滅照亡。隨念生塵。念空塵謝。若將此影事而爲佛身。旣爲虛妄之因只成斷滅之果。眞心者。湛然寂照非從境生。含虛任緣未嘗作意。明明不昧。了了常知。舒之無蹤。卷之無迹。如澄潭瑩野明鏡懸空。萬像森羅豁然虛鑒。不出不入。非有非無。斯則千聖冥歸萬靈交會。信之者。徹大道之原底。體之者。成常住之法身。祖佛同指此心而成於佛。亦名天眞佛法身佛性佛如如佛。亦非離妄。妄無體故。亦非卽眞。眞非卽故。眞妄名盡卽離情消。妙圓覺心方能顯現。又以本具故方能開示。故云如來正覺心與衆生分別心契同無二。爲開示悟入之方便。　是以若衆生心與諸佛心各異如何說開。只爲契同方垂方便。如藏中無寶徒勞掘鑿。只爲有寶不廢人功。但發信心終當見性。故云我爲汝保任此事終不虛也。所以云摩尼珠人不識。如來藏裏親收得。六般神用空不空。一顆圓光色非色。如是的指何用別求耶。故心丹訣云。茫茫天下虛尋覓。未肯迴頭自相識。信師行到無爲鄕。始覺從來枉施力。所以華嚴論云。以無明住地煩惱便爲一切諸佛不動智。一切衆生皆自有之。只爲智體無性無依。不能自了會緣方了。故知一切衆生皆是佛智。不得了緣無由覺悟。了卽成佛。如大品經云。有菩薩初發心卽坐道場爲如佛。所以龐居士偈云。心若如神自虛。不服藥病自除。白蓮華如意珠。無勞覓莫驅驅。智者觀財色。了了如幻虛。衣食支身命。相勸學如如。時至移庵去。無物可盈餘。又古人云。一丸療萬病。不假藥方多　問。若卽眞心成佛妄覺墮凡。則妄念違宗眞心順覺。斯乃眞妄有二體用分離。如何會通圓融一旨　答。眞妄無性常契一原。豈有二心而互相卽。以性淨無染妄不可得。如幻刀不能斫石。苦霧不能染空。爲不了一心之人。所以說卽。如台教問云。無明卽法性無復無明。與誰相卽。答。如爲不識氷人指水是氷指氷是水。但有名字。寧復有二物相卽耶。是知時節有異融結隨緣。濕性常在未曾變動。乃至卽凡卽聖亦復如是。凡聖但名一體無異。故先德釋華嚴經云。一世界盡法界亦如是者。知一眼如。一切眼如皆然。擧譬如一人身有手足一切人皆有手足。是以不了此一心皆成二見。若凡夫執著此心造輪迴業。二乘厭棄此心求灰斷果。又凡夫無眼。將菩提智照成煩惱火燒。如大富盲兒坐寶藏中擧動罣礙爲寶所傷。二乘將如來四德祕藏爲無常五陰。謂是賊虎龍蛇。怕怖馳走。縛脫雖殊取捨俱失。若諦了通達之者。不起不滅無得無生。了此妄心念念無體。從何起執念念自離。不須斷滅尙不得一。何況二乎。故知諸法順如證圓成。而情無理有。群情違旨執遍計。而情有理無。順常在違一道而何曾失體。情不乖理。千途而未暫分岐。洞之而情理絕名。了之而順違無地。是以法法盡合無言之道。念念皆歸無得之宗。天眞自然非于造作。如無言菩薩經云。爾時舍利弗謂無言菩薩曰。汝族姓子。不能語言。云何欲問如來義乎。無言曰。一切諸法悉無文字。亦無言詞。所以者何。一切衆生皆悉自然。無諸言敎及衆想念。所以若約事備陳。則凡聖無差而差。若就理融卽。則生佛差而不差。是以差與不差　俱不離眞如之體。如華嚴演義云。無差之差者。是圓融上之行布也。差之無差者。是行布上之圓融也。如攬別成總。非離別外而有此總。如是融攝無法不歸。則三乘非三。五性非五。如是妙解。方

❶朕＝眹(元)

被宗鏡之光。離此見生。悉乖不二之旨　問。若一切衆生卽心是佛者。則諸佛何假三祇百劫積功累德方成　答。爲復學一乘實法。爲復趣五性權機。此論自證法門。非述化儀方便。且楞伽經說有四佛。一化佛。二報生佛。三如如佛。四智慧佛。隨機赴感。名之爲化。酬其往因。名之爲報。本覺顯照。名爲智慧。理體無二。故曰如如。華嚴經明十種佛。所謂於安住世間成正覺佛無著見。願佛出生見。業報佛深信見。住持佛隨順見。涅槃佛深入見。法界佛普至見。心佛安住見。三昧佛無量無依見。本性佛明了見。隨樂佛普授見。又佛總具十身。一衆生身。二國土身。三業報身。四聲聞身。五緣覺身。六菩薩身。七如來身。八智身。九法身。十虛空身。若別依五教隨敎不定。一小乘敎有二身佛。一生身。二法身。二大乘初敎有三身佛。一法身。二應身。三化身。三終敎有四身佛。一理性身。二法身。三報身。四應化身。四頓敎唯一佛身。一實性佛。五一乘圓敎有十身佛。又約性成佛五敎差別不同。小乘唯悉達一人爲佛性。初敎半成半不成。以有性無性分故爲佛。　終敎凡有心者當得作佛除草木等。頓敎無佛無性離言說相爲佛。圓敎無所不有佛性。以三種世間皆是爲佛。若三種世間。皆是爲佛者。則內外心境無非佛矣。又約心成佛小乘以善心修所得爲佛。初敎心性爲佛。終敎以心相性泯爲佛。頓敎心本不生爲佛。圓敎以心無礙無盡爲佛。又天台明四敎佛。一藏敎佛。二通敎佛。三別敎佛。

四圓敎佛。若以如如佛心佛本性佛。誰人不具。若以國土身法身虛空身。何法不圓。則處處而皆是寶坊。丘陵誰立。念念而咸成正覺。妄想何分。如盲者不覩光明。非朝陽夕魄之過咎。似小❶果不聞圓頓。豈佛心妙旨之親疎。但以法弱由於根微。道廣在乎量大。淺機自感。妙有證作無常。薄福所宜。珍寶化爲瓦礫。空迷己眼。錯認他身。分實際以千差。致化儀之百變。如大方等無想經云。爾時佛告大雲密藏菩薩言。善男子。汝今當燃大智慧燈破諸衆生狂愚黑闇。　若言如來眞實出生輸頭檀舍。出家學道修習苦行壞魔兵衆。坐於道場成菩提道。當知是人卽是謗佛。寧當斷首拔出其舌。終不出此虛妄之言。何以故。非是善解如來祕密語故。又大涅槃經云。若言釋迦如來 從兜率天 降神母 胎乃至 八相成道。此是聲聞曲見。故云爲劣解衆生母胎出現。是以入此宗鏡。出語無過。擧念皆眞。若未到斯門說是成非。攝心猶錯。如圓覺經云。動念之與息念。皆歸迷悶。信心銘云。不識玄旨徒勞念❷淨融大師云。悟此宗人。道佛不是亦得。若未信者。設念佛亦成妄語。故知不達宗鏡。凡有見解盡成謗佛謗法謗僧。任萬慮千思未有相應之日。纔了此旨自然一念無差。所以華嚴論云。從初發心十住之首。以三昧力頓印三界。三世一際。諸法一味。解脫涅槃常寂滅味。更無始終。因果一際。諸性一性。諸智一智。諸相一相。諸行一行。三世一念。一念三世。乃至十世。如是等法自在無礙。此經法

門無始無終。名爲常轉法輪。是故此經敎門❸依本安立以備大根。依本一際不立始終。爲非虛妄見故。入一總得餘。爲法界一際故。不同權學見未盡故。入餘總得一。爲法界體無礙故。如圓珠無方。如明鏡頓照。如虛空無隔。如響無依。如影不礙。如化人所生。此法門者。是該括始終一際圓滿無礙。無成無壞。無出無沒。常轉法輪。若人了得此法門者。佛智自然智無師智之所現前。爲此法無出沒故。還以自然無出沒智。而自能得之。非情繫思量之所能得也。一切權敎法門總在其中。一時而說爲諸權敎不出法界無三世故。　各依自見無量差殊。此一乘敎是始成正覺時說。若依情是最初成佛時說。若依智無始終說。故知成佛說法不離一念。如華嚴經中。毘目仙人執善財手。卽時善財自見其身往十方十佛刹微塵數世界中。到十佛刹微塵數諸佛所。見彼佛刹及其衆會諸佛相好種種莊嚴。乃至或經百千億不可說不可說佛刹微塵數劫。乃至時彼仙人放善財手。善財童子卽自見身還在本處。是知不動本位之地。而身遍十方。未離一念之中。而時經億劫。本位不動。遠近之刹歷然。一念靡移。延促之時宛爾。不依宗鏡何以消文。萬法冥歸終無別旨　問。無性理同一時成佛者。云何三乘等人見佛有其差別　答。隨心感現。影像不同。自業差殊。非佛有異。觀一水而俄分四等。皆自見殊。共寶器而飯色不同。非他業變。則全心是佛全佛是心。卽眞如心是法身佛。且法身無相。

❶果＝乘(元)(明)　❷淨＝靜(明)　❸依＝住(元)

眞性無形。形相尙無。云何差別。皆是自識照影不同。如五百婆羅門。見灰身而起信。舫師羅長者。覩三尺而發心。無邊身菩薩。窮上界而有餘。住小聖之凡夫覩丈六而無盡。如觀佛三昧經云。佛白父王及勅阿難。吾今爲汝悉現具足身相。說是語已。佛從座起。令衆俱起。令觀如來。從頂順觀至足輪相。復從足相逆觀至頂。一一身分分明了了。如人執鏡自見面像。若生垢惡不善心者。若有能毀佛禁戒者。見像純黑猶如灰人。五百釋子但見灰人。有千比丘見赤土色。優婆塞十六人見黑象脚色優婆夷二十四人見如聚墨。比丘尼見如白銀。優婆塞優婆夷有見如藍染青色。四衆悲淚。釋子拔髮碎身。自述所見。乃至佛各爲說過去宿因致玆異色。故識論云。境隨業識轉。是故說唯心。又密跡經云。一切天人見佛色量。或如黃金白銀諸雜寶等。乃至或見丈六。或見一里。或見十里。乃至百億無量無邊遍虛空中。是則名爲如來身密。故知隨見不同跡分多種。不唯見佛。觀法亦然。隨智淺深法成高下。如大涅槃經云。十二因緣下智觀故得聲聞菩提。中智觀故得緣覺菩提。上智觀故得菩薩菩提。上上智觀故得佛菩提。乃至八相成道不出剎那際三昧門。隨衆生見聞自分時分。故先德云。是故如來於一念中八相成道不出剎那際者。以降生時卽是成道時卽是度人時卽是入滅時。何以故。以一切法同時俱成故。一成一切成。華嚴經云。不離覺樹而昇。釋天者。疏釋云。佛得菩提。智無不周體無不在無依無住無去無來。然以自在卽體之應應隨體遍。緣感前後有住有昇。閻浮有感見在道樹。天宮有感見昇天上。非移覺樹之佛而昇天宮。故云不離覺樹而昇釋殿。法慧偈云。佛子汝應觀。如來自在力。一切閻浮提。皆言佛在中。此不離也。我等今見佛住於須彌頂。此而昇也。又古師釋有十義。一約處相入門。以一處中有一切處故。是此天宮等本在樹下故不須起。然是彼用故說昇也。二亦約相入門。以一處入一、切處故。樹遍天中。亦不須起。欲用天宮表法昇進。故云昇也。三由一切卽一故。天在樹下。四由一卽一切故。樹在天上。不起等准前。五約佛身。謂此樹下身。卽滿法界遍一切處。則本來在彼不待起也。機熟令見。故云昇也。是故如來以法界身。常在此卽是在彼。六約佛自在不思議解脫。謂坐卽是行住等。在此卽在彼。皆非下位測量故也。七約緣起相由門。八約法性融通門。九約表示顯法門。十約成法界大會門。不思議經云以一切佛一切諸法平等平等皆同一理。如陽焰等。一切衆生及諸如來一切佛土皆不離想。乃至若我分別佛卽現前。若無分別都無所見。想能作佛。離想無有如是三界。一切諸法皆不離心。普賢觀經云。爾時行者。聞普賢說深解義趣。憶持不忘。日日如是。其心漸利。普賢菩薩敎其憶念十方諸佛。隨普賢敎。正心正意。漸以心眼見東方佛。身黃金色端嚴微妙。見一佛已復見一佛。如是漸漸遍見東方一切諸佛。心想利故遍見十方一切諸佛。無量壽經云。諸佛如來是法界身。入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時。是心卽具三十二相八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正遍知海從心想生。此無量壽經爲中下之機作十六觀想。令韋提夫人等暫❶現佛身。恐生外解故有此說。是心是佛之文。令生實見。華嚴出現品云。佛子。譬如大海其水潛流四天下地及八十億諸小洲中。有穿鑿者。無不得水。而彼大海不作分別。我出於水。佛智海水亦復如是。流入一切衆生心中。若諸衆生觀察境界修習法門。則得智慧清淨明了。而如來智平等無二無有分別。但隨衆生心行異故。所得智慧各各不同。佛子。是爲如來心相。又問明品頌云。譬如水一味。因器有差別。佛福田亦然。衆生心故異。又頌云。譬如淨明鏡。隨色而現像。佛福田如是。隨心獲衆報。起信論云。復次眞如用者。謂一切諸佛在因地時。發大慈悲修行諸度四攝等行。觀物同己普皆救脫。盡未來際不限劫數。如實了知自他平等。而亦不取衆生之相。以如是大方便智。滅無始無明證本法身。任運起於不思議業。種種自在差別作用周遍法界眞如等。而亦無有用相可得。何以故。一切如來唯是法身。第一義諦。無有世諦。境界作用但隨衆生見聞等故。而有種種作用不同。此用有二。一依分別事識。謂凡夫二乘心所見者。是名化身。此人不知轉識影現。見從外來取色分限。然佛化身無有限量。二依業識。謂諸菩薩從初發心乃至

❶現二見

菩薩究竟地。心所見者名受用身。身有無量色色有無量相相有無量好。所住依果亦❶其無量功德莊嚴。隨所應見無量無邊。無際無斷。非於心外如是而見。此諸功德皆因波羅蜜等無漏行熏及不思議熏之所成就。具無邊喜樂功德相故。亦名報身。又凡夫等所見。是其麁用隨六趣異種種差別。無有無邊功德樂相。名爲化身。初行菩薩見中品用。以深信眞如故。得少分見。知如來身無去無來無有斷絕唯心影現不離眞如。然此菩薩猶未能離微細分別。以未入法身位故。淨心菩薩見微細用。如是轉勝。乃至菩薩究竟地中。見之方盡此微細用是受用身。以有業識見受用身。若離業識則無可見。一切如來皆是法身。無有彼此差別色相。互相見。故古釋云。依分別事識。謂凡夫二乘心所見者。是名化身者。凡夫二乘未知唯識計有外塵。卽是分別事識義。今見佛身亦謂心外。順彼事識分別計度。迷於唯心故言從外來。不達卽色是心無有分劑。故云取色分劑不能盡知。問。佛身何故唯衆生眞心與諸佛體平等無二。答。但衆生迷於自理起諸妄念。是時眞如但顯染相。以本覺內熏妄心故有厭求。有厭求故眞用卽顯。厭求劣故相用卽麁。厭求漸增用亦微細。如是漸漸乃至心原。無明旣盡厭求都息。始覺同本用還歸體平等平等無二無別。未至心原已還用於識中隨根顯現。故云識中現也。問。若據此義用從眞起。何說言轉識現耶。答。轉識卽是賴耶中轉相。依此轉相方起現識。現諸境界。此識卽是眞妄和合。問。若據此義乃是衆生自心中眞如之用。云何說云佛報化也。答。衆生眞心則諸佛體無差別。若隨流生死卽妄有功能。妄雖有功離眞不立。若返流出纏眞有功能。眞雖有功離妄不顯。就緣起和合中說其用耳。旣從法身起報化用。何得不是衆生眞心耶。以眞心是法家之身。凡聖同共一法身故。經云。心造諸如來。所以卽心是佛故。問。若眞心卽佛者。何故云從波羅蜜等因緣生。答此約本覺隨染義說。然其始覺覺至心原。平等一際有何差別。又卽以諸佛悲智爲增上。緣衆生機感。種子爲因。託佛本質上。自心變影像。故云在自識中現。法界品彌伽長者徹見十方佛海。顯此定者唯心之觀。知衆生界無量無邊皆心現故。明隨心念佛諸佛現前。以唯心觀遍該萬法。今約上中下根隨自心觀。見佛不同有其四等。一凡夫。由帶過去六道惡業習氣不盡。或見佛是樹神天神黑脚象三尺等身。二小乘。由帶業生滅之見。見佛是金槍馬麥打身出血。俱非樂相。三大乘。初終頓等。三教菩薩由是唯識觀。佛乃是賴耶識中轉識所現之相故。見此佛身唯是心現。不離眞如無有分劑。遍一切處隨衆生根自然顯現。此是樂相。四一乘圓教菩薩以法界圓明之智依正該攝理事人法。以此之智感見十身理事無礙。又三世融通一切。是故佛身不離十方道樹。常詣六天。智乃遍觀一切恒無作念。十四科法身義云。經明法身者。跡指丈六同人身是聚義。而無非法故有法身之稱。尋經之旨。以如來照體虛存爲身。累盡爲法。乃是所以眞法身也。然卽以善感應。應卽隨類成異。但於見者是有佛常無身故。經云。如來之身是幻化身。問。佛必無身者。云何以解感丈六耶。答。衆生以未足之善。仰感如來至足之地。道足卽能應化無方。未足故唯見其所見法。不達卽身是虛幻也。問夫感應之道皆由情徹冥契。故致事効於當時內外理應是同。如婦人詣情幽冥城爲之崩。孝至而石開此卽事隨心變。云何以善感丈六。而云是虛幻身耶。答城崩石開此由情感於物。物實故崩開。非虛解感法身。法身非有。但信解爲惑所壅隔。故見丈六爲實。豈非人自見所感耶。問。丈六若是虛幻。何由傳於實理耶。答。理妙非麁不傳。猶影之傳於形也。問。法身無形者。爲卽法身是丈六。爲法身外別有丈六耶。答。感法身爲丈六。何有別也。如聲感谷而出響。豈容谷外別有響哉。問。衆生爲緣法身生見。爲緣丈六生見耶。答。感見法身所應。何緣見法身。如見影知有樹不見樹也。問。法身是常丈六亦是常不。答。丈六理是常。但於人是無常。故經云。如暗中樹影非肉眼所見也。古釋云。佛常無身者明。感應非眞。法身是實。感是能感屬衆生。應謂所應屬佛。以衆生有感佛之善。自見不同。有見釋迦丈六彌勒千尺。或覩無邊之相或見三尺之形。與衆生根善有淺深。遂令應身精麁隨異。故云佛眞法身猶若虛空應物現形如水中月。又佛常無身者。無分段變易之

❶其＝具【明】

身。以法身至妙不可以形質求。故云無身。據乎實理。非無妙色妙心。妙色故能分形適變。妙心故能慮能鑒故。天親頌云。報化非眞佛。亦非說法者。金光明經云。應化二身是假名有。法身是眞實有。道足卽能應化無方者。以法身道足故。能應化無方。卽是無所不應。無其定一之身。衆生位居信解。以未足之善。唯隨其所見丈六等身。不足之善者。法雲已還信解善也。至足之地者。佛果極照道滿菩提。名至足之地、以善未足故不能了達丈六三尺等身卽是虛幻。唯法身及自受用身。可名眞實。如婦人詣情幽冥城爲之崩者。列女傳云。杞梁妻就其夫屍。於城下哭之。十日而城爲之崩。孝至而石開者。漢書云、李廣無父。問其母曰。我父何耶。母曰。虎殺之。遂行射虎於草中。夜見石似虎。射之沒羽、後射之終不入矣、以城石之事隨心感變。所以崩開。理妙非麁不傳由影之傳於形者。明丈六雖麁而能傳妙理。託事表理寄言顯道。猶影傳於形。亦如指指月。淸涼疏云。舊佛新成曾無二體。新成舊佛法報似分。無不應時故卽眞而應。應隨性起故卽應而眞。三佛圓融十身無礙。故辯應現卽顯眞成。又佛身無依應機普現。謂色無定色。若金剛之合朱紫形無定形猶光影之任修短。相無定相。似明鏡之對姸媸。故隨樂皆見。乃至一身多身。但由衆生分別心起。故無積無從。其猶並安千器數步而千月不同。一道澄江萬里而一月孤映。又如三舟共觀一舟停住二舟南北。南者見月千里隨南。北者見月千里隨北。停舟之者見月不移。是爲此月不離中流而往南北。設百千共觀八方各去。則百千月各隨其去。是以情隔卽法身成異。心通而玄旨必均。紜紜自他。於佛何預。是以眞身寥廓。與法界合其體包羅無外。與萬化齊其用。窮原莫二執迹多端。一身多身經論異說。今說此經佛爲眞爲應。爲一爲多。若言眞者。何名釋迦。居娑婆界。人天同見。若云應者。那言遮那。處蓮華藏大菩薩見見佛法身。若云一者。何以多處別現。若云異者。何復言而不分身。故說此經佛並非前說。卽是法界無盡身雲眞應相融一多無礙。卽毘盧遮那、是釋迦故常在此處。卽他處故。遠在他方。恒住此故。身不分異亦非一故。同時異處一身圓滿。皆全現故。一切菩薩不能思故。今先明十身後彰無礙、言十身者。如前所述。今就佛上自有十身。一菩提身。二願身。三化身。四力持身。五相好莊嚴身。六威勢身。七意生身。八福德身。九法身。十智身。言無礙者。指歸中有十義。一用周無礙。謂於念劫剎塵等處。遮那佛現法界身雲、業用無邊悉周遍故。經頌云。如於此處見佛坐。一切塵中亦如是等。二相遍無礙於一一差別用中。各攝一切業用。如在胎中卽有出家成道等類。如是一切自在無礙。三寂用無礙。雖現如是無邊自在。然不作意。不起念。常在三昧不礙起用。不思議品云。於一念中皆能示現一切三世佛。敎化一切衆生。而不捨離諸佛寂滅無二三昧、是爲諸佛不可譬喻不可思議境界。譬如摩尼雨寶天鼓出聲皆無功用任運成就、四❶依起無礙。如此所現雖無功用。皆依海印三昧之力。而得顯現。經頌云。一切示現無有餘。海印三昧威神力。五眞應無礙。卽此應現無盡身雲卽無生滅卽是法身平等一味。不礙業用無有限量。六分圓無礙。卽此遍法界盧舍那身、一一身。一一支分。一一毛孔。皆亦有自舍那全身。是故分處卽圓滿經頌云。如來無量功德海。一一毛孔皆悉見。七因果無礙、謂於身分毛孔處現自舍那往昔本生行菩薩行所受之身及佛肩間出勝音等塵數菩薩。八依正無礙。謂此身雲卽作一切器世間。經頌云。或作日月遊虛空。或作河池井泉等。又亦潛身入彼諸剎、一一微細塵毛等處。皆有佛身圓滿普遍。九潛入無礙。謂入衆生界。如如來藏雖作衆生不失自性。故出現品云。佛智潛入衆生。又云。衆生心中有佛成正覺等。又亦攝一切衆生在一毛孔。善化天王頌云。汝應觀佛一毛孔。一切衆生悉在中等。十圓通無礙。謂此佛身卽理卽事。卽一卽多。卽依卽正。卽人卽法。卽此卽彼。卽情卽非情。卽深卽廣。卽因卽果。卽三身卽十身。同一無礙。如是無礙但是一心。若有外塵絲毫成滯。如華嚴經頌云。佛身非過去。亦復非未來。一念現出生。成道及涅槃。華嚴演義釋見佛差別。今寄淸涼五臺求見文殊。以況法界見佛差別。總有十義。一或多機異處各感見。二或同處各見。三或異時別見。四或同時異見。五或同時異處見。六或同處異時見。七或異

❶依起＝起依

時異處見。八或同時同處見。九或一人於同異交互時處見多人所見。十或一人於同異俱時處見一切人所見。謂同時同處。異時異處。名同異俱時處。既是一人時該多時。處遍諸處見通諸境。故是普眼機也。故知文殊眞體尙非是一。見者自有差殊。可驗唯心。彌加深觀。又如云一文殊從一處❶東來卽一切處文殊者。一約義。復語其實德。如前谿之月。卽是後谿及萬江百川之月。全入前谿。所以爾者。一切處月不離本月故。本月落谿則千處俱落。二約表者。文殊主般若門。若約觀照般若。智了萬境無非般若。若白日麗天。無物不明矣。若實相般若。無法非實相故。無非般若。猶水遍波無波非水。卽大般若經云。般若波羅蜜多清淨故色清淨。　色清淨故一切智智清淨。何以故。若般若波羅蜜多清淨。若色清淨。若一切智智清淨。無二無二分無別無斷故。通於觀照及實相也。又問。佛前唯一普賢。何以一一佛前各有多耶。答含有二義。一緣起相由。正約主伴兼明卽入。謂爲主須一爲伴必多。此一者。是卽多之一。一切一也。多是全一之多一一切也。❷二力用交徹。一有一切普賢之身不可思議。略有三類。一隨類身。隨人天等見不同故。二漸勝身。乘六牙象等相莊嚴故。三窮盡法界身。帝網重重無有盡故。此第三身含前二身及無盡身。又問。如上所說則無一處無有普賢。今何不見釋有三意。一約機不見是盲者過。二不見是見見虛空身以虛空不可見。若不見者眞見虛空。三亦遍不見處故者。明見則不遍。何者以可見不可見皆是普賢身。要令可見爲身。則普賢身不周萬有。如智不可見。豈非智身耶。明知由有不見之處。方知遍耳。此❸第三身何人能見。慧眼方見。非肉眼所見。如是慧眼無見無不見矣

宗鏡錄卷第十六

❹丁未歲高麗國分司大藏都監奉勅
彫造

宗鏡錄卷第十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫成佛之理。或云一念。或云三祇。未審定取何文以印後學　答。成佛之旨且非時劫。遲速之教屬在權宜。故起信論明。爲勇猛衆生成佛在於一念。爲懈怠者得果須滿三祇。但形教跡之言。盡成方便。楞嚴經鈔云。劫者是時分義。而有成住壞空。皆由衆生妄見所感。且妄見動外感風輪。由愛發故外感水輪。由堅執心外感地輪。由研求懊故外感火輪。由四大故起六根。起六根故見六塵。見六塵故有時分。若了無明根本一念妄心。則知從心所生三界畢竟無有。且時因境立。境尙本空。時自無體。何須更論劫數多少。但一念斷無明。何假更歷僧祇。是以首楞嚴經云。如幻三摩提彈指超無學。又云想相爲塵識情爲垢。二俱遠離則汝法眼應時清明。云何不成無上知覺。圓覺經云。知幻卽離。不作方便離幻卽覺。亦無漸次。故知長短之劫。由一念來。三乘趣果。並是夢中。說悟時事皆無多劫耳。所以法華經演半日爲五十小劫。　維摩經演七日爲一劫。又如涅槃經云。屠兒廣額日殺千羊。後發心已。佛言。於賢劫中成佛。諸大菩薩及阿羅漢疑云。我等成佛卽遠劫。廣額何故成佛在先。佛言。欲得早成者。卽與早。欲得遠成者。卽與遠。若頓見眞性卽一念成佛。故知利鈍不同遲速在我。　可驗心生法生心滅法滅矣。以三界無別法但是一心作。一切境界皆因動念。念若不生境本無體。返窮動念念亦空寂。卽知迷時無失悟時無得。以無住眞心不增減故。如首楞嚴經云。佛言。富樓那。汝豈不聞。室羅城中演若達多。忽於晨朝以鏡照面。愛鏡中頭眉目可見。瞋責己頭不見面目。以爲魑魅無狀狂走。於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故。佛言。妙覺明圓本圓明妙。既稱爲妄云何有因。若有所因云何名妄。自諸妄想展轉相因。從迷積迷以歷塵劫。雖佛發明猶不能返。如是迷因因迷自有。識迷無因妄無所依。尙無有生。欲何爲滅。　得菩提者。如寤時人。說夢中事。心縱精明。欲何因緣取夢中物。況復無因本無所有。如彼城中演若達多。豈有因緣自怖頭走。忽然狂歇。頭非外來。縱未歇狂亦何遺失。富樓那。妄性如是因何爲在。汝但不隨分別世間業果衆生三種相續。　三緣斷故三因不生。則汝心中演若達多狂性自歇。歇卽

❶東＝東(元)　❷二＝一(元)　❸第三＝等(明)　❹〔丁未歲高麗國分司大藏都監奉勅彫造〕－(元)(明)

菩提。勝淨明心本周法界。不從人得何藉劬勞。肯綮修證。古釋云。頭無得失者。頭喩眞性。無明迷時性亦不失。無明歇時亦不別得。歇卽菩提者。但悟本體。五現量識一切萬行皆悉具足。卽是菩提。如涅槃經云。一切衆生本來成佛。無漏智性本自具足。又頓從漸得名俱稱方便。古釋云。若據說頓亦是方便。若云漸頓俱是。亦謗於佛。俱不是。亦謗於佛。是以本覺體上離頓漸離言說。 何處有頓漸名字。第六識動有分別。不動卽等周法界。五現量識等一一根皆遍法界。 眼見色時色不可得。元來等法界。法華經云。是法住法位。世間相常住。卽知世間一切諸相本來常住。何行位能知。唯佛於道場知已。導師方便說。爲衆生迷不知故說。若知不俟更說。方知有說皆屬方便 問。卽自心成佛者。還立他佛不。若決定不立則無諸佛之所威神建立加被護念等。便成斷見 答以自心性遍一切處故。所以若見他佛卽是自佛。不壞自他之境。唯是一心。衆生如像上之模。若除模旣見自佛。亦見他佛。何者雖見他佛。卽是自佛 以自鑄出故。亦不壞他佛。以於彼本質上雖變起他佛之形卽是自相分故。變與不變皆是一心。所以因衆生迷悟二心。有見不見自他之理。若約眞性迷悟何從。自他俱泯。以法身無形無自他相見之相。古德云。迷有二種。一心外取境生想違理。故不能見無相之佛。二取內蘊相不了性故。不見心佛。悟有二種。一了一切法卽心自性。性亦非性。情破理現。則見舍那身稱於法性無內外也。二了蘊性相。則見自心之佛與舍那非一非異。 如天帝釋不修天業宮殿何以隨身。 轉輪王不作王因七寶無由聚集。唯憑自善外感勝緣。是以華嚴經云。佛子。一切如來同一體性。大智輪中出生種種智慧光明。佛子。汝等應知如來於一解脫味出生無量不可思議種種功德。 衆生念言。此是如來神力所造。佛子。此非如來神力所造。佛子。乃至一菩薩不於佛所曾種善根。能得如來少分智慧。無有是處。但以諸佛威德力故。令諸衆生見佛功德。而佛如來無有分別。無成無壞。無有作者。亦無作法。佛子。是爲如來應正等覺出現之相。寶藏論云。夫所以眞一無一而現不同。或有人念佛佛現。念僧僧現。但彼佛非佛非非佛。而現於佛。乃至非僧非非僧。而現於僧。何以故。彼妄心。悕望現故。不覺自心所現聖事緣起。一向爲外境界而有差別。實非佛法僧而有異也。乃至譬如有人。於大冶邊。自作模樣方圓自稱。願彼融金流入我模。以成形像。然則融金雖成形像。其實融金非像非非像。而現於像。彼人念佛亦復如是。大冶金卽喩如來法身。模樣者。卽喩衆生希望。念融得佛故。以念佛和合緣。生起種種身相。然彼法身非相非非相。何謂非相。本無定相。何謂非非相。緣起諸相。然則法身非現非非現。離性無性。非有非無。非心非意。不可以一切量度也。但彼凡夫隨心而有。卽生現佛想。一向謂彼心外有佛。不知自心和合而有。或一向言心外無佛。卽爲謗正法也。釋曰。何謂非相本無定相者。以因心所現外相無體。從心感生。緣盡卽滅。何相之有。故云本無定相。何謂非非相緣起諸相者。旣稱無定但隨緣現。因緣和合幻相不無。故云緣起諸相。若能不生分別不執自他。內不執有而取諸蘊。外不執無而謗正法。則開眼合眼擧足下足。非見非非見。爲眞見佛矣。寶性論云。依佛義故。經云。佛告阿難言。如來者。非可見法。是故眼識不能得見故。依法義故。經云。所言法者。非可說事。以是故。非耳識所聞故。依僧義故。經云。所言僧者。名無爲。是故不可身心供養禮拜讚歎。故知三寶如虛空相。非見聞之所及。則衆生之心佛度佛心之衆生。若有一法對治。盡成邪見。故六祖云。邪來正度。迷來悟度。愚來智度。惡來善度。如是度者。卽是眞度 問。旣心外無佛見佛是心。云何敎中有說化佛來迎生諸淨刹 答。法身如來本無生滅。從眞起化接引迷根。以化卽眞眞應一際。卽不來不去隨應物心。又化體卽眞說無來去。從眞流化現有往還。卽不來相而來。不見相而見也。不來而來。似水月之頓呈。不見而見。猶行雲之忽現 問。如上所說眞體則湛然不動。❶化則不來而來。正是心外有他佛來迎。云何證自心是佛 答。一是如來慈悲本願功德種子增上緣力。令曾與佛有緣衆生。 念佛修觀集諸福智種種萬善。功德力以爲因緣。則自心感現佛身來迎。不是諸佛實遣化身而來迎接。 但是功德種子本願之力。以所化衆生時機正合。令自心

❶化＋(相)〔元〕〔明〕

見佛來迎。則佛身湛然常寂無有去來。衆生識心託佛本願功德勝力。　自心變化有來有去。如面鏡像。似夢所爲。鏡中之形非內非外。夢裏之質不有不無。但是自心非關佛化。則不來不去。約諸佛功德所云。有往有還。就衆生心相所說。是知淨業純熟目覩佛身。惡果將成心現地獄。如福德之者。執礫成金。業貧之人。變金成礫。礫非金而金現。金非礫而礫生。金生但是心生。礫現唯從心現。轉變是我。金礫何從。抱疑之徒可曉斯旨。　問。如前剖析理事分明。佛外無心心外無佛。云何教中更立念佛法門　答。只爲不信自心是佛。向外馳求。若中下根。權令觀佛色身繫緣麁念。以外顯內。漸悟自心。若是上機只令觀身實相觀佛亦然。如佛藏經云。見諸法實相名爲見佛。何等名爲諸法實相。所謂諸法畢竟空無所有。以是畢竟空無所有法念佛。乃至又念佛者。離諸想。諸想不生心無分別。無名字無障礙。無欲無得。不起覺觀。何以故。舍利弗。隨所念起。一切諸想。皆是邪見。舍利弗。隨無所有無覺無觀無生無滅。通達是者。名爲念佛。如是念中。無貪無著。無逆無順。無名無想。舍利弗。無想無語乃名念佛。是中乃至無微細小念。何況麁身口意業。無身口意業處。無取無攝。無諍無訟。無念無分別。空寂無性滅諸覺觀。是名念佛。舍利弗。若人成就如是念者。欲轉四天下地隨意能轉。亦能降伏百千億魔。況斷無明從虛誑緣起無決定相。是法如是無想無戲論。無生無滅。不可說不可分別無暗無明。魔若魔民所不能測。但以世俗言說有所教化。而作是言。汝念佛時。莫取小想。莫生戲論。莫有分別。何以故。是法皆空無有體性不可念一相。所謂無相。是名眞實念佛。華嚴經頌云。譬如日月住虛空。一切水中皆現影。住於法界無所動。隨心現影亦復然。又頌云。譬如帝青寶照物皆同色。衆生見佛時。同佛菩提色。釋云。諸佛菩提之色。卽衆生心性之光。以心無相故菩提亦復然。所以文殊頌云。無色無形相。無根無住處。不生不滅故。敬禮無所觀。又頌云。虛空無中邊。諸佛心亦然。心同虛空故。敬禮無所觀。華嚴入法界品中。德雲比丘入憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。乃至住一切世念佛門。隨於自心之所欲樂。普見三世諸如來故。入不思議解脫境界品頌云。心能普集無邊業。莊嚴一切諸世間。了一切法皆是心。現身等彼衆生數。入楞伽經偈云。佛及聲聞身辟支佛身等。復種種色身。但說是內心。大方廣如來祕密藏經云。如來密藏法。謂一切智心。乃至是心爲柱。不怯不弱。不羸不壞。無有懶墮。不背不捨。順向是心而覺了之。華手經云。一切諸法如日明淨。隨所正觀皆入無際。釋曰。一切諸法皆是心光無有瑕翳。故云如日明淨。隨所有法能作斯觀。無不入自心無際之際。又止觀明。念佛三昧門者。當云何念。爲復念我。當從心得佛。從身得佛。佛不用心得。不用身得。不用心得佛色。不用色得佛心。何以故。心者佛無心。色者佛無色。故不用色心得三菩提。佛色已盡乃至識已盡。佛所說盡者。是癡人不知。智者曉了。不用身口得佛。不用智慧得佛。何故智慧索不可得。自索我了不可得。亦無所見。一切法本無所有。壞本絕本。又如夢見七寶親屬歡樂覺已追念。　不知在何處。如是念佛。又如佛在時。三人爲伯仲。聞毘耶離國婬女人名菴羅婆利。　舍衛國有婬女人名須曼那。　王舍城婬女人名憂鉢羅槃那。有三人。各各聞人讚三女人端正無比。晝夜專念心著不捨。便於夢中。夢與從事。覺已心念。彼女不來我亦不往。而婬事得辦。因是而悟。一切諸法皆如是耶。於是往到跋陀婆羅菩薩所問是事。跋陀婆羅答言。諸法實爾。皆從念生。　如是種種爲此三人方便巧說諸法空。是時三人卽得阿鞞跋致。是知人不來往而樂事宛然。當如是念佛。又如人行大澤飢渴夢得美食。覺已腹空。自念一切所有法皆如夢。當如是念佛數數念莫得休息。用是念當生阿彌陀國。是名如相念。大方等大集經云。佛告賢護。我念往昔。有佛世尊。號須波日。時有一人行值曠野。飢渴困苦遂卽睡眠。夢中具得諸種上妙美食。食之旣飽。無復飢虛。從是寤已還復飢渴。是人因此卽自思惟。如是諸法皆空無實。猶夢所見本自非眞。如是觀時悟無生忍。　得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。　又如人以寶倚瑠璃上影現其中。亦如比丘觀骨起種種光。此無持來者。無有是骨。是意作耳。如大方等大集經云。復次賢護。譬如比丘修不淨觀。見新死屍形色始變。

或青或黃或黑或赤。乃至觀骨離散。而彼骨散。無所從來。亦無所去。唯心所作還見自心。又如鏡中像不外來不中生。以鏡淨故自見其形。行人色淸淨。所見者淸淨。欲見佛卽見佛。見卽問。問卽報。聞經大歡喜。自念。佛從何所來。我亦無所至。我所念卽見心作佛。心自見心見佛心是佛心是我心。不自知心。心不自見心。心有想爲癡。心無想是泥洹。是法無可示者。皆念所爲。設有其念亦了無所有空耳。是名佛印。無所貪。無所著。無所求。無所想。所有盡所欲盡無所從生無所可滅。無所敗壞。道要道本。是印二乘不能壞。何況魔耶。婆沙論明。新發意菩薩先念佛色相相體相業相果相用得下勢力。次念佛四十不共法。心得中勢力。次念實相佛得上勢力。而不著色法二身。偈云。不貪著色身。法身亦不著。善知一切法。永寂如虛空。勸修者。若人欲得智慧。如大海令無能爲我作師者。於此坐不運神通悉見諸佛。悉聞所說。悉能受持者。常行三昧。於諸功德最爲第一。此三昧是諸佛母。佛眼佛父。無生大悲母。一切諸如來從此二法生。碎大千地及草木爲塵。一塵爲一佛剎。滿爾世界中寶用布施。其福甚多。不如聞此三昧不驚不畏。況信受持讀誦爲人說。況定心修習如❶搆牛乳頃。況能成是三昧。故無量無邊。又婆沙論云。劫火官賊怨毒龍獸衆病侵是人者。無有是處。此人常爲天龍八部諸佛。皆共護念稱讚。皆共欲見共來其所。若聞此三昧如上四番功德皆隨喜。三世諸佛菩薩皆隨喜。復勝上四番功德。若不修如是法。失無量重寶。人天爲之憂悲。如齆人把栴檀而不嗅。如田家子以摩尼珠❷博一頭牛。故知不識自心是佛反求他法者。背道修道。其過如是。卽凡夫不達心寶。飮毒食於人天。二乘遠離家珍。求除糞之傭直。故法華經云。有智若聞則能信解。無智疑悔則爲永失。問。夫成佛門若論修善。則有前後。若是性善本一心平等。諸佛旣有性惡闡提亦有性善。旣同一性俱合成佛。云何闡提不成佛耶　答。若言性佛何人不等。若約修成闡提未具。台敎問。闡提與佛斷何等善惡。答。闡提斷修善盡但性善在。佛斷修惡盡但性惡在。問。闡提不斷性善還能令修善起。佛不斷性惡還令修惡起耶。答。闡提不達性善。以不達故還爲善所染。修善得起廣治諸惡。佛雖不斷性惡。而能達於惡。以達惡故於惡得自在。故不爲惡所染。修惡不得起。故佛永無復惡。以自在故。廣用諸惡法門化度衆生。終日用之終日不染。不染故不起。那得以闡提爲例耶。若闡提能達此善惡。則不復名爲一闡提也。若依他人明闡提斷善盡。爲阿賴耶識所熏。更能起善。阿賴耶卽是無記無明。善惡依持爲一切種子。闡提不斷無記無明。故還生善。佛斷無記無明盡無所可熏。故惡不復還生。若欲以惡化物。但作神通變現度衆生耳。問。若佛地斷惡盡作神通以惡化物者。此作意方能起惡。如人畫諸色像。非是任運。如明鏡不動色像自形。可是不思議理能應惡。若作意者。與外道何異。答。今明闡提不斷性德之善。遇緣善發。佛亦不斷性惡。機緣所激慈力所熏。入阿鼻。同一切惡事化衆生。以有性惡故名不斷。無復修惡名不常。若修性俱盡則是斷。不得爲不斷不常。闡提亦爾。性善不斷還生善根。如來性惡不斷還能起惡。而是解心無染。通達惡際卽是實際。能以五逆相而得解脫。亦不縛不脫行非道而通佛道。闡提染而不達。與此爲異也。何謂不達。以不了無性故。是以善惡諸法。皆以無性爲性。此性卽是佛性。卽無住本卽法性故。此善惡性不可斷也。卽今推自心性不可得。卽無住處。能遍一切處。卽善惡性也。性無善惡能生善惡。善惡可斷性不可斷。善惡同以心性爲性。若斷性惡則斷心性。性不可斷。所以闡提不斷性善。縱墮三途。性善不減。性惡不增。直至成佛。性善不增。性惡不減。此性卽法身也。猶如明鏡本無好醜衆像。能現一切好醜衆像。像有增減。明淨光體不增不減也。鏡本無像故能現像。佛性無善惡能現善惡。衆生不得性。但得善惡。爲善惡所拘不得自在也。性善不壞故地獄發佛界善。性惡不壞故佛能現六趣惡。又性者。卽是善惡等諸法之性。遍十方三世衆生國土等一切處。無有變異不增不減。能現善惡凡聖垢淨因果等。從性而起。故云性善性惡。若善惡等卽無定相。隨緣搆習如鏡中像無體可得。若遇淨緣卽善。若因染緣卽惡。從修而得。故名修善修惡。若論性善不唯闡提。若論性惡不唯諸佛。以是善惡諸法之性故。

❶搆＝構(明)　❷博＝搏？

即一切衆生皆悉具有一際平等。若覺了此性即便成佛。故能示聖現凡自在無礙。若論修善修惡。於上中下根即不可定。隨修成之厚薄。任力量之淺深。得世間報而六趣昇沈。成出世果而四聖高下。以不了善惡之性故。爲善惡業之所拘。而不自在。若見性達道何道不成。則法法標宗塵塵契旨。豈唯善惡二法而得自在耶　問。三寶如虛空相。非見聞之所及者。敎中云何說見道。又稱見佛　答。約本智發明假稱名見。非眼所覩唯證乃知。離見非見方名眞見。涅槃經云。菩薩實無所見。無所見者。即無所有。無所有者。則一切法。是以法性無所有。菩薩則無所見。與法理會。假稱爲見。實非見也。眞性湛然非是見法。經云。不行見法。諸佛速與受記。則是離斷常二邊。即見自身淸淨。見身淸淨即是見佛淸淨。乃至見一切法悉皆淸淨。無非是佛。無非是法。以自心性無生順物遍一切處故。若一微塵不是佛者。則成翳障。不入普眼之門。唯墮能所之見。大集經云。梵天問海慧菩薩言。善男子。汝今了了見佛法不。梵天言。佛法非色不可覩見。汝云何言了了見佛法耶。一切諸法悉不可見。夫了了者。即是佛法。無有二相。是以來同水月。散若幻雲。見猶夢形。聞如谷響。覺處即現。不從方來。迷處自無。不從此去。如圓覺經云。圓覺普照寂滅無二。於中百千萬億不可說阿僧祇恒河沙諸佛世界。猶如空華亂起亂滅。般若假名論偈云。如來法爲身。但應觀法性。法性非所見。然亦不能知。法性者。所謂空性無生性。此即諸佛第一義身。若見於此名爲見佛。經云。以見空性名見如來。又法性之處無有一物可名所知。由是彼智亦不能知。又經言。大王。一切法性猶如虛空。等與衆物爲所依止。而其體性非是有物。亦非無物。能知此中寂然無知。名爲了知。名爲知者。隨俗言說。信解無生之福。多於寶施。如有頌言。若人持正法。及發菩提心。不如解於空。十六分之一。是以解第一義空。方成般若。見無生自性始了圓宗。以眞空不壞業果。尊卑宛然。不同但空不該諸有。如大涅槃經云。有業有報不見作者。如是空法名第一義空。所以見性之時性本離念。非有念而可除觀物之際。物本無形。非有物而可遣。故云離念之智等虛空界。如大乘千鉢大敎王經云。是時普明菩薩則證入毘盧遮那如來金剛法藏三昧三摩地。令一切菩薩及一切有情衆生。同願修持入此性淨眞如法藏三昧眞際觀。云何應得修入此觀。菩薩則當觀照心地覺用心智。唯照心性細細觀覺。覺照心體見性無動。證覺不動即能恒用。用觀體智見性淸淨。性自離念離念無物。心等虛空即證聖智。如如聖性二俱澄寂。空同無體性體虛靜。則是名爲菩薩證入眞如法界性印法藏眞際觀門。故知法界性即衆生心性。衆生心性即虛空性。故大智度論云。復次舍利弗。菩薩摩訶薩欲住內空·外空·內外空·空空·大空。第一義空·有爲空·無爲空·畢竟空·無始空·散空·性空·自相性諸法空·不可得空·無法空·有法空·無法有法空。當學般若波羅蜜。釋云。內空者。即內法。所謂內六入眼耳鼻舌身意。眼空無我無我所等。外空者。即外法。所謂外六入色聲香味觸法。色空無我無我所等。內外空者。即內外十二入。十二入中無我無我所等。空空者。以空破內空外空內外空。破是三空故名爲空空。大空者。即十方空。東方無邊故名爲大。亦一切處有故名爲大。第一義空者。第一義名諸法實相。不破不壞故。是諸法實相亦空。何以故。無受無著故。若諸法實相有者。應受應著。以無實故。不受不著。若受若著即是虛誑。有爲空無爲空者。有爲法名因緣和合生。所謂五陰十二入十八界等。無爲法名無因緣。常不生不滅如虛空。問曰。有爲法因緣和合生。無自性故空。此則可爾。無爲法非因緣生法無破無壞常若虛空。云何空。答曰。若除有爲則無無爲。有爲實相即是無爲。如有爲空無爲亦空。以二事不異故。畢竟空者。一切法皆畢竟空。是畢竟空亦空。空無有法故亦無虛實相待。復次畢竟空者。破一切法令無遺餘故。名畢竟空若有少遺餘不名畢竟空。無始空者。如經中說。佛語諸比丘。衆生無有始。無明覆愛所繫往來生死。始不可得。破是無始法故。名爲無始空。散空者。散名別離相。如諸法和合故。有如車以輻輞轅轂衆合爲車。若離散各在一處。則失車名。五陰和合因緣故名爲人。若離五陰人不可得。性空者。諸法性常空。假來相續故。似若不空。譬如水性自冷假火故熱。止火停久

水則還冷。如經說。眼空無我無我所。何以故。性自爾耳。自相空者。一切法有二種相。總相別相是。二相空故名爲相空。總相者。如無常等。別相者。諸法雖皆無常而各有別相。如地爲堅相火爲熱相。一切諸法空者。一切法有好有醜有內有外。一切法有心生故名爲有。無自體故空。無所得空者。一切法乃至無餘涅槃不可得。故名無所得空。無法空有法空無法有法空者。無法名法已滅。是滅無故名無法空。有法空者。諸法因緣和合生故有法。實性無故名有法空。無法有法空者。取無法有法相不可得。是爲無法有法空。乃至云離我我所故空。因緣和合生故空。無常苦空無我故名爲空。始終不可得故空。唯心故名爲空。故知一切萬法皆從心現。悉無自體。盡稱爲空。所以云。若住此十八空門當學般若。則未嘗有一法能出我之靈臺智性矣。此十八空下至有爲世間五陰。上至無爲第一義諦。收一切法無不皆空。若不學般若別尙餘宗體有而未達有原。窮空而不盡空理。須歸宗鏡內照發明。則外無一法更有遺餘矣。又此是如空非體是空。以眞心無礙。映現萬法。如虛空不拒諸相發揮故。於眞心中能現一切。其所現一切雖依心無體照見五蘊皆空。然亦不著於空。能與佛事。如華嚴經頌云。十方所有諸如來。了達諸法無有餘。雖知一切皆空寂。而不於空起心念。以一莊嚴嚴一切。亦不於法生分別。如是開悟諸群生。一切無性無所觀　問。法身之理。爲復有法成。爲復無法成。爲復一法成。爲復異法成　答本覺心宗法身性地。口欲言而詞喪。心欲緣而慮亡。所以然者。說有則妙體虛玄。談無則道無不在。言生則三界無物。云滅則一體常靈。言一則各任其形。說異則同歸實相。是知不可以稱量。不可以希冀若開方便欲曉疑情。則不有不無非一非異。能超四句方會一乘。古德問云。若衆生與諸佛同一心佛性等有法身。則有二過。一衆生悉當成佛。則衆生界盡。二諸菩薩闕利他行。以無所化機故。答。此所問難並由妄見衆生界故。妄起此難。不增不減經云。大邪見者。見衆生界增。見衆生界減。以不如實知一法界故。於衆生界起增減見。經意則一切衆生一時成佛。佛界不增衆生界不減。故經云。衆生卽法身。法身卽衆生。衆生法身義一名異。解云。況衆生界如虛空界。設如一鳥飛於虛空。從西向東。經百千年。終不得說東近西遠。何以故。虛空無分劑故。亦不得云總不飛行。以功不虛故。當知此中道理亦爾。非有滅度令有終盡。非無終盡有不滅度。故衆生界甚深廣大。唯是如來智所知境。不可輒以狂心限量斟酌起增減見。且如虛空界雖無分劑。不礙鳥飛類衆生界。雖不可盡不妨滅度。但不起增減之見去取之情。則智翼高翔眞空無滯。如華嚴疏釋。經云。佛智廣大同虛空者。量智包含而普遍。理智無分別而證入。是以太虛含衆像。衆像不能含太虛。太虛不分別衆像。衆像乃差別太虛。以況我法不能容佛智。佛智乃能容我法。有我法者。分別如來。是如來者。不分別我法。二普遍喩中。妙觀察智無不遍知。卽普遍義。成所作智曲成無遺。卽隨入義。經頌云。佛智廣大同虛空。普遍一切衆生心。此卽體遍。悉了世間諸妄想。此約知遍。又云。得一切法量等心。此約證遍。智性全同於色性故。此約理遍。云何遍入。不壞能所有證知故。經頌云。世間諸國土。一切皆隨入。智身無有色。非彼所能見。由隨於如卽入無所入。故云平等。是以虛空遍入國土。國土不遍入虛空。有國土處必有虛空。有虛空處或無國土。虛空之於國土。平等隨入。國土之於虛空。自有彼此。虛空可喩佛智。國土可喩三世。三世有處。佛智必在其中。佛智知處。三世或無其體。佛智之於三世。平等隨入。三世之於佛智。自有始終。此猶約不二而二說耳。若二而不二。國土虛空三世佛智同一性故。皆互相入擧一全收。普遍亦然。三世間圓融則言思道斷。故名佛智爲不思議也。大集經云。文殊言。世尊。如來若坐菩提樹下。如來世尊則有二相。一者如來。二菩提樹。如來世尊已離二相。佛言。善男子。菩提衆生一切法性等無差別。一味一性。如來坐於菩提樹下。見如是法。是故名爲逮得菩提。我都不見離菩提外別有一法。見一切法皆悉平等。而是平等不入於數。是故平等名爲無礙。又此法門擧一則法界全收。如擧眼爲門。諸根相好及佛剎土莫不皆是一眼中現。乃至六根一塵一毛中現亦如是。如云毘盧遮那身中具足三道六趣衆生等。此則一身含一

切身。又一身遍一切身。卽入重重包遍無礙。如華嚴經頌云。有一堅密身。一切塵中見無生亦無相。普現於諸國

宗鏡錄卷第十七

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛法身普遍衆生心。旣同一心。云何有現不現　答。常現無不現時。或於一塵頓現無不具足。或於諸塵普現無不周遍。一處頓現者。如來眼睫。文殊寶冠。彌勒閣中。普賢毛孔。淨名室裏。摩耶腹中。芥子針鋒。近塵遠剎。各各頓現。如文殊般泥洹經云。文殊身如紫金山等。其文殊冠毘楞伽寶之所嚴飾。有五百種色。一一色中日月星辰諸天龍宮世間衆生所希見事皆於中現。維摩經云。於是長者維摩詰現神通力。卽時彼佛遣三萬二千師子之座。高廣嚴淨來入維摩詰室。諸菩薩大弟子釋梵四天王等。昔所未見。其室廣博。悉包容三萬二千師子之座。無所妨礙。於毘耶離城及閻浮提四天下。亦不迫窄。悉現如故。華嚴經入法界品。摩耶夫人告善財言。善男子。爾時菩薩從兜率天將降神時。有十佛剎極微塵數諸菩薩衆乃至與眷屬俱。從天宮下來入我身。彼諸菩薩於我腹中。現大神通遊行自在。或以三千大千世界而爲一步。乃至或以不可說不可說佛剎極微塵數世界而爲一步。又念念中十方不可說佛剎極微塵數世界。諸如來所菩薩衆會。及四天王・三十三天・須摩天・兜率陀天・化樂天・他化自在天。乃至色界諸梵天王俱來欲見菩薩處胎廣大神變。恭敬供養聽受正法。皆入我身。雖我腹中悉能容受如是衆會。而身不廣大亦不迫窄。其諸菩薩各見自處衆會道場淸淨嚴飾。善男子。如此四天下閻浮提中菩薩受生。我爲其母。三千大千世界百億四天下閻浮提中悉亦如是。然我此身本來無二亦復非一。非一處住。非多處住。何以故。以修菩薩大願智幻莊嚴解脫門故。如先德云。廣大如法界。究竟若虛空。是處胎義。若如是者。則一切衆生皆處摩耶胎。非獨釋迦矣。何以故。衆生心卽法界故。又若了心空卽無胎分。如菩薩處胎經云。佛告彌勒。行空菩薩云何遊至十方剎土敎化衆生。彌勒白佛言。行空菩薩不見剎土。亦無有佛。佛自無佛。云何有佛。地水火風識界我人壽命皆悉空寂。以是之故。無有胎分。諸塵普現者。則橫該一切處竪徹一切時。涉入重重普融圓遍。古德云。一切不思議事於一切處悉能普現。㚒唯一毘盧淸淨法身之應用耳。此法身者卽是心也。所以言。若能諦觀心不二。方見毘盧淸淨身。一念起惡法身亦隨現。一念善心生法身亦隨現。名爲處處互現。乃至色處現空處現自在無礙。更莫遠推諸佛。唯自一念空心是。又如海印普印一切。華嚴經出現品云。佛子。菩薩摩訶薩應知如來成正覺。於一切義無所觀察。於法平等無所疑惑。無二無相。無行無止。無量無際。遠離二邊。住於中道。出過一切文字言說。知一切衆生心念所行根性欲樂煩惱染習。擧要言之。於一念中悉知三世一切諸法。佛子。譬如大海普能印現四天下中一切衆生色身形像。是故共說以爲大海。故經中有海印三昧。疏釋云。海印三昧有十義。根器是所現。菩薩定心是能現。無不空心故名三昧。一無心能現。經云。無有功用無分別。二現無所現。經云如光影故。三能現與所現非一。四非異。經云。大海能現。能所異故非一。水外求像不可得故非異。顯此定心與所現法卽性之相故。能所宛然卽相之性故。物我無二。五無去來現萬法於自心。彼亦不來。羅身雲於法界。未曾暫去。六廣大。經云。普悉包容無所拒。明三昧心周于法界。則衆生色心皆定心中物。用周法界亦不離此心。七普現。經云。一切皆能現。又云。菩薩普印諸心行。此與廣大異者。此約所現不簡巨細。彼約能現其量普周。八頓現。經云。一念現故。謂無前後如印頓成。九常現。非如明鏡有現不現時。十非現現。如明鏡對至方現四天之像不對而現。故云非現現。以不待對。是故常現該三際也。此上海印現義。隨理事能所而分十門。但是一眞心寂照普現之義。若有不現者。卽是客塵自遮。見網自隔。非法身咎。摩訶衍論云。諸佛如來法身平等自然遍一切處無有作意。但依衆生心現。衆生心者。猶如於鏡。

鏡若有垢色像不現。如是衆生心若有垢法身不現。其猶日月麗天盲者不覩。雷霆震地聾者不聞。道契則隣。不在身近故。福人出世則琳瑯現矣。薄福者出則荊棘生焉。皆由自心有現不現。若直了心性之人。悉皆平等顯現。如洛浦和尙神劍歌云。君子得之忘彼此。小人得之自輕生。他家不用我家劍。世上高低早晚平。所以衆生不得了然明現。皆滯有迷眞。滯眞迷中。滯中迷性。成三種緣集。所以成障。如天台淨名疏云。衆生氣類無量無邊。元其正要不出三種緣集氣類。一有爲緣集之類者。卽是界內染淨國土。悉迷眞滯有而起結業。稟分段生死。皆是有爲緣集衆生之類。二無爲緣集之類者。卽是界外有餘國土。及果報土。乃至下品中品常寂光土。此三土衆生。迷中道佛性。滯眞空無爲。緣無爲起諸結業。受變易生死。是無爲緣集衆生之類。三自體法界緣集者。卽菩薩迷自體起。如宗門中云。已見不忘。今室外折伏界內有爲緣集衆生。次弟子一品折伏無爲緣集衆生。後菩薩一品卽是折伏自體法界緣集衆生。問。無爲緣集與自體緣集爲同爲異。答。名雖有別惑體不殊。二乘迷自體起無爲生計著。著無爲故正受無爲緣集名。菩薩亦迷自體起無爲緣集。而菩薩觀破無爲著。無爲緣集未盡。此惑附體別受自體緣集之名。如凡夫迷眞起有爲緣集。學人見眞斷見思。思惟不盡。猶於眞理有貪恚色染無色之名。問。學人有爲緣集不盡見眞。猶有惑不約眞名自體緣集。菩薩無爲緣集不盡見眞。何得別受自體緣集之名。答。二乘見眞但是空理。空理非法身。不得立自體之名。菩薩見眞實是法身。法身常在。故得別立自體緣集名也。菩薩或未知。未知故須折伏也。是故三種緣集不亡。所以法身不現。又遠大師云。緣集義者。統唯一種。或分爲二。約眞妄開。一妄緣集。三界虛妄唯一心作。如夢所見但是妄心解。二眞緣集。一切諸法皆眞心起。如夢所見皆報心作。或約心識說三。一就事緣集。從其事識起一切法。二妄緣集。從其妄緣起一切法。三眞緣集。眞識體中具過一切恒沙性德。互相集成故言緣集。又從眞識起一切法。故經說言。若無如來藏識七識不住。不得厭苦樂求涅槃。由如來藏故起諸法。又就有爲無爲說三。卽一有爲緣集。二無爲緣集。三具二緣集　問。直了此心是佛更用八相成道不　答。若了此心卽是天眞佛。不說成與不成。若說成佛是助語。亦是增語。圓覺經云。一切如來妙圓覺心。本無菩提及與涅槃。亦無成佛及不成佛。無妄輪迴及非輪迴等。釋曰。本無菩提及與涅槃者。此是二轉依號。亦是住觀語。轉煩惱故立菩提之號。轉生死故得涅槃之名。若了煩惱性空生死本寂。旣無所轉之相。亦無能轉之名。無不成佛者。無妄輪迴。亦無成佛者。無非輪迴。唯妙圓覺心更無所有。如今只恐不得宗鏡之光。若得其光則自然入圓覺門。普照法界。所以先德云。飛錫若登故國路。莫愁天下不聞聲。龐居士頌云。十方來一會。各自學無爲。此是選佛處。心通及第歸。如是則自然應念登科隨處及第。何須受記而待揚名者乎。如昔人歌云。不坐禪。不持律。妙覺心珠白如日。當體虛玄一物無。阿誰承受燃燈佛。問。衆生業果種子現行積劫所熏猶如膠漆。云何但了一心頓斷成佛。答。若執心境是實。人法不空徒經萬劫修行。終不證於道果。若頓了無我深達物虛。則能所俱消。有何不證。猶微塵揚於猛吹。輕舸隨於迅流。只恐不信一心自生艱阻。若入宗鏡何往不從。且如勇施菩薩。因犯婬欲尙悟無生。性比丘尼無心修行亦證道果。何況信解一乘之法。諦了自心而無剋證乎。或有疑云。豈不斷煩惱耶。解云。但諦觀殺盜婬妄從一心上起。當處便寂。何須更斷。是以但了一心自然萬境如幻。何者以一切諸法皆從心幻生。心旣無形法何有相。所以高城和尙歌云。說敎本窮無相理。廣讀元來不識心。識取心了境禪河靜。若能了境便識心。萬法都如閻婆影。性比丘尼卽摩登伽。首楞嚴經云。佛告阿難。摩登伽彼尙婬女無心修行。神力冥資速證無學。云何汝等在會聲聞求最上乘決定成佛。譬如以塵揚于順風。有何艱險。淨業障經云。爾時有一比丘。名無垢光。入毘舍離城次第乞食。以不知故入婬女家。時無垢光入其家已。是時婬女起染汚心。作是思惟。我今必死。當與此比丘共行欲法。若不從我我❶將殞命。作是念已。卽便閉門。語比丘言。願與尊者共行欲事。若不從我我當必死。時無垢光

❶將＝當㊄元㊄明

語婬女言。且止大姊。我今不應犯如此事。所以者何。佛所制戒我應奉行。寧捨身命不毀此戒。爾時婬女復更思惟。我今當以呪術藥草。令此比丘共爲欲事。語比丘言。我今不能令汝退轉毀犯禁戒。但當受我所施之食。卽入舍內。便呪其食。投比丘鉢。呪術力故令此比丘便失正念。起於欲心展轉增盛。爾時婬女見此比丘顏色變異。卽前牽手共爲欲事。是時比丘與彼婬女共相愛樂。行婬欲已。持所乞食還詣精舍。到精舍已生大憂悔。舉體煩熱。咄哉何爲破大戒身。我今不應受他信施。我今則是破戒之人。當墮地獄。時無垢光向諸比丘同梵行者。說如是言。我今破戒。非是沙門。必趣地獄。時諸比丘問無垢光。有何因緣而破此戒。時無垢光具說上事。時諸同學語無垢光。仁者當知。此有菩薩摩訶薩。名文殊師利。得無生法忍。善能除滅破戒之罪。亦令衆生離諸蓋纏。 我今與汝共詣文殊師利菩薩摩訶薩所。除汝憂悔。時無垢光猶故未食。與諸比丘詣文殊師利法王子所。到已問訊供養恭敬。卽以上事具白文殊師利。文殊師利語無垢光。汝今且食。食已當共詣如來所。問如來此事。如佛所說當共受持。比丘食已。與文殊師利共詣佛所。到已頂禮佛足却坐一面。 爾時無垢光比丘心懷恐懼不敢問佛。於是文殊師利卽從座起。整衣服。偏袒右肩。右膝著地。合掌向佛。卽以上事具白世尊。爾時世尊告無垢光。汝實爾不。答言實爾。佛告比丘。汝本有心欲犯婬不。答言不也。佛告比丘。汝本無心云何而犯。比丘答言。我於後時乃生欲心如是比丘心犯欲耶。 答言如是。佛告比丘。我常不言。心垢故衆生垢。心淨故衆生淨耶。答言如是。佛告比丘。於意云何。汝曾夢中受欲之時心覺知不。答言覺知。佛告比丘。汝向犯欲。豈非由心而覺知耶。答言如是。若如是者。比丘悟夢犯欲有何差別。比丘答言。悟夢犯欲無差別也。佛言。於意云何。我先不言。一切諸法皆如夢耶。答言如是。佛言。於意云何。如夢諸法是眞實耶。答言不也。佛告比丘。於意云何。悟夢二心俱是眞實耶。不也世尊。佛告比丘。若非眞實是有法也。不也世尊。佛告比丘。於意云何。無所有法爲有生不。不也世尊。佛告比丘。若法無生有滅有縛有解脫❶耶。不也世尊。佛告比丘。於意云何。無生之法尙無所有。而當有墮三惡道耶。佛告比丘。一切諸法本性清淨。然諸凡夫愚小無智。於無有法不知如故妄生分別。以分別故墮三惡道。復告比丘。諸法無實而現種種所應作事。爲著貪欲瞋恚愚癡凡夫等故。分別諸法。不知如故。非是眞實。復告比丘。諸法虛誑。如野馬故。諸法如夢。本性自在。逮清淨故。諸法究竟。如水中月。泡沫等故。諸法寂靜。無老病死諸過患故。諸法無取。非是色法不可見故。諸法無聚。如虛空故。諸法無性。過諸性故。諸法甚深。過虛妄故。諸法廣大。無處所故。法無所作。究竟寂故。法無所依。境界空故。法無根本。畢竟空故。法離蓋纏。煩惱結使不可得故。法離熾然。性不生故。乃至爾時無垢光聞說是法。心懷歡喜。悲喜交集雨淚。叉手合掌一心觀佛。卽說偈讚。快哉世尊大功德。諸天世人所歸仰。善覺一切勝妙法。稽首能斷諸苦行。又佛告文殊。過去有佛。號無垢光。時有比丘。名曰勇施。入難勝城次行乞食。到長者舍。其家有女容貌端正。見勇施已生愛染心。乃至因託病。延請勇施說法。其後勇施數到其家。轉相親厚。數相見故便失正念而生欲心。卽與彼女共行婬法。心遂耽著往來頻數。時彼女夫見此比丘往來頻數。心生疑恚。卽設方便欲斷其命。勇施比丘聞是事已。卽以毒藥持與彼女。而語之言。若必念我可持此藥以殺汝夫。 時長者女卽以毒藥和著食中。勅其婢使持此飯食以飯我夫。夫食飯已卽便命終。 爾時勇施聞彼命終心生大悔。作是思惟。今我所作是大重惡。何名比丘。受行婬法。又斷人命。我今如是當何所歸。生大憂惱。我若命終當墮惡道。誰能免我如是之苦。以是事故。從一精舍至一精舍。惶怖馳走。衣服落地。作如是言。咄哉怪哉。我今卽是地獄衆生。時有精舍。名曰醯無。中有菩薩。名曰鼻掬多羅。 勇施比丘卽入其房擧身投地。時彼菩薩問勇施言。何爲以身自投於地。答言。大德。我今卽是地獄衆生。又復問言。誰乃令汝爲地獄人。勇施答言。我作大罪犯於婬❷戒。又斷人命。時彼菩薩語勇施言。比丘莫怖。我今力能施汝無畏。爾時勇施聞彼菩薩施無畏聲。心生歡喜踊躍無量。爾時鼻掬多羅菩薩。卽時從地接起勇施。牽其右手。將至

❶耶＝取㊄ ❷戒＝我㊄㊕

異處。坐林樹中。時鼻掬多羅菩薩。卽時入於諸佛境界大乘妙門如來寶印三昧。入三昧已卽於身上出無量佛身。皆金色三十二相遍林樹間。爾時諸佛卽時同聲說是偈言。諸法同鏡像。亦如水中月。凡夫愚惑心。分別癡恚愛。乃至諸法常無相。寂靜無根本。無邊不可取。欲性亦如是。爾時林中二萬天子。詣鼻掬多羅菩薩來聽法者。聞說是偈卽得無生法忍　問。妙圓覺心旣無所有。云何敎中說諸佛成等正覺出現世間等事　答。一是機熟衆生自心感現。二是菩薩因地本願。然諸佛境界廣大無邊。非情識所知。唯見性能了。故華嚴經云。佛子。菩薩摩訶薩應云何知如來應正等覺境界。佛子。菩薩摩訶薩以無障無礙智慧。知一切世間境界是如來境界。知一切三世境界。一切刹境界。一切法境界。一切衆生境界。眞如無差別境界。法界無障礙境界。實際無邊際境界。虛空無分量境界。無境界境界。是如來境界。佛子。如一切世間境界無量。如來境界亦無量。如一切三世境界無量。如來境界亦無量。乃至如無境界境界無量。如來境界亦無量。如無境界境界一切處無有。如來境界亦如是一切處無有。佛子。菩薩摩訶薩應知心境界是如來境界。如心境界無量無邊無縛無脫。如來境界亦無量無邊無縛無脫。何以故。以如是如是思惟分別。如是如是無量顯現。故知凡聖無際心境一原。眞無性而卽相發明。相無體而因眞建立。故云智身寥廓總萬像以成體。萬像無形。以智身而齊體。又若論化現門中。此是諸佛因地悲願之力。令機熟衆生自心感現。衆生心中諸佛應現無窮。　諸佛心內衆生機緣不盡。所以法身無像遇感成形。妙應無方應念垂跡。由了平等赴衆望。而猶若摩尼。爲達無私任群機。而如同天鼓。古頌云。佛是衆生心裏佛。隨自根堪無異物。欲知一切諸佛原。悟自無❶明本是佛。如佛地經云。隨諸衆生所樂示現。平等法性圓滿成故。論釋云。隨諸有情樂見如來色身差別。如來示現如是色身。如來雖居無戲論位。由平等智增上力故。大圓鏡智相應淨識。現瑠璃等微妙色身。令諸有情善根成熟。自心變似如是身相。謂自心外見如來身。如契經言。由諸如來慈善根力。有所示現。　令天人等自心變異見如來身如金色等。又如經言。若所應化無量有情宜見瑠璃末尼寶色。　如來卽能無礙示現種種瑠璃末尼寶色。令彼自心亦如是變。乃至廣說。如是示現一切如來形相平等。　如是平等卽是法性。是故說名平等法性。謂諸如來隨同所化有情樂見色身形相。　卽各示現同處同時異類形相。令彼自心如是變現作利樂事。如諸有情阿賴耶識共相種熟。　各各變現世界等相同處相似不相妨礙。此亦如是。如色身相餘事亦爾。　由此示現如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就度一切諸佛境界智嚴經云。文殊師利問。無生無滅其相云何。佛答。不生不滅卽是如來。文殊師利。譬如大地瑠璃所成。帝釋毘闍延宮殿供具等影現其中。閻浮提人見瑠璃地諸宮殿影。合掌供養燒香散華。願我得生如是宮殿。我當遊戲如帝釋等。彼諸衆生不知此地是宮殿影。乃布施持戒修諸功德。爲得如是宮殿果報。文殊師利。如此宮殿實無生滅。以地淨故影現其中。彼宮殿影亦有亦無不生不滅。文殊師利。衆生見佛亦復如是。以其心淨故見佛身。佛身無爲不生不滅不起不盡。非色非非色。不可見非不可見。非世間非非世間。非心非非心。以衆生心淨見如來身。散華燒香種種供養。願我當得如是色身。布施持戒作諸功德。爲得如來微妙身故。如是文殊師利。如來神力出現世間。令諸衆生得大利益。如影如像隨衆生見。又說如日光無心普照喩。摩尼無心雨寶喩。谷響無實喩等。其瑠璃地等喩衆生心。影喩佛身。又華嚴有摩尼隨映喩。摩尼現色。喩自受用身有其本色。但無靑黃等異。靑黃等異隨機映生。又若以虛空喩佛身。卽法性身。以虛空無相故。不隨方隅而有增減。以法身無形故。非依報化而現精麁。如華嚴十定品云。佛子。譬如虛空於蟲所食芥子孔中。亦不減小。於無數世界中。亦不增廣。其諸佛身亦復如是。見大之時亦無所增。見小之時亦無所減。如上諸❷況皆喩見佛。然於鏡像喩最親。如質來對鏡鏡中見像。像是質像。機感對刹刹中見佛。佛是心佛。故華嚴經云。化佛從敬心起。又諸喩大意。皆以體無生滅不礙生滅。如非色約體非不色約用。則法報一際體用無差。俱會無生同歸宗鏡。又若以色聲取

❶明＝門(明)　❷況＝說(明)

是行邪道。若離色聲取未免斷無。古釋云。如華嚴偈云。色身非是佛。音聲亦復然。亦不離色聲。見佛神通力。若依權教。本影四句體用皆分。若依此宗四句皆用。知一切法卽心自性故。本質影像亦是自心。橫竪等一切諸法不出心性故。如般若中了色是般若。具歷諸法。且初歷五蘊云了色是般若。一切法趣色。色尙不可得。云何當有趣非趣。如是具歷諸法皆然。　般若意似當諸法之性不異色性故皆趣色。色不可得。當法性空旣無所趣。安有能趣。若智者意。一切法趣色假觀。色尙不可得。空觀。云何當有趣非趣。卽中道觀。今但要初句。以取色性爲諸法依。以性普收故皆趣色。則一色中具一切法。是無礙之意故。隨一法皆收法界故。若能如是解者。則凡有見聞一切境界。無非是佛出世。如大集經云。爾時衆中有一菩薩。名曰慧聚。白佛言。世尊。生老病死出於世者。卽是佛出。無明愛出卽是佛出。貪恚癡出卽是佛出。一切疑網煩惱出者。卽是佛出。何以故。若如是等法不出世者。佛以何緣出現於世。佛言。善哉善哉。善男子。實如所言。爾時海慧菩薩言。世尊。若有不見如是等法。是時如來爲出於世。不出於世。善男子。菩薩初發菩提心時。眞實不知如是等法。是故我爲而宣說之。善男子。菩薩有四種。一者初發菩提之心。二者修行菩提之道。三者堅固不退菩提。四者一生當補佛處。發心菩薩見佛色相。見已卽發菩提之心。修行菩薩見佛具足一切善法。見已卽發菩提之心。不退菩薩見如來身及一切法皆悉平等。一生菩薩不見如來所有功德及一切法。何以故。所得慧眼了了淨故。斷二見故。淨智慧故。若不見淨不見不淨。不見非淨非不淨。是人卽能明見如來。又古德釋台教止觀云。只達一念自心是法界。十方諸佛與一切衆生。同一無住。本一法界。爲身爲土。無彼無此。無根無住處。無修不修。無證不證。無凡無聖。但衆生自謂妄想纏縛爲凡。爲不修爲不證。謂佛爲聖。爲修爲證。修證凡聖在衆生自强立之。佛位中都無此名也。　諸佛所見一切衆生凡聖身是佛法身。一切國土是佛國土。一切法是佛法。一切心是一心。極十方三際推求無纖毫許。若色若心不[1]是佛理智境。朗然周遍法界。嘗無一事。潛然身心無所施爲。佛心旣然。我學佛智如佛用心。卽止觀明靜也。佛現卽我心現。現與不現只是自心鏡上影像耳。問。豈都無外佛可見耶。答。自他不二。但如來有同體大悲。衆生有熏習之力。扣擊同體智鏡。隨此心上感見相好。鏡中之像。然不離鏡。而非卽鏡。隨照好醜。感者千差。相亦萬品。或機地深厚。或佛身長千萬由旬。壽命無量阿僧祇劫。　以恒河沙世界微塵佛剎爲淨妙國土。說無量無邊不可說不可說法門。或人天報殊。[2]示現八相。一期利益不過數百年間。如空雲水月恍惚而生。　斯皆由感者一念之心。謂佛色身來應。佛實無來去之勞。無有形之患。無可說之法。無所度之機。但衆生善緣心想。謂佛來應爲我說法。實是衆生於自心上現此相耳。問。衆生善根擊佛大圓智鏡。現此影像像則屬佛。答。明鏡屬佛。像不屬佛。像若屬佛。佛則生滅流動。像若屬衆生。衆生業結所縛。何能具此相好。但感應道交方見此耳。問。旣是佛智鏡上像。何言衆生心上現。答。同體圓鏡不偏屬佛及衆生。同一體故。但衆生磨瑩己鏡未得全明故。　能暫現此相表進修之力。問。若爾衆生自感心鏡上現像不言佛像現。佛卽於衆生無力。虛致敬慕有何益也。答。由敬慕之心感像現也。此眞佛力。豈衆生能置哉。問。此亦衆生自家佛力。非他佛力也。答。佛地無自他。汝强謂自佛他佛者。衆生心不盡耳。問。若爾只共作一佛。不能各各自成也。答。不共作一佛。不各各自成。此義難了。試舉喩看。如國清寺法界也。住寺僧古佛也。遠人暫遊暫感佛也。他日愛慕剃髮配寺。國清卽我寺也。　五峯松徑臺殿房廊悉我有也。頓得受用。不減他物成我家也。不人人別造一寺也。不[3]若他分一寺也。分卽隨人去。常住法界不可分也。此義出涅槃經中。譬如路有一大樹。樹陰清涼。來者卽納。無人遮護。無持去者。旣印金口。可以奉持。又機應相關感應緣會。能見一切無邊佛事。以佛是增上緣。廣大悲願慈善根力。以衆生是等流果。志誠所感根熟而見。然總不出自心。如師子現指。醉象禮足。慈母遇子。盲賊得明。城變瑠璃。石擧空界。釋女瘡合。調達病痊。皆是本師積劫熏修慈善根力。令一切衆生自心所見。如上等事可證今文。故大涅槃經云。佛言。善男子。

[1]是＝見(元)(明)　[2]示＝云(元)　[3]若＝共(元)(明)

如提婆達多教阿闍世王欲害如來。是時我入王舍大城次第乞食。阿闍世王卽放護財狂醉之象。欲令害我及諸弟子，乃至我於爾時爲欲降伏護財象故。卽入慈定舒手示之。卽於五指出五師子。是象見已其心怖畏。尋卽失糞。擧身投地敬禮我足，善男子。我於爾時手五指頭實無師子。乃是修慈善根力故。令彼調伏。復次善男子。我欲涅槃始初發足向拘尸那城。有五百力士。於其中路平治掃灑。中有一石。衆欲擧棄盡力不能。我時憐愍卽起慈心。彼諸力士尋卽見我。以足拇指擧此大石擲置虛空。還以手接。安置右掌。吹令碎粖。復還聚合。令彼力士貢高心息。卽爲略說種種法要。令其俱發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。如來爾時實不以指擧此大石在虛空中還置右掌吹令碎粖復合如本。善男子。當知卽是慈善根力。令諸力士見如是事。復次善男子。此南天竺有一大城名首波羅。於是城中有一長者。名曰盧至。爲衆導主。已於過去無量佛所植諸善本。善男子。彼大城中一切人民。信伏邪道奉事尼乾。我時欲度彼長者故。從王舍城至彼城邑。其路中間相去六十五由旬。步涉而往。爲欲化度彼諸人故。彼衆尼乾聞我欲至首波羅城。卽作是念。沙門瞿曇若至此者。此諸人民便當捨我更不供給。我等窮悴。奈何自活。諸尼乾輩各各分散。告彼城人。沙門瞿曇今欲來此。然彼沙門委棄父母東西馳騁。所至之處能令土地穀米不登。人民饑饉死亡者衆。病瘦相尋無可救解。瞿曇無賴。純將諸惡羅刹鬼神以爲侍從。無父無母。孤窮之人。而來諮啓爲作門徒。所可敎詔純說虛空。隨其至處初無安樂。彼人聞已卽懷怖畏。頭面敬禮尼乾子足。白言。大師。我等今者當設何計。尼乾答言。沙門瞿曇性好叢林流泉淸水。外設有者宜應破壞。汝等便可相與出城諸有之處。斬伐令盡莫使有遺。流泉井池悉置糞穢。堅閉城門各嚴器仗。當壁防護勤自固守。彼設來者莫令得前。若不前者汝當安隱。我等亦當作種種術。令彼瞿曇復道還去。彼諸人民聞是語已。敬諸施行。斬伐樹木。汚辱諸水。莊嚴器仗。牢自防護。善男子。我於爾時至彼城已。不見一切樹木叢林。唯見諸人莊嚴器仗當壁自守。見是事已尋生憐愍。慈心向之。所有樹木還生如本復更生長。其餘諸樹不可稱計。河池泉井其水淸淨。盈滿其中。如靑瑠璃。生衆雜華彌覆其上。變其城壁爲紺瑠璃。城內人民悉得徹見我及大衆。門自開闢無能制者。所嚴器仗變成雜華。盧至長者而爲上首。與其人民俱共相隨。往至佛所。我卽爲說種種法要。令彼諸人一切皆發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我於爾時。實不化作種種樹木。淸淨流水盈滿河池。變其本城爲紺瑠璃。令彼人民徹見於我。開其城門器仗爲華。善男子。當知皆是慈善根力。能令彼人見如是事。復次善男子。舍衛城中有婆羅門女。姓婆私吒。唯有一子。愛之甚重。遇病命終。爾時女人愁毒入心狂亂失性。裸形無恥遊行四衢。啼哭失聲。唱言。❶子子汝何處去。周遍城邑無有疲已。而是女人已於先佛植衆德本。善男子。我於是女起慈愍心。是時女人卽得見我。便生子想。還得本心。前抱我身嗚❷咂我口。我時卽告侍者阿難。汝可持衣與是女人。旣與衣已便爲種種說諸法要。是女聞法歡喜踊躍。發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我於爾時實非彼子。彼非我母。亦無抱持。善男子。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。復次善男子。波羅柰城有優婆夷。字曰摩訶斯那達多。已於過去無量光佛種諸善根。是優婆夷夏九十日。請命衆僧奉施醫藥。是時衆中有一比丘。身嬰重病。良醫診之當須肉藥。若得肉者病則可除。若不得肉命將不全。時優婆夷聞醫此言。尋持黃金遍至市鄽。唱如是言。誰有肉賣吾以金買。若有肉者當等與金。周遍城市求不能得。是優婆夷尋自取刀割其髀肉。切以爲臛。下種種香。送病比丘。比丘服已病卽得差。是優婆夷患瘡苦惱不能堪忍。卽發聲言。南無佛陀。南無佛陀。我於爾時在舍衛城聞其音聲。於是女人起大慈心。是女尋見我持良藥塗其瘡上。還合如本。我卽爲其種種說法。聞法歡喜發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我於爾時實不往至波羅奈城持藥塗是優婆夷瘡。善男子。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。復次善男子。調達惡人貪不知足。多服酥故頭痛腹滿。受大苦惱不能堪忍。發如是言。南無佛陀。南無佛陀。我時住在優禪尼城。聞其音

❶子＝我(明) ❷咂＝唼(明)

聲卽生慈心。爾時調達尋便見我往至其所。手摩頭腹。授與鹽湯而令服之。服已平復。善男子。我實不往調達所摩其頭腹授湯令服。善男子。當知皆是慈善根力。令調達見如是事。復次善男子。憍薩羅國有諸群賊。其數五百。群黨抄劫爲害滋甚。波斯匿王患其縱暴。遣兵伺捕。得已挑目。逐著黑闇叢林之下。是諸群賊已於先佛植衆德本。旣失目已受大苦惱。各作是言。南無佛陀。南無佛陀。我等今者無有救護。啼哭號咷。我時住在祇[1]桓精舍。聞其音聲卽生慈心。時有涼風吹香山中種種香藥滿其眼眶。尋還得眼如本不異。諸賊開眼卽見如來住立其前。而爲說法。賊聞法已發阿耨多羅三藐三菩提心。善男子。我於爾時實不作風吹香山中種種香藥住其人前而爲說法。善男子。當知皆是慈善根力。令彼群賊見如是事。復次善男子。瑠璃太子以愚癡故。廢其父王自立爲主。復念宿嫌多害釋種。取萬二千釋種諸女。[2]刖劓耳鼻。斷截手足。推之坑塹。時諸女人身受苦惱。作如是言。南無佛陀。南無佛陀。我等今者無有救護。復大號咷。是諸女人已於先佛種諸善根。我於爾時在竹林中。聞其音聲卽起慈心。諸女爾時見我來至迦毘羅城。以水洗瘡。以藥傅之。苦痛尋除。耳鼻手足還復如本。我時卽爲略說法要。悉令俱發阿耨多羅三藐三菩提心。卽於大愛道比丘尼所。出家受具足戒。善男子。如來爾時實不往至迦毘羅城。以水洗瘡傅藥止苦。善男子。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。悲喜之心亦復如是。善男子。以是義故。菩薩摩訶薩修慈思惟。卽是眞實非虛妄也。善男子。夫無量者。不可思議。菩薩所行不可思議。諸佛所行亦不可思議。是大乘典大涅槃經亦不可思議。以此明文可爲誠證。則知三界九有一切染淨等法。皆不出法界衆生之心。猶如畫師畫出一切境界。心之畫師亦復如是。所以正法念處經云。又彼比丘如是觀察。云何衆生有種種色種種形相。有種種道種種依止。又彼觀察有種種心種種依止種種信解。有種種業。此如是等種種諸色。種種形相。種種諸道。種種依止。譬如黠慧善巧畫師。若其弟子觀察善平堅滑好地。得此地已。種種彩色。種種雜色。若好若醜。隨心所作如彼形相。心業畫師若其弟子亦復如是。善平堅滑業果報地生死地界。隨其所解作種種形相。種種諸道。種種依止。心業畫師業作衆生。又諸彩色取白作白。取赤作赤。取黃作黃。若取鴿色則爲鴿色。取黑作黑。心業畫師亦復如是。緣白取白。於天人中則成白色。何義名白。欲等漏垢所不染汙。故名白色。又復如是。心業畫師取赤彩色。於天人中能作赤色。何義名赤。所謂愛聲味觸香色。畫觀察衣又復如是。心業畫師取黃彩色。於畜生道能作黃色。何義名黃。彼此遞互飮血噉肉。貪欲瞋癡更相殺害。故名黃色。又復如是。心業畫師取鴿彩色。攀緣觀察。於餓鬼道作垢鴿色。何義名鴿。彼身猶如火燒林樹。飢渴所惱種種苦逼。心業畫師嫉心所秉癡闇所覆。又復如是。心業畫師取黑彩色。於地獄中畫作黑色。何義名黑。以黑業故生地獄中。有黑鐵壁被然被縛。得黑色身作種種病。飢渴苦身無量苦逼。皆是自業非他所作。又彼比丘觀察如是三界五道五種彩色生死畫衣。於三地住。謂欲界地色無色地。心業畫師習近婬欲。攀緣欲界種種色畫。緣色依止有二十種。離欲四禪。以爲畫筆。依十六地。是所畫處。作色界。離緣色界三摩跋提。緣無色界畫爲四處。心業畫師廣畫如是三界大衣。又彼比丘觀察如是心業畫師。身如彩器。貪欲瞋癡以爲堅牢。攀緣之心猶如梯隥。根如畫筆。外諸境界聲觸味色及諸香等。如種種彩。生死如地。智如光明。勤發精進如手相似。衆生如畫。神通如彼無量形服。有無量種業果報生。如畫成就。又彼比丘依禪觀察。心業畫師有異種法。如彼畫師不生疲倦善治彩色。各各明淨。善識好筆。畫作好色。心業畫師亦復如是。不生疲倦。若修禪定善治禪彩。攀緣明淨如彩光明。修道之師如善[3]好筆。知禪上下如善識知。有取有捨如不疲倦。如是禪定心業畫師。畫彼禪地如彼好色。又彼如是。心業畫師。若有疲倦則畫不善。地獄餓鬼畜生道處同業因緣。鐵杵爲筆。不善彩色畫非器人。所謂地獄餓鬼畜生。如是等色非好色畫。廣說如前。釋曰。是以畫師運巧拙之意。執五彩之筆。於平正之地。[4]邈出一切精麁之像。如衆生稟愚智之心。與三業之筆。於善惡之地。畫出一切苦樂之事。又如世畫師。只畫得色

[1]桓＝洹〔明〕　[2]刖＝刵？　[3]好＝如〔元〕〔明〕　[4]邈＝貌〔明〕

陰。若心畫師能畫五陰。又世畫不堅牢。色退像卽滅。心畫經長劫。身謝業不亡。又世畫甚易知。姸醜皆可見。心畫極難審。果報莫可知。如正法念處經頌云。諸業之所作。過於巧畫師。業畫師天中。作種種樂報。種種衆彩色。現觀則可數。心業布衆彩。其數不可知。毁壁畫則亡。二俱同時滅。若身喪滅時。業畫不可失。譬如一畫師。造作衆文飾。一心亦如是。造作種種業。五彩光色現。見之生愛樂。五根畫亦爾。如業有生死。如世巧畫師。現前則可見。心畫師微細。一切不可見。圖畫好醜形。令壁衆像現。心業亦如是。能作善惡報。是心於晝夜。思念恒不住。如是業隨心。展轉常不離。風塵煙雲熱。畫色則毁滅。捨善不善持。諸業爾乃失。又依般舟經。見佛略有四喩。一夢喩。如夢所見從分別生。見一切佛從自心起。二水影喩。水喩心性。則佛之月影皆是衆生眞心中物。心佛交徹唯眞心也。三幻喩。自心猶如幻術。一切佛如幻所作。謂有能幻法方成幻事。無能念心無所見佛。四響喩。譬如空谷隨聲發響。悟解自心隨念見佛。上之四喩。一正喩唯心。二唯心故空。三唯心故假。四唯心故中。又夢喩不來不去。影喩不出不入。幻喩非有非無。響喩非合非散。如經頌云。心者不知心。心者不見心。心有想則癡。無想則泥洹。是法不堅固。常立在於念。以解見空者。一切無想念。釋云。若心自見心。先心爲能見。佛爲所見。刀不自割。指不自觸。云何自心還見自心。能所不分。見相斯絕。故經云。心有想則癡。若無想則心冥性佛永絕思求矣。如上是衆生自心感現。次諸佛菩薩因地願力。示現化門無有斷絕。所以維摩經云。雖示成正覺不捨菩薩道。雖悟卽心是佛頓成菩提。然爲衆生未達廣修福業。以導未聞。皆令開解同歸此地。如華嚴經云。雖能一念卽成阿耨多羅三藐三菩提。然爲衆生故。於無量劫行菩薩行。無有休息。是爲如山增上心。又云。佛子。菩薩摩訶薩又作是念。阿耨多羅三藐三菩提以心爲本。心若淸淨則能圓滿一切善根。於佛菩提必得自在。欲成阿耨多羅三藐三菩提。隨意卽成。若欲除斷一切取緣住一向道。我亦能得。而我不斷爲欲究竟佛菩提故。亦不卽證無上菩提。何以故。爲滿本願盡一切世界。行菩薩行化衆生故。是爲第九如金剛大乘誓願心。如上況喩。證信無疑則佛道立成。匪由他敎終不起於餘念。唯自淨於一心。可謂順佛本懷得敎正意矣　問。佛度衆生。衆生還度佛不　答。若約內觀。因了妄念雜識衆生無體。發其覺慧成自心之佛。此豈不是因衆生得度。若論外化。皆因衆生感出。若無機緣旣無所化。亦不成佛。如淨名經云。菩薩隨所化衆生而取佛土。淨㊀度三昧經云。衆生亦度佛。若無感佛不出世。亦不能得成三菩提。出世菩提皆由衆生機故

宗鏡錄卷第十八

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第十九

*慧日永明寺主智㊁慧禪師延壽集

夫如上所說。祖敎同詮。凡曰有心皆得成佛。如今現見衆生何不成佛　答。若以衆生眼觀。只見衆生界有餘。若以佛眼觀。乃知諸佛界無外。故知無明妄風。鼓心海而易動。本覺眞性。睡長夢而難惺。是以首楞嚴經云。汝之心靈一切明了。未曾暫昧。而迷者。目擊而不知。如美玉沈泥自埋高價。猶㊂貞金混礫空匿光輝。如法華經云。我昔欲令汝得安樂五欲自恣。於某年月日。以無價寶珠繫汝衣裏。今故現在。而汝不知。勤苦憂惱以求自活。甚爲癡也。汝今可以此寶貿易所須。常可如意無所乏短。故知本覺常成衣珠不失。若非圓頓之敎。何以直了自心。故圓覺經云。覺成就故。當知菩薩不與法縛不求法脫。不厭生死不愛涅槃。不敬持戒不憎毁禁。不重久習不輕㊃未學。何以故。一切覺故。是知一切衆生皆本覺成就。以不覺故認隨染之覺見勝劣之境。起忻厭之心。但逐妄輪迴頓迷眞覺。然因覺有不覺。若無眞妄無所依。故如煙無火不起。又覺因不覺。若隨器之金還待器顯。事能顯理故。所以唯眞不立單妄不成。唯眞不立者。佛果無生故。單妄不成者。無所依故。如先德頌云。一切衆生金色界。白淨無垢智無壞。寶珠自在內衣中。只欲長貧在門外。淸淨寶乘住四衢。文殊引導普賢扶。肥壯白牛甚多

㊀度＝土(明)　㊁慧＝覺(元)(明)　㊂貞＝眞(明)　㊃未＝初(明)

力。一念遍遊無倦舒。如是寶乘不肯入。但樂勤苦門前立。不覺自身常在中。違上恒言我不及。華嚴經頌云。欲求一切智。速成無上覺。應以淨妙心。修習菩提行。又頌云。譬如良沃田。所種必滋長。如是淨心地。出生諸佛法。是知十方諸佛中無有一佛不信此心成佛。二十八祖內無有一祖不見此性成祖。如今聞而不成祖佛者。皆爲信不及見不諦故。但學其語不照其心。但執其解不深其法。何者信。卽是道故。經云。信是道原功德母。見卽無疑。故經云。見苦諦習亦除。何況現行心外境界。但入宗鏡方悟前非。心光透時餘瑕自盡。華嚴出現品云。佛子。菩薩摩訶薩。應知自心念念常有佛成正覺。何以故。諸佛如來不離此心成正覺故。如自心一切衆生心亦復如是。悉有如來成等正覺。廣大周遍無處不有。不離不斷。無有休息。入不思議方便法門。古釋云。不離此心成佛者有二。一衆生身心卽佛所證故。佛證衆生之體。用衆生之用。二全卽佛菩提性故。一性無異。此卽他果在我之因。以我因成他果故。名入不思議方便法門。是以不得意者。作衆生思故是亦不可。❶設作佛思是亦不可。卽亦不可。非卽亦不可。當淨智眼無取諸情。經云。佛子。令依此知無幽不盡。涅槃經云。二十五有有我者自實名我。所謂一切諸法體實。一切衆生有如來藏。能爲佛因。名有佛性。如一切色中皆有空性。然非獨有情具如來之正性。一切諸法中皆有安樂性。所以云。若以肉眼觀無眞不俗。若以法眼

觀無俗不眞。又云。法身流轉五道名曰衆生。但法身卽是眞如。流轉五道。卽是隨緣。名曰衆生。是差別義。又由隨緣卽不變故。奪差別令體空。則末寂也。由體空差別故。奪不變令隨緣。故本寂也。以全本爲末故本便隱。全末爲本故末便亡也。是則眞如隨緣成衆生。未曾失於眞體。故令衆生非衆生也。衆生體空卽法身時未曾無衆生故。非法身也。故二雙絕。二既互絕則眞妄平等無可異也。故云隨緣非有之法身恒不異事而成立。寂滅非無之衆生。常不異眞而顯現。故知煩惱卽菩提。菩提卽煩惱。所以勝天王般若經云。佛告勝天王言。譬如無價如意寶珠。❷粧飾瑩治皎潔可愛。體圓極淨無有垢濁。墮在淤泥已經多時。有人拾得取而守護。不令墮落。法性亦爾。雖在煩惱不爲所染。後復顯現。天王諸佛如來悉知衆生自性清淨客塵煩惱之所覆蔽不入自性。是故菩薩摩訶薩行般若波羅蜜。應作是念。我當勇猛勤修精進。爲諸衆生說是甚深般若波羅蜜。除其煩惱。一切衆生皆有性淨。是故於彼勿生下劣。應當尊重。彼卽我師。如法恭敬。菩薩摩訶薩作如是心。卽生般若。閣那大悲處胎經云。魔梵釋女皆不捨身不受身。悉於現身得成佛故。偈云。法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人。平等無高下。唯在心垢滅。取證如反掌。華手經云。佛言。堅意。無礙際者。卽無邊際。無邊際者。卽是一切衆生性也。是名際門。入是際門則能開演千億法藏。此法藏者。卽非藏也。堅意。如來衆法

藏中有所說法。皆說是際。復有色藏。受想行識藏是藏非藏。不在自藏。是名諸藏。以阿字門入。釋曰。阿字者卽無生義。若了心無生則無法可得。悟此唯識乃入道之初門。所以大品經云。無有一法可得。名曰衆生。夫言衆生者。卽法身義。如不增不減經言。舍利弗。卽此法身過於恒沙。無量煩惱所纏。從無始來隨順世間。生死濤波去來生滅。名爲衆生。是知。若云衆生卽法身者。甚爲難解。故先德引大涅槃經云。若有人能藕中絲懸須彌山可思議不。不也世尊。佛言。菩薩能以一念稱量生死不可思議。今明圓理難曉。但仰信而已。如聞生死有不可思議理。而但仰信不能一心卽如來藏。故非圓意。文殊般若經云。佛告文殊。若人問汝有幾衆生界。汝云何答。文殊言。衆生界數如如來界。問。衆生界廣狹。答。如佛界廣狹。問。一切衆生繫在何界。答。如如來繫。衆生亦爾。問。衆生界住何處。答。住涅槃界。又云。文殊言。如虛空無數。衆生亦無數。虛空不可得。衆生亦不可得。是以於不可得中。隨世語言有所建立。凡聖境界方便說者。是不可思議。廣大神變。如大寶積經云。文殊師利菩薩云。復次法無出相說出離法。是名神變。法無差別文字分別。是名神變。法無所行說有修行。是名神變。法無來去說有來去。是名神變。於一道證建立諸果。是名神變。於一味法分別三乘。是名神變。一切諸佛唯是一佛說無量佛。是名神變。一切佛土唯一佛土說無量土。是名神變。無量衆生卽一衆生

❶設＝說(元)(明) ❷粧＝裝(元)(明)

說無量衆生。是名神變。一切佛法唯一佛法說無量法。是名神變。法不可示顯示諸法。是名神變。法無所得修習作證。是名神變。乃至爾時長老舍利弗語商主天子言。汝聞此神變不驚怖耶。天子答言。我卽神變。云何驚怖。舍利弗言。天子。以何密意而作是言。天曰。一切諸法。若善不善。無動而動。名大神變。是故舍利弗。作善業者生於天上。有大威德。如是善業不可思議。一切衆生往來生死。亦不可思議。不可思議者。名大神變。如佛所說四種境界不可思議。一者業境界不可思議。二者龍境界不可思議。三者禪境界不可思議。四者佛境界不可思議。以是義故。說一切法名大神變。不應驚怖。復次舍利弗。若如來說此神變。虛空界寧有怖耶。答言不也。天曰。若虛空不怖。云何問言汝不驚怖。舍利弗言。汝豈同虛空耶。天曰。如佛所說。若內空外空是虛空不。答言如是。天曰。是故一切衆生是虛空性。是知若一切有情無情皆同虛空性者。何處有凡聖之異內外之殊。且虛空性無有起盡。何故更問成佛不成佛乎。入法界體性經云。佛問文殊。汝知法界耶。如是世尊。我知法界。卽是我界。又問。汝豈不樂法界耶。文殊曰。世尊。我不見一法非法界者。更何所樂持世經云。若世間法與出世間法異者。諸佛不出於世也。何者。以覺一切法平等。故名爲佛。大集經云。諸衆生界及法界。若能平等觀無異。不生分別一二數。是名菩薩不退印。又云。若有菩薩不離凡夫能知聖法。以凡夫心觀察聖法。密嚴經云。如來法身住於一切衆生身中。光影外現。猶如淨綵裹摩尼珠。無所障蔽。亦復如是。是故當知。如來法身遍在一切諸衆生中。如佛所說。乃至枯樹[1]蕉木亦悉皆入不應生害。況復餘類。是故不應稱量衆生。除諸如來無能知者。是以諸佛法身遍一切處。夫法身者。卽自心也。是法家之身群有之性。該今徹古。遍界盈空。十方太虛。於自心內尙如一點之雲生。百千大海。向本覺中猶若一滴之漚起。豈況假名凡聖而非我心乎。台敎云。佛者覺義。如寶篋經云。佛界衆生界一界無別界。此是圓智圓覺諸法。遍一切處無不明了。雖五無間皆生解脫想。雖惛盲倒惑其理存焉。斯理灼然世間常住。有佛不能益。無佛不能損。得之不爲高。失之不爲下。故言衆生卽佛此理佛也。華嚴論云。一切處文殊師利一切處金色世界一切處不動智佛。今之信者。當信自心無依住性妙慧解脫是自文殊。於心無依住中。無性妙理有自在分別。無性可動。名不動智佛。理智無二妙用自在。是故號曰妙德菩薩。是故一切諸佛從此信生。故號文殊。爲十方諸佛之母。亦號文殊爲童子菩薩。爲皆以信爲初生故。信心成就卽以定慧觀智力印之。契一念相應名十住初心便成正覺。取能行行處。號曰普賢。取妙慧無依處。號曰妙德。取善能分別知根之智。號之爲不動智佛。自契相應。名爲正覺。且能信處。號之曰信。自契相應。名爲住心。爲住佛所住妙慧解脫相盡無生法故。若心外有佛不名信心。名爲邪見人也。一切諸佛皆同自心。一切衆生皆同自性。性無依故。體無差別。智慧一性。應如是知。以此同體妙慧。知諸佛心及衆生心。應如是信解。不自欺誑。是故此經宗趣爲大心衆生[2]設如斯法。諸佛自所乘門。一乘妙典法界道理。令大心衆生入佛根本。大智佛果故。一念契眞理智同現。卽便佛故。爲法界道理見則無初中後故。是以世人唯信諸佛境界不可思議。不知衆生境界亦不可思議。以衆生界卽佛界故。如論云。一切處不動智佛者。夫一切之言無處不遍。豈獨衆生界耶。所以華嚴私記云。今多許人學。皆得與釋尊等。亦與文殊等。一念卽等。若不信。始作少時努力靜思惟看。故知一念平等理事無差。但靜思凝神迴光內照。有何異法能爲隔越。唯自心想起妄分高下耳。清涼疏云。佛及衆生若以性淨而說現今平等而不妨迷悟之殊。是故三乘亦有差別。亦無差別。是則染淨三世一切諸法無不平等。況稱性互收。如是解者。名爲善住一切智地。如地能生終歸於地。萬法依於佛智究竟還至一切智。寶性論偈云。譬如貧人舍。地有珍寶藏。彼人不能知。寶又不能言。衆生亦如是。於自心舍中。有不可思議。無盡法寶藏。雖有此寶藏。不能自覺知。以不覺知故。受生死貧苦。譬如珍寶藏。在彼貧人宅。人不言我貧。寶不言在此。如是法寶藏。在衆生心中。衆生如貧人。佛性如寶藏。爲欲令衆生。得此珍寶故。彼諸佛如來。出現於世間。無生義云。大師恒引如來藏經言。

[1]蕉=焦(明)　[2]設=說(明)

衆生身中有佛三十二相八十種好。坐寶蓮華與佛無異。但爲煩惱所覆故。未能得用。此是具有佛知見根性。未有知見用。卽時猶故愚。乃至譬如小兒具有大人六根與大人不異。在其身中而未能有大人用。至漸長大復須學問。乃有大人知見力用也。若根性是有作用。豈無如種子本甘結果非苦。只恐不知有。自認作凡夫。眞性常了然。未曾暫隱覆。如佛言。如來實無祕藏。何以故。如秋滿月處空顯露淸淨。無翳人皆覩見。又祖師云。五陰本來空。師子何曾在窟。故知但是衆生不了自稱爲祕。然雖無祕藏而有密語。密語難解。唯智能知。如百丈和尙云。只如今語言鑒照分明。覓其形相不可得是密語。所以宗鏡之光無時不照。常關日用。昧者不知。所以無所希望經偈云。衆生界悉等。平若虛空界。其能了此等。成佛道不難。又偈云。其無所相者。一切無所念。無心無所生。佛道不難得。月藏經云。佛言。是故於法平等思惟觀察。不離衆生有法。不離法有衆生。如衆生體性卽是我體性。如我體性卽是一切法體性。如一切法體性卽是佛法體性。如是觀諸法平等時。衆生卽陰不可得。離陰不可得。和合不可得。離和合亦不可得。非法非非法。是人如是得住無相。是名法平等。是知一切法常成正覺。無有不成正覺時。如經云。凡眞實法不捨自相取於餘相。若捨非正覺成等正覺。則非眞實正覺者。曾無有時不成正覺。故知一切衆生皆住覺地。非是捨不覺而取正覺。則一覺一切覺

常成正覺無有不覺時。如虛空湛然無有成壞。若執有成不成。斯屬情見。若以智照何往不眞。念念而常見法身。塵塵而盡成佛國。但以自眼有瞖。妙見不通。違背己靈沈溺家寶。雖同一性要以智明。如樂蘊奇音。指妙則宮商應節。人懷覺性。智巧則動用冥眞。得失在人。精麁任己。所以善逝按指。發海印之光。含識擧心。現塵勞之相。如古釋衆生佛性。譬若箜篌。具有五義。一有箜篌身。二有中間聲。三有絃絚。四有彈箜篌人。五有所彈得曲此五是喩。我等五陰似箜篌。身中眞如佛性似聲。六度萬行似絃絚。巧便智慧似彈箜篌人。我等以巧便智修行六度。當來成佛。一塵一毛皆遍法界。似彈奏之曲也。故沈休文佛知不異衆生知義云。故知凡夫之知與佛之知不異。由於所知之事異。知不異也。沈約六道相續作佛義云。相續不滅所以能受知。若今生陶練之功漸積。則來果所識之理轉精。轉精之知來應以至於佛。而不斷不鍊也。若今生無明。則來果所識轉闇。轉闇之知亦來應以至於六趣也。故知衆生之識相續不斷。但由精麁分其昇降耳。又古師計云。一切如來因地發願。度盡衆生。生界不盡。不取正覺。現見衆生沈淪九有。故知諸佛未合有成。成則違誓。彼答不正。華嚴記中約如實義釋。諸佛皆有悲智二門。以大悲故窮未來際無成佛時。故菩薩闡提不成佛也。以大智故念念速成。又欲化盡諸衆生界。自須速成方能廣化。不懼違背盡竟誠言。又了衆生之本如。故化而

無化。是則常成亦常不成。亦常化而常無化。悲智自在。何局執耶。如上釋者。此猶是約理事雙通。若直就宗明如華嚴經云。如來初成正覺時於自身中見一切衆生。已成佛竟。已涅槃❶境。又經云。爾時世尊。復依一切住持藏法如來之相。爲菩薩宣說般若。一切有情住持遍滿甚深理趣勝藏法門。謂一切有情皆如來藏。普賢菩薩自體遍故一切衆生皆金剛藏。以金剛藏所灌灑故。一切衆生皆正法藏。一切皆依正語轉故。一切衆生皆妙業藏。一切事業加行依故。法華經云。舍利弗。當知我本立誓願。欲令一切衆如我等無異。如我昔所願。今者已滿足。化一切衆生。皆令入佛道。斯則成佛度生大願大化悉圓滿矣。如有不信此說。自尙未成。焉能度彼　問。衆生卽佛。佛卽衆生。入一心門因果交徹。故經云。若彌勒得菩提者。一切衆生皆亦應得。此俱成佛得菩提義。爲是理成。爲是事成　答。三乘多約理成。或云。法身卽等。報化未圓。亦云。一念成佛皆從理說。今一乘宗理事齊等。古德云。此出自華嚴大意。難以取解。然諸衆生若於人天位中觀之具足人法二我。小乘唯是五蘊實法。大乘或說但心所現。或說幻有卽空。人法俱遣。或說唯如來藏。具恒沙性德故。衆生卽在纏法身。法身衆生義一名異。猶據理說。更有說言。相本自盡。性本自現。不可說言卽佛不卽佛等。若依華嚴宗。舊來成竟。亦涅槃竟。非約同體此成卽是彼成。若爾何以現有衆生非卽佛耶。若就衆生見解位

❶境＝竟【元】【明】

看者。尙不見唯心卽空。安見圓敎中事。如迷東爲西正執西故。若諸情頓破。則法界圓現無不已成。猶彼悟人西處全東。是以善財龍女皆是凡夫一生親證。三乘權敎信不及人。稱爲示現。如玄義格云。人謂善財龍女是法身菩薩。化爲幻技。一時悅凡人。令自强不息耳。議曰。若爾聖有誑凡之愆。凡無卽聖之分。敎門徒設。用學何爲。故不然也。問。若是實從凡頓成佛者。何故經中唯此二人。別更無耶。答。日月在天盲者不見。經說一生成佛者。數如微塵。五千卷經。卷卷有卽生得道。只如達磨禪師傳佛心印。言下見性便爲得道。取相之徒指爲外道。論云。金色世界不動智佛一切處。文殊俱是自心法性非外來物。又云。十信十住十行十向十地爲華嚴。覺了自心大方廣是佛。先自見性爲佛身心。齊修五位爲莊飾也、亦同天台初發心時卽觀涅槃行道比喩蓮華華果同時義同印卽心成佛。鴦崛魔羅經云。鴦崛魔羅與文殊師利。普詣十方各十世界諸如來所。問如是義。云何釋迦牟尼佛住娑婆世界不般涅槃解脫之際。彼諸如來悉答我言。釋迦牟尼佛卽我等身。彼佛自當決汝所疑。故知遍刹之身只是一身。分亦不多。聚亦非一。如首楞嚴三昧經云。若善男子善女人。求佛道者。聞首楞嚴三昧義趣信解不疑。當知是人必於佛道不復退轉。何況信已受持讀誦。爲他人說如說修行。時諸釋梵護世天王皆作是念。我等今者當爲如來敷師子座正法座 ❶大人座大莊嚴座大轉法輪座。當令如來於我此座說首楞嚴三昧。是中人人各自謂。唯我爲佛敷師子座。餘人不能。乃至須臾之間。於如來前有八萬四千億那由他寶師子座。悉於衆會無所妨礙。一一天子不見餘座各作是念。我獨爲佛敷師子座。佛當於我所敷座上說首楞嚴三昧。時釋梵護世天王敷座已竟。各白佛言。唯願如來。坐我座上。說首楞嚴三昧。卽時世尊現大神力。遍坐八萬四千億那由他師子座上。諸天各各見佛坐其所敷座上。不見餘座。有一帝釋語餘釋言。汝觀如來坐我座上。是釋梵護世天王各相謂言。汝觀如來坐我座上。有一釋言。如來今者但在我座不在汝座。乃至時梵衆中有一梵王。名曰等行。白佛言。世尊。何等如來爲是眞實。我座上是。餘座上是佛告等行。一切諸法皆空如幻從和合有。無有作者。皆從憶想分別而起。無有主故隨意而出。是諸如來皆是眞實。云何爲實。是諸如來本自不生。是故爲實。是諸如來今後亦無。是故爲實。是諸如來非四❷天攝。是故爲實。諸陰界入皆所不攝。是故爲實。是諸如來如先中後等無差別。是故爲實。梵王是諸如來等無差別。所以者何。是諸如來。以色如故等。以受想行識如故等。以是故等。是諸如來。以過去世如故等。以未來世如故等。以現在世如故等。以如幻法故等。以如影法故等。以無所有法故等。以無所從來無所從去故等。是故如來名爲平等。如一切法等。是諸如來亦復如是。釋曰。首楞嚴三昧者。卽一切事究竟堅固。何者以能見心性。名爲上定。信入此者。亦名王三昧。以此三昧歷一切事。豈非究竟堅固耶。如釋梵護世諸天各見佛坐自座。此乃實證自心。所以經云。皆從憶想分別而起。無有主故隨意而出。是諸如來皆是眞實。云何爲實。是諸如來本自不生。是故爲實者。以諸如來本自不生。卽是自心生。然其自心又如幻夢。皆不出平等眞如之性。所以經云。譬如眞金雖復鍛磨不失其性。是諸大士亦復如是。隨所試處皆能示現不思議法性。寶性論偈云。如彼毘瑠璃。淸淨大地中。天主帝釋身。於中鏡像現。如是衆生心。淸淨大地中。諸佛如來身。於中鏡像現。故知卽心而見佛者。可謂現身成道矣。如禪要經云。佛言。善男子。若外相求雖經劫數終不能得。於內覺觀如一念頃。卽得阿耨多羅三藐三菩提。是以行位齊成速登妙果。以凡聖同體迷悟似分。若信入之時不從外得。所以云。生死與道合。如明與暗合。故云水中鹹味色裏膠靑。李長者論云。此華嚴經十住爲見道。十行十向十地十一地爲加行。修行令慣熟故。佛果於初先現以普賢悲願。令智悲大用慣熟自在故。以自如來根本普光明智先現故。始終本末總無延促時日分劑故。以法身根本智。如實而言。不同三乘權敎情所解故。皆須約本而觀之。畢竟佛果慣習已成普賢行已滿一往但以敎化一切衆生爲常恒。從初至末。無始無終。無成無壞。但以普遍十方一切六道以智對現利生。爲永業也。從初發心起信修行時。

❶大＝天(元)(明) ❷天＝大(元)(明)

發如是信樂。發如是志願。起如是志求見如是道。從初發心住。以定觀力契會法身。顯根本普光明智。照知一切自他生死海。性自解脫。但爲敎化衆生令其破執離妄想苦故。亦不見自身成佛不成佛故。若也起心圖成佛念。當知此人去佛道遠。若也但以法身無性之力自他性離無成壞心。起方便力。興大願力。起大悲門無作而作。發無限志願。敎化一切法界中無性衆生。使令迷解還令省得自心無性之理。妄想繫著自無不言成佛。不言不成佛。不可作如是圖念之情。如此華嚴經。安立五位敎門。但爲引接未得謂得。未至謂至。未滿云滿。滯染淨障。於菩提道及菩薩行。有止足心有休息想。安立五十重因果。一百一十重法門。使不滯住止息休廢之心滿普賢願行至無盡極。又云。此華嚴經直示本身本法出超情見。無始無終三世相絕。一圓眞報不生不滅。不常不斷性相無礙。自在果海法門。直授上上根人。敎門行相勢分如是。不同權學依次第漸漸而成。只如登峯九仞。不可以絕其蹤。履十層之級者。不可亡其跡。常見官階一品。但以爲臣。聞古士夫忽有身登九五。明珠頓照普見無方。滓霖大海滞滞皆滿。一塵空性法界無差。品類有情强生留繫。根器不等權實不同。以此敎門千差萬別。須知權實識假修眞。不可久滯權宗迷其實敎者也。故智儼法師問。一❶地卽攝一切諸地功德者。一法卽具。何用餘門耶。答曰。若無餘門一門。卽不成故。如一升攝一斗。若無升時。此斗卽不成。問若無升。卽無斗者。今擧一升。卽得一斗。以不得一升不得斗者。一行不具一切也。答。十升合成一斗。旣無其升時將何作斗。故知無升卽無斗。有升卽有斗。今擧升卽斗。斗升之外無別升斗也。如龜毛兎角不可得也。初心卽成佛。成外無別修。其相如虛空故。是故初心成佛者。非謂不具諸功德。如經說。普莊嚴童子一生得聞善熏習。二生成其解行。三生得入果海。同一緣起。而此三生只在一念。猶如遠行到在初步。然此初步之到。非謂無於後步明。此童子得入果海。非不久植善根。問。旣久修始得。云何言一念得耶。答。言久修善根者。卽在三乘敎攝。從三乘入一乘。卽是一念始修具足。故經云。初發心時便成正覺。譬衆川入海纔入一滴。卽稱周大海無始無終。若餘百川水之極深。不及入大海之一滴。卽用三乘中修多劫。不及一乘之一念。又此時劫不定。或一念卽無量劫。無量劫卽一念。一生卽無量生。無量生卽一生。如十玄門時處無礙。又大乘明一念成佛義有二。一者會緣以入實。性無多少故。明一念成佛。二者行行纔滿取最後念。名爲一念成佛。如人遠行以後步爲到。若一乘明一念成佛者。如大乘取後一❷念成佛。卽入一乘。以後卽初。初念卽是成。何以故。以因果相卽同時相應故。欲論其成者。成復成。成復成也。衆生欲在後成者。在後復在後。在後復在後也。今擧一念成者。卽與佛同位。未具究竟故。復有淺深之殊矣。如人始出門及以久遊行他土。雖同在空中而遠近有別。是故十信十住等五位各各言成佛者。而復辯其淺深。此中須善思之。心要箴云。心心作佛無一心而非佛心。處處道成。無一塵而非佛國。是故眞妄物我擧一全收。心佛衆生渾然齊致。是知迷則人隨於法。法萬差而人不❸同。悟則法隨於人。人一致而融萬境。止觀云。觀衆生相如諸佛相。衆生界量如諸佛界量。衆生界住如虛空住。以不住法。以無相法住般若中。不見凡法。云何捨。不見聖法。云何取。但住實際。如此觀衆生眞佛法界。身子云。諦了此義。是名菩薩摩訶薩。彌勒云。是人近佛座。佛覺此法故。文殊云。聞此法不驚。卽是見佛。佛云。卽住不退地。具六波羅蜜。具一切佛法矣。如上所說敎理無虧。只是正解難生信力不具。若信而不解。則日夜長無明。若解而不信。則日夜長邪見。信而❹且解方契此宗。契此宗人甚爲希有。不唯十方諸佛與我相應。大地山河一時同證。如眞覺大師歌云。法中王最高勝。恒沙諸佛同共證。我今解此如意珠。信受之者皆相應。百丈和尙云。但是一切照用任聽縱橫。嚕笑語言皆成佛慧。如是解者。無一時不成佛。無一人不得道。天眞自然。何關造作。故法華經云。又見諸如來。自然成佛道。法界印云。初發心時便正覺。苦樂平等一味佛。又云。寂法分別名衆生。舊來不動名爲佛。融大師頌云。法忍先將三毒共。佛性常與六情俱。但信研心出妙寶。何煩衣外覓明珠。傅大士頌云。佛亦不離心。心亦不離佛。心寂卽涅槃。心能則

❶地＝切元　❷念＝愚元　❸同＝開元　❹且＝日元

有物。物則變成魔。無物卽見佛。若能如是用。十八從何出。龐居士偈云。不用苦多聞。看他彼上人。百億及日月。篡在一毛鱗。心但寂無相。卽出無明津。若能如是學。幾許省精神。寒山子詩云。寄語諸仁者。復以何爲懷。達道自見性。見性卽如來。天眞元具足。修證轉差迴。棄本却逐末。只守一場獃。志公和尙歌云。佛體本是心作。那得文字中覓。將佛求佛辛苦。坐地自致徭役。一鉢和尙歌云。莫更將身造水泡。百毛流血是誰敎。不如靜坐眞如地。頂上從他鵲作巢。萬代金輪聖王子。只者眞如靈覺是。菩提樹下度衆生。度盡衆生出生死。不生死眞丈夫。無形無相大毘盧。塵勞滅盡眞如在。一顆圓明無價珠。布袋和尙歌云。只箇心心心是佛。十方世界最靈物。縱橫妙用可憐生。一切不如心眞實。騰騰自在無所爲。閑閑究竟出家兒。若覩目前眞大道。不見纖毫也大奇。萬法何殊心何異。何勞更用尋經義。心王本自絕多知。智者只明無學地　問。凡聖皆同一心眞性。成佛云何見有前後　答。見雖前後性且不斷。迹任昇沈理亦無爽。如昏睡心中有覺悟之性。以眠熟未惺故。寤來卽現。似嬰孩身內具大人之相。以力用未充故。長成卽備。一切衆生。以無明夢未惺覺道力未具。則佛性未現法身未圓。豈是一切含生而不具如來藏性。古德問云。佛性共有諸佛。成佛時衆生盡合成佛。若言各別有應是無常。答。佛性與一切衆生共有。所證是一能證有前後。是故諸佛成道我等輪迴。前後約時性無本末。如昔人云。法身一相瞻仰異容。正敎無偏說聽殊旨。故攝論偈云。衆生罪不現。如月於破器。遍滿諸世間。由法光如日。釋云。如破器中水不得住。水不住故月則不現。如是有情身中無有奢摩他水佛月不現。佛雖不現然遍一切施作佛事。譬如日光遍滿世間作諸佛事成熟有情。又如今己眼不明者。皆爲執著凡聖有所繫故。如萬迴和尙歌云。黑白兩亡開佛眼。不繫一法出遷叢。眞空不壞靈智性。妙用恒常無作功。聖智本來成佛道。寂光非照自圓通

宗鏡錄卷第十九

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫正因佛性衆生共有。經云。不由觀智所顯則道常披露。云何異生迷而不悟　答。智論云。衆生心性猶如利刀。唯用割泥。泥[1]無所成。刀日就損。理體常妙衆生自虧。能善用之卽合本妙。又譬如一器中水淡味恒然。若著甘草則甜。下黃連則苦。衆生心水亦復如是。起妄染則凡。冥眞空則聖。其心之性未嘗變異。如華嚴經偈云。譬如淨日月。皎鏡在虛空。影現於衆水。不爲水所雜。菩薩淨法輪。當知亦如是。現世間心水。不爲世所雜。如華嚴疏云。一切法有二。一是所迷。謂緣起不實故如幻。緣成故無性。二是能迷。遍計無物故如空。妄計故無相。又以不覺故不知有。以不信故不承當。但起無明空成倒想。如夜繩不動。疑之爲蛇。闇室本空怖之有鬼。故知本無迷悟妄有昇沈。昔迷悟而似迷。今悟迷而非悟。但以內見自隔客塵所遮。於體上分遠近之情。向性中立凡聖之量。如勝思惟梵天所問經云。梵天問文殊師利。比丘云何親近於佛。答言。梵天若比丘於諸法中不見有法若近若遠。是則名爲親近於佛。大集經云。不覺一法。微相者乃能了知如來出世。無出之出卽是佛出。是以若不見一法常見諸佛。則千里同風。若見一法不見諸佛。則對面胡越。故知背心合境頓起塵勞。背境合心圓照法界。何者心是所依。法是能依。能依從所依起。如水是所依波是能依。離水無波。離心無法。又心是能生。法是所生。如木能生火。木是能生。火是所生。離木無火。離心無法。故知不卽心爲道者。如千人排門無一得入。若了心頓入者。猶一人拔關能通萬彙。得宗鏡之要者。其斯謂乎。是以妙性無虧迷悟自得。一法不動向背俄分。如首楞嚴經云。佛言。富樓那。又汝問言。地水火風本性圓融周遍法界。疑水火性不相陵滅。又徵虛空及諸大地俱遍法界不合相容。富樓那。譬如虛空體非群相而不拒彼諸相發揮。所以者何。富樓那。彼太虛空。日照則明。雲屯則暗。風搖則動。霽澄則淸。氣凝則濁。土積成霾。水澄成映。於意云何。如是殊方諸有爲相。爲因彼生。爲復空有。

[1] 無＝智(明)

若彼所生。富樓那。且日照時既是日明。十方世界同爲日色。云何空中更見圓日。若是空明空應自照。云何中宵雲霧之時不生光曜。當知是明非日非空。不異空日。觀相元妄。無可指陳。猶邀空華結爲空果。云何詰其相陵滅義。觀性元眞唯妙覺明。妙覺明心先非水火。云何復問不相容者。眞妙覺明亦復如是。汝以空明則有空現。地水火風各各發明則各各現。若俱發明則有俱現。云何俱現。富樓那。如一水中現於日影。兩人同觀水中之日東西各行則各有日隨二人去。一東一西。先無準的。不應難言。此日是一。云何各行。各❶曰既雙。云何現一。宛轉虛妄無可憑據。富樓那。汝以色空相傾相奪於如來藏。而如來藏隨爲色空周遍法界。是故於中風動空澄日明雲暗。衆生迷悶背覺合塵。故發塵勞有世間相。我以妙明不生不滅。合如來藏。而如來藏唯妙覺明圓照法界。故知妙覺明心湛然不動。因業發現隨爲色空。周遍法界。衆生背其本覺妄執情塵。翻於平等一眞覺中。認所現差別之境界。隨發明處强說是非。如於虛空體中定其差別。實謂虛妄顚倒。無理可憑。凡挂聖智眞詮。悉爲破其顚倒。若知顚倒不實。自然無法可論。如華嚴經云。以智入於一切佛法。爲衆生說令除顚倒。然知不離衆生有顚倒。不離顚倒有衆生。不於顚倒內有衆生。不於衆生內有顚倒。亦非顚倒是衆生。亦非衆生是顚倒顚倒非內法。顚倒非外法。衆生非內法。衆生非外法。一切諸法虛妄不實。速起速滅無有堅固。如夢如影如幻如化。誑惑愚夫。如疏釋云。經文有四對。前三對二互相望。後一對當體以辯。前三對中前二不離。後一不卽。卽顯生之與倒非卽離也。衆生卽能起顚倒之人乃染分依他。顚倒卽所起之妄。是遍計所執初對明不離者。謂依似執實故。離生無倒。依執似起離倒無生。第二對明不相在。重釋前義。言不離者。明因果相待緣成非先有體。二物相在因中無果故倒內無生。若必有者則應遍計是依他起。果中無因故生內無❷到若要令有者。則應無有不倒衆生。第三對明不卽。不壞因果能所遍計之二相故。由前三對則知生倒非一非異非卽非離。第四對當體以辯。倒心託境方生故非內法。若是內者無境應有境由情計故非外法。若是外者。智者於境不應不染。既非內外寧在中間。則當體自虛。將何對他。以明卽離衆生亦爾。卽蘊求無故非內法。離蘊亦無故非外法。既非內外亦絕中間。本性自空何能起倒。將何對他。明非卽離。既如是知則自無倒。爲物說此倒惑自除。因謂由不達緣成不堅妄生遍計。故云誑惑愚夫。實則愚夫自誑。若獮猴執月。非月執獮猴。又中觀論偈云。有倒不生倒。無倒不生倒。倒者不生倒。不倒亦不倒若於顚倒時。亦不生顚倒。汝可自觀察。誰生於顚倒。已顚倒者則更不生顚倒。已顚倒故不顚倒者。亦不顚倒無有顚倒。故顚倒時亦無顚倒有二過故。汝今除憍慢心善自觀察。誰爲顚倒者。復次諸顚倒不生。云何有此義。無有顚倒故。何有顚倒者。顚倒種種因緣破故。墮在不生。彼貪著不生。謂不生是顚倒實相。是故偈說云。何名不生爲顚倒。乃至無漏法尙不名爲不生相。何況顚倒是不生相。無顚倒何有顚倒者。　因倒者有倒故　問云何一切顚倒不成妄耶　答。只爲因情所執遂成虛妄。以執本空妄卽非妄。如起信鈔云。所執本空與眞心不動迭相成立。只爲所執本空。所以眞心不動。只由眞心不動故得所執本空。何異萬像本空明鏡不動。何謂眞妄迭相成立。以迷眞起妄。妄因眞立。悟妄卽眞。眞從妄顯

問。如何得離倒不自誑無過耶　答如大集經云。如第五大。如第七情。如十九界無出無入。無生無滅。無有造作。無心意識。乃名無過

問。若心性本淨。云何說客塵染　答心本清淨。迹亦清淨。體亦清淨。用亦清淨。以不離一心別有清淨。以妄塵不能染眞法不能淨。何者離心無異法。豈有染能染耶。亦離心無眞法。豈有淨能淨耶。則刀不能自割。指不能自觸。大莊嚴論偈云。已說心性淨。而爲客塵染。不離心眞如別有異心。謂依他相說。爲自性清淨。此中應知。說心眞如。名之爲心。卽說此心爲自性清淨。此心卽是阿摩羅識。又一切衆生未見性者。雖客塵所隱五陰所埋任經生死往來其性不昧。或遇善友開發終自顯明。以是出世間常住心寶。豈世間無常敗壞生滅之法而能墮壞。如貧女室中金藏雖未掘而匪移。若

❶曰＝日〔明〕　❷到＝倒〔元〕〔明〕

力士額上寶珠任鬪沒而常在。猶雪山筩中藥味暫流出而恒存。如大地底下金剛縱穿斵而不壞。是以大涅槃經云。迦葉菩薩白佛言。世尊。我從今日始得正見。世尊。自是之前。我等悉名邪見之人。世尊。二十五有有我。不也。佛言。善男子。我者卽是如來藏義。一切衆生悉有佛性。卽是我義。如是我義。從本已來。常爲無量煩惱所覆。是故衆生不能得見。善男子。如貧女人舍內多眞金之藏。家人大小無有知者。時有異人。善知方便。語貧女人。我今雇汝。汝可爲我耘除草穢。女卽答言。我不能也。汝若能示我子金藏。然後乃當速爲汝作。是人復言。我知方便能示汝子。女人答言。我家大小尙自不知。況汝能知。是人復言。我今審能。女人答言。我亦欲見幷可示我。是人卽於其家掘出眞金之藏。女人見已心生歡喜。生奇特想宗仰是人。善男子。衆生佛性亦復如是。一切衆生不能得見。如彼寶藏貧人不知。善男子。我今普示一切衆生所有佛性。爲諸煩惱之所覆蔽。如彼貧人有眞金藏不能得見。如來今日普示衆生諸覺寶藏。所謂佛性。而諸衆生見是事已。心生歡喜歸仰如來。善方便者。卽是如來。貧女人者。卽是一切無量衆生。眞金藏者。卽佛性也。乃至譬如王家有大力士。其人眉間有金剛珠。與餘力士角力相撲。而彼力士以頭觝觸。其額上珠尋沒膚中。都不自知是珠所在。其處有瘡。卽命良醫欲自療治時有明醫善知方藥。卽❶如是瘡因珠入體。是珠入皮卽便停住。是時良醫尋問力士。卿額上珠爲何所在。力士驚答。大師醫王。我額上珠乃無去耶。是珠今者爲何所在。將非幻化。憂愁啼哭。是時良醫慰喻力士。汝今不應生大愁苦。汝因鬪時寶珠入體。今在皮裏影現於外。汝曹鬪時瞋恚毒盛。珠陷入體故不自知。是時力士不信醫言。若在皮裏膿血不淨。何緣不出。若在筋裏不應可見。汝今云何欺誑於我時醫執鏡以照其面。珠在鏡中明了顯現。力士見已心懷驚怪。生奇特想。善男子。一切衆生亦復如是。不能親近善知識故。雖有佛性皆不能見。而爲貪婬瞋恚愚癡之所覆蔽。故墮地獄畜生餓鬼阿脩羅旃陀羅刹利婆羅門毘舍首陀。生如是等種種家中。因心所起種種業緣雖受人身聾盲瘖瘂拘躄癃跛。於二十五有受諸果報。貪婬瞋恚愚癡覆心不知佛性。如彼力士寶珠在體謂呼失去。衆生亦爾。不知親近善知識故。不識如來微密寶藏。修學無我。喻如非聖雖說有我亦復不知我之眞性。我諸弟子亦復如是。不知親近善知識故。修學無我。亦復不知無我之處。尙自不知無我眞性。況復能知有我眞性。善男子。如來如是。說諸衆生皆有佛性。喩如良醫示彼力士金剛寶珠。是諸衆生爲諸無量億煩惱等之所覆蔽不識佛性。若盡煩惱爾時乃得證知了了。如彼力士於明鏡中見其寶珠。善男子。如來祕藏如是無量不可思議。復次善男子。譬如雪山有一味藥。名曰樂味。其味極甜。在深叢下。人無能見。有人聞香。卽知其地。當有是藥。過去往世有轉輪王。於此雪山。爲此藥故。在在處處。造作木筩。以接是藥。是藥熟時。從地流出。集木筩中。其味眞正。王旣沒已。其後是藥。或醋或鹹。或甜或苦。或辛或淡。如是一味隨其流處有種種異。是藥眞味停留在山。猶如滿月凡人薄福。雖以钁斸加功困苦。而不能得。復有聖王出現於世。以福因緣。卽得是藥眞正之味。善男子。如來祕藏其味亦爾。爲諸煩惱叢林所覆。無明衆生不能得見。一味藥者。喩如佛性。以煩惱故出種種味。所謂地獄畜生餓鬼天人男女非男非女刹利婆羅門毘舍首陀。佛性雄猛難可沮壞。是故無有能殺害者。若有殺者則斷佛性。如是佛性終不可斷。性若可斷無有是處。如我性者。卽是如來祕密之藏。如是祕藏一切無能同沮壞燒滅。雖不可壞然不可見。若得成就阿耨多羅三藐三菩提。爾乃證知。以是因緣無能殺者。迦葉菩薩復白佛言。世尊。若無殺者。應當無有不善之業。佛告迦葉。實殺生。何以故。善男子。衆生佛性住五陰中。若壞五陰。名曰殺生。若有殺生。卽墮惡趣。以業因緣而有刹利婆羅門等毘舍首陀及旃陀羅若男若女非男非女二十五有差別之相。流轉生死。非聖之人橫計於我大小諸相猶若稗子。或言如豆乃至拇指。如是種種妄生憶想妄想之相。無有眞實。出世我相。名爲佛性。如是計我。是名最善。復次善男子。譬如有人。善知伏藏。卽取利钁斸地直下磐石沙礫。直過無難。唯至金剛不能穿徹。夫金剛者。所有刀斧不能沮壞。善男子。

❶如＝知㊂

衆生佛性亦復如是。一切論者天魔波旬及諸人天所不能壞。五陰之相。卽是起作。起作之相。喩若石沙可穿可壞。佛性者喩如金剛不可沮壞。以是義故。壞五陰者名爲殺生。善男子。必定當知佛法如是不可思議。是知雖有佛性久翳塵勞。須以止觀熏修乃得明淨。如貧女得藏中之寶。猶力士見鏡裏之珠。方親悟自心妙覺圓滿。又如何行於止觀得契眞修。但了能觀之心所觀之境各各性離。卽妄心自息。此名爲止。常作此觀不失其照。故名爲觀。斯則卽止卽觀。卽觀卽止。無能所觀。是名止觀。如先德云。法性寂然名止。寂而常照名觀。非能所觀有其二事。所以華嚴經頌云。若有欲知佛境界。當淨其意如虛空。遠離妄想及諸取。令心所向皆無礙。疏釋云。一離妄取。如彼淨空無雲翳故。斯卽眞止。二觸境無滯。如彼淨空無障礙故。斯卽眞觀。此觀不作意以照境。則所照無涯。此止體性離而息妄故。諸❶趣皆寂。若斯則不拂不瑩而自淨矣。無淨之淨乃冥契法原。不修之修則闇蹈佛境矣。故知唯一心眞智是我本身。湛然常存現前明淨。自然以智慧嘴。啄破無明𣪊。飛出三界自在無礙。此時方得見性了然。更有何法而堪比對。如丹霞孤寂吟云。不迷須有不迷心。看時淺淺用時深。此箇眞珠若採事。豈同樵客負黃金。黃金烹鍊轉爲新。此珠含光未示人。了則毛端吞巨海。始知大地一微塵。問。諸佛心遍一切衆生心。能現凡心。衆生身遍一切諸佛身。能作聖體。爲復轉動互遍而成。爲當一體 答。若言轉動卽成造作。若言互遍則有二心。是以常住一心。猶若虛空之體。凡聖二號。還同空裏之華。靑黃起滅雖殊匪越太虛之性。迷悟昇沈有異未離眞覺之原。又如一室千燈光光涉入一鏡萬像影影交羅。非異非同。不來不去。達斯旨者。唯佛洞知。是以萬有。卽眞無轉變相。華嚴經云。知心如幻。出生一切諸法境界。周遍無盡不匱不息。大集經云。住一心中能知一切衆生諸心。觀衆生心悉皆平等。如幻化相本性淸淨。觀諸衆生身業平等。皆如水月。見諸衆生悉在己身。己身亦在衆生身中。猶如影現。能令衆生悉作佛身。亦令己身作衆生身。一切無有能轉動者。又經頌云。諸佛一似大圓鏡。我身猶若摩尼珠。諸佛法身入我體。我身常入諸佛軀。雖然互入而無所入。若有所入卽成二法 問。若實心外無法獨標宗者。無諸佛則無能化之人。無衆生則無所化之衆。全歸無寄。何以紹隆 答。只謂了唯心故成平等之佛。達唯識故行同體之悲。若不直下頓悟斯宗。則自他二利俱失。何者不入一心平等。違成佛之正宗。不了同體大悲。墮愛見之妄想。如維摩經觀衆生品云。爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩云何觀於衆生。維摩詰言。譬如幻師見所幻人。菩薩觀衆生爲若此。如智者見水中月。如鏡中見其面像。如熱時焰。如呼聲響。如空中雲。如水聚沫。如水上泡。如芭蕉堅。如電久住。如第五大。如第六陰。如第七情。如十三入。如十九界。菩薩觀衆生爲若此。如無色界色。如焦穀芽。如須陀洹身見。如阿那含入胎。如阿羅漢三毒。如得忍菩薩貪恚毀禁。如佛煩惱習。如盲者見色。如入滅盡定出入息。如空中鳥跡。如石女兒。如化人煩惱。如夢所見已寤。如滅度者受身。如無煙之火。菩薩觀衆生爲若此。文殊師利言。若菩薩作是觀者。云何行慈。維摩詰言。菩薩作是觀已自念。我當爲衆生說如斯法。是卽眞實慈也。淨名私記釋云。今明觀衆生品大精。只依其中一句行則足。得一句攝心常照行之一切萬行足。只❷今汝自觀。觀汝身心如此畢竟空。卽❸是菩薩觀衆生。菩薩名道。道能通。通汝色心本性。令離虛妄。卽是菩薩。菩薩只在汝身中。觀汝身心如第三手。爲畢竟無身心。此中示人坐禪用心法大好。只觀身心如此。無可作定亂。是非一異。一切平等卽坐禪法。不同今時計有心可得。言我心亂欲除亂取定。大成顚倒。須覺知魔事。又今時欲度衆生。應須曉夜觀汝心中所起煩惱性。卽是度衆生。只諂此觀煩惱智名佛耳。釋迦已觀煩惱已後成佛。若爾釋迦已成佛竟。今那得猶見有衆生滿世❹間。當知不爾。夫言竟者盡也。已上觀衆生竟。次觀如來者。如阿閦佛品云。爾時世尊問維摩詰。汝欲見如來。爲以何等觀如來乎。維摩詰言。如自觀身實相。觀佛亦然。我觀如來。前際不來。後際不去。今則不住。不觀色。不觀色如。不觀色性。不觀受想行識。不

❶趣＝取(元)(明) ❷今＝令(元)(明) ❸是＝大(元) ❹間＝界(明)

觀識如。不觀識性。非四大起。同於虛空。六入無積。眼耳鼻舌身心已過。不在三界。三垢已離。順三脫門。三明與無明等。不一相不異相。不自相不他相。非無相非取相。不此岸不彼岸不中流。而化衆生。觀於寂滅而不永滅。不此不彼。不以此不以彼。不可以智知。不可以識識。無晦無明。無名無相。無強無弱。非淨非穢。不在方不離方。非有爲非無爲。無示無說。不施不慳。不戒不犯。不忍不恚。不進不怠。不定不亂。不智不愚。不誠不欺。不來不去。不出不入。一切言語道斷。非福田非不福田。非應供養非不應供養。非取非捨。非相非無相。同眞際等法性。不可稱不可量。過諸稱量。非大非小。非見非聞。非覺非知。離衆結縛。等諸智同衆生。於諸法無分別。一切無失。無觸無惱。無作無起。無生無滅。無畏無憂無喜。無厭無著。無已有無當有無今有。不可以一切言說分別顯示。世尊 如來身爲若此。作如是觀。以斯觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。天台淨名疏釋。不觀色不觀色如不觀色性者。不觀色者。心如幻師幻作種種色。若知幻師是誑。則不得所幻之色。今色從心幻師幻出。尙不得此心。何處見有此色。故不應觀色。不觀如者。若見色與如異。是則泯色入如。今不見色如之別故不觀如。不觀性者。卽不觀佛性不觀色。是空俗。不觀如是空眞。不觀佛性。是空中道。以其計中道有佛性。而起順道愛生。是爲頂墮。故經云我及涅槃是二皆空。唯有空病。空病亦空。今不觀性是無順道愛故。夫受世間差別果報。皆爲一念心異分別情生取衆生相。爲凡執諸佛境爲聖。如經所說。觀衆生如幻師見幻。觀如來則三際體空。二見於是雙消。情量爲之俱泯。則可以成諸佛之喜除菩薩之憂。信此一心能入宗鏡。是以法華神力品偈云。能持是經者。令我及分身。滅度多寶佛一切皆歡喜古聖云。道俗之不夷。二際之不泯。菩薩之憂也。大方等大集經云。佛法者。名一切法。一切法者。名爲佛法。佛法性卽一切法性。如一切法性卽佛法性。佛法性一切法性無有差別。故知性無有異。隨見成差。其體常融。假名有別。所以經云。一切諸法及諸佛法。但假名字。亦非是法。亦非非法。不退轉法輪經云。佛及菩提有聲無實。亦無方所。諸法亦然。華嚴經頌云。知諸世間悉平等。莫非心語一切業。衆生幻化無有實。所有果報從玆起。又頌云。諸法寂滅非寂滅。遠離此二分別心。知諸分別是世見。入於正位分別盡。法華經安樂行品云。復次菩薩摩訶薩觀一切法空如實相不顚倒不動不退不轉如虛空無所有性一切語言道斷不生不出不起無名無相實無所有無量無邊無礙無障但以因緣有從顚倒生故。說常樂觀如是法相。是名菩薩摩訶薩第二親近處。又如來壽量品云。諸善男子。如來所演經典。皆爲度脫衆生。或說己身。或說他身。或示己身。或示他身。或示己事。或示他事。諸所言說皆實不虛。所以者何。如來如實知見三界之相。無有生死。若退若出。亦無在世及滅度者。非實非虛。非如非異。不如三界見於三界。如斯之事。如來明見無有錯謬。以諸衆生有種種性種種欲種種行種種憶想分別故。欲令生諸善根。以若干因緣譬喩言詞種種說法。所作佛事未曾暫廢。故知若以正宗門。尙無在世之人。亦無滅度之者。何況有能化所化之異乎。若以佛事門。則敎海宏深智燈廣照。隨機善巧寧容暫廢耶。所以大智度論。問云。若五陰空無佛。卽是邪見。云何菩薩發心求作佛。答曰。此中言無佛破著佛想。不言取無佛相。若有佛尙不令取。何況取無佛邪見。又佛常寂滅無戲論相。若人分別戲論常寂滅事。是人亦墮邪見。離是有無二邊處中道。卽是諸法實相。諸法實相卽是佛。何以故。得是諸法實相名爲得佛。大般若經云。諸菩薩衆尙不得法。何況非法。尙不得道。何況非道。又云。於生死法不起不墮。於諸聖道不離不修。釋云。於生死法不起者。自性常空故不落離邊。不墮者。不隨流轉故不落卽邊。於諸聖道不離者性常相應故不落斷邊。不修者。天眞具足故不落常邊。如清涼疏云。不著一多能立一切者。不著於有能安立故。卽眞俗鎔融。謂世俗幻有之相。相本自空。勝義眞空之理。理常自有。有是空有非常有。斯有未曾不空。空是有空。非斷空。此空何嘗不有。有空空有體一名殊。名殊故眞俗互乖迢然不雜。體一故空有相順冥然不二。一與不一不卽不離。鎔融無礙。菩薩智契其原。所以迥絕無寄而善修安立。又云。良以事虛攬理。無不理之事。理實應緣。無礙

事之理。所以寂而常照照而常寂。故終日知見而無知見也。乃至菩薩悲智相成出沒無礙。悲故常行世間。智故不染世法。融通有三。一悲無不智故則世無不離。是以常在世間未曾不出。二智無不悲故離無不世。是以恒超世表無不遊世。三雙融故動靜無二唯是一念。所謂無念無念等故。世與出世無有障礙。如華嚴經云。菩薩摩訶薩。知善巧說法。示現涅槃。爲度衆生。所有方便一切皆是心想建立。非是顚倒。亦非虛誑。何以故。菩薩了知一切諸法三世平等。如如不動實際無住。不見有一衆生。已受化今受化當受化。亦自了知無所修行。無有少法若生若滅而可得者。而依於一切法令所願不空。是爲第九如實住。又頌云。菩薩能於一念頃。觀等衆生無數佛。又復於一毛端中。盡攝諸法皆明見。以此眞見故成無緣慈。普令法界衆生見聞獲益。所以經云。譬如日月不作往來照明之心。以諸衆生福德力故。自行往反壞諸暗冥。若入此宗鏡中則無一法可取。皆同性故。無一法可捨。絕異相故。是以聖人常善救人而無棄人。常善救物故無棄物。夫云善者。莫非知宗。方爲究竟之上善。若救人成同體之悲。若救物歸無相之理。則善外無法。何棄之乎

宗鏡錄卷第二十

*丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十一

❶慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫一切眞俗等法。各有理事通別行相。果報歷然。云何一向就己消融。未入斯宗恐成空見。答。得本方了末。執末則違宗。若不觀心法無來處。若但修有爲事行。不達自心無爲。則迷事失宗果歸生滅。若體理行事雙照無違。只恐一向偏修理事俱失。如大寶積經云。假使造寶塔其數如恒沙。不如剎那頃思惟於此經。又只爲一心是萬行之原因。玆能起同體之悲。無緣之化。如起信鈔云。若信一味空理。則欣厭都絕。若信一向法相。則聖凡懸隔。斯皆不能起行修進。今令信一心是凡聖之原。但由迷悟使之有異。是則必能起行修進望佛果故。是知眞心不守自性。隨緣❷昇降果報歷然。又隨緣不失自性。緣假無實境智冥寂。所以起信論云。所謂離念諸法自性不生。而復卽念。因緣和合善惡之業苦樂等報。不失不壞。雖念因緣善惡業報。而亦卽念性不可得。若云果報不失。卽須具修萬行。若云性不可得。當知唯是一心。且萬行之初無先五戒。若依事相報在人天。藏教但證無常。通教空無自性。別教歷別因果不融。唯圓教觀心卽具法界。所以大涅槃經云。雖信別相不信一體無差別相名信不具。信不具故。所有禁戒亦不具足。故所有多聞亦不具足。何謂信不具。未了一法卽一切法。信豈圓耶。何謂戒不具。未知戒性如虛空。戒豈具耶。何謂聞不具。未聞如來常不說法。是爲具足多聞。聞豈具耶。若入宗鏡。寧唯戒善。乃至諸佛果德菩薩萬行靡有一法。而非所被。則念念了知法法圓滿。且如五戒者。戒從心生。心因戒立。若心不起。爲四德萬行之基。若心妄生。作六趣三塗之本。則無善而不攝。無惡而不收。故台教云。此五戒亦是大乘法門。束此五戒爲三乘。卽對三無失三不護三輪不思議化三密三軌三身三佛性三般若三涅槃三智三德等無量三法門。橫竪無邊際。與虛空法界等。亦是無盡藏法門。亦是無量義三昧。擧要言之。卽是一切佛法也。天台金光明經疏云。五戒者。天地之大忌。上對五星。下配五嶽。中成五藏。犯之者。陵天觸地。自伐其身也。一不殺者。害命名事殺。不害命名事不殺。法門解者。析法名理殺。體法名理不殺。若作意防護如馬著勒。如牧牛執杖者。報在人道。百二十年唯得肉眼。若任運性成如河注海者。報在六天。極長者九百二十六億七千萬歲。唯得天眼。若加修定戒無常苦空無我等慧者。報在變易壽七百阿僧祇。唯得慧眼。若加修常無常等慧。報在蓮華藏海。受法性身。分得五眼分得常壽。比佛猶是諸根不具壽命損減。若圓教人持事不殺戒。又持理不殺戒。不壞身因常隨一相。不斷癡愛起於明脫。體陰界入無所傷毀。若子若果不生不滅。成就智慧居寂光土。常壽湛然五眼具足。得根自在。得命自在。脩短自❸任。是則名爲究竟持戒諸根具

四二八

❶宋 十慧(明)*　❷昇＝升(明)*　❸任＝在(明)

足命不損減。圓人何但持是之戒。唯殺唯慈。亦作事殺。亦作理殺。如仙預大王。殺五百婆羅門。與其見佛之眼。與其十劫之壽。又作法門殺者。析蕩塵累淨諸煩惱。如樹神折枝不受怨鳥。如劫火燒木灰炭雙亡。故楞伽經云。殺無明父。害貪愛母。斷隨眠怨。壞陰和合。斷七識身。若有作者。現證法身。此逆卽順。鴦崛云。我誓斷陰界入不能持不殺戒。一切塵勞是如來種。斷此種盡乃名爲佛。成就金剛微妙法身。湛然應一切垂形九道。隨其所宜示長短命。任其所見用缺具根。而化度之。二不盜者不與取名事盜。與取名事不盜。法門者。如佛言。他物莫取名法門不盜。菩提無與者。而取菩提。是名法門盜。若持戒作業求可意果者。無常速朽悉是他物。臭如糞果。害如毒食。有智之人所不應求。云何殷勤飲苦食毒而自傷毀。迴狀困苦。豈過有流。三障障佛。第一義天之所捨離。是盜非不盜也。又二乘以四諦智觀身受心法。厭惡生死欣求涅槃。涅槃心起卽取他物。卽非時取證。卽不待所說因。燋種不生。見苦斷集。修道造盡。非求法也。謂有涅槃成涅槃見。若有著空諸佛不度。身長三百由旬。而無兩翅。墮三無爲坑。飢餓羸瘦體生瘡癬。豈非貧窮困苦耶。又不見佛。不聞法。不入衆數。豈非第一義天遠離耶。此猶名盜。非不盜也。若別人從淺至深。捨一取一。來已更復來。去已更復去。悉是辱於去來相亦是不與而取。取已而捨。亦是貧窮。捨已更取數數去取。卽是困苦。不與第一義天相應。卽是遠離。此猶名盜。非不盜也。圓人觀法實相。受亦不受。不受亦不受。亦受亦不受亦不受。非受非不受亦不受不取是菩提。障諸取故。是法平等無有高下。不高故不取。不下故不捨。如是觀者。觀如來藏具足無缺。是如意珠隨意出寶。卽脩羅琴任意出聲。卽是大富。大富故無取。卽第一義天故不遠離。是名究竟持不盜戒。圓人亦有盜法門者。菩提無與者而取菩提。如海吞流不隔萬派。如地荷負⑪擔四重*擔。衆生悉度。煩惱悉斷。法門悉知。佛道悉成。三不婬者。男女身會名事婬。法門解者。若心染法是婬。若關禁七支。如猿著鎖擊一油鉢過諸大衆。割捨樂觸樂求於未來淨潔五欲。如市易法。如銅錢博金錢。此乃增長欲事。非不欲也。若斷欲界麁弊之欲。染著色無色界禪定之樂。如氷魚蟄蟲。墮長壽天。是爲一難貪著禪味名大縛是染欲法非不欲也。若憎生死愛涅槃。棄之直去。涉路不迴。諸有色聲不能染屈。如八風不動須彌。若能自持。毘嵐風至破如腐草。是染欲非不染欲也。若菩薩惡生死如糞穢。惡涅槃如怨鳥。捨於二邊志存中道。起順道法愛生名頂墮。是菩薩旃陀羅。既無方便。此慧被縛不能勝怨。已所修治爲無慧利。是染欲法。非不欲也。圓人觀一心三諦。卽空何所染。卽假何所淨。卽中何所邊。卽空卽假何所中。卽空故。無我人十六知見依正等愛。卽假故無空無相無願等愛。卽中故無佛菩提轉法輪度衆生等愛。三諦淸淨名畢竟淨。唯佛一人具淨戒。餘人皆名汚戒者。圓人又有染愛法門。如和須蜜多女。人見人女。天見天女。見者卽得見佛三昧。執手者得到佛三昧。嗚者得極愛三昧。抱者得冥如三昧。亦如魔界行不汚菩薩。變爲無量身。共無量天女從事。皆令發菩提心。又先以欲⑫拘牽。後令入佛智。斯乃非欲之欲以欲止欲。如以楔出楔。將聲止聲。四不妄語者。法門者。未得謂得。凡夫癡人於下苦中橫生樂想。竪我慢幢。打自大鼓。執有與無諍。執無與有諍。起六十二見破慧眼不見於眞實。備口四過。三十三天黃葉生死謂是眞金。非想自地謬計涅槃。此非妄語。誰是妄語耶。二乘競執瓦礫。歡喜持出生滅度想。生實未盡。寧得滅度。生安樂想。所作未辦。寧得安隱。其實未得一切解脫。未得謂得。豈非妄語耶。佛爲別教人。四門說實相。執於一有隔礙三門。乃至執非有非無。不融有無。夫實相者。言語道斷心行處滅。云何以字。字於無字。云何以數。數於無數。豈非妄語耶。圓人如實觀。如實而說。如實觀者。非內觀。乃至非離內外觀。亦不以無觀得是智慧。如實說者。一切實乃至非實非不實等。如是皆名諸法實。經云。諸佛皆實語。卽是以佛道聲。令一切聞。圓人亦有妄語法門。無車說車誘戲童子。無樂說樂止彼啼兒。若有衆生因虛妄說得利益者。佛亦妄說。又言。我是貪欲尸利等。我是天是人。實非天人。將虛以出虛令得不虛耳。五不飮酒。法門解者。迷惑倒見名酒。夫酒爲不

明 鈎＝拘⑪　*明 擔＝擔⑪

善諸惡根本。飲酒招狂。外道等是卽世間醉也。大經云。從昔已來常爲聲色所醉流轉生死。三界人天通有此醉。二乘無明酒未吐。如半瘖人。大經引醉歸之。世間無常樂。而言我淨。如來實我淨。而言無常樂。如彼醉人見日月轉。此二乘醉也。菩薩無明未盡。不了了見。夜覩畫像。譬如醉人朦朧見道。迦葉云。自此已前我等悉名邪見人也。此是菩薩醉。圓人行如來行。具煩惱性。能知如來祕密之藏。雖有肉眼。名爲佛眼。所可見者。更不復見。是則五住正習一時無有餘。酒法既除。何所可醉。圓人亦有飲酒法門。鴦崛云。持眞空瓶盛實相酒。變化五道宣揚哮吼。波斯匿醉轉更多恩。末利后飲。佛言持戒。入于酒肆自立其志。亦立他志。夫得其門者。逆順俱當。失其柄者。操刀傷手是知能以塵勞煩惱爲佛事者。斯乃見一切法皆實相矣。於一心實相中。不見有世間過患障礙之法。則何所捨。亦不見有出世殊勝尊妙之法。則何所取。但爲未入實相門中。見有凡聖種種差別。而生忻厭者。遂乃徇彼機宜。隨其所作。善巧方便而化導之。皆令入此一際平等無諍無失自證法門。究竟常樂。如是開示不負前機。若解肘後之方。似探囊中之寶。實爲第一之說。括盡初終開大施之門。復誰前後。得自己法身之髓。到一心智海之源。初阿已攝無邊。過茶無字可說

　問。夫戒是軌持。全依事相。大綱所立。出自四分等律文。今宗鏡中云何於萬行之門。皆稱❶第一。答。夫萬行之由。皆爲契眞顯本。若違眞逐末不識教宗。凡一切衆生。皆本具自性之律。若鈍根者。則漸以相示。若上器者。直從性明。如傅大士云。持律本爲制生心。我今無心過戒律。首楞嚴云。持犯但束身。非身何所束。如是之機。如是之教。豈須戒耶。已自知各具佛性戒故。　然於初心凡夫及出假菩薩。亦不壞於事相。遮性二戒悉皆等持。以初心自行根劣故。須理事相資。以久行化他圓滿故。須權實雙備。且如凡夫二乘菩薩諸佛凡持戒者。莫不皆由一心所起。以凡夫全不自知垢淨之戒因從自心生。罪福之戒果當自心受。二乘雖知由心轉變執有前塵。權小菩薩雖不執前境實有。住無自性空都不了外本無空皆自心變。諸大菩薩正了唯心。空有雙泯。無明未盡。功德未圓。理行猶虧。尚居因位。諸佛則圓證眞唯識性。離念清淨。故經云。唯佛一人持淨戒。其餘盡名破戒者。如六行法云。次就戒明人心別有六不同。先明麁凡依戒起罪。謂有愚人。身雖持戒不知看心。復不護口。自謂己能。毀他破戒。由此惡說壞人敬信。便成罪業當生惡道。次明凡夫。身口持戒未學觀慧唯成福行。次明二乘。出世道戒。謂二乘人觀生空時。離凡我倒則成道戒。次明大乘小菩薩。觀相空慧心淨明時離取相罪卽名爲戒。次明大乘大菩薩戒。謂觀唯心。本無外色。無色可破。相空亦無。離取相過。故名爲戒。此則不同小菩薩戒雖離著有仍著空相。此大菩薩知空亦空。無空可著。則證大空。故智論云。破諸法皆空。唯有空在。而取相著之。大空者。破一切法空。空亦復空。以此文證著空是過。大根離之。故名爲戒。次明佛戒。謂證唯心離念常淨。無明垢盡卽成佛戒。但佛心中具諸功德。離過義邊。則名爲戒。諸大菩薩雖具功德。無明未盡。則不同佛。故佛淨戒與因有異。如上所說六種持戒。雖卽優劣不同皆是一心所作。以凡小不了唯心。證空取相。取相者。成罪福之垢。證空者。背圓常之門。若入宗鏡之中自成戒德。則不爲空有諸緣所動。豈非第一耶。戒法既爾。萬行例然。所以華嚴論云。夫小乘戒爲情有宗。爲如來創爲凡夫造業處。言是應作是不應作。說善不善。如此立教未爲實有。如此有教。且約凡情虛妄之處。橫繫諸惡。以教制之令生人天。是故戒序云。若欲生天上及生人中者。常當護戒足。勿令有毀損。衆生有爲作業。虛妄非實德故生人天。　無常虛妄非實未得法身智身。非爲實有宗。且爲情有宗。於小乘中爲軌持教也。如華嚴經持戒卽不然。經云。身是梵行耶。　身業四威儀乃至佛法僧十衆七遮和尚羯磨壇❷頭等。是梵行耶。如是諦觀求梵行者。了不可得。是故名爲清淨梵行。如梵行品說。如是清淨行者。名持佛性戒。得佛法身故。乃至初發心時便成正覺。以持佛性戒故。與佛體齊。理事平等混眞法界。如是持戒不見自身能持戒者。不見他身有破戒者。非凡夫行。非賢聖行。不見自身發菩提心。不見諸佛成等正覺。若好若惡若有。少法可得。不名淨行。當如是觀。如是性戒。卽法身也。法身

❶第＝等(元)(明)　❷頭＝場(明)

者。卽如來智慧也。如來智慧者。卽正覺也。是故不同小乘有取捨故。 然雖無取捨於理行二門。亦不廢具修。如寒山子詩云。五嶽俱成粉。須彌一寸山。大海一滴水。吸在我心田。生長菩提子。遍蓋天中天。爲報慕道者。愼勿遶十纏。夫九結十纏性雖空寂。初心學者且須離之。是以諸佛所說深經。先誡不可於新發意菩薩前說。 慮種子習重發起現行又觀淺根浮信解不及如。淨名經云。佛說婬怒癡性卽是解脫。又云。不斷婬怒癡亦不與俱故云得之者。隱傍之者現。若於婬怒癡。情生味著得其事者。則道隱。若傍善觀之了其性者。則道現。雖了而不著。故云亦不與俱。若非久行根熟菩薩。方能理事無礙。如先德偈云。久種善根深。逢塵塵不侵。不是塵不侵。自是我無心 問。法身無像眞土如空。皆是一心無別依正。云何教中廣談身土 答。只於自心性相。分身土之名。以自心相義名身。自心性義名土。淸涼疏問。法性身土爲別不別。別則不名法性。性無二故。不別則無能依所依。答。經論異說統收法身略有十種。一依佛地論。唯以淸淨法界而爲法身。亦以法性而爲其土。性雖一味。隨身土相而分二別。智論云。在有情數中名爲佛性。在非情數中名爲法性。假說能所。而實無差。唯識論云。雖此身土體無差別。而屬佛法。性相異故謂法性屬佛爲法性身。法性屬法爲法性土。性隨相異。故云爾也。今言如虛空者。唯識論云。此之身土俱非色攝。雖不可說形量大小。然隨事相其量無邊。譬如虛空遍一切處。故如虛空言通喩身土。二或唯大智而爲法身。所證眞如爲法性土。故無性攝論云。無垢無罣礙智爲法身故。若爾云何言身相如虛空。 智體無礙同虛空故。三亦智亦如而爲法身。梁攝論中。及金光明經皆云。 唯如如及如如智獨存名法身故。此則身含如智。土則唯如。四境智雙泯而爲法身。經云。如來法身非心非境。 土亦隨爾依於此義。諸契經中皆說如來身土無二。此則依眞之言顯無能所。方曰依眞。成如空義。五此上四句合爲一無礙法身。隨說皆得。土亦如之。六此上總別五句相融形奪。泯玆五說逈然無寄。以爲法身。土亦如也。此上單就境智以辯。 七通攝五分及悲願等所行恒沙功德。無不皆是此法身收。以修生功德必證理故。融攝無礙。卽此所證眞如體大爲法性土。依於此義。身土逈異。今言身相卽諸功德。言如虛空卽身之性。華嚴經云。解如來身非如虛空。一切功德無量妙法所圓滿故。八通收報化色相功德。無不皆是此法身收故。攝論中。三十二相等皆法身攝。又法華經云。微妙淨法身。具相三十二。然有三義。一相卽如故歸理法身。二智所現故屬智法身。三常相並是功德法故名爲法身。其所依土。則通性相。淨穢無礙。我此土淨而汝不見。衆生見燒淨土不毁。色卽是如。相卽非相。身土事理交互依持。通有四句。一謂色身。依色相土。二色身。依法性土。三法身。依法性土。四法身。依色相土。此上猶通諸大乘教。九通攝三種世間皆爲一大法身。具十佛故。其三身等並此中智正覺攝故。土亦如之。卽如空身而示普身。于何不具。此唯華嚴。十上分權實。唯以第九屬於此經。若據融攝及攝同教。總前九義爲一總句。是謂如來無礙身土。又諸土無礙通有十種。諸教說土。或謂但是無常。或云心變。理事懸隔一多不融。故今要辯無礙。一理事無礙。謂全同眞性而刹相宛然。經頌云。華藏世界海。法界無差別。莊嚴悉淸淨故。二成壞無礙故。謂成卽壞壞卽成等。三廣狹無礙。不壞相而普周故。經頌云。體相如本無差別。無量國土悉周遍等。四相入無礙。經頌云。以一刹種入十方。十方入一亦無餘亦是一多無礙。五相卽無礙。經云。無量世界卽一界故。六微細無礙。經頌云。淸淨珠❶王布若雲。炳然顯現諸佛影等。七隱顯無礙。謂染淨異類隱顯等殊見不同故。八重現無礙。謂於塵中見一切刹。刹內塵中見刹亦然。重重無盡如帝網故。九主伴無礙。凡一世界必有一切。以爲眷屬。經頌云。毘盧遮那昔所行。種種刹海皆淸淨。種種刹卽眷屬也。十三世無礙。一念融故。如上無礙皆是一心。若有異法相參則不能融攝。如大集經云。佛言。善男子。云何菩薩自淨其國如諸佛土。 若菩薩知一切法無國無非國。至一切處。無至無不至。若菩薩見法對六情。皆知是佛法。亦不見凡夫法佛法有異。作是念。此一切法皆是佛法。佛法至一切處故。一切諸法及佛法。但假名字。亦非是法。亦非非法。是故我等不應取著。以自土淨

❶王＝玉(明)

故知諸佛國淨。此與法平等等。眼界是佛界。耳鼻舌身意法界是佛界。 我不應分別有尊有卑。菩薩如是至一切法平等處。是爲菩薩自淨其國如諸佛土。 則知主伴依正不離五蘊。五蘊性空卽是平等。又見法從緣。則知國由心現。國由心現故有而卽空。空爲法性。萬法由生。見法性原是眞智慧。所以諸佛他受用土隨根不同。見有差別故。法華經云。我淨土不毀。衆生見燒盡。昔人云。如人於餓鬼火處見水。餓鬼於人水處見火。亦如羅刹宮殿與人宮殿。同在一處。互不相見。他受用土亦復如是。若自受用土。故是遍周。不卽三界。不離三界故。若法性土。卽起滅常如。故知佛土難思。不可作存滅染淨之見矣。又古德釋有三義。一自性身土既同所證。明是體同如一室之空。二自受用如千燈光同遍室內。三他受用及變化二土正證於前。亦相似名同而隨機見異。如首楞嚴經云。循業發現者。隨衆生業果皆能顯現。如釋迦出世。國土狹小海水增盈。彌勒下生世界寬弘四大海減。菩薩在會無諸丘坑。聲聞處中穢惡充滿。故知隨諸一切有情而出應現。 寬狹淨穢總是衆生心量所成。佛果無作。裕公云。心則諸佛證之以爲法身。境則諸佛證之以爲淨土。則二皆所證。智爲能證。慈恩疏云。問。淨土以何爲體。答。准攝論云。以唯識智爲體。爲佛及菩薩唯識智爲體。 卽金剛般若論云。智習唯識通如是取淨土。若佛地論。以佛自在無漏心爲體。非離佛淨心外。別有實等淨心色也。又云。色等卽是佛淨心所感。離佛自心之外。別無能感。如是假實之色。皆不離佛淨心。卽此淨心。能顯假實之色故。經云。青色青光黃色黃光等是也。天台無量壽疏云。夫樂邦之與苦域。金寶之與泥沙。胎獄之望華池。棘林之比瓊樹。誠由心分垢淨。見兩土之*昇沈。行開善惡覩二方之麁妙。喻於形端則影直。源濁則流昏。 乃至可謂微行妙觀至道要術者哉。此經心觀爲宗實相爲體。記云。妙觀至道者。業行雖多。以心觀爲要術。 一念心起淨土宛然。無作體如故言微行。一心三觀皆空假中。能所雖分互照不思議。境要在心原。卽觀功也。橫周竪窮平等無二。三觀因圓三德果滿。皆由心要義成。故言至道要術。肇法師云萬事萬形皆由心成心有高下故丘陵是生。 又云。佛土常淨。豈待變而後飾。蓋是變衆人之所見耳。是以衆生見爲土石山河。皆是自業之影起。 菩薩純爲妙慧卽是眞智之所爲離凡聖心無眞俗境。如華嚴論云。此華嚴經明。緣起法界門理事無二。無緣不寂。無事不眞。十方世界一眞性海大智圓周。 爲國土境界總爲性海。 爲一眞法界非有情無情隨業說故。爲華嚴中純眞境界總爲智故。十住菩薩以慧爲國。十行菩薩以智爲國。十迴向十地以妙爲國。不說情與無情二見差別。以華嚴經爲彰本法異三乘權學敎故。 是無情是有情有生有滅故 問。一切身土八微所成。云何唯心而無質礙 答執色極微有質礙性。是小乘宗。非通大旨。人水鬼火豈在異方。毛海芥山誰論巨細。一塵一識萬境萬心矣。若迷心而觀色。則通塞宛然。若了色而明心。乃是非絕矣。所以古德云。若知色卽空。觀色非耶。若迷色不空。觀色是耶。若知空卽色。觀空非耶。若觀空異色。觀空是耶。此乃解惑異途自分研醜。何關色空二境。以辯邪正耶。若曉此宗途。常色觀而恒正。若迷斯旨趣。雖空觀以恒邪。且夫衆生不了二空。皆爲執心色實有。觀心不妙照境無功。既不解卽色明空。又不能微細剖析。罔知麁細色聚。焉窮眞妄心原。今對深淺之機。略標性相之義。令圓頓之根不濫。使中下之智無遺。如先德云。如來出世本爲度生。有情迷執根深。妄計實有我法。佛卽巧設方便。令除顚倒之心。於色聚中遣其分析。顯彼二執我法皆空。觀心析時有如刀用顯所析者。色雖無量不越兩般。一者俱礙。二者所礙。俱礙色者。謂五根五境。能造四大。此乃總體。於中別者。卽青黃赤白此四是實。長短方圓麁細高下。若正若不正。此十是假。依實有故名爲形色。能礙於他亦被他礙。故名俱礙。依此分析成極略色。極略色卽法處收。 復有光影明暗煙雲塵霧迥色表色空一顯色等。皆是假有。由被他礙不能礙他。名所礙色。依此假想分析之時。名極迥色極迥色卽法處攝。三顯示行相及所依定者。謂瑜伽師作觀行時。依四靜慮根本定心。與慧俱時。託彼根境及與外色爲質。 於自識上變影而緣。於一色聚之中。初析爲二。觀此二分。色上我法都無。了了分明不沈不掉。復恐二分色

裏我法猶存。更以慧心析為四別。如是乃至隣虛一相更不可析。名色後邊。若更析之便為非色。依斯假立極略極迥二種極微。推覓我法實體都無。達遍計空悟依他假。便能引起二空無漏根本智生。即證二空。所顯眞理。無又佛國者。如今一國之內。皆天子所握領。無不屬於國者。今亦爾。隨心一想一緣。有情無情。若色若心。皆是實智所照之境。無不了其性相故名佛國。天台淨名疏云。隨成就衆生則佛土淨。隨佛土淨則說法淨。隨說法淨則智慧淨。隨智慧淨則其心淨。隨其心淨則一切功德淨。是故寶積菩薩。欲得淨土當淨其心。隨其心淨則佛土淨者。觀心性本淨猶如虛空。即是性淨之境。境即國也。觀智覺悟。此心名之為佛。初觀名因觀成名果。若論自行。即是心王無染。若論化他。即是心數解脫。智慧數為大臣。能排諸數上惑。以還心原清淨土也。故云心淨即佛土淨也。又隨四教所明四心。此四種心淨即四種佛國悉淨。此四種心只是一自性清淨心。此心若淨。一切佛土皆悉淨也。如鏡明則照遠。鈴響則聲高。心淨則智行俱清。意虛則境界咸寂。凡曰垢淨。無有不由心者。乃一淨一切淨矣。或見成住壞空。皆是衆生善惡業現。如首楞嚴經云。思報招引惡果。此思業交。則臨終時。先見惡風吹壞國土。亡者神識被吹上空。旋落乘風墮無間獄。古釋云。思者意也。國土不壞。由心分別見國土壞。由意思影像法塵生滅報處還然。能受生滅之遷變。又生人見國土。死人則見壞。皆由意生法生。心滅境滅。十四科淨土義云。經有恒沙佛國者。皆是聖人接物之近迹佛實無土。何以明之。夫未免形累者。故須託土以自居。八住已上永脫色累。照體獨立神無方所。用土何為。而言有者。以衆生解微惑重未堪眞化故。以人天福樂。引之令行戒善。或以三乘四果。誘之勸修道品。然涉善之功自然冥歸菩提。因起貪報之惑。故流轉生死。實即土屬衆生。故無國而不穢。淨屬於佛。故無國而不淨。故經云。我淨土不毀。此之謂矣。問。所明淨土敬如高旨。但尋玄宗。不以事為淨。淨取無穢。此即行業不同報至不雜。是以石沙之人不得同天踐七珍之土。今疑畜生業與人異而同履石沙之地。以乖所立義耶。答。畜生所以得與人同踐石沙者。良由一毫微善同人俱免燒煮之痛。以善微故不及人為苦。然[1]鑪鑊與石沙為善。輕重雖異而事實相隣。所以猶與人同踐石沙之地。善勝事精。而域絕故。石沙之人絕階於七珍之土也。問。淨穢似無定質。如釋摩男捉瓦成金。餓鬼見水成火。云何淨穢域絕耶。答。因緣之法誠有此理。但經云。如釋摩男此莫不是示旨。欲明法無定相以祛衆生封滯之甚耳。餓鬼惑故見水為火。不遂是火也。所以域絕者。石沙之人。不得同生安養故也。釋云。淨取無穢者。不以形為淨。取無形為淨。又云。七珍無石沙之穢為淨。不取七珍為淨。若畜生與人善業相隣。所以同履石沙。善勝事精者。人天業殊故。人絕階七珍之土。畜生不及。人為苦者。緣遭鞭楚烹宰及自互相食噉等苦。人無此事故。云不及人為苦。鑪鑊者。輕趣與人同處故。經云。諸小地獄在鐵圍山間。或海邊曠野等是也。若阿鼻獄等即與人別居。天善為勝。七珍事精。所以與人限域隔絕。問中難釋摩男明人中即受天報。何故云人絕階於七珍之土。又舉餓鬼。欲明人不絕鬼限域。可即人報成鬼報耶。答云示旨者。示現意也。意除封迷。常之極。所云不遂是火者。餓鬼雖自業惑所迷見水為火。然水不從惑成火。遂者從也。因緣之法誠有此理者。謂如來說法有二種門。一謂因緣門。二謂因果門。因緣門者。即無定質。因果門者。即有定義。又經明一切世間淨穢國土。皆是菩薩行所成。衆生業共感。若娑婆緣熟即華藏是娑婆。若華藏緣熟即娑婆是華藏。若無行無感世界不成。則離心之外更無一法。如華藏世界海者。略有二因。一約衆生如來藏識。即是香海亦法性海。依無住本。是謂風輪。亦妄想風。於此海中有因果相恒沙性德。即是正因之華。世出世間未來果法。皆悉含攝。故名為藏。若以法性為海。心即是華。含藏亦爾。然此藏識相分之中。半為外器。不執受故。半為內身。執為自性生覺受故。如來藏識何緣如此。法如是故。行業引故。二約諸佛。謂以大願風持大悲海。生無邊行華含藏二利。染淨果法重疊無礙。故所感剎相狀如之。所以重重無盡。皆是凡聖之心眞如性故。上之大海既是藏識。今明心華之內攝諸種子。一一種子不離藏識海。故有多香海。然

[1]鑪＝爐㊄

一一具於性德故。皆有莊嚴故。又夫一切諸法隨緣幻生。體用俱無隱顯互起。或多中現一。一中現多。若不知起盡之根由。則任運但隨境轉。或隨好境而忻集。或逐惡緣而怖生。若能明了一切凡聖等法。悉是自心境界。以此一印衆怖潛消。所以持地經云。佛告阿逸多菩薩。於一切法。於一切菩薩法。莫生恐怖。於一切辟支佛法。亦莫恐怖。於一切聲聞法。亦莫恐怖。於一切凡夫法 亦莫恐怖。乃至於靜於亂。亦莫恐怖。於假於實。亦莫恐怖。於信不信。亦莫恐怖。於善念不善念。亦莫恐怖。於住不住。亦莫恐怖。如是菩薩於一切法莫生恐怖。阿逸多。我於往昔修如是等無❶異法故。得成正覺。悉能了知一切衆生心之境界。而於所知不起知相。以我所證隨機演說。能令聞法諸菩薩等。獲得光明陀羅尼印。得法印故。永不退轉。釋曰。了一無畏法。能❷除五怖畏。入此一心門。當生歡喜地。又云。心淨得佛土功德淨。故云欲得淨土果者。當淨其心。學果勸因。謂由心也云何稱淨。若行者不得心。處則心無起滅。無起滅故。是曰淨心。又大品經云。空故。離故。不生故。寂滅故。名之爲淨。隨其心淨則佛土淨者。明因則是心。此明心外無境界隨心而生。 心既清淨外報相亦淨。淨穢從心自無體質。豈有相礙而異處。是故行業不同各各異見。 行業同故所以見不異。如聲和響順形直影端。淨穢之異皆由心作。若無心分別垢淨何生。見垢實性卽無淨相。豈有二法相待而論差別乎。故華嚴經頌云。佛剎無分別。無憎無有愛。但隨衆生心。如是見有殊。所以對機立教。於分別門中論衆生淨心。非唯一種不可雷同。古釋有四。一眞實淨。謂無漏善心。二相似淨。謂有漏善心。三究竟淨。謂佛世尊。四不究竟淨。謂十地已下乃至凡夫。又四句料簡體相淨穢。一體淨相穢。謂佛現穢土相。佛心淸淨無漏故。經云。爲欲度斯下劣人故。示是衆惡不淨土耳。二體穢相淨。如十地已還本識。及有漏六七識。幷地前凡夫一切有漏心所現淨土。 是有漏故名體穢。以依如來淸淨佛土。自識變似淨土相現。名相淨。三體相俱淨。如佛及十地已還無漏心中所現淨土。四體相俱穢。如有漏心所現穢土。若分別淨土淨心。更有多種。復有究竟淨心未究竟淨心。 有有漏淨心無漏淨心。有有相淨心無相淨心。有伏現行淨心。斷種子淨心。有自力淨心他力淨心。諸佛隨機。說無定法。若論大旨尚不得一淨。何況多門。此乃一心眞如不守自性。 隨緣對處有淺有深。或垢或淨。不可滯理。妨事守一疑諸迷卷舒之門。起通局之見。雖同一旨。約相差別不無。雖云有異。順體一如不動。何者若言其一。則安養寶方。娑婆丘隴。若言其異。十方佛國一道淸虛。若言其有。無邊淨剎猶若虛空。若言其無。妙土交羅如天帝網。所以精超四句妙出百非。道不可以一言詮。理不可以一義宣。故如上所說。身土唯心。但將世間所見所聞之法驗之。自然可解。且如河嶽不靈爲人所感。何者土木瓦石。豈有所知。皆精志在人。從識所變。或非人所附。俱不出心。如❸皇唐國史。德宗皇帝貞元七年。驃國有使重譯來朝。上乃親聘使者云。自秦漢已來。未曾通於中國。上又問。何以知朕臨朝。對曰。我國三年牛馬頭向東而臥。水無互浪。海不揚波。所以知中夏有華風。乃陛下之聖德。乃至珠還合浦。劍去吳都。虎負子而過江。鳳呈祥而入境。牛虎無計度分別 珠劍本屬於無情。 豈能感德知恩抱强負弱。 全是人心之所變。眞唯識義之所成。如篤善則天堂現前。習惡則火車盈側。命富則珠珍溢藏。業貧則茆土攢身。但以宗鏡照之。萬事難逃影響矣

宗鏡錄卷第二十一

❹丙午歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫眞心無形妙體絕相。 云何有報化莊嚴等事

答諸佛法身如眞金。 相好似金莊嚴具。以金作具體用全同。從心現色性相無二。如起信論問云。若佛法身無有種種差別色相。云何能現種種諸色。答。以法身是色實體故。能現種種色。謂從本已來色心無二。以色本性卽心自性。說名智身。以心本性卽色自性。說名法身。依於法身。一切如來所現色身。遍一切處無有間斷。十方菩薩。隨所堪任。隨所願樂。見無量受用身。無量莊嚴土 各各差別。不

❶異＝畏(元)(明)　❷除＝持(元)(宮)　❸〔皇〕－(明)　❹〔丙午…板〕十一字－(明)*

相障礙。無有斷絕。此所現色身。一切衆生心意識。不能思量。以是眞如自在甚深用故。故知所現一切依正二報供具莊嚴等無邊佛事。皆從一心而起。如華嚴經云。以從波羅蜜所生一切寶蓋。於一切佛境界淸淨解所生一切華帳。無生法忍所生一切衣。入金剛法無礙心所生一切鈴網。解一切法如幻心所生一切堅固香。周遍一切佛境界如來座。心所生一切佛衆寶妙座。供養佛不懈心所生一切寶幢。解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿。無著善根無生善根所生一切寶蓮華雲。一切堅固香雲。一切無邊色華雲。一切種種色妙衣雲。一切無邊淸淨栴檀香雲。一切妙莊嚴寶蓋雲。一切燒香雲。一切妙鬘雲。一切淸淨莊嚴具雲。皆遍法界出過諸天。供養之具。供養於佛。其諸菩薩一一身各出不可說百千億那由他菩薩。皆充滿法界虛空界。其心等於三世諸佛。以從無顚倒法所起。解深密經云。爾時曼殊室利白佛言。世尊。如來成等正覺。轉正法輪。入大涅槃。如是三種當知何相。佛告曼殊室利。善男子。當知此三皆無二相。謂非成等正覺。非不成等正覺。非轉正法輪。非不轉正法輪。非入大涅槃。非不入大涅槃。何以故。如來法身究竟淨故。如來化身常示現故。釋曰非成等正覺者。以法身究竟淨故。離常見故。入第一義諦故。非衆生見聞故。非不成等正覺者。以化身常示現故。離斷見故。約世俗諦故。隨機熟有情心現故。然法報雖分眞化一際。又法身普遍有二。一隨相各別遍。以法身遍在一切大小相中不壞相故。二圓融總攝遍。以法身無相能融一切有相總攝歸一體故。色身卽體之用遍。智身修成。如體之遍。遂則十身布影。散分十刹之中。一體分光。不動一塵之內。色身如日之影。隨現世間。智身似日之光。照臨法界。又佛身諸根一一相好皆遍法界。以諸根體同故。若眼爲門。諸根相好及佛刹土。莫不皆是一眼中現。如經云。衆生身中有如來眼。如來耳等。以佛法身共衆生性無別體故。皆從無性而起。起不違眞。因法界而生。生不礙事。所以一切諸佛。於一切世界皆是得菩提處。若以眞身則稱性遍周。若以應身則隨機普現。所以天親云。廣略相入者。諸佛有二種身。一法性法身。二方便法身。由法性法身故生方便法身。由方便法身故顯出法性法身。此二種身。異而不可分。一而不可同。是故廣略相入。法身無相故。則能無不相。是故相好莊嚴。卽是法身也。法身無知故。則能無不知。是故一切種智。卽是眞實智慧。故華嚴論云。法身相好一際無差。曉公起信論疏序云。原夫大乘之爲本也。蕭焉寂滅湛爾沖玄。玄之又玄。豈出萬像之表。寂之又寂。猶在百家之談。非象表也。五目不能覩其容。在言裏也。四辯莫能談其狀。此明眞體與一切法非一非異。華嚴經疏序云。冥眞體於萬化之域。顯德相於重玄之門。記釋云。此明無礙則與諸法非一異矣。如肇公云。道遠乎哉。觸事而眞。亦體卽萬化矣。故云冥眞體於萬化之域。顯德相於重玄之門者。明相不礙體也。重玄卽是理體。明德相只在體上。若離體有相。相非玄妙。勝德之相。名爲德相。言重玄者。借老子之言。老子云。玄之又玄。衆妙之門。彼以有名無名同謂之玄。河上公云。玄者天也。天中復有天。莊子云。天卽自然。則自然亦自然也。依此而生萬物。故云衆妙之門。今宗鏡中亦復如是。無法不收。無德不備。可謂心之至妙幽玄矣。淸涼記引華嚴經頌云。佛以法爲身。淸淨如虛空。問云。佛身旣知虛空。何緣現於金色等。云何令人悟於虛空。答。有三意。一體雖無相爲物現相。物宜見故隨他意耳。二若不現相。云何令人悟於無相。如不因言。豈顯無言之理。三如虛空言。取其淸淨無相。非離相求。相卽無相。不乖空故。經頌云。佛住甚深眞法性。寂滅無相同虛空。而於第一實義中。示現種種所行事此一偈總收前三意。肇論云。用卽寂。寂卽用。用寂體一同出而異名。更無無用之寂主於用也。寂用元是一體。同從理出而有異名也。非謂離用之外別有一寂爲用之主也。故云。般若之體非有非無虛不失照。照不失虛。故曰不動等覺而建立諸法。如鏡鑒像虛不失照。似日遊空照不失虛。又不動等覺建立諸法。則寂而常用。不壞緣生而觀實相。則用而常寂。斯乃千差萬用別相異名。俱同出一眞心體矣。所以又云。經稱聖人無爲而無所不爲。無爲故。雖動而寂。無所不爲故。雖寂而動。雖寂而動故物莫能一。雖動而寂故物莫能二。物莫能二故。逾動逾寂。

物莫能一故。適寂適動。法性如是動寂難量。焉能一其寂而二其動哉。故名不能名。相不能相矣。又云。所以聖人。戢玄機於未兆。藏冥運於既化。總六合以鏡心。一去來以成體。古今通始終。同窮本極末。莫之與二。浩然大均。乃曰涅槃。所以聖人玄機。預察於未來鋒芒。未兆之事。冥運過去已。變化之緣。則心鏡能照萬事。十方三世無有遺餘。今古去來始終本末。莫不同一心無二之體。是以入佛境界經云。如來如實知本際中際後際。如彼法本際不生。未來際不去。現在際不住。如實知彼法足跡。如一法一切法亦如是。如一切法一法亦如是。文殊師利。而一多不可得。故知生佛同一莊嚴。同一慈心。同一悲體。如諸法無行經云。文殊師利言。一切衆生皆成就大悲名不動相。文殊師利。云何是事名不動相。世尊。一切衆生無起無作相。皆入如來平等法中。不出大悲之性。以惱悲無分別故。是故一切衆生皆成就大悲。名不動相。故知萬法不動。悲惱何分。一眞匪移。垢淨誰別。然雖現莊嚴。皆如海印。如古德云。謂香海澄渟湛然不動。四天下中色身形像。皆於其中而有印文。如印印物。亦猶澄波萬頃。晴天無雲。列宿星月炳然齊現。無來無去。非有非無。不一不異。如來智海識浪不生。澄停清淨至明至靜。無心頓現一切衆生心念根欲。心念根欲並在智中。如海含像。故經頌云。如海普現衆生身。以此說名爲大海。菩提普印諸心行。是故正覺名無量。非唯智現物心。亦依此智。頓現萬形。普應諸類。賢首品頌云。或現童男童女形。天龍及與阿脩羅。乃至摩睺羅伽等。隨其所樂悉令見。衆生形相各不同。行業音聲亦無量。如是一切皆能現。海印三昧威神力。以此海印三昧之力頓現一切爲衆生不知故。佛方便力垂諸敎迹。是以昔人云。佛與由生迷實。說法示於眞實。不動眞際。建立諸法。則性不可壞。不壞假名。而說實相。則相不可壞。斯則天魔外道等。皆法印故無能壞。且五逆四魔尙法界印。況無漏淨智一眞相好。而能障實相之妙旨耶。故華嚴經頌云。清淨慈門剎塵數。共生如來一妙相。一一諸相莫不然。是故見者無厭足。法華經偈云。深達罪福相。遍照於十方。微妙淨法身。具相三十二。則法身爲一切法之印。無有一法出此印文。台敎云。如無行經云。五逆卽菩提。菩提卽五逆。逆與菩提不出心性。故無二相體。既不二故不可壞。以逆本來無自性故。苦卽實相陰死二魔卽法界印。煩惱卽實相。煩惱魔卽法界印。業卽實相。天魔卽法界印。魔既卽印。印豈壞印。大論云。有菩薩敎人修空斷一切念。後時幾起一念有心。便爲魔動。卽便憶念本所修空。魔爲之滅。修空尙爾。況復觀之卽法界印。是知心有卽縛。心無卽解。若了於心何縛何解」問。心無自性。生滅無恒體用俱空。如何起行。答。雖自體常空。不壞緣生之因果。而無有作者。寧亡善惡之業門。故心王論云。觀心空王玄妙難測。無形無相有大神力。能滅千災成就萬德。本性雖空能施法則。觀之無形。呼之有聲。爲大法將持戒傳經。水中鹹味色裏膠青。決定是有不見其形。心王亦爾。身內居停面門出入。應物隨情自在無礙所作皆成。清涼疏釋經云。法界如幻者。卽體從緣。一切法如實際。卽事而寂。世人皆謂實際不變。而謂諸法無常。理實圓融。世間之相卽是常住。然古德以七喩展轉釋疑。一疑云。世間幻火不成燒用。佛現益物。豈同幻耶。釋云。如影亦有應質陰覆等義。豈是實耶。然諸法喩各有三義。一緣成義。二無實義。三有用義。意取無實故不著也。二疑云。若佛如影。菩薩何以起行往求。因既不虛果寧非實。釋云如夢。夢亦三義。無體現實。與覺爲緣。謂有夢走而驚覺故。菩薩行亦爾。證理故空。無明未盡故似實。能與佛果爲緣勤勇不已豁然覺悟。如夢渡河。三疑云。若菩薩行如夢。何以經說此是菩薩行。此是二乘行。釋云如響。緣成無本稱聲大小。聖敎亦爾。機感無本隨機異聞。四疑云。果行可然。世間未悟此應是實。釋云。如化心業神力所持無實有用。五疑云。若皆如化。何有差別之身。釋云。如幻。六疑云。身❶若如幻。何有報類不同。釋云。如心。以心無形如幻故。雖如幻不定無有自性。然隨緣現能成衆善。如大寶積經云。菩薩摩訶薩復作是念。此緣起法因果不壞雖復是心法性。無有自性。無有作用。無有主宰。然此諸法依止因緣而得生起。我當隨其所欲積集善根。既積集已修相應行。終不捨離是心法性。復次舍利子。菩薩摩訶薩云何此中積集之相。舍利子。是諸

❶若＝者㊄㊊

菩薩摩訶薩作如是觀。積集之相。是心本性。猶如幻化。無有一法而可施者。是心法性而能布施一切衆生。迴向積集莊嚴佛土。是則名爲善根積集。又舍利子。是心本性如夢所見。其相寂靜。是心法性而能積集守護尸羅。皆爲迴向神通作用。是則名爲善根積集。又舍利子。是心本性猶如陽焰。究竟滅盡。是心法性而能修習一切可樂忍辱之力。迴向積習莊嚴菩提。是則名爲善根積習。又舍利子。心本性者。如水中月。究竟遠離積習之相。是心法性而能發起一切正勤。迴向成熟無量佛法。是則名爲善根積習。又舍利子。心本性者。不可取得。不可覩見。是心法性而能修習一切靜慮解脫三摩地三摩鉢底。迴向諸佛勝三摩地。是則名爲善根積習。又舍利子。觀此心性本非色相。無見無對不可了知。是心法性而能修習一切慧句差別說智。迴向圓滿諸佛智慧。是則名爲善根積習。又舍利子。心無所緣無生無起。是心法性而能建立無量善法攝受色相。如是名爲善根積習。又舍利子。心無所因亦無所生。是心法性而能攝受覺分法因。是則名爲善根積習。又舍利子。心性遠離六種境界。亦不生起。是心法性。而能引發菩提境界因所生心。是則名爲善根積習。舍利子。如是名爲菩薩摩訶薩依般若波羅蜜多故於一切心隨心觀察修習念住。復次舍利子。是菩薩摩訶薩。又依般若波羅蜜多故。於一切住隨心觀。爲求證得勝神通故。繫縛其心修學通智。得神通已但以一心而能善知一切心相。既了知已依心自體宣說諸法。又云。化樂天王白佛言。世尊。彼實際者遍一切處。無有一法而非實際。世尊。謂菩提者。亦是實際。世尊。何者是菩提。一切法是菩提。離自性故。乃至五無間業亦是菩提。何以故。菩提無自性。五無間業亦無自性。是故無間業亦是菩提。是以了心本性自體無生。從無生中建立諸法。觀無性之心。說無性之教。隨淨緣而無性成佛。隨染緣而無性爲凡。不見纖塵暫出性空之理。未有一念能違平等之門。所以大般若經偈云。有法不成有法。無法不成無法。有法不成無法。無法不成有法。釋曰。有不成有無不成無者。以一體故無能成所成。有不成無無不成有者。自既不成。焉能成他。故知各無自體互不成就。大集經云。一切諸法究竟無生。一切諸法無性無生無起無出。是以緣不生因。因不生緣。自性不生自性。他性不生他性。自性不生他性。他性不生自性。是故說一切諸法自性無生。勝思惟梵天所問經云。爾時普華菩薩語舍利弗。汝入滅盡定能聽法耶。答言。善男子。入滅盡定無有二行而能聽法也。大德舍利弗。汝信諸法皆是自性滅盡不。答言。如是。諸法皆是自性滅盡之相。我信是說。普華曰。若如是者。則舍利弗。常一切時不能聽法。何以故。以一切諸法常是自性滅盡相。是以諸法本空。但是緣起。緣會則似有。緣散則似無。有無唯是因緣。萬法本無生滅。如眞金隨工匠而器成。卽金體不變。似虛谷任因緣而響發。與法性無違。如有頌云。如人掘路土。私人造爲像。愚人謂像生。智者言路土。後時官欲行。還將像塡路。像本無生滅。路亦非新故。是知但是一土生滅唯是因緣。例如一心萬法更無前後。何者掘路成像時土亦不滅。壞像塡路時土亦不增。以不失本土故。如成佛時心亦不增。爲凡時心亦不減。以心隨緣時不失自性故。又像生但是緣生。像滅唯從緣滅像無自體故。如成佛但是淨緣生。爲凡亦是染緣起。凡聖本無生故。是知萬法從緣皆無自性。本未曾生今亦無滅。如文殊師利觀幻頌云。此會衆善事。從本未曾爲。一切法亦然。悉等於前際。所以正作時。無作以無作者故。當爲時不爲。以無自性故。任從萬法縱橫。常等未生之際。假使群生出沒。不離無性之宗。又昔有龐居士。命女靈照曰。吾當先逝。汝可後來。專候日中可蛻斯巖。靈照曰。午卽午矣。有蝕陽精。居士怪之自臨窓下。其靈照忽爾迴登父座俄爾坐亡。居士笑云。甚爲鋒捷。空華落影陽焰翻波。吾道❶於先。吾行*於後。遂往于相公爲喪主。告于公曰。但願空諸所有。愼勿實諸所無。言訖而逝。斯亦不墮有無之見。妙得無生之旨矣　問。菩提卽自身心者。云何教中說。菩提者不可以身心得　答。夫言菩提之道卽心者。乃是自性淸淨心湛然不動。蓋是正覺無相之眞智。其道虛玄妙絕常境。聽者無以容其聽。智者無以運其知。辯者無以措其言。像者無以狀其儀。以迷人不了執色陰爲自身。認能知爲自心。故經云。身如草木無

❶於＝于　國*

所覺知。心如幻化虛妄不實。所以除其執取之心。故云菩提者不可身心得也。菩提非是觸塵。不可以身得。菩提非是法塵。不可以心得。若就了人卽達陰身本空妄心無相。以本空故法身常現。以無相故眞心不斷。如此發明五陰卽菩提。離是無菩提。不可以菩提而求菩提。不可以菩提而得菩提。文殊云。我不求菩提。何以故。菩提卽我。我卽菩提故。維摩經云。不觀是菩提。離諸緣故。菩提非所觀之境。則無能緣之心。所觀境空卽實相菩提。能緣心寂卽自性菩提。大般若經云。龍吉祥言。頗有能證菩提者不。妙吉祥曰。亦有能證。龍吉祥言。誰爲證者。妙吉祥曰。若無名姓施設語言。彼爲能證。龍吉祥言。彼既如是。云何能證。妙吉祥曰。彼心無生不念菩提及菩提座。亦不慼念一切有情。以無表心無見心等。能證無上正等菩提。龍吉祥言。若爾尊者。以何心等當得菩提。妙吉祥曰。我無所趣亦非能趣。都無所學。非我當來詣菩提樹。坐金剛座證大菩提。轉妙法輪拔濟生死。所以者何。諸法無動不可破壞。不可攝受畢竟空寂。我以如是非趣心等當得菩提。龍吉祥言。尊者所說皆依勝義。令諸有情信解是法解脫煩惱。若諸有❶情煩惱解脫。便能畢竟破魔羂網。妙吉祥曰。魔之羂網不可破壞。所以者何。魔者不異菩提增語。何以故。魔及魔軍性俱非有。都不可得。是故我說魔者不異菩提增語。龍吉祥言。菩提何謂。妙吉祥曰。言菩提者。遍諸時處一切法中。譬如虛空都無障礙。於時處法無所不在。菩提亦爾。無障礙故遍在一切時處法中。如是菩提最爲無上。仁今欲證何等菩提。龍吉祥言。欲證無上。妙吉祥曰。汝今應正無上菩提。非可證法。汝欲證者。便行戲論。何以故。無上菩提離相寂滅。仁今欲取。成戲論故。譬如有人作如是說。我令幻士坐菩提座。證幻無上正等菩提。如是所言。極成戲論。以諸幻士尙不可得。豈令能證幻大菩提。幻於幻法。非合非散。無取無捨。自性俱空。諸佛世尊說一切法。不可分別皆如幻事。汝今欲證無上菩提。豈不便成分別幻法。然一切法皆不可取。亦不可捨。無成無壞。非法於法能有造作。及有滅壞。無法於法能有和合。及有別離。所以者何。以一切法非合非散。自性皆空離我我所。等虛空界。無說無示。無讚無毀。無高無下。無損無益。不可想像。不可戲論。本性虛寂皆畢竟空。如幻如夢無對無比。寧可於彼起分別心。龍吉祥言。善哉尊者。我今由此。定得菩提。何以故。由尊者爲我說深法故。妙吉祥曰。吾於今者未曾爲汝有所宣說。若顯若密。若深若淺。云何令汝能得菩提。所以者何。諸法自性皆不可說。汝謂我說甚深法者。爲行戲論。然我實非能說者。諸法自性亦不可說。如有人言。我能辯說幻士識相。謂諸幻士識有如是如是差別。彼由此說害自實言。所以者何。夫幻士者。尙非所識。況有識相。　汝今謂我說甚深法令汝證得無上菩提。亦復如是。以一切法皆如幻事畢竟性空。尙不可知。況有宣說。是以一切衆生之性。卽是無相平等菩提。於自性中。云何有能證所證之差別乎。如般若經云。覺法自性離諸分別。爲菩提故。又經云。諸所有行。皆有所是。無所是。是菩提。何者若有所是。卽立所證之境。便有能證之心。能所盡處名爲大覺。大覺之義唯悟自心。如大毘盧遮那成佛經云。爾時金剛手菩薩復白佛言。世尊。誰尋求一切智。誰爲菩提成正覺者。誰發起一切智智。佛言。祕密主。自心尋求菩提及一切智。何以故。本性淸淨故。心不在內。不在外。及兩中間。心不可得故。乃至欲識知菩提。當如是識知自心。莊嚴菩提心經云。佛言。菩提心者。非有非造離於文字。菩提卽是心。心卽是衆生。若能如是解。是名菩薩修菩提心。是則心外無菩提。何所求耶。菩提外無心。何所得耶。如華嚴經云。知一切法無相是相。相是無相。無分別是分別。分別是無分別。非有是有。有是非有。無作是作。作是無作。非說是說。說是非說。不可思議。知心與菩提等。知菩提與心等。心及菩提與衆生等。又頌云。雖盡未來際。遍遊諸佛刹。不求此妙法。終不成菩提。故知心法妙故當體卽是。若向外遠求則失眞道。故云善財遍巡諸友。不出娑羅之林。慈氏受一生成佛之功。不離一念無生性海。所以淨名經云。若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者。一切衆生皆亦應得。所以者何。一切衆生卽菩提相。若彌勒滅度者。一切衆生亦當滅度。所以者何。　諸佛知一切衆生畢竟寂滅卽涅槃相。不復更滅。故知已成不更成。已滅不更滅。

❶情＝性㊂

爲未知者。方便說成。方便說滅。若執方便則失本宗。如大莊嚴法門經云。爾時文殊師利語金色女言。如是五陰體性卽是菩提體性。菩提體性卽是一切諸佛體性。如汝身中五陰體性。卽是一切諸佛體性。諸佛體性卽是一切衆生五陰體性。是故我說。汝身卽是菩提。復次覺五陰者名覺菩提。何以故。非離五陰佛得菩提。非離菩提佛覺五陰。此方便知一切衆生悉同菩提。菩提亦同一切衆生。是故我說。汝身卽是菩提。大寶積經云。菩提者。名心平等。無所起故。菩提者。名衆生平等。本無生故。乃至菩提者。性相如是。若於此法。有所願求。徒自疲勞。何以故。如菩提性菩薩應行。能如是行名爲正行。思益經偈云。菩薩不壞色。發行菩提心。知色卽菩提。是名行菩提。如色菩提然。等入於如相。不壞諸法性。是名行菩提。不壞諸法性。則爲菩提義。是菩提義中。亦無有菩提。正行第一義。是名行菩提。瓔珞經云。發心住者。是人始從具縛未識三寶。乃至値佛菩薩教法中起一念。便信發菩提心。旣云始從凡夫最初發心。明知此中發心該於初後。問。此旣是初。何得乃具後諸行位及普賢德耶。古德釋此略有二門。一行布次第門。謂從微至著。從淺至深。次第相承以階彼岸。二圓融通攝門。謂一位卽具一切位等。如華嚴經所說。亦如大品等中一行具一切行。此中有二門。一緣起相由門。二法界融攝門。前中普攬一切始終諸位無邊行海。同一緣起爲普賢行德。良以諸緣相望略有二義。一約用由相待故。有有力無力義。是故得相收及相入也。二約體由相作故。有有體無體義。是故得相卽及相是也。又有二菩提。一性淨。二圓淨。從緣起者。卽是圓淨。圓淨復二。一明緣起。萬行爲緣故。二明性起。全是眞如性淨功德之所顯。又緣起無性卽性淨故。如法華經偈云。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘義耳。又有二義。一約行布展轉義。二約圓融展促無礙義。如善財見仙人執手。一一佛所經無量劫。故知脩短難思。特由於此。如賢首菩薩云。信大乘者猶爲易。能信此法倍更難。以初心卽具一切德。故難信也。又設於夢中。驚懼怖令發菩提心。尙得稱爲大菩薩摩訶薩。何況正信之發。開發之發。如大涅槃經如來性品云。迦葉菩薩白佛言。世尊。云何未發菩提心者。得菩提因。佛告迦葉。若有聞是大涅槃經。言我不用發菩提心。誹謗正法。是人卽於夢中見羅刹像心中怖懼。羅刹語言。咄善男子。汝今若不發菩提心當斷汝命。是人惶怖。寤已卽發菩提之心。是人命終。若在三惡趣及在人天。續復憶念菩提之心。當知是人是大菩薩摩訶薩也

問。經云佛言學我法者。唯證乃知。今言菩提者。不可以身心得。無修無證。則初發菩提心人。如何趣向　答。若能信悟菩提。無相不可取。無性不可修。如是明達卽是眞證。如大樹緊那羅王所問經云。菩薩已復應更作如是思惟。是中何者是我。誰爲我所法。誰能得成諸佛菩提。爲身得耶。爲心得耶。乃至如是觀時。分明了了見是身相不得菩提。亦知是心不得菩提。何以故。諸法無有以色證色以心證心故。然彼於言說中。知一切法雖無色無形無相無漏。無可覩見。無有證知。亦非無證。何以故。以一切諸如來身無有漏故。又諸如來身無漏故。心亦無漏。又諸如來心無漏故。色亦無漏。若能如是知無所發能發此心。若入宗鏡中是名眞發。旣能發心。便又爲他開示。則諸聖同讃功德無涯。如經偈云。發心畢竟二不別。如是二心先心難。雖自未度先度他。是故我禮初發心

宗鏡錄卷第二十二

❶丁未歲高麗國分司大藏都監奉
勅彫造

宗鏡錄卷第二十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫菩提之道不可圖度。約一期方便寧無指示。如何是菩提之相　答。若約究竟菩提體常冥寂如。淨名經云。寂滅是菩提。離諸相故。若以無相之相。於方便門中。不無顯示令初發菩提心人分明無惑故。如先德云。謂寂照無二。爲菩提相。猶如明鏡。無心爲體。鑒照爲用。合爲其相。亦卽禪宗卽體之用。自知卽用之體恒寂。知寂不二爲心之相。又云。理智相攝。以離理無智離智無理如珠之明故。以珠是體明是用。用不離體。體不離用。明不離珠。

❶〔丁未…造〕十六字－(元)(明)*

珠不離明故　問。有念卽衆生。無念卽佛。云何言凡聖一等　答。衆生雖起念。不覺念本無念與佛無念等。妄墮有念中。佛得無念知念本無。衆生雖現在念中。佛知念卽無念。斯則佛無念與衆生無念義同。　又以衆生不知念空。於念成事似有差別。若實了念空。則於苦樂境。不生執受。何者以境從念生。心空則境何有。旣無有境相縛自除。能所俱空誰生取著。旣不取著生死自無。如圓覺經云。知是空華卽無流轉。亦無身心受彼生死　問。卽心成佛之宗。曹谿正意。見性達道之旨。靈鷲本懷。如今信不及人謂不現證。古今悟者。請垂指南　答。若親見無一人而非佛。若不信無一佛而非人。迷則常作佛之衆生。悟則現證衆生之佛。人佛不異妄見成差。迷悟雖殊本性恒一。如過去有佛。號住無住。發願使己國衆生同日同時成佛卽日同滅度。　又賢劫前有佛。號平等。亦願己國及十方衆生。亦同日成佛卽日滅度。如寶積經云。是時妙慧童女。重白目連。以我如是眞實言故。於未來世當得成佛。亦如今日釋迦如來。乃至若我此言非虛妄者。令斯大衆身皆金色。說是語已衆皆金色。又思益經云。思益菩薩放右掌寶光。一切四衆皆如佛相。下方四菩薩踊出欲禮世尊。乃發願言。今此衆會其色無異。當知一切法亦復如是。此語不虛。願釋迦如來現異相令我禮敬。　卽時釋迦如來踊起七多羅樹。坐師子座。又最勝王經云。佛言。修菩提行者。於諸聖境體非一異。不捨於俗。不離於眞。依於法界行菩提行。時善女天白佛言。世尊。如上所說。菩提正行我今當學。時梵天王問曰。此菩提行難可修行。汝今云何於菩提行而得自在。善[1]天女曰。我今依於此法得安樂住。是實語者。願令一切五濁惡世。無量無數無邊衆生。皆得金色三十二相。非男非女。坐寶蓮華受無量樂。乃至說是語已。一切五濁惡世所有衆生。皆悉金色具大人相。非男非女。坐寶蓮華受無量樂。猶如他化自在天宮。釋曰。於諸聖境體非一異者。卽是不捨於俗是不一。不離於眞是不異。若一卽壞眞俗。若異卽成斷常。不斷不常。卽是依於法界。非眞非俗。乃曰修習菩提。故云我依此法得安樂住。所以善天女悟五濁質成。眞金之色。閻浮提迷大人相。成惡業之身。是知若智照之。卽世法而成佛法。若以情執之。卽佛法而成世法。一心實不動。二見自成差。同共一法中別成凡聖解。若了非男非女之體。現具三十二相坐寶蓮華。若執是男是女之形。常繫二十五有沈無明海。故知信力所及發眞實言。可驗。現證法門頓明心佛矣　問。此猶叙古引文。如何是卽今之佛　答。如今一念纔起了不可得。無有處所是過去佛。過去不有。未來亦空。是未來佛。卽今念念不住。是現在佛。但一念起時莫執莫斷。不取不捨則三際無蹤。一念圓 具十法界非因非果而因而果之法。若能如是一念而達者。則念念相應。念念成佛。凡聖悉等今古皆齊。故云了了識心惺惺見佛。是佛是心。是心是佛。念念佛心。心心念佛。欲得早成戒心自律。淨戒律。心淨心卽佛除此心。王更無別佛。欲求萬法莫染一物。心性雖空含眞體實。入此法門端坐成佛。如是則十方諸佛同一法身。　若欲念外施功心外求佛。便落他境無有得時。遂卽前後情生凡聖緣起。徒經時劫枉用功夫。所以華嚴論云。不如一念緣起無生。　超彼三乘權學等見　問。一念成佛已入信門。如何得目前了了分明而見　答。目前無物是眞見佛。如文殊師利巡行經。　以經中說文殊遍巡五百比丘房皆見寂定。因以爲名最後難舍利弗。以顯甚深般若。問舍利弗言。我時見汝獨處一房。結加趺坐折伏其身。汝爲當坐禪耶不耶。答云坐。難云。爲當欲令未斷者斷故。坐禪耶等。因此廣顯性空無得之理意。　五百比丘從座而起。於世尊前高聲唱言。從今已去更不復見文殊身。不復聞其名字。如是方處速應捨離。所有文殊一切住處亦莫趣向。所以者何。文殊煩惱解脫一相說故等。　舍利弗。令文殊爲決了。文殊言。實無文殊而可得故。若實無文殊可得者。彼亦不可見等。廣爲說法。四百比丘漏盡得果。一百比丘更謗陷入地獄。後還得道。廣如彼說。所以無見是眞見。無聞是眞聞。不見不聞文殊。是眞見眞聞文殊矣。若不信此說。雖起謗而陷獄。以曾聞故終熏種而得道。何況聞而信耶。則成道不隔於一念。故知宗鏡見聞無不獲益矣。所以寶積經云。無畏女言。大迦葉。諸法永無不可示現。是故大迦葉。一切法皆無。若法本無。云何可見彼淸

[1]天女＝女天⑨

淨法界。大迦葉。若欲見清淨如來。彼善男子善女人。應善淨自心。時大迦葉語無畏言。云何善淨自心。女言。大迦葉。如自身眞如。及一切法眞如。若信彼者。不作不失如是見自心清淨故。迦葉問言。自心以何爲體。女言。空爲體。若證彼空信自身故。卽信眞如空。以一切法性寂靜故。又云。如來者。卽虛空界。是故虛空卽是如來。此中無一物可分別者。華手經云。一切法如卽是如來。如來卽是一切法如。是故世尊無所住處。是如來義。又報化如影空無去來。心淨佛現則云佛來。佛亦不來心垢不現。卽云佛去佛亦不去。斯卽來而非來。去而非去。佛既無來去。心亦不生滅。如是解者可見眞佛矣。故金剛經云。若人言如來若來若去若坐若臥。是人不解我所說義。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。則知若人若法。俱不出一如之道。如是通達六根所對。無非見自性如如佛矣。此以不見爲眞見。見實爲眞佛。肇法師云。佛者何也。蓋窮理盡性。大覺之稱也。生法師云。以見實爲佛。如是則亦名眞見道。亦名眞供養　問。如何是眞供養　答。契如理之心。無見佛之想。了自法身。是眞供養。寶積經云。眞供養者。無佛想。無能見佛。何況供養。若供養佛。當供養自身　問。自身如何供養　答。若捨己徇塵。是名違背。能迴光反照。隨順眞如。境智冥合。是眞供養。故維摩經云。無前無後一時供養。此是運無捨無得之意。起一際平等之心。則遍十方供養一切如來。盡法界含靈一時受潤。如是之供施莫大焉。所以寶雨經云。如理思惟。卽是供養一切如來　問。云何如理思惟　答。但一切不思惟。是眞思惟。以頓悟一心。無法可思量故。是以十方諸佛證心成道。故稱如理。若了自心能順佛旨。卽是供養一切如來。若不依此如理悟心。則隨事施爲。心外見佛。設經多劫皆不成眞實供養。爲背諸佛指授故。如華嚴經頌云。設於念念中。供養無量佛。未知眞實法。不名爲供養。云何眞實法。所謂了心眞如無生之旨故。是以思益經問云。誰能供養佛。佛言。能通達無生際者。文殊般若經云。佛問文殊。汝云何供養佛。答言。世尊。若幻人心數滅。我則供養佛。台敎云。供養佛者。只是隨順佛語。今順佛教修三觀心。卽是供養佛。爲破五住得解脫故。卽供養法。三諦理和。卽供養僧。又衆行心資觀智心。卽供養佛。觀智心開發境界。卽供養法。境智心和。卽供養僧。此是眞實供養。亦名法供養。如義海云。謂以無生心中施一切珍寶。乃至微塵。皆能攝於法界。卽以此法界塵而作供養。此供養乃至遍通三世一切諸如來前。無不顯現。彼諸如來無不攝受。何以故。由塵卽法界是理與佛法界相應。是故遍至一切名廣大供養。無空過者。何謂無空過。以心通卽法通。法遍卽心遍。一切處無非見理故。悉皆通達。則是一一承事無空過者。亦不礙香華等種種供養。以內外唯心故。破執顯宗。故有是說。又若於正觀心中不唯供養。乃至行道禮拜一切施爲。皆須就已方得其力。如三藏勒那云。正觀修誠禮者。此明自禮自身佛不緣他境他身佛。何以故。一切衆生自有佛性平等本覺。隨順法界緣起熾然。但爲迷故唯敬他身。己身佛性妄認爲惡。若能反照本覺。則解脫有期。經云。不觀佛。不觀法。不觀僧。以見自身他身平等正法性故。如涉遠道要藉自身。欲見佛性要觀己佛。體同無二。是名正觀禮　問。若心外無相相外無心。如是圓通名眞供養者。云何教中說供養諸佛得福無量　答。如前已說諦了一心。理事無礙。云何堅執疑境疑心。故維摩經云。各見世尊在其前。法華經偈云。乾闥緊那羅。各供養其佛。牛頭初祖釋云。如觀貪卽見貪性。貪卽是衆生。悟貪性智卽是佛。貪衆生自見佛在其前。一切例爾。又各供養其佛者。卽是於一一法門。各自發明如理思惟。卽是各供養佛。設爾事法香華供養者。經云。十方諸佛機宜感出。既隨感現。何離自心。如靈山四衆八部。各隨根力心念見佛不同。如龍見是大龍王。鬼見是大鬼王等。則心外無法之詮。有文有理。空外執色之見。無理無文。設有惡慧邪見之人。抱疑不信之者。擬陳狂解强欲破之。似將一蚊嘴擬吸大海之水。如以十指爪欲壞妙高之山。我此圓頓之詮。眞如之理。如刀斷水。似風吹光。徒自勞神反招深咎　問。如上剖析。義理雖明猶是因他方便强說。云何得如今親自現證得見自心之佛　答。當自審問　問。如何審問　答。還就人覓。豈有歇時。欲絕織疑應須親到　問。豈無他助之力。發自智照之心

答。無正無助非自非他。若以智求智則成解。解背圓宗。若起照心照則立境。隨照失旨。皆是❶彰事不契斯宗。若了眞心自然無心合道。合道則言語道斷。無心則境智俱閑。如龐居士偈云。須彌頹五嶽崩。大海竭十方空。乾坤尙納毛頭裏。日月猶潛毫相中。此是西國那提子。示疾不起現神通。妙德啓口問不二。忘言入理顯眞宗　問。如上所說。卽心成佛之旨事已皎然。只如禪宗從上先德云。如今須知十方諸佛出身處。空知有佛不得成佛。如何是諸佛出身處　答。石牛生象子。木女孕嬰兒。諸佛從中出。最初成道時　問。旣衆生已成理事圓備。則諸佛何以出世更化衆生

答。衆生不如是知所以須化。故經云。俱同一性。所謂無性。大悲相續救度衆生。隨門不同種種有異。約成佛門。一切成也。同一無性故得現成。妄性本虛生元是佛。眞性叵得。非今始成。故皆成也。物物無性。故成種智。證斯同體而起大悲。一得永常。故云相續。只由不知無性故。敎化不絕。雖現報化法體不遷。如隨色之摩尼。衆相現而本體不動。似應聲之虛谷。群響發而起處無心。不著自他。豈見衆生之相。本非出沒。常冥大覺之原。華嚴經云。佛身無有生。而能示出生。法性如虛空。諸佛於中住。又頌云。無體無住處。亦無生可得。無相亦無形。所現皆如影。思益經云。大迦葉言。善男子。幻所化人。離於自相。無異無別。無所志願。汝亦如是耶。若如是者。汝云何能利益無量衆生。網明言。阿耨多羅三藐三菩提性。卽是一切衆生性。一切衆生性。卽是幻性。幻性卽是一切法性。於是法中我不見有利不見無利。又云。網明菩薩白佛言。世尊。若有菩薩希望功德利。而發菩提心者。不名發大乘也。所以者何。一切法無功德利。以無有對處故。若有衆生可度。而求功德之利。斯則心外見法。全不識心。何名發大乘心也。以絕待心無對處故。如楞伽經云。佛語外道言。若能了達有無等法。一切皆是自心所見。不生分別不取外境。於自處住。自處住者。是不起義。不起於何。不起分別。此是我法。非汝有也。我法者。卽衆生心也。以不知不信故自成疎外。有亦同無。所以祖師西來。只爲直示衆生令自知有。頓入凡聖平等眞原。如勝天王般若經云。菩薩摩訶薩行般若波羅蜜得心微細。作是思惟。世間熾然大火之聚。所謂貪欲火瞋恚烟愚癡闇。云何當令一切衆生皆得出離。若能通達諸法平等。名爲出離。如實知法猶如幻相。善觀因緣而不分別。是以若欲捨劣就勝厭異忻同。欲令凡聖一倫垢淨平等者。無有是處。但明宗鏡萬法自齊。卽究竟出離三界火宅義。亦是與諸子同住祕密藏義。如云。若夫以齊而齊不齊者未齊矣。以齊而齊於齊者未齊焉。余聞善齊天下者。以不齊而齊天下者也。何須夷嶽實淵然後方平。續鳧截鶴於焉始等。故知但了法法皆如。自然平等。則靑松綠蕙不見短長。鵬翥蜎飛自忘大小。如肇論云。是以經云諸法不異者。豈曰續鳧截鶴夷嶽盈壑然後無異哉。　誠以不異於異故。雖異而不異耳。乃至經云。般若與諸法。亦不一相。亦不異相。信矣。莊子南華經云。長者不爲有餘。短者不爲不足。故鳧脛雖短。續之則憂。鶴脛雖長。斷之則悲。故性長非所斷。性短非所續。　以明境智雖異而同不待同而後同也。若能如上了達同異二門。或諸佛出世不出世。衆生可度不可度。乃至有無高下。皆絕疑矣。若執同則滯寂。若執異則兩分。迷此同異二門皆智不自在。金剛辯宗云。以有鏡故。男女之像於中現。以有法身故。而能處處應現往。只緣鏡中本無像。所以能現男女像。佛身本無身。所以能現一切身。衆生機感。無緣之慈任運能應。若定有身卽爲所礙。肇論云。佛非天非人。而能天能人耳。故一切菩薩皆以無所得爲方便。　能入無量無邊塵勞幻網。以心外無法故。方成無所得慧。若心外有一毫所得。云何成無緣之慈。同體之化。以宗鏡明故能廣照世間。　觀生也如石女之懷兒。觀住也若陽焰之翻浪。觀異也同浮雲之萬變。觀死也猶狂華之謝空。是以深達無生知皆無我。空生空滅。幻墜幻昇。愍彼愚迷盲無慧目。遂乃發無能作之智照。開無所捨之檀門。秉自性空之戒心。具無所起之精進。圓無所傷之法忍。修無所住之禪門。了無身而相好莊嚴。達無說而縱橫辯說。遊戲性空之世界。建立水月之道場。陳列如幻之供門。供養影響之善逝。遍習空華之萬行。施爲谷響之度門。降伏鏡像之魔軍。大作夢中之佛事。廣度如化之含識。同證寂滅之菩提　問。絕

❶彰二影(元)(明)

待眞心本無名相。云何成佛又作異生。若云隨順世法立此假名。又因何法而得成立　答。實際理中本無凡聖可得。以一切衆生迷無性理。以無性故不覺起妄。於眞空中妄立名相。故名爲凡。了名相空復稱爲聖。凡聖之號因五法成。猶如幻化名相非眞。且如幻以術成。形因業有。術業俱假。形幻同空。俱有迷悟之名。本無凡聖之體。五法者。瑜伽論云。一名。二相。三妄想。四正智。五眞如。古釋云。名相妄想三法成。凡正智眞如成聖。名相妄想者。是凡夫法名相二法。是凡夫境。妄想一法。是凡夫❶六識。迷事緣境而起故名妄想。經偈云。不了心及緣則生二妄想。正智眞如者。是聖人法。正智是聖人對治金剛。緣修無漏斷惑智。亦名能覺智。眞如是聖人心中所證之理。眞如是體。正智是用。異者未曾異。同者未曾同。同者是眞如。異者是正智。正智常用故障生滅。眞如常體故無生滅。體用無礙。法界不思議眞實義也。又凡夫心惑不達名相空故。妄計爲有。迷有不空。名之爲妄。從妄起心。名之爲想。正智者。覺知名相本來空寂。以知空故妄想自息。息妄歸眞顯理分明。正智現前不立名相。故名正智。經偈云。了心及境界妄想不復生。眞如者。卽此正智心性眞故。卽名眞如。故知但是一法無中。執有成凡。達有本空成聖。不唯五法。乃至恒沙義出無邊。理恒一道。此唯心之道。卽是如來行處。步步履法空故。亦是摩訶衍處。念念無所得故。如持世經云。佛言諸善男子。是故我說。一切法是如來行處。如來行處是無行處。何以故。一切法行處。是中無法可行。是故說無行處。文殊悔過經云。文殊師利言。吾往古時。希望諸法。求空處所。遊於閑居。限節知足。少欲爲得。不能識知。一切法空。心無所著。爾乃可謂。靜處宴坐住於法界。釋曰。若了人法二空見眞唯識性。卽常在三昧住眞法界矣　問。云何說入此宗鏡一念相應見道速疾超過劫量　答。實有斯理。世況可知。若不直下頓悟自心功德圓滿。卽於心外妄求。徒經劫數。若能內照如船遇便風。一念圓成所作無滯。如大涅槃經云。譬如有人。在大海中乘船欲渡。若得順風。須臾之間。則能得過無量由旬。若不得者。雖復久住經無量歲不離本處。有時船壞沒水而死。衆生如是。在於愚癡生死大海乘諸行船。若得値遇大般涅槃猛利之風。則能疾到無上道岸。若不値遇當久流轉無量生死。或時破壞墮於地獄畜生餓鬼。故知不遇宗鏡之風。有爲行船終不能速度生死之波。直至涅槃之岸。有茲大利廣集無勞。唯囑後賢轉相傳授。如法句經云。善知識者。有大功德。能令汝等於貪欲瞋恚愚癡邪見五欲五蓋衆塵勞中建立佛法。不起一心得大功德。譬如有人。持堅牢船渡於大海。不動身心而到彼岸。故知入宗鏡中卽凡卽聖。可謂不斷煩惱而入涅槃。不斷五欲而淨諸根矣。所以華嚴論云。十住初位。以無作三昧自體應眞。煩惱客塵本無體性。唯眞體用無貪瞋癡。任運卽佛故一念相應一念佛。一日相應一日佛。此宗鏡錄中前後皆悉微細委曲一一直指示了。見卽便見。不在意思。纔信入時理行俱備。終不更興惡行似有纖疑。若不如然爭稱圓頓以了心外無境故。則念念歸宗。何有虛幻能惑。所以寶藏論云。一切如幻。其幻不實。知幻是幻。守眞抱一。又如學人問。大梅和尙。師常言神性獨立。學人不識。乞師指示。答。阿誰教汝問。問。莫不問者便是不。答。若不是阿誰能如是問。問。神性非是聲色。師所示問者是神性。學人只識得聲色不識眞性。乞師指示。如何得識。答。譬如大寶藏衆寶皆具足。上福德人見直捉得明月寶珠。薄福德者。只見銅鐵之類。非是藏中無寶。亦非主藏者不與。我如今向汝道。性不是聲色。汝只見聲色。我亦無過。汝知麼。此神性。火不能燒。水不能溺。須臾能到千里萬里。山河石壁不能礙。汝如今揚眉動目彈指謦欬口喃喃問答。總是此性。喚作大道。常在目前。雖在目前難覩。汝若疑惑不信受。破法墮惡道。若是上根者。聞言下便會。更不作諸惡。喚作一受不退常寂然。中根者。親近善知識。近於智者。數數聞說。不久還會。若是下根。千遍萬遍與說元來不會。雖然記得少許。如破布裹明珠。出門還漏却。汝知麼。佛道不遠。迴心卽是。若悟則剎那。不悟恒沙劫　問。此一心宗成佛之道。還假歷地位修證❷不　答。此無住眞心。實不可修不可證不可得。何以故。非取果故不可證。非著法故不可得。非作法故不可修。以本淨非瑩法爾天成。若論地位。卽在世諦

❶六字元本白缺　❷不十（證）元

行門。亦不失理。以無位中論其地位。不可起決定有無之執。經明十地差別如空中鳥跡。若圓融門寂滅眞如。有何次第。若行布門對治習氣。昇進非無。又染淨階位。皆依世俗名字分別。則似分階降。不壞一心。譬如衆生位如土器。菩薩位如銀器。諸佛位如金器。土銀金等三種器量雖殊。然一一器中虛空遍滿平等無有差別。虛空卽喩一心法身平等之理。諸器卽況根器地位階降不同。道本無差。隨行有異。夫論行解頓漸不同。現行煩惱有淺深。熏染習氣有厚薄。不可一向。各在當人。業輕則易圓。障深則難斷。只如登八地菩薩。親證無生法忍。觀一切法如虛空性。此猶是漸證無心。至十地中尙有二愚。入等覺位一分無明未盡。猶如微❶煙尙須懺悔。又若未自住三摩地中。不信心外無法。如患眼瞖者不信空中無花。以分別智解心不亡。但緣他境未住自地。如首楞嚴經云。十方如來及大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣幷所想相。如虛空華本無所有。所云大菩薩者。卽八地已上。若八地菩薩。尙心外見淨土。以智緣理不名自住。若十地菩薩。雖心外不見境。猶有色心二習。是以有頌云。唯佛一人持淨戒。其餘並名破戒者。故知若入宗鏡究竟一乘門中。方云持戒。方云見道。且知見有四。一知而不見。初地至九地。二見而不知。卽十地。三亦見亦知唯佛。四不見不知。地前異生等。若得直下無心。量出虛空之外。又何用更歷階梯如未頓合無心。一念有異者。直須以佛知見治之。然後五忍明其正修。六卽揀其叨濫。則免墮增上慢。究竟圓滿佛乘。若入宗鏡中。則爲普機菩薩乘不思議乘。依普門法一位一切位。如善財一生具五位等。皆是普法相收。此普賢機。乃見一切所見。聞一切所聞。卽普眼境也。普法相收者。以心外無法故名爲普。一切行位皆在心中。豈不相收耶。於行布門似分深淺。又玄義格云。圓教四十二位同一眞理。就智論之遂分明晦。太虛一也。日行空中具有中旦。圓教登住。如船入海。似日遊空。智皆無作。行亦無爲。運運道風自然增進。如止觀云。入佛正宗免墮邪倒。創發圓信之人。須明十種觀法。十種觀法者。一觀不思議境。二發眞正菩提心。三巧安止觀。四破諸法遍。五善識通塞。六三十七品調適。七對治助開。八善知位次。九安忍强軟兩賊。十順道法愛不生。如是不濫方入圓乘。且最初一念信解之心。能成五品。台教云。若人宿植深厚。或値善知識。或從經卷圓聞妙理。謂一法一切法。一切法一法。非一非一切不可思議。起圓信解。信一心中具十法界。如一微塵有大千經卷。欲闢此心而修圓行。圓行者。一行一切行。略言爲十。謂識一念心平等具足不可思議。傷已昏沈慈及一切。又知此心常寂常照。用寂照心破一切法。卽空卽假卽中。又識一心諸心若通若塞。能於此心具足道品。得菩提路。又解此心正助之法。又識己心及凡聖心。又安心不動不墮不退不散。雖識一心無量功德不生染著。十心成就。擧要言之。其心念念悉與諸波羅蜜相應。是名圓教初隨喜品。從此具修十法。得入圓教初發心住分眞卽中。初阿後茶。發心畢竟二不別。以行位念三不退故。台教接人❷上住於此。漸後直至十行十迴向十地等妙二覺位。所有智斷昇進任運無功。念念圓滿無上菩提。又廣釋不可思議境者。如華嚴經頌云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中莫不從心造。種種五陰者。十法界五陰也。法界者有三義。十數是能依。法界是所依。能所合稱故言十法界。又此十法。各各因。各各果。不相混濫。故言十法界。又此十法。一一當體皆是法界。故言十法界。十法界通稱陰入界。其實不同。三途是有漏惡陰界入。三善是有漏善陰界入。二乘是無漏有漏陰界入。菩薩是亦有漏亦無漏陰界入。佛是非有漏非無漏陰界入。釋論云。法無上者涅槃是。卽非有漏非無漏法也。無上義經云。佛無諸大陰界入者。無前九陰界入也。今言有者。有涅槃常住陰界入也。大經云。因滅無常色獲得常色。受想行識亦復如是。常樂重沓。卽積聚義。慈悲覆蓋。卽陰義。以十種陰界不同故。名五陰世間也。攬五陰通稱衆生。衆生不同。攬三途陰罪苦衆生。攬人天陰受樂衆生。攬無漏陰眞聖衆生。攬慈悲陰大士衆生。攬常住陰尊極衆生。大論云。衆生無上者。佛是豈與凡下同。大經云。歌邏羅時名字異。乃至老時名字異。芽時名字異。乃至果時名字亦異。且約一期十時差別。況十異衆生。寧得不異。故名衆生世間也。十種所居

❶煙＝塵〔明〕　❷上＝止〔元〕〔明〕

通稱國土世間者。地獄依赤鐵住。畜生依地水空住。脩羅依海畔海底住。人依地住。天依宮殿住。六度菩薩同人依地住。通教菩薩惑未盡。同依人天住。斷惑盡者。依方便土住。別圓菩薩惑未盡者。同人天方便等住。斷惑盡者。依實報土住。如來依常寂光土住。仁王經偈云。三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。淨土不同故。名國土世間也。此三十種世間悉從心造。又十種五陰。一一各具十法。謂如是相性體力作因緣果報本末究竟等。此是十如。五陰世間。衆生世間。國土世間。卽是三種世間。此一心具十法界。一法界又具十法界。卽百法界。一法界具三十種世間。百法界具三千種世間。此三千在一念心。若無心而已。介爾有心。卽具三千。亦不言一心在前一切法在後。亦不言一切法在前一心在後。例如八相遷物。物在相前物不被遷。相在物前亦不被遷。前亦不可。後亦不可。只物論相遷。只相遷論物。今心亦如是。若從一心生一切法者。此則是縱。若心一時含一切法者。此卽是橫。縱亦不可。橫亦不可。只心是一切法。一切法是心。故非縱非橫。非一非異。玄妙深絕。非識所識。非言所言。所以稱爲不可思議境。意在於此。既自了達一心不思議境。遂起同體大悲。發眞正菩提心等。已下九種觀門成熟。華嚴論云。如三乘中亦說根本智後得智。今欲令三乘人迴心。指此金色世界不動智佛。令使直認是自心能分別智本無所動。　文殊師利。卽是自心善揀擇無相妙慧。覺首目首等菩薩。卽是自心隨信解中所見之理智。如是三乘之人未迴心者。定當不信。何以故。爲立三阿僧祇劫後當得佛故。爲直自認身及心總是凡夫。但信佛有不動智等。不自信自心是根本不動智佛與佛無異。以是義故。不成此教法界乘中以根本智爲信心。　此經信心。應當如是直信。自心分別之性。是法界性中根本不動智佛。金色世界。是自心無染之理。文殊師利是自心善揀擇妙慧。覺首目首等菩薩。是隨信心中理智現前。以信因中契諸佛果法分毫不謬。方成信心。從此信已以定慧進修。經歷十住十行十迴向十地十[1]一地。日月歲劫時復無遷。法界如本。不動智佛如舊。而成一切種智海。教化衆生。因果不遷。時劫不改。方成信也。若立僧祇定實身是凡夫。凡聖二途時劫移改。心外有佛不成信心。又如圓覺經云。　金剛藏菩薩白佛言。世尊。若諸衆生本來成佛。何故復有一切無明。若諸無明衆生本有。何因緣故。如來復說本來成佛。十方異生本成佛道後起無明。一切如來何時復生一切煩惱。　唯願不捨無遮大慈。爲諸菩薩開祕密藏。乃至佛言。善男子。一切世界始終生滅。前後有無聚散起止。念念相續循[2]還往復。種種取捨皆是輪迴。未出輪迴而辯圓覺。彼圓覺性。卽同流轉。若免輪迴無有是處。譬如動目能搖湛水。又如定眼猶迴轉火。雲駛月運。舟行岸移。亦復如是。善男子。諸旋未息。彼物先住尚不可得。何況輪轉生死垢心曾未淸淨。觀佛圓覺而不旋復。是故汝等便生三惑。善男子。譬如幻翳妄見空華。幻翳若除不可說言。此翳已滅何時更起一切諸翳。何以故。翳華二法非相待故。亦如空華滅於空時。不可說言虛空。何時更起空華。何以故。空本無華非起滅故。生死涅槃同於起滅。妙覺圓照離於華翳。善男子。當知虛空非是暫有。亦[3]無暫無。況復如來圓覺隨順。而爲虛空平等本性。善男子。如銷金鑛。金非銷有。既已成金。不重爲鑛。經無窮時金性不壞。不應說言本非成就。如來圓覺亦復如是。故知圓覺妙心。如虛空之性。生死涅槃。卽空華之相。翳眼不無起滅眞性。何曾有無。如鑛藏金。金非鑛有。又非銷得。要以銷成。迷時如未淨之金。悟了若已成之寶。眞金不動垢淨俄分。妙性無虧迷悟自得。所以不思議佛境界經云。爾時須菩提。又問言。大士。汝決定住於何地。爲住聲聞地。爲住辟支佛地。爲住佛地耶。文殊師利菩薩言。大德。汝應知我決定住於一切諸地。須菩提言。大士。汝可亦決定住凡夫地耶。答曰。如是。何以故。一切諸法及以衆生。其性卽是決定正位。我常住此正位。是故我言。決定住於凡夫地也。須菩提。又問言。若一切法及以衆生。卽是決定正位者。云何建立諸地差別。而言此是凡夫地。此是辟支佛地。此是佛地耶。文殊師利菩薩言。大德。譬如世間以言說故於虛空中建立十方。所謂此是東方。此是南方。乃至此是上方。此是下方。雖虛空無差別。而諸方有如是如是種種差別。此亦如是。如來於一切法決定正位

五四五

[1]一＝二(元)(明)　[2]還＝環(明)　[3]無＝非(明)

中。以善方便立於諸地。所謂此是凡夫地。此是聲聞地。此是辟支佛地。此是菩薩地。此是佛地。雖正位無差別。而諸地有別耳。所以天台云。四教如空中四點。四點雖歷然。不壞虛空性。然此地位至究竟位中。若理若行方可窮盡。如菩薩瓔珞本業經云。佛子。第四十二地。名寂滅心妙覺地。常住一相。第一無極湛若虛空。一切種智照達無生。有諦始終唯佛窮盡。衆生根本有始有終。佛亦照盡。乃至一切煩惱一切衆生果報。佛一念心稱量盡原一切佛國。一切佛因。一切菩薩神變。亦一念一時知。住不可思議二諦之外。獨在無二。是知先得宗本然後鍊磨。於鍊磨時不失道本。如巧鍊金不失銖兩。於圓漸內階降寧無。從有爲而至無爲。因生忍而成法忍。圓融不壞行布。壞則失全理之事。行布不礙圓融。礙則失全事之理。然雖理事一際因果同時。生熟之機似分。初後之心不混。直至妙覺如月圓時。始盡因門方冥果海。如華嚴經云。佛子。譬如乘船欲入大海。未至於海多用功力。若至海已但隨風去。不假人力。以至大海。一日所行比於未至。其未至時。❶設經百歲亦不能及。佛子。菩薩摩訶薩亦復如是。積集廣大善根資糧。乘大乘船到菩薩行海。於一念頃。以無功用智。入一切智智境界。本有功用行。經於無量百千億那由他劫。所不能及　問。入實觀者一尚不存。云何廣明十法　答。夫入實觀者。是觀諸法之實。一法既實萬法皆然。則一實一切實。如知蜜性甜則一切蜜皆甜。則不假諸多觀門。但了不思議一法。自然橫周法界皆同此旨。大根一覽。蕩爾無遺。如上醫治患。見草童舞而衆疾咸消。又直聞其言病自除愈。則何須❷軫候。更待施方。又如上醫以非藥爲藥。中醫以藥爲藥。下醫藥成非藥。非藥爲藥者。如云無有一物不是藥者。攬草皆成。豈云是藥非藥。如行非道而通佛道。即煩惱而成菩提。一切世法純是佛法。以藥爲藥者。即應病與藥隨手痊愈。附子治風橘皮消氣等。如觀根授法不失其時。思覺多者。修數息觀。婬欲多者。修不淨觀等。藥爲非藥者。即不識病原反增其疾。如說法者不逗其機。淺根起於謗心。下士聞而大笑。醍醐上味爲世珍奇。遇斯等人翻成毒藥。如上上根人。纔悟其宗不俟言說。所以古❸聖云。上士見我詩。把著滿面笑。楊脩見幼婦。一覽便知妙。或遮障深厚根思遲迴。須備歷觀門對治種現。如加減修合服食後差。台教約中下之根。備歷十乘觀法。然雖具十不離一門。如法華玄義云。明入實觀者。即十乘觀法。一不思議境。即是一實四諦。謂生死苦諦不可思議。即空即假即中。即空故方便淨。即假故圓淨。即中故性淨。三淨一心中得名大涅槃。淨名經云。一切衆生即大涅槃。故名不可思議四諦也。不可復滅。此即生死之苦諦。是無作之滅諦。亦是集道也。煩惱集諦不可思議。即空即假即中。即空故名一切智。即假故名道種智。即中故名一切種智。三智一心❹中得。名大般若。淨名經云。一切衆生即菩提相。不可復得。此即煩惱之集。而是無作道諦。亦是苦滅。故名不思議一實四諦也。亦是眞善妙色。何者生死即空故名眞。生死即假故名善。生死即中故名妙。此名有門不可思議境也。二發眞正心者。一切衆生即大涅槃。云何顚倒以樂爲苦。即起大悲興兩誓願。令未度者度。令未斷者斷一切煩惱。即是菩提。云何惛闇以道爲非。即起大慈興兩誓願。令未知者知。令未得者得。無緣慈悲。清淨誓願。慈善根力。任運吸取一切衆生也。三安心者。旣體解成就發心具足。豈可臨池觀魚不肯結網褁糧束脚安坐不行修行之要不出定慧。譬如陰陽調適萬物秀實。雨旱不節燋爛豈生。若兩輪均平是乘能運。二翼具足堪任飛昇。體生死即涅槃名爲定。達煩惱即菩提名爲慧。於一心中巧修定慧。具足一切行也。四破法遍者。以此妙慧。如金剛斧所擬皆碎。如無翳❺目所臨皆朗。若生死即涅槃者。分段變易苦諦皆破。若煩惱即菩提者。四住五住集諦皆破。雖復能破亦不有所破。何者。生死即涅槃故無所破也。五識通塞者。如❻主兵寶取捨得宜。強者殺之。弱者撫之。知生死過患名爲塞。即是涅槃名爲通。知煩惱雜亂名爲塞。即是菩提名爲通。始從外道四見。乃至圓教四門皆識通塞。節節執著即是塞。節節亡泯名爲通。若不識諸法夷險。非但行法不前。亦亡去重寶也。六善識道品者。觀生死即涅槃。十界生死色陰。皆非淨非不淨。乃至識陰非常非不常。能破八顚倒。即法性四念處。念處中具道品

❶設＝說㊁　❷軫＝診㊁㊂　❸聖云上士＝上士聖云㊁　❹中得名＝得名中㊁　❺目＝日㊁㊂　❻主＝王㊁㊂

三解脫及一切法。又知涅槃卽生死。顯四枯樹。知生死卽涅槃。顯四榮樹。知生死涅槃不二卽一實諦。非枯非榮住大涅槃也。七善修對治者。若正道多障應須助道。觀生死卽涅槃。治報障。觀煩惱卽菩提。治業障煩惱障也。八善知次位者。生死之法。本卽涅槃。理涅槃也。解知生死卽涅槃。名字涅槃也。勤觀生死卽涅槃。觀行涅槃也。善根功德生。卽相似涅槃也。眞實慧起。卽分眞涅槃也。盡生死底。卽究竟涅槃也。觀煩惱卽菩提亦如是。九善安忍者。能安內外强軟遮障不壞觀心。若觀生死卽涅槃。　不爲陰入境病患業魔禪二乘菩薩等境所動壞也。若觀煩惱卽菩提。不爲諸見增上慢境所動也。十無法愛者。旣過障難。道根成立諸功德生。觀生死卽涅槃故。諸禪三昧功德生。觀煩惱卽菩提故。諸陀羅尼無畏不共諸般若生。觀生死涅槃不二故。法身實相生。相似功德順理而生。喜起順道法愛生名法愛。不上不退名爲頂墮。此愛若起。卽當疾滅。已愛若滅已破無明。開佛知見證實相體。觀生死卽涅槃故。證得解脫。煩惱卽菩提故。證得般若。此二不二。證得法身。一身無量身。無上寶聚。如意圓珠。衆法具足。是名有門入實證得經體。三門亦如是。乃至歷一切法門亦如是　問。若卽心是佛者。則一切含生皆有此心。盡得成佛。敎中云何不見授劫國名號之記　答。劫國名號乃是出世化門之中現前別記。欲知眞記者。淨名經云。一切衆生亦如也。一切法亦如也。華嚴經頌云。顯佛自在力。如說圓滿經。無量諸衆生。悉受菩提記。又頌云。一一心念中。普觀一切法。安住眞如地。了達諸法海。又頌云。一一微塵中。能證一切法。如是無所礙。周行十方國。斯則人法心境悉記成佛。以一念具足一塵不虧。念念證眞。　塵塵合體。同居常寂光土。俱號毘盧遮那。終無異土別身。聖强凡劣。與三世佛一時成道前後情消。共十類生同日涅槃始終見絕。免起有情無情之妄解。不生心內心外之邪思。可謂上無所求。下無可化。冥眞履實得本歸宗。俱登一際解脫之門。盡受平等菩提之記。又古德問云。旣色心不二修性一❶切。何不見木石受菩提記耶。答。一一諸色但唯心故。心外無法。豈唯心滅而色猶存。佛但記有情攝無情也。譬如幻事要藉幻心。心在幻中能持幻事。若其心滅幻事同無。故但滅心不復滅事。衆生色心亦復如是。皆如幻相。一切外境從幻心生。豈猶滅心而存幻色。此卽有情得記。無情亦然。是故無情不須別記。玄義格云。眞佛者。從初發心卽體一眞法界。全同古佛。相極三際。全現一塵。性海無邊表裏不可得。信此法故名爲發心。心無異念故名爲證。證成名佛。的無方處。又圓敎入初住人。心同法界神無方所。　何用天衣天座四衆圍繞。夫立劫國名號授記作佛者。　爲引未發心者令嚮慕耳。若愛著身土情未盡耳。所以華嚴論云。初發心時便成正覺。於一刹那際皆得此之法。不許於刹那際外有別時。當知卽非本法故。若有人於佛法中見佛成道。作劫量延促處所而生見者。信亦未成。未論修道。若解者。本來全得。處迷者。自沒輪迴。又云。但有所見境界及如來名號。總是自心佛果所會之法。若自心不會。對面無覩見之期

宗鏡錄卷第二十三

*丁未歲高麗國分司大藏都監奉
勅彫造

宗鏡錄卷第二十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫成佛本理但是一心者。云何更立文殊普賢行位之因。釋迦彌勒名號之果。乃至十方諸佛國土。神通變現種種法門　答。此是無名位之名位。無因果之因果。是心作因。是心成果。是心標名。是心立位。普賢觀經云。大乘因者。卽是實相。大乘果者。亦是實相。釋論云。初觀實相名因。觀竟名果。故知初後皆心因果同證。只爲根機莫等所見不同。若以一法逗機。終不齊成解脫。須各各示現引物歸心。雖開種種之名。皆是一心之義。若違自心。取外佛相勝妙之境。則是顚倒。所以華嚴經頌云。若以威德色種族。而見人中調御師。是爲病眼顚倒見。復不能知最勝法。又頌云。假使百千劫。常見於如來不依❷眞實義。而觀救世者。是人取諸相。增長癡惑網。繫縛生死獄。盲冥不見佛。云何不見佛。一爲不識自心。二爲不明隱顯何者衆生之因隱於本覺。　諸佛

❶切＝如(元)(明)　❷眞＝共(元)

之果顯於法身。因隱之本覺。是果顯之法身。果能成因。則佛之衆生。果顯之法身。是因隱之本覺。因能辦果。則衆生之佛。故云凡聖交徹理事相含矣。所云釋迦牟尼者。釋迦此云能仁。牟尼此云寂默。能仁者。卽心性無邊含容一切。寂默者。卽心體本寂動靜不干。故號釋迦牟尼。覺此名佛。彌勒者。此云慈氏。卽是一心眞實之慈。以心不守自性任物卷舒。應現無方成無緣化。故稱慈氏。阿彌陀者。此云無量壽。卽如理爲命。以一心眞如性無盡故。乃曰無量壽。阿閦者。此云不動。卽一心妙❶性湛然不動。妙覺位不能增。無明地不能減。故稱不動。如三藏勒那云。遍入法界禮者。良由行者想觀自己身心等法。從本已來不離法界諸佛身外。亦不在諸佛身內。亦不在我外。亦不在我內。自性平等本無增減。今禮一佛遍通諸佛所有三乘位地無漏。我身旣遍隨佛亦遍。乃至法界。空有二境。依正兩報。莊嚴供具。隨緣遍滿。不離法界。隨心無礙。並薦供養。隨喜頂禮。如一室中懸百千鏡。有人觀鏡鏡皆像現。佛身淸淨。明逾彼鏡。遞相涉入。鏡無不照。影無不現。此則攝他爲總。入他爲別。一身旣爾。乃至一切法界。凡聖之身。供養之具。皆助隨喜悉同供養。旣知我身在佛身內。如何顚倒妄造邪業。不生愧恥。又諸佛德用旣齊。名號亦等。隨稱何名名無不盡。如稱一阿彌陀佛名。禮召一切諸佛。無不周備。西天云阿彌陀佛。此云無量壽。豈有一佛非長壽也。設一切佛不化衆生。佢一佛化生。卽功歸法界。法界德用遍周。是名遍入法界禮也。楞伽經云。佛告大慧。以四等故。如來應等正覺於大衆中唱如是言。我爾時作拘留孫。拘那含牟尼。迦葉佛。云何四等。謂字等。語等。法等。身等。是名四等。云何等義。所謂同一名字。同一梵聲。同一乘門。同一眞體。乃至同一心。同一智。同一覺。同一道。如鴦崛摩羅與文殊師利。共遊十方。所見十方諸佛。彼佛皆稱釋迦佛者。卽我身是。又法華經明。十方諸佛皆是釋迦分身。則阿閦彌陀悉本師矣。本師卽我心矣。釋云。非獨彌陀阿閦。十方諸佛皆我本師。海印頓現。且法華分身有多淨土。如來何不指己淨土。而令別往彌陀妙喜。思之。故知賢首彌陀等。皆本師矣。復何怪哉。言賢首者。卽壽量品中。過百萬阿僧祇刹最後勝蓮華世界之如來也。經中偈云。或見蓮華勝妙刹。賢首如來住其中。若此不是歎本師者。說他如來在他國土。爲何用耶。且如總持敎中。亦說三十七尊皆遮那一佛所現。謂毘盧遮那如來內心。證自受用成於五智。從四智流❷言四如來。謂大圓鏡智。流出東方阿閦如來。平等性智。流出南方寶生如來。妙觀察智。流出西方無量壽如來。成所作智。流出北方不空成就如來。法界淸淨智。卽自當毘盧遮那如來。言三十七者。五方如來各有四大菩薩在於左右。復成二十。謂中方毘盧遮那如來四大菩薩者。一金剛波羅蜜菩薩。二寶波羅蜜菩薩。三法波羅蜜菩薩。四羯磨波羅蜜菩薩。東方阿閦如來四菩薩者。一金剛薩埵菩薩。二金剛王菩薩。三金剛愛菩薩。四金剛善哉菩薩。南方寶生如來四菩薩者。一金剛寶。二金剛威光。三金剛幢。四金剛笑。西方無量壽如來。亦名觀自在王如來四菩薩者。一金剛法。二金剛劍。三金剛因。四金剛利。北方不空成就如來四菩薩者。一金剛業。二金剛法。三金剛藥叉。四金剛拳。已有二十五及四攝八供養。故三十七。言四攝者。卽鉤索鎖鈴。八供養者。卽燒散燈塗華鬘歌舞。皆上有金剛。下有菩薩。然此三十七尊各有種子。皆是本師智用流出。與今華嚴經中海印頓現。大意同也。問。若依此義。豈不違於平等意趣。平等意趣云。言卽我者。依於平等意趣而說。非卽我身。如何皆說爲本師耶。答中平等之言。乃是一義。唯識尙說一切衆生中有屬多佛。多佛共化以爲一佛。若屬一佛佛能示現以爲多身。十方如來一一皆爾。今正一佛能爲多身。依此而讚本師爾。如弟子問傅大士。從來啓佛文疏。那只啓釋迦。而不稱彌勒耶　答曰。十方諸佛共一法身。何必須二。又三身十身隨用而說。約其本性唯一身而已。如冥室❸希光隨孔而照。光雖萬殊而本之者一所謂眞法身也。亦是隨機所現形相不同。如出現品頌云。譬如梵王住自宮。普現三千諸梵處。一切人天咸得見。實不分身向於彼。諸佛現身亦如是。一切十方無不遍。其身無數不可稱。亦不分身不分別。方知不是他佛智遍自。則乃自佛智遍他。亦非自因趣他果。本是他果承我因。則因果同時凡聖一際。

❶［性］－(元)(明)　❷言＝出(明)　❸希＝曦(明)

是以了無二相能過魔界。不得一法安住佛乘。若取相則沈六入之海。起念則投五陰之城。皆是衆生隨差別情起自他見。則影分多月。迹任殊形。不離一眞各現心水。故融大師云。不離五陰有佛，經言如心佛亦爾。如佛衆生然又云。離心求菩提。譬如天與地。那有丈六身身無丈六也。大品云。不以身爲佛。用種智爲佛。若相好是佛，輪王是也。今多許人身中佛那不見。爲煩惱故。經云。具煩惱衆生，雖近而不見。只在身內甚近而不見。又我等無智故。不覺內衣裏有無價寶珠。乃至心者信也。謂有前識法隨相行。則煩惱名識。不名心也。意者憶也。憶想前境起於妄。並是妄識不干心事。心非有無。有無不染。心非垢淨。垢淨不汚。乃至迷悟凡聖行來去住。並是妄識非心。心本不生今亦無滅。若知自心如此佛亦然。故云直心是道場。無虛假故。經云。世間如是身諸佛身亦然。了知其自性是則說名佛。是以一身無量身。皆同佛體。以無性理同故。所以志公云。食時辰。無明本是釋迦身。坐臥不知元是道。作麼忙忙受苦辛。華嚴私記云。從如是我聞已來。乃至一切經中。菩薩衆聲聞衆莊嚴具。華幡幢蓋七珍寶等事。並是如來淨業所起。或作法名雲名。並是淨心中事。文殊則是衆生現行分別心。普賢則是衆生塵勞業行心。觀音即是衆生大悲心。勢至即衆生❶志智心。如華嚴經云。一切處文殊者。文殊雖東來。而即一切處。以是法界之身不動之智。觸境斯了。六根三業盡是文殊。實相體周萬像森羅。無非般若。何有一處非文殊哉。淨名疏云。定自在王菩薩者。用一心三觀能觀心性。名爲上定，得此上定。於一切眞俗禪定。即得自在如國❷王也。寶積菩薩者。一心三觀。正觀心性雖空。具足萬行之法寶聚。故名寶積也。妙生菩薩者。觀心不生，則一切法不生。般若妙生也。故經云。色不生般若生。觀世音菩薩者。請觀音經云。觀於心脈使想一處。即見觀世音也。如是等菩薩。隨舉一觀門。別以標菩薩名。引物歸心。若一人各具一切觀門。即名字互通。即是字等語等身等法等。以一切法本自無名。無名而有名者。皆從心起故。心即名也。其能如是解者。即於正觀心中見一切菩薩諸佛也。乃至聲聞十大弟子。皆是自心十善法數。又云。十心數者。三藏毗曇偈云。想欲更樂慧。念思及解脫。作意於境界。三摩提以痛。此心通大地。數法扶心王。起一切諸心。數如國。有十臣共輔佐一主。若君臣共行非道。國內人民悉皆作惡。君臣相輔共行正治。國內人民悉皆有道。今衆生有心王通十心數。若念不善。即有無量不善煩惱數法起。若心王十數相扶念善。即有無量諸善功德智慧心數而起也。復次心王即是師。十數即是十弟子。如師資共作惡即化一切人皆惡。如師資共作善。則化一切人修善。心王及十心數法亦如是。故此經云。弟子衆塵勞。隨意之所轉也。今一切衆生皆有心王十通心數法。若遇天魔外道愛論見論。即起諸煩惱流轉生死。如爲惡君惡臣。惡師惡弟子之所化也。今佛爲法王。十弟子爲法臣。即是正法之師。正法弟子。用慧行行正法。共化衆生。心王十通心數法。若衆生信受修行慧行。即見論諸煩惱滅。成一切見道無量諸善心數法也。若衆生信受修習行。即破一切天魔生死不善諸心數法。成修道無量善心數法也。故經云。心王若正則六臣不邪。復次此十數。即是十法門。悉能通入涅槃也。初以十數爲種子。從此修習遂致成道。如合抱之樹起於毫末也。今法王欲以半滿之教化諸衆生。先當隨其樂欲。故此經云。先以欲❸句牽。後令入佛智也。今十弟子各弘一法者。人以類聚。物以群分。隨其樂欲各用一行法門攝爲眷屬也。雖各掌一法門。何曾不具十德。如十心數隨有一起。十數即隨起。雖用一數當名。而實有十數也。別對十弟子者。初想數。即對富樓那。想數偏强從想入道。是故聲聞弟子中說法第一也。成論云。識得實法。想得假名。富樓那用想數分明。故能分別名相。無礙辯才無滯。於說法人中最爲第一。欲數對大迦葉。用善欲數入道故。諸弟子中頭陀第一也。一切善法欲爲其本。迦葉絕世榮華。志存出要。樂在山林，是則善欲心發捨世惡欲也。更樂對迦❹栴延。即起此數研覈義理入道故。聲聞中論義第一也。問答往復更相涉入。論義不窮無滯無闕。以其偏修更樂數故。能如是也。慧數對身子。用慧數入道故。於諸聲聞中智慧第一。法輪之將也。念數對優波離。用念持律入道。於諸聲聞中持律第

❶志＝大(元)(明)　❷王＝土(明)　❸句＝鉤(明)　❹栴＝旃(明)

一也。憶持不忘名之爲念。波離身口對緣詮量輕重而無忘失。持律之上也。思數對羅云。因祕行入道。諸聲聞中密行第一也。行陰卽是思數。思數若利修諸戒行覆藏功德。密行之上也。解脫對善吉。用此數法修空解脫入道故。諸聲聞中解空第一。無諍三昧蕭然獨脫。不與物競也。作意境界。憶數對阿那律。因其失眼佛令起此。數修天眼入道故。聲聞中天眼第一。夫修天眼。必須住心緣境取日月星光相而修發天眼通也。三摩提數對目連。是定數偏利。修此定進道故。諸聲聞中禪定第一。痛數對阿難。當受數强利聽受聞持以入道故。諸聲聞中多聞總持第一。痛通。言受以領納爲義故。此數分明領持佛法。如完器盛水也。是十數弟子共輔如來。莊嚴半滿四枯四榮之敎。引衆生入中道。見佛性住大涅槃。卽是住不思議解脫也。是知自利實行。利他權門。若師若弟。若敎若觀。終不出衆生心數法門。一一同歸宗鏡。乃至一切言說義理行位進修。悉皆是心。無不收盡。以一切語言由覺觀心。一切諸行由於思心。一切義理由於慧心故。又心王卽佛寶心數。卽僧寶所緣實際。無王無數卽法寶。善入實際。王數之功力用足矣。心心數法不行。故名行般若波羅蜜。普賢觀云。觀心無心。法不住法。我心自空。罪福無主。卽是無心無數名爲正觀。是心數塵勞若不諍者。觀則不訖。故經言。衆生不度我不成正覺。卽此意也。若能如是解者。無一佛菩薩名及一法門不於正觀心中現。故

法華經云。若有人信汝所說。則爲見我。亦見於汝及比丘僧并諸菩薩。何者聞經心信無疑。覺此信心明淨。卽是見佛。慧數分明是見身子。諸數分明是見衆比丘。慈悲心淨是見菩薩。黃蘗和尙云。諸佛與一切衆生。唯是一心。更無別法。覺心卽是。唯此一心卽是佛。見此心卽是見佛。佛卽是心。心卽是衆生。衆生卽是佛。佛卽是心。爲衆生時此心不減。爲佛時此心亦不添。但悟一心。更無少法可得。此卽眞佛。文殊當眞空無礙之理。普賢當離相無盡之行。諸大菩薩所表。人皆有之。不離一心。悟之卽是。但能無心。便是究竟學道人。不直下無心。累劫修行終不成道。不如言下自認取本法。此法卽心。心外無法。絕諸思量。故曰言語道斷心行處滅　此心是本原淸淨佛。蠢動畜生與佛菩薩一體。只爲妄想分別造種種業果。本佛上實無一物。虛通寂靜明妙安樂而已。但於見聞覺知認取本心。然本心不屬見聞覺知。亦不離見聞覺知。但莫於見聞覺知上起解。亦不離見聞覺知覓心。不卽不離。不住不著。世人聞道。諸佛皆傳心法。將謂心上別有一法可證可取。遂將心覓法。不知心卽是法法卽是心。不可將心更求於心。歷千劫終無得日。不如當下無心。便是本法。乃至出家皆不出一念心地。故香嚴和尙偈云。從來求出家。未詳出家稱。起坐只尋常。更無少殊勝。以心外更無別出家法。有何勝境可求所以淨名經云。無利無功德。是名出家。則阿難未悟斯宗。但觀如來勝相求身出

家。遂懺悔云。我身雖出家心不入道。台敎云。觀一念心淨若虛空。不爲二[illegible]。平等大慧無住無著。卽名出家。以中觀自資活法身慧命。名爲乞士。觀五住煩惱卽是菩提。是名破惡。一切諸邊顚倒無非中道。卽是怖魔。天台拾得頌云。無瞋是持戒。心淨是出家。我性與汝合。一切法無差。夫出塵之人心不依物故。經云。出家放曠猶若虛空。志公歌云。言下不求無處所。暫時喚作出家人。所以先德云。汝若悟此事了。但隨時著衣喫飯任運騰騰。故知此事唯自己知。別無方便。故云一飲一啄各自有分。豈非悟心出家非從事得。又云。觀一一心中皆具王數。爲成觀故。王數相扶而取開悟。或於想數入道。或於欲數入道。隨所宜者。心王心數而共攻之。化取塵勞諸心而作佛事。作此觀未悟。觀行如乳。若發無漏觀行如酪。若破塵沙如生熟酥。若破無明觀如醍醐。至醍醐時王數功畢。大寶積經偈云。如來觀衆生。於法建立者。以心能知心。彼則眞佛子。故云從佛口生從法化生。以知心故一切法門如在掌中。爲未知者方便解釋。皆令信入此宗鏡內。則無有一法而非佛事。飲食爲佛事者。淨名疏云。於法等者於食亦等。如大品經云。一切法趣味。是趣不過。味尙不可得。云何當有趣非趣。今言。一切法趣味。味卽是食。當知食卽是不思議法界以食中含受一切法。一切法不出食法界也。食若是有。一切法是有。食若是無。一切法皆無。今食不可思議故。尙不見是有。云何當有趣。尙

不見是無。云何當有非趣。若覩食不見趣非趣。即是中道三昧。名眞法喜禪悅之食。而能通達趣非趣法。即雙照二諦。得二諦三昧法喜禪悅之食。是名食等。諸法亦等者。一切諸法趣陰入界乃至一切種智。陰入界一切種智不可得故。云何當有趣非趣。而宛然具足趣非趣者。則一切諸法皆有三諦之理。如智度論明。一剎那中有生住滅三相之喩也。又如香積佛國之香飯。經云。無盡戒定慧解脫解脫知見功德具足者。所食之餘終不可盡。以一心眞如無盡之理。五分法身資熏之功。自體性空無作妙用。豈有盡乎。又云。若未發大乘意食此飯者。至發意乃消。已發意食此飯者。得無生忍。然後乃消。已得無生忍食此飯者。至一生補處。然後乃消。譬如有藥名曰上味。其有服者。身諸毒滅。然後乃消。此飯如是。滅除一切諸煩惱毒。然後乃消。如諸大菩薩。雖復捨生受生。後身之中識中有種子。種子遇緣還生。香飯相續不斷。流至初地。發無漏心斷惑證眞。名之爲消。非是食滅名爲消也。故知食此飯者。何法不消。又云。彼國菩薩聞香入律。即獲一切德藏三昧。得此三昧者。菩薩所有功德皆悉具足。是以若從香入法界。自身即是衆香世界。自心即是香積如來。無量功德一心圓滿。悟入此者。何假外求。香界既然。十八界亦爾。盡是栖神之地。皆爲得道之場。如阿難白佛言。未曾有也世尊。此香飯能作佛事。佛言。如是如是阿難。或有佛土以佛光明而作佛事。有以諸菩薩而作佛事。有以佛所化人而作佛事。有以菩提樹而作佛事。有以佛衣服臥具而作佛事。有以飯食而作佛事。有以園林臺觀而作佛事。有以三十二相八十隨形好而作佛事。有以佛身而作佛事。有以虛空而作佛事。衆生應以此緣得入律行。有以夢幻影響鏡中像水中月熱時焰。如是等喩而作佛事。有以音聲語言文字而作佛事。或有清淨佛土寂寞。無言無說。無示無識。無作無爲。而作佛事。如是阿難。諸佛威儀進止諸所施爲。無非佛事。阿難。有此四魔八萬四千諸煩惱門。而諸衆生爲之疲勞。諸佛即以此法而作佛事。是名入一切諸佛法門。菩薩入此門者。若見一切淨好佛土。不以爲喜。不貪不高。若見一切不淨佛土不以爲憂。不礙不沒。但於諸佛生清淨心。歡喜恭敬。未曾有也。諸佛如來功德平等。爲教化衆生故。而現佛土不同。阿[1]離。汝見諸佛國土地有若干。而虛空無若干也。如是見諸佛色身有若干耳。其無礙慧無若干也。又如華嚴經中。具足優婆夷得菩薩無盡福德藏解脫門。能於如是一小器中。隨諸衆生種種欲樂。出生種種美味飮食。悉令充滿。乃至東方一世界不可說不可說佛剎微塵數世界中。所有一生所繫菩薩。食我食已。皆菩提樹下坐於道場。降伏魔界成阿耨多羅三藐三菩提。如東方。南西北方四維上下亦復如是。又如明智居士。得隨意出生福德藏解脫門。爾時居士知衆普集。須臾繫念仰視虛空。如其所須。悉從空下。一切衆會普皆滿足。然後復爲說種種法。所謂得美食而充足者。與說種種集福德行。離貪嗜行。知諸法行。成就法喜禪悅食行。修習具足諸相好行。增長成就難屈伏行。善能了達無上食行。成就無盡大威德力降魔怨行。得好飮而充足者。與其說法。令於生死捨離愛著入佛法味等。且如優婆夷器內明智居士空中隨意而出無限珍羞。繫念而雨衆多美食。凡來求者皆赴所須。得之者。盡證法門。食之者。咸成妙道。可謂無一塵而不具足佛事。無一法而不圓滿正宗。但隨衆生心應所知量。循業發現所見不同。外道見爲自然。凡夫見爲生死。聲聞見爲四諦。緣覺見爲因緣。小菩薩見爲但空。大菩薩見爲中道。諸佛見爲實相。若入宗鏡諸見並融。色塵爲佛事者。如頻婆娑羅王。因佛口放五色光照頂。後證阿那含果。又如寶積等五百長者。見佛淨土證無生法忍。此是覩色也。香塵爲佛事者。即香飯普熏三千大千。及欲色界諸天聞香入室。又燒香者。謂以智火發輝萬行普周遍故。塗香者。以性淨水和之飾法身故。粖香者。以金剛智破令無質故。又如慈悲不淨觀等斷諸惡者。如安息香能辟惡邪。正見智慧無惡不斷。又十善行等生歡喜香。如沈檀等。即攝根器。行施悅自他等。味塵爲佛事者。食此飯者身安快樂。譬如樂莊嚴國。觸塵爲佛事者。以手捫摸我一何快乃爾。光明爲佛事者。涅槃經云。遇斯光者。一切煩惱皆悉消除。夫放光者。即是一心智慧之光。以能照萬法之性故。即不隨塵墮其愚闇。如義

[1] 離＝難(元)(明)

海云。顯光明者。謂見塵法界眞如事理之時。顯了分明。此是智慧光明照也。若無智光則理事不顯。但見法時卽是光明。由積智功圓。是故放一光明。則法界無不顯示。常觀察一切法界。是爲放光明照一切。此宗鏡光。卽是諸佛毫光。普照法界。如華嚴經云。如來眉間有大人相。名遍法界光明雲。摩尼寶華以爲莊嚴。放大光明具衆寶色。猶如日月洞徹淸淨。其光普照十方國土。於中顯現一切佛身。復出妙音宣暢諸法。法華經云。放一毫光照萬八千佛土。光中悉見菩薩六度莊嚴衆生受報好醜等事。又云。放一淨光照無量國。大乘本生心地觀經云。爾時會中有一菩薩。名師子吼。覩如來放金色光明。四向觀視海會大衆。發大音聲。而作是言。乃至以是因緣。如來不久從三昧起。當爲演說心地觀門大乘妙法。告諸大衆。無量一切人天福樂。速求出世阿耨多羅三藐三菩提。所以者何。今日世尊從胸臆中放金色光。所照之處皆如金色。佛所顯示意趣甚深。一切世間聲聞緣覺。盡思度量所不能知。汝凡夫不觀自心。是故漂流生死海中。諸佛菩薩能觀心故。度生死海到於彼岸。三世如來法皆如是。放此光明非無因緣。釋曰。夫金色光者表所說宗。如文殊住方須彌南面。皆同一色無復異文。如寶饒經云。文殊師利言。大德須菩提。如須彌山王光。所照處悉同一色。所謂金色。如是須菩提般若光照一切結使。悉同一色。謂佛法色。此之心色。可謂明逾日月。量逸太虛。照燭包含無幽不盡。所以大般若經云。若幽冥世界。及於一一世界中間日月等光所不照處。爲作光明。應學般若波羅蜜多。寶積經云。我有光明。名無生。持其名者獲無所得。華嚴論云。光明覺品者。爲令信❶心自以自心光明覺照一切世間無盡大千世界。總佛境界自亦同等。以心隨光一一照之。心境❷合一內外見亡。初三千大千世界已次還以東方爲首。光至東方十三千世界。照百三千大千世界。如是十方十重倍倍。周迴十方圓照身心。一性無礙遍周同佛境界。一一作意如是觀察。然後以無作方便定印之。入十住初心。生如來智慧家。爲如來智慧法王之眞子。一如光明所照。如經具明。不可作佛光明自無其分。須當自以心光如佛光。開覺其心圓照法界。華嚴疏云。因中分別法相決了眞理。無虧理事不減佛法。故得一念悉解多門。所以放一光總圓福智。涅槃疏云。放光照文殊者。見色知心。文殊覩光遂解佛意。淨名私記云。或有光明而作佛事。何故如此。體遍虛空同於法界。畜生蟻子有情無情。皆是佛子。此卽是解脫法。卽是須彌入芥子。如上解釋。方了佛所說經。卽同淨名之見。不同二乘唯見空解脫故。法華經云。但離虛妄名爲解脫。其實未得一切解脫。若得一切解脫者。豈有一法非佛事乎。菩提樹爲佛事者。此樹色香微妙。復出法音。見聞嗅觸皆悟聖道。衣服臥具爲佛事者。昔閻浮提王得佛袈裟。懸置高幢以示國人。有病之者。覩見歸命病皆除愈。發菩提心因此悟道。大集經云。爾時五百大聲聞。各以己身所著欝多羅僧奉虛空藏。奉上衣已一時同聲。說如是言。其有衆生深發阿耨多羅三藐三菩提心者。快得善利。於如是大智法藏中不墮其外。所上之衣卽便不現。時諸聲聞問虛空藏言衣。何所至耶。虛空藏答言。入我藏中。華手經云。佛言。我今當現神通之力。令諸菩薩自知所願。發心行道淨佛國土。成就衆生。及成佛時世界嚴淨。聲聞菩薩衆數。如是演說正法度人。如是壽命長短佛法。如是形色相好正行。如是滅度之後法住久近。令諸菩薩各於衣中。見如是事得斷所疑。乃至偈云。佛入三昧故。令我得是眼。及諸總持門。遍入一切法。故知成佛度生不離自身心內乃至所受用法中。如大乘千鉢大敎王經云。曼殊室利菩薩手中吠瑠璃鉢內。傍看有何等相。大迦葉。則從座而起。便於世尊前頭面作禮而去。大迦葉則於曼殊室利前頭面禮敬訖。便於鉢內觀看。乃見鉢中有百億三千大千世界。百億無色界。百億色界。百億六欲界。有百億須彌山。百億四天下。百億南閻浮提。百億娑訶世界。百億釋迦如來。百億千臂千鉢曼殊室利菩薩。百億迦葉。在曼殊鉢內。有百億世界。世界中有百億大迦葉。各各向曼殊前請問大乘法義。虛空爲佛事者。如文殊滅色像現虛空相。以化闍王因得悟道。又如大集會中虛空藏來時。純現虛空相。經云。虛空藏菩薩謂阿難言。大德。我以自身證知。是故如所證知。能如是說。何以故。我身卽是虛空。

❶心自＝自心(明)　❷合＝令(元)

以虛空證知一切法爲虛空印所印。又如虛空藏菩薩。以虛空爲庫藏。雨十方無量阿僧祇世界。所雨寶物飮食衣服。故偈云。虛空無高故。下亦不可得。諸法亦如是。其性無高下。又偈云。虛空藏菩薩。得虛空庫藏。充足諸有情。此藏無窮盡。諸煩惱門爲佛事者。如經云。煩惱是道場。知如實故。仁王經云。衆生未成佛。菩提爲煩惱。衆生若成佛。煩惱爲菩提。猶如下醫以藥成非藥。上品良醫用非藥爲藥。衆生將諸佛心爲塵勞門。諸佛用衆生心成菩提道 亦如福德者。執石成金。業貧者。變金爲石。法無定相迴轉由心。道絕名言理無變異。如眼色等。一一皆具十法界。不瞬世界隘視得無生法忍。卽眼爲法界。見華謝而悟無常。證辟支佛果。卽色爲法界故。經云。菩薩有一照法性冠。著此冠時。一切諸法悉現在心。諸事亦爾。又如輪王有一床寶。聖王居上卽能離欲逮得四禪。玉女雖見如覩佛像不生欲心。是以色爲所造。心爲能造。未有一法非是我心。若迷所造則成世塵。若悟能造則爲妙旨。又打髑髏作聲。知過去善惡生死之處。卽聲爲法界。是知直觀本理。理具諸法。若無妙觀日用不知。若能了知。則見一切萬法皆具一心。不思議圓頓之理。故肇法師云。聖遠乎哉。體之卽神。道遠乎哉。觸事而眞。可謂心境俱宗矣。若得宗鏡之明。任運能照。若色若心。無不通達。是以華嚴經云。此諸供具皆是無上心所成。無作法所印。如華藏世界。山河草木皆成佛事。善財童子。見聞覺知悉入法界。卽知一切諸法皆是佛法。並爲宗鏡之光。靡現一塵之迹。釋論云。不以敗壞色。得趣平等道。觀色不異。乃能等於大乘。如明與暗共合。而汝不見。謂明暗異。欲知其義。如彼日光。又日出時暗不向十方。暗常在無所歸趣。明亦如是。與暗共合。生死與道合。道卽是生死。是以生死如暗。大道如明。不去暗而卽明。不動生死而是道故。化人爲佛事者。如須扇多佛留化佛度衆生。大集經云。時化比丘語舍利弗言。大德。汝意將無謂我今者異於汝耶。舍利弗言。不也比丘。何以故。如來常說一切諸法皆悉如化。如如來說。我亦如化。大德。若有人能供養如來。卽是供養化無異也。時舍利弗語不可說菩薩言。善男子。誰入是化今作是說。大德。如鏡中像。其誰在中而有像現。善男子。無在中者。直以淸淨四大因緣。故有像現。大德。化亦如是。法性淨故能作此說。善男子。若爾者。一切衆生何故不能如是宣說。大德。鏡之背後俱不離鏡。像何不現。善男子。鏡背四大不淸淨故。大德。衆生亦爾。不能淸淨法界性故。不能宣說。寂寞無言爲佛事者。卽示心輪。雖無言說不妨有寂寞之樂。若非樂者。何得言作佛事耶。若佛不示心十地不知。若示心者。蝡蟲能知。當知是示心義。此間亦用無說無示爲佛事。如淨名杜口文殊稱述。又如大集經云。淸淨。寂靜。光明。無諍。如是四法等入一界一法一句。如是四法卽是涅槃。遠煩惱故名之爲淸淨。畢竟淨故名曰寂靜。無暗冥故名曰光明。不可說故名爲無諍。以是故言。釋迦如來默無所說。是以語默動靜無非佛事。故先德云。雲臺寶網盡演妙音。毛孔光明皆能說法。香積世界。餐香飯而三昧顯。極樂佛國。聽風柯而正念成。絲竹可以傳心。目擊以之存道。旣語默視瞬皆說。則見聞覺知盡聽。苟能得法契神。何必要因言說。如琴中傳意於秦王。脫荊軻之手。相如調文君之女。終獲隨車。帝釋有法樂之臣。馬鳴有和羅之技。皆絲竹傳心也。目擊存道者。莊子云。夫子欲見溫伯雪子。久而不見。及見寂無一言。及出子路怪而問曰。夫子欲見溫伯雪子久矣。何以寂無一言。子曰。若斯人者目擊而道存。亦不可以容聲者矣。雲臺說法者。華嚴經云。於虛空中成大光明雲網臺。時光臺中以諸佛威神力故而說頌言。佛無等等如虛空。十力無量勝功德。人間最勝世中上。釋師子法加於彼。寶網說法者。華嚴經云。其師子座摩尼爲臺。蓮華爲網。乃至復以諸佛威神所持。演說如來廣大境界。毛孔說法者。入法界品云。世界海微塵數菩薩俱來向佛所。於一切毛孔中出。說一切衆生語言海音聲雲。光明說法者。現相品云。爾時諸菩薩光明中同時發聲。說此頌言。諸光明中出妙音。普遍十方一切國。演說佛子諸功德。能入菩提之妙道。乃至逆順善惡無非佛事。如從二乘止佛是順行。從地獄止魔王是逆行。又如釋迦純行善。調達純行惡。身子志誠信。善星堅不信等。姸醜同歸無非佛事。故經云。平等眞法界。諸佛不能行不能到。又云。實際理

地。大魔王不能行不能到，以佛魔俱不出法界之門實際之地。以是一法故。若有行有到則有人有法。在法界之外成二見故。所以首楞嚴三昧經云。佛授魔女佛記，後魔聞諸女得記作佛。來白佛言。我今於自眷屬不得自在。是時天女示怯弱相而宣妙理。復語魔言。汝莫愁惱。我等今者不出汝界。所以者何。魔界如。佛界如。不二不異。我等不離如是魔界。魔界卽佛界故。魔界無有定法可示。佛界亦無定法可示。一切諸法皆無定性。無定性故無有眷屬及非眷屬。若能了此一際法門。可謂當魔跡而履佛跡。居俗流而泛法流。但了自心則衆妙普會。故云妙法亦喩蓮華。華開之時。卽鬚蘂臺子種種皆現。喩衆生心開悲智行願。亦開。此妙法常住。卽一心爲佛果種子。所以如來得此一法。卽具足一切法。是故於一微塵一毛孔中。與無量微塵毛孔悉等。如來於中演說一切法。法理重重不可盡也。以重重妙故。愍衆生不知心妙但逐麁浮。若開悟時不隔剎那便成佛果。所以首楞嚴經云。彈指超無學。如闇室中寶蘭燭纔然一時頓現。故云心開意解得法眼淨。亦云心目開明。以見法界體心內心外無一毫塵相故。得法眼明淨。若見有無皆成障翳。是知非獨心爲佛事門。乃至恒沙萬行萬德之根本。如瑜伽論云。若有人問言。菩薩以何爲本應決定答言。以大悲爲本。大涅槃經云。若有人問。誰是一切諸善根本。當言慈是。以是義故。實非虛妄。善男子。能爲善者名實思惟。實思惟卽名爲慈。[1]慈卽如來慈。卽大乘夫。言實思惟者。無非眞實心是。若入宗鏡中。似處栴檀室。純一無雜湛爾混融。念念盡證法門。步步皆參知識。如華嚴經中。或以音聲。或現妙色。或以奇香。或以上味。或以妙觸。或以法鏡。或內六根。或四威儀。或弟子人物。或一切所作。或順行正法。或逆施邪道。凡有見聞皆堪攝物。所以入法界品云。於一毛孔出一切佛妙法音。又頌云。諸寶羅網相扣磨。演佛音聲常不絕。又普賢行品頌云。佛說菩薩說。剎說衆生說。三世一切說。乃至密嚴經中。金剛藏菩薩遍身毛孔出聲說法。是以橫該十方一切處。竪徹三際一切時。常轉法輪。無斷無盡。所以何僧祇品偈云。彼諸一一如來等。出不可說梵音聲。於彼一一梵音中。轉不可說淨法輪。於彼一一法輪中。雨不可說修多羅。於彼一一修多羅。分別諸法不可說。於彼一一諸法中。又說諸法不可說等。故知若順旨冥宗。雖不說法觸境。而常聆妙音。或緣背障深。設居佛會當說而不聞一字。如演祕密教同席異聞。似談華嚴宗二乘不見。可謂幽玄莫測。唯除種如來相善根之人。至妙難思。不入一切餘衆生之手。又雜華嚴飾論云。衆生流轉生死。所以不得眞道。誠由不識心源。若識心源者。能捨邪執歸於正道。乃至云。一切衆生心識一剎那中遍至十方。速疾無礙直過石壁。至處無畏如師子故。如經云。於師子胸臆中住。則知一心法界。法界一心。函蓋十方不露絲髮。豈唯心具。身亦遍含。且如十身中。有國土身虛空身。云何不具耶。如禪波羅蜜云。衆生身內世間與外國土。義相關行者三昧智慧願智之力。諦觀身時。卽知此身具倣天地一切法俗之事。所以者何。如此身相。頭圓象天。足方法地。內有空種。卽是虛空。腹溫煖法春夏。背剛强法秋冬。四[2]季體四時。大節十二法十二月。小節三百六十法三百六十日。鼻口出氣息。法山澤谿谷之風氣。眼目法日月。眼開閉法晝夜。髮法星辰。眉爲北斗。脈爲江河。骨爲玉石。皮肉爲地土。毛法叢林。五藏在內。在天法五星。在地法五嶽。在陰陽法五行。在世法五常。內爲五神。修爲五德。使者爲八卦。治罪爲五刑。主領爲五官。昇爲五雲。化爲五龍。心爲朱雀。腎爲玄武。肝爲青龍。肺爲白虎。脾爲句陳。此五種衆生。則攝一切世間禽獸。悉在其內。亦爲五姓。謂宮商角徵羽。一切萬姓並在其內。對書典則爲五經。一切書史從此出。若對工巧。卽是五明。六藝一切技術悉出其間。當知人身雖小。義與天地相關。如此說身。非但直是五陰世間。亦是國土世間。又身內王法治正義。行者於三昧內願智之力。卽復覺知身內。心爲大王。上義下仁。故居在百重之內。出則有前後左右官屬侍衞。肺爲司馬。肝爲司徒。脾爲司空。腎爲大海。中有神龜呼吸元氣。行風致雨。通氣四支。四支爲民子。左爲司命。右爲司錄。主錄人命。齊中太一君亦人之主。柱天大將軍特進君王。主身內萬二千大神。太一有八使者。八卦是也。合爲九卿。三焦開元爲左社右稷。主

[1] 慈＝悲(元)(明)　[2] 季體＝體法(明)

姧賊。上焦通氣入頭。中爲宗廟。王者於間治化。若心行正法群下皆隨。則治正淸夷。故五藏調和六腑通適。四大安樂無諸疾惱。終保年壽。若心行非法。則群僚作亂互相殘害。故四大不調諸根閉塞。因此抱患致終。皆由行心惡法故。經言。失魂卽亂。失魄則狂。失意則惑。失志則忘。失神則死。當知外立王道治化。皆身內之法。如是等義。具如提謂經說。又明內世間義相關者。上來所說並與外義。相關所以者何。佛未出時。諸神仙世智等亦達此法名義相對故。說前爲外世間義也。是諸神仙。雖復世智辯聽能通達世間。若住此分別。終是心行理外未見眞實。於佛法不名聖人。猶是凡夫輪迴三界二十五有。未出生死。若化衆生名爲舊醫。亦名世醫。故涅槃經云。世醫所療治差已還復發。若是如來療治者。差已不復發。此如下說。今言內義世間者。卽是如來出世。廣說一切敎門名義之相。以化衆生。行者於定心內。意欲得知佛法敎門主對之相。三昧智慧善根力故。卽便覺知。云何知。如佛說。五戒義。爲對五藏。若四大五陰十二入十八界四諦十二因緣。悉入身內也。卽知四大此義。爲對五藏。風對肝。火對心。水對腎。地對肺脾。言聞五陰之名。尋卽覺知對身五藏。色對肝。識對脾。想對心。受對腎。行對肺。名雖不次而義相關。若聞十二入十八界。亦復卽知對內五陰。一入三界義自可見。二入三界今當分別。五識悉爲意入界。外五塵內法塵以爲法入界。此卽二入三界相關。意識界者。初生五識爲根。對外法塵卽生意識。名意識界。若聞五根。亦知對內五藏憂根對肝。苦根對心。喜根對❶肺。樂根對腎。捨根對脾。五根因緣則具有三界。所以者何。憂根對欲界。苦根對初禪。喜根對二禪。樂根對三禪。捨根對四禪。乃至四空定皆名捨俱禪。當知三界亦與五藏。其義相關。聞說四生。亦覺知此義關五藏。所以者何。欲界具五根五根關五藏。五藏關四大對四生。一切卵生多是風大性身能輕擧故。一切濕生多是水大性。因濕而生故。一切胎生多屬地大性。其身重鈍故。一切化生多屬火大性。火體無而欻有故。亦有光明故。如來爲化三界四生故。說四諦十二因緣六波羅蜜。當知此三法藥神丹。悉是對治衆生五藏五根五陰故說。所以者何。如佛說一心四諦義。當知集諦對肝因。屬初生故。苦諦對心果。是成就故。道諦對肺金。能斷截故。滅諦對腎。冬藏之法。已有還無故。一心已對脾。開通四諦故。乃至十二因緣六波羅蜜。類此可知也。此種法藏則廣攝如來一切敎門。是故行者。若心明利諦觀身相。卽便覺了一切佛法名義。故華嚴經言。明了此身者。卽是達一切。是則說內義世間義相關之相。意在幽微。非悟勿述。如上廣引諸聖微言。則知我之身心。世出世間。一切淨穢國土。眞俗法門。配當無差。靡不具足。故云。一塵含法界。九世刹那分。又云。解則十方一心中。迷則方寸千里外。若能如是正解圓通。則十方世界擎在掌中。四海波瀾吸歸毛孔。有何難哉。可謂密室靜坐成佛不久矣

宗鏡錄卷第二十四

*丁未歲高麗國分司大藏都監奉
勅彫造

宗鏡錄卷第二十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫一代時敎了義諸經。雖題目不同。能詮有別。皆目一心之旨。終無識外之文。凡挂一言盡歸宗鏡。橫周法界皆同此釋。如稱妙法蓮華經者。妙法卽是絕待眞心。稱之曰妙。蓮華以出水無著爲義。卽喩心性隨流墮凡而不染垢。返流出塵而不著淨。乃至下之七喩。比況皆同。火宅卽是第八識體。起四倒八苦之火。燒三界五陰之身。鬼神配利使諸見之邊邪。禽蟲喩鈍使根隨之煩惱。乃至一切經敎無量法門。或譬喩說。或因緣說。或廣略說。或橫竪說。所有名相句義。皆是心王心所之法。若迷一念心執著外境。隨處生著。卽入火宅義。若悟一念心通達一切。無非實相卽出火宅義。　但是生煩惱時有業留處卽是繫縛卽是生死。若了煩惱性空無有業處。卽是解脫。卽是得道。如思益經云。佛言。我坐道場時。唯得顚倒所起煩惱畢竟空性。以無所得故得。以無所知故知。如云不得一法卽與授記。是斯旨也。若信解品內。法喩之文。長者卽是心王。窮子卽是妄念。一念纔起五陰俱生。背覺

❶肺＝胇㊊

合塵名爲捨父。伶俜五趣號五十年。歸家是返本還原。付財是悟心得記。三草二木同會一心。化壘草庵即示眞實。繫珠指懷中之佛性。鑿井出心地之智泉。乃至觀音品中云。若三千大千國土滿中怨賊者。 即衆生十使利鈍煩惱。遍一切處惱亂行人。稱爲怨賊。若遇順境而起軟賊即是華箭射體。 若遇逆緣而起强賊。即是毒箭入心。利使見賊煩惱遍一切處者。如經云。處處皆有魑魅魍魎。以依言執法隨處起見解故。 若鈍使怨煩惱遍一切處者。如經云。諸惡蟲輩交橫馳走。以觸目覩境逆順交馳念念憎愛隨處動結故。 有一商主者。即是心王。將諸商人者。即是眼等六識。商人貨易珍寶義。若眼商人。被色塵所易貨眼自性之珍寶。若耳商人。被聲塵所易貨耳自性之珍寶等。 齎持重寶者。即是俱懷佛性。經過險路者。即是三界之險有六趣之迷津。其中一人作是唱言者。即是意根能起隨念計度之分別。常引導五根入於善惡。諸善男子。勿得恐怖。汝等應當一心稱觀世音菩薩名號。是菩薩能以無畏施於衆生。汝等若稱名者。於此怨賊即得解脫者。若了一心則無外境。眼不爲色所劫。乃至意不爲法所劫。即當處解脫。所以華嚴經頌云。一中解無量。無量中解一。了彼互生起。當成無所畏。即是於一心中能了萬法。互生互滅無有自性。萬境皆空不爲所怖。即是以無畏施於衆生。於此根塵怨賊即時解脫。 衆商人聞俱發聲言南無觀世音菩薩。稱其名故即得解脫者。六根都會一心。即是俱發聲言。纔了唯心諸境自滅。即是稱其名故即得解脫。以無法對治不生欣感故。所以方便品云。十方佛土中。唯有一乘法。如法華名相云。經云。色涅槃。受想行識涅槃。此中亦爾。色法華。受想行識法華。經云。色非染非淨。色生般若生。色性虛微名妙色體。自離假名爲法。色無塵垢借喻蓮華。文字性空。目之爲經。經者。以身心爲義。如來在乎陰界。陰界即如。何異之有。略統始終以爲心要。啓發心路名之爲序。悟心將發達本來空。即是悟佛知見。一色寂滅。一切色亦然。一切聲亦然。即是十方佛同說法華。諸法從本來常自寂滅相。此是何物法。並是眼法。乃至意法身心皆寂滅。佛子。行此寂滅道。即是佛也。所以古師云。妙法者。是如來靈智體也。或名大方廣佛華嚴經者。大方廣者。是一心所證之法。佛華嚴者。即一心能證之人。攝所歸能。人法冥合皆是一心。大者即是凡聖一心眞如體大。以眞如性遍一切處故。方者即是眞如相大。能具足無漏性功德故。廣者即是眞如用大。能生世出世間諸善根故。佛者是一心無作之果海。 華者是一心萬行之因門。嚴者是一心妙用之莊嚴。經者是一心眞如無盡之妙理。 如破塵所出之卷。仰空所寫之文。乃至八十卷中。所有長行短頌一文一字。如善財所見五十三位善知識。若人若神或男或女等。 一一皆是自心逐位所證法門。如三乘說解而非行。 如說人名字而不識其人。若此宗鏡一乘之理說者。即行即解。如看其面不說其名而自識也。或託事說。或立況說。若大乘中所明。託事以顯法。即以異事而顯異法。多是一事表一法。如室表慈悲衣表忍辱等。今明一事即法即人。即依即正。具無盡德。隨一事即攝無盡。以稱性爲事。事何有盡。從眞起相。相復何窮。又三乘所說教門。但以別教而詮別義。所以得理而忘教。若入此圓宗者。而教即是義。以一法纔興即一切無邊萬法皆悉同時具足相應故。 此一法外更無餘法。所以經云。知從一法出一切法。而能各各分別演說。 以一切法種種義究竟皆是一義故。以一心能生一切萬法。演出無邊義趣。展即遍滿法界。還攝種種法義。歸於一心。不動一心。而演諸義。不壞諸義。而顯一心。即卷常舒如來於一言語中。 演說無邊契經海。即舒常卷一切法門無盡海。 同會一法道場中。如草木四微從地而生還歸地滅。猶波浪鼓動依水而起還復水源。故經頌云。佛智通達淨無礙。一念普知三世法。皆從心識因緣起。生滅無常無自性。故淸涼疏云。華嚴經者。統唯一眞法界。謂總該萬有。即是一心也。或名維摩經者。此云淨名。即是一切衆生自性淸淨心。此心弗澄而自淸弗瑩而自瑩。處凡而不垢。在聖而不淨。故云自性淸淨。所言名者。以心無形但有名故。文中所說。以四海之渺瀰攝歸毛孔。用須彌之高廣內入芥中。飛佛土於十方。未移本處。擲大千於界外。含識莫知。日月懸於毫端。供具現於體內。腹納劫燒之焰。火事如然。口吸十方之風。身無損滅。

斯皆自心轉變。不動而遠近俄分。一念❶包容。無礙而大小相入。天台疏云。以須彌之高廣內芥子中。無所增減。須彌山王本相如故。而四天王忉利諸天。不覺不知己之所入。唯應度者。乃見須彌入芥子中。是名不可思議解脫法門。又以四大海水入一毛孔。不嬈魚鼈黿鼉水性之屬。而彼大海本相如故。諸龍鬼神阿脩羅等。不覺不知己之所入。於此衆生亦無所嬈。此是明不思議之大用也。正以實慧與眞性合。故得有斯莫測之用。此如大智論偈云。水銀和眞金。能塗諸色像。功德和法身。處處應現往。若須彌高廣內於芥子而無增減。亦不迫迮。不覺不知者。具不思議解脫者。迹居依報之境得自在也。此義難解。有師言。神力能爾。今謂不思議性。非天人脩羅佛之所作。神力何能爾。有師言。小無小相。大無大相。故得入也。今謂小是小。大是大。是自性小大不得相入者。小大大小。既是他性之小大。何得入也。今解。華嚴經明一微塵有大千經卷。觀衆生一念無明心。卽是如來心。若見此心則能以須彌入芥子。無相妨也。下諸不思議事窮劫說不能盡。皆是此意耳。所以然者。此經云。諸佛解脫當於衆生心行中求。若觀衆生心行。得諸佛解脫。住此解脫。則能現如是種種不思議事也。所以然者。諸方便教明二乘得偏眞之理解脫。是思議解脫。如得玻璃珠不能雨寶。大乘圓教明菩薩中道圓眞眞性解脫。卽是不思議解脫。如得如意珠能雨大千寶也。見衆生心行眞性。得芥子須彌眞性一如無二如。若得芥子眞性之小。能容須彌之大。得須彌眞性。則須彌之大不礙芥子之小。擧此一意可以例下諸事也。而言其中衆生不覺唯應度者乃能見之者。衆生既不見小大眞性之理。豈覺知也。其有得度之機。卽見此事也。又若能觀此眞性入觀行卽相似卽。因此必得如來滅度。故言乃能見之。故法華經明六根淸淨云。唯獨自明了。餘人所不見也。經言。又以四大海水入一毛孔者。 正報得自在也若會海水不思議眞性卽是一毛不思議眞性者。 能以海水入一毛孔。於正報之身無所妨損也。輔行記釋云。且約一念剎那心所起。故言小也。卽此一念具足法身一切佛法。卽是能容須彌之大。大小常遍理事無礙。事理本來相卽故。所以不斷煩惱而入涅槃。只指凡夫一念剎那心。具足難思法身之體。本來相在故。是故方便教中之人。迷於相在不思議理。縱聞常住解惑分歧。故別教道中仍存異解。唯於圓教始末一如。故五分法身不逾凡質。所以云。欲見如來心。但觀衆生心。則諸佛衆生是名。心常契旨。有識無情是號。法本同原。認名號而世諦成差。觀體性而眞門一等。法華經法師功德品云。菩薩於淨身悉見世所有。唯獨自明了餘人所不見。古釋云。何意不見。有我相故耳。無我卽見性。了人法二空眞心自現。卽是淨身。於眞心中世間所有一切境界悉於中現。 故首楞嚴經云。諸法所生唯心所現。性空無伴名獨。若取陰界入卽名餘人。爲陰所覆不見自性。龐居士偈云。居士元無病。方丈現有疾。唯憂二乘者。緣事不得出。所以訶穢食。純說波羅蜜。上方一盂飯。氣滿於七日。不假日月光。心王照斯室。文殊問不二。忘言功自畢。過去既如然。現在還同一。若能達此理。無求總成佛。牛頭淨名私記云。經明於一毛孔中見摩耶身。摩耶胎中行無量步。如不可說微塵世界闊。一日行無量步。是何物法門。亦作室中容三萬二千師子座說。又作須彌入芥子說。涅槃經中。作藕絲懸須彌山說。大品中作針鋒上無邊身菩薩名說。只是一意一解千從。當於觀智心行中求。若事相上看終不得。經云。是名不可思議解脫法門。明一切法當體自解脫。色大故般若大。色如虛空萬法例爾。故知諸佛凡有所說。雖約事言皆是卽相明宗。終無別意。故法華經云。十方諦求更無餘乘。唯宗一法矣。靈辯和尙華嚴論問云。大小淨穢相各差別。云何而得大小相卽。答性非性故如像入鏡中。像如本而鏡中現。鏡如本而容衆像。俱無增減。以無性故。一念入一切世界不思議住故。是故心藏功德無邊。或云金剛般若波羅蜜經者。卽是本心不動喩。若金剛般若眞智。乃靈臺妙性。達此而卽到涅槃彼岸。昧此而住生死迷津。文中所說應無所住而生其心者。 起念卽是住著心若不起萬法無生。卽心遍一切處。一切處遍心。如是了達頓入自宗。 故云若是經典所在之處則爲有佛。以心遍卽法遍。以法卽佛故。以智通卽境通。以境卽心故。如華嚴經云。如來成

❶包二句

正覺身。究竟無生滅故。如一毛孔遍法界。一切毛孔悉亦如是。當知無有少許處空無佛身。何以故。如來成正覺時。無處不至故。是以若不悟自心遍一切處。則心外見法顚倒輪迴。豈得稱正遍知成善逝之者。如經云。凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相則見如來。以瞥有一毫起處悉落見聞。從分別生俱非眞實。若不達無相卽相。則是取相凡夫。若了相卽無相。則成唯心大覺。旣不可取相求悟。亦不可離相思眞。不卽不離覺性自現。又云。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提。法皆從此經。出以十方三世一切如來悟心成佛。乃至三寶四諦並從心出。覺此名佛。軌此名法。和此名僧。金剛𨐋宗云金剛般若波羅蜜經者。一切如來悟心之門也。了無明之妄心。卽妙慧之眞心。故曰悟心。經云。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。悟三世之妄心不可得而有眞心。故曰悟心。般若不壞假名論云。若菩薩心不住法而行布施。如人有目日光明照見種種色者。如人有目者。得無生忍也。日光明照者。決定了知諸法無性。見種種色者。悟一切法。不生不滅。不斷不常。不一不異。不來不出。無所得等。菩薩如是行不住施。速成正覺得大涅槃。釋曰。云何行不住施速證菩提。以了一切法卽心自性不住於法寂照無涯。成觸目之菩提。得現前之三昧。若住一法爲境所留。失心智之光。入愚癡之闇。金剛經義云。常見自性念念不離。故云佛在。正見性時。恒沙數劫只如今時。故名爾時。知心是佛卽是佛付囑了。於法應無所住行於布施。十方國土中唯有一乘法。只是一心。心卽是法。法卽是心。更住何法。故言不住。若離心別有法可得。卽生執心住於法相。卽是無目之人。故稱最上第一希有之法。修此法者。現世成佛。十方合爲一相。見一切佛及諸衆生。本無差別。見三世之事狀如彈指。此豈不是希有之法。又如諸了義經中云。聽法之衆從十方世界外來者。卽是悟心爲來。若迷此宗。乃遠在他方之外。如華嚴論云。十佛刹微塵數世界外來者。明從迷入信。故號爲來言彼世界。中有佛號不動智者。爲明不動智佛是十方凡聖共有根本之智明於此。智能起信心。故號之爲來。此不動智佛一切衆生常自有之。若取相隨迷。卽塵障無盡。若一念覺迷達相。卽淨若虛空。但爲隨迷稱外。悟處言來。而實佛刹本無遠近內外等障。亦無去來。無邊佛刹不出毛孔微塵之表。今致遠近。意令初信心者心廣大故。言其從彼世界中來。又明從迷悟入故言爲來。是以入宗鏡中。理當絕學。百氏之說。一敎能明。萬化之端。一言可蔽。或云。香積❶云此有四十二恒河世界者。卽是經歷四十二位心地法門。❷成云。散華瓔珞空中成四柱之寶臺者。卽是常樂我淨一心四德之涅槃。所以華嚴經云。此華蓋等皆是無生法忍之所生起。或佛言彼時鹿王者。卽我身是。卽結會古今明自心一際之法。或敎中凡有空中發聲告示言下息疑者。並是頓悟自心非他境界。或法華移天人於他土。卽是三變心田。或維摩取妙喜來此方。斯乃卽穢明淨。或丈室容於高座。寶蓋現於大千。未離兜率已般涅槃。不起樹王而昇忉利。執手經無量之劫。登閣見三世之因。釋迦眉間出菩薩身雲之衆。普賢毛孔示諸佛境界之門。小器出無限之嘉羞。仰空雨難窮之珍寶。不動此處遍坐道場。十刹寶坊合爲一土。聞經於五十小劫。猶若剎那之時。現通七日之中。舒之爲一大劫。乃至恒沙法聚無量義門。舉一例諸。俱不出自心之法。故知菩薩隨世所作皆表一心。故淨名經云。不捨道法現凡夫事。如華嚴經云。一念於一切處。爲一切衆生示成正覺。是菩薩園林法身。周遍盡虛空一切世界故。又云。一切菩薩行遊戲神通。皆得自在。是菩薩宮殿善遊戲諸禪解脫三昧智慧故。是以正報依報皆成佛法。所以淨名私記云。取妙喜來此土者。辯於淨穢無二也。彼界雖來入此土。亦不增減。本性如故。雖來畢竟不動。何意如此。好自思之。故❸知萬法施爲隱顯往復。若事若理皆不出一眞心矣

如是解者。稱可佛心。發智明而若千日照空。攝衆義而如百川歸海。畢竟更無一法現於心外及在心中。乃至下及衆生無明。上該諸佛種智。皆是無生性空妙旨。如摩訶般若經云。爾時釋提桓因及三千大千世界中。諸天化作華。散佛菩薩摩訶薩比丘僧及須菩提上。亦供養般若波羅蜜。是時三千大千世界華悉周遍於虛空中。化成華臺。端嚴殊妙。須

❶云＝去(元)(明)　❷成＝或(元)(明)　❸知＝和(元)

菩提心念。是天子所散華。天上未曾見如是華。此華是化華。非樹生華。是諸天子所散華。從心樹生。非樹生華。釋提桓因知須菩提心所念。語須菩提言。大德。是華非生華。亦非意樹生。須菩提語釋提桓因言。憍尸迦。汝言是華非生華亦非意樹生。憍尸迦。若是非生法不名爲華。釋提桓因語須菩提言。大德。非但是華不生。色亦不生。受想行識亦不生。須菩提言。憍尸迦。非但是華不生色亦不生。若不生是不名爲色受想行識亦不生。若不生是不名爲識。 六入六識六觸六觸因緣生諸受亦如是。檀波羅蜜不生。若不生是不名檀波羅蜜。乃至般若波羅蜜不生。若不生是不名般若波羅蜜。乃至一切種智不生。若不生是不名一切種智。故知萬法都會無生。千途盡歸宗鏡。如先德云。今佛之三身十波羅蜜。乃至菩薩利他等行。並依自法融轉而行。卽衆生心中有眞如體大。今日修行引出法身。由心中有眞如相大。今日修行引出報身。由心中有眞如用大。今日修行引出化身。由心中有眞如法性自無慳貪。今日修[1]學順法性無慳、引出檀波羅蜜等。所以華嚴經頌云。文殊法常爾。法王唯一法。一切無礙人。一道出生死。又頌云。金剛鐵圍數無量。悉能置在一毫端。若明至大有小相。菩薩以此初發心。以大小無性廣狹隨緣。 若能明見至大無外之相卽至小無內之相。皆是一毫端心地法門。名爲見道。故云菩薩以此初發心如是解者。不易凡身。生如來家。成眞佛子。義海云。生佛家者。眞如法界無生菩提涅槃爲家。如見塵無生無性時。卽此智從無生法顯。卽爲生佛家也。經頌云。於法不分別。是則從如生。又云。普於三世佛法中而化生但契義理。 卽名生佛家也。是佛之子。亦名爲佛出現也。故知凡挂文言盡爲心跡。乃至稱爲眞如。亦名爲跡。若能尋跡得本。自然絕跡歸宗。或迷跡徇塵。則爲失本。所以了之者。本跡雖殊不思議一。昧之者。本跡俱迷隨情自異。故大寶積經云。我證菩提無差別跡。何名爲跡。眞如法性二俱名迹。諸法實際亦名爲迹。無生無滅亦名爲迹。今時多執方便言教之跡。失於一心正義之本。是以宗鏡所示。皆令尋跡得本。雖遍引言詮。殷勤委細同指於此。故天王般若經云。利根性人說文知義。若能說文知義。見法識心。方入宗鏡中頓消疑慮。則不用天眼觀。徹見十方界。不用天耳聽。遍聞法界聲。不假神足通。疾至十方際。端坐寂不動。諸佛常現前。如般舟三昧經云。 何因致現在諸佛悉在前立三昧如是。跋陀和。其有比丘·比丘尼·優婆塞·優婆夷。持戒完具獨一處心。西方阿彌陀佛今現在。隨所聞當念。去是間千億萬佛刹。其國名須摩提。在衆菩薩中央說經。 一切常念阿彌陀佛。佛告跋陀和。譬如人臥在於夢中見所有金銀珍寶父母兄弟妻子親屬知識相與娛樂喜樂無比。及其覺已爲人說之。自念夢中所見如是。跋陀和。菩薩。若沙門。白衣。所聞西方阿彌陀佛。當念彼方佛。不得缺戒。一心念若一日晝夜。若七日七夜。過七日已後見阿彌陀佛。於覺不見。於夢中見之。譬如夢中所見。不知晝夜。亦不知內。亦不見外。亦不用在冥中故不見。 不用有所蔽礙故不見。如是跋陀和。菩薩心當如是念時。諸佛國界名大阿彌山。其有幽冥之處。悉爲開闢。目亦不蔽。心亦不礙。是菩薩摩訶薩。不持天眼徹視。不持天耳徹聽。不持神足到其佛刹。不於是間終。不生彼間佛刹。爾乃見便於此間坐見阿彌陀佛。聞所說法悉受持得。從三昧起悉能具足。爲人說之。如上所說。皆是頓入之門。以備上根。非爲權漸。今則傍明佛旨略讚經文。大意並依先德解釋。卽何理而不盡。何事而不窮。然更在後賢智眼明斷。以佛意深奧一句能生無量義故 問。 如上所說芥納須彌。毛吞巨海。既唯一心。須彌爲復入芥子。不入芥子。若言入。經何故云。須彌本相如故。若言不入。又云。唯應度者見之 答。若有所入處。卽失諸法自性。若言不入。又成二見。又或云。小是大家之小。大是小家之大。或云。芥子須彌各無自性。此皆是以空納空。有何奇特。故知未入宗鏡情見難忘。局大小於方隅。立見聞於妙道。致使一眞潛隱萬法不融。今明正義者。所謂入而不入。卽識須彌之本相。不入而入。解了諸法之自宗。還原觀云。所言入者。性相俱泯體同法界。入無入相。名爲入也。經偈云。如來深境界。其量等虛空。一切衆生入而實無所入。華嚴經云。悉入法界而無所入。若別有一入處則入時失本相。不得說種種諸法。以當體自虛名入法界。無別可

[1]學＝行㊄

入則不壞種種。又經云。雖諸法無一無異。而說一異。故知要由事相歷然不入。方得相資相遍耳。若入則失緣。則無諸緣各異義。不入則壞性用。不得力用交徹。則無互遍相資義。若具入不入。則成俱存無礙義。具此三緣方成緣起。了此緣性則能變通。遂乃方而能圓。小而能大。狹而能廣。短而能長。無非我心神德自在。則觸目皆是須彌入芥。擧足住不思議解脫矣。故古人云。納須彌於芥中。擲大千於方外。皆吾心常分也。豈假於他術乎。則是衆生全力。非待證聖方具。所以諸佛於不二法中現妙神通。菩薩向無性理內成大佛事。故信心銘云。極大同小。不見邊表。極小同大。忘絕境界。傅大士頌云。須彌芥子父。芥子須彌爺。山海坦然平。敲氷來煮茶。是以一法爲宗。千途競入。五嶽崢嶸而不峻。四溟浩渺而不深。三毒四倒而非凡。八解六通而非聖

問。如何是坦然平處　答。千尋滄海底。萬仞碧峯頭。日出當中夜。華開值九秋

問。如上所說卽心卽佛之旨。西天此土祖佛同詮。理事分明如同眼見。云何又說非心非佛　答。卽心卽佛是其表詮。直表示其事令親證自心。了了見性。若非心非佛。是其遮詮。卽護過遮非去疑破執。奪下情見依通意解妄認之者。以心佛俱不可得故。是以云非心非佛。此乃拂下能心。權立頓教泯絕無寄之門。言語道斷心行處滅。故亦是一機入路。若圓教卽此情盡體露之法。有遮有表。非卽非離。體用相收理事無礙。今時學者。旣無智眼。又闕多聞。偏重遮非之詞。不見圓常之理。奴郎莫辯。眞僞何分。如棄海存漚。遺金拾礫。掬泡作寶。執石爲珠。所以經云。譬如癡賊。棄捨金寶。擔負瓦礫。此之謂也。今當纂集正爲於茲。且心之與佛。皆世間之名。是之與非。乃分別之見。空論妄想。曷得眞歸。所以祖師云。若言是心是佛。如牛有角。若言非心非佛。如兎無角。並是對待强名邊事。若因名召體。豁悟本心證自眞知。分明無惑者。終不認名滯體。起有得心。去取全亡。是非頓息。亦不一向離之妄起絕言之見。亦不一向卽之❶而墮執指之識。如華嚴論云。滯名卽名立。廢說卽言生。並是背覺合塵。捨己徇物。若實親省。現證自宗。尙無能證之智心。及所證之妙理。豈況更存能知能解有得有趣之妄想乎。近代或有濫參禪門不得旨者。相承不信卽心卽佛之言。判爲是教乘所說未得幽玄。我自有宗門向上事在。唯重非心非佛之說。並是指鹿作馬。期悟遭迷。執影是眞。以病爲法。只要門風緊峻問答尖新。發狂慧而守癡禪。迷方便而違宗旨。立格量而據道理。猶入假之金。存規矩而定邊隅。如添水之乳。一向於言語上取辦。意根下依通。都爲能所未亡名相不破。若實見性心境自虛。匿跡韜光潛行密用。是以全不悟道。唯逐妄輪迴。起法我見。而輕忽上流。恃錯知解。而摧殘末學。毀金口所說之正典。撥圓因助道之修行。斥二乘之菩提。滅人天之善種。但欲作探玄上士做無礙無修。不知返墮無知成空見外道。唯觀影跡莫究圓常。積見不休徒自疲極。如孔子迷津問漁父。漁父曰。人有畏影惡跡疾走不休絕力而死。不知處陰以休影。靜處以息跡。愚亦甚矣。何不一心爲道息諍除非。自然過量超情。還淳返朴。若以道自養則不失。以道濟他則不誑。以道治國則國泰。以道修家則家安。故不可頓❷剋忘道矣。所以道德經云。故失道而後德。失德而後仁。失仁而後義。失義而後禮。失禮者。忠信之薄❸日以衰薄。而亂之首。莊子云。五色不亂。孰爲文彩。五聲不亂。孰爲律呂。白玉❹無瑕。孰爲珪璋。殘朴以爲器者。工匠之罪。毀道德而爲仁義者。聖人之罪。君能焚符破璽賊盜自止。❺割斗折衡而民不諍。聖人生而賊盜起。聖人死而賊盜止。故知仁義禮智信。而利天下者少。害天下者多矣。曷如開示如是不思議大威德廣大法門。普蔭十方群生等潤。可謂深達妙旨冥合眞歸。如香象渡河步步到底。似養❻由駕箭一一穿楊。盡爲破的之文。皆是窮源之說。此是圓頓義。非權宜門。如水月頓呈。更無來去。猶明鏡頓照。豈有初終。如首楞嚴疏鈔云。若聞此經卽悟得。微塵毛孔一切衆生。皆在我本覺中。推一切物皆無自性。則除無明。無明若除一時頓證。則是頓得不從修得。如觀音入流亡所。阿難自慶不歷僧祇獲法身等。並是頓也

宗鏡錄卷第二十五

*丁未歲分司大藏都監開板

❶而＝亦㊄，反㊊　❷頓＝刻㊊　❸〔日以衰薄〕—㊊　❹無瑕＝不毀㊊　❺割＝剖㊄㊌　❻由＝油㊄

宗鏡錄卷第二十六

＊慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫如上所說。妙旨難聞。云何頓斷疑心生於圓信

答。所以云難信者。如一微塵中有大千經卷。人無信者。實相之理。止在心中。無勞遠覓。近而不識。說之不信。故云難信。是以須具大信方斷纖疑。此是難解難入之門。難省難知之法。如❶針鋒上立無邊身菩薩。將藕孔中絲懸須彌之山。不思議中不思議。絕玄妙中絕玄妙。所以法華會上。身子三請四衆驚疑只如五千退席之人。皆有得聖果之者。聞說十方佛土中唯有一乘法。開權顯實直指自心。尚乃懷疑拂席而起。何況末法機劣之人。遮障既深。見惑尤重。情塵尚壅。欲火猶燒。而能荷❷檐斯大事者歟。是以妙得其門。成佛匪離於當念。若失其旨修因徒困於多生。唯在信心。別無方便。以是入道之原功德之母故。所以古聖云。明者德隆於卽日。昧者望絕於多生。會旨者山嶽易移。乖宗者錙銖難入。此宗鏡錄不揀內道外道利根鈍根。但見聞信入者。皆頓了一心理事圓足。如圓覺經云。譬如大海不讓小流。乃至蚊虻及阿脩羅飲其水者。皆得充滿。如華嚴經頌云。深心信解常清淨者。古釋云。與理相應。方曰深心。若昔染今淨。淨則有始。始卽必終。非常淨也。信煩惱卽菩提方爲常淨。由稱本性而發心故。本來是佛更無所進。如在虛空退至何所。愍衆生迷此起同體大悲。悼昔不知誓期當證。有悲故不爲無邊所寂。有智故不爲有邊所動。不動不寂直入中道。是謂眞正發菩提心。又云。信佛身名等於衆生。則知我名。如佛名也。信佛法門隨宜而立。知我妄念苦集亦全法門。信佛意業光明遍照。則知自心無不知覺。則一切因果理事皆衆生性有。如性非金玉雖琢不成寶器。良以衆生包性。德而爲體。約智海以爲源。故須開示。所以般若文殊分云。若知我性卽知無法。若知無法卽無境界。若無境界卽無所依。若無所依卽無所住。如是開示。如是信入。則是眞實句。亦是金剛句。以無虛假及可破壞故云爾。如大集經云。眞實句者。如一法。一切法亦如是。如一切法。一法亦如是。又云。一衆生心。一切衆生心悉皆平等名金剛句。是知無有一法可得名深信。堅固如金剛不可沮壞。無信心中能見佛。若有一法可信。卽是邪見。一切不信方成其信。如般若經云。若念一切法不念般若波羅蜜。不念一切法則念般若波羅蜜。如是解者。可謂深達實相善說法要矣。所以云。無一法。可得名深達實相。如法華經偈云。於諸過去佛。在世或滅後。若有聞法者。無一不成佛。諸佛本誓願。我所行佛道。普欲令衆生。亦同得此道。未來世諸佛。雖說百千億。無數諸法門。其實爲一乘。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。是法住法位。世間相常住。於道場知已。導師方便說。天人所供養。現在十方佛。其數如恒沙。出現於世間。安隱衆生故。亦說如是法。知第一寂滅。以方便力故。雖示種種道。其實爲佛乘。釋曰。本師以出至梵天之舌相。演眞實言。放一萬八千之毫光。現希奇瑞。乃至地搖六動。天雨四華。謦欬彈指之聲。周聞十剎。百千諸佛世界。一道融通。引三世之覺王。同詮此❸員。付十方之大士。共顯斯宗。故十方諦求更無餘法論位是最實之位。言詮乃第一之詮。可謂究竟指歸眞實行處。若但志心讀誦靈感難思。毛孔孕紫栴之香。舌表變紅蓮之色。何況信解悟入如說修行。供養則福過正遍知。行處則可起如來塔。有斯大事孰不歸依。除不肖人實難信受。又如神力品偈云。以佛滅度後。能持是經者。諸佛皆歡喜。現無量神力。囑累是經故。讚美受持者。於無量劫中。猶故不能盡。是人之功德。無邊無有窮。如十方虛空。不可得邊際。能持是經者。則爲已見我。亦見多寶佛。及諸分身者。故知證此一毫之靈智。量逾無盡之太虛。如覿牖隙之中遠見十方之際。現神力以囑累。恐墜斯文。發歡喜以讚揚。唯精斯旨。今者與諸有緣信士。遇茲正教之人。自緬曩生障深垢重。諸佛出世。不覩毫光得厠嘉筵親聞正法。復思夙願微有良因。於末法中偶斯遺教。既欣遭遇傍愍未聞。遂乃略出要詮遍示後學。可謂醍醐之正味。不覺不知。甘露之妙門。不問不信。如斯大失實可驚心。是以安樂行品云。佛告文殊師利菩薩摩訶薩。於後末世法欲滅時。有持是法華經者。於在家出家人中

❶針＝鍼〔宋〕＊　❷檐＝擔〔明〕　❸員＝旨〔元〕〔明〕

生大慈心。於非菩薩人中生大悲心。應作是念。如是之人則爲大失如來方便隨宜說法。不聞不知。不覺不問。不信不解。其人雖不問不信不解是經。我得阿耨多羅三藐三菩提時。隨在何地。以神通力智慧力。引之令得住是法中。釋曰。於在家出家四衆之中生大慈心者。即是示如來一心方便門。慈能與樂。俱令信入同證大般涅槃四德之樂。於非菩薩人中生大悲心者。即是外道邪見不生正信之人。悲能拔苦。即是示如來一心解脫門。皆令悟解永拔分段變易二死之苦。此宗鏡錄。於後若遇有緣信心。或曉夜忘疲精勤披覽。以悟爲限莫告劬勞。是以諸大菩薩。皆思過去波流苦海作不利益之事。喪無數身都無利益。又今猶處生死惡業之中。皆是過去世中妙行不勤故。今者偶斯正典可謂坐參。但仗三寶威神諸佛加❶備。無諸難事。早得心開。普及一切法界含生。皆同此悟。即斯願矣。須知圓宗罕遇。若芥子投於*針鋒。正法難聞。猶盲龜值於木孔。若非夙熏乘種久積善根。焉偶斯文親得傳受。應須慶幸荷佛慈恩。所以古人或重。教輕財。則輸金若市。或忘身爲法。則立雪幽庭。且金是身外之浮財。豈齊至教。命是一期之業報。曷等眞詮。是故因聞般若深經以爲乘種。遂得乘急常聆妙音。可以身座肉燈歸命供養。皮紙骨筆繕寫受持。如大涅槃經云。佛言。善男子。於乘緩者。乃名爲緩。於戒緩者。不名爲緩。菩薩摩訶薩於此大乘心不懈慢。是名本戒。爲護正法以大乘水而自澡浴。是故菩薩雖現破戒不名爲緩。止觀云。戒急乘緩者。事戒嚴急纖毫不犯。三種觀心了不開解。以戒急故人天受生。或隨禪梵世耽湎定樂。世雖有佛說法度人。而於其等全無利益。設得值遇不能開解。震旦一國不覺不知。舍衛三億不聞不見。著樂諸天及生難處不來聽受。是此意也。譬如繫人。或以財物求諸大力。申延日月冀逢恩赦。在人天中亦復如是。冀善知識化導修乘即能得脫。若於人天不修乘者。果報若盡還墮三途。百千佛出終不得道。若理事俱緩者。永墜泥犁失人天果報。神明惛塞無得道期。迴轉沈淪不可度脫。故知處世俗家拘三界獄。不求一念出離。猶如散禁之人。應須生如來家遇善知識。聽聞正法如理思惟。事戒理乘雙行雙照身律心慧俱習俱持。以戒急故受人天之身。以乘急故紹祖佛之位。如是則方諸本願不負初心。可以上合慈風下同悲仰。難逢良便恐慮緣差。深勸諸賢莫成後悔。又我此宗鏡所錄之文。但爲最上根人。不入餘衆生手。唯令佛種不斷聞於未聞。誓報慈恩不孤本願。若涉名利非被此機。如古德釋華嚴教所被機。五簡非器。一違眞非器。謂不發菩提心不求出離。依傍此經求名求利。莊飾我人經非彼緣。故非共器。經云。爲名利說法是爲魔業。又云。不淨說法墮惡道等。二背正非器。謂詐現大心僞飾邪善。近滅人天遠違成佛。墮阿鼻獄多劫受苦。經云。忘失菩提心修諸善根。是爲魔業。三乖實非器。謂雖不邪僞。然隨自執見。以取經文。遂令超情至教迴不入心。故成非器。地論云。聞作聞解。不得不聞。又如隨聲取義五過失等。此上三位俱是凡愚衆生境界。經云。此經不入一切餘衆生之手。唯除菩薩。良以此經非是衆生流轉之緣。故不入手。四狹劣非器。謂一切二乘無廣大心。亦非此器。經云。一切聲聞緣覺不聞此經。何況受持。五守權非器。謂三乘共教諸菩薩等。隨自宗中修行未滿初阿僧祇。此亦非器。經云。菩薩摩訶薩。雖無量億那由他劫行六波羅蜜修習道品。若未聞此經。雖聞不信受持隨順。是等猶爲假名菩薩。問。瓔珞經等十千劫修十信行滿。何故此中無量億等時不信此經。答。以彼但於行布位中修行信等。於此圓融普賢十信一攝一切。猶未聞信。故知不偶斯文虛功累劫。纔聞此旨便入圓通。但不涉前五非器之中。則永固一乘之佛種。可以手得。可以心傳。深囑後賢無失法利。又若過去。曾聞此法。未得信入。以法力所熏方起疑心。若未曾聞疑終不起。如入大乘論云。薄福之人不生於疑。能生疑者。必破諸有。是以著有衆生皆因染習。如輕毛之不定。垢淨隨緣。猶素絲之攬色。青黃任受。悉是聞熏之力。各入三乘之門。況聞宗鏡之中。速發一乘之種。但有心者熏皆得成。華嚴論云。如世間一切井泉。以海爲體。若人飲者。皆得海味。一體無異。但隨業力而得鹹味。此經亦爾。若有大心衆生聞持信入。便得如來法身佛性大悲智味。闡提之人無所堪任。然如來智性常作

❶備＝被(元)(明)

生因。故知具大信根者。聞之成佛。如不信者。卽是闡提。然雖不信亦熏其種。故云如來智性常作生因。所以法華經偈云。若有聞法者無一不成佛。昔泥蛤聞法而生天。厩象聽經而悛惡。比丘戲笑而獲果。女人思惟而悟空。何況聞宗鏡中純圓頓敎。如善見律論云。昔佛在世時。到瞻婆羅國迦羅池邊。爲衆說法。時彼池中有其一蛤。聞佛池邊說法之聲。卽從池出。入草根下。聽佛說法。時有一人持杖放牛。見佛在坐爲衆說法。卽往佛所。欲聞法故。以杖刺地。誤著蛤頭。卽便命終生忉利天。以福報故。宮殿縱廣十二由旬。與諸天女娛樂受樂。卽乘宮殿往至佛所。頭頂禮足。佛知故問。汝是何人。忽禮我足。神通光明相好無比照徹此間。蛤天卽以偈而答曰。往昔爲蛤身。於水中覓食。聞佛說法聲。出至草根下。有一牧牛人。持杖來聽法。杖𠜂刺我頭。命終生天上。佛以蛤人所說偈。爲四衆說法。是時衆中八萬四千人皆得道跡。蛤天人得須陀洹果。含笑而去。大智度論云。昔王不立厩於寺者。謂此王有象。可以敵國。每有怨敵。莊嚴器仗。無不剋勝。後敵國皆懼。久而無敵。遂於寺中立厩養之。久聞僧衆禮念。熏心馴善成性。後有隣國兵衆相侵。嚴象敵之。都不肯戰。其王憂愁慮國衰敗。智臣白王。此象久久處之精舍。見聞善事與之化矣。可處屠坊令常見殺。後未經久惡心還起。畜生尙爾。況復於人。近善不善。近惡不惡。故儒典中亦令君子愼所習也。今若聞宗鏡熏起一乘。廣大難量善利無盡。雜寶藏經云。佛法寬廣濟度無涯。至心求道無不獲果。乃至戲笑福不唐捐。如往昔時。有老比丘。年已朽邁。神情昏塞。見諸年少比丘種種說法。聞說四果心生羡尙。語少比丘言。汝等聰慧。願以四果以用與我。諸少比丘嗤而語言。我有四果。須得好食然後相與。時老比丘聞其此語。歡喜卽設種種餚饍。請少比丘食。共食已更相指揮。弄老比丘語言。大德。汝在此舍一角頭坐。當與汝果。時老比丘聞已歡喜。如語而坐。諸少比丘卽以皮毬打其頭上。而語之言。此是須陀洹果。老比丘聞已繫念不散。卽獲初果。諸少比丘復弄之言。雖與汝須陀洹果。然其故有七生七死。更移一角。次當與汝斯陀含果。時老比丘獲初果故。心轉增進。卽復移坐。諸少比丘復以毬打頭。而語之言。與汝二果。時老比丘益加專念。卽證二果。諸少比丘復弄之言。汝今已得斯陀含果。猶有往來生死之難。汝更移坐。我當與汝阿那含果。時老比丘如言移坐。諸少比丘復以毬打。而語之言。我今與汝第三之果。時老比丘聞已歡喜倍加至心。卽時復證阿那含果。諸少比丘復弄之言。汝今已得不還之果。然故於色無色界受有漏身。無常遷壞。念念是苦。汝更移坐。次當與汝阿羅漢果。時老比丘如語移坐。諸少比丘復以皮毬擲打其頭。而語之言。我今與汝彼第四果。時老比丘一心思惟。卽證阿羅漢果。得四果已。甚大歡喜。設諸餚饍種種香華。獻諸比丘報其恩德。與少比丘共論道品無漏功德。諸少比丘發言滯塞。時老比丘方語之言。我已證得阿羅漢果已。諸少比丘聞其此音。咸皆謝悔先戲弄罪。是故行人宜應念善。乃至戲弄猶獲實報。況至心也。又雜寶藏經云。昔有一女。聰明智慧深信三寶。常於僧次請一比丘就舍供養。後時便有一老比丘。次到其舍。年老根鈍素無知曉。齋食訖已。女人至心求請說法。敷坐頭前閉目靜坐。比丘自知不解說法。趣其泯眼棄走還寺。然此女人至心思惟有爲之法無常苦空不得自在。深心觀察卽時獲得須陀洹果。既得果已向寺求覓欲報其恩。然此比丘自審知棄他逃走。倍生慚恥轉復藏避。而此女人苦求不已。方自出現。女人見已。具說蒙得道果因緣。齋供報恩。老比丘聞甚大慚愧。深自剋責。亦復獲得須陀洹果。是故行者。應當至心精誠求法。若至心者所求必證。如上所獲聖果。豈有前人爲說深妙法耶。皆是自悟從心所證。可驗宗鏡。達者無疑。如大乘本生心地觀經云。佛言。我今演說心地妙法。引導衆生令入佛智。如是妙法。諸佛如來過無量劫時乃說之。乃至以是因緣難見難聞。菩提正道心地法門。若有善男子善女人。聞是妙法一經於耳。須臾之頃攝念觀心。熏成無上大菩提種。不久當坐菩提樹王金剛寶座。得成阿耨多羅三藐三菩提。華嚴十地品云。金剛藏菩薩云。佛子。此集一切種一切智功德。菩薩行法門典。若諸衆生不種善根不可得聞。解脫月菩薩言。聞此法門得幾所福。金剛藏菩薩言。如一切智所集

福德。聞此法門福德如是、何以故。非不聞此功德法門。而能信解受持讀誦。何況精進如說修行。是故當知。要得聞此習一切智功德法門。乃能信解受持修習。然後至於一切智地。故知若不聞此不思議廣大威德圓頓法門。何由修行速證究竟一乘常樂我淨大涅槃果。以衆生處不定聚中。聞小修小。遇權習權。不偶斯文俱成大失。今所集者所益弘多。設聞而不修亦成其種。何況聞思修者、如先德云。如今若要直會。但不取一切相卽得。更無別語。佛是自心義。亦名爲道、亦云覺義。覺是靈覺之性。只今自鑒照語言。應機接物。揚眉動目。運手動足。皆是自靈覺之性。亦是心。心卽道。道卽佛。佛卽是禪。禪之一字非凡所測。若知諸法從心生。卽不應執。執卽不知。若不見本性。十二分教則爲虛設。故知因教明心。何執文義。又教從心生。心由教立、離心無教。離教無心。豈心外別有教而可執乎。所以唯識疏云。若頓教門大不由小起。卽無三時前後次第。卽華嚴經中說唯一心。是初成道竟最初一說。又云。諸愚夫類從無始來、虛妄分別因緣力故、執離心外定有眞實能取所取。如來大悲。以甘露法。授彼令服斷妄狂心。棄執空有證眞了義。華嚴等中說一切法皆唯有識。所以佛證唯識說一心經。令依修學。釋云。天親造頌成立佛經。令諸學者了知萬法皆不離心。卽大乘中道義理顯矣。是知圓中之信此信難成。如起信鈔。問云。此信若言本有、衆生何故沈迷、如其本無、憑何發起。答。此信本來非有非無。以非有故衆生沈迷。以非無故遇緣卽起。若言定無。發起何物、若言定有。何假因緣。然上所述。是約迷悟因緣說。若論此信。須不信一切法乃能成信。亦不是非有非無。何者以衆生不覺。似迷非迷。眞性不沈故。卽不是非有。以一念復本似悟非悟。不從新得故。不是非無。故云自心起信還信自心。又何故此心難信。以如來本覺體卽衆生心。諸佛菩薩不能見。如來本覺體離見相故。當知衆生心緜密亦不可見。大品經云。佛觀衆生心五眼不能見。無自他能所相故。昔人詩云。海枯終見底。人死不知心。又云。相識滿天下。知心能幾人。是以宗鏡深旨一心妙門、非大智而不能觀　匪大根而不能信。觀之卽齊佛智　信之卽入圓通。但懇志無疑。決取成辦。如管子云。利之所在。雖千仞之山無所不上。深源之下無所不入。商人通賈倍道兼行。夜以續日。千里不遠利在前也。漁人入海。海水百仞。衝波逆流、宿夜不出、利在水也、此乃世間勤苦求利之志耳。如或堅求至道曉夕忘疲。不向外求虛襟澄慮。密室靜坐端拱寧神、利在心也、如利之所在求無不獲。況道之在心信無不得矣、故知訓格之言不得暫捨。可以鏤於骨。書於紳、染于神。熏于識。所以楚莊輕千乘之國、而重申叔一言、范獻賤萬畝之田、以貴舟人片說。此乃成家立國尙輕珍重言。況宗鏡中言下契無生。聞之成、大道、寧容輕慢乎　問。一心具實性凡聖是虛名者。云何作凡之時、熾然繫縛諸有。證聖之日、豁爾解脫眞空。乃知不唯但名。的有其事　答。雖有其事。如同夢中之事。設有其名。皆非得物之名。故知夢覺俱虛名體雙寂。如淨名私記云、法相如是。豈可說乎。若說則言有一法可得存法作解。還是生死業。今時只欲令衆生除一切見、此中見無別義。亦無巧釋。如人夜夢種種所見比至覺時總無一物。今亦爾。虛妄夢中言有萬法。若悟其性畢竟無一物可得。此中亦無能說能示。亦無能聞能得。是以異生非墮凡夫地　迷處全空、諸佛不證眞如門。悟時無得。則不見有一法可斷。無生死所出之門。不見有一法可成。無菩提能入之路。思益經云。諸佛出世。不爲令衆生出生死入涅槃。但爲度生死涅槃之二見耳。現寶藏經云。文殊師利言。大德迦葉。如人熱病。是人種種妄有所說。是中寧有天鬼持耶、有大明醫、飮彼人酥。熱病卽愈、止不妄說。是中頗有天鬼去不。答言不也。乃至世間如是顚倒熱病。無我我想。住我想已流轉生死。是故如來出現於世。隨彼形色應解法門。知解我想。斷於顚倒。爲彼衆生而演說法。旣聞法已。除一切想。無所執著。知解想已。越度諸流、到於彼岸。名爲涅槃、是中頗有我及衆生壽命養育人及丈夫可涅槃者不。答言無也、文殊言、爲是利故如來出世。但爲顯示平等相故。不爲生不爲滅、但爲解知煩惱不實。釋曰。如來出世。但爲顯示平等相者。夫執妄苦而求離、望聖量而欲修。皆是妄我施爲情識分別。是以大雄垂跡、但示正宗、破妄我。而顯眞我

之門。斥情識。而歸淨識之道。眞我淨識卽平等相。以淨識絕分別眞我無執情。絕分別故。差別自亡。無執情故。平等自現。首楞嚴經云。由汝無始心性狂亂。知見妄發。發妄不息勞見發塵。如勞目睛則有狂華。於湛精明無因亂起一切世間山河大地。生死涅槃皆卽狂勞顚倒華相。大般若經云。佛言。善現。一切法皆以無起無作爲趣。諸菩薩摩訶薩。於如是趣不可超越。何以故。無起無作中。趣與非趣不可得故。大集經云。佛言。若有菩薩。成就自然慧方便。而求菩提。於此五陰中爲如實覺。故求於菩提。是菩薩知色無常而行布施。乃至受想行識亦如是。知識無常應行布施。知識苦。知識無我。知識鈍。知識無智。知識如幻。知識如野馬。知識如水中月。知識如夢。知識如影。知識如響。知識如旋火輪。知識無我。知識無衆生。知識無命。知識無人。知識無主。知識無養。知識如空。知識無相。知識無願。知識無作。知識無生。知識無起。知識無出。知識無形。知識寂靜。知識離。知識無終。知識無成。知識與虛空等。乃至知識如涅槃性而行布施。菩薩如是行施時。以施離故知識亦離。以識離故知施亦離。以識施離故知願亦離。以願離故知識施願亦離。以識施願離故。知菩提亦離。以菩提離故知識施願離。而知一切法同菩提性。善男子。是爲菩薩出世間檀波羅蜜。是知識空故一切凡聖萬法皆空。以了此空故。方能行無上菩提。具足十波羅蜜。則悲智圓滿二利無虧。具此悲智何所爲耶。

佛種不斷故。佛種不斷有何相耶。謂成三德。救護衆生。成就恩德。永斷煩惱。成於斷德。了知諸行。成於智德。是以入此宗鏡動止唯心。更無一法而能破壞。如大虛空藏所問經云。譬如有情於空中行。而彼虛空無有破壞。如是一切有情。於眞如中行。而彼眞如無有斷壞。菩薩如是。由以智故。於色於法。以眞如印之。不於眞如間斷破壞。是爲菩薩以如來印印於眞如。不間斷善巧智故　問。歸命三寶是仗他勝緣。四諦法門依眞俗二境。乃至三乘三藏。六度六通。三十七品助道之門。十八不共果位之法。云何總歸一心正義。而悉圓通。　答。諸聖以無爲而得名。圓修以無作而成行。不分別諸境。是眞調伏心了一切法空。則常在三昧。超日三昧經云。知色心空。得佛何難。斯之謂矣。故知一切諸法頗有不由心者。心攝一切。如如意珠。無不具足。且論三寶義廣恒沙。今依古德。約五教門。略論同別二種三寶。一約觀別論三寶者。一小乘。以妄心卽空爲佛寶。寂滅爲法寶。無諍爲僧寶。二大乘初教。妄心不可得爲佛寶。離思惟爲法寶。無我爲僧寶。三終教。妄心無自性無礙自在爲佛寶。以是寥廓名法寶。以無所求爲僧寶。四頓教。以妄心本無生爲佛寶。絕念爲法寶。無分別爲僧寶。五一乘圓教。以妄心起無初相不動爲佛寶。以無非是爲法寶。以無非是爲僧寶。二同體三寶者。一小乘。約立事就義門。以末歸本故。佛體上覺照義邊爲佛寶。軌則義邊爲法寶。違諍過盡爲僧寶。二初教。約會事從理門。以能見三寶差別相卽平等故。以眞空爲佛寶。此空離自他爲法寶。此離無二爲僧寶。三終教。約理事融顯門。以卽事中有理理中有事故。以本覺爲佛寶。恒沙性德爲法寶。性德不二爲僧寶。四頓教。約絕相理實門。以三寶無爲相與虛空等故爲佛。佛卽是法。法卽是僧。五圓教。約融通無礙門。以法界諸法無不是寶故。以覺故約義而論皆佛寶。軌則而言無非是法。和合而言無不是僧。是以不動眞心成一體三寶。雖約機開五教隨智各不同。然不離一心門。[1]而分同別理。所以教中但云自歸依佛等。終不云歸依於他。故云自性不歸無所歸處。夫歸者。是還原義。衆生六根從一心起。既背自原馳散六塵。今擧命根總攝六情。還歸其本一心之原。故曰歸命一心卽具三寶。夫一體三寶者。只是一心。心性自能覺照。卽佛寶。心體本自性離名法寶。心體無二卽僧寶。思益經云。知法名爲佛。知離名爲法。知無爲名僧。是菩薩遍行。知法名爲佛者。卽是眞佛法身如來。佛卽是法故。法卽是佛。亦猶如來者。卽諸法如義。次應問言。法卽是佛。於義已解。何者是法故。次句云離卽是法。以一切法本性離故。心體離念。卽是覺故。次應問言。法本自離則無所修。何得有僧。次解云。知無爲名僧。無爲卽法。法本自離。由知無爲故得成僧。故大品經云。由知諸法空分別須菩提等。故大般若經云。般若甚深。知一切法本性離故。又文殊云。如佛世尊堪受供養。以於一切法覺實

[1] 而=卽(元)(明)

性故。是故經云。如實覺一切法名爲大捨。釋曰。於一切法見心自性。卽是如實究竟之覺。卽是頓成佛義。三寶常現世間義。眞實慈義。同體悲義。大喜捨義。具足檀波羅蜜義。一切願行成就義。又璨大師問可大師曰。但見和尙。卽知是僧。未審何者是佛。云何爲法。答曰。是心是佛。是心是法。法佛無二。汝知之乎。若有不信如上所引祖佛誠言一體三寶歸依自心之旨。不唯後果永墮泥犁。亦乃現受人間華報。如大涅槃經云。佛告迦葉菩薩。善男子。汝今不應如諸聲聞凡夫人分別三寶。於此大乘無有三歸分別之相。所以者何。於佛性中卽有法僧。爲欲化度聲聞凡夫故。分別說三歸異相。又云。若有不識三寶常存。以是因緣脣口乾燋。如人口爽不知甜苦辛醋鹹淡六味差別。一切衆生愚癡無智。不識三寶是長存法。是故名爲脣口乾燋。復次善男子。若有衆生不知如來是常住者。當知是人則爲生盲。若知如來是常住者。如是之人。雖有肉眼。我說是等名爲天眼。又若決定直心信伏入宗鏡中。於刹那間念念見一心三寶常現世間。或障重遮深。任經塵劫終不省信。尙不聞三寶之名。豈遇一眞之道。如法華經偈云。衆生旣信伏。質直意柔軟。一心欲見佛。不自惜身命。時我及衆僧。俱出靈鷲山。我時語衆生。常在此不滅。以方便力故。現有滅不滅。乃至是諸罪衆生。以惡業因緣。過阿僧祇劫。不聞三寶名。諸有修功德。柔和質直者。則皆見我身。在此而說法。故知親見佛親聞法人難得。阿難二十年爲佛侍者。尙不見佛面。唯觀救世者輪迴六趣中。又但與緣心聽法。此法亦緣。非得法性。如大寶積經云。實行沙門。以正法身尙不見佛。何況形色。以空遠離尙不見法。何況貪著音聲言語。以無爲法尙不見僧。何況當見有和合衆。又舍利弗問諸比丘。汝等從何聞法。答。無有五陰十二入十八界。從是聞法。又問。汝等爲誰弟子。答。無得無知者是彼弟子。是以悟者方知非言所示。又心爲苦實際名苦諦。心性無和合名集諦。心本寂滅名滅諦。心本圓通名道諦。觀心空出聲聞乘。觀心假出菩薩乘。觀心中出諸佛乘。觀實相心。非色非心。不同頑礙故非色。不同受等妄情分別故非心。非色非心。以爲戒體。出律藏。廣博嚴淨經云。若能持此經具足一切戒。金剛三昧經。明悟本覺者。佛言。如是之人不存二相。雖不出家。不住在家。雖無法服。雖不具戒。能以自心無爲。自恣而獲聖果。大寶積經云。文殊師利言。一切諸法畢竟寂滅。心寂滅故名究竟毘尼。又云。若不得心則不念戒。若不念戒則不思慧。若不思慧則無復起一切疑惑。旣無疑惑則不持戒。若不持戒。是則名爲眞持戒也。文殊師利所問經云。若以心分別男女非男非女等。是菩薩犯波羅夷。菩薩瓔珞本業經云。一切菩薩凡聖戒盡心爲體。是故心亦盡戒亦盡。心無盡故戒亦無盡。大乘千鉢大敎王經云。一者如來一切心法。金剛自性本來淸淨畢竟寂滅。菩薩者於大乘性中能持十重戒者。覺心眞淨。了見心性無染無著。是故菩薩能持十重戒者。是則名爲不壞毘尼。又一切善惡等法可軌可持出經藏。觀心能硏妙義出論藏是以檀因心捨。圓淸淨之施門。戒因心持。成自性之淨律。辱因心受。具無生之大忍。進因心作。備牢强之進門。能觀心性名爲上定。則禪因心發。般若靈鑒窮幽洞微。則智從心起。卽六度門。故經云。空心不動具足六波羅蜜。何者。經云。無可與者名爲布施。豈心外有法可住相耶。經偈云。戒性如虛空。持者爲迷倒。寧執事法分持犯耶。經云。忍者於一剎那盡一切相及諸所緣。又云。何謂菩薩能行忍辱。佛言。見心相念念滅。豈可伏捺自心對治前境而爲忍受耶。經偈云。若能心不起。精進無有涯。又云。何謂菩薩能行精進。佛言。求心不可得。寧著有爲妄與勞慮耶。經云。不見心相名爲正定。豈避❶喧雜而守靜塵耶。經云。不求諸法性相因緣。是名正慧。寧外徇文言强生知解耶。是知心外見法盡名外道。故經云。外道樂諸見。若直了自心。則不爲諸見所動。如經云。菩薩無所見者。卽無所有。無所有者。❷則一切法。夫言無所見者。非是離一切法云無所見。卽見一切法而無所見。以無所有卽一切法一切法卽無所有故。首楞嚴經云。法法何狀。所以經頌云。若能除眼翳。捨離於色想。不見於諸法。則得見如來。大足法師臨終題壁偈云。實相言思取。眞如絕見聞。此是安安處。異學但云云

宗鏡錄卷第二十六

❶喧＝諠㊂　❷則＝即㊂

宗鏡錄卷第二十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫身受心法俱無自性。了不可得。卽四念處。觀善不善法從心化生。卽四正勤。心性靈通隱顯自在。卽四神足。信心堅固湛若虛空。卽五根五力。覺心不起。卽七覺支。直了心性邪正不干。卽八正道。眼如乃至意如。心境虛融。卽六神通。所以舍利弗不達常寂三昧。目連通不現前說法不當。以未得法空神通故。台敎云。觀於一心欻有一切心。觀一切心倏無諸心。心無有無通至實相。卽神通也。義海云。謂此塵無體不動塵處。恒遍十方刹海。無來去之相。是神足通。不起于本座遍遊於十方。又見塵法界無際而有理事敎義。一切菩薩皆同證入。皆同修習此法更無別路。是他心通。見塵法界解行現前之時。卽知過去曾於佛所親聞此法。以觀心不斷。是故今日得了。是宿命通。又見塵性空寂無相可得。卽不二見。若見相卽爲二也。由無相卽無有二。名天眼通。經云。不以二相見名眞天眼。又了塵無生無性空寂。卽執心不起。是漏盡通。經云。斷結空心我。是則無有生。又聞說塵法界差別之聲。卽知一切聲全是耳。不復更聞也。然此聞無緣無得。於聲悟一切法。是常聞一切佛法。爲天耳通。金剛三昧經云。大力菩薩言。何謂存三守一入如來禪。佛言。存三者存三解脫。守一者。守一心。如入如來禪者。理觀心如入如是地。卽入實際。華嚴經頌云。佛子住於此。念念入三昧。一一三昧門。闡明諸佛境。禪經序云。質微則勢重。質重則勢微。如地質重故勢不如水。水性重故力不如火。火不如風。風不如心。心無形故力最無上。神通變化①八不思議。心之力也。又能所融通自他一體。卽四攝法。不得身口意常隨智慧行。卽十八不共法等。畢至得果受記皆不離一心。如海龍王經云。心淨無垢則爲受訣。乃至佛語龍王。其心意識無所住立。則爲受決。諸法如是以無因緣。諸法本諦。覺了諸法平等無異。則成無上正眞之道。究竟求本。無有受決及成佛道。若②授決者。若受決已。所以者何。諸法無形本末悉斷。皆無有主。一切諸法從因緣轉。乃至諸法無二。用本一故。諸法本一。離若干故。乃至無量無邊敎海行門。皆是自心發現。自心引出。終無一法一行從外而成。若起念外求。隨他勝境悉是魔事。故經云。作斯觀者名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。故知心正事正。心邪事邪。若未達一心觸途皆僞。正行亦成邪行。佛門變作魔門。若入宗鏡之中。無往不利。苦行亦成妙行。邪宗卽是正宗。只如五熱炙身外道一法。若了之。則勝熱爲無分別智焰之門。若昧之。則尼乾作大我見嚴熾之解。是以法無邪正。道在變通。如西天尼乾子五熱炙身生大邪見。佛弟子謂之言曰。善男子。如世人駕牛車於路。欲速有所至。打牛卽是打車。卽是尼乾聞之勃然作色。佛弟子曰。善男子。牛喩於心。車喩於身。何得苦身而不修心。不用炙身。應當炙心。華嚴經云。復有十千緊那羅王。於虛空中唱如是言。善男子。此婆羅門五熱炙身時。我等所住宮殿。諸多羅樹諸寶鈴網。諸寶繒帶。諸音樂樹。諸妙寶樹。及諸樂器。自然而出佛聲法聲及不退轉菩薩僧聲。願求無上菩提之聲。云某方某國有某菩薩發菩提心。某方某國有某菩薩修行苦行。難捨能捨。乃至淸淨一切智行。某方某國有某菩薩往詣道場。乃至某方某國有某如來。作佛事已而般涅槃。善男子。假使有人以閻浮提一切草木粖爲微塵。此微塵數可知邊際。我宮殿中寶多羅樹。乃至樂器。所說菩薩名如來名。所發大願。所修行等。無有能知其邊際。善男子。我等以聞佛聲法聲菩薩僧聲。生大歡喜。來詣其所。時婆羅門卽爲我等如應說法。令我及餘無量衆生於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。是以於一心正觀之中最爲樞要。少用心力成大菩提。故華嚴私記云。此經中總是法身作多種名字。如人天十善五戒爲身。聲聞四諦緣覺十二因緣。菩薩六度。佛種智爲身。身是聚義。於法身中。隨行位。功德聚處名身。若有情身相皆是法身所起。若無情國土盡從佛智所現。終無纖毫於宗鏡外。別有異體。而能建立。故經云。若一法是有非無。摩訶衍不能勝出。若更有一法。則不得稱獨尊獨勝爲萬有之所依矣。所以隨根不同見有多種。遂③於十波羅蜜

①八＝入元明 ②授＝受明 ③於＝依明

五敎不同。一小乘敎不成波羅蜜。二始敎要是菩薩種性人方有故。又各有體性或說俱空。三終敎一一皆從眞如性功德起。四頓敎一一皆不可說。謂不施不慳。乃至不智不愚等。一切皆絕若十若六皆悉亡言。五圓敎一一圓融具德無盡。又此十波羅蜜。可以意得一念相應心捨。則具十度捨而不取爲施。不爲諸非所汚。卽戒忍可非有爲忍。離身心相爲進。寂然不動爲定。決了無生爲般若。雖空不礙知相爲方便。希齊佛果是願。思擇不動爲力。決斷分明爲智。一念方寸十度頓圓。故華嚴經中。七地菩薩念念具足十波羅蜜。是以十度若圓。八萬四千法門一時齊應。凡曰祖敎。或淺或深。但卽之於心理無不盡。若心外行事則取相輪迴。任歷三祇終成妄想。是以儒童曰。昔我於無數劫。國財身命施人無數。以妄想心施非爲施也。今日以無生心五華施佛。始名施耳。故華嚴經頌云。設於無數劫財寶施於佛。不知佛實相。此亦不名施。又云。於一切善根生自善根想。乃至於一切行生自行想。夫一切差別事相縱橫境界。若於相上觀察。則行布難明。若於體內消融悉皆平等。故先德云。萬事驅歸體處平。是非自向心中混。所以傅大士頌云。❶還原去心性不沈浮。安住王三昧。萬行悉圓收。問。萬行唯心則因心起行。夫道場法則全在事相而修。云何總攝千途咸歸一道。答。我此宗門一乘之妙。唯以一念心。照眞達俗。成無上覺。名爲道場。何者照眞則理無不統。達俗則事無不圓。所以維摩經云。一念知一切法是道場。成就一切智故。什法師釋云。二乘法。以三十四心成道。大乘一念則確然大悟具一切智也。肇法師解云。一切智者。智之極也。❷明若晨曦衆冥俱照。澄若靜淵群像並鑒。無知而無所不知者。其唯一切智乎。何則夫有心則有封。有封則有疆。封疆既形。則其智有涯。其智有涯。則所照不普。至人無心。無心則無封。無封則無疆。封疆既無。則其智無涯。其智無涯。則所照無際。故以一念一時必知一切法也。又道場者。實相理遍爲場。萬行通證爲道。則道無不至。場無不在。若能懷道場於胸中。遺萬累於身外者。雖復形處憒鬧跡與事隣。乘動所遊無非道場也。所以禪要經云。棄諸蓋菩薩白佛言。世尊。會聞如來而坐道場。道在何處。爲近爲遠。而可見不。佛言。善男子。法身遍滿無非佛土。十方世界五❸陰精舍性空自離。卽是道場。云何問言爲近遠耶。善男子。若能悟解道在身心。如是之人則名爲見。諸法無行經云。文殊師利言。世尊。一切衆生皆是道場。是不動相。文殊師利。云何是事名不動相。世尊。道場者有何義。文殊師利。一切法寂滅相。無相無生相。無所有相。不可取相。是名道場義。世尊一切衆生不入此道場耶。佛言。如是如是。是故世尊。一切衆生皆是道場名不動相。華嚴經頌云。如是一切人中主。隨其所有諸境界。於一念中皆了悟。而亦不捨菩提行。又經云。一刹那心覺一切法。究竟無餘是妙菩提。今亦不礙事相道場。以卽法恒眞。相在無相。理外無事。無相在相。又無相在相則隱顯同時。相在無相則空有一際。悲華經云。雖修淨土其心平等。猶如虛空。雖行道場解了三界無有異相。斯則行事而不失理。照理而不廢事。事理無礙。其道在中。是以觀和尙於一心門立十淨土。成十種如來。坐十種道場。說十種法門。一金剛如來。在於金剛道場。能說金剛法門。以自心智見我心性。此心從本來永無諸相。猶如虛空湛然不動。明見之心。名金剛如來。所說金剛法門者。如經偈云。菩薩智慧心。淸淨如虛空。無性無依處。一切不可得。所云十淨土者。如經云十方國土皆如虛空。二解脫如來。在於無著道場能說無著法門。有爲無爲一切諸法相。皆從心出。無不心也。能出自心尙無體相。云何依心所出諸法有實體也。卽體與相一味無別。有何所著。是名解脫如來。所說無著法門。如論云。以一切法皆從心起。一切分別皆分別自心。心不見心。無相可得。三般若如來。在於無住道場能說無住法門。經云。入三世間中自身所住處。隨求之處。永無自性。故不得住相。是故當知。一切諸相一無住之法。隨緣之時。相卽相融從無住本立一切法。能解無住之心名般若如來恒說無住法門。四摩訶衍如來於無礙道場說無礙法門。譬如虛空不動出生諸色。雖出諸色不虛空外。唯空所作色。色空無礙融無二相。修心亦然。理事無礙。理者心也。事者身也。從本已來色心無二。如是身心無礙。名爲摩訶衍如來說無礙法門。

❶、返本）十還(明)　❷明＝朗(元)(明)　❸陰＝蔭(元)

五菩提如來在於無相道場能說無相法門。經云。四大無主。身亦無我。此離能所之相。名爲佛身。如是觀心不絕者。觀心行處圓備實相。名菩提如來。一切衆生卽菩提相故。六實際如來在於無際道場能說實際法門。 所謂以自眼見小物時。其物相入於眼內。其物至微。以無內故。則含無外法界大相。以此知一刹那心見物相時。卽後念心中無有物相。前心後念皆自心故。 明知不動塵量遍至法界。則自心實際遍一切處。經云。有所興業而有所作。卽爲魔事。六根無所進不行諸法。名平等精進。 七眞如如來在於常住道場能說常住法門。觀心周遊於塵刹中。湛然凝寂。此凝寂心。稱至於緣不失本體。以是故盡未來際値緣恒不動。故名常住法也。如經云。有爲無爲一切諸法。有佛無佛性相常住。無有變異。八法界如來在於法界道場能說法界法門。法者實相心。界者依此心所出諸刹。譬如大海所生諸物皆無不海。 一切諸法皆從實相心所生皆無不心。是故當知。眼中所見色。耳中所聞聲。皆眞法也。以一切法唯一法故。如經云。一切法唯一相故。九法性如來在於法性道場說法性法門。不分凡聖善惡之法。名爲性。是不分法法界同中重重無盡。一中解無量。 法性無盡故。所以得知皆無盡者。法界中入一一緣究時。盡未來際無所得故。十涅槃如來在於寂滅道場能說寂滅法門。 一切法皆是涅槃。能得此意人者。於動作處見寂滅法。不離生死常得涅槃。不捨無常之身恒得常身。經云。衆生如。一切法如。如無有生。如無有滅。以此義故。擧足下足不離道場。於念念中常作佛事。 故知通達一念法法周圓。諦了一心門門具足。則無邊佛事不出一塵矣。又智身遍坐法性道場。法身非坐而坐道場。法門身安坐萬行道場。幻化身安坐水月道場。智身者卽法。性是所證。以能證智安處理故。證理之處是得道之場。法身者。法身旣無能所。故曰非坐。非坐之坐。湛然安住。名坐道場。法門身者。如云布施是道場不望報故等。以萬行爲得道之處。卽是道場。幻化身者。涅槃經云。吾今此身是幻化身。則所得道處如水中月。故昔人云。修習空華萬行。安坐水月道場。降伏鏡像天魔。證成夢中佛果。意云若因若果皆從緣生。如夢幻故。是以若實若幻皆是一心。 以實是心之性幻是心之相。以因了相虛見自心性時是得道之處。故云道場。如是解者。擧下之間無非道場矣。則念念皆成無盡法門。 念念悉證法華三昧。如台教所明。法華三味者。卽是四一。理一敎一行一人一。觀一心三諦理一。一心三觀行一。作觀者人一。能詮觀境敎一。又法身理一。般若敎一。解脫行一。和合三法成假名人一。卽觀行如來。約六卽位位四一。於一念中念念四一。一色一香無非四一。作如此觀行。何法不是法華三昧也。何者。以敎理是心之所詮。人行是心之所作。以俱不出一心故。云塵塵念念皆是法華三昧 問。旣稱一心一身。云何立種種身相種種法門 答。斯乃萬化之原一眞之本。隨緣應用猶如意珠。對物現形若大圓鏡。是以能包萬像。是大法藏。出生無盡。是無盡藏。妙慧無窮。是大智藏。法法恒如。是如來藏。本性無形。是淨法身。體合眞空。是虛空身。相好虛玄。是妙色身。妙辯無窮。是智慧身。隱顯無礙。是應化身。萬行莊嚴。是功德身。念念無滯。是入解脫法門。心心寥廓。是入空寂法門。六根自在。是入無礙法門。一念不生。是入無相法門。又此中旨趣若相資。則唯廣唯大。演之無際。若相攝則唯微唯細究之無蹤。斯乃離有無而不壞有無。標一異而非一異。則四邊之火莫能燒。百非之垢焉能染。但隨緣顯現如空谷響。故大涅槃經云。譬如一人多有所能。若其走時則名走者。若收[1]刈[2]者復名*刈者。若作飮食名作食者。若治材木則名工匠。鍛金銀時言金銀師。如是一人有多名字。法亦如是。其實是一而有多名。故知約用分多體恒冥一。廬山遠大師云。唯一知性隨用分多。非全心外別有諸數。譬如一金作種種器。非是金外別有器體。隨用別分受想行等。各守自相得言有數。如金與器非無差別。金器雖別時無前後。心法如是。若言定一。金時應當無其諸器。若言定別。器應非一金。心法一異准此可知矣。是以若但指金則失器。壞於世諦。若但指器則失金。隱於眞諦。所以性淨隨染擧體成俗。卽生滅門。染性常淨本來眞淨。卽眞如門。斯則卽淨之染。不礙眞而恒俗。卽染之淨。不破俗而恒眞。是故不礙一心雙存二諦。乃至無量

[1] 刈＝劉(元)*，刈(明)* [2] 者＝時(明)

身雲無量法門。隨義雖分一心不動。是以衆聖所歸無非法也。法卽心也。是以法能成佛。大報恩經云。佛以法爲師。般若經云。我初成道。觀誰可敬可讚無過於法。法能成立一切凡聖故。台教云。若觀如來藏心地法門。卽是觀如來。眼耳鼻舌身意豁然眞發。得見佛性。三智現前三身具足。　故知舒爲萬法卷卽一心。一中無量無量中一。如華嚴經云。爾時文殊師利菩薩問德首菩薩言。佛子。如來所悟唯是一法。云何乃說無量諸法。現無量刹。化無量衆。演無量音。示無量身。知無量心。現無量神通。普能震動無量世界。示現無量殊勝莊嚴。顯示無邊種種境界。而法性中。此差別相皆不可得。時德首菩薩以頌答曰。佛子所問義。甚深難可了。智者能知此。常樂佛功德。譬如地性一。衆生各別住。地無一異念。諸佛法如是。亦如火性一。能燒一切物。火焰無分別。諸佛法如是。亦如大海一。波濤千萬異。水無種種殊。諸佛法如是。亦如風性一。能吹一切物。風無一異念。諸佛法如是。亦如大雲雷。普雨一切地。雨滴無差別。諸佛法如是。亦如地界一。能生種種芽。非地有殊異。諸佛法如是。亦如無雲曀。普照於十方。光明無異性。諸佛法如是。亦如空中月。世間靡不見。非月往其處。諸佛法如是。譬如大梵王。應現滿三千。其身無別異。諸佛法如是。故知此宗鏡一心之旨。名具足道。是圓頓門。就緣起則無邊。約眞性則無二。一多交徹存泯同時。如法藏法師云。明不二者。若執塵與心爲一。遮言不一。以心所現非無緣故。若執塵爲二。遮言不二。以離心外無別塵故。　一二無礙現前方入不二。經頌云。無二智慧中。出人中師子。不著一二法。知無一二故。又云。若以塵唯心現則外塵都絕。若以心全現塵則內心都泯。泯者泯其禮外之見。存者存其全理之事。卽泯恒存。卽①存恒泯。所以一心總含萬有。萬有不異一心。如起信論疏云。所謂法者卽衆生心者。出其法體。謂如來藏心含和合二門。以其在衆生位故。若在佛地卽無和合義。以始覺同本唯是眞如。卽當所顯義也。今就隨染衆生位中故。得具其二種門也。次攝一切世出世法者。辯法功能以其此心體相無礙染淨同依。隨流返流。唯轉此心。是故若隨染成於不覺。卽攝世間法。不變之本覺及返染始覺。攝出世間法。猶此約生滅門辯。若約眞如門者。卽鎔融②含攝染淨不殊。故通攝也。下③文具顯此一心宗本法上。顯示大乘三大之義。故名此心。以爲法也。別中二。先責總立難。後開別三。依於此心顯示大乘義者。釋其法名。謂依釋成。前中責有二意。一云心通染淨。大乘唯淨。如何此心能顯之義。又云。心法是一。大乘義廣。如何此心能示三義。釋意云。大乘雖淨相用必對染成。故今生滅門中。既具含染淨。故能顯也。以廢染之時卽無淨用故。此釋初意也。又心法雖一而有二門。眞如門中示大乘體。生滅門中具示三大大乘之義。莫過是三。是故依此一心得顯三大之義也。又何故。眞如門中云卽示。生滅門中云能示者。以眞如是不起門。與彼所顯體大無有異相。詮旨不別。故云卽示也。以是不起故。唯示於體也。生滅是起動門。染淨既異詮旨又分。能所不同。故不云卽也。自體相用者。體謂生滅門中本覺之義。是生滅之自體。生滅之因故。在生滅門中亦辯體也。　翻染之淨相及隨染之業用。並在此門中。故具論耳。是故下文釋生滅門內。是所顯示三大之義。意在於此。何故眞如門中直云體。生滅門中乃云自體等者。以所示三大義還在能示生滅門中顯非別外。故云自也。問。眞如是不起門但示於體者。生滅是起動門。應唯示相用。答。眞如是不起門。不起不必由起。由無有起故。所以唯示體。生滅是起動門。起必賴不起。起含不起。故起中具三大。又問。眞如生滅二門既齊相攝者。何故眞如門中唯示大乘體。不顯於相用。生滅門中具顯三耶。答。眞如是泯相顯實④相。不壞相而卽泯故。得攝於生滅。已泯相而不存故。但示於體也。生滅是攬理成事門。不壞理而成事故。得攝於眞如。以成事而理不失故。具示於三大。體大者。眞性深廣凡聖染淨皆以爲依。故受大名。隨流加染而不增。返流除染而不滅。又返流加淨而不增。隨流闕淨而不減。良以染淨之所不虧。始終之所不易。故云平等不增減也。相大者。二種如來藏不空之義。謂不異體之相。故云性德。如水八德不異於水。用大者。謂隨染等幻。自然大用。報化二身。麁細之用。令諸衆生始成世善。終成出世善故也。下文顯之。何故唯言善不云不善

①存＝在〔元〕　②含＝合〔元〕〔明〕　③文＝又〔元〕〔明〕　④相＝門〔明〕

者。以不善法違眞故。是所治故。非其用也。若爾諸不善法應離於眞。釋云。亦不離眞。以違眞故。非其用也。鈔喩顯云。一心如水。眞如如濕。生滅如波。是水濕相卽示水體。是眞如門。是水波相能示水之自體相用。濕爲自體。八功德相爲相。鑒像潤物爲用。是生滅門。眞如門是體。不說相用。生滅門是相用。故具說三大自體相用。又是知生滅是眞如家相。眞如是生滅家體。體相雖異。而不相離也。其猶波水離異。豈得水在波外耶。豈得水不與波爲自體耶。所以疏云。起含不起者。且眞如不起之門。擧體成於起動生滅之相。今起中含不起。猶水起成波波含於水。於生滅門由有起故。示相用二大。由含不起故。示於體大也。故能具示之。又云。眞如門唯示體者。無相用可示故。生滅門具示三者。事理具足故。又云。如金莊嚴具者。眞如隨緣成生滅。生滅無體卽眞如。猶眞金隨工匠之緣成諸器物。器物無體卽是眞金。應立量云。眞如生滅二門。是有法互相攝故是宗。因云不相離故。同喩如金莊嚴具。又云。眞不待立俗不待遣者。一約眞故無所遣。以俗卽眞故。二約眞故不待立。卽俗之眞本現故。三約俗無所乖。眞卽俗故。四約俗不待立。卽眞之差別故。由是義故。不壞生滅門說眞如門。不壞眞如門說生滅門。良以二門唯一心故。　是以眞俗雙融無障礙也。釋摩訶衍論云。依本論略具三門。一者本法所依決定門。二者根本攝末分際門。三者建立二種摩訶衍門。論云。所言法者。謂衆生

心者。卽本法所依決定門。論云。是心卽攝一切世間法出世間法者　卽是根本攝末分際門。論云。一法界心總攝一切生滅門法。是故名爲攝世間。總攝一切眞如門法。是故名攝出世間。論云。依於此心顯示摩訶衍義者。卽是建立二種摩訶衍門。一者心眞如門。二者心生滅門。一者一體摩訶衍。二者自體自相自用摩訶衍。作一法界。心眞如門卽顯示一體摩訶衍法。作一法界。心生滅門能示自體自相自用摩訶衍法乃至依眞如門所趣入之摩訶衍法唯立體名。　依生滅門所趣入之摩訶衍法立自名。以眞如門中無他相故。生滅門中有他相故。他謂一切不善品法。自謂一切淸淨品法。若所對治他無。能對治自無故。唯言體不說自焉。若所對治他有。能對治自有故。　名言自不說體焉。又[1]二種本法各有十名。名通義別。一者名爲廣大神王。此中有二。一者鳩那耶神王。二者遮毘佉羅神王。第一神王住金剛山。　一向出生吉祥神衆。第二神王住大海中。　遍通出生一切種種吉祥神衆過患神衆。二種本法廣大神王亦復如是。一體本法。一向出生眞如淨法。三自本法。自體自相自用遍通。　出生一切種種淸白品法染汚品法。故自體契經中作如是說。文殊師利前白佛言。世尊。甚深極妙二種大乘。不覺同異極疑衆心。如宜世尊爲衆更說。佛造作相而告文殊言。善男子。如是二法　譬如金剛神王及主海神王共相各差別。　謂如金剛神王住金剛山。見諸境界。唯現金光不現餘光。

眞如一心金剛神王亦復如是。　唯有淨法無有餘法故。又如金剛王唯出淸淨眷屬。當不出生雜亂眷屬。眞如一心亦復如是。唯出生[2]無垢淸淨法故。復次譬如主海神王住大海中。出生種種麁惡眷屬種種善妙眷屬。生滅一心主海神王亦復如是。　出生一切染淨法故。二者名爲大虛空王。　此中有二。一者空自在空王。二者色自在空王。第一空王以空容受而爲自在。　第二空王以色容受而爲自在。二種本法亦復如是。一體空王。以無住處而爲自在。[3]三自空王。以有住處而爲自在。故金剛三昧契經中作如是說。　心如法理自體空無。如彼空王本無住處。一地契經中作如是說。一心法體於諸障礙。無有障礙令住諸法。譬如空王於一切色得自在故。容受大種故。三者名出生龍王。此中有二。一者出生光明龍王。二者出生風水龍王。第一龍王以淨光明而爲依止。　第二龍王以風水德而爲依止。二種本法出生龍王亦復如是。一體本法以純淨法而爲其體。*三自本法以染淨法而爲其德。故順理契經作如是說。一心本法純一無雜。　譬如光明龍王以淨光明而爲宮殿。以淨光明而爲身相。以淨光明而爲徒衆。無始契經中作如是說。　譬如大海中有大龍王。名曰出生風水。從其頭頂出生澄水。從其尾末出生澍嵐。由是龍故。大海水常恒相續無有斷絕。一心龍王亦復如是。能生一切差別平等種種諸法。常恒相續無有斷絕。四者名爲如意珠藏。此中有二。一者金王如意。二

[1]二＝二一元明　[2]無＝死元明　[3]三＝二明*

者滿主如意。第一如意唯出金剛。第二如意具足出生善不善物。二種本法亦復如是。一體如意唯生淨法。*三自如意通生染淨故。如如契經中作如是說。佛告金剛藏言。佛子。譬如金翅鳥王命終。然後其心入海爲如意珠。能生金沙利益龍王。一心本法亦復如是。能生眞理利益圓滿者。本性智契經中作如是說。譬如遮多梨鬼爲報恩故。於萬劫爲如意珠利益海生。一心如意亦復如是。能生長生死及涅槃法故。五者名爲方等。此中有二。一者白毫方等。二者亂色方等。第一方等中唯現前天像。第二方等中通現五趣。如是二毫。衆生身分顯了分明。譬如明鏡。二種本法亦復如是。故攝無量契經中作如是說。淸淨法界如白必薩伊尼羅。無盡法界如亂必薩伊尼羅故。六者名爲如來藏。此中有二。一者遠轉遠縛如來藏。二者與行與相如來藏。實際契經中作如是說。佛子。如來藏者。唯有覺者。唯有如如。離流轉因。離慮知縛。一一白白。是故名爲如來之藏。楞伽契經中作如是說。如來藏者。爲善不善因受苦樂。與因俱若生若滅。猶如技兒故。七者名爲一法界。此中有二。一者純白一法界。二者無盡一法界。第一法界如空劫時。第二法界如住劫時。眞如法界契經中作如是說。空種無礙如空長時。遍種無礙如有長時故。八者名爲摩訶衍義。一者一體摩訶衍。二者自體自相自用摩訶衍。廣如前說。九者名爲中實。此中有二。一者等住中實。二者別住中實。第一中實如獨明珠。第二中實如順明珠。中實契經中作如是說。離邊眞心。若眞如依如異同珠。若生滅依如同異珠故。十者名爲一心。此中有二。一者是一是❶一一心。二者是一切是一一心。第一一心隨所作立名。第二一心隨能作立名。一心法契經中作如是說。爾時舍利弗白佛言。世尊。本地修多羅作如是唱。其心體性。非大非小。非法非非法。非同非異。非一非一切。何因緣故。今日自言。眞如一心因一故一。生滅一心因多故一。將非世尊無有前後相違過耶。佛言。善男子。莫作是說。所以者何。心法非一。因所作一故。假名爲一。心法非一切。因所作一切故假名一切。而言一心不說一切心者。隨能作心立其名故。乃至廣說。是名爲十。如是十名總諸佛一切法藏根本名字訖。故知總立一心別含多義。眞如門內無自無他。生滅門中有善有惡。隨緣開合雖異。約性一理無差。如上十門。義味方足。又開則無量無邊之義爲宗。合卽二門一心之法爲要。二門之內。容萬義而不亂。無邊之義。同一心而混融。是以開合自在。立破無礙。開而不繁。合而不狹。立而無得。破而無失。是爲馬鳴之妙術。起信之宗體也。所謂開合立破而不繁不狹無得無失者。良由卽是心故。設離斯旨無法施爲。若論正宗非多非一。如天台涅槃疏云。如是正業。不可言三。不可言一。言一則失用言三則傷體。卽體而用。卽用而體。問。旣不可言三。云何說三。亦不可言一。云何說一。答。宗非數量。非一非三。說遍恒沙。而三而一。疏云。昔爲破邪。說一爲三。三不乖一。今爲破別。說三爲一。一不乖三。如此三一乃是諸佛境界。故云卽體而用一不違三。卽用而體三不違一。體用自在破立無礙矣

宗鏡錄卷第二十七

❷丁未歲高麗國分司南海大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫宗鏡緣起自在法門。皆談如理實德。法如是故。非約變化對治權巧。所說一一法皆得全力。非是分力。盡爲法界體。各住眞如位。如大寶積經云。若人欲解一切法相。欲知一切衆生心界皆悉同等。當學般若波羅蜜。故知不歸宗鏡何以照明。斯卽無礙法門。無有一毫所隔。約華嚴宗有十種無礙。一性相無礙。二廣狹無礙。三一多無礙。四相入無礙。五相❸是無礙。六隱顯無礙。七微細無礙。八帝網無礙。九十世無礙。十主伴無礙。今於事法上辯此十無礙。例餘法准知。一性相無礙者。如經云。此蓮華葉卽具此十義。謂此華葉卽同眞性。不礙事相宛然。二廣狹無礙。卽此華葉其必普周無有邊際。而恒不捨本位分劑。此則分卽無分無分卽分。經云。此諸華葉普覆法界。三一多無礙。卽此華葉具無邊德。不可言一。融無二相。不可言多。四相入無礙。此一華葉舒已。遍入一切差別法中。復能攝取彼

❶一一＝心(明)　❷〔丁未…板〕十六字－(元)(明)　❸是＝卽(明)

一切法令入己內。是故卽舒恒攝同時無礙。五相卽無礙。此一華葉必廢己同他。擧體全是彼一切法。而恒攝他同己。令彼一切卽是己體。是故己卽是他己不立。他卽是己他不存。他己存亡同時顯現。六隱顯無礙。此華葉旣遍一切。彼一切法亦皆普遍此能遍彼則此顯彼隱。彼能遍此。則彼顯此隱。如是此彼各有隱顯無礙。七微細無礙。又此華葉中悉能顯現微細剎土。炳然齊現無不具足。經云。一塵中微細國土曠然安住。八帝網無礙。又此華葉一一塵中各有無邊諸世界海。世界海中復有微塵。此微塵內復有世界。如是重重不可窮盡。非是心識思量境界。九十世無礙。此一華葉。橫遍十方。豎該九世。以時無別體依華以立。華旣無礙時亦如之。十主伴無礙。又此華葉理無孤起。必攝無量眷屬圍繞。經云。此蓮華有世界海微塵數蓮華。以爲眷屬。此經所有眷屬互爲主伴具德圓滿。是故見此華葉卽是見於無盡法界。非是託此別有所表。經云。此華[1]葉等皆從無生法忍所起。此一華葉旣具十種無礙餘一切事[2]皆亦如是。斯十玄門不出事理。若從事理無礙交參。則有因陀羅網門微細相容門純雜具德門等。若依事理逆順相融。則有具足相應門隱顯俱成門相卽自在門等。是以一多相入而非一。以相資不壞自相各各現故非一。以一多相卽而非異。以一多相攝互泯絕故非異。則宗鏡之內凡有一法一塵。悉各具此十無礙門。如一蓮華葉。法爾如是。若不見者圓信不成。皆局方隅盡爲權漸。終不能一多卽入心境融通耳。記釋蓮華十玄門。一同時具足相應門者。夫十玄十對。凡擧一事必具十玄。凡一玄門必收十對。泛明一法。一一圓收十對者。一敎義。二事理。三境智。四行位。五因果。六依正。七體用。八人法。九逆順。十感應。如一蓮華具玆十對。萬法例爾。一敎義謂見此蓮華能生解故。二事理。華卽是事擧體同眞故。三境智。華是所觀同智性故。四行位。是萬行華隨位別故。五因果。因事之華攬成果故。六依正。全是所依亦能依故。七體用體同眞性用應機故。八人法。恒攬爲人攝爲法故。九逆順。逆同五熱順十度故。十感應。遍應一切亦能感故。如一華旣爾。餘一切事准以知之。如事法旣爾餘敎義等一切皆然。准思可見。妙嚴品喩佛身云。譬如虛空具含衆像。此與佛身具足諸法也。又晉經性起品頌云。三世一切劫。佛剎及諸法。諸根心心所。一切虛妄法。於一佛身中。此法皆悉現。是故說菩提。無量無有邊。亦約佛身心具也。又普賢三昧品云。能令一切國土所有微塵。悉能容受無邊法界。據能具之言。但以業用總由德相本自具足。卽是德相。令總見之卽爲業用。下業用准之。十行品云。此菩薩於其身中。現一切剎一切衆生一切諸佛。入法界品云。善財見普賢一一身分一一毛孔。皆有十方一切世界三千界中地水等輪諸山河海人天宮殿種種時劫諸佛菩薩。如見現在世界。如是前際後際一切世界中悉爾明見。乃至十方剎塵中。現三世一切境界。一切佛剎。一切衆生。一切佛出興。一切菩薩及聞佛菩薩衆會言音。斯並是同時具足相應門也。二廣狹自在門者。先明廣狹。後會通純雜。先明廣狹者。如善財歎樓閣云。不動本處而能普詣一切佛剎者之所住處。入法界品摩耶夫人云。又善男子。彼妙光明入我身時。我身形量雖不踰本。然其實已超過世間。所以者何。我身爾時量同虛空。悉能容受十方菩薩。受生莊嚴諸宮殿故。如是等文皆廣狹自在也。次會通純雜者。如云萬行紛披比華開錦上。此是諸藏純雜具德門。然有二意。一者若以契理爲純萬行爲雜。則是事理無礙。非事事無礙。設如菩薩大悲爲純。盡未來際唯見行悲。餘行如虛空。若約雜門卽萬行俱修者。此二門異亦不成事事無礙。二者如一施門。一切萬法皆悉名施。所以名純。而此施門卽具諸度行。故名爲雜如是純之與雜不相障礙。故名具德者。則事事無礙義成。而復一中具諸度。諸度存卽相入門。若一卽諸度復似相卽門。故不存之。賢首。改爲廣狹自在門。若華開錦上者。意取五綵相宜。華色雖異。一一之線皆悉通過。通喩於純。異喩於雜。故常通常異。名爲無礙。不同繡畫但異不通。釋曰。若異而不通。失一性圓融之道。若通而不異。無萬行莊嚴之門。今常異常通無間無斷。則眞體冥寂不礙隨緣。大用現前無妨正性。可謂比華開錦上。猶雲起長空矣。又賢首意云。萬行純雜。有通事理無礙及單約事說。故廢之耳。謂同

[1] 葉＝蓋【元】【明】　[2] 皆亦＝亦皆【明】

一法界故純。不壞事相故雜。此卽事理無礙也。一行長行故純。不妨餘行故雜。此但約事也。故昔廢之而立廣狹。今欲會取。卽事同理而遍故純。不壞一多故雜。則亦有事事無礙義耳。如以入門取之。則一切皆入。入中有多法門。故名爲雜。如妙嚴品說諸衆海各各唯一解脫門純也、普賢菩薩得不思議解脫雜也。入法界品中慈行童女云。我於三十六恒河沙佛所修得此法。彼諸如來各以異門。令我入是般若波羅蜜普莊嚴門。卽純雜無礙也。又善財童子所求。諸善知識各言唯知此法門。又云。多劫唯修此門者。卽純門也。諸善知識皆推進云。如諸菩薩種種知見種種修行種種證得者。此雜門也。自言知一。推他有多。自他雖異然屬一身。此亦純雜無礙門也。三一多相容不同門者。一多無礙等虛室之千光。由一與多互爲緣起力用交徹。故相涉入。是曰相容。不壞其相。故云不同。如一室內千燈並照。燈隨盞異一一不同。燈逐光通光光涉入。常別常入恒異恒融。故經頌云。一中解無量。無量中解一。了彼互生起。當成無所畏。又卽如理之遍。如理之包。舒攝同時。若具作者。一或唯入以一入一切故。二或唯攝以一攝一切故。三卽入卽攝同時無礙故。四非入非攝。以入卽攝故非入。攝卽入故非攝。五或具前四。以是解境故。六或絕前五。以是行境故。行起解絕。故華嚴經云。此菩薩於一毛孔中普能容納一切國土。又云。一切身中悉能包納盡法界不可說不可說身。而衆生界無增無減。如一身乃至遍法界一切身悉亦如是。故寂照神變。三摩地經云。於其一切有情身中。普能示現一有情身。又能於一有情身中普現一切有情之身。有情身中能現法身。又能於法身中現有情身。乃至能以一心。隨念悟入一切衆生無際劫數。普現所作業果異熟。隨其所應開悟有情。悉令現見皆得善巧。四相卽門者。廢己同他者。是相卽義。以上相入則此彼互存如兩鏡相照。但約力用交徹明耳。今此約有體無體。故言廢己。廢己卽己無體也。同他卽他有體也。如經頌云。一卽是多多卽一。文隨於義義隨文。如是一切展轉成。此不退人應爲說。既言展轉成。卽異體類相望也。不思議法品云。諸佛知一切佛語卽一佛語。此同類相卽也。初發心品云。心以發故。卽與三世一切諸佛體性平等。乃至云眞實智慧等者。此顯位上下相卽也。入法界品云。彌勒告大衆言。餘諸菩薩。經無量百千億那由他劫。乃能滿足菩薩行願。乃能親近諸佛菩提。此長者子。於一生內則能淨佛刹等。五隱顯門者。如八日月者。卽取明處爲顯。暗處爲隱。而必同時。故云俱成。不同十五日唯顯月晦日唯隱。又暗處非無明。明處非無暗。但明顯處暗隱。暗處明隱。亦得云隱顯俱成。故云隱顯俱成似秋空之片月。如八日月半顯半隱。正顯卽隱。不同晦日隱時無顯。不同望日顯時無隱。則明下有晦。晦下有明。如東方入處卽於東起。如明下有闇。西方起處卽於西入。如暗下有明。故稱祕密俱成。亦如夜摩天偈云。十方一切處。皆謂佛在此。或見在人間。或見在天宮。則見處爲顯。不見處爲隱非佛不遍。十定品云。或見佛身其量七肘。或見佛身其量八肘。或見佛身其量九肘。乃至或見佛身不可說不可說佛刹微塵數世界量則見七肘時。七肘顯。餘量皆隱也。餘顯例然。故彼喩云。譬如月輪閻浮提人見其形小。而亦不減。月中住者。見其形大而亦不增。釋云。見其大則大顯小隱。見小則小顯大隱。而不增減則是祕密俱成。餘一切法類可知也。如經云。摩耶夫人於此一處爲菩薩母。三千世界爲母亦然。然我此身非一處住非多處住。亦隱顯義。此處爲母。此顯彼隱等。非一處住。卽是一隱。例有多顯。非多處住。卽是多隱。例有一顯。亦是雙奪俱泯之句。非隱非顯祕密之義。然若約智幻卽業用門。約極位成卽德相門。六微細相容門者。經頌云。一一毛孔內。各現無數刹。卽業用門。又德雲比丘云。住微細念佛門。於一毛端處。有不可說如來出現。悉至其所而承事故。此通於德相業用。刊定記云。此微細德不同相在德。彼約別體別德相望相在。此但當法卽具一切炳然齊著。七因陀羅網門者。此帝網觀。如一華一塵。以稱性故能攝一切。餘塵餘法亦皆稱性。何有一法而不攝耶。應以塵對餘刹以辯重重。欲令易見。且以一塵望餘塵。謂一塵之內所含。諸刹彼所含。刹亦攪塵成。此能成塵亦須稱性。塵既稱性亦須含刹。第二重內所含諸刹。亦攪塵成。塵復稱性亦須含

剎。第三重塵含第四重剎。第四重塵含第五重剎。重重塵成。重重稱性。無窮無盡。猶如鏡燈。以喻帝網。若言帝網從喻受名。若就法立應名重現無盡門。如一珠之內頓現萬像。如一塵內頓現諸法。但是一重一珠現於諸珠。方成重重之義。珠皆明淨如塵稱性。一珠現於多珠。猶如一塵現於多剎塵。所現珠影復能現影。如塵內剎塵復能現剎。重重影明。重重互現。故言至無盡。釋曰。重重無盡者。卽是一一法。皆含眞如心。性無盡之理。所以互遍重重。如無盡意菩薩經云。無盡意言。以一念慧成阿耨多羅三藐三菩提。我當如是覺了分別。舍利弗。是名菩薩一道無盡。又菩薩瓔珞本業經云。佛子。法門者。所謂十信心是。一切行本。是故十信心中一信心。有十品信心。爲百法明門。復從是❶有法明心中一心。有百心故。爲千法明門。復從千法明心中一心有千心爲萬法明門。如是增進至無量明。轉勝進上上法。故爲明明法門百萬阿僧❷秖功德。一切行盡入此明門。釋曰。何以入此明門。以自心明故。能通萬法故。名之爲門。況帝珠瑩淨影現重重。比塵剎性明能含萬法。如觀佛三昧海經云。佛告阿難。善法者。所謂一切無量禪定諸念佛法。從諸心想生。是名功德藏。雜華嚴經一乘修行者祕密義記云。緣起陀羅尼者。一起而一切起。見一而見一切。故一切諸法不可說不可說。一法中有十。重重現顯。此一法中所顯。一切法中亦復如是。十重重顯現無盡無盡。如摩尼雨寶經十不可說十無盡故。以此陀羅尼無盡寶。雨一切諸十不可說十無盡寶。此所雨寶中。又雨十無盡寶。乃至無盡無盡。故名因陀羅尼。此中所明陀羅尼不有餘處。不出大日毘盧遮那法界身。此身卽是一切衆生身。總持十不可說十無盡法。故名陀羅尼。此身中有八種五摩尼。若約圓融不問佛衆生。皆俱圓融顯現。不可具說。凡夫不解故不得根五用。聖者解故得五用。得五根用者。通名二種陀羅尼。卽根本因陀羅尼。緣起陀羅尼。八種五摩尼者。一者上方體著有五摩尼。一眼·二耳·三鼻·四舌·五口。二者左方有五摩尼。一大指·二頭指·三中指·四無名指·五小指。三者右方五種摩尼。卽右手五指。四者下方足亦五摩尼。一大指·二頭指·三中指·四無名指·五小指。五者下右方五摩尼義。卽右足五指。六者就全身又五摩尼。一頭·二左手·三右手·四左足·五右足。七者就五大五摩尼。一地·二水·三火·四風·五空。八者就五內又五摩尼。一心·二肺·三腎·四脾·五肝。辯業用者。一眼。此雨能遍照分別十方所有善惡法十無盡佛國土微塵數諸佛菩薩聲聞緣覺十不可說體相心行。又照見世間種種所有十不可說衆生十無盡苦樂等事。此光明寶摩尼王。若不善用。一剎那中沈苦輪迴無有窮已。若善用一剎那中究竟無上菩提。如一剎那。一切剎那亦爾。二耳。此雨能分別世間種種苦樂等音聲。又無漏聖者音聲。此光明寶摩尼王。若善用卽一剎那中究竟無上菩提。若不善用一剎那中招無出期苦。三鼻。此雨能分別一切世間種種名香。凡聖正報身分依報宮殿等香。又人間中種種作善作惡念善念惡乃至念無上菩提等香。此光明寶摩尼王。若善用一剎那中究竟無上菩提。若不善。用一剎那中招十無盡苦。四舌。此雨能分別演說十無盡佛剎塵數一切諸佛菩薩等十不可說無漏妙法。乃至一切世間善不善身口意業行等。此光明寶摩尼王。若善用一剎那中究竟無上菩提。若不善用一剎那中招無出期苦。五口。此雨能分別演說十佛剎塵數佛菩薩十不可說三業行十無盡諸衆生所有邪正等法。此光明寶摩尼王。若善用一剎那中究竟無上菩提。若不善用一剎那中招無出期苦。二者上左方摩尼。一一摩尼周遍十不可說法界。能雨十不可說天衣天饌華香等種種莊嚴雲。此光明寶摩尼王。若善用一剎那中究竟無上菩提。若不善用一剎那中招無出期苦。三者上右方五摩尼。如左方亦爾。四者下方左五摩尼。雨能令飛行十方不可說十無盡法界虛空界佛國土海。歷事諸佛承給供養。以此無礙神足。一剎那中遍至十不可說一切衆生界　示教利喜迴向佛道。無疲無厭。此光明寶摩尼王。若善用一剎那中究竟無上菩提。若不善用一剎那中招無出期苦。五者下方右五摩尼。雨無盡寶。如左亦爾。如上所說。一一身分中法界法爾十重重十無盡不可窮極。如不思議品云。一切法界虛空等世界。悉以毛端周遍度量。一一毛

❶有＝百㊂　❷秖＝祇㊂

端處於一一念中。化不可說不可說佛刹微塵等身。乃至一一法中說不可說不可說佛刹微塵等名句文身。充滿法界一切衆生。無不聞者。盡一切未來際劫常轉法輪等。此則處以毛端該於法界。時以刹那盡於劫海。謂於此處頓起業用。謂於此時常起業用。此亦不待因緣。諸佛法爾。六者全身五摩尼者。若善用名金剛輪。若不善用名地獄猛火輪。上方摩尼者。名日月星宿摩尼。若善用不起風雷雲霧。若不善用現種種不吉祥事。其餘四摩尼。總名拒敵劍輪。七者五大五摩尼。總名莊嚴佛國土成就衆生。八者五內摩尼。此有十義。一名因陀羅網。體備五珠者。重重無盡義。二名錠光頗梨。如頗梨鏡。頓現萬像故。三名圓鏡。普現諸法無分別義。此二鏡二名一義。四名滿月。清涼解脫義。息煩惱焰故。五名烈火。令無遺餘義。如劫火故。六名金剛杵。拒敵義。破煩惱軍故。七名閻浮金。無鑛無價義。八名無價摩尼。雨寶無量。亦無類義。九名無畏印。如持世間大王印隨所至處得無畏故。十名大日如來。奪千電烈宿百千億十不可說日月光明義。又因陀羅網者。約喻說。網主即天主。由宿世十不可說劫歷事供養諸釋梵王。是故得此果報。以此寶網莊嚴天宮殿。以化諸天衆。悉令知一切善惡業報。諸天衆見此事已。皆悉不放逸。令勤行精進。乃以此網令類知十無盡重重法界法門。故顯其體德。備五珠者。如是無盡五珠。五五爲部。其數無量。何故得如是依報莊嚴者。由一念中如是以十無盡戒定慧解脫解脫知見五分法身等。乃至演說十不可說十無盡法門海。熏修自身心故。得如是十無盡依報所有世界海中十不可說諸天衆皆悉流入大日毘盧遮那果海中。如一念一切中亦如是。不可窮盡。此皆去情思之。是名體德備五珠也。五珠者。白珠·赤珠·青珠·黃珠·黑珠。一爲本法。攝餘四珠。如擧一爲本法。餘四隨擧爲本法亦如是。又白珠中餘四現。及本白影影又影現。如白珠現影中。又影現一切珠亦如是。如是十重重十無盡不可具說。又諸衆生所造作業影現善惡無記現。又無漏聖人所證因果上中下位分於中皆具現。如天珠中現一切宮殿樓閣。柱櫨梠桷現如是。是時諸天見此事已。深起慈悲心救護心。三業中不作惡心。勤行精進不敢放逸。又此五色珠中隨衆生業影現。白中天清淨業現。赤中無記業現。青中餓鬼畜生業現。黃中人間種種輪轉不相捨離世善業現。黑中地獄種種苦業現。乃至十方諸佛八相成道。靡不於中重重影現。心等五色珠因陀羅網亦如是。於中有業識細相轉識中相現。識麁相。目見可貪色時。眼脈走黃。黃熏隨五摩尼黃色現。是名貪業現五道業作。目見可瞋色時。目脈走青。青熏隨色摩尼青色現。是名瞋業現五道業作。目見可善可惡不識不知色時。目脈走黑。黑熏隨色摩尼黑色現。是名癡業現五道業作。純白色時。此諸天業現。表而可知。約實而言。一一業中皆具一切。如是重重無盡。即德用自在門。是根本因陀羅尼。並是實義非變化成。此是如理智中如量境界也。皆是法性實德法爾如是。十重重藏十無盡藏。此約圓教法以十數顯重重。亦以十數顯無盡。又此天網能現一切影。即是意業。能雨一切寶。即是身業。能出一切音聲。即是口業。然一切諸法皆從果海中出。然還無不歸於果海中。約實而言。至意此中在者。正此果海之文處。此中有三。一德用自在如珠喻。二知根海。三如根五用。如前已辯。此知根海一種能知者。有三種人。一佛。二菩薩聲聞緣覺。三凡夫。云何根海。謂大日毘盧遮那智藏海。此海中有三種波。此上三種人。次第能知。此海本來寂。云何生波浪。由忽爾念無明風起於波浪。云何波相。此無明風動智藏海中生波浪。譬如以鎗盛清水。初置火邊。初時細動有如粒子。漸大動有如細流。漸大動有如涌騰。然此自然隨風之色。或得破種種穀破諸草木。或滋萌五穀成熟一切果實。若欲起此風時。最初雲霞於外顯現。然後起大風。若此拔草木根栽及諸五穀。海上起黑雲。若此破五穀一切果實。不拔草木根栽。海上起青雲。若此成熟五穀滋萌一切華草。海上起白黃雲。若此非善非惡。海上起慶色赤雲。由此三種能。知若此極細。一船師所知。若此中。二船師所知。若此極麁相。於上現。凡夫所知。如是毘盧遮那智藏海中有三風三波。祕密難知。良以一切衆生自心處內有八辦（普㊂耶反。即一切衆生心腹內有八辦爲革五藏。其八辦相狀。一似牛黃也）和合成蓮華。此蓮華中有正遍知海。是名毘盧遮

切面二反耶

那智藏。亦名蓮華藏莊嚴世界海。此海有三種波者。一業相。二轉相。三現相。然此蓮華藏海。有二種門。一大藏金剛門。二差別金剛門。然凡夫華未開發。聖者華已開發。此未開發華蕚上有九孔。名差別金剛門。此華莖上有一大孔。是名大藏金剛門。凡衆生業將起。從大藏門風起飄動心海。乃至涌出差別門中已後。眼等五根面上。乃至諸根中周流。不知手舞足踏手擧足擾動初發微細。是名業相。諸佛境界。次漸麁涌出差別門。未現面貌。是名轉相。諸菩薩聲聞緣覺境界。後於諸根貌面中顯現善惡相極麁。是名現相。諸凡夫境界。若諸佛現在一刹那中了知十世九世無礙。如一刹那。一切刹那亦爾。是名知根海。又若網所張處。謂諸宮殿。若配法者。宮殿卽是支末因陀羅無盡。五體德備五珠。卽是根本因陀羅。若祕密釋者。此天主因陀羅。乃是一切衆生身中實性。往昔由與毘盧遮那如來俱同一因及諸釋師子俱同一善根故。又此十不可說一切諸天衆。此皆謂諸十不可說同類十無量異類淸淨緣慮心是也。其餘一切不可說所現雜染業影。一切皆欲界。一切雜染心是也。又云。圓融國土差別世界海等種種境界不在心外。此有師子臆中。五華藏互交❶跡入。十重重十無盡。由逆順成十華藏。猶如因陀羅網互現影故。又云。五華藏者。過多不六。減少不四。一切五部准此可知。類八五相亦復如是。五華藏者。卽五色蓮。一白蓮·二赤蓮·三靑蓮·四黃蓮·五黑蓮·是五蓮華。皆悉由無生法忍所起。從大悲胎藏所生。此華相色。卽師子臆中五種色大蓮華。此卽經中所說師子勝相國是也。一約世間之五行方處釋色相者。一者肺華。三葉白色似半月。二者心華。赤色有三角。三者肝華。八葉靑色具五色。四者脾華。一葉黃色有四隅。五者腎華。八葉黑色。二約五大者。一風。黑色似半月。二火。赤色三角。三空。靑色具五。四地。黃色四方。五水。白色圓。問。何故所配初後相違耶。答。肺名金。金者西方白。良由肺內有息風故名風。腎名水。水者北方黑。良由有腎爲水。能形物體性不相違也。此五華藏。若異體。謂諸華各各差別。若同體。謂住一遍應故。諸華中各皆由一華遍應多華故。各多華全爲其一華。是故能有多箇一華。然彼多一華。由本一華應多華故。雖有多一華。然彼多一華與本一華。體無差別故。是故名同體。以諸緣起門內有三義故。一不相由義。謂具自德故。二相由義。謂差別故。三無礙義。不可說故。乃至由此緣起是法界家實德故。普賢境界具德自在無障礙故。卽是圓滿敎主大日毘盧遮那如來。以如是圓滿鎔融廣大身。於如圓滿鎔融廣大蓮華藏莊嚴世界海中。攝其餘樹形等圓滿鎔融廣大世界海。以如是圓滿鎔融廣大十不可說法界海爲境界。坐如是圓滿鎔融廣大蓮華藏半月形摩尼師子座。示如是圓滿鎔融廣大無盡攝生威儀身雲差別業用無邊無邊。如是重重無盡無盡。而如來無來往無功用。此皆海印三昧中炳然顯現故。亦法界法爾。故能如是。如摩尼雨寶天鼓出音雖無功用所作得成就。如是所現雖廣大。而論時不過一刹那。論處不出一塵。如是一切皆一刹那所現。如一刹那。一切刹那中亦如是。如一塵。一切塵中亦如是也。故知是心大海中有大菩提心。龍無邊無盡。是心所有一切法無邊無盡。故名閻浮提中人之力所不能受持。如海雲比丘所持性起一品。雖須彌山聚筆四天下塵數四海墨。不能書者。良由是心性無盡故。智者不須遠求矣。問。何故蓮唯八葉。答謂三乘果德體❷周照。而用未周故云八葉耳。若化。周塵道中德滿十方。乃名十葉。今約少分四攝四無量。故名取八也。一葉表一實。五葉表五乘。又心內辦正八。和合爲蓮華體。故名八葉。又一切凡夫心處雖未能自了。其內心亦自然而有八辦。合成蓮華形。今但視照此心令其開敷。卽是三昧實故。若視此心八葉之華。卽得與理相應。此八葉者四方卽是表四攝。四隅卽表如來四智。此華本來無生。卽是菩提心。當知一切法門皆是從心而所有也。若解是者。心華自然開能見佛。如云心開意解。卽此義也。開心者。卽入無生門也。又心內有四種摩尼。一者月藏。卽是聲聞人。月者淸涼義。由有息煩惱焰暑氣故名戒月藏。二者日藏。卽緣覺日卽慧義。以大利慧能乾十二因緣大河故名慧日藏。三者萎華寶。卽菩薩三藏總持辯才無邊可得佛果寶故。菩薩如愚如朴。凡夫不知爲知。如新淨華。菩薩知爲不知。如萎華

❶跡＝涉〈明〉　❷周＝同〈元〉〈明〉

故名萎華寶。四者寶淨。卽諸佛是也。摩尼寶清淨光明成就故名寶淨。此中諸寶凡夫愚癡。不實實不能知。須試而後能知實❶實也。譬如有伽陀羅等四種炭火投於其中可試。以月藏投火中。雖不出出俱變色。以此當知非眞寶。又以日藏投火中。火中則變。出則歸本色。以此當知非寶。又以萎華寶投火中。雖不出出俱不變。假使不變猶雨寶有失。以此當知非勝寶。又以寶淨摩尼寶投火中。雖不出出俱不變。又雨寶無盡。初二寶爲下寶。中一寶爲中寶。後一寶爲勝寶。如是心內四種眞摩尼。試實不實何以得知。有無量四魔。以聲聞投小叫喚地獄中已。雖不出出俱生疲厭心。以此當知下劣性。又以緣覺投大叫喚地獄中已。於其中則生疲厭心。出則得本心。又以菩薩投火燒熱地獄中。雖不出出俱不變。而恭敬善知識處漸有闕。由是當知。雖不變少有失乎。又以佛投阿鼻大地獄中。雖不出出俱不變。亦無怖畏心。亦復供養善知識。度諸衆生。示現八相而不休息。常於諸道中代一切衆生受諸苦惱。無疲厭心。譬如輪王寶馬一刹那周行四天下。而復於一切時中一切刹那中。周行塵方不生疲厭。又云。一切諸衆生從本以來。同一實性相。覺時不增。迷時不減。不問凡聖。唯此一大日毘盧遮那之善巧性相。及妄念時不改。凡夫時善惡無記。種種一切煩惱妄想所見種種一切諸法。國土山河沙石瓦礫樹木叢林。群獸雌雄卵㲉强弱互相食噉。牝牡婬欲窟穴相奪。人間男女偸盜劫掠貪財貪色貪名貪利互相殺奪。乃至已生當生現生一切惡法性相。乃至一切諸善法已作當作現作。乃至❷璧玉金銀赤白銅鐵珠珍珂貝。一切華香幡蓋宮殿樓閣。凡一切諸所用物像。皆此大日毘盧遮那度生德用。全此法界身雲。何以故。若離此相已外。諸佛以何方便化度一切衆生類。是故法界一法皆諸佛法。然一切凡夫違諸差別相起種種異見。由不知忽爾無明。計種種異見。如經中所說。依正論釋。但是一善巧方便盤迴屈曲成所依華藏。於一一華葉中顯十佛令知。相雖萬差。皆是毘盧遮那十身所作。十身差別機感多端耳。又緣起陀羅尼有二。一淨緣起。如清渚起波。二染緣起。猶濁河鼓浪。淸濁雖異濕性無差。如淨緣返流聖地之中。染緣隨流凡境之內。凡聖雖別一心湛然。此猶約迷悟似分。若直了一心全成性起。無復凡聖之號。曷有淸濁之文

問。所云五根作用皆稱光明寶摩尼王悉能雨寶。凡夫根器亦如是耶　答。經云。六自在王常淸淨。所以稱王。王是自在義。是以眼根任運觀色自在無礙。經云。譬如眼光照了前境其光圓滿得無❸增愛。又常在現量本性不遷。豈非如王常得自在。所稱摩尼者。是雨寶義。如云應眼時若千日萬像不能逃影質。豈非雨寶義。又云。眼門放光照破山河大地。豈非放光義。則玄鑒無遺幽微洞察。五根隨用亦復如是。乃至意根一念千里無有障礙。如云應意時絕分別照燭森羅終不歇。透過山河石壁間。要且照時常寂滅。故知六根不惡還同正覺。智者無爲。愚人自縛。可謂身之寶藏心之明珠。不說不知空沈苦海。先聖悲愍意在於斯矣。又所陳法喩爲未信之人。此是世間摩尼。況我心之雨寶。如將大海比我心之宏深。且摩尼是質礙之色法。豈同丹臺無盡之法財。大海是有限之波瀾。寧等靈源不窮之性水。乃略況於少分。可謂天地懸殊。尋萬丈而未得毫釐。指百分而纔言一二。切忌自屈不肯承當耳。八託事顯法生解門者。華嚴經云。百千億那由他不可說先住兜率宮諸菩薩衆。以從超過三界法所生。離諸煩惱行所生。周遍無礙心所生。甚深方便法所生。無量廣大智所生。堅固淸淨信所增長。不思議善根所起。阿僧祇善巧變化所成就。供養佛心之所現。無作法門之所印。釋曰。此上併出因也。又云。出過諸天諸供養具供養於佛者。卽說多果也。次一因成一果。經云以從波羅蜜所生一切寶蓋。於一切佛境界淸淨所生一切華帳。無生法忍所生一切衣。乃至解諸法如夢歡喜心所生佛所住一切寶宮殿。旣以無生。忍唯生於衣等。故云一因一果。後一因成多果。謂但擧無生爲因。總生諸果故。經云。無著善根無生善根所生。一切寶蓮華雲。一切堅固香雲。一切無邊色華雲等。隨一事卽是無盡。況一事皆是稱性故。皆卽是無盡法界。但隨一義。以名目之。如顯可重圓明。卽名爲寶。若云自在卽稱爲王。若爲潤益卽名雲等。故金色世界卽是本性。彌勒樓

❶實＝寶㊁㊂　❷璧＝壁㊁　❸增＝憎㊂

閡卽是法門。勝熱婆羅門火聚刀山卽是般若。無分別智等。皆其事也。故一一事卽具無盡之法。故立具足無盡之德。不出於此。九十世隔法異成門者。以時無別體。依華以立。一念該攝十世融通。所以如見華開知是芳春。茂盛結果知是朱夏。彫落爲秋。收藏爲冬。皆因於物知四時也。又一念九世成十世者。九約於義。一約實體。體用相融故。常九常一無有障礙。體用相奪。離九一相。故同果海。❶令時融通無礙自在。略有四重。一相泯俱盡。二相與兩存。三相隨互攝。四相是互卽。初中以本從末。唯事而無理。以末歸本。唯理而無事。二中全事之理。非事故一相無時。全理之事。非理故九世不亂。三中由隨事之理故。令一時能容一切時。由隨理之事故。令一切時隨理入一時中。多一反上。互入可知。四中由卽理之事故。令一時卽一切時。由卽事之理故。令一切時卽一時故。唯理無物可相卽入。唯事相礙不可卽入。要以事理相從無礙。方有卽入。思之可見。❷又如善財一生能辦多劫之行者。如毘目仙人執手。旣善友力。瞬息之間。或有佛所見經不可說不可說佛刹微塵數劫修行不倦。何得一生不經多劫。仙人之力長短自在故。如世王質遇仙人棊令斧柯爛。三歲尙謂食❸頃。旣能以長爲短。亦能以短爲長。如周穆隨於幻人。雖經多年實唯瞬息。故知世法佛法俱不可思議。世法尙不可量。何況佛法。不應以長短之時廣狹之處定其旨也。十主伴圓明具德者。華嚴現相品云。眉間出勝音菩薩。與無量諸眷屬俱出。卽人眷屬。佛放眉間。光明無量百千億光明以爲眷屬。卽光明眷屬。又法界修多羅以佛刹微塵數修多羅。而爲眷屬。卽法眷屬。故隨一一皆有眷屬。若以餘經望。但爲眷屬。不爲主伴。今言眷屬者。約當經中事以爲眷屬。眷屬卽伴故證主伴。此華事十玄例於餘事。舉華旣爾。一塵等事亦然。華上十門唯約事說。謂華事上一切事。同時具足事。廣狹無礙事。一多事。乃至主伴事。此事華旣帶同時十義。又具餘敎義等十門。謂事上有敎義。同時具足敎義。廣狹敎義。一多乃至主伴敎義。又敎義至感應。各有同時等爲百門。以事所依例餘所依。謂事法旣有百門。二敎義爲百門。乃至感應具百門。故有千門。如敎義等有此千門。以所依例能依門。亦成千門。謂前以所依體事爲首。今以能依玄門爲首。謂同時門中。具同時敎義同時事理同時境智乃至同時感應。故有十門。同時門中具廣狹等。其廣狹等有廣狹敎義等。故成百門。二廣狹具百。例同時門。三相入門具百。四相卽門具百。乃至第十主伴門具百。故成千門。然其後千不異前千。但互舉爲首。而成異耳。若重重取之至於無盡者。結成無盡。言重重取者。謂如初一門中具十。十中取一。此一亦須具十具百具千。以不相離故。如一旣爾。千門各十亦然。則具十千。十千之中隨取其一亦具十千。如一千錢共爲緣起。一錢爲首。則具一千錢。餘亦如是。則有千千。千千之中隨取其一。亦具千千。故至無盡。又重重者。一事之中亦有多境。一智之中復有多智等。更相涉入亦無盡也。以是具德無盡法門唯普眼境界。上智能入。故當勤修必成大益　問。如何是十玄門安立所以

答。本是一心眞如妙性。無盡之理。因體用卷舒性相卽入理事包遍緣性依持。義分多種略卽六相。廣乃十玄。乃是諸佛菩薩德相業用。一行一法皆具十玄。悉入宗鏡之中。一心無盡之旨。如華嚴演義云。一同時具足相應門以是總故貫於九門之初。二廣狹門。別中先辯此者。是別門之由。由上事理無礙中事理相遍故生下諸門。且約事如理遍故廣。不壞事相故狹。故爲事事無礙之始。三由廣狹無礙所遍有多。以己望多故有一多相容。相容則二體俱存。但力用交徹耳。四由此容彼彼便卽此。由此遍彼此便卽彼等。故有相卽門。五由互相攝則互有隱顯。謂攝他他所見故。有相入門。攝他他無體故。有相卽門。攝他他雖存而不可見故。有隱顯門。以爲門別故。故此三門皆由相攝而有。相入則如二鏡互照。相卽則如波水相收。隱顯則如片月相映。六由此攝他一切齊攝。彼攝亦然故。有微細相容。七由互攝重重故。有帝網無盡。八由旣如帝網。隨一卽是一切無盡故。有託事顯法。九由上八皆是所依。所依之法旣融。次辯能依。能依之時亦爾。十由法法皆然故。隨舉其一。則便爲主。連帶緣起便有伴生❹門。又刊定記分德相業用。各有十玄。德相十玄

❶令＝今㊄㊊　❷又＝人㊄　❸頃＝傾㊄　❹〔門〕－㊊

者。一同時具足相應德。二相卽德。三相在德。四隱顯德。五主伴德。六同體成卽德。七具足無盡德。八純雜德。九微細德。十因陀羅網德。二業用十玄者。一同時具足相應用。二相卽用。三相在用。四相入用。五相作用。六純雜用。七隱顯用。八主伴用。九微細用。十因陀羅網用。故知無有一法不具無邊性德眞如妙用矣。是以此重玄門名言路絕。隨智所演以廣見聞唯證方知。非情所解。若親證時悉是現量之境。處處入法界。念念見遮那。若但隨文義所解。只是陰識依通。當逆順境時還成滯礙。遇差別問處皆墮疑情。如鹽官和尚勘講華嚴大師云。華嚴經有幾種法界。對云。略而言之有十種法界。廣而言之重重無盡。師竪起拂子云。是第幾種法界。當時低頭擬祇對。次師訶云。思而知慮而解是鬼家活計。日下孤燈。果然失照出去　問。諸總持陀羅尼門差別句義。數若恒沙。云何但於一心悉皆開演　答離心無說。離說無心。舒則恒沙法門。卷則一心妙旨。微塵經卷。盡大千而未展全文。普眼法門。竭大海而不書一偈。如忉利天鼓。演莫測之眞詮。雷音寶林。說無生之妙偈。安養國內。水鳥皆談苦空。華藏海中。雲臺盡敷圓旨。所以華嚴經云。譬如諸天有大法鼓。名爲覺悟。若諸天子行放逸時。於虛空中出聲告言。汝等當知。一切欲樂皆悉無常。虛妄顚倒須臾變壞。但誑愚夫令其戀著。汝莫放逸。若放逸者。墮諸惡趣。後悔無及。放逸諸天聞此音已生大憂怖。捨自宮中所有欲樂。詣天王所求法行道。佛子。彼天鼓音無主無作無起無滅。而能利益無量衆生。阿彌陀經云。復次舍利弗。彼國常有種種奇妙雜色之鳥。白鶴孔雀鸚鵡舍利迦陵頻伽共命之鳥。是諸衆鳥晝夜六時出和雅音。其音演暢五根五力七菩提分八聖道分。如是等法。其土衆生聞是音已。皆悉念佛念法念僧。斯則皆是頓悟。自心更無餘法。此一心法界是諸經通體故。如來所說十二分敎。親從大悲。心中之所流出。大悲心從後得智。後得智從根本智。根本智從淸淨法界流出。卽是本原更無所從。無有法離於法界而有。此一心門。是一字中王。亦名一語。亦名一句。思益經云。如佛所說。汝等集會當行二事。若聖說法。若聖默然。何謂說法。何謂默然。答言。若說法。不違佛。不違法。不違僧。是名說法。若知法卽是佛離相卽是法。無爲卽是僧。是名聖默然。又善男子。因四念處而有所說。名聖說法。於一切法無所憶念。名聖默然。斯正說時心契法理。卽不說耳明非緘口名不說也。如入佛境界經云。佛言。文殊師利。諸佛如來無有。人見無有人聞。無有人現在供養。無有人未來供養。文殊師利。諸佛如來不說諸法一。不說諸法多。文殊師利。諸佛如來不證菩提。諸佛如來不依一法得名。亦非多法得名。文殊師利。諸佛如來。不見諸法。不聞諸法。不念諸法。不知諸法。不覺諸法。文殊師利。諸佛如來。不說一法。不示諸法。瓔珞經云。以一句偈訓誨八萬四千國邑。大集經偈云。無量智者佛眞子。數如十方微塵等。於無量劫諮問佛。不盡如來一字義。又云。能以一字入一切法。爲衆生說。是名般若波羅蜜無涯際。總持經云。是般若波羅蜜一語能答萬億之心。首楞嚴三昧經云。文殊言。若人得聞一句之法。卽解其中千萬句義。百千萬劫敷演解說。智慧辯才不可窮盡。是名多聞。大涅槃經云。若見如來常不說法。是名具足多聞。又云。寧願少聞多解義理。不願多聞於義不了。卽是入此宗鏡。一解千從。雖廣引文只證此義。上根一覽已斷纖疑。中下再披方能具信。對根故爾。非法合然所以勝天王般若經云。佛復告善思惟菩薩言。賢德天子已於過去無量百千億劫修習陀羅尼門。窮劫說法亦無終盡。善思惟菩薩白佛言。世尊。何等陀羅尼。佛言。善男子。名衆法不入陀羅尼。善男子。此陀羅尼過諸文字。言不能入。心不能量。內外諸法皆不可得。善男子。無有少法能入此者。故名衆法不入陀羅尼。何以故。此法平等無有高下。亦無出入。無一文字從外來入。①亦無一字從此②法出。又無一字住此法中。亦無文字共相見者。亦不分別法與非法。是諸文字。說亦不減。不說無增。從本以來。無起造者。無壞滅者。善男子。如文字心亦如是。如心一切法亦如是。何以故。法離言語亦離思量。本無生滅故無出入。是名衆法不入陀羅尼。若能通達此法門者。辯才無盡。何以故。通達不斷無盡法故。善男子。能入虛空者。則能入此陀羅尼門。華嚴出現品云。佛子。菩薩摩訶

①〔亦〕－元明　②法＋十（中，明）

薩應知如來音聲遍至。普遍無量諸音聲故。應知如來音聲隨其心樂皆令歡喜。說法明了故。應知如來音聲隨其信解皆令歡喜。心得清涼故。應知如來音聲化不失時。所應聞者無不聞故。應知如來音聲無生滅。如呼響故。應知如來音聲無主。修習一切業所起故。應知如來音聲甚深。難可度量故。應知如來音聲無邪曲。法界所生故。應知如來音聲無斷絕。 普入法界故。應知如來音聲無變易。至於究竟故。佛子。菩薩摩訶薩應知。如來音聲。非量非無量。非主非無主。非示非無示。疏釋云。收上十聲要不出三。約相則廣無量。約體則無主宰。約用則有顯示。今並雙非以顯中道。謂莫窮其邊故非量。隨機隨時有聞不聞故非無量。多緣集故非有主。純一法界生故。非無主。當體無生故無能示。巧顯義理故非無示。更以四句明體用無礙。謂一以用從體。由體無不在故。能令上十類聲皆遍一切。非唯遍聲。亦遍一切時處衆生如來。法界等。雖復於色等皆遍。恒不雜亂。若不等遍則音非圓。若由等遍失其音曲。則圓非音。今不壞曲而等遍。不動遍而差韻。方成圓音。二以體從用。其一一音皆具含眞性。三用卽體故。上十❶類聲皆不可得。唯第一義永離所執故。法螺恒震妙音常寂。名寂靜音。如空谷響有而卽虛。若不卽虛非但失於一音。亦不得圓融自在。四體卽用故寂而恒宣。若天鼓無心而應一切。長風隨竅萬吹不同。若不遍同非。但失於能圓。亦非眞一。故經云。一切衆生種種語言。皆悉不離如來法輪。何以故。言音實相卽法輪故。是以衆生言音皆不出虛空性。以性無不在。則法輪遍一切處。無有間斷。

止觀云。觀心攝一切教者。毘婆沙論云。心能爲一切法作名。若無心則無一切名字。當知世出世名字。悉從心起。若觀心僻越順無明流。則有一切諸惡教起。所謂僧❷佉衞世九十五種邪見教生。亦有諸善教起。 五行六甲陰陽八卦五經子史世智無道名教。皆從心起。云何出世名教皆從心起。寶性論云。有一大經卷。如三千大千世界大。記大千界事。 如中如小。 四天下三界等大者。皆記其事。在一微塵中。 一塵既然。 一切塵亦爾。 一人出世以淨天眼見此大經卷。而作是念。云何大經在微塵內。而不饒益一切衆生。卽以方便破出此經。以益於他。如來無礙智慧經卷。具在衆生身中。顚倒覆之不信不見。佛敎衆生修八聖道破一切虛妄。見已智慧與如來等。此約微塵附有爲喩。又約空爲喩者。發菩提心論云。譬如有人見佛法滅。以如來十二部經仰書虛空。宛然具足。一切衆生無有知者。久久之後更有一人。遊行於空見經咄嗟。云何衆生不知不見。卽便寫取示導衆生。云何寫經。謂令衆生修八正道破虛空等。修有多種。若觀心因緣生滅無常修八正道者。卽寫三藏之經。若觀心因緣卽空修八聖道。卽寫通教之經。若觀心分別校計有無量種。凡夫二乘所不能測。法眼菩薩乃能見之。是修無量八正道卽寫別教之經。若觀心卽是佛性。圓修八正道。卽寫中道之經。明一切法悉出心中心卽大乘心卽佛性。自見已智慧與如來等。又觀心卽假卽中者。卽攝華嚴之經。若觀心因緣生法生滅者。卽攝三藏四阿含教如乳之經。若觀心卽空者。卽攝共般若如酪之經。 若其觀心因緣生法卽空卽假卽中者。卽攝方等生酥之經。若但用卽空卽假卽中者。卽攝大品熟酥之經。若用卽中觀心者。 卽攝法華開佛知見大事正直醍醐之經。若用四句相卽觀心。卽有涅槃同見佛性醍醐之經。又若觀因緣。又觀因緣卽是佛性。佛性卽是如來。是名乳中殺人。若觀析空。又觀析空卽是佛性。佛性卽是如來。是名酪中殺人。若觀卽空。又觀卽空卽是佛性。是名生酥殺人。若觀假名。又觀假名卽是佛性。是爲熟酥殺人。若觀卽中。又觀卽中卽是佛性。是名醍醐殺人。今通言殺人者。取二死已斷三道清淨。名爲殺人。是名止觀攝不定教。又心攝諸教有二。一者一切衆生心中具足一切法門。如來明審照其心法。按彼心說無量教法從心而出。二者如來往昔曾作觀心偏圓具足。依此心觀爲衆生說。敎化弟子令學如來破塵出卷仰寫空經。故有一切經教。一心止觀攝盡。華嚴經頌云。若欲三千大千界。教化一切諸群生。如雲廣布無不及。隨其根欲悉令喜。毛端佛衆無有數。衆生心樂亦無極。悉應其心與法門。一切法界皆如是。華嚴演義云。至聖垂誥。鏡一心之玄極。大士弘闡燭微言之幽致雖忘懷於

❶類＝韻元明　❷佉＝法元明

詮旨之域。而浩汗於文義之海。蓋欲寄象繫之迹。窮無盡之趣矣。故知非言無以立其文。非文無以廣其義。非義無以窮其玄。夫得其玄者。則宗鏡無盡之旨矣。旨既無盡。不說不知。今爲未知者言。不爲已知者說。脫或諸宗異執見解差殊。或空有相非。大小各諍。斯乃不窮理本。强說異同。入宗鏡中勝負但息。如析金❶枝段段俱金。猶截瓊枝寸寸是寶

問。信入此法。還有退者不　答。信有二種。一若正信堅固諦了無疑。理觀分明乘戒兼急。如此則一生可辦。誰論退耶。二若依通之信觀力麁浮。習重境强遇緣卽退。如華嚴論云。如涅槃經聞常住二字。尙七世不墮地獄。如華嚴經云。設聞如來名及所說法不生信解。亦能成種。必得解脫。至成佛故。何故經言第六住心。及從凡夫信位猶言有退。此意若爲和會。解云。十信之中勝解未成。未得謂得。便生憍慢。不近善友不敬賢良。爲慢怠故。久處人天惡業便起。能成就大地獄業。若一信不慢常求勝友。卽無此失。若權敎中第六住心可有退位。實敎中爲稽滯者責令進修。如舍利弗。是示現聲聞。非實聲聞。❷所作方便說實退。何以故。爲權敎中地前三賢總未見道。所修作業皆是有爲。所有無明皆是折伏。功不强者便生退還。若折伏有力亦不退失。如蛇有毒爲呪力故毒不能起。但於佛法中種於信心。謙下無慢敬順賢良。於諸惡人心常慈忍。於諸勝己者諮受未聞。所聞勝法奉行無妄。所有虛妄依敎蠲除。於三菩提道常勤不息。夫爲人生之法。法合如然。但不長惡而生。何須慮退。華嚴疏云。深心信解常清淨者。信煩惱卽菩提。方爲常淨。由稱本性而發菩提心。本來是佛。更無所進。如在虛空。退至何所

宗鏡錄卷第二十八

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第二十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫既法輪遍一切處。無有間斷。常恒說者。云何更逐會結集說處不同。如華嚴九會之文。法華三周之說　答。廣略不等皆爲對機。以一題多令入無盡如華嚴指歸云。謂於一剎那中則遍無盡之處。頓說如此無邊法海。問云。准此所說。說華嚴會總無了時。何容有此一部經敎　答。爲下劣衆生。於無盡說中。略取此等結集流通。故有此部。令其見聞。方便引入無際限中。如觀牖隙見無際虛空。當知此中道理亦爾。視此一部見無邊法海。故知若提綱撮要。一塵尙含法界。一字卽演無邊。豈況九會三周之說乎。如是解者。則一時一切時。一說一切說。又問。若此多劫常恒說者。何故如來有涅槃耶。答。說此經佛本不涅槃。法界品中明栴檀塔。見三世佛無涅槃者。又以攝化儀之中涅槃亦是說法攝生。　與成道說法無差別故。復次舍那佛常在華藏恒時說法。元無涅槃。常住故。乃知出世涅槃皆是衆生自見。諸佛本不出世。亦不涅槃故。入宗鏡中自然二見俱絕

問。法唯心說者。云何敎立五時。聽分四衆　答。諸佛無有色聲功德。唯有如及如如智獨存。凡有見聞皆是衆生自心影像。則說唯心說。聽唯心聽。離心之外何處有法。如思益經云。梵天言。何故說不聽法者。乃爲聽經。文殊言。眼耳鼻舌身意不漏。是聽法也。所以者何。於內六入不漏色聲香味觸法。乃爲聽經。乃至梵天問得忍菩薩。汝等豈不聽是經耶。答。如我等聽。以不聽爲聽。古德云。如來演出八辯洪音。聞者託起自心所現。如依狀貌變起毫端。本質已無影像如在。群賢結集自隨見聞。依所聞見結集自語。良以離自心原無有外境。離境亦無內心可得。諸傳法者非授與他。但爲勝緣令自得法。自解未起無以悟他。自解不從他來。他解寧非自起。是故結集及傳授者。皆得影像不得本質。無有自心得他境故。是知結集乃是自心所變之經。至傳授者。傳授自心所變之法。得影非質。思而可知。若能常善分別自心所現。能知一切外性非性。此人知見可與佛同。所說之法。與佛無異。悟入自覺聖智樂故。寶性論偈云。天妙法鼓聲依自業而有。諸佛說法者。衆生自業聞。如妙聲遠離。功用處身心。令一切衆生。離怖得寂靜。佛聲亦如是。離功用身心。令一切衆生。得證寂滅道。又偈云。譬如虛空中。雨八功德水。到鹹等

❶枝＝杖(元)(明)　❷〔所〕－(元)，所＝假(明)

住處。生種種異味。如來慈悲雲。雨八聖道水。到衆生心處。生種種解味。釋曰。如天鼓聲應諸天所知之量。猶龍王雨隨世間能感之緣。證自法而不同成異味而有別。法亦如是。隨見差殊。於一乘而開出諸乘。從一法而分成多法。華嚴探玄記云。緣起唯心門者。此上一切差別教法。無不皆是唯心所顯。是故俱以唯識爲體。然有二義。一本影相對。二說聽全收。初中通辯諸教總有四句。一唯本無影。如小乘教。以無唯識義故。達摩多羅等諸論師多立此義。二亦本亦影。如大乘始教。衆生心外佛有微妙色聲等法。由聞者善根增上緣力。擊佛利他種子爲因。於佛智上。文義相生。爲本性相教。由佛此教增上緣力擊聞法者有流善根種子。聞者識上文義相生。爲影像相教。三十唯識論頌云。展轉增上力。二識成決定。護法論師等悉立此義。三唯影無本。如大乘終教。離衆生心。佛果無有色身音聲事相功德。唯有如如及如如智。大悲大願爲增上緣。彼所化根熟衆生。心中顯佛色聲說法。是故聖教唯是衆生心中影像。故經偈云。一切諸如來。無有說佛法。隨其所應化。而爲演說法。又偈云。如來法身不思議。無色無相無倫匹。示現色像爲衆生。十方受化靡不見。如是非一。龍軍堅慧諸論師等並立此義。四非本非影。如頓教中。非直心外無佛色等。衆生心內所顯之佛亦當相空。以唯是識無別影故。色等性離無所有故。一切無言。無言亦無故。是故聖教卽是無教之教。如經頌云。如來不出世。亦無有涅槃。又密嚴經。明佛常在法界無出世等。龍樹等宗多立此義。此有四說總爲一教。圓融無礙皆不相妨。以各聖教從淺至深攝衆生故。思之可見。第二說聽全收者。亦四句。一離佛心外無所化衆生。況所說教。是故唯是佛心所顯。此義云何。謂諸衆生無別自體。攬如來藏以成衆生。然此如來藏卽是智證爲自體。是故衆生舉體。總在佛智心中。經頌云。諸佛悉了知一切從心轉。又云。如來菩提身中。悉見一切衆生發菩提心成等正覺。乃至見一切衆生皆已寂滅。亦復如是。皆悉一性。以無性故。又頌云。三世一切劫。佛剎及諸法。諸根心心法。一切虛妄法。於一佛身中。此法皆悉顯。是故離佛心智無一法可得。二總在衆生心中。以離衆生無別佛德故。此義云何。謂佛證於衆生心中眞如成佛。亦以始覺同本覺故。是故總在衆生心中。從體起用。應化身時。卽是衆生心中眞如用大。更無別佛。三隨一聖教全唯二心。以前二說不相離故。謂衆生心內佛。爲佛心中衆生說法。佛心中衆生。聽衆生心中佛說法。如是全收說聽無礙。是謂甚深唯識道理。四或彼聖教俱非二心。以兩俱形奪不並顯故。雙融二位無不泯故。謂佛心中衆生無聽者故。衆生心中佛無說者故。兩俱雙辯二相盡故。經云。夫說法者無說無示。其聽法者無聞無得。又經頌云。衆生所生不是生。亦無流轉生死中。又經頌云。如來不說法。亦不度衆生等。是故此四於一聖教圓融無礙。方爲究竟。華嚴演義問云。生佛約體雖同。相用自別。豈得全同。釋云。從體起用用不異體。體旣衆生之體。用豈離於衆生。故依體起用。卽是衆生心中眞如用大。更無別佛。若爾起信論中已有此義。何以獨明華嚴爲別教耶。釋云。起信雖明始覺本覺不二體相用三大攸同。而是自心各各修證。不言生佛二互全收。是則用起信之文。成華嚴之義。又說聽全收生佛相在者。略舉二喩。一者如一明鏡師弟同對說聽。以師取之卽是師鏡。弟子取之是弟子鏡。鏡喩一心。師弟喩生佛。是謂弟子鏡中和尙爲和尙鏡中弟子說法。和尙鏡中弟子聽弟子鏡中和尙說法。諸有知識請詳斯喩。此喩猶恐未曉。又如水乳和同一處而互爲能和所和。且順說聽。以能和爲說。所和爲聽。且將水喩於佛。乳喩衆生。應言乳中之水和水中之乳。水中之乳受乳中之水。雖同一味能所宛然。雖能所宛然而互相在相遍相攝。思以准之。又衆生心中佛者。此明衆生稱性普周。而佛不壞相在衆生心內。言爲佛心中衆生說法者。此明佛心稱性普周。而衆生不壞相在佛心內也。更無別理。但說聽之異耳。是知一切衆生語言皆法輪正體。若離衆生言說卽佛無所說。先德云。若離方言佛則無說。聖人無心。以萬物心爲心。聖人無身。亦以萬物身爲身。卽知聖人無言。亦以萬物言爲言矣。華嚴論云。一切凡聖境界莊嚴果報。以爲教體。此乃見境發心不待說故。見惡厭之。見善樂之。總能起善故。又一切

法無非佛事故。又以一切法自性淸淨以爲敎體。以觀察力心契自相應故。不待說故。又以行住坐臥四威儀以爲敎體。見敬發心不待語故。肇論云。爲莫之大。故乃反於小成。施莫之廣。故乃歸於無名。何謂小成。通百千恒沙之法門。在毛頭之心地。何謂無名。形敎遍於三千。無名相之可得。故須宗說雙通方成師匠。所以經偈云。宗通自修行。說通示未悟。眞覺大師云。宗亦通說亦通。定慧圓明不滯空。宗通是定。說通是慧。則宗說兼暢定慧雙明。二義相成。闕一不可。如法華經云。定慧力莊嚴。以此度衆生。又昔人頌云。說通宗不通。如日被雲朦。宗通說亦通。如日處虛空。故知。若先了宗說則無過。故法華序品偈云。又見諸菩薩知法寂滅相。各於其國土。說法求佛道。又凡有詮表形於言敎者。皆是明心。不詮餘法 或言廣大自在。此約德相以明心。或言寂滅無爲。此約離過以明心。乃至或說事。是心之事。或說理。是心之理。故云千經萬論皆是言心。豈止宗鏡耶。如法華經云。爲一大事因緣故出現於世。凡言大者莫越於心。於五大之中虛空最大。尙爲心之所含。故首楞嚴經云。空生大覺中。如海一漚發。又云。寂照含虛空。此大非對數量稱大。又非形待稱大。故云一大事。又此一非一。如法句經頌云。森羅及萬像。一法之所印。一亦不爲一。爲欲破諸數。是知諸佛出世。祖師西來。皆明斯旨。非爲別事矣。起信鈔云。一心該於萬有。萬有不出一心者。此但意在出體。不在收於萬法。恐存物外之見。故總該之。然諸敎中皆說萬法一心。而淺深有異。今約五敎略而辯之。一愚人法聲聞敎。假說一心。謂世出世間染淨等法。皆由心造業之所感故。若推徵則一心之義不成。以立前境。故云假說。二大乘權敎。明異熟賴耶以爲一心。三界萬法唯識變故。三終敎。說如來藏以爲一心。識境諸法皆如夢故。四頓敎。泯絕染淨以說一心。爲破諸數假名故。五圓敎。總該萬有以爲一心。事理本末無別異故。如上所說。前淺後深。淺不至深。深必該淺。所以宗鏡雖備引五敎一心證明。唯指歸圓敎一心。總攝前故。又如鈔云。一心爲如來所說法之根本者。蓋緣如來依此一心而成就故。是則信解行證皆依此心從微至著。未嘗離此。若離於心得成佛者。無有是處。離此有說者。皆外道敎也。所以起信論云。所言法者。謂衆生心。是心則攝一切世間出世間法。依於此心顯示摩訶衍義。疏釋云。辯法功能以其此心體相無礙染淨同依。隨流返流唯轉此心。是故惹隨染成於不覺。則攝世間法。若不變之本覺。及返流之始覺。則攝出世間法。此猶約生滅門中辯。若約眞如門者。則鎔融含攝染淨不殊。如上所指盡理無過。然一切染淨之法。法無自立。唯心所轉。是知因心成法。法豈非心。所依旣全是心。能依何得有異。以能依從所依起故。如波從水起器自金成。本末皆同。體用無際。法苑義林云。遍詳諸敎所說一切唯識。不過五種。一境唯識。阿毘達❶磨經頌云。鬼傍生人天。各隨其所應等事心異故。許義非眞實。如是等文。但說唯識所觀境者。皆境唯識。二敎唯識。由自心執著等頌。皆敎唯識。三理唯識。三十頌云。是諸識轉變。分別所分別。由此彼皆無。故一切唯識。如是成立唯識道理。皆理唯識。四行唯識。菩薩於定位等頌。四種尋思如實等。皆行唯識。五果唯識。佛地經言。大圓鏡智諸處境識皆於中現。又如來功德莊嚴經頌云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。圓鏡智相應。如是諸說。唯識得果。皆果唯識。此中所說境敎理行果等五種唯識。總攝一切唯識皆盡。然諸敎中就義隨機。於境唯識種種異說。或依所執以辯唯識。楞伽經頌云。由自心執著。心似外境現。以彼境非有。是故說唯心。但依執心虛妄現故。或依有漏以明唯識。華嚴經云。三界唯心。就於世間說唯識故。或依所執及隨有爲。以辯唯識。三十頌云。由假說我法。有種種相轉。彼依識所變。依識自體起。或依有情以辯唯識。無垢稱經云。心淸淨故有情淸淨。心雜染故有情雜染。或依一切無有諸法。以辯唯識。解深密經云。諸識所緣唯識所現。或隨指事以辯唯識。阿毘達磨論引契經頌云。鬼傍生人天。各隨其所應。隨指一事辯唯識故。如是等說無量敎門。類攝諸敎理義盡者。唯第五敎。總說一切爲唯識故。諸經論各各別說諸觀等名。今合解云。但是唯識之差別義。非體異也。一名有三十二類。華嚴等經中遮境唯識。名爲唯心。辯中邊論。

❶磨=摩(元)

遮邊執路。名爲中道。般若經中明簡擇性。名爲般若。法華經中明究竟運載。名曰一乘。此之四名通能所觀。若約眞俗境觀者。正智唯眞。加行後得並通眞俗。若言證者後得唯俗。勝鬘經中。遮餘虛妄名一實諦。顯法根本亦名一依。由空而證。又是空性。亦名爲空。彰異出纏。顯攝佛德佛從中出。名如來藏。明體不染。[1]貞實法性。名自性淸淨心。功德自體亦名法身。能出四乘能入二乘。亦名一乘。與法華一乘別。無垢稱經。遮理有差別名不二法門。大慧經中。表無起盡亦名不生不滅。涅槃經中。彰法身因多名佛性。離縛解脫亦名涅槃。楞伽經中。表離言說名不思議。瑜伽等中。顯不可施設名非安立。攝大乘等。顯此遍常等名圓成實。對法論等。明非妄倒。名曰眞如。此之十五類名。唯所觀理。唯眞智境。恐文繁廣略舉爾所。非更無也。謂諸法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住法位眞際虛空界無我勝義不思議界等。乃至瑜伽論中。施設非施設淺深異故。名爲安立非安立諦。卽勝鬘經有作四聖諦無作四聖諦。涅槃經中。亦名勝義世俗二諦。乃至解深密等。顯一切法有無事理種類差別。名爲三性。顯三俱無遍計所執。亦名三無性。又瑜伽等中。明離繫之方便。亦名三解脫門。表印深理。名三無生忍。大智度論。顯示差別名四悉檀。諸論以後觀細。亦名四如實智。仁王經中位別印可。亦名五忍。如是一切雖異名說。皆是此中唯識境智差別名也。又或說因果體俱一識作用成多。一類菩薩義。或因果俱說[2]二。決擇分中有心地說。謂本識及轉識。或唯因說[3]三。辯中邊論頌云。識生變似義。有情我及了。或因果俱說三。三十唯識論云。謂異熟思量及了別境識。多異熟性。故偏說之。阿陀那名理通果。或唯果說。四佛地經等說四智品。或因果俱說（此處闕第五義。諸本皆無）六隨順小乘經中說六識。或因果俱說七。諸教說七心界。或因果俱說八。謂八識。或因果合說九。楞伽經第九頌云。八九種種識如水中諸波。此依無相論同性經中彼取眞如爲第九識。眞一俗八二合說故。今取淨位第八本識以爲第九。染淨本識各別論故。所依本故。第九復名阿末羅識故。第八染淨別說以爲九也。如是所說。諸識差別。一往而論。依成唯識論云。八識自性不可言定異。因果性故。無定性故。如水波故。亦非定一。行相所依緣相應異故起滅異故。熏習異故。楞伽經頌云。心意識八種。俗故相有別。眞故相無別。相所相無故。如是一切識類差別。名爲唯識。此幻性識。若加行觀唯共非自。若後得觀自相觀。一一依他各各證故。如上所引。是知諸佛所證菩薩所修。若教若理。若因若果。若行若位乃至世間出世間。一切萬法。無有纖毫一法不是心者。宗鏡大旨見聞信向之者。如寶印所印。明鏡所照。可永絕纖疑矣。但一切毛道異生。或居不定聚者。習性易染。猶如白絲。如孟子云。人性猶湍水。決東則東。決西則西。猶如尺蠖。食黃而身黃。食蒼而身蒼。且八識藏中。十法界種子具有。隨所聞法卽發起現行。若聞宗鏡之文。卽熏起佛乘種子。然須染神入心窮[4]源見性。不俟耳入口出但記浮言。如荀卿子云。君子之學。入乎耳。著乎心。布乎四支。動靜皆可爲法。小人之學。入乎耳。出乎口。口耳之間則四寸耳。何足美七尺之軀者也。

問。十方諸佛無盡教海廣大無邊。云何於十帙之中而言搜盡

答。若歷事廣分。言過無窮之教海。若撮其妙旨。理盡百卷之要文。一言已達其原。況乎十帙。以無量經教皆是一心。所以法華經云。種種言詞。演說一法。如傅大士行路難云。君不見。心相微細最奇精。非作非緣非色名。雖復恬然非有相。若凡若聖己之靈。此靈無形而常應。雖復常應實無形。心性無來亦無去。緣慮流轉實無停。正覺覺此眞常覺。方便鹿苑制尊經。又云。能知此心無隔礙。生死虛妄不能羈。而此一心皆悉具八萬四千諸律儀。思益經云。譬如大火一切諸焰皆是燒相。如是諸善男子。所說法皆入法性。故知一切凡聖所有言說。皆入宗鏡之中終無異法。所以經偈云。麁言及細語。皆歸第一義。乃至前後橫竪之說廣略之文。一一皆爲引入第一義中。若實入其中。則佛法皆平現。不用記一字。念盡一切經。不用解一法。會盡無邊義不用說一句。常轉正法輪。不用舉一步。遍參法界友。何者若記得是想邊際。若解得落意根中。若說得是辯才門。若參得墮外學地。並不于自己事。宗鏡中不收。如手撮虛空徒勞心力。所以迎之不見其首。

[1]貞＝眞㊊　[2]二＝一㊊　[3]三＝二㊊　[4]源＝原㊊

隨之不見其後。存之一一皆空。亡之處處械有。故志公和尚云。佛祖言外邊事。取著元來還不是。作意搜求實勿蹤。生死魔來任相試先德云。第一不得於一機一敎邊守文作解。實無有定法如來可說。我宗門中不論此事。但知自心卽休。不更用思前慮後。又偈云。千般比不得。萬種況不成。智者不能知。上賢亦不識　問。旣談無言之道絕相之眞。云何遍引言詮廣明行相　答。非言何以知乎無言。非相何能顯乎無相。華嚴經偈云。了法不在言。善入無言際。而能示言說。如響遍世間。淨名經云。夫說法者。無說無示不言不說。故云當如法說。又云。無離文字說解脫也。法華經偈云。諸法寂滅相。不可以言宣。以方便力故。爲五比丘說。又偈云。又見菩薩安禪合掌以千萬偈讚諸法王。斯皆以無言顯言。言顯無言也。又華嚴經頌云。佛以法爲身。淸淨如虛空。所現衆色像。令入此法中。又偈云。色身非是佛。音聲亦復然。亦不離色聲。見佛神通力。金剛經云。若見諸相非相則見如來。斯皆以相顯無相也。則無言不礙言。無相不礙相。故知無言卽言。曾無別體。相卽無相。豈有異形。故經偈云。無中無有二。無二亦復無。三界一切空。是則諸佛見。且諸佛見中。寧立有無同異見耶。故先德云。是以佛證離言。流八音於聽表。演大藏於龍宮。故知至趣非遠。功行得之則甚深。言象非近。虛懷體之而目擊。言絕之理而非絕。繁興玄籍而非興。故卽言亡言也。所以無言之言橫分敎海。非有之有高立義天。如唯識疏序鈔釋云。疏云。無言之言風警。非有之有波騰。此四句疏文。前二句顯佛本質敎。後二句顯聞者影像敎。何者謂佛說之敎。離心無體。名爲無言。從心現故。名之爲言。此爲能謦發。如似風警。卽佛於利他後得智上。有三乘十二分敎蔟然顯現。卽與衆生爲增上緣。欲令聞者識上有文義相生。故云無言之言風警也。非有之有波騰者。卽聞者識上文義相生。因質起敎故。有似波騰。離心無體。名爲非有。從心現故。名之爲有。又云。悟之者。得理❶亡言。迷之者。執文遺旨。證之者。言理一心。是知若入宗鏡無旨外之文可執。無文外之旨可尊。理事雙消悟迷俱絕　問。從禪定而發慧。因靜慮以證眞。何不令息念澄神冥宗照體。故云禪能洗根情之欲垢。摧結使之高山。滅覺觀之猛風。遮煩惱之毒箭。曷乃廣論總別說佛說心。惑亂初機有違正典　答。夫禪有四種。一作異計忻上厭下而修者。是外道禪。二信正因果亦以忻厭而修者。是凡夫禪。三了生空理證偏眞之道而修者。是小乘禪。四達人法二空而修者。是大乘禪。若背敎而唯成闇證。只爲己眼不明。守默而但坐癡禪。所以慧心弗朗。徒與邪行。空濫眞修。入道之初敎觀須具。執觀門而棄敎旨。終成上慢之愚。徇他說而背自心。實招數寶之誚。所以華嚴明成就無生之慧。先賴多聞。佛藏說速入涅槃之門。皆因聽法。如佛藏經頌云。百千啞羊僧。無慧修靜慮。設經百千劫。無一得涅槃。聰敏智慧人。能聽法說法。❷歛念須臾頃。必速至涅槃。此頌是自利入道也。又經頌云。假使頂戴塵沙劫。身爲床座遍三千。若不傳法利衆生。決定無能眞報者。斯頌乃利他報恩也。華嚴明菩薩證無生慧光皆因善巧多聞。又聞有助觀起信之功。能圓自行。說有斷疑成佛之力。可以化他。故華嚴經頌云。譬如闇中寶。無燈不可見。佛法無人說。雖智不能了。是以說圓頓敎印衆生心。開大施之門成無邊之益。若不以此示人。雖有利他而不盡善。所益旣尠。用力尤多。若直指自心全提家寶。如傾囊倒藏大施無遮。徹果該因究竟常樂。所以輔行記云。若以權法化人。法門雖開不名傾藏。今於一心開利物門。傾祕密藏示眞實珠。心旣不窮。藏亦無量。藏旣無量珠則無邊。含一切法故名爲藏。理體無缺。譬之以珠。是則開示衆生本有覺藏。非餘外來。維摩經云。法施會者。無前無後。一時供養一切衆生。是名法施之會。什法師云。若一起慈心則十方同緣。施中之最。莫先於此。故曰無前後也。肇法師云。夫以方會人。不可一息期。以財濟物。不可一時周。是以會通無隅者。彌綸而不漏。法澤冥被者。不易時而同覆。故能卽無疆爲一會。而道無不潤。虛心懷德而物自賓。曷爲存濡沫之小惠。捨江海之大益。置一時之法養。而設前後之俗施乎。夫財養養身。法養養神。養神之道存乎冥益。何則群生流轉。以無窮爲塵路。冥冥相承莫能自返。故大士建德不自爲身。一念之善皆爲群生。以爲群生故行願

❶亡＝忘(明)　❷歛＝斂(宮)

俱果。行果則已功立。願果則群生益。已功立則有濟物之能。群生益則有返流之分。然則菩薩始建德於內。群生以蒙益於外矣。何必待哺養啓導然後爲益乎。菩提者。弘濟之道也。是以爲菩提而起慈者。一念一時所益無際矣。則是承宗鏡之光。遍法界之照。寧有遺餘乎。如首楞嚴疏鈔云。心靈萬變者。坐禪在定時。魔境千差俱不識。昔有禪師在山坐。見一孝子擎一死屍來向禪師前著。便哭云。何故。殺我阿母。禪師知是魔思云。此是魔境。我將斧斫却可不得解脫。便於柱上取斧。遂斫一斧。孝子走去。後覺股上濕。便看乃見血。不期自斫。斯乃正坐禪時。心中起見。遂感外魔來入行人心。不知皆由自心。或自歌舞等。元是自心影像。故知若了唯心諸境自滅。何處心外別有境魔耶。又昔有禪師坐。時見一猪來在前。禪師將是魔。則綏擎把猪鼻拽唱叫。把火來乃見和尙自把鼻唱叫。明知由心變。但修正定何有魔事。如經云。汝心不明。認賊爲子。五十重魔境皆由妄心爲賊子。盜汝法界中法財智寶。處三界往來貧窮孤露之苦。 問。世間染法有貪瞋癡爲所治。出世淨法有戒定慧爲能治。 則眞俗互顯能所對治。行相分明理事具足。云何但說一心之旨能祛萬法乎 答。古德云。至道本乎其心。心法本乎無住。無住心體靈知不昧。則萬法出生。皆依無住一心爲體。離心之外無別有法。如群波依水。離水無波。萬像依空。離空無像。大莊嚴論偈云。遠離於法界。無別有貪法。是故諸佛說。貪出貪餘爾。如佛先說。我不說有異貪之法能出於貪。瞋癡亦爾。由離法界別法無體故。是故貪等法性得貪等名。此說貪等法性能出貪等。此義是經旨❶越。又頌云。於貪起正思。於貪得解脫。故說貪出貪。瞋癡出亦爾。釋曰。離貪之外無別有法。以貪法界故則一切法趣貪是趣不過。何者若於貪趣正思。了貪無自性。則於貪得解脫。若於貪起邪想。迷貪生執著。則於貪被繫縛。繫縛解脫遂成眞俗二門。於眞俗二門則收盡染淨諸法。貪一法旣爾。餘瞋癡等八萬四千煩惱塵勞門亦然。一一遍含法界故。斯乃是諸經旨趣之門 亦可全證宗鏡大意矣。若迷方便貪諸義門。則疑焰水以漂人。望乾城而投足。憑虛自失。得實何憂。此一心之旨萬德攸歸。若善若惡皆能迴轉。若逆若順悉使善成。所以十玄門中有唯心迴轉善成門。古釋云。所言唯心迴轉者。前諸義門等。並是如來藏性。淸淨眞心之所建立。若善若惡隨心所轉。故云迴轉善成。心外無別境。故言唯心也。若順轉卽名涅槃。經云。心造諸如來。若逆轉卽是生死。經云。三界虛妄皆一心作。生死涅槃皆不出心。是故不得定說。性是淨及與不淨也。故涅槃經云。佛性非淨亦非不淨。淨與不淨皆唯心故。離心更無別法也。楞伽經偈云。唯心無境界。無塵虛妄見。故知逆順唯由人轉。苦樂自逐緣分。一念無住眞心。塵劫未曾改變。但隨智分別所見不同。涅槃疏云。若言心性本淨爲惑所覆。猶屬教道且順權說。若云本心淸淨。衆生聞者。起於邪見。謂心卽是不肯修道。爲令衆生斷除貪等方見佛性故。云終不定說等。若依實理心性本來未淨。猶如無始唯氷無水。雖全是氷則不得云氷不是水。衆生心性亦復如是。雖本是無明則不得云非是三德祕藏。是故圓人唯觀無始三道卽三德。故不同權人却覆方見。金剛三昧經云。梵行長者言。諸法一味。云何三乘其智有異。佛言。長者。譬如江河淮海大小異故。深淺殊故。名文別故。水在江中名爲江水。在淮中名爲淮水。在河中名爲河水。俱在海中唯名海水。法亦如是。俱在眞如唯名佛道。是以縱橫幻境在一性而融眞。寂滅靈空。寄森羅而顯相。如華嚴經頌云。譬如一心力。能生種種心。如是一佛身。普現一切佛。華手經偈云。若欲以一念。遍知一切心。是心無形色。如幻不堅固。賢劫定意經云。見於證明三界如幻。一切本元無所違失。是曰一心。又云。以是名號爲無所有。有所覩見。見一切本。是曰一心。如經偈云。廣博諸世界。無量無有邊。知種種是一。知一是種種。何者一是萬法之一。以心爲自性故。所以古頌云。萬法由心生。心淸萬法淸。五通無障礙。心王如眼睛。月燈三昧經云。爾時世尊。知月光童子心所默念。而作偈問告月光童子言。若菩薩與一法相應。皆悉能獲最勝功德。速成阿耨多羅三藐三菩提。何謂一法。童子。若菩薩於一切法體性如實了知。乃至偈言。諸法但說一。所謂法無相。是智者所說。如實而了知。

❶趣＝越(元)(明)

若說如是法。菩薩了知者。彼得無礙辯。說億脩多羅。導師所加護。顯示於實際。不分別假名。曾無有所說。以一知一切。以一切知一。雖有種種說。而不起於慢。其心能了知。一切法無名。隨順學諸名。而演說眞實。釋曰。若如實了知一切法體性卽自心體性。觀一切法悉皆無名無相。以假名相。說演其眞實。令歸無相之眞原無名之實際。則入脩多羅教海辯說無窮。又如經云。童子。其心無性。又無形色。不可覩見。童子。如是心體性卽是佛功德體性。如是佛功德體性卽是一切諸法體性。以是義故。童子。若菩薩說一切法體性一義如實知者。名爲菩薩。寂滅於心善解三界出離善根。如實了知。如實知見。能如實說。無有異說。乃至善解離文字法。善解分別字智。善解離語言法等。❶又楞伽經偈云。不生現於生。不退常現退。同時如水月。萬億國土現。一身及無量。❷燃火及霔雨。心心體不異。故說但是心。心中但是心。心無心而生。種種色形相。所見唯是心。又偈云。心中無斷常。身資生住處。唯心愚無智。無物而見有。又偈云。佛子見世間。唯心無諸法。種類非身作。得力自在成。何以故。若得心王一切自在。要成卽成。非他所礙。如持地菩薩云。我常於一切要路津口田地。險隘有不如法妨損車馬。我皆平塡。乃至遇毘舍如來摩頂。謂我當平心地。則世界地一切皆平。何以故。由心不平其地卽不平。如舍利弗。心有高下見丘陵坑坎。是知提綱撮要莫越觀心。見道不隔刹那。取證猶如反掌。陳文帝法華懺文云。理無二極。趣必同歸。但因業因心稟萬類之識。隨見隨著。異群生之相。梁武帝金剛懺云。得之於心。然後爲法。是以無言童子。妙得不言之妙。不說菩薩。深見無說之深。所云理無二極趣必同歸者。則一法標宗異途泯跡。不言之妙無說之深者。若不親證自心。曷乃洞其深妙。則言思道斷冥合斯宗矣。唐德宗皇帝云。夫萬有之法本緣於心心生法生。心滅法滅。故以心觀心。心外無法。心性常住。道其遠乎。如先德云。夫修道之體自識常身。本來清淨。不生不滅。無有分別。自性圓滿。清淨之心。此是本師。故知自眞心自然而有。不從外來。於三界中所有至親。莫過於心

問。生佛同體。何故苦樂有殊

答。諸佛悟達法性。皆自然了心原。妄想不生。不失正念。我所心滅。故不受生死。卽究竟常寂滅。以寂滅故萬樂自歸。一切衆生。迷於眞性。不達本心。種種妄想不得正念。故卽憎愛。以憎愛故心器破壞。卽受生死。故諸苦自現。欲知法要守心第一。若一人不守眞心得成佛者。無有是處。故云制心一處無事不辦。一切萬法不出自心。八萬法門。三乘位體。一切賢聖。論其宗教莫非自心是本。文句疏云。若尋教迹。迹廣徒自疲勞。若尋理本本高。高不可極。日夜數他寶。自無半錢分。但觀己心之高廣。扣無窮之聖應。機成致感逮得己利。故用觀心釋。當知種種聲教。若微若著。若權若實。皆爲佛道而作筌罤。大經偈云。麁言及軟語。皆歸第一義。此之謂也。法華方便品偈云。我本立誓願。普令一切衆。亦同得此道。如我等無異。又偈云。正直捨方便。但說無上道。此正不指世間爲正。不指螢光析智爲正。不指燈炬體法智爲正。不指星月道種智爲正。乃指日光一切種智爲正。此流通非爲楊葉木牛木馬而作流通。非流通半字。非流通共字。非流通別字。純是流通圓滿脩多羅滿字法也。如宗鏡一光更無餘照。不唯位高行滿。亦乃因深果圓。巧拙頓殊。遲速莫等。如大智度論云。譬如治病苦藥鍼灸痛而得差。如有妙藥名❸蘇陀扇陀。病人眼見衆疾皆愈。除病雖同優劣法異。聲聞菩薩教化度人亦復如是。苦行頭陀初中後夜勤心禪觀苦而得道。聲聞教也。觀諸法相無縛無解心得清淨。菩薩教也。是以了心實相悟在刹那。積行而成因賒果遠。但有一毫之善。悉隨喜迴向實相之心。乃至四威儀中觸途成觀。念念契旨。步步入玄。不令一塵而失眞智。如箭射地無不中者。故論云。復次正迴向。菩薩應作是念。如十方三世諸佛所知。用無上智慧。知諸善根相。一切智人中佛第一勝。佛所知諸善根。必是實❹相。如佛所知。我亦用如是善根相迴向。譬如射地無不著時。若射餘物。或著或不著。如諸佛所知隨喜。如射地無不著。若用餘道隨喜。如射餘物或著或不著。如是迴向。是爲不謗諸佛。故知信解實相心入宗鏡內。擧念皆是無往不眞。方順佛所知不謗三寶。若得實相智慧所❺應。一切萬行悉皆成

❶又＝入〔元〕〔明〕　❷燃＝然〔元〕〔明〕　❸蘇＝穌〔明〕　❹相＝根〔元〕〔明〕　❺應＝膺〔元〕

就。如大鵬影覆其子令子增長。如今學人。但自直下內了自心。莫疑外境。心若得了外境皆虛。一法纔通。萬像盡歸心地。一輪有阻。千車悉滯脩途。明明而只在自知。念念而無非眞實。外龕[1]叵鑒。不慮他疑。內密難窮。唯應親證。如龐居士偈云。中人樂寂靜。下士好威儀。菩薩心無礙。同凡凡不知。佛是無相體。何須有相持。但令心了事。遮莫外人疑。如人渴飲水。冷暖自心知。又如外書中云。有威名於世者。若呼其名則可以止兒啼。魏略云。張遼爲孫權所圍。遼復入。權衆破走。由是威震江東。兒啼不止。其父母以遼名恐之便止。又燉煌實錄云。宋質直破虜有威名。兒啼恐之即止。且孩兒未識其人。聞名即能止啼者。全證唯心矣。乃至如念觀音名號火不能燒等。此託觀音爲增上緣。並是自心所感致茲靈驗。災祥成敗榮辱昇沈。無不由心者矣。所以融大師頌云。亦不從天生。亦不從地出。但是空心性。照世間如日。若如日照世間。何光明而不透。則觸目寓情無非我心矣。皆成法寶盡作家珍。自利利他用而無盡。傅大士三諫歌云。捨世榮捨世華。道理長[2]怒力。殷勤學三諫。諫我身心還本鄉。諫意意根莫令起。諫口口根莫說彰。諫手手根莫鞭杖。三諫三王王自香。虛空自得到仙堂。仙堂不近亦不遠。徘徊只是衆中央。若欲行住仙堂裏。不用匍匐在他鄉。若欲求念彌陀佛。東西南北是西方。西方彌陀觸處是。面前背後七重行。或黃或赤或紅白。或大或小或短長。天蓋正是彌陀屋。木孔木穿彌陀房。天上空。中彌陀路。草木正是彌陀鄉。日夜前後嘈嘈鬧。正是彌陀口放光。若欲禮拜彌陀佛。不用思想强干忙。若不詎人是禮拜。若不求人是道場。努力自使三功作。殷勤肆力種衣糧。山河是家無盡藏。草木是人常滿倉。泥水是人常滿庫。藤蘿是人無底囊。多作功夫自成就。自行手脚熟嚴[3]蓑。若欲往生安樂國。只是箇物是西方。又歌云。諸佛村鄉在世界。四海三田遍滿生。佛共衆生同一體。衆生是佛之假名。若欲見佛看三郡。田宅園林處處停。或飛虛空中擾擾。或擲山水口轟轟。或結群朋往來去。或復孤單而獨行。或使白日東西走。或使暗夜巡五更。或烏或赤而復白。或紫或黑而黃青。或大或小而新養。或老或少舊時生。或身腰上有燈火。或羽翼上有琴箏。或遊虛空亂上下。或在草木亂縱橫。或無言行自出宅。或入土坑暫寄生。或攢木孔爲鄉貫。或漏草木作窠城。或轉羅網爲村巷。或臥土石作階廳。諸佛菩薩家如是。只箇名爲舍衛城

宗鏡錄卷第二十九

宗鏡錄卷第三十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫菩薩欲報佛恩。皆須不惜身命。護持如來正法。云何唯述一心能報慈化。答。覺王最後慈勅。唯令於念處修眞。首祖當初所傳。只但指人心是佛。若能信受是眞報恩。示他則不負前機。自究則剋成大事。如智者觀心論偈云。大師將涅槃。慈父有遺囑。四念處修道。當依木叉住。我等非佛子。不念此遺囑。乘緩內無道。戒緩墮三塗。由不問觀心。令他信漸薄。烏鵄不施食。豈報白鵄恩。非但田不良。無平等種子。法雨若不降。法種必燋枯。各無來世糧。失三利致苦。大法將欲頹。哀哉見此事。爲是因緣故。須造觀心論。平等眞法界。無行亦無到。若能問觀心。能行亦能到。即是四念處。能依木叉住。乘急內有道。戒急生人天。此是眞佛子。不乖慈父囑。天龍皆慶喜。一切豈不忻。能報白鵄恩。普施烏鵄食。既有好良田。有平等種子。法雨應時降。法種皆生長。各有未來資。俱獲三利樂。爲是因緣故。須造觀心論。諸來求法者。欲聞無上道。不知問觀心。聞慧終不發。諸來求法者。欲思無上道不知問觀心。思慧終不生。諸來求法者。欲修無上道。不知問觀心。修慧終不成。諸來求法者。勤修四三昧。不知問觀心。困苦無所獲。諸來求法者。多聽得言語。不知問觀心。未得眞實樂。諸來求法者。修三昧得定。不知問觀心。盲禪無所見。諸來求法者。欲懺悔衆罪。不知問觀心。罪終難得脫。諸來求法者。意欲離煩惱。不知問觀心。煩惱終不滅。諸來求法者。本欲利益他。不知問觀心。退轉令他謗。諸來求法者。欲興顯佛法。不知問觀心。退還大汚損。如此衆得失。非偈可具傳。有此諸得失。無人覺悟者。

[1] 叵＝巨（明）　[2] 怒＝努（明）　[3] 蓑＝裝（元）（明）

爲是因緣故。須造觀心論。末世修觀心。得邪定發見。辯才無窮盡。自謂人間寶。無智者鼻嗅。野狐氣衝眼。擧尾共却行。次第墮坑殞。爲是因緣故。須造觀心論。守鼻隅安般。及修不淨觀。安般得四禪。不免泥犁苦。不淨謂無學。覆鉢受女飯。設得隨禪生。墮長壽天難。爲是因緣故。須造觀心論。依事法用心。無慧發鬼定。顯異動物心。事發壞佛法。命終生鬼趣。九十六眷屬。像法決定明。三師破佛法。爲是因緣故。須造觀心論。內心不爲道。邪諂念名利。詐現坐禪相。得名利眷屬。事發壞他信。毀損佛正道。此是扇提羅。死墮無間獄。爲是因緣故。須造觀心論。說法得解脫。聽法衆亦然。不知問觀心。如貧數他寶。說者問觀心。無說亦無示。聽者問觀心。無聞亦無得。爲是因緣故。須造觀心論。戒爲制心馬。雖持五部律。不知問觀心。心馬終不調。律住持佛法。解外不解內。淨名訶上首。乃名眞奉律。爲是因緣故。須造觀心論。誦經得解脫。非爲世財利。若能問觀心。破一微塵中。出大千經卷。受持讀誦者。聞持無遺忘。心開得解脫。爲是因緣故。須造觀心論。勸化修供養。興顯安行人。密心爲自利。倚託以資身。壞他喜捨善。駝驢以償人。若能問觀心。卽如駝驃也。爲是因緣故。須造觀心論。諸道各有法。了不自尋研。忽窺窬釋敎。動經十數年。非但彼法拙。亦有謀壞心。此是迦毘梨。仙聖豈聽說。爲是因緣故。須造觀心論。富貴而無道。多增長憍逸。若能問觀心。得眞法富貴。雖高而不危。雖滿而不溢。不著

世富貴。心常在道法。爲是因緣故。須造觀心論。貧賤多奸諂。窺窬造衆惡。現被王法治。死墮三惡道。若能問觀心。卽安貧養道。有道卽眞實。無爲卽富樂。爲是因緣故。須造觀心論。四衆皆佛子。無非是法親。因執善法諍。遂結未來怨。若能問觀心。和合如水乳。皆師子之子。悉是栴檀林。爲是因緣故。須造觀心論。年衰身帶疾。眼闇耳漸聾。心惛多忘漏。年不如一年。死王金翅鳥。不久呑命根。一旦業繩斷。氣絶豈能言。爲是因緣故。須造觀心論。稽首十方佛。深慈觀心者。勸善諦觀察。發正覺妙樂。稽首十方法。深悲觀心者。善勸諦觀察。得眞免諸苦。稽首十方僧。大衆和合海。若能善觀察。歡喜心無量。稽首龍樹師。令速得開曉。亦加捨三心。今承三寶力。起三十六問。其問諸細問。對事難可數。若觀一念心。能答此問者。當知心眼開。得入清涼池。不能答此問。奈何盲瞑也。少義尙不見。那能行大道。哀哉末法中。無復行道人。設令有三數。寧別此問也。故生悲愍心。歸命禮三寶。作此問心論。令❶勸者開朗。願諸見聞者。莫生疑謗心。信受勤修習。必獲大法利。乃至偈問云。問觀自生心。云何四不說。離戲論執諍。心淨如虛空。問觀自生心。云何是魔行。業煩惱所繫。三界火宅燒。問觀自生心。云何是外道。諸見煩惱業。流轉於六道。問觀自生心。云何是三業。拙度斷見思。出三界火宅。問觀自生心。云何是巧度。三乘不斷結。得入二涅槃。問觀自生心。云何是別敎。求大乘常果。菩薩斷別惑。問觀自

生心。云何圓敎乘。不破壞法界。住三德涅槃。問觀自生心。云何爲涅槃。修四種三昧。得眞無生忍。問觀自生心。云何巧成就。二十五方便。調心入正道。問觀自生心。云何知自心。起十種境界。成一心三智。問觀自生心。云何知十境。各成十法乘。遊四方快樂。問觀自生心。云何不住法。入初發心住。及四十二位。問觀自生心。云何六度成。能得諸三昧。及諸陀羅尼。問觀自生心。云何得六通。用四攝行化。四辯無罣礙。問觀自生心。云何得相好。成眞應二身。對緣如鏡像。問觀自生心。云何具十力。及四無所畏。內外照用圓。問觀自生心。云何於觀心。能得十八種。不共世間法。問觀自生心。云何得大慈。大悲三念處。愍衆無異想。問觀自生心。云何巧方便。成就諸衆生。嚴淨一切剎。問觀自生心。云何於此心。莊嚴菩提樹。建清淨道場。問觀自生心。云何降魔怨。能制諸外道。令衆悉歸敬。問觀自生心。云何坐道場。現四種成佛。赴機無差殊。問觀自生心。云何轉四敎。清淨妙法輪。一切得甘露。問觀自生心。云何現四佛。四種涅槃相。究竟滅無餘。問觀自生心。云何知依正。四土天器同而飯色有異。問觀自生心。云何❷於此心。是一切根緣。通達無罣礙。問觀自生心。云何知悉檀。無形無所說。現形廣說法。問觀自生心。云何知漸頓。祕密不定敎。一音說此四。問觀自生心。云何知四敎。各開出四門。及一切法門。問觀自生心。云何於四敎。四門十六門。作論通衆經。問觀自生心。云何住滅定。普入十法界。

❶勸＝觀元明　❷於＝依明

廣利諸衆生。問觀自生心。云何知四土。用教有增減。普利一切衆。問觀自生心。云何知此心。具一切佛法。無一法出心。問觀自生心。云何知此心。卽平等法界。佛不度衆生。問觀自生心。云何知此心。法界如虛空。畢竟無所念。問觀自生心。云何無文字。一切言語斷。寂然無言說。今約觀一念自生心。略起三十六問。外觀心人及久相逐。眷屬行四種三昧者。彼觀心者。若能一一通達。當生心如佛想。親近受行如四依也。門徒眷屬。若於此無滯。是眞同行。是眞法王子孫。紹三寶種使不斷絕。若不能觀於一念自生心一一答此問者。卽是天魔外道眷屬。爲彼之所驅馳。方處三界牢獄。未有出離之期。若心不愜欲求挽出者。必墮二乘三惡道坑。自斷法身慧命誅滅菩提眷屬。是破佛法國土大乘家。哀哉哀哉。知奈何也。若觀自生心得失如此。觀他生共生無因生。心亦然也。釋曰。此觀心三十六問。上等十方諸佛之慈心。無恩不報。下及法界群生之悲仰。有感皆從。乃至修行妙門。度生儀軌。教觀融攝。理事圓通。徹果該因。自他兼利。十身遍應。四土包含。但觀自一心無不悉備。如論偈云。烏鴉不施食。豈報白鴉恩。非但田不良。無平等種子。法雨若不降。法種必燋枯。各無來世糧失。三利致苦者。釋云。此偈明。不修念處之觀。卽是無平等種子。不依木叉而住。卽非良田。何者夫觀大乘念處者。觀生死五陰之身非枯非榮卽大寂定。涅槃經云。色解脫涅槃乃至識解脫涅槃。若修此念處觀。卽是觀一切六道衆生。卽是常樂我淨大涅槃。具足佛之知見。如常不輕圓信成就經云。施城中最下乞人。與難勝如來等。是則豈可分別是田非田可施不可施耶。故念處觀卽平等種子。若不修則見生死涅槃有異。凡聖有殊。聖是敬田。則崇仰而施。凡是悲田。則厭賤而不捨。故言無平等種子。今取王爲喻者。喻無平等種子也。昔有王。但借白鴉以喻聖人。烏鴉以喻凡人。王喻衆生不修念處。不修念處平等種子之人也。故簡悲敬兩田。然內無平等種子圓觀之道。外則不能弘宣化大乘。豈能報佛恩。又破如來禁戒則無良田。是故偈云。法雨若不降法種則燋枯。此兩句明四衆無戒慧之機聖則不應。何者涅槃經云。純陀自云。我今身有良田無諸荒穢。唯希如來甘露法雨。雨我身田令生法芽。而今四衆不依念處修道。則無慧種。不依木叉而住。則無良田。旣無種則衆生無感聖之機。豈能招聖法雨之應。衆生佛性之芽。何得不枯也乃至內無善機。外無聖應。法種之芽又枯。是則失現在未來涅槃。三利之樂。乃更招三塗之苦。又偈云。能報白鴉恩普施烏鴉食者。釋云。此偈明有平等種子。復有良田能施烏鴉食。能報白鴉恩。何者然佛聖人能覺悟衆生。不令爲三毒諸煩惱蛇毒所傷。卽是聖人於衆生有恩。如白鴉覺悟於王不爲毒蛇所螫。經云。依教修行名報佛恩。而今行者。依念處觀慧。依木叉而住。卽是依教修行。名報佛恩。復能以己之行化導一切衆生。卽是普施一切烏鴉食。能報白鴉之恩。又偈云。守鼻隔安般。及修不淨觀。安般得四禪。不免泥犁苦。不淨謂無學覆鉢受女飯。設得隨禪生。墮長壽天難。爲是因緣故。須造觀心論者。釋云。此明事相修禪之倒也。鼻隔安般一句。標修有漏四禪❶章門。及修不淨觀一句。標修無漏事禪章門。守鼻隔者。安心在鼻也。安般者數息也。以數息故能得四禪八定。昔有比丘。得四禪謂阿羅漢。臨命謗佛墮於地獄也。昔有比丘學不淨觀。少時伏心欲想不起。自謂聖人。後出聚落乞食見女送飯欲心卽發。情迷心醉覆鉢受於女飯。然數息得禪。設不起謗及不墮地獄。而隨禪受生墮長壽天難。故知若於一心四念處修道。不忘慈父囑眞孝順之子孫。但入宗鏡中無恩而不報。是以心若正萬法皆正。心若邪萬法亦邪。若離自心外欲破他邪。則立自他。見邪見正。如卸甲入陣棄火焚畬。欲破敵下種。無有是處。但能守護自心。卽是護持正法。亦是普念十方一切如來。自心護法旣爾。轉化他心亦然。則正外無邪。云何說破邪外無正。云何說持。如是通明眞護正法。乃至圓滿具足一切法門。所以首楞嚴經偈云。將此深心奉塵剎。是則名爲報佛恩大集經云眼識於色。是名非法。若能遠離。是名護法。故知善攝諸根不爲六塵所侵者。可謂眞護法矣。法集經云。菩薩不須守護諸法世尊。若菩薩但能善護自心。是菩薩善護自心故。則能成就諸佛妙法。乃至見自心如幻。如是見諸法如幻。而心非內非外。

❶章=禪㊁

二中間可得。如是見一切法。見卽如心。無於色相。不可得示。不可得見。無於形礙。不可執捉。不照不住。見一切諸法。其相如是。若能如是見者。是菩薩則能得於平等之心。以得平等心故。如是菩薩不復更得於法。以平等外無差別法。了差別法卽平等故。若入此平等法門。則知一切法皆悉性空、不生愛著、卽是無非捨身命處耳、亦是成道處、亦是轉法輪處。亦是度生處。亦是入滅處。亦是究竟報恩處。亦是成滿大願處。亦是萬行具足處、何者如云萬物得地而生萬行得理而成者。理卽心也。或行孝思或輸忠烈。靡不由心者哉。如則天朝。孟景休丁母憂、哀毁迨至滅性。有弟景禕在襁褓、景休自乳之。乳❶謂之溢、又畢搆爲吏部尙書。初丁繼母蕭氏憂。盧氏二妹俱在襁褓。搆親乳之。乃至成長。斯則孝行之所感。乳出於心。非定男女之體也。問。八萬四千法門。門門解脫、云何偏取一心門以爲眞趣。答。此一心門是眞性解脫。古佛慈勅諸佛解脫。只令於衆生心行中求不於餘處求。何以故。只謂衆生心是諸佛心。諸佛解脫是衆生解脫。隨緣轉變自號衆生。緣性常空眞佛不動。如氷元是水結。若欲求水應當就氷。氷水雖殊濕性不壞。時節有異體性無虧。如是信入名眞解脫。其餘法門非無進趣。若比斯宗頓漸天隔。但明佛慧唯接上機 所以法華會上。世尊親囑累諸大菩薩若說此經直入佛慧、能廣開示。眞報佛恩、其有不信受者。當於餘深法中示教利喜。卽是演餘解脫法門。今宗鏡中唯論不思議解脫。如台教問。何意不斷煩惱而入涅槃。方是不思議解脫。答。須彌入芥。小不障大。大不卽小。故云不思議耳。今有煩惱惑不障智慧涅槃、智慧涅槃不礙煩惱結惑。乃名不思議、又約❷有體無體無色無心。以明解脫無體也。若不思議觀色心卽是法性之色心。具色心不生不滅而得解脫。故知眞善妙色。妙心之體也、又妙色湛然常安住。又色解脫涅槃。若無色者如死人。那得解脫也。乃至黄蜂作蜜蜘蛛作網。皆不可思議 皆有心數法之解脫也。是知直了此心無行不足。以一心具足萬行無一行而非心故。且如云布施者。大菩薩行施等時。能觀唯識知境是心。卽心外無法、三輪體空。是稱眞施。持戒者。謂證唯心離念常淨。無明垢盡卽成佛戒。但佛心中。具諸功德、離過義邊。則名爲戒。忍辱者。觀衆生唯識妄見。知本心外無法可瞋。精進者。如來精進、若據自行常觀唯識、故攝論云。如來常不出觀故寂靜。禪定者大菩薩定。謂觀唯識不見境時。心無緣念則是眞定。智慧者大菩薩皆觀自心。意言分別以爲境界。從初發心乃至成佛。皆作此觀 豈止四等六度成佛化生。乃至欲託質蓮臺永拋胎藏。生極樂等諸佛國土遊戲神通者。皆能了達自心無不化往。又復豈止一行一願。凡有一切希求無不從意。故如來不思議境界經云。三世一切諸佛皆無所有。唯依自心。菩薩若能了知諸佛及一切法皆唯心量。得隨順忍。或入初地。捨身速生妙喜世界。或生極樂淨佛土中。金剛般若論偈云。智習唯識通、如是取淨土。起信論云。初信大乘心人。諸佛皆攝生淨土。諸法無行經云。若能教化三千大千世界中衆生令行十善。不如菩薩如一食頃一心靜處入一相法門。大般若經云。佛告善現。當知甚深般若波羅蜜多。是諸善法所趣向門。譬如大海是一切水趣向門。楞伽經偈云。一切諸度中。佛心爲第一。所以一切諸乘中。斯乘爲究竟。台教云。諸佛解脫於衆生心行中求者。若觀衆生心行。入本性淸淨智、窮衆生心原者。卽顯諸佛解脫之果。若見衆生心空。卽見佛國空。卽是心行中求得三種解脫。衆生心性卽眞性解脫。癡愛卽實慧解脫、諸不善行卽是方便解脫。是知此一心眞性解脫。能空煩惱繫縛九結十使等。如一栴檀樹改四十由旬伊蘭林悉香。能令煩惱卽菩提故。又若斷惑懺罪、比餘漸教。如氎華千斤不如眞金一兩。故云若欲懺悔者。端坐念實相。則直了無生之心。當處解脫。金光明經疏云。毘盧遮那遍一切處。若行若住。若明若暗。皆得不離見佛世尊。六根所對無非佛法。耆婆攬草無非藥者。普能愈病。釋摩男所執一切砂礫。皆變爲寶。阿那律空器悉滿甘露。若能如是者。所觀之罪。非復是罪。罪卽實相。所觀之福。福卽非福。福卽實相、純是實相。是名大懺悔也。觀普賢菩薩行法經云。觀心無心。從顚倒想起。如此想心從妄想起。如空中風無依止處。如是法相不生不沒。何者是罪。何者是福。我心自

❶謂＝爲（元）（明）　❷有體無體＝思議解脫（元），思議解脫（明）

空。罪福無主。一切諸法皆亦如是。無住無壞。如是懺悔。又夫有罪可露非眞懺悔。有善可見非眞隨喜。有法可趣非眞迴向。有事可求非眞發願。若入宗鏡諦了自心。則無處無方一切清淨。如甚深大迴向經云。佛言。有三種迴向。何等爲三。謂過去空。當來空。現在空。無有迴向者。亦無迴向法。亦無迴向處。菩薩摩訶薩當作是迴向。　作是迴向時三處皆清淨。以此清淨功德。與一切衆生共迴向阿耨多羅三藐三菩提。作是迴向者。無有凡夫及凡夫法。乃至亦無有佛及向佛者。何以故。法性無緣。不生不滅。無所住故。法集經云。菩薩摩訶薩於一切法不求究竟處。何以故。是菩薩於一切法無非究竟故。　是菩薩不求解脫。一切諸法本性寂滅無非解脫。是菩薩不樂一法。亦不厭一法。是菩薩於諸佛法。非是自法亦非他法。不取一法不捨一法。法華經云。爾時佛告上行等菩薩大衆。諸佛神力如是無量無邊不可思議。　若我以是神力於無量無邊百千萬億阿僧祇劫。　爲囑累故說此經功德猶不能盡。以要言之。如來一切所有之法。如來一切自在神力。如來一切祕要之藏。如來一切甚深之事。皆於此經宣示顯說。故知三世覺王。十❶方大士。一切所有諸佛之法。一切神通攝化之門。一切宗旨祕要之藏。一切甚深因果之事。皆於此心無不圓足。故云於無量無邊阿僧祇劫囑累此法。　讚歎此心無作之功無比之德。猶不能盡。豈可率爾頃❷剋而措言乎。此宗鏡錄。是大智所行。上

根能受。絕投巖癡狂之見。捨草庵下劣之心。非限量之懷輒可希冀。持蠡何以酌海。折草焉能量天。若遇大機。又不可行於小徑。須依宗鏡直示本心。如經云。無以穢食置於寶器。無以大海內於牛跡。是知於此生信者。甚爲希有。何者信果佛則易。如十方諸佛。信因佛則難。如現今衆生。故起信鈔云。信過去釋迦當來彌勒等是佛則爲易。　有今信衆生心中眞如。是凡聖通依。　迷之則六趣無窮。　悟之則三寶不斷。　此爲希有如信皇后王胎則易。信貧女聖孕則難。　是以染法淨法俱是心苗。本地發生更無餘孕。　如無著菩薩大乘莊嚴經論偈云。自界及二光。癡共諸惑起。如是諸分別。二實應遠離。釋曰。自界謂自阿賴分種子。二光謂能取光所取光。此等分別由共無明及諸餘惑。故得生起。如是諸分別二實應遠離。二實謂所取實及能取實。如是二實染淨應求遠離。釋曰。此亦攝末歸本義。論云。求唯識人云。能取及所取。此二唯心光。貪光及信光。二光無二法。釋曰。求唯識人應知能取所取。此之二種唯是心光。如是貪等煩惱光。及信等善法光。如是二光亦無染淨二法。何以故。不離心光別有貪等信等染淨法故。二光亦無相。偈曰。種種心光起如是種種相。光體非體故不得彼法實。釋曰。種種心光。卽是種種事相或異❸時起者謂貪。　光瞋光等❹或同時起者。謂信光進。光等光體等者。如是也染位心數。淨位心數唯有光相而無光體。是故世尊不說彼爲眞實之法。是知萬法之體

不出遮那心❺源。萬善之門。靡越普賢行海。云何不出遮那心源。如華嚴經頌云。佛刹微塵數。如是諸刹土。能於一念中。一一塵中現。云何靡越普賢行海。如阿僧祇品頌云。於一微細毛端處。有不可說諸普賢。如一毛端一切爾。如是乃至遍法界。此遮那心卽菩提心。此普賢行卽菩提行。如華嚴經頌云。欲見十方一切佛。欲施無盡功德藏。欲滅衆生諸苦惱。宜應速發菩提心。昔人云。菩提心卽萬行之本。卽此發心。便名爲行　問。若獨取一心解脫其餘非者。則一不收一切。法界義不圓。乖此廣乘失其遍理　答。若圓修頓悟之機。則擧一蔽諸。無復方便。只爲不入者。方便開三。乃至八萬。雖卽開三本明一道。所以金剛三昧經云。如如之理具一切法。善男子。住如理者過三苦海。❻又楞伽經偈云。有無是二邊。以爲心境界。離諸境界法。平等心寂靜。賢劫定意經云。若復棄捐一切所有。在於所有而無所有。是曰一心。法句經云。人壽百歲情欣放逸。不如一日歸心空寂。傅大士頌云。諸佛不許外求名。達本眞心卽爲正。故知萬法歸心則道全矣。如庚桑子道全篇云。魯公卑辭以問之。庚桑子曰。吾能聽視不用耳目。非易耳目之。❼所苦者過也。公曰。孰如是。寡人增異矣。❽其道若何。寡人早願聞之。庚桑子曰。我體合於心。心合於氣。氣合於神。神合於無。其有介然之有唯然之音。雖遠際八荒之表。邇在眉睫之內。來于我者。吾必盡知之。迺不知爲是我七竅手足之覺五藏六腑心慮之

❶方＝六元明　❷刻＝剋明　❸時＋(或同時)元明　❹〔或〕－元明　❺源＝原明＊　❻又＝入元明　❼所苦＝用所告明　❽其＝耳元

所知。其自知而已矣。何瑑注云。心形泯合神氣冥符。洞然至[1]忘與無同體。然後心彌靜而智彌遠。神愈默而照愈彰。理極而自通。不思而玄覽。非夫至神至聖。其孰能與於此哉。斯乃靈眞之要樞。重玄之妙道者也。是以內外指歸。須冥符心體則洞照無遺矣。遂能和光萬有體納十方。夫言和者。非有能所二法相順名和。如古德云。凡聖各別不得名和。心體離念不得衆生相。法界卽我。我卽法界名和。首楞嚴經云。觀世音菩薩白佛言。世尊。我從聞思修入三摩地。初於聞中入流亡所。所入旣寂。動靜二相了然不生。如是漸增。聞所聞盡。盡聞不住。覺所覺空。空覺極圓。空所空滅。生滅旣滅。寂滅現前。忽然超越世出世間。十方圓明獲二殊勝。一者上合十方諸佛本妙覺心。與佛如來同一慈力。二者下合十方一切六道衆生。與諸衆生同一悲仰。斯乃能所跡消眞俗冥合。非從事行因異而同。但了心無自他。萬法自然一體。外書亦云。心和卽言和。言和卽言滿天下無口過。以身心和故行滿天下無怨惡。旣與萬法體和則不共物諍。如華手經云。佛告舍利弗。是故菩薩發菩提心。應當觀察是心空相。舍利弗。何等是心云何空相。舍利弗。心名意識。卽是識陰意入意界。心空相者。心無心相。亦無作者。何以故。若有作者。則有彼作而此人受。若心自作。則自作自受。舍利弗。是心相空。無有作者。無使作者。若無作者則無作相。若人戲論是心相者。則與無礙空無相諍。若與無礙空無相諍。是人則與如來共諍。若與如來共諍。當知是人則墜深坑。是知若入宗鏡海中。已攝餘一切法門。如登法性山悉見諸無邊境界。如大涅槃經云。譬如有人在大海浴。當知是人已用諸河泉池之水。菩薩摩訶薩亦復如是。修習如是金剛三昧。當知已爲修習其餘一切三昧。又云。譬如高山有人登之。遠望諸方皆悉明了。金剛定山亦復如是。菩薩登之遠望諸法無不明了。故知自心無能過者。所以敎中。亦名甚深法。亦名最上乘。是以一法指南萬途歸順。但有名字差別。終無異體別陳。如有頌云。諸色心現時。如金銀隱起。金處異名生。與金無前後。且如金銀隱起。功德之形。但有異名。金體不動。例似一心現出凡聖之道。雖立別號心性無生。達此名空。見法如鏡。自然息意。冥合眞宗矣

宗鏡錄卷第三十

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十一

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛境界。唯趣不思議一心解脫之門。何謂不思議解脫。以一切法非有而有。有而非有非定量之所知故。稱不思議。旣以非有而有。卽不住於無。有而非有。卽不住於有。有無不住。卽於諸法悉皆解脫。以一切法不出有無故。是知一心解脫之中。無有文字則無生死。無煩惱。無陰界。無衆生。無憂喜。無苦樂。無繫縛。無往來。無是無非。無得無失。乃至無菩提無涅槃。無眞如。無解脫。以要言之。一切世出世間諸法悉皆無有。如首楞嚴經云。知見立知。卽無明本。知見無見。斯卽涅槃。無漏眞淨。云何是中更容他物。如上所說。世間生死出世涅槃等無量差別之名。皆從知見文字所立。若無知見文字。名體本空。於妙明心中更有何物。如六祖偈云。菩提[2]亦非樹。明鏡亦非臺。本來無一物。何[3]用拂塵埃。融大師云。至理無詮非解非纒。靈通應物常存目前。目前無物無物宛然。不用人致體自虛玄。又云。無物卽天眞。天眞卽大道。寒山子詩云。寒山居一窟。窟中無一物。淨潔空堂堂。皎皎明如日。糲食資微軀。布裘遮幻質。任汝千聖現。我有天眞佛。所以大涅槃經中。佛說一百句解脫況百斤金。卽諸佛無上之珍涅槃祕密之寶。是以句句皆云眞解脫者。卽是如來。夫如來者。卽一心眞如自性中來。故云如來。又如者不變不異。不失自性故名爲如來者。卽眞如不守自性隨緣顯現故名爲來。斯乃是不來之來。以眞如性遍一切處。實無去來。從心所感無出沒故。又經云。如來者卽是法也。故起信論云。所言法者。卽衆生心。所以古德云。心本淸淨亦無淨相。方見我心。故知一百句解脫中。句句明心。心心解脫。未有一文一字不是宗鏡之指南。如經云。爾時迦葉菩薩復白佛言。世尊。唯願哀愍重垂廣說大涅槃行解脫之義。佛讚迦葉。善哉善哉善

[1]忘＝心(元)(明)　[2]亦非＝本無(明)　[3]用拂＝處惹(明)

男子。眞解脫者。名曰遠離一切繫縛。若眞解脫離諸繫縛。則無有生。亦無和合。譬如父母和合生子。眞解脫者。則不如是。是故解脫。名曰不生。迦葉。譬如醍醐其性淸淨。如來亦爾。非因父母和合而生。其性淸淨。所以示現有父母者。爲欲化度諸衆生故。眞解脫者。卽是如來。如來解脫無二無別。譬如春月下諸豆子得煖氣已尋便出生。眞解脫者則不如是。又解脫者。名曰虛無。虛無卽是解脫。解脫卽是如來。如來卽是虛無。非作所作。凡是作者。猶如城郭樓觀却敵。眞解脫者。則不如是。是故解脫卽是如來。又解脫者。卽無爲法。譬如陶師作已還破。解脫不爾。眞解脫者。不生不滅。是故解脫卽是如來。如來亦爾。不生不滅。不老不死。不破不壞非有爲法。以是義故名曰如來。入大涅槃不老不死有何等義。老者爲遷變。髮白面皺。死者身壞命終。如是等法解脫中無。以無是事故名解脫。如來亦無髮白面皺有爲之法。是故如來無有老也。無有老故則無有死。又解脫者名曰無病。所謂病者。四百四病及餘外來侵損身者。是處無故。故名解脫。無疾病者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。如來無病。是故法身亦無有病。如是無病卽是如來。死者名曰身壞命終。是處無死。卽是甘露。是甘露者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。如來成就如是功德。云何當言如來無常。若言無常。無有是處。是金剛身。云何無常。是故如來不名命終。如來淸淨無有垢穢。如來之身非胎所汚。如分陀利本性淸淨。如來解脫亦復如是。如是解脫卽是如來。是故如來淸淨無垢。又解脫者。諸漏瘡疣永無遺餘。如來亦爾無有一切諸漏瘡疣。又解脫者。無有鬪諍。譬如飢人見他飮食生貪奪想。解脫不爾。又解脫者。名曰安靜。凡夫人言。夫安靜者。謂摩醯首羅。如是之言卽是虛妄。眞安靜者。畢竟解脫。卽是如來。又解脫者。名曰安隱。如多賊處不名安隱。淸夷之處乃名安隱。是解脫中無有怖畏。故名安隱。是故安隱卽眞解脫。眞解脫者。卽是如來。如來者。卽是法也。又解脫者。無有等侶。有等侶者。如有國王有隣國等。夫解脫者。則無如是無等侶者。謂轉輪聖王無有能與作齊等者。解脫亦爾。無有等侶。無等侶者。卽眞解脫。眞解脫者。卽是如來轉輪法王。是故如來無有等侶。有等侶者。無有是處。又解脫者。名無憂愁。有憂愁者。譬如國王畏難强隣而生憂愁。夫解脫者。則無是事。譬如壞怨則無憂慮。解脫亦爾。是無憂畏。無憂畏者卽是如來。又解脫者。名無憂喜。譬如女人止有一子從役遠行。卒得凶問聞之愁苦。後復聞活便生歡喜。夫解脫中無如是事。無憂喜者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。無有塵垢。譬如春月日沒之後風。起塵霧。夫解脫中。無如是事。無塵霧者。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。譬如聖王髻中明珠無有垢穢。夫解脫性亦復如是。無有垢穢。無垢穢者。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。如眞金性不雜沙石。乃名眞寶。有人得之生於財想。夫解脫性亦復如是。如彼眞寶。彼眞寶者。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。譬如瓦瓶破而聲嘶。金剛寶瓶則不如是。夫解脫者。亦無嘶破。金剛寶瓶喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。是故如來身不可壞。其聲嘶者。如蓖麻子盛熱之時置之日曝出聲震爆。夫解脫者無如是事。如彼金剛眞寶之瓶無嘶破聲。假使無量百千之人。悉共射之。無能壞者。無嘶破聲。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。如❶貧寶窮人負他物故。爲他所繫。枷鎖策罰受諸苦毒。夫解脫中無如是事。無有負❷責。猶如長者。多有財寶。無量億數。勢力自在不負他物。夫解脫者亦復如是。多有無量法財珍寶。勢力自在無所負也。無所負者。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名無逼切。如春涉熱夏日食甜冬日冷觸。眞解脫中無有如是不適意事。無逼切者。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又無逼切者。譬如有人飽食魚肉而復飮乳。是人則爲近死不久。眞解脫中無如是事。是人若得甘露良藥所患得除。眞解脫者亦復如是。甘露良藥喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。云何逼切不逼切也。譬如凡人我慢自高而作是念。一切衆中誰能害我。卽便携持蛇虎毒蟲。當知是人不盡壽命則爲橫死。眞解脫中無如是事。不逼切者。如轉輪王所有神珠。能伏蜣蜋九十六種諸毒蟲等。若有聞是神珠香者。諸毒消滅。眞解脫者。亦復如是。皆悉遠離二十五有。毒消滅者。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又不逼切者。譬如虛空。解

❶貧＝貪㊊　❷責＝債㊊

脫亦爾。彼虛空者。喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又逼切者。如近乾草然諸燈火近則燋然。眞解脫中無如是事。又不逼切者。譬如日月不逼衆生。解脫亦爾。於諸衆生無有逼切。無有逼切喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名無動法。猶如怨親。眞解脫中無如是事。又不動者。如轉輪王更無聖王以爲親友。若更有親則無是處。解脫亦爾。更無有親 若有親者。亦無是處。彼王無親喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。如來者卽是法也 又無動者。譬如素衣易受染色。解脫不爾。又無動者。如婆師華欲令有臭及靑色者。無有是處。解脫亦爾。欲令有臭及諸色者。亦無是處 是故解脫卽是如來。又解脫者。名爲希有。譬如水中生於蓮華非爲希有。火中生者。是乃希有。有人見之便生歡喜。眞解脫者亦復如是。其有見者心生歡喜。彼希有者喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。其如來者卽是法身。又希有者。譬如嬰兒其齒未生。漸漸長大然後乃生。解脫不爾。無有生與不生。又解脫者。名曰虛寂。無有不定。夫不定者。如一闡提。究竟不移。犯重禁者不成佛道。無有是處。何以故。是人若於佛正法中心得淨信。爾時卽便滅一闡提。若復得作優婆塞者。亦得斷滅於一闡提。犯重禁者。滅此罪已則得成佛。是故若言畢定不移不成佛道。無有是處。眞解脫中。都無如是滅盡之事。又虛寂者。墮於法界。如法界性卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又一闡提若盡滅者。則不得稱一闡提也。何等名爲一闡提耶。一闡提者。斷滅一切諸善根本。心不攀緣一切善法。乃至不生一念之善。眞解脫中都無是事。無是事故卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名不可量。譬如穀聚其量可知。眞解脫者則不如是。譬如大海不可度量。解脫亦爾。不可度量。不可量者。卽眞解脫。眞解脫者。卽是如來。又解脫者。名無量法。如一衆生多有業報。解脫亦爾。有無量報。無量報者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名爲廣大。譬如大海。無與等者。解脫亦爾無能與等。無與等者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰最上。譬如虛空最高無比。解脫亦爾最高無比。高無比者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名無能過。譬如師子所住之處一切百獸無能過者。解脫亦爾。無有能過無能過者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名爲無上。譬如北方諸方中上。解脫亦爾。爲無有上。無有上者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名無上上。譬如北方之於東力爲無上上。解脫亦爾。無有上上。無上上者。卽眞解脫。眞解脫者。卽是如來。又解脫者。名曰恒法。譬如人天。身壞命終是名曰恒。非不恒也。解脫亦爾。非是不恒。非不恒者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰堅住。如佉羅栴檀沉水其性堅實。解脫亦爾。其性堅實。性堅實者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰不虛。譬如竹葦其體空疎。解脫不爾。當知解脫卽是如來。

又解脫者。名不可汚。譬如牆壁未見塗治。蚊虻在上止住遊戲。若以塗治彩畫彫飾。蟲聞彩香卽便不住。如是不住喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰無邊。譬如村落皆有邊表。解脫不爾。譬如虛空無有邊際。解脫亦爾。無有邊際。如是解脫卽是如來。又解脫者。名不可見。譬如空中鳥跡難見。如是難見喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者名甚深。何以故。聲聞緣覺所不能入。不能入者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又甚深者。諸佛菩薩之所恭敬。譬如孝子供養父母功德甚深。功德甚深喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名不可見。譬如有人不見自頂。解脫亦爾。聲聞緣覺所不能見。不能見者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名無屋宅。譬如虛空無有屋宅。解脫亦爾。言屋宅者。喩二十五有。無有屋宅喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名不可取。如阿摩勒果人可取持。解脫不爾。不可取持。不可取持卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名不可執。譬如幻物不可執持。解脫亦爾。不可執持。不可執持卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。無有身體。譬如有人體生瘡癩。又諸癰疽癲狂乾枯。眞解脫中無如是病。無如是病喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名爲一味。如乳一味。解脫亦爾。唯有一味。如是一味卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰淸淨。如水無泥澄靜淸淨。解脫亦爾。澄靜淸淨。澄

靜清淨則眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰一味。如空中雨一味清淨。一味清淨喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰除却。譬如滿月無諸雲曀。解脫亦爾。無諸雲曀。無諸雲曀卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰寂靜。譬如有人熱病除愈身得寂靜。解脫亦爾。身得寂靜。身得寂靜卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者卽是平等。譬如野猫毒蛇鼠狼俱有殺心。解脫不爾。無有殺心。無殺心者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又平等者。譬如父母等心於子。解脫亦爾。其心平等。心平等者。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。無有異處。譬如有人唯居上妙清淨屋宅更無異處。解脫亦爾。無有異處。無異處者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰知足。譬如飢人値遇甘膳食之無厭。解脫不爾。如食乳糜更無所須。更無所須喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰斷絕。如人被縛斷縛得脫。解脫亦爾。斷絕一切疑心結縛。如是斷疑卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者名到彼岸。譬如大海有此彼岸。解脫不爾。雖無此岸而有彼岸。有彼岸者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰默然。譬如大海其水泛漲多諸音聲。解脫不爾。如是解脫卽是如來。又解脫者。名曰美妙。譬如衆藥雜訶梨勒其味則苦。解脫不爾。味如甘露。味如甘露喩眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。除諸煩惱。譬如良醫和合諸藥善療衆病。解脫亦爾。能除煩惱。除煩惱者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰無窄。譬如小舍不容多人。解脫不爾。多所容受。多所容受卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名滅諸愛。不雜婬欲。譬如女人多諸愛欲。解脫不爾。如是解脫卽是如來。如來如是無有貪欲瞋恚愚癡憍慢等結。又解脫者。名曰無愛。愛有二種。一者餓鬼愛。二者法愛。眞解脫者。離餓鬼愛。憐愍衆生故有法愛。如是法愛卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。離我我所。如是解脫卽是如來。如來者卽是法也。又解脫者。是滅盡離諸有貪。如是解脫卽是如來。如來者卽法也。又解脫者卽是救護。能救一切諸怖畏者。如是解脫卽是如來。如來者卽是法也。又解脫者。卽是歸處。若有歸依如是解脫不求餘依。譬如有人依恃於王不求餘依。雖復依王則有動轉。依解脫者無有動轉。無動轉者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。如來者卽是法也。又解脫者。名爲屋宅。譬如有人行於曠野則有險難。解脫不爾。無有險難。無險難者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。是無所畏。如師子王於諸百獸。不生怖畏。解脫亦爾。於諸魔衆不生怖畏。無怖畏者卽眞解脫。眞解脫者。卽是如來。又解脫者。無有窄狹。譬如隘路乃至不受二人並行。解脫不爾。如是解脫卽是如來。又有不窄。譬如有人畏虎墮井。解脫不爾。如是解脫卽是如來。又有不窄如大海中捨壞小船。得堅牢船。乘之渡海到安隱處心得快樂。解脫亦爾。心得快樂。得快樂者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。拔諸因緣。譬如因乳得酪因酪得酥因酥得醍醐。眞解脫中都無是因。無是因者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。能伏憍慢。譬如大王慢於小王。解脫不爾。如是解脫卽是如來。如來者卽是法也。又解脫者。伏諸放逸。謂放逸者。多有貪欲。眞解脫中無有是名。無是名者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。能除無明。如上妙酥除諸滓穢乃名醍醐。解脫亦爾。除無明滓生於眞明。如是眞明卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名爲寂靜。純一無二。如空野象。獨一無侶。解脫亦爾。獨一無二。獨一無二卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者名爲堅實。如竹葦萞麻莖幹虛空而子堅實。除佛如來。其餘人天皆不堅實。眞解脫者遠離一切諸有流等。如是解脫卽是如來。又解脫者。名能覺了。增益於我。眞解脫者亦復如是。如是解脫卽是如來。又解脫者。名捨諸有。譬如有人食已而吐。解脫亦爾。捨於諸有。捨諸有者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰決定。如婆師華香七葉中無。解脫亦爾。如是解脫卽是如來。又解脫者。名曰水大。譬如水大於諸大勝能潤一切草木種子。解脫亦爾。能潤一切有生之類。如是解脫卽是如來。又解脫者。名曰爲入。如有門戶則通路。入金性之處金則可得。解脫亦爾。如彼門戶。修無我者則得入中。如是解脫卽是如來。又解脫者。名曰爲善。譬

如弟子隨逐於師。善奉敎勅得名爲善。解脫亦爾。如是解脫卽是如來。又解脫者。名出世法。於一切法最爲出過。如衆味中酥乳最勝。解脫亦爾。如是解脫卽是如來。又解脫者。名❶四不動。譬如門閫風不能動。眞解脫者。亦復如是。如是解脫卽是如來。又解脫者。名無濤波。如彼大海其水濤波。解脫不爾。如是解脫卽是如來。又解脫者。譬如宮殿。解脫亦爾。當知解脫卽是如來。又解脫者。名曰所用。如閻浮檀金多有所任。無有能說是金過惡。解脫亦爾。無有過❷惡。卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。捨嬰兒行。譬如大人捨小兒行。解脫亦爾。除捨五陰。除捨五陰卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰究竟。如被繫者從繫得脫。洗浴淸淨然後還家。解脫亦爾。畢竟淸淨。畢竟淸淨卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名無作樂。無作樂者。貪欲瞋恚愚癡吐故。喩如有人誤飮蛇毒。爲除毒故卽服吐藥。旣得吐已毒卽除愈身得安樂。解脫亦爾。吐於煩惱諸結縛毒。身得安樂名無作樂。無作樂者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名斷四種毒蛇煩惱。斷煩惱者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者名離諸有。滅一切苦得一切樂。永斷貪欲瞋恚愚癡。拔斷一切煩惱根本。拔根本者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名斷一切有爲之法出生一切無漏善法斷塞諸道。所謂若我無我非我非無我。唯斷取著不斷我見。我見者名爲佛性。佛性者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名不空空。空空者名無所有。無所有者卽是外道尼揵子等所計解脫。而是尼揵實無解脫。故名空空。眞解脫者。則不如是。故不空空。不空空者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰不空。如水酒酪酥蜜等瓶。雖無水酒酪酥蜜時。猶故得名爲水等瓶。如是瓶等不可說空及以不空。若言空者。則不得有色香味觸。若言不空。而復無有水酒等實。解脫亦爾。不可說色及以非色。不可說空及以不空。若言空者。則不得有常樂我淨。若言不空。誰受是常樂我淨者。以是義故。不可說空及以不空。空者。謂無二十五有。及諸煩惱。一切苦。一切相。一切有爲行。如瓶無酪則名爲空。不空者。謂眞實善色常樂我淨不動不變。猶如彼瓶色香味觸。故名不空。是故解脫喩如彼瓶。彼瓶遇緣則有破壞。解脫不爾。不可破壞。不可破壞卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰離愛。譬如有人愛心希望釋提桓因大梵❸天王自在天王。解脫不爾。若得成於阿耨多羅三藐三菩提已。無愛無疑。無愛無疑卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。若言解脫有愛疑者無有是處。又解脫者。斷諸有貪。斷一切相一切繫縛。一切煩惱一切生死一切因緣一切果報。如是解脫卽是如來。如來者卽是涅槃。一切衆生怖畏生死諸煩惱故。故受三歸。譬如群鹿怖畏獵師旣得免離。若得一趒則喩一歸。如是三趒則喩三歸。以三趒故得受安樂。衆生亦爾。怖畏四魔惡獵師故。受三歸依。二歸依故則得安樂。受安樂者卽眞解脫。眞解脫者卽是如來。如來者卽是涅槃。涅槃者卽是無盡。無盡者卽是佛性。佛性者卽是決定。決定者卽是阿耨多羅三藐三菩提。釋曰。上來一百句解脫文現不繁。更釋大意。只明一心眞性解脫。以實慧解脫顯此眞性。然後成方便慧解脫。故能自覺覺他。名之爲佛。卽是平等法身天眞之佛。所以經云。當知解脫卽是如來。如來之性卽是解脫。解脫如來無二無別。是以如來之性卽衆生性。衆生之性卽一切法性。一切法性卽是心性。以心性遍一切處故。則一切處悉是不思議解脫。以不見自性故則隨處貪著。著卽被縛。若了斯宗縛脫俱寂。所以云離卽著著卽離。幻化門中生實義亦無離亦無著。何處更求無病藥。又此一百句解脫委曲披陳。是最後指歸究竟垂示。則涅槃之祕藏。祖佛之正宗。所以具錄全文證明宗鏡。請不厭繁覽。所冀子細明心。斯乃解縛之原。迷悟之本。若心解則一切解。與眞性而相應。若心縛則一切縛。與塵勞而共處。出要之道於此絕言。方便之門更無過上。此不思議眞性解脫法門。一入全眞。眞外無法。意消能所。情斷是非。此非誦文法師湊其智海闇證禪伯了此慧燈。唯除❹直見性人一乘道種。方能悟入頓了無疑。此圓頓敎門。唯一無分別法耳。無有際畔。不涉一多。以卽邊而中故。無法可比。以卽妄而眞故無法可待。豈更佛法待於佛法。唯一絕待如來法界。故出法界外。無復有法。無

❶四＝曰(元)(明)　❷惡＋(無有過惡)(明)　❸天＝大(元)　❹直＝眞(明)

所可待。亦無所絕。唯證相應不在言說。如大集經云。不待莊嚴了知諸法。以得一總得餘故。所以云。一葉落天下秋。一塵起大地收。一華開天下春。一事寂萬法眞。則上根一覽終不再疑。中下之機寧無方便。如孤寂吟云。擧一例諸足可知。何用喃喃說引詞。只見餓夫來取飽。不聞漿逐渴人飛。問。衆生法身與佛平等。云何不起報化之用耶　答。雖本平等隱顯有殊。隱名如來藏。顯名法身。起信疏云。但衆生迷自眞理起於妄念。是時眞如。俱現染相。不顯其用。鈔問云。衆生心與佛體既同。衆生迷時何不起用。答以無明有力起於九相。眞如無力被隱故。不能現用。如水爲風所❶罄但起波瀾。而不能現像石壁鈔云。論云本覺常起用者。有其二意。一約內熏。卽自體相熏習義故。論云。從無始來具無漏法。備有不思議業作境界之性。依此二義恒常熏習。二約應化不起者。但以妄染覆之。非謂本覺無此應用。亦非固心抑令不起。斯則過在於妄迷而不知。何關於覺以本覺常具常熏故。如脩竹有龍鳳之音。塵鏡有照膽之用。是知靈臺絕妙衆生莫知。若暫返照迴光。無有不得之者。如地中求水鑛裏求金。唯慮不肯承當沈埋心寶。宗鏡委細意囑於斯。普勸後賢直須知有

宗鏡錄卷第三十一

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫華嚴經是圓滿敎。所明一法纔起。皆有眷屬隨生。今此何故唯論絕待　答。所言眷屬者。皆是理內眷屬。衆生如佛如一如無二如。理性相關。故稱如來。爲世間之父。一切衆生。爲諸佛之子。若法門眷屬者。約自證法。則禪定爲父。般若爲母。而生眞淨法身。若化他法。則方便爲父。慈悲爲母。而生應化佛身。從般若眞性起同體大悲。所有萬行莊嚴皆是性起功德。必無心外法而爲主伴。如般若經云。欲爲佛親侍者及內眷屬等。應學般若。般若卽心靈之性故。是以諸佛菩薩。凡有施爲。皆是內祕外現。不捨道法現凡夫事。如華嚴入法界品云。復次善男子。菩薩以般若波羅蜜爲母。方便善巧爲父。檀那波羅蜜爲乳母。尸羅波羅蜜爲養母。忍辱波羅蜜爲莊嚴具。精進波羅蜜爲養育者。禪那波羅蜜爲浣濯人。善知識爲敎授師。一切菩提分爲伴侶。一切善法爲親屬。一切菩薩爲兄弟。菩提心爲家。如理修行爲家法。諸地善法爲家處。得諸忍法爲家族。大願現前爲家敎。以清淨智滿足諸行爲順家法。勸發勤修不斷大乘爲紹家業。法水灌頂一生所繫菩薩爲王太子。成就廣大眞實菩提爲淨家族。鴦崛魔羅經云。佛言。一切衆生有如來藏。一切男子皆爲兄弟。一切女人皆爲姊妹。乃至女有佛藏。男亦如是。云何一性而自染著。以一性故。是故如來淨修梵行。住於自地不退轉地。得如來地。維摩經偈云。智度菩薩母。方便以爲父。一切衆導師。無不由是生。法喜以爲妻。慈悲心爲女。善心誠實男。畢竟空寂舍。弟子衆塵勞。隨意之所轉。道品善知識。由是成正覺。諸度法等侶。四攝衆妓女。歌詠誦法言。以此爲音樂。總持之園苑。無漏法林樹。覺意淨妙華。解脫智慧果。八解之浴池。定水湛然滿。布以七淨華。浴此無垢人。象馬五通馳。大乘以爲車。調御以一心。遊於八正路。相具以嚴容。衆好飾其姿。慚愧之上服。深心爲華鬘。富有七財寶。敎授以滋息。如所說修行。迴向爲大利。四禪爲床座。從於淨命生。多聞增智慧。以爲自覺音。甘露法之食。解脫味爲漿。淨心以澡浴。戒品爲塗香。摧滅煩惱賊。勇健無能踰。降伏四種魔。勝幡建道場。崇福疏云。實德內資長養如母。方便外攝度生稱父。內證深法悅已智心喜樂盈懷。故名爲妻。肇師云。慈悲之心虛而外適。其性柔弱隨物不違。故如女也。善心力大滅惡盡原眞證相應。故名爲男。所證二空之理爲其舍宅。外障六塵風雨。內去三毒之蟲。又有非眞要。時復暫遊。空爲理宗。以爲常宅。故云畢竟空寂舍。能轉塵勞衆生以成佛法。昔無明郞主。恩愛魔王。今化令隨道。名爲弟子。故云弟子衆塵勞隨意之所轉。乃至三十七品之知識。六度萬行之法侶。爲眞實道❷畔助成菩提。四攝廣被令人喜悅。如妓女讃誦法言。令人愛味如音樂。以總持爲

❶罄＝繫(元)　❷畔＝伴(明)

苑。能攝諸法。以無漏爲林。能除熱惱。以七覺淨妙之華。成八解智慧之果。湛然定水恒開覺華。用一乘爲車。五通爲馬。御之以一心。遊行八正道。乃至妙相嚴容衆好飾體。慚愧爲服。深心爲鬘。具七聖之財。踞四禪之座。入多聞寶藏。從淨命而生。飲解脫一味之漿。得甘露究竟之食。破八萬煩惱。成五分法身。降四種魔軍。圓三菩提道。若主若伴。若因若緣。皆是宗鏡卷舒心之體用。　未曾一法建立從外而生。天台淨名疏問。那忽處處對法門。約觀心作如此等說。佛意必如此也。答曰。若言經中無對法門解釋義者。此經佛道品。普現色身菩薩問維摩詰言。　居士父母妻子親戚眷屬等悉爲是誰。大士偈答言。智度菩薩母等。淨名既是在家菩薩。何容無有父母妻子家宅。而不依事答。悉約內行法門答者。當知諸佛菩薩不起道法現凡夫事。　雖現凡事皆內表道法也。　如佛般涅槃處在雙樹四枯四榮。豈可直作樹木之解。且如來誠說。皆表半滿枯榮。今在毘耶庵羅樹園。欲說不思議解脫法門。不捨道法。現迹同凡。住毘耶離。豈不表極地所住法門也。華嚴經明十城十園。豈止是世間城園也。此經下文菩薩行品云。諸佛威儀。有所進止。　無非佛事。　何得俱作事解。　都不尋思諸佛菩薩不思議教善權祕密表發之事。　又法華經云。　欲說是經。　應入如來室。　著如來衣。坐如來座。　如來室者。乃是大慈悲心。如來衣者。卽是柔和忍辱。如來座者。卽是一切法空。問曰。華嚴頓教大乘。可得約行明諸法門。此方等經及小乘教。何得亦約觀行明義。答曰。此經旣云。諸佛解脫當於衆生心行中求。若不約觀行豈稱斯文。若不以毘耶離庵羅樹園對諸法門。　則不得約觀心解釋。何得於衆生心行中求諸佛解脫。若不於心行求解脫者。　云何得住不思議解脫。若不住不思議解脫。　云何於一毛孔見諸佛土變現自在。　如不思議品所明也。復云何得如法華經明。　身根清淨一切十方國土皆於身中現。又豈得如華嚴經頌說。無量諸世界悉從心緣起。無量諸佛國皆於毛孔現也。難前問言。小乘不得約觀心解釋者。何故聲聞經中佛爲牧牛人說十一法。　皆一一內合比丘觀心。如是等例。豈非方等及三藏經對諸法門觀心明義也。故知了義教不了義教。皆是了義。以唯一心故。所以云。圓機對教無教不圓。理心涉事無事非理。　又云。　根羸則法劣。器廣則道圓故。　問。此宗玄奧性自天眞。非生因之所生。唯了因之所了云何廣述。諸有差別行門　答。夫妙達殊倫。則法法齊旨。巧通異道。乃物物咸如。夫言了因者。乃是於眞心中性德顯了。故名了因。生因者。亦是信心中能生六度萬行。故名生因。生了俱心。理行非外。若不了此取捨萬端。纔入斯宗自無高下。夫三界之有。　是菩提之用。　本末相遍空有融通。豈同豁爾之無。塊然之有。　如大智度論云。空有二種一者善空。熾然修一切行。而了性空。二者惡空。恣行惡法。而欲撥令空。今論不可得空。此空不離諸法。諸法不離此空。當知一切法趣空如瓶處空。十方界空不異瓶空。故十方空皆趣瓶空。華嚴論云。若也但修空無想法身。卽於智不能起用。若但一向生想不見無相法身。卽純是有爲。又云。如是大悲。如是智慧。如是萬行。皆爲長養初發心住。初生佛家之智慧大悲。令慣習自在故。時亦不改。法亦不異。智亦不遷。猶如竹葦依舊而成。初生與終無有麁細。亦如小兒初生而後長爲大無異大也。　是知差別行門。皆入畢竟空中。無有分別。如龍樹菩薩問曰。若菩薩知佛是福田。衆生非福田。是非菩薩法。菩薩以何力故。能令佛與畜生等。答曰。菩薩以般若波羅蜜力故。　一切法中修畢竟空心。是故於一切法無分別。如畜生。五陰·十二入·十八界和合生名爲畜生。佛亦如是從諸善法和合。假名爲佛。若人憐愍衆生得無量福德。於佛著心起諸惡因緣得無量罪。是故知一切法畢竟空。故不輕畜生。不著心貴佛。復次諸法實相。是一切法無相。是無相中不分別是佛是畜生。若分別卽是取相。是故等觀。故經偈云。一切諸法中。皆以等觀入。大法炬經云。涅槃義者。本來自有。非人所爲。故名涅槃。又眞涅槃者。所謂一切世間乃至若有若無。如是一切悉名涅槃。若取相分別則非涅槃。是以若見一法異。則失唯心第一義門。便成魔事。故大集經云。於衆生生異想。是爲魔業。厭有爲功德。是爲魔業。故天台淨名疏云。住此觀心不見慳相施相。而能慈悲利益衆生。所有財物拯濟貧乏。與諸福業供養

三尊。修故造新。隨喜獎善。若是長者。一村行施。因施說法。是則一村貧民四衆受施之徒感恩慕德。非但歸心受化。慳悋之心漸漸微薄。亦復學是施主捨財修福也。若在一縣令長官司。住正觀心。所有資財能如是財施法施者。 則一縣貧民四衆受施之徒皆亦歸心受化。慳心自然休息。捨財修福利益興顯。乃至一管一國人主官僚天王帝主。 住正觀心。不見慳施。所有資財慈愛貧民。恩惠分施。因爲善巧說四教法。 州管國內所有貧民四衆荷恩慕德敬仰。歸心承事親近受道。因是慳心漸薄皆能惠施。修諸福業轉相教化。行恩布德正道居懷。是則諸州諸管學國人民。有善有惡有智有道。譬如一燈然百千燈。本燈湛然。餘燈遍滿。冥者皆明。明終不絕。是爲四衆長者官司國主住檀波羅蜜無盡燈法門。攝一切衆生也。 是諸所攝衆生未來在家出家。還爲眷屬。或爲親戚。或爲臣民。或爲弟子。同生淨❶上。依報巍巍七珍無量。值佛聞經道心開發。是諸施主。若得無生法忍住不思議解脫。昔布施所攝衆生得道時至。是諸施主卽於有因緣之國示成正覺。 昔布施所攝衆生皆來其國。一切能捨修三乘道。若聞法華開佛知見之說。卽同入大乘。乘此寶乘遊於四方。嬉戲快樂。此卽淨名大士。何處更往毘耶離。別覓維摩詰耶。故知若能了此眞如一心無盡之理。 則一切六度四攝萬行皆無有盡。轉示他心。亦同無盡。乃至重重涉入遞出無窮。如無盡燈。布影分光。遍周法界。非唯淨名。是我實乃千聖同儔。純行救度之心。則觀音出現。常運大慈之意。則彌勒下生。乃觸途皆證法門。寓目盡成願海。高低嶽瀆。共轉根本法輪。大小鱗毛。普現色身三昧。是以從體起用。用自遍周。以性成行。行無邊際。如還原觀。從自性之體分其二用。一海印森羅常住用。謂眞如本覺也。妄盡心澄萬像齊現。猶如大海因風起浪。若風止浪息。海水澄清無像不現。二法界圓明自在用。卽華嚴三昧也。謂廣修萬行稱理成德。普周法界而證菩提。何故分其二用。前海印用。是本用。亦名理行。亦名性德。後華嚴用。是修成亦名事行。亦名修德此二相假成其大用。謂因修顯性。以性成修。若無性修亦不成。若無修性亦不顯。是以離性無修。離修無性。故云萬法顯必同時一際理無前後。斯則二而不二。又不二而二。何者以海印用本具是所現。謂眞如自性有遍照法界義故。華嚴用是能現。以修成契理能成萬行故。能所有異本末似分。則非一非異能成妙行） 問。旣以心爲宗。敎中云何。又說破色心論。且何心可宗。何心可破 答。心有二種。一隨染緣所起妄心。而無自體。但是前塵。逐境有無。隨塵生滅。唯破此心。雖云可破而無所破。以無性故。百論破情品云。譬如愚人見熱時焰妄生水想逐之疲勞。 智者告言。此非水也。爲斷彼想。不爲破水。如是諸法自性空。衆生取相故著。爲破是顚倒故言破。實無所破。二常住眞心。無有變異。卽立此心。以爲宗鏡。識論云。心有二種。一相應心。謂無常妄識虛妄分別。與煩惱結使相應。二不相應心。所謂常住第一義諦。古今一相自性淸淨心。今言破者。是相應心。不相應心立爲宗本。 是以一切自行履踐之路。無邊化他方便之門。皆以心爲本。本立而道生。萬法浩然宗一無相。 欲擧一蔽諸指鹹知海者。卽此常住不動眞心也 問。衆生覺性天眞自然。何假因緣文義開析。本自無瘡勿傷之也 答。若執此性決定是自然者。應須現推有自然之理。且如本性。以何法爲自體。如首楞嚴經云。佛告阿難。我今如是開示方便眞實告汝。汝猶未悟。惑爲自然。自須甄明有自然體。汝且觀此妙明見中。以何爲自。此見爲復以明爲自。以暗爲自。以空爲自。以塞爲自。阿難。若明爲自。應不見暗。若復以空爲自體者。應不見塞。如是乃至諸暗等相以爲自者。則於明時見性斷滅。云何見明。故知恒常之性不逐緣生若隨明暗幻化之法以爲自體者。明暗等法緣散之時。此性應隨斷滅 問。本性旣非自然。應是因緣之性 答。此性若是因緣爲體者。今推以何法爲因。何法爲緣。應須❷礭定眞實體性。如經云。阿難言必此妙見性非自然。我今發明是因緣性。心猶未明。諮詢如來。是義云何。合因緣性。佛言。汝言因緣。吾復問汝。汝今因見見性現前。此見爲復因明有見。因暗有見。因空有見。因塞有見。阿難。若因明有應不見暗。如因暗有應不見明如是乃至因空因塞同於明暗。復次阿難。此見又復緣明有見。 緣暗有

❶上＝土〔元〕〔明〕　❷礭＝確〔明〕

見。緣空有見。緣塞有見。阿難若緣。空有應不見塞。若緣塞有。應不見空。如是乃至緣明緣暗同於空塞。當知如是精覺妙明。非因非緣。亦非自然。非不自然。無非不非。無是非是。離一切相卽一切法。汝今云何於中措心。以諸世間戲論名相而得分別。如以手掌撮摩虛空。❶只益自勞。虛空云何隨汝執捉。阿難白佛言。世尊。必妙覺性非因非緣。世尊。云何常與比丘宣說。見性❷其四種緣。所謂因空因明因心因眼。是義云何。佛告阿難。我說世間諸因緣相。非第一義。阿難。吾復問汝。諸世間人說我能見。云何名見。云何不見。阿難言。世人因於日月燈光見種種相。名之爲見。若復無此三種光明則不能見。阿難。若無明時名不見者。應不見暗。若必見暗此但無明。云何無見。阿難。若在暗時不見明故名爲不見。今在明時不見暗相。還名不見。如是二相俱名不見。若復二相自相陵奪。非汝見性於中暫無。如是則知。二俱名見。云何不見。是故阿難。汝今當知。見明之時見非是明。見暗之時見非是暗。見空之時見非是空。見塞之時見非是塞。四義成就。汝復應知。見見之時見非是見。見猶離見。見不能及。云何復說因緣自然及和合相。汝等聲聞狹劣無識。不能通達清淨實相。吾今誨汝當善思惟。無得疲怠妙菩提路。故知說因緣自然。皆屬世間言論。談有無眞俗。悉是分別識心。當見性之時。豈留觀聽。在發明之際。焉落言思　問。此妙明性既非因緣自然。　則無有一法不從和合而生。如無所證之眞如。何由發能證之妙智。則境智和合能成見性　答。若智外有眞如。則可爲所證。眞如外有智。則可爲能證。今智外無如。如外無智。欲將何法以爲和合非和合耶。如經云。佛告阿難。汝雖先悟本覺妙明性非因緣非自然性。而猶未明如是覺。元非和合生及不和合。阿難。吾今復以前塵問汝。汝今猶以一切世間。妄想和合諸因緣性。而自疑惑證菩提心和合起者。則汝今者。妙淨見精。爲與明和。爲與暗和。爲與通和。爲與塞和。若明和者。且汝觀明當明現前。何處雜見。見相可辯。雜何形像。若非見者。云何見明。若卽見者。云何見見。必見圓滿何處和明。若明圓滿不合見和。見必異明。雜則失彼性明名字。雜失明性和明非義。彼暗與通及諸群塞。亦復如是。復次阿難。又汝今者。妙淨見精。爲與明合。爲與暗合。爲與通合。爲與塞合。若明合者。至於暗時明相已滅。此見卽不與諸暗合。云何見暗。若見暗時。不與暗合與明合者。應非見明。既不見明。云何明合了明非暗。彼暗與通及諸群塞。亦復如是。阿難白佛言。世尊。如我思惟。此妙覺元與諸緣塵及心念慮非和合耶。佛言。汝今又言覺非和合。吾復問汝。此妙見精非和合者。爲非明和。爲非暗和。爲非通和。爲非塞和。若非明和。則見與明必有邊畔。汝且諦觀。何處是明。何處是見。在見在明自何爲畔。阿難。若明際中必無見者。則不相及。自不知其明相所在。畔云何成。彼暗與通及諸群塞。亦復如是。又妙見精非和合者。爲非明合。爲非暗合。爲非通合。爲非塞合。若非明合。則見與明性相乖角。如耳與明了不相觸見且不知明相所在。云何甄明合非合理。彼暗與通及諸群塞。亦復如是。乃至佛告富樓那。汝雖除疑。餘惑未盡。吾以世間現前諸事。今復問汝。汝豈不聞。室羅城中演若達多。忽於晨朝以鏡照面。愛鏡中頭眉目可見。瞋責己頭不見面目。以爲魑魅。無狀狂走。於意云何。此人何因無故狂走。富樓那言。是人心狂。更無他故。佛言。妙覺明圓本圓明妙。既稱爲妄。云何有因。若有所因。云何名妄。自諸妄想展轉相因。從迷積迷以歷塵劫。雖佛發明猶不能返。如是迷因。因迷自有。識迷無因妄無所依。尙無有生。欲何爲滅。得菩提者。如寤時人說夢中事。心縱精明。欲何因緣取夢中物。況復無因本無所有。如彼城中演若達多。豈有因緣。自怖頭走忽然狂歇。頭非外得。縱未歇狂亦何遺失。富樓那。妄性如是。因何爲在。汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故。三因不生。則汝心中演若達多狂性自歇。歇卽菩提。勝淨明心本周法界。不從人得。何藉劬勞肯綮修證。乃至佛告阿難。卽如城中演若達多狂性因緣。若得滅除。則不狂性自然而出。因緣自然理窮於是。阿難。演若達多頭本自然。本自其然無然非自。何因緣故。怖頭狂走。若自然頭因緣故狂。何不自然因緣故失。本頭不失狂怖妄出。曾無變易何藉因緣。本狂自然本有狂怖。未狂之際狂

❶只＝祇明　❷其＝具元明

何所潛。不狂自然。頭本無妄。何爲狂走。若悟本頭識知狂走。因緣自然俱爲戲論。是故我言。三緣斷故卽菩提心。菩提心生。生滅心滅。此但生滅。滅生俱盡無功用道。若有自然如是則明。自然心生生滅心滅。此亦生滅無生滅者。名爲自然。猶如世間諸相雜和成一體者。名和合性。非和合者稱本然性。本然非然。和合非合。合然俱離。離合俱非。此句方名無戲論法。菩提涅槃尙在遙遠。釋曰。若悟本頭識知狂走因緣。自然俱爲戲論者。若實發明悟了本頭。一靈眞性非動非靜。非得非失。非生非滅。非合非離。則知無始已來三界伶俜六趣狂走。是迷是倒。是妄是虛。皆是情想結成識心鼓動。則知本覺眞性。非因非緣。亦非自然。非不自然。非和非合。非不和合。盡成戲論悉墮邪思且無住眞心。豈存名相及與處所。若欲以識心圖度。句義詮量而求眞實者。如繫風捕影。理可然乎。所以祖師云。非自然非因緣。妙中之妙。玄中玄。森羅萬像光中現。尋之不見有根原。如上剖析。此爲未識本頭不知狂走之人。令離句絕非言思道斷。此方始除世間分別戲論之法。於自見性大道之中。尙猶賒遠。應須親到。不俟更言。似鏡照容。直須心眼相似。如人飮水。方能冷煖自知。故云唯證乃知難可測。未到之者徒自狂迷　問。法門無量。皆有破執顯道之功。何故偏讚一心以爲綱骨　答。此是起惑之初。發眞之始。迷悟之本。染淨之由。故云。至妙靈通。目之曰道。則心外無道。道外無心。微妙甚深凡小非分。菩薩分知。唯佛窮了。以彼二乘但覺四住不了無明故。此無明所起之識。非其境也。菩薩十信之初創發心時。卽觀本識自性緣起因果之體。得成正信。攝論云。菩薩初起應先觀諸法如實因緣。此之謂也。如實因緣。莫非一心本識。斯則發眞之始也。起信論云。以不覺一法界故。心不相應。無明分別生諸染心。一法界者。卽無二眞心爲一法界。此非算數云一。謂如理虛融平等不二。故稱爲一。斯則起惑之初也。又因不識無明作衆生。了此無明成諸佛。斯則迷悟之本也。又一法界。擧體全作生滅門。擧體全作眞如門。順法界則出離解脫。違法界則繫縛輪迴。斯乃染淨之由也。是以千聖仰之爲母爲師。群賢歸之如王如導。諸經綱骨萬法指南。撮要言之。罔逮於玆矣。故經云。心爲法本。心作天堂。心作地獄。若離衆生心。更有何眞俗等事。以一切法但如影響故。如向居士云。影由形起。響逐聲來。弄影勞形。不知[1]形是影。[2]本揚聲止響。不識聲是響根。除煩惱身而求涅槃者。喻去形而覓影。離衆生心而求佛道者。喻默聲而尋響。故知迷悟一途愚智非別。無名作名。因其名則是非生矣。無理作理。因其理則諍論起矣。幻作非眞。誰非誰是。虛妄非實。何有何空。將知得無所得。失無所失矣。故知但了一心則萬法皆寂。如華嚴經。解脫長者告善財言。我若欲見安樂世界阿彌陀如來。隨意卽見。我若欲見栴檀世界金剛光明如來。　妙香世界寶光明如來。蓮華世界寶蓮華光明如來。妙金世界寂靜光如來。妙喜世界不動如來。善住世界師子如來。鏡光明世界月覺如來。寶師子莊嚴世界毘盧遮那如來。如是一切悉皆卽見。然彼如來不來至此。我身亦不往詣於彼。知一切佛及與我心。悉皆如夢。知一切佛猶如影像自心如水。知一切佛所有色相及以自心悉皆如幻。知一切佛及以己心悉皆如響。我如是知。如是憶念。所見諸佛皆由自心。善男子。當知菩薩。修諸佛法。淨諸佛刹。積集妙行。調伏衆生。發大誓願。入一切智。自在遊戲不可思議解脫之門。得佛菩提現大神通。遍往一切十方法界。以微細智普入諸劫。如是一切悉由自心。是故善男子。應以善法扶助自心。應以法水潤澤自心。應[3]於境界淨治自心。應以精進堅固自心。應以忍辱坦蕩自心。應以智證潔白自心。應以智慧明利自心。應以佛自在開發自心。應以佛平等廣大自心。應以佛十力照察自心。疏釋云。心該萬法。謂非但一念觀佛由於自心。菩薩萬行佛果體用亦不離心。亦去妄執之失。謂有計云萬法皆心。任之是佛。驅馳萬行。豈不唐勞。今明。心雖卽佛久翳塵勞。故以萬行增修令其瑩徹。但說萬行由心。不說不修爲是。又萬法卽心。修何礙心。故云卷舒變化唯心所在。壽夭得喪唯心所宰。故詩三百一言可蔽矣。敎五千一心能貫之。實入道之要津。修行之玄鏡。實謂深談佛旨妙達眞空。低頭擧手而盡入圓因。發念與心而皆同本果。掘凡夫

[1]形＋(之)(元)(明)　[2]〔本〕－(元)(明)　[3]於＝以(明)

之乾土。見諸佛之水泉。抽二乘之焦芽。結常樂之果實。變毒藥而成甘露。轉酥酪而作醍醐。定父子而全付家珍。拂權迹而頓開寶藏。今宗鏡所錄。唯窮祖佛正宗。若欲見道修行。無出自身心之內。如華嚴經頌云。身爲正法藏。心爲無礙燈。照了諸法空。名曰度衆生。故知身爲法聚。無一法出我身田。心爲慧光。無一智離我心海。若迷之者。則身爲苦聚病原。心作無明怨賊。先須察所治過患之迹。方立能治功德之門。則一切衆生所造過患莫越身心。若欲對治唯戒以慧。若修身戒。則戒急而妙行成。若修心慧。則乘急而眞性顯。故得乘戒兼急理行俱圓。正助相資方入宗鏡。內外朗鑒一道淸虛。如大涅槃經云。復次不修身者。不能觀身雖無過咎而常是怨。善男子。譬如男子有怨常逐伺求其便。智者覺已繫心愼護。若不愼護則爲所害。一切衆生身亦如是。常以飮食冷煖將養。若不如是將護守愼。卽當散壞。善男子。如婆羅門奉事火天。常以香華讚歎禮拜供養奉事期滿百年。若一觸時尋燒人手。是火雖得如是供養。終無一念報事者恩。一切衆生亦復如是。雖於多年以好香華瓔珞衣服飮食臥具病瘦醫藥而供給之。若遇內外諸惡緣卽時滅壞。都不憶念往日供給衣服之恩善男子。譬如有王畜四毒蛇。置之一篋。以付一人仰令❶瞻養。是四蛇中誤一生瞋則能害人。是人恐怖常求飮食隨時守護。一切衆生四大毒蛇亦復如是。若一大嗔則能壞身。善男子。如人久病應當至心求醫療治。若不勤求必死不疑。一切衆生身亦如是。常應攝心不令放逸。若放逸者則便滅壞。善男子。譬如坏瓶不耐風雨打擲椎壓。一切衆生身亦如是。不耐飢渴寒熱風雨打繫惡罵。善男子。如癰未熟。常當善護不令人觸。設有觸者則大苦痛。一切衆生身亦如是。善男子。如騾懷妊自害其軀。一切衆生身亦如是。內有風冷身則受苦。善男子。譬如芭蕉生實則枯。一切衆生身亦如是。善男子。亦如芭蕉內無堅實。一切衆生身亦如是。善男子。如蛇鼠狼各各相於常生怨心。衆生四大亦復如是。善男子。譬如鵝王不樂塚墓。菩薩亦爾。於身塚墓亦不貪樂。善男子。如栴陀羅七世相繼不捨其業。是故爲人之所輕賤。是身種子。亦復如是。種子精血究竟不淨。以不淨故。諸佛菩薩之所輕訶。善男子。是身不如魔羅耶山生於栴檀。亦不能生優鉢羅華。分陀利華。瞻婆羅華。摩利迦華。婆師迦華。九孔常漏膿血不淨。生處臭穢醜陋可惡。常與諸蟲共在一處。善男子。譬如世間雖有上妙淸淨園林。死屍至中則爲不淨。衆共捨之不生愛著。色界亦爾。雖復淨妙。以有身故。諸佛菩薩。悉共捨之。善男子。若有不能作如是觀。不名修身。不修戒者。善男子。若不能觀戒是一切善法梯隥。亦是一切善法根本。如地悉是一切樹木。所生之本。戒是諸善根之導首也。如彼商主導諸商人。戒是一切善法勝幢。如天帝釋所立勝幢。戒能永斷一切惡業及三惡道。能療惡病猶如藥樹。戒是生死險道資糧。戒是摧結惡賊鎧仗。戒是滅結毒蛇良呪。戒是度惡業行橋梁。若有不能如是觀者。名不修戒。不修心者。不能觀心輕躁動轉難捉難調。馳騁奔逸如大惡象。念念迅速如彼電光。躁擾不住猶如獼猴。如幻如焰。乃是一切諸惡根本。五欲難滿如火獲薪。亦如大海呑受衆流。如曼陀山草木滋多。不能觀察生死虛妄。❷晥惑致患如魚呑鉤。常先引導諸業隨從。猶如貝母引導諸子。貪著五欲不樂涅槃。如駝食蜜乃至於死不顧蒭草。深著現樂不觀後過。如牛貪苗不懼杖楚。馳騁周遍二十五有。猶如疾風吹兜羅毦。所不應求。求無厭足。如無智人求無熱火。常樂生死不樂解脫。如稔婆蟲樂稔婆樹。迷惑愛著生死臭穢。猶如獄囚樂獄卒女。亦如廁猪樂處不淨。若有不能如是觀者。名不修心。不修慧者不觀智慧有大勢力。如金翅鳥能壞惡業。壞無明暗猶如日光。能拔陰樹如水漂物。焚燒邪見猶如猛火。慧是一切善法根本。佛菩薩母之種子也。若有不能如是觀者。名不修慧。乃至若有修集身戒心慧。如上所說能觀諸法同如虛空。不見智慧。不見智者。不見愚癡。不見愚者不見修集。及修集者是名智者。如是之人則能修集身戒心慧。是人能令地獄果報現世輕受。是人設作極重惡業。思惟觀察能令輕微。作是念言。我業雖重不如善業。譬如氎華雖復百斤。終不能敵眞金一兩。如恒河中投一升鹽。水無醎味飮者不覺。如巨富者雖多負人千萬寶物。無能繫縛令其受苦。

❶瞻＝膽(明)　❷晥＝抏(元)(明)

如大香象能壞鐵鎖自在而去。智慧之人亦復如是。然上雖觀身不淨。爲破凡夫執此毒身以爲苦本。不種菩提之果。唯陷五欲之泥。不能自利兼他。所以訶破。若乃假玆業迹以績正因。不入煩惱大海之中。難求覺寶。非處塵勞糞壤之地。奚生淨華。是以華嚴經云。不厭生死苦。方成普賢行。又如大寶積經云。佛告優波離。聲聞乘人乃至。不應起於一念更受後身。是名聲聞持淸淨戒。然於菩薩名大破戒。乃至菩薩摩訶薩修行大乘。能於無量阿僧祇劫。堪忍受身不生厭患。是名菩薩持淸淨戒。於聲聞乘名大破戒。今宗鏡所錄總諸大乘經了義妙旨。只爲悟宗行菩薩道故。闡觀音普門之慧。迹任方圓。入普賢無盡之宗。運心無際

宗鏡錄卷第三十二

❶丁未歲分司大藏都監彫造

宗鏡錄卷第三十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫道無可修。法無可問。纔悟大旨萬事俱休。故云言語道斷心行處滅。既云宗鏡。何乃廣引身戒心慧之文。法華經云。三藏學者。尙不許親近。既違大乘之經敎。何成後學之信門。答。經中所斥三藏學者。卽是小乘戒定慧。戒則但持身口。斷四住枝葉之病苗。定則形同枯木。絕現外威儀之妙用。慧則唯證偏空。失中道不空之圓理。故稱貧所樂法。墮下劣之乘。爲淨名所訶。是愚人之法。今此圓宗定慧。尙不同大乘初敎無相之空。及大乘別敎偏圓之理。豈與三藏灰斷定慧之所論乎。此宗鏡錄戒定慧。乃至一事一行。一一皆入法界具無邊德。是無盡宗趣。性起法門。無礙圓通實不思議。如台敎云。如鏡有像瓦礫不現。中具諸相。但空卽無。微妙淨法身具相三十二。觀和尙云。凡聖交徹。卽凡心而見佛心。理事雙修。依本智而求佛智。古德釋云。禪宗失意之徒。執理迷事。云性本具足何假修求。但要亡情卽眞佛自現。法學之輩。執事迷理。何須孜孜修習理法。合之雙美。離之兩傷。理行雙修以彰圓妙。休心絕念名理行。興功涉有名事行。依本智者。本覺智此是因智。此虛明不昧名智。成前理行亡情顯理。求佛智者。卽無障礙解脫智。此是果智。約圓明決斷爲智。成前事行以起行成果故。此則體性同故。所以依之。相用異故。所以求之。但求相用不求體性。前亡情理行。卽是除染緣起以顯體性。興功事行。卽是發淨緣起以成相用。無相宗云。如上所說。相用可然。但依本智。情亡則相用自顯。以本具故。何須特爾起於事行。圓宗云。性詮本具。亡情之時但除染分相用。自顯眞體❷者無事行。彼起淨分相用無因得生。如金中雖有衆器。除礦但能顯金。若不施功造作。無因得成其器。豈金出礦已不造不作。自然得成於器。若亡情則不假事行。佛令具修。豈不虛勞學者。是以八地已能離念。佛勸方令起於事行。知由離念不了。所以經頌云。法性眞常離心念。二乘於此亦能得。不以此故爲世尊。但以甚深無礙智。此勸皆是事行故。是知果佛須性相具足。因行必須事理雙修。依本智如得金。修理行如去礦。修事行如造作。求佛智如成器也。又華嚴演義云。若執禪者。則依本智性。無作無修。鏡本自明不拂不瑩。若執法者。須起事行求依他勝緣以成己德。並爲偏執故辯雙行。依本智者。約理無漏智性本具足故。而求佛智者約事。無所求中吾故求之。心鏡本淨久翳塵勞。恒沙性德並埋塵沙煩惱。是故須以隨順法性無慳貪等。修檀等六波羅蜜故 諸佛已證。我未證故。又理不礙事。不妨求故。事不礙理。求無求故。若此之修。修卽無修。爲眞修矣。如上開示本末無遺。理備行周因圓果滿。可謂其車高廣。又多僕從而侍衛之。方能入此一乘歸於宗鏡。若初心入已。須冥合眞空。唯在心行非從口說。直下步步著力。念念相應。如大死人永絕餘想。若非懇志曷稱丈夫。但有麁言終成自誑。如天台拾得頌公。東陽海水淸。水淸復見底。靈源流法泉。斫水刀無痕。我見頑愚士。燈心拄須彌寸樵煮大海。足抹大地石。蒸沙成飯無。磨甎將爲鏡。說食終不飽。直須著力行。慽慽大丈夫。堂堂六尺士。枉死埋塚下。可惜孤標物。龐居士詩云。讀經須解義。解義卽修行。若依了義學。卽入涅槃城。如其不解義。多見不如盲。尋文廣占地。心牛不肯耕。田田總是草。稻從何處生。故知須在心行忍力成

❶〔丁未…造〕十一字－(元)(明)　❷者＝若(元)(明)

就忍有二種。一生忍。二法忍。若於法忍。觀行易成。以了唯心故。內外平等。如大智度論云。法忍者於內六情不著。於外六塵不受。能於此二不作分別。何以故。內相如外。外相如內。二相俱不可得故。一相故。因緣合故。其實空故。一切法相常清淨故。何謂一切法相常清淨。以同遵一道故。所以華嚴疏云。一道甚深者。亦名一乘。佛佛皆同。一眞道故。佛佛所乘同觀心性。萬行齊修。自始至終更無異徑。故爲一道　問。眞心常住遍一切處者。卽萬法皆眞。云何而有四時生滅　答。了眞心不動故。則萬法不遷。卽常住義。若見萬法遷謝。皆是妄心。以一切境界唯心妄動。心若不起外境本空。以從識變故。若離心識。則尙無一法常住。豈況有萬法遷移　問。如今現見。物像榮枯時景代謝。如何微細披剝。明見不遷之旨　答。但當見性自斷狐疑。余曾推窮似信斯理。不遷論云。旋風偃嶽而常靜。江河競注而不流。野馬漂鼓而不動。日月歷天而不周。疏云。前風非後風。故偃嶽而常靜。前水非後水。故競注而不流。前氣非後氣。故漂鼓而不動。前日非後日。故歷天而不周。鈔云。然自體念念不同。則初一念起時。非第二念時。乃至最後吹著山時。非初起時。則無前念風體定從彼來吹其山也。且山從初動時。以至倒臥地時。其山自體念念不同。則初一念動時。非第二念動時。乃至最後著地時。非初動時。則無初動山體定從彼來至著地時。　斯皆風不至。山嶽不著地。雖旋嵐偃嶽未曾動也。以此四物世爲遷動。然雖則倒嶽歷天。皆不相知相到。念念自住各各不遷。且如世間稱大莫過四大。四大中動莫越風輪。以性推之本實不動。如義海云。鑒動寂者。爲塵隨風。飄颻是動。寂然不起是靜。而今靜時。由動不滅。卽全以動成靜也。今動時由靜不滅。卽全以靜成動也。由全體相成。是故動時正靜。靜時正動。亦如風本不動能動諸物。若先有動則失自體。不復更動今觀此風周遍法界。湛然不動。寂爾無形。推此動由皆從緣起。且如密室之中。若云有風。風何不動。若云無風。遇緣卽起。或遍法界拂則滿法界生。故知風大不動動屬諸緣。若於外十方虛空中。設不因人拂。或自起時。亦是龍蜃鬼神所作。以鬼神屬陰。至晚則風多故。乃至劫初劫末成壞之風。並因衆生業感。世間無有一法不從緣生。緣會則生。緣散則滅。若執自然生者。只合常生。　何得緊緩不定動靜無恒故知悉從緣起。又推諸緣和合成事。各各不有。和合亦無緣。緣之中俱無自性。但是心動反推自心。心亦不動。以心無形故起處不可得。卽知皆從眞性起。眞性卽不起。方見心性遍四大性。體合眞空性無動靜。以因相彰動因動對靜。動相既無靜塵亦滅。故首楞嚴經云。性風眞空。性空眞風。又不遷之宗。豈離動搖之境。無生之旨。匪越生滅之門。故金剛三昧經云。因緣所生義。是義滅非生。滅諸生滅義。是義生非滅。是以起恒不起。不起恒起。如此通達不落斷常。可正解一心不遷之義矣。如先德云。夫物性無差。悟卽眞理。眞卽不變。物自湛然。常情所封。於不動中妄以爲動。道體淵默語路玄微。日用而不知者。物不遷也。事像可觀。稱之爲物。物體各住。故號不遷。不遷故隨流湛然清淨。爲物故與四像而所相依。故知無生不生。無形不形。處性相而守一者。其爲不遷論焉。所以不遷論云。　是以如來。因群情之所滯。卽方言以辯惑。乘莫二之眞心。吐不一之殊敎。乖而不可異者。其唯聖言乎。故談眞有不遷之稱。導俗有流動之說。雖復千途異唱會歸同致矣。而徵文者。聞不遷則謂昔物不至今。聆流動者。而謂今物可至昔。既曰古今。而欲遷之者何耶。是以言往不必往。古今常存。以其不動。稱去不必去。謂不從今至古。以其不來。不來故不馳騁於古今。不動故各性住於一世。然則群籍殊文。百家異說者。苟得其會。豈文言能惑之哉。是以人之所謂住。我則言其去。人之所謂去。我則言其住。　然則去住雖殊其致一也。故經云。正言似反誰當信者。斯言有由矣。何者人則求古於今。謂其不住。吾則求今於古。知其不去。今若至古。古應有今。古若至今。今應有古今而無古。以知不來。古而無今。以知不去。若古不至今。今亦不至古。事各性住。有何物而可去來。然則四像風馳旋機電卷。得意毫微雖速而不轉也。是以如來功流萬世而常存。道通百劫而彌固。成山假就於始簣。修途託至於初步者。果以功業不可朽故也。功業不可朽故。雖在昔而不化。不化故不遷。不遷故則湛

然矣。故經云。三災彌淪而行業湛然。信其言也。何者夫果不俱因。因因而果。因因而果。因昔不滅。果不俱因。因不來今。不滅不來。則不遷之致明矣。復何惑於去留。躊躇於動靜之間哉。然則乾坤倒覆無謂不靜。洪流滔天無謂其動。若能契神於卽物。斯不遠而可知矣。古釋云。前言。古今各性住於一世不相往來者。則壯老。不同一色。定爲嬰兒。無匍匐時乃至老年。則無相續。失親屬法。無父無子。應唯嬰兒得父。餘則匍匐老年不應有分。則前功便失有斷滅過。從此便明功流始簣初步。因果等相續不失。不斷不常。不一不異。不來不去。故圓正不遷理也。乘莫二之眞心。吐不一之殊教者。諸聖依一心之正宗。逗機演差別之教跡。雖九流八教不等。而不遷。一念無虧。故云雖千途異唱會歸同致矣而隨文迷旨者。但執權門生滅之言。妄見世相去來之事。因此以爲流動。隨境輪迴。殊不知生死去來畢竟無性。所以中觀論破三時無去。一已去無去者。去法已謝。二未去無去者。去法未萌。三去時無去者。正去無住。又以去者。去法二事俱無。若無去者。卽無去法。亦無方所。去者卽是人。以法因人致。離人無有法。離法無有人。故鈔云。觀方知彼去。去者不至方者。明三時無去來。以辯不遷也。如人初在東方卓立不動。則名未去。未去故。未去不得名爲去。若動一步離本立處。反望本立處。名已去。已去故。已去不得名爲去。惑人便轉計云。動處則有去。此中有去時。非已去未去。是故去時去。龍樹便以相待破云。若有已去未去則有去時。若無已去未去則無去時。故偈云。離已去未去。去時亦無去。如因兩邊短有中間長。若無兩邊短卽無中間長也。靑目卽以相違破。何者去時者。謂半去半未去。名曰去時。則一法中有二墮相違。去義不成。是故去時亦無去。故偈云。已去無有去。未去亦無去。離已去未去。去時亦無去也。如一人從東方行至西方時。望其從東至西。如似有去。故言知彼去。然步步中三時無去。則無去法。旣無去法卽無去人從此至彼。故言去者不至方也。去者謂人也。已上一經一論。皆明三時無去。以標宗辯不還也。此來去因果不還。卽會中道八不意也。如論偈云。不生亦不滅。不常亦不斷。不一亦不異。不來亦不去。能說是因緣。善滅諸戲論。我稽首禮佛。諸說中第一。今以因果會釋八不義。言不生者。如二十時爲因。三十時爲果。若離二十有今三十。可言有生。若離二十。則三十不可得。是故不生。故中論云。離劫初穀。今穀不可得。是故不生。不滅者。則二十時不無故不滅。若二十時滅。今不應有三十時。中論云。若滅今應無穀而實有穀。是故不滅也。不常者。則三十時無二十時。是故不常。中論云。如穀芽時種則變壞。是故不常。不斷者。因二十有三十相續。是故不斷。中論云。如從穀有芽。是故不斷。若斷不應相續。不一者。二十不與三十同體。各性而住故不一。中論云。如穀不作芽芽不作穀。是故不一。不異者。不離二十有三十。若二十姓張三十不異。中論云。若異何故分別穀芽穀莖穀葉。是故不異不來者。二十不至三十時。是故不來。不出者。二十時當處自寂不復更生。故不出也。達此理者。則離一切戲論契會中道。則眞諦矣。是知於眞諦中。無一法可得。豈有去來。如大涅槃經云。爾時世尊。問彼菩薩。善男子。汝爲到來爲不到來。瑠璃光菩薩言。世尊。到亦不來。不到亦不來。我觀是義都無有來。世尊。諸行若常亦復不來。若是無常亦無有來。若人見有衆生性者。有來不來。我今不見衆生定性。云何當言有來不來。有憍慢者見有去來。無憍慢者則無去來。有取行者見有去來。無取行者則無去來。若見如來畢竟涅槃則有去來。不見如來畢竟涅槃則無去來。不聞佛性則有去來。聞佛性者則無去來。般若燈論。問。汝爲已行名初發。爲未行名初發。爲行時名初發耶。三皆不然。如偈曰。已去中無發。未去亦無發。去時中無發。何處當有發。釋曰。已去中無發者。謂去作用於彼已謝故。未去亦無發者。謂未行無去、去則不然。去時中無發者。謂已去未去等皆無去義。云何可說去時有去。如是三種俱無初發。是故偈言。何處當有發。又偈云。無已去未去。亦無彼去時。於無去法中。何故妄分別。釋云。妄分別者。如瞖目人於虛空中。或見毛髮蠅等。皆無體故。又偈云。是故去無性。去者亦復然。去時及諸法。一切無所有。又偈云。未滅法不滅。已滅法不滅。滅時亦不滅。無生何等滅。釋曰。第一句者。以滅空故。譬如住。第

二句者。如人已死不復更死。第三句者。離彼已滅及未滅法。更無滅時。有俱過故。是故定知滅時不滅。第四句者。其義云何。一切諸法皆不生故。言無生者。生相無故。無生有滅。義則不然。如石女兒。乃至復次汝言滅者。爲有體滅耶。爲無體滅耶。二俱不然。如偈曰。法若有體者。有則無滅相。釋曰。以相違故。譬如水火。由如是故偈曰。法有有無。於義不應爾。復次偈曰。法若無體者。有滅亦不然。如無第二頭。不可言其斷。是以既無來去之法。亦無住止之時。以因法明時亦因時辯法。法既無有。時豈成耶。如中觀論偈云。時住不可得。時去亦叵得。時若不可得。云何說時相。因物故有時。離物何有時。物尙無所有。何況當有時。釋曰。如上引證。直指世間。皆卽事辯眞。從凡見道。❶目前現證可以絕疑。去法既然。乃至六趣輪迴四時代謝皆是不遷。常住一心之道。然則群籍殊文。百家異說。苟得其會。豈文言能惑❷哉者。若達萬法唯我一心。觀此心性尙未曾生。云何說滅。尙不得靜。云何說動。如楞嚴會上。卽時如來於大衆中屈五輪指。屈已復開。開已又屈。謂阿難言。汝今何見。阿難言。我見如來百寶輪掌衆中開合。佛告阿難。汝見我手衆中開合。爲是我手有開有合。爲復汝見有開有合。阿難言。世尊。寶手衆中開合。我見如來手自開合。非我見性❸自開*自合。佛言。誰動誰靜。阿難言。佛手不住。而我見性尙無有靜。誰爲無住。佛言。如是。乃至云何汝今以動爲身。以動爲境。從始洎終。念念生滅。遺失眞性。顚倒行事。性心失眞。認物爲己。輪迴是中自取流轉。故知見性不還理周法界。但是認物爲己。背覺合塵。若以動爲身以動爲境。則顚倒行事性心失眞。境實不遷。唯心妄動。可謂雲駛月運舟行岸移矣。故論云。是以言往不必往。古今常存。以其不動。稱去不必去。謂不從今至古以其不來。不來故不馳騁於古今。不動故各性住於一世。此乃是法法各住眞如之位。無有一物往來。亦未曾一念暫住。皆不相待。豈非不遷乎。若能如是通達己眼圓明。何似有之幻塵。一期之異說。而能惑我哉。又古釋云。百家異說豈文言之能惑者。此明於三教不惑。各立其宗。儒有二十七家。若契五常之理。卽無惑也。黃老有二十五家。若契虛無。亦無惑也。釋有十二分敎。若了本心亦無惑也。然則三敎雖殊。若法界收之則無別原矣。若孔老二敎百氏九流。總而言之不離法界。其猶百川歸於大海。若佛敎圓宗一乘妙旨。別而言之。百家猶若螢光。寧齊巨照。如大海不歸百川也。然則四像風馳旋機電卷。得意毫微雖速而不轉者。四像則四時也。旋機者。北斗七星也。雖寒來暑往斗轉星移電轉風馳刹那不住。若得意者。了於一心毫微之密旨。則見性而不動也。果不俱因因因而果者。譬如爲高山。初覆一簣之土爲因。直至壘土成山。此初一簣土。雖未成山。初不至後。而亦不滅。又終因此一簣土成山。故云果不俱因因因而果。因因而果。因不昔滅。果不俱因。因不來今。不滅不來。則不遷之致明矣。又如千里之程起於初步。雖未卽到果不俱因。然全因初步之功。能達千里之路。則因因而果。故云成山假就於始簣修途託至於初步。又如初發一念菩提善心之因。究竟成就無上妙覺之果。卽最初一念不亡。若初一念已滅。則不能成佛果。故云是以如來功流萬世而常存。道通百劫而彌固。以其不滅不來成功成業。因不虛棄事不唐捐。則知萬法俱不遷矣。豈更猶豫於動靜之間哉。若能觸境而明宗。契神於卽物。假使天翻地覆海沸山崩。尙不見動靜之兆眹。況其餘之幻化影響乎　問。一切眞俗等法有相有用有因有緣。云何一向作觀心釋耶　答。若不迴觀自心。則失佛法大旨。高推諸聖不慕進修。枉處沈淪於己絕分。如不伆觀心進道者。如抱石沈淵。夜行去燭。則於佛智海必死無疑。向涅槃城故難措足。是以十方諸佛起敎之由。唯說一切衆生佛性大般涅槃一心祕密之藏。若凡若聖悉入其中。如世尊言。此大般涅槃。是十方諸佛放捨身命之處。安置諸子悉入其中。我亦自住其中。何者以覺自心性故。名爲佛性。以從性起無漏功德。自行化他法利無盡。故稱爲藏。以難信難知故云祕密。以法性幽奧故名涅槃。可謂無量法寶之所出生。猶四大海一切萬法之所依處。如十方空。若不遇之大失法利。有暫聞者。功德無邊。如大般涅槃經中所讚。佛告迦葉菩薩。善男子。如是微妙大涅槃經。乃至一切法之寶藏。譬如大海是衆寶

❶月＝曰(元)　❷哉者＝者哉(明)　❸自＝有(明)*

藏。是涅槃經亦復如是。卽是一切字義祕藏。善男子。如須彌山衆藥根本。是經亦爾。卽是菩薩戒之根本。善男子。譬如虛空是一切物之所住處。是經亦爾。卽是一切善法住處。善男子。譬如猛風無能繫縛。一切菩薩行是經者亦復如是。不爲一切煩惱惡法之所繫縛。善男子。譬如金剛無能壞者。是經亦爾。雖有外道惡邪之人不能破壞。善男子。如恒河沙無能數者。如是經義亦復如是。無能數者。善男子。是經典者。爲諸菩薩而作法幢。如帝釋幢。善男子。是經卽是趣涅槃城之商主也。如大導師引諸商人趣向大海。善男子。是經能爲諸菩薩等作法光明。如世日月能破諸暗善男子。是經能爲病苦衆生作大良藥。如雪山中微妙藥王能治衆病。善男子。是經能爲一闡提杖。猶如羸人因之得起。乃至善男子。是經卽是金剛利斧。能伐一切煩惱大樹。卽是利刀。能割習氣。卽是勇健。能摧魔怨。卽是智火。焚煩惱薪。卽因緣藏。出辟支佛。卽是聞藏。生聲聞人。卽是一切諸天之眼。卽是一切人之正道。卽是一切畜生依處。卽是餓鬼解脫之處。卽是地獄無上之尊。卽是一切十方衆生無上之器。卽是十方過去未來現在諸佛之父母也。是知了此一心總持涅槃祕密之藏。如上所讚衆德攸歸。所有一毫之功。隨眞如無盡之理。力齊法界。福等虛空。皆能成就菩提無作妙果。若未悟斯旨。設有進修。但成有爲。終不得道。任經多劫勤苦修行。唯成拙度之門。終無勝報之事。如大智度論云。如舍利弗弟子羅頻周比丘。持戒精進。乞食六日而不能得。乃至七日命在不久有同道者乞食持與。鳥卽持去。時舍利弗語目犍連。汝大神力守護此食令彼得之。卽時目連持食往與。始欲向口變成爲泥。又舍利弗乞食持與而口自合。最後佛來持食與之。以佛福德無量因緣故。令彼得食。是比丘食已。心生歡喜倍加信敬。佛告比丘。有爲之法皆是苦相。爲說四諦。卽時比丘漏盡意解得阿羅漢道。故知信一乘之福。福等眞如。持四句之功。功齊大覺。所以楞伽經云。佛告大慧。此是過去未來現在如來應供等正覺性自性第一義心。以性自性第一義心。成就如來世間出世間上上法眞心之德以第一義心。究竟獲世出世等菩提勝果之福

問。萬法唯識者。於諸識中何識究竟

答。唯阿摩羅識。此云無垢淨識。無有變異可爲究竟。三無性論云。識如如者。謂一切諸行但唯是識。此識二義。故稱如如。一攝無倒者。謂十二入等一切諸法。但唯是識。離亂識外無別餘法。故一切諸法皆爲識攝。此義決定。故稱攝無倒如如。二無變異者。明此亂識卽是分別依他。似塵識所顯。由分別性永無故。依他性亦不有。此二無所有。卽是阿摩羅識。唯有此識獨無變異。故稱如如。又云。一切世出世間境。不過唯識。是如是境界。此唯識由外境成。外境旣無。唯識亦無。境無相識無生。是一切諸法平等。通以如理故。以理量二門一切性相收盡。以識相妙有是如量門。以識性眞空是如理門。若理量雙消則唯眞性。又阿摩羅識有二種。一所緣。卽是眞如二本覺。卽眞如智。能緣卽不空如來藏。所緣卽空如來藏。十二門論明。唯識眞實。辯一切諸法。唯有淨識無有能疑。亦無所疑唯識有二。一方便。謂先觀唯有阿賴耶識無餘境界。現得境智二空。除妄識已盡。名爲方便唯識。二正觀唯識遣蕩生死虛妄識心及以境像。一切皆淨盡唯有阿摩羅清淨心也

問。萬法唯識佛住識不

答。若阿賴耶。此云藏識。能藏一切雜染品法令不失故。我見愛等執藏以爲自內我故。此名唯在異生有學。阿陀那。此名執持。執持種子及色根故。此名通一切位。我執若亡卽捨賴耶名阿陀那。持無漏種。則妄心斯滅。眞心顯現。則佛住無垢淨識。故經云。心若滅者生死盡。卽是妄心滅。非心體滅。所以起信論云。復次分別心生滅相者。有二種別。一麁。謂相應心。二細。謂不相應心。麁中之麁。凡夫智境。麁中之細及細中之麁菩薩智境。此二種相皆由無明熏習力起。然依因依緣。因是不覺。緣是妄境。因滅則緣滅。緣滅故相應心滅。因滅故不相應心滅。問。若心滅者。云何相續。若相續者。云何言滅。答。實然。今言滅者。但心相滅非心體滅。如水因風而有動相。以風滅故動相卽滅。非水體滅。若水滅者動相應斷。以無所依無能依故。以水體不滅動相相續。衆生亦爾。以無明力令其心動。無明滅故動相卽滅。非心體滅。若心滅者。則衆生斷。以無所依。無能依故。以心體不滅心動相續。釋曰。

論明麁細二種心境皆由無明熏習力起。然依因依緣因是不覺緣是妄境者。只謂不覺自心妄生外境。故知境無自性。從心而生。和合而起。故云心生卽法生。因滅則緣滅矣。以水體不滅動相相續者。此況眞心自體非動非止。因無明風起生死動搖。若妄風息時心之動相卽滅。非心體滅。以心體是所依萬法是能依。若無所依能依非有。故知一心之體爲群有之依。猶如太虛作萬像之體。又本識有二義。一妄染義。凡夫所住。二眞淨義。❶八地所住。佛地單住眞如。但名無垢識　問。諸佛單住眞如名無垢識者。無垢淨識卽是常住眞心。爲復諸佛決定有心。決定無心　答。據體則言亡四句意絕百非。約用則唯智能明。非情所及。華嚴經云。佛子。如來心意識俱不可得。但應以智無量故知如來心。古釋云。如來心意識俱不可得者。約體遮詮也。但應以智無量故知如來心者。寄用表詮也。一師云。識等有二。一染二淨。佛地無有漏染心及心所。而有淨分心及心所。果位之中智強識劣故。於心王上以顯無染。約彼智所以明無量。若必無王所智依何立。經云。如來無垢識。是淨無漏界解脫一切障。圓鏡智相應。則有心王明矣。一師云。以無積集思量等義故。說心等叵得。就無分別智以顯無量。非無心體。上之❷二解俱明心意識有。又云。佛果實無心意意識及餘心法云不可得。唯有大智。故言智無量故知如來心。經云。唯如如及如如智獨存佛地。論中五法攝大覺性。唯一眞法界及四智菩提。不言更有餘法。此二說約無。若依前有。未免增益。亦不能通不可得言。若依後無。未免損減。亦不通能知佛心言。旣云知如來心。不可言無心。可知明非無心矣。又心旣是無。智何獨立。亦違涅槃滅無常識獲常識義。若有無二義雙取未免相違若互泯雙非寧逃戲論。若後宗言唯如智者。以心卽同眞性。故曰唯如。照用不失。故云如智。豈離心外而別有如。是則唯如不乖於有。前宗以純如之體。故有淨心心旣是如。有之何失。是知卽眞之有與卽有之眞。二義相成。有無無礙正消經意者。言不可得者以心義深玄言不及故。寄遮顯深。言但以智知如來心者。託心所寄表顯深云何深玄。欲言其有。同如絕相。欲言其無。幽靈不竭。欲謂之情。無殊色性。欲謂無情。無幽不徹。是知佛心卽有卽無卽王卽數。心中非有意。亦非不有意意中非有心。亦非不有心數。非依於王。亦非不依王。一一皆爾。圓融無礙。清涼記釋云。言佛無心有智。成相違過。心王最勝。尙說爲無。智無所依。豈當獨立。如無君主。何有臣下。今先別會二宗。後通合二宗。先會法性宗意云。心卽是如。智卽如智。離心無如則知有如已有心矣。況卽體之用稱如智。卽用之體卽是眞如。如一明珠。珠體卽如。明卽如智。豈得存如亡於心矣。前宗以純如下。會法相宗意云。卽如之有。有豈乖如。如鏡卽虛則有心無失。是知卽眞之有通會二宗。卽眞之有是法相宗。卽有之眞是法性宗。兩不相離方成無礙眞佛心矣。又心中非有意亦復非無意者。非有是不卽義。二相別故。亦非不有是不離義。無二體故。又非有者。以無二體互攝盡故亦非不有者。二相不壞力用交徹故

宗鏡錄卷第三十三

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫境識俱遣衆生界空。諸佛究竟成得何法。

答。一切異生因識對境。於生死中妄生執著。起常等四倒。二乘之人於涅槃中忘求解脫。起無常等四倒。諸佛如來因境識俱空。能離八倒成得眞常樂我淨四波羅蜜。寶性論云。依二種法。如來法身有淨波羅蜜。一者本來自性淸淨。以同相故。二者離垢淸淨。以勝相故。有二種法如來法身有我波羅蜜。一者遠離諸外道邊。以離虛妄我戲論故。二者遠離諸聲聞邊。以離無我戲論故。有二種法。如來❸身有樂波羅蜜。一者遠離一切苦。二者遠離一切煩惱習氣。有二種法。如來法身有常波羅蜜。一者不滅一切諸有爲行。以離斷見邊故。二者不取無爲涅槃。以離常見邊故。勝鬘經云。世尊見諸行無常。是斷見非正見。見涅槃常。是常見非正見。忘想見故作如是見。所以如來唯證四德涅槃祕密之藏　問。旣經云。見諸行無常是斷見非正見。見涅槃常是

❶八＝入明　❷二＝三元明　❸(法)＋身元明

常見非正見者。云何敎中。或說無我又說於我。豈不相違耶　答。夫說常與無常我與無我。但形言跡皆是方便。所以肇論云。菩薩於計常之中演非常之敎。以佛初出世便欲說圓常之妙門眞我之佛性。爲一切外道。皆妄執神我。遍十方界。起於常見。若說眞常樂我淨恐濫邪解。且一時拂下情塵故。云無常無樂無我無淨。又二乘及權假菩薩。不知諸佛祕旨。執方便門忽忽取證。皆住無我之理以爲究竟。世尊又愍不達。遂乃具說常樂我淨。若有於此究竟之說。明見眞我佛性。人木蟲塵分明無惑。倘不住於中道。豈更見有常無常我無我二見之所亂乎。或若雖聞常樂我淨之名。只作常樂我淨之解。隨語生見昧自眞心。則成無我之藥。成我無我之病。故知眞我難辯。非證不明。如大涅槃經云。譬如二人共爲親友。一是王子。一是貧賤。如是二人互相往反。是時貧人見是王子有一好刀淨妙第一。心中貪著。王子後時捉持是刀逃至他國。於是貧人後於他家寄臥止宿。卽於眠中寱語刀刀。傍人聞之收至王所。時王問言。汝言刀者。何處得耶。是人具以上事答王。王今設所屠割臣身。分張手足。欲得刀者。實不可得。臣與王子素爲親厚。先與一處雖曾眼見。乃至不敢以手❶撡觸。況當故取。王復問言。卿見刀時相貌何類。答言。大王。臣所見者。如羖羊角。王聞是已欣然而笑語言。汝今隨意所至莫生憂怖。我庫藏中都無是刀。況汝乃於王子邊見。時王卽問諸群臣言。汝等曾見如是刀不。言已崩背。尋立餘子紹繼王位。復問輔相。卿等曾於官藏之中見是刀不。諸臣答言。臣等曾見。覆復問言。其狀何似。答言。大王。如羖羊角。　王言我庫藏中何處當有如是相刀。次第四王皆檢校求索不得。却後數時。先逃王子。從他國還。來至本土。復得爲王。旣登王位。復問諸臣。汝見刀不。答言。大王。臣等皆見。覆復問言。其狀何似。答言。大王。其色清淨。如優鉢羅華。復有答言。形如羊角。復有說言。其色紅赤。猶如火聚。復有答言。猶如黑蛇。時王大笑。卿等皆悉不見我刀眞實之相。善男子。菩薩摩訶薩亦復如是。出現於世說我眞相。說已捨去。喩如王子持淨妙刀逃至他國。凡夫愚人說言。一切有我有我。如彼貧人止宿他舍寱語刀刀。聲聞緣覺問諸衆生。我有何相。答言。我見我相大如拇指。或言如米。或如稗子。有言我相住在心中熾然如日。如是衆生不知我相。喩如諸臣不知刀相。菩薩如是說於我法。凡夫不知。種種分別妄作我相。如問刀相答似羊角。是諸凡夫次第相續而起邪見。爲斷如是諸邪見故。如來示現說於無我。喩如王子語諸臣言。我庫藏中無如是刀。善男子。今日如來所說眞我。名曰佛性。如是佛性。我佛法中喩如淨刀。善男子。若有凡夫能善說者。卽是隨順無上佛法。若有善能分別隨順宣說。　是等當知卽是菩薩相貌　問。平等空門一心大旨。旣美惡無際凡聖俱圓。何乃受潤有差苦樂不等　答。萬事由人自召。唯心一理無虧。美惡但自念生。果報焉從他得。如傅奧法師云。但以內有惡業則外感邪魔。若內起善心則外値諸佛。斯則善惡在己。而由人乎哉。是以西施愛江。嫫母嫌鏡。實爲癡也。且君子尙求諸己。而不怨天尤人。況菩薩歟。若能深信斯談。則可以虛心絕想頓入法空矣。故起信論云。或有衆生無善根力。則爲諸魔外道鬼神之所惑亂。若於坐中現形恐怖。或現端正男女等相。當念唯心境界。則滅終不爲惱。是知聖者正也。心正卽聖。故云心正可以辟邪。如日月。正當天草木無邪影。　故知此心是凡聖之宅根境之原。只爲凡夫執作賴耶之識。成生死苦惱之因。聖者達爲如來藏心。受涅槃常樂之果。若云阿賴耶識。則有名無體。以情執有不究竟故。當證聖時其名卽捨。若云如來藏心。則有名有體。以本有非執故。至未來際不斷故。如以金作鐶。鐶相虛金體露現。如來藏作賴耶。賴耶相虛藏性現。今衆生以隨情執重故。多認賴耶。不信有如來藏。以不信故自旣輕慢。又毀滅他人。謗法之愆無過此失。念念味如來法界之性。步步造衆生業果之因。向惡業日新苦緣無盡。於安隱處生衰惱心。向解脫中成繫縛果。受焰口❷針喉之體。經劫而飢火焚燒。作披毛戴角之身。觸目而網羅縈絆。或墮無間獄。抱劇苦而常處火輪。或生修羅宮起。鬪諍而恒雨刀劍。或暫居人界。刹那而八苦交煎。或偶處天宮。倏忽而五衰陷墜。長沈三障。不出四魔。皆爲不知如來藏心。失唯識妙性背眞慈父傭賃外方。捨大智

❶撡＝操(明)　❷針＝鍼(明)

王依投他國。是以諸佛驚入火宅。祖師特地西來指眞歸而不歸。示正見而弗見。都爲藏識熏處無始堅牢。執情厚而如萬疊氷崖。疑根深而似千重闇室。今者廣搜玄奧不厭文繁。和會千聖之微言。洞達百家之祕說。無一法不順。能成孝義之門。無一念不和。盡爲無諍之道。則六入空聚畢竟無人。五陰舍中豁然虛寂。是以內無所作外無所依。外無所依萬有不能絆。內無所作千慮不能馳。遂得靜佛邊疆。絕一塵而作亂。匡法國土。無一境而不降。可謂會天性於此時更無異種。定父子於今日。唯我家風。如鴦崛魔羅經云。常受人天一切快樂。族姓殊勝悉皆具足。斯由聞知一切衆生悉有如來常住藏故。乃至若彼衆生去來現在。於五趣中支節不具。輪轉生死受一切苦。斯由輕慢如來藏故　問。但了一心不求諸法。紹隆三寶自行化他。得圓滿妙覺位不　答。覺心無易則開佛知見。佛知見開無幽不矚。不二之相佛眼所見。一實之道佛智所知。照窮法界之邊。洞徹眞原之底。上成諸佛。下化衆生。靡不由玆自他俱利。夫欲正修行者。不歸宗鏡皆墮邪修。或滯權小。此宗鏡正義。過去十方一切諸佛。於此圓修已成。現在一切諸佛現成。未來一切諸佛當成。過去一切菩薩已學。現在一切菩薩現學。未來一切菩薩當學。所以起信論明。須先正念眞如之法。石壁鈔云。謂一切行門皆從眞如所起。以是行原故。非眞流之行。無以契眞。何有契眞之行不從眞起。此乃是所信法中之根本故。所以萬緣所起。起自眞如。會緣所入入於眞如。菩薩發心先念眞如。菩薩起信亦先信眞如。菩薩所行亦契會眞如。又問。云何是信眞如之相。答。不信一切法。是信眞如之相。以眞如理中本無諸法。若見諸法爲有。是信諸法。不信眞如。是以無夙植廣大菩提一乘種子之因緣者。卒難起信。故祖師頌云。大緣與信合或得入宗鏡者。是知非小緣矣。如楞伽經云。爾時世尊告大慧菩薩。攝受大乘者。則攝受諸佛菩薩緣覺聲聞。攝受諸佛菩薩緣覺聲聞者。則攝受一切衆生。攝受一切衆生者。則攝受正法。攝受正法者。則佛種不斷。佛種不斷者。則能了知得殊勝入處。知得殊勝入處菩薩摩訶薩。常得化生建立大乘。十自在力現衆色像。通達衆生形類希望煩惱諸相。如實說法。如實者不異。如實者不來不去相。一切虛僞息。是名如實。又云。佛言。但覺自心現量。妄想不生。安隱快樂世事永息。安隱快樂者。則寂靜妙常。世事永息者。則攀緣已斷。可謂遇圓滿寶藏頓絕希求。到常樂涅槃更無所至。是凡聖之際如達家鄉。爲迷悟之依已窮根本。大涅槃經云。金剛寶藏無所缺減。華嚴經偈云。種種變化無量力。一切世界微塵等。欲悉了達從心起。菩薩以此初發心。寶藏論本際品云。是以本際無名。名於無名。本際無相。名於無相。名相既立妄惑遂生。眞一理沈。道宗事隱。是以無名之朴遍通一切。不可名目。過限量界一體無二。故經云。森羅及萬像一法之所印。卽本際也。然本際之理。無自無他。非一非異。包含一氣。該入萬有。若復有人自性清淨含一而生。中無妄想卽謂聖人。然實際中亦無聖人法如微塵許而有異也。若復有人自性清淨。含一而生。中有妄想自然濁亂。則謂凡夫。然實際中亦無凡夫法如微塵許而有異也。故經云。佛性平等廣大難量。凡聖不二一切圓滿。咸備草木周遍螻蟻。乃至微塵毛髮莫不含一而生。故云能了知一萬事畢也。是以衆生皆乘一而生。故云一乘。若迷故則異。覺故則一。故云前念是凡後念卽聖。又云。一念知一切法也。是以一卽一切。一切卽一。故云以一之法功成萬像。故經云。一切若有心卽迷。一切若無心卽。遍十方。故眞一萬差。萬差眞一。譬如海涌千波千波卽海。一切皆無有異也。乃至萬物含一而❶生。卽彼萬物亦爲一也。何以故。以本一故末則無異。譬如檀生檀枝非椿木也。故法華經偈云。十方佛土中唯有一乘法。一乘者。卽一心也。一切萬有十方虛空。皆從眞如一心之種子所現。如檀生檀枝。蘭生蘭葉。乃至本末中邊更無異相。故云。一卽一切一切卽一。若能如是何慮不畢。若能如是究竟圓通。此外更無不了之法。則無理而不明。無事而不盡。以一法能成一切法故。如華嚴疏云。若入此觀法則智與心相應。是以因由心學。果是心成。境由心現。解由心起。分位神通是心。力用造作是心。現起分別是心。決擇所得是心。乃至尋求知識造詣佛土並皆是心。心外無得。何所

疑耶。故知心垢則娑婆現相。心淨則華藏含空。迴轉而恒起識輪。交羅而匪離心網。故海幢不起寂定。廣作十方佛事之門。善財不出道場。遍歷一百十城之法。是以文殊卽自心能證之妙慧。善財至彌勒。一心佛果滿後。却令見文殊。因位將極令返照心原。更無有異。未❶始動念故。再訪文殊不見其身者。但了自心空般若故。是眞見文殊。普賢是自心所證法界無盡妙行。善財雖遍法界參諸善友。欲見普賢不假別指。便於初會始成之處如來座前。而起念求隨念卽見。普賢在如來前初無動移。此正顯觀心卽見希奇之相。見聞證入由覩前相。卽是見心。❷所以普賢身相如虛空遍一切處。故以普眼菩薩等入百千三昧求覓普賢不見。只謂離念入定厭境求眞。不知塵塵是文殊念念卽普賢故。是以善財一人。運悲智而橫廣十方。修願行而竪窮三際。從初至後因滿果圓。明顯一心以爲勝樣總攝一切。始行菩薩諸觀行人。皆倣此修。離此觀心別無殊勝。乃至六度萬行。若不了自心皆成權漸。果歸生滅。報在人天。若能運心福智無盡。如大智度論云。菩薩摩訶薩。知諸法實相無取無捨無所破壞。行不可得般若波羅蜜。以大悲心還修福行。福行初門先行布施。菩薩行般若波羅蜜。智慧明利能分別施福。施物雖同。福德多少隨心優劣。如舍利弗以一鉢飯上佛。佛卽迴施狗。而問舍利弗。汝以飯施我。我以飯施狗。誰得福多。舍利弗言。如我解佛法義。佛施狗得福多。舍利弗者。於一切人中智慧最上。而佛福田最爲第一。不如佛施狗惡田得福極多。以是故知。大福從心生不在田也。如舍利弗。千萬億倍不及佛心。問曰。如汝說福田妙故得福多。而舍利弗施佛不得大福。答曰。良田雖復得福多。而不如心。所以者何。心爲內主。田是外事。菩薩本緣經偈云。若行慧施時。福田雖不淨。能生廣大心。果報無有量。故知福從心生不因田出。別請五百阿羅漢。不如依次一凡僧。何者以平等心福勝。取捨心福微。則勝劣由心。豈在田乎。施法旣爾。六度萬行亦然。所以淸涼鈔云。因該果海。果徹因原。以極果由於始信。信依本智而起。今不離本智故。斯則以因成果。攝果酬因。然因有二種。一約本有。恒沙性德信解行願等無不具故。二約修起。謂依本信德而起信心。依本解德而起解心。如起信論云。以知法性無慳貪故。隨順修行檀波羅蜜等故。一一修起。皆帶本有。俱來至果。無間道中一時頓圓。解脫道中因果交徹。名爲得果。果亦有二。一者本有菩提涅槃。一切佛性本覺具故。二者修起。❸今證菩提。始覺悟故。始覺同本。無復始本之異。名究竟覺則二果無礙。然二因本從本覺體上起來。則二因與本果無礙。始覺旣同本覺。則果全同於二因。則二因與二果交徹。故因該果海果徹因原。又初發心時便成正覺。因該果也。雖得佛道不捨菩薩行。果徹因也。華嚴論云。善財一念發心。頓無能所。了三世性。性絕古今。自覺自心。本來是佛。不成正覺。不證菩提。身心性相無證修者。不成不壞。本來如是。隨緣動寂不壞有無。所行諸行皆唯智起。斯宗鏡旨。是善巧智之所知廣大心之所信。如華嚴經云。知一切衆生種種所緣。唯是一相悉不可得。一切諸法皆如。金剛善巧智。是以上至妙覺極聖之位。中及大權菩薩修行之門。下至底下凡夫生死之地。皆同一心無有高下。迷之自墮。悟之卽昇。迷悟似殊眞心靡易。古德云。不鏡方寸虛負性靈。又云。自己不明。則是空受例物。如此開示不負前機。持王庫之眞刀。得雪山之正味。證解信入之者。直紹寶王。見聞隨喜之人。能成佛種。斯恩難報。莫等尋常。任肩負頂戴盡塵沙劫中。亦不能報一句之恩。仰思曠古求法之人。釋迦文等。投身大火。翹足深林。析骨剜身。剝皮刺血。乃至常啼東請。善財南求。藥王燒手。普明刎頭。皆是知恩報德之人。爲法忘軀之士。今勸後學生殷重心。勿得自輕虛擲光景

問。妙明眞心覺王祕旨。理雖圓頓正解難成。更希善巧之門。重證將來之信

答。前已引法說。今更將喻明此宗鏡。一心是諸法自性。如一珠有八萬四千孔。入一孔全收珠體。似一月影現一切水。一一影不離月輪。又若分白栴檀片片而本香無異。猶布青陽令處處而春色皆同。是則一法明心萬緣指掌。皎然法喻可以收疑

問。凡曰提宗直陳正義。何須引喻廣具繁文

答。爲未直下頓悟之人。不無方便。如方便心論云。若就喻者。凡聖同解。然後可說。如言是心動

❶始＝如㊄　❷所＝於㊄㊅　❸今＝令㊄㊅

發猶如❶迅風。一切凡夫知風動故。便得決了心爲輕躁。若不知者。不得爲喩。問曰。何故不但說正義而說喩也。答曰。凡說喩者。爲明正義。又云。凡欲立義當依四種知見。何等爲四。一者現見。二者比知。三以喩知。四隨經敎。又法華經云。智者可以譬喩得解。今但取正解圓明。非論法說喩說。若不悟道徒執絕言。今所言者。皆是提宗唱道之言極妙窮原之說。如云萬句浮言不及一句妙理。千般魚目不及徑寸明珠。夫一句妙理者。卽宗鏡之言也。斯言不可辯而自通。不可解而自釋。所以云。善言不辯。辯言不善　問。佛旨開頓漸之敎。禪門分南北之宗。今此敷揚依何宗敎

答。此論見性明心。不廣分宗判敎。單提直入頓悟圓修。亦不離筌罤而求解脫。終不執文字而迷本宗。若依敎是華嚴。卽示一心廣大之文。若依宗卽達磨。直顯衆生心性之旨。如宗密禪師立三宗三敎。和會祖敎。一際融通。禪三宗者。一息妄修心宗。二泯絕無寄宗。三直顯心性宗。敎三種者。一密意依性說相敎。二密意破相顯性敎。三顯示眞心卽性敎。先敘禪宗。初息妄修心宗者。說衆生雖本有佛性。而無始無明覆之不見。故輪迴生死。諸佛已斷妄想故。見性了了出離生死。神通自在。當知凡聖功用不同。外境由心故。各有分限故須背境觀心息滅妄念。念盡卽覺。無所不知。如鏡昏塵。塵盡明現。須修禪觀。遠離❷喧雜。調息調身。心注一境等。二泯絕無寄宗者。說凡聖等法皆如夢幻。都無所有本來空寂。非今始無。卽此達無之智亦不可得。平等法界無佛衆生。法界亦是假名。心旣不有。誰言法界。無修不修。無佛不佛。設有一法勝過涅槃。我說亦如夢幻。無法可拘。無佛可作。凡有所作皆是迷妄。如了達本來無事。心無所寄方免顚倒。始名解脫。三直顯心性宗者說一切諸法。若有若空。皆唯眞性無相無爲。體非一切謂非凡非聖。然卽體之用。謂能凡能聖等。於中指示心性復有二類。一云。卽今能言語動作貪嗔慈忍造善惡受苦樂等。卽汝佛性。卽此本來是佛。除此無別佛。了此天眞自然故。不可起心修道。道卽是心。性如虛空不增不減。但隨時隨處息業養神。自然神妙。此爲眞悟。二云。諸法如夢諸聖同說。妄念本寂塵境本空。本空之心靈知不昧。卽此空寂之知。是汝眞性。任迷任悟心本自知。不藉緣生。不因境起。知之一字衆妙之門。若頓悟此空寂之知。知且無念無形。誰爲我相人相。覺諸相空。心自無念。念起卽覺。覺之卽無修行妙門。唯在此也。此上兩說皆是會相歸性。故同一宗。次佛敎三種。一密意依性說相敎者。佛說三界六道悉是眞性之相。但是衆生迷性而起無別自體。故云依性。然根鈍者。本難開悟。故且隨他所見境相。說法漸漸度之。故云說相。說未彰顯。故云密意。此一敎中自有三類。一人天因果敎。說善惡業報令知因果。二斷惑滅苦敎。說三界無安皆如火宅之苦。令斷業惑之集修道證滅等。三將識破境敎。說上生滅等法不關眞如。但各是衆生無始已來。法爾有八種識。於中第八識是其根本。頓變根身器界種子。轉生七識。各能變現自分所緣。此八識外都無實法　問。如何變耶

答。我法分別熏習力故。諸識生時變似我法。六七二識無明覆故。緣此執爲實我法。如患夢者。患夢力故。心似種種外境相現。夢時執爲實有外物。寤來方知唯夢所變。我此身相及外世界亦復如是。唯識所變。迷故執有我及諸境。旣悟本無我法。唯有心識。遂依此二空之智。修唯識觀及六度四攝等行。漸漸伏斷煩惱所知二障。證二空所顯眞如。十地圓滿轉八識成四智菩提。眞如障盡成法性身大涅槃之果。此第三將識破境。與禪門息妄修心宗而相扶會。以知外境皆空故。不修外境事相唯息妄修心也。息我法之妄修唯識之心。二密意破相顯性敎者。據眞實了義。則妄執本空更無可破。無漏諸法。是眞性隨緣妙用永不斷絕。又不應破。但爲一類衆生執虛妄相。障眞如實性難得玄悟故。佛且不揀善惡垢淨性相一切訶破。以眞性及妙用不無而且云無。故云密意。又意在顯性語乃破相。意不形於言中。故云密也。此敎說前敎中所變之境既皆虛妄。能變之識豈獨眞實。心境互依空而似有。且心不孤起託境方生。境不自生。由心故現。心如境謝。境滅心空。皆假衆緣無自性故。是以一切諸法無不是空。凡所有相皆是虛妄。是故空中無五陰六根因緣四諦。無智亦無得。生死涅槃平等如幻。此敎與禪門泯絕無寄宗全同。三顯示

❶迅＝逆(元)　❷喧＝諠(明)

眞心卽性敎直示自心卽是眞性。不約事相而示。亦不約破相而示。故云卽性。不是方便隱密之意。故云示也。此敎說。一切衆生皆有空寂眞心。無始本來性自淸淨。明明不昧。了了常知。盡未來際常住不滅。名爲佛性。亦名如來藏。亦名心地。達磨所傳。是此心也問。旣云性自了了常知。何須諸佛開示 答。此言知者。不是證知。意說眞性不同虛空木石。故云知也。非如緣境分別之識。非如照體了達之智。直是眞如之性自然常知。起信論云。眞如者。自體眞實識知。華嚴經云。眞如照明爲性。又問明品說。智與知異。智局於聖不通於凡。知卽凡聖皆有。通於理智。覺首等諸菩薩問文殊師利菩薩。何等是佛境界智。何等是佛境界知。文殊頌答云。諸佛智自在。三世無所礙。如是慧境界。平等如虛空。又頌云。非識所能識。亦非心境界。其性本淸淨。開示諸群生。旣云本淨不待斷障。卽知群生本來皆有。但以惑翳而不自知。故法華中開示令得淸淨者。卽是寶性論中。離垢淸淨也。此心雖自性淸淨。終須悟修方得究竟。經論所明有二種淸淨二種解脫。或只得離垢淸淨解脫故。毀禪門卽心卽佛。或只知自性淸淨解脫故。輕於敎相。斥於持律坐禪調伏等行。不知必須頓悟自性淸淨自性解脫。漸修令得離垢[1]淸淨離障解脫。成圓滿淸淨究竟解脫。若身若心。無所擁滯同釋迦佛。經問云[2]何佛境界智。此問證悟之智。云何佛境界知 此問本有眞心。答智云諸佛智自在三世無所礙。答知云非識所能識亦非心境界。識是分別。分別非眞知。唯無念方見。又若以智證之。卽屬所詮之境。眞知非境界故。瞥起照心卽非眞知故。非心境界。以不起心爲玄妙。以集起名心。起心看卽妄想。故非眞知。是以眞知必虛心遺照。言思道斷矣。北宗看心是失眞旨。若有可看卽是境界也。寶藏論云。知有有壞。知無無敗。[3]其知之[4]智有無不計。旣不計有無。卽自性無分別之知。是以此眞心自體之知。卽無緣心。不假作意任運常知。非涉有無永超能所。水南和尙云卽體之用曰知。卽用之體爲寂。如卽燈之時卽是光。卽光之時卽是燈。燈爲體光爲用。無二而二也。又云。知之一字衆妙之門。如是開示靈知之心。卽是眞性。與佛無異。故名顯示眞心卽性敎。全同禪門第三直顯心性之宗。旣馬鳴標心爲本原。文殊揀知爲眞體。如何破相之黨。但云寂滅。不許眞如說相之家。執凡異聖。不許卽佛。今約敎判定。正爲斯人故西域傳。心多兼經論無二途也。但以此方迷心執文以名爲體故。達磨善巧揀文傳心。標擧其名[5]（心是名也）默示其體[6]（知是心也）喩以壁觀令絕諸緣。絕諸緣時問斷滅不。答。雖絕諸念亦不斷滅。問。以何證驗云不斷滅。答。了了自知。言不可及。師卽印云。只此是自性淸淨心。更勿疑也。若所答不契。卽但遮諸非更令觀察。畢竟不與他先言知字。直待他自悟方驗眞實。是親證其體。然後印之。令絕餘疑。故云默傳心印。所言默者。唯默知字。非總不言。六代相傳皆如此也。至荷澤時他宗競起。欲求默契。不遇機緣。又思惟達磨懸絲之記。[7]（達磨云。我法第六代後命若懸絲）恐宗旨滅絕。遂言知之一字衆妙之門。問。悟此心已如何修之。還依初說相敎中令坐禪不。答。若惛沈厚重難可策發。掉擧猛利不可抑伏貪嗔熾盛觸境難制者。卽用前敎中種種方便隨病調伏。若煩惱微薄慧解明利。卽依本宗。一行三昧。如起信論云。若修止者。住於靜處。端身正意不依氣息形色。乃至唯心無外境界。法句經偈云。若學諸三昧。是動非是禪。心隨境界流。云何名爲定。卽不起滅定。現行坐之威儀。不於三界現攀緣之身意。然此敎中以一眞心性。對染淨諸法。全揀全收。全揀者。如上所說。但剋體直指。靈知卽是心性。餘皆虛妄。故云非[8]識非心。非境非智乃至非性非相非佛非衆生。離四句絕百非也。全收者。染淨諸法無不是心。心迷故。妄起惑業。乃至四生六道雜穢國土。心悟故。從體起用。四等六度乃至四辯六通妙身淨剎無所不現。旣是此心現諸法故。法法全卽眞心。如人夢所現事。事事皆人。如金作器。器器皆金。如鏡現影。影影皆鏡。故華嚴經云。知一切法卽心自性。成就慧身。不由他悟。起信論云。三界虛僞唯心所作。離心則無六塵境界。乃至一切分別。皆分別自心。心不見心。無相可得。故云一切法如鏡中像。楞伽經云。寂滅者名爲一心。一心者名如來藏。能遍與造一切趣生。造善造惡。受苦受樂。果與因俱。故知一切無非心也。全揀

[1] 淸淨＝解脫〔元〕〔明〕 [2] 〔何〕－〔元〕〔明〕 [3] 其＝眞〔明〕 [4] 智＝知〔明〕 [5] 心是名也四字元明兩本作本文 [6] 知是心也四字元明兩本作本文 [7] 達磨云我法第六代後命若懸絲十三字元明兩本作本文 [8] 識＝議〔元〕，法〔明〕

門攝前第二破相敎。全收門攝前第一說相敎將前望此。此則迥異於前。將此望前。前則全同於此。深必該淺。淺不至深。深者直顯出眞心之體。方於中揀一切收一切也。如是收揀自在性相無礙。方能於一切悉無所住。唯此名爲了義。上之三敎攝盡一代經論之所宗。三義全殊。一法無別。就三義中。第一第二空有相對。第三第一性相相對。皆逈然易見。唯第二第三破相與顯性相對。講者。禪者。俱迷爲同是一宗一敎。皆以破相便爲眞性。故今廣辯空宗性宗有其十異。空宗唯破相。性宗唯顯性。權實有異。遮表全殊。不可以遮詮遣蕩排情破執之言。爲表詮直示建立顯宗之敎。又不可以逗機誘引一期權漸之說爲最。後全提見性眞實之門。如上判敎分宗。言約義豐最爲殊絕。初則歷然不濫。後則一味融通可釋群疑能歸宗鏡。十異者。一法義眞俗異者。空宗未顯眞性。但以一切差別之相爲法。法是俗諦。照此諸法。無爲無相無生無滅爲義。義是眞諦。性宗以一眞之性爲法。空有等種種差別爲義。經云。無量義者。從一法生。華嚴經云。法者知自性。義者知生滅。二心性二名異者。空宗一向目諸法本原爲性。性宗多目諸法本原爲心。起信論云。一切諸法從本已來。唯是一心。良由所說本性不但空寂而乃自然常知故。應目爲心。三性字二體異者。空宗以諸法無性爲性。性宗以虛明常住不空之體爲性。性字雖同。而體異也。四眞智眞知異者。空宗以分別爲知無分別爲智。智深知淺。性宗以能證聖理之妙慧爲智。以該於理智通於凡聖之眞性爲知。知通智局。華嚴經云。眞如照明爲性。起信論云。眞如自體眞實識知。五有我無我異者。空宗以有我爲妄。無我爲眞。性宗以無我爲妄。有我爲眞。故涅槃經云。無我者名爲生死。我者名爲如來。六遮詮表詮異者。遮謂遣其所非。表謂顯其所是。又遮者揀却諸餘。表者直示當體如諸經所說。眞如妙性。每云不生不滅不垢不淨無因無果無相無爲非凡非聖非性非相等。皆是遮詮。遣非蕩跡。絕想袪情。若云知見覺照靈鑒光明朗朗昭昭堂堂寂寂等。皆是表詮。若無知見等體。顯何法爲性。說何法不生不滅等。必須認得現今了然而知卽是我之心性。方說此知不生不滅等。如說鹽云不淡是遮。云鹹是表。說水云不乾是遮。云濕是表。空宗但遮。性宗有遮有表。今時人皆謂遮言爲深。表言爲淺。故唯重非心非佛無爲無相乃至一切不可得之言。良由只以遮非之詞爲妙。不欲親自證認法體。故如此也。又若實識我心不同虛空性自神解。非從他悟。豈藉緣生。若不對機隨世語言。於自性上尙無表示眞實之詞。焉有遮非方便之說。如今實未親證見性之人。但倣依通情傳意解。唯取言語中妙。以遮非泯絕之文。而爲極則以未見諦故。不居實地。一向託空。隨言所轉。近來尤盛。莫可遏之。若不因上代先賢多聞廣學。深入敎海妙達禪宗。何能微細指陳始終和會。顯出一靈之性。剔開萬法之原。是以具錄要文同明宗鏡。七認名認體異者。謂佛法世法一一皆有名體。且如世間稱大。不過四物。如智論云。地水火風是四物名。堅濕煖動是四物體。今且說水。設有人問。每聞澄之卽清。混之卽濁。堰之卽止。決之卽流。而能溉灌萬物洗滌群穢。此是何物。(❶舉功能義用而問之)答云是水(❷舉名答也)愚者認名謂已解。智者應更問云。何者是水(❸徵其體也)答云。濕卽是水(❹剋體指也)佛法亦爾。設有人問。每聞諸經云。迷之卽垢悟之卽淨。縱之卽凡。修之卽聖。能生世出世間一切諸法。此是何物(❺此舉功能義用問也)答云。是心(❻舉名答也)愚者認名便爲已識。智者應更問。何者是心(❼徵其體也)答。知卽是心(❽指其體也)此一言最親最的。餘字餘說皆疎。如云非性非相能言能語等是體。緣慮動用等是心。卽何異他之所問也。以此而推水之名體。名唯一字餘皆義用。濕之一字。貫於清濁等萬用萬義之中。心之名體亦然。知之一字。亦貫於貪瞋慈忍善惡苦樂萬用萬義之處。直須悟得。水是名。不是水。濕是水。不是名。卽清濁凝流。無義不通也。以例心是名不是心。知是心不是名。卽眞妄善惡。無義不通也。空宗相宗。爲對初學及淺機恐隨言生執故。但標名而遮其非。唯廣義用而引其意。性宗爲對久學及上根令忘言認體故。一言直示(❾達磨云。指一言以直示。卽是知字一言。若言卽心是佛。此乃四言矣)若領解不謬。親照靈知之性。方於體上照察義用。故無不通矣。八二諦三諦異者。空宗唯二諦。性宗攝一切性相及自體。總爲三諦。以緣起色等諸法爲俗諦。緣無自性諸

❶舉功能義用而問之八字元明兩本作本文　❷舉名答也四字元明兩本作本文　❸徵其體也四字元明兩本作本文　❹剋體指也四字元明兩本作本文　❺此舉功能義用問也八字元明兩本作本文　❻舉名答也四字元明兩本作本文　❼徵其體也四字元明兩本作本文　❽指其體也四字元明兩本作本文　❾達磨云指一言以直示卽是知字一言若言卽心是佛此乃四言矣二十六字元明兩本作本文

法卽空爲眞諦。一眞心體非空非色能空能色爲中道第一義諦。九三性空有異。空宗說有卽遍計依他空卽圓成。性宗卽三法皆具空有之義。遍計卽情有理無。依他卽相有性無。圓成卽情無理有。十佛德空有異。空宗說。佛以空爲德。無有少法。是名菩提。性宗一切諸佛自體。皆有常樂我淨。十身十智相好無盡。性自本有不待機緣。十異歷然二門奐矣。故須先約三種佛敎。證三宗禪心。然後禪敎雙亡佛心俱寂。俱寂。則念念皆佛。無一念而非佛心。雙亡卽句句皆禪。無一句而非禪敎。如此則自然聞泯絕無寄之說。知是破我執情。聞息妄修心之言。知是斷我習氣。執情破而眞性顯。卽泯絕是顯性之宗。習氣盡而佛道成。卽修心是成佛之行。頓漸互顯。空有相成。若能如是圓通。則爲他人說無非妙方。聞他人說無非妙藥。藥之與病。只在執之與通。故先德云。執則字字瘡疣通則文文妙藥。如上依敎依宗撮略和會。挑抉宗旨之本末。開析法義之差殊。校量頓漸之異同。融卽眞妄之和合。對會遮表之迴互。褒貶權實之淺深。可謂卷敎海之波瀾湛然掌內簇義天之星象奐若目前。則頓釋群疑豁然妙旨。若心外立法立境。起鬪諍之端倪。識上變我變人。爲勝負之由漸。遂乃立空破有。賓有非空。崇敎毁禪。宗禪斥敎。權實兩道。常爲障礙之因。性相二宗。永作怨讎之見。皆爲智燈焰短心鏡光昏。終不能入無諍之門。履一實之道矣

宗鏡錄卷第三十四

❷丁未歲高麗國分司大藏都監奉勅彫造

宗鏡錄卷第三十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫說此法門是無始終說。不定方所亦無時分。以無時之時理無間斷。無處之處說遍十方故。一切佛法爾皆於無盡世界。常轉如是無盡法輪。令諸衆生反本還原。窮未來際無有休息。華嚴疏云。夫心冥至道則渾一古今。法界無生本亡時分。故經頌云。諸佛得菩提。實不計於日。又云。此圓敎法門。以會緣入實體者有二。一以本收末。以諸聖敎從眞流故。不異於眞。二會相顯性。謂彼一切差別敎法。從緣無性卽是眞如。是故虛相本盡眞性本現。如來言說皆順於如。故金剛三昧經云。如我說者。義語非文。衆生說者。文語非義又理事無礙體者。謂一切敎法。雖擧體卽眞。不礙十二分等事相宛然顯現。雖眞如擧體爲一切。不礙一味湛然平等。夫一乘三乘一性五性。就機則三約法則一。新熏則五本有無二。若入理雙拂則三一兩亡。若約佛化儀則能三能一。是故競執是非達無違諍。大集五部雖異不離法界本原。涅槃各說身因佛許無非正說。此宗鏡機。是圓敎攝。則圓根所對大小俱含。故先德云。敎海宏深包含無外。色空交映德用重重。語其橫收五敎乃至人天總無不包。方顯深廣。其猶百川不攝大海。大海必攝百川。雖攝百川同一鹹味。故隨一滴逈異百川。前之四敎不攝於圓。圓必攝四。雖攝於四。圓以貫之。故十善五戒亦圓敎攝。今依宗鏡。若約敎唯依一心而說。則何敎非心。何心非敎。諸經通辯皆以一心眞法界爲體。如來所說十二分敎。親從大悲心中之所流出。大悲心從後得智。後得智從根本智。根本智從淸淨法界流出。卽是本原。更無所從。無有法離於法界而有。華嚴經頌云。未曾有一法。得離於法性。卽一切衆生迷悟本。若不迷此卽不成迷。以無顚倒執著輪迴生死故。若不悟此卽不成悟。以無如法修行證窮果故。所以眞如一心爲迷悟依　夫立敎之本無出意言。以意詮量。從言開演。故基師云。至理澄寂。是非之論息言。般若幽玄。一異之情絕慮。息情慮故非識非心。絕言論故。非聲非說。法非聲說。說遍塵沙。理無識心。心該法界。心該法界。斯乃非心作心。說遍塵沙。此亦無說爲說。非心作心心開二種。無說爲說說乃兩門。心開二種者。一心生滅門。二心眞如門。釋生滅門者。只如三界循環斯皆妄識。四生盤泊並是惑心。榮辱迅譬石光。古今駛過拍毱。此則生滅門也。釋眞如門者。只如摩羅淨識湛若太虛。佛性明珠皎同朗月。隱顯雖異屑內更明。染淨緣分法身澄止。此則眞如門也。言說乃兩門者。一大機受法。則敎說滿乘。二小聖聞思。則藏開半字。神鍇和尙云。敎起所由者。如來一代說法。欲令衆生悟佛知見。佛

❶則二卽(元)(明)　❷〔丁未…造〕十六字一(元)(明)*

知見者。所謂平等眞心諸法無二。無二之法卽是實性實性之體。離有離無。不生不滅。理自恒眞。不由觀智所顯道常顯露實無翳障。平等眞心者。若法相宗。眞卽是智。將智證眞三乘無別。卽是眞家之心依主釋也。若法性宗。眞卽是心。體同名別眞心卽平等。持業釋也。故經云。泥洹眞法寶。衆生從種種門入。種種之門是能通所通唯一道。又云。經說門不同。或文字爲門。大品經明四十二字門是也。或觀行爲門。釋論明菩薩修三三昧緣諸法實相是也。或智慧爲門。法華經云。其智慧門難解難入是也。或理爲門。大品經云。明無生法無來無去卽是佛也。依教門通觀。依觀門通智。依智門通理。理爲門。復通何處。教觀智等諸門悉依於理。能依是門。所依何得非門。雖無所通。究竟遍通是妙門也。則衆妙之門。一眞心之所依也。華嚴經云。譬如日出先照高山。日譬於佛。光譬說教。日卽無緣之慈。非出而出。隨衆機之所扣。非照而照。說華嚴如高山。說方等如食時。說般若如禺中。說法華如正中。說涅槃如平地。若菩薩大人蒙般若光。諸法之用。二乘之人旣無此用。譬如七日嬰兒若視日輪令眼失光。以無明全在喪一切智明故。外道闇證。譬如夜遊。以未承正教之照故。菩薩利他譬如日中作務施運役之功。然平地高山同承日照。小根大器咸禀教光。約能照則無淺深。對所照自分前後。如大車等賜一雨普霑。道絕始終。理無❶偏黨。若得宗鏡一乘之光。平等大慧自他兼利。更無差別。故大涅槃經云。譬如有人以新毒藥塗大鼓。於衆中擊令出聲。雖無心欲聞。若有聞者。遠近皆死。唯除一人不橫死者。謂一闡提。纔聞卽能破無明惑名爲近死。聞未卽益作後世因。名爲遠死。止觀釋云。一切衆生心性正因。譬之如乳。聞了因法。名爲置毒。正因不斷。如乳四微。五味雖變四微恒存。是故毒隨四微。味味殺人。衆生心性亦復如是。正因不壞。了因之毒。隨正咨促。處處得發。或理發教行證發。如辟支佛利根。根熟出無佛世自然得悟理發亦爾。久植善根。今生雖不聞圓教。了因之毒任運自發。若聞華嚴日照高山卽得悟者。此是教發。聞已思惟。思惟卽悟。是爲觀行發。若是六根淨位進破無明。是相似證發。若見道損生亦是證發。今依華嚴立五教。天台立四教。乃至八教。且華嚴一心立五教。約識而論者。一如小乘教。但有六識賴耶。但得其名。二大乘始教。但得一分生滅之義。以其眞理未能體通。但說凝然不作諸法。第三大乘終教。於此賴耶得理事通體。不生滅與生滅和合非一非異。以許眞如隨緣而作諸法。以阿賴耶識所熏淨法。與能熏染法各差別故非一。能熏所熏但一心作無有他故非異。始教約法相差別門說。終教約體相容門說。爲第一義眞心也。謂如來藏性。依此有諸趣等。第四頓教。卽一切法唯一眞心。差別相盡離言絕慮。不可說也。以一切染淨相盡無有二法可以體會。故不可說。如淨名所顯入不二門也。第五圓教。約性海圓明法界所起。唯一法界性起心。卽具十德。問。云何一心約就諸教。得有如是差別義耶。答。約法通收。由此甚深所起一心具五義門。隨以一行攝化衆生。一小乘。攝義從名門。二始教。攝理從事門。三終教。理事無礙門。四頓教事盡理顯門。五圓教。性海具德門。五義相顯唯一心轉。祕密義記云。佛子。善聽。譬如暗家寶人不知故。無燈明故。於彼❷探觸誤謂爲蛇所毒。由誤故毒氣入身。其身❸膖脹受種種苦。智者見已。卽將燈明示以利寶。其所螫人卽見此寶。身內毒氣卽能除愈。以得此寶故飛行無礙。見人恭敬。諸惡者。皆以慈心相向惡心消滅。由無怨讐故得無所畏。無所畏故安隱快樂。行者亦爾。由不知法性家內實德寶故。爲八萬四千塵勞。由知親近善友聞法故。返塵勞垢。爲八萬四千道品法。除自然執。又知因緣空。又知佛性常住。又知言語道亡心行處滅。又開悟法界緣起。由是一切諸法。從一地不至一地。會是淨心中。是故諸煩惱及諸淨心不從他方來。一手反覆耳。智者不須疑也。又前所譬。暗家實寶卽是顯清淨法門。爲對治染法。對治有五。一者小乘教。卽對治外道不依。因緣起自然執。二初教。卽對治小乘由於因緣。有執。已前總名有爲緣起。三者終教。卽對治初教一切諸法無常苦空無我執。此名無爲緣起。由眞如隨緣。名爲無爲緣起。四者頓教。卽對治終教念念紛紛起有言說。卽自體緣起。窮源盡性一念不生。故爲自體。五者圓教。卽對治頓教寂默言說心

❶偏=遍㊄　❷探=採㊊　❸膖=胮㊊

行處滅一切歸寂源。不能一即一切一切即一自在等。此法界緣起。動靜具足。故名性起。圓融無礙取捨都盡。即三毒即佛故。若小乘雖隨起對治。唯知第六識。不知由心有諸法故。言心者。即八識心王。又小乘不知常樂我淨心萬法主故。不可得故。如虛空故不可治。雖有如是法。以不知所因故不知由心有萬法故。不覺心源故。唯取小果皆滅色取空。若不滅色取空。知色即是空。即得入初教。次初教人如上諸次第所起法。皆言識變有識外不有。識者即第八識。約識性亦不可得纔證此心。即知諸法因緣生。緣生無自性。雖證此法猶有剎那生滅。故名有爲。證凝然眞如故。次終教人云。一切諸法不出一心。是一心。譬如大海濕性。依一心。所有諸法如大海波瀾。雖攝波入水。而不滅波浪。雖波瀾紛紛起。而不滅寂水。如是雖攝萬境入一心。而不滅萬境。雖萬境紛紛起。而不減一心。何以故。一心所有故。是故眞該妄末。妄達眞源。性相融通本末平等。雖自性無生不失義果。雖不失業果自性無生。雖得一心不得無盡。故不得重重。故名一實諦。自此已前諸教。依漸次階位即名漸教。次頓教者。一念不生。即是佛也。何以故。一切諸法從本以來常自寂滅相。下自衆生。上盡諸佛。一切所作事不遺一毛。諸皆如夢。故成佛度生猶此夢攝。不明一中多多中一。一即多。多即一等。次圓教所明。以十十無盡顯其義。以十十重重辯其相。隨舉爲主。萬法爲伴。由主不❶防伴。伴不*防主。俱周遍法界　問。如上所說重重無盡者。且何物重重。何物無盡。何法廣大。何法圓融。何法包含。何法祕密　答。則是一切凡聖心相重重。心性無盡。是心廣大。是心圓融。是心包含。是心祕密若無此。一心爲宗。則教門無一法可與。諸佛無一字可說。旣全歸心旨。廣備信根。圓解已周纖疑不起。不可唯憑口說。密在心行。但以定水。潛澄慧燈轉耀。若一向持文。求理執教談宗。如入海算。塵砂仰空。數星宿。終不親見。去道尤賒。昔人云。如天地。終日轟轟不及眞理。是故學人去文取理端坐凝情。以心眼自看。是名專住一境修定勝因也。又圓教義者。本末融通理事無礙。說眞妄則凡聖昭昭而交徹。語法界則理事歷歷而相收。佛知見一偈開示而無遺。大涅槃一章必盡其體用。如華嚴經云。無有智外如爲智所入。亦無如外智能證於如。又云。無有少法與法同止。以舉心攝境則無心外之境。舉境攝心則無境外之心。以性無二相即性故相隨性融。隨一皆攝。是以性外無相。則何法不融。理中立事。則何門不入。可謂觸目菩提一念圓證。所以無量義經云。無量義者。從一法生。其一法者。所謂無相。古人云。此是出生義。法華經云。究竟至於一切智地。此是收入之法。則三乘萬化從實相生。究竟還歸一實相。則初後不離一心。本末咸居正位。如法華經云。心相體信入出無難。可以知大乘家業紹佛種位。又初則一出無量。後乃無量歸一。今無量非無量。一亦非一。即證法華三昧。又先德目爲敎海者。以含衆法。喻如大海傍無邊涯。連天一色。空徹海底海映空天。即是圓教。總攝諸教歸眞。並皆空淨理事無礙。如交映色空。色不礙空。空不礙色。德用重重即唯明唯深。具十玄門重重無盡。即事事無礙。如海十德互相周遍。即心海包容深廣無際矣。所以守護國界主陀羅尼經偈云。一字演說一切法。多劫無有窮盡時。一一字門亦復然。此住寶餞眞言地。生法師釋。法華經一毫之善。舉手低頭皆已成佛言。無非佛流。即涅槃意。乃至外道典籍亦佛法流。況內法耶。大小等教。皆從如來大悲所流故。是知無有一法不從心原性空而出。如源出水。似空出雲。以十方如來證心成佛。佛即是心所有萬善萬德悲智願行。無不從此流矣。又約金師子章論五教者。一此師子雖是因緣之法。念念生滅。實無師子可得名愚人法。是聲聞教。二即此緣生諸法各無自性。徹底唯空。名大乘初教。三雖復徹底唯空不礙幻法宛然。緣生幻有二相雙存。名大乘終教。四即此師子與金二相。互奪兩亡情謂不存。俱無有力空有雙泯。名言路絕栖心無寄。名大乘頓教。五即此情盡體露之法。混成一塊。繁興大用起必全眞。萬像紛然參而不雜。一切即一。皆同無性。一即一切。因果歷然。力用相收卷舒自在。名一乘圓教。此名最上乘也。次天台立四教者。一藏教。明因緣生滅四諦理。正教小乘。傍化菩薩。二通教。三人同稟。明因緣即空無生四眞諦。正爲菩薩傍通

❶坊=妨㊞*

二乘教理。智斷行位因果皆空。三人同證。此藏通二教俱不識常住眞心。皆以滅心爲極果。三別教。是不共之名。明因緣假名無量四聖諦理。約化菩薩不共二乘。若教別者。具演恒沙佛法。別爲菩薩。若理別者。藏識有恒沙俗諦之理。乃至智斷行位因果。俱與三教事別。雖知一心不空無盡之理。卽今未具。猶待次第生起。執教道而不融。據行布而成別。四圓教。明不思議因緣無作四諦教理。正說中道。卽一切法圓理不偏。智圓則一成一切成。斷圓則不斷而斷。行圓則一心具足萬行。位圓則一地具足一切地。因圓則雙照二諦。自然流入薩婆若海。果圓則妙覺不思議三德之果。卽一念心圓具法界。約觀心明四教者。淨名疏云。今但論卽心行用。識一切教門皆從初心觀行而起。四教既攝一切經教。若一念觀心分明。能分別一念無明因緣所生之心。四辯歷然。則一切經敎大意皆約觀心通達。就此卽爲四意。第一約觀心明三藏教相者。卽是觀一念因緣所生之心生滅。析假入空。約觀門起一切三藏教也。若觀生滅四諦入道。卽是脩多羅藏。故增一阿含云。佛告諸比丘。謂一切法者。只是一法。何等爲一法。心是一法離心無一切法也。智度論云。從初轉法輪經至大涅槃。結修多羅藏。此只是約心生滅說四聖諦。卽是法歸法本之義也。觀心出一切毘尼藏者。佛制戒時問諸比丘。汝何心作。若有心作。卽是犯戒。有犯故有持也。若無心作則不名犯。犯義不成。不說持也。故重心發戒。無心則不發戒。若言從心出阿毘曇藏者。四卷略說名毘曇心。達磨多羅處中而說。名爲雜心。如此皆是約心。而辯毘曇無比法者分別諸心心數法。一切法不可比也。第二約觀心明通教者。觀心因緣所生一切法。心空則一切法空。是爲體假入空。一切通教所明行位因果。皆從此起也。第三約觀心明別教者。觀心因緣所生。卽假名。具足一切恒沙佛法。依無明阿賴耶識分別無量聖諦。一切別教所明行位因果。皆從此起也。第四約觀心明圓教者。觀心因緣所生。具足一切十法界法無所積聚。不縱不橫不思議中道二諦之理。一切圓教所明行位因果。皆從此起。如輪王頂上明珠。是則四教皆從一念無明心起。上來數引華嚴經。明破微塵出三千大千世界經卷。義意在此也。又約頓漸不定祕密。通前四教總立八教。一頓教。如華嚴無聲聞乘。故名爲頓。二漸教。卽三藏及方等般若。漸引入圓教。三不定教。謂一音異解。或說大而得小果。或說小而得大道。故名爲不定。四祕密教。此有二種。一顯露祕密。謂同席異聞不得道。果互不相知故名祕密。二祕密祕密。唯佛能證。密令衆生而得開悟。不可指示。總前四教而成八教。又教分五味。釋論云。旃延子明六度限劑而滿者。此調雜血衆生爲乳也。大品云。菩薩發心與薩婆若相應者。此欲調乳入酪也。大品云。菩薩發心遊戲神通淨佛國土。又如淨名中得不思議解脫者。皆能變身登座。而復能受屈被訶者。此欲調酪爲生酥就熟酥也。大品云。菩薩發心卽坐道樹成正覺轉法輪度衆生者。是調熟酥爲醍醐也。此乃從一開一接引酥酪之機。後卽會一歸一。成熟醍醐之衆。終無別法更有卷舒。本迹相收機應冥合。又分半滿之教。小乘爲半。大乘爲滿。又三乘爲半。一乘爲滿。如涅槃經明半字及滿字等。說半字故。半字卽顯滿字卽隱。今日說滿字者。滿字卽顯半字卽隱。此卽約緣而說隱顯。又如月喩品。此方見半。他方見滿。而彼月性本無虧盈。隨緣所見故有增減。此卽是大乘宗中說也。如智儼法師依華嚴一乘宗辯者。不待說與不說常半而常滿。隱顯無別時。如彼月性常滿而常半增減無異路。正同宗鏡所錄法門。隱則一心無相。顯則萬法標形。不壞前後而同時。常居一際而前後。當舒卽卷。當卷卽舒。故知以教照心。以心明教。諸佛所說悉是自心。輔行記引華嚴經頌云。諸佛悉了知。一切從心轉。若能如是解。彼人眞見佛。寶性論云。有神通人見佛法滅。以大千經卷藏一塵中。又華嚴云。善哉善哉。云何如來在於身中而不覺知。故明四諦十二因緣境。八萬四千法門不出一心。若得此意。八年廣演法華在乎一念。經五十劫詎動剎那。例一代逗機居于心性。十方佛事宛然矚目。乃至涅槃三德在一心中。則大經一部全標方寸。無邊教法攝一剎那千枝萬葉。同宗一根。衆籍群經咸詮一法。如上所引五味八教半滿等文。然雖分判一代時教。皆是一

心融攝。一理全收。分而非多。聚而非一。散而不異。合而不同。恒沙義門。無盡宗趣。皆於一乘圓教宗鏡中現。所以古德云。契之於心。然後以之爲法。在心爲法形言爲教。法有自相共相。教有遮詮表詮。故知就事雖分。約理常合。乃至開爲恒沙法門。究竟不離一心之旨。若從一心中方便開示成其教迹者。卽不可定其權實時分前後。以是如來逗機一期方便。竊不得自生決定解耶有乖正法。如法華玄義云。約五味半滿相成者。若直論五味。猶同南師但得方便。若直論半滿。猶同北師但得其實。今明五味不離半滿。半滿不離五味。五味有半滿。則有慧方便解。半滿有五味。則有方便慧解。權實俱遊如鳥二翼。雖復俱遊行藏得所。若華嚴頓滿大乘家業。但明一實不須方便。唯滿不半。於漸成乳。三藏客作但是方便。唯半不滿。於漸成酪。若方等彈訶。則半滿相對。以滿斥半。於漸成生酥。若大品領教帶半論滿。半則通爲三乘。滿則獨爲菩薩。於漸成熟酥。若法華付財。廢半明滿。若無半字方便調熟鈍根。則亦無滿字開佛知見。於漸成醍醐。如來慇懃稱歎方便者。半有成滿之功。意在此也。次約觀分別者。唯識宗立二種觀。華嚴宗立四觀。天台教立三觀。普賢門立十觀。唯識二觀者。一唯心識觀。二眞如實觀。進趣大乘方便經云。若依一實境界修信解者。應當學習二種觀道一唯心識觀。二眞如實觀。學唯心識觀者。所謂於一切時一切處。隨身口意所有作業。悉當觀察知唯是心。乃至一切境界。若心往念。皆當察知。勿令使心無記攀緣。不自覺知。於念念間。悉應觀察隨心所有緣念。當使心隨逐彼念。令心自知。知已內心自生想念非一切境界有念有分別也。所謂內心自生長短好惡是非得失衰利有無等見無量諸想。而一切境界。未曾有想起於分別。常知一切境界自無分別想。故卽自非長非短非好非惡。乃至非有非無離一切相。如是觀察一切法唯心想生。若使離心。則無一法一相而能自見有差別也。眞如實觀者。思惟心性無生無滅。不住見聞覺知。永離一切分別之想。華嚴四觀者。此約一心眞如法界。就理事行布圓融成四種法界。對此法界爲四種觀門。此四觀門法本如是。故依法而觀。故名爲觀。一事觀。謂迷悟因果染淨歷然。二理觀。謂我法俱空平等一相。三理事無礙觀。謂彼此相遍隱顯成奪同時無礙。四事事無礙觀。謂觀事法以理融故。相卽相入重重無盡。若依此一心無礙之觀。念念卽是華嚴法界。念念卽是毘盧遮那法界。經云。若與如是觀行相應。於諸法中不生二解。一切佛法疾得現前。台教三觀者。三觀義云。夫三寸之管氣序不衰。一尺之表朝陽可測。是知得其道者。豈遠乎哉。三觀詣理之妙門。今明此義。故借爲喻也。仰佛法遐蹤。神功浩曠。求玆非遠。寄以一心。體之有原。總乎三智。若其假方便以致殊。會歸一道寂然而雙照。三觀之名出自瓔珞經。云從假入空名二諦觀。從空入假名平等觀。雙照二諦心心寂滅。自然流入薩婆若海也。天台疏問曰。三觀俱照二諦。有何等殊。答曰。前觀雖照二諦破用不等。次觀亦照二諦破用平等。既不見中道。但是異時平等。第三觀者。得見中道雙照二諦。卽是一時平等也。若修觀心。還用前二觀雙亡雙照之方便也。雙亡方便者。初觀知俗非俗。卽是俗空。次觀知眞非眞卽是眞空。非眞非俗卽是中道。因是二空觀入中道第一義諦觀。今明一心三觀者。一明所觀不思議之境者。卽是一念無明心。因緣所生十法界以爲境也。此心神微妙。一念具一切三世諸心諸法。譬眠法覆心。一念之內。夢見一切諸心諸事。若正眠夢之時謂經無量。如法華經。說夢見初發心乃至成佛無量諸事。比其覺時。反觀只是一念眠心也。心譬自性淸淨心。眠法覆心譬於無明。無量夢事譬恒沙無知覆一切恒沙佛法。夢事不實善惡憂喜。譬見思惑覆眞空也。若不細尋夢譬。不思議之疑終無決理。故諸大乘經多說十喩。但諸法師不圓取譬。意止偏得虛僞空邊。不見譬無量無明法性邊也。故三諦之境義不成也。二明能觀者。若觀此一念無明之心。非空非假。一切諸法亦非空非假。而能知心空假。卽照一切法空假。是[1]卽一心三觀。圓照三諦之理。不斷癡愛起諸明脫。若水澄淸珠相自現。此卽觀行卽也。三明證成者若證一心三觀。卽是一心三智五眼也。若得六根淸淨名相似證。卽十信位也。若發眞無漏名分證眞實。卽此是初住也。經

[1]卽二則(元)(明)

云。一念知一切法是道場。成就一切智故。大品經云。有菩薩從初發心卽坐道場。當知是菩薩爲如佛也。智度論云。三智其實一心中得佛。欲分別爲人說。令易解故。所以次第說耳。又總明三種三觀。一者別相三觀。二者通相三觀。三者一心三觀。一別相三觀者。歷別觀三諦。若從假入空。但得觀眞。尙不得觀俗。豈得觀中道也。若從空入假。但得觀俗。❶尙未得觀中道。若入中道正觀。方得雙照二諦。❷三通相三觀者。則異於此。從假入空。非但知俗假是空。眞諦中道亦通是空也。若從空入假。非但知俗假是假。眞空中道亦通是假。若入中道正觀非但知中道是中。俗眞通是中也。是則一空一切空。無假無中。而不空。一假一切假。無中無空。而不假。一中一切中。無假無空。而不中。但以一觀當名。解心無不通也。三一心三觀者。知一念心不可得不可說。而能圓觀三諦也。卽淨名經云。一念知一切法是道場。成就一切智故。是以在境。爲一諦而三諦。在心爲一觀而三觀。在果爲一智而三智。如一圓珠。珠相喩有。珠徹淨喩空。圓明喩中。三無前後。此喩一諦而三諦。若以明鏡照之。珠上三義一時頓現。卽喩一觀而三觀。若就鏡中觀珠。珠之與鏡非一非異。則喩心境二而不二。爲眞覺也。妙觀者。觀一念心爲所緣境。返觀此心。從何處❸來。去至何所。淨若虛空名空觀。觀境歷歷分明名假觀。雖歷歷分明而性常自空。而境觀歷然名中觀。卽三而一。卽一而三。語默行住。不生不滅。不常不斷。不一不異。不來不去。不有不無。不住不著。不垢不淨。不愛不取。不虛不實。不縛不脫。皆不生不滅之異名。義無別也。卽空不住空。卽假不住假。卽中不住中。是名中。何以故。爲卽空。空有何可住。卽假幻化影。復何可住。二邊旣無可住。豈有中可住。故曰三諦無住是名爲中。當須如此。空中無空只勿空。假中無假只勿假。中中無中只勿中。當如是照。照中無照只勿照。若見如是理。卽見萬物而自虛也。此三觀者。是不思議境。若闕一觀境智不成。故云不思議備收一切法。一切雖多十法界收盡。旣其鎔融。一則具十成百法界。一界又具十如。一如又具三種世間。謂五陰衆生國土。千如則有三千世間。名不思議假。此假卽空卽中。若無中攝理不遍。若無十界收事不盡。若無十如因果不具。若無三種世間依正不足。故知實相悉總諸法。重重無盡。融融無礙。猶如帝網。名不思議境也。凡聖同有此理。故云己之三千遍彼三千。彼彼三千互遍亦爾。故得依❹正終日炳然無所分別。法界洞朗爲顯此境。故云觀不思議境也。如三觀頌云。空觀如性不可得。假觀相含法界。邊中觀體等理無二。卽一而三常宛然。又空觀了諸法無自性故。二假觀。此空處具諸法故。三中觀。空假無別體故。唯一眞心故。以空是心之性。卽是眞空非是但空。以假是心之相。卽是妙假非是偏假。性相分三而非三。眞心冥一而非一。非一而三觀宛然。非三而一心不動。又卽一而三相不同。如鏡體一有光明影像差別之相。卽三而一體無異。如影像光明俱同一鏡。又古釋三觀義云。一念心起。起無起相。徹底唯空。三際寂然。了不可得。無見聞覺知相。無眼耳鼻舌身意相。空觀也。一念心起。有三千世間相。國土世間一千。山河大地日月星辰是也。五陰世間一千。染淨一切色心是也。衆生世間一千。六凡四聖假質是也。一念心起。三千性相一時起。一念心滅。三千性相一時滅也。念外無一毫法可得。法外無一毫念可得也。此心性四則。一而能多。小而能大。染而能淨。因而能果。有而能無。故一一色。一一香。一一念介爾有心。卽具三千也。一處見多。多處見一。一念卽多劫。多劫卽一念。重重互現。喩天帝珠網。此假觀也。一念心起。起而無起。三際寂然。無起而起。三千性相。非空非假。雙照空假。此中觀也。說卽有三名字照時不作三一解。只念念見自心性。任運非三非一。亦不用破除身心。亦不要安立境觀。念想斷處。一切時中任運心常三觀也。人無圓機。自謂我是凡穢。我多煩惱。我智慧劣。我是生死人。此乃瞖眼見空華。空實無華也。圓人觀明。觸事全同古佛 非分同也。何以故。法性圓理三德三身。只是一念不可分故。此圓理亦無次位。爲人未能任運常觀。觀有斷續。我性未破。破而未盡故。分六卽四十二位。點空接引令至無修耳。或謂凡人但有佛法身性。未有報化德用。此乃別教中解。圓觀惑業苦

六三三

❶尙＝上(元)　❷三＝二(明)　❸來＝中(宮)　❹正＝止(元)(明)

三本自無性全是三德。三德本無住處。住惑業苦中。三身三道悉是假名。畢竟空中了不可得。無惡可捨。無道可證。纔見有一毫理可依泊者。便是妄境牽生心。三觀不明也。學人嫌惡貪瞋癡。作意斷除。殊不知此嫌惡心自是惑也。若纔覺起卽照此起處。自無性不可取捨。三觀明也若別作對治。別作眞如實相解。別作佛菩薩想。別運身心遍法界想。並非圓意。圓人卽念無念耳。若謂能覺知識別者是心。此是心苗。非心性也。故云動是法王苗。寂是法王根。心性者。三觀明時是也。三觀明時。不見有情無情。佛與衆生。若罪若福。在我觀內。在我觀外。在我觀中。皆不可也。若不明三觀。妄情計佛性在身中。計遍草木上。經中喚作遍計所執性。外道所宗四教所不攝。況圓人解乎。夫中觀難明。圓解微妙。凡言中者有二種中。一但中。二圓中。如首楞嚴經明八還義。若析前塵。見無還處。見性獨妙。但中也。見與見緣。元是菩提。妙淨明體。云何於中有是非是。此圓中也。又空假卽中。但中也。中卽空假。不但中也。卽是圓中。如藏通二教是但空。卽析色體塵。歸徹底自性之空。如別圓二教。是不可得空。具中道佛性不空之理。傅大士頌云。獨自精其實離聲名。三觀一心融萬品。荊棘叢林何處生。釋曰。若能內觀返照獨精自心。何言詮所及。故云其實離聲名。了此一念心。起處不可得。是名空觀。卽於空處見緣生法。似有現顯。故云一切法。是一切法非於無性無像而有得有像。是名假觀。求空不得空。尋假不得假。非空非假。全是一心。是名中觀。念念具三觀之法。塵塵成佛智之門。故云三觀一心融萬品。則煩惱荊棘。五陰叢林。生死根株。我慢原阜。更從何處而起。故云荊棘叢林何處生。普賢觀云。止觀十門者。一心行稱理攝散名止。二止不滯寂不礙觀事。三由理事交徹而必俱。遂使止觀無礙而雙運。四理事形奪而俱盡。故止觀兩亡而絕寄。五絕理事無礙之境。與泯止觀無礙之心。二而不二。故不礙心境而一味。不二而二故。不壞一味而心境。六由卽理之事收一切法故。卽止之觀亦見一切。七由此事卽是彼事故。令止觀見此心卽是彼心。八由前中六則一多相入而非一。七則一多相是而非異。此二不二同一法界。止觀無二之智。頓見卽入二門同一法界而無散動。九由事則重重無盡。止觀亦普眼齊照。十卽此普門之智爲主故。頓照普門法界時。必攝一切爲伴。無盡無盡

宗鏡錄卷第三十五

*丁未高麗國分司大藏都監奉勅彫造

宗鏡錄卷第三十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫觀門略有二種。一依禪宗及圓教。上上根人。直觀心性。不立能所。不作想念。定散俱觀內外咸等。卽無觀之觀。靈知寂照。二依觀門。觀心似現前境。雖權立假相。悉從心變。如觀經中。立日觀水觀等十六觀門上生經中觀兜率天宮彌勒內院等。諸章鈔釋云。言觀一字理有二種。一觀矚二觀察。初觀矚者。如前五識緣五塵境。矚對前境。顯現分明無推度故。現量性境之所攝故。次觀察者。向自識上。安模建立伺察推尋境分劑故。今立觀門卽當第二觀察。約能觀之心出體有四。一剋性出體。唯別境慧。此慧能揀去散亂染無記等。擇留善淨所變境故。二能所引體。定引慧故。三相應體。五蘊除色。四眷屬體。幷色五蘊。問。相應四蘊心王心所取其何者爲能觀察。答。先辯心王。次明心所。若八識心王。唯取第六。問。前五七八俱能緣慮。何以不取。答。且前五識。有漏位中唯現量緣實五塵境。第八唯現量緣三境故。種子根身器世間境性唯無記。第七有漏位中常緣第八見分爲境。非量所收。今能觀心因教比知變起相分。比量善性獨影境攝故。唯第六有此功能。問第六心王有其幾種。答。義說有四。一明了意識。與前五識同緣五塵分明顯了。二定中意識。引得上定定中所起。三獨散意識。不與前五同緣。爲揀明了。故立獨名。又非定中所起。故名爲散。獨於散位而生起故。四夢中意識。於睡眠位起此識故。問。四中[1]何者是能觀心。答。得上定者。定中意識。現量觀故。未得定者。獨散意識能爲觀體。次明心所者。有五十一法。總分六位。且通辯諸識有漏位中相應者。前五識各有三十四心所相應。謂遍

六三三

[1] 何＝佛(元)

行五。別境五。善十一根本煩惱三貪嗔癡。中隨二大隨八。第六識三界三性。定散通論具與五十一心所相應。第七識與十八心所相應。謂遍行五。根本煩惱四。我癡.我見.我慢.我愛。大隨八別境中慧。第八識唯與遍行心所相應。此八種識。若成無漏。唯與二十一心所相應。謂遍行別境善法。今明能觀心但唯善性第六識。其相應心所隨心王說。定中心所唯二十一。謂遍行五。別境五。善十一。或尋伺中隨取一法即二十二。尋麁伺細。不俱起故。淺深推度思慧爲體。若與散位心王相應。即二十法。於前善中除輕安故。輕安一法是定引故。有定資身。方得調暢。有輕安義。或二十一。於尋伺中隨取一故。問。能觀心於三境之中此何境。答。定散二位皆獨影境。變假相故。此假相分從能緣見分種生。自無其種故名獨影。不同性境是實色心。各有種生如眼識緣色等。又不同帶質境。心緣心時定有質故。中間相分。從質見起言獨影境。自有二類。一有質。即此觀心託彼爲質。二無質。緣龜毛等。問。既有彼質何非帶質。答。帶質有二。一眞帶質。以心緣心。如第七緣第八。第六緣餘識。二似帶質。心緣色故。即此所觀。帶彼質故。通似帶質。問。定散二位託彼質緣熏得何種。答。唯熏能觀心心所見分種子。相分是假。不熏有漏觀心。不熏無漏質種。問。三量之中此是何量。答。定位現量收。散位比量攝。不通非量。非正觀故。問。三性何性。答。唯善性故。問。四緣何緣。答。四緣皆具。第六心王幷實心所皆從種生。此因緣。假相分是所緣爲緣。即前念引後念。是等無間緣。增上有二。一順。二違。順增上有二。一有力順。作此觀時。諸緣有力隨順能觀。名有力增❶上。作此觀時。不障餘法。雖無力能不違他。故名無力增上。二違增上。亦有二種。一違背。作此觀時。而能違背散亂心心所。又能違背無記性等。二違損。作此觀時。而能違損諸染法故。問。於三依中。此是何依。答。三依皆具。一因緣依。能觀心等有自種。子爲因緣依。現依種故亦名種子依。二俱有依。謂六根處能與諸心心所爲依故。今能觀第六用七八二識爲所依故。亦名增上緣依。三開導依。謂前念心心所。開避引導後念心心所。取前念心王名開導依。後念必依前念生故。即現在心望後念心假名前念。亦名等無間緣依。問。五果之中此是何果。答。❷能觀心體非異熟果。唯第八識是眞異熟。二等流果。此能觀心心所從自種生。種現俱善流類齊等。三離繫果。此有漏觀。未斷障染繫縛法故。非離繫果。四士用果有二。一人士用。此人能作此觀。入爲士用。因觀心成就。即士用果。二法士用。作此觀時諸緣法等有力。如世士夫力用。成就觀心即士用果。五增上果。前四果中有不攝法。但於觀心有隨順義。即爲其因觀心成就。即增上果。問。此能觀心等具幾緣生。答具五緣生。一作意警心故。二種子生現法。三根即第七識。四境假相分。五根本即第八識。若加等無間即六緣生。　如上理事雙明方圓觀法

問。若境本無生心常不住。又何煩立觀背自天眞　答。爲未達本無生而欲向外妄修者。令自內觀冥合眞性。如永嘉集云。誠其疎忽者。然渡海先須上船。非船何以能渡。修心必須入觀。非觀何以明心。心尙未明。相應何日。此勸守愚空坐不慕進修者。如欲渡關津非船靡濟。將窮生死無智焉明。又云。妙契玄原者。夫悟心之士。寧執觀而迷旨。達教之人。豈滯言而惑理。理明則言語道斷。何言之能議。旨會則心行處滅。何觀之能思。心言不能思議者。可謂妙契寰中矣。斯乃得旨之人。奚須言境即屆寶所。終不問程。已見玉蟾。寧當執指。故般若吟云。見月休觀指。歸家罷問程。即心心是佛。何佛更堪成。輔行記問云。四句推檢。貪欲泯然。但有妙觀。無復貪欲。何得復云而起而照。答。防於起時理。須照起不起俱照。照不照俱亡。亡不亡咸泯。泯不泯湛然。如是方成入空之觀。故云不見起照。起照宛然。如上所說諸觀門。一心之旨義理昭彰。解雖分明行須冥合。因解成行。行成解絕不可一向執解背道❸述宗。行解相應方明宗鏡。如首楞嚴經所明。全爲見性修行。不取多聞知解。所以如來。訶阿難言。非汝歷劫辛勤證修。雖復憶持十方如來十二部經淸淨妙理如恒河沙。只益戲論。汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一以此積劫多聞熏習。不能免離摩登伽難。乃至阿難白佛言。世尊。我今雖承如是法音。知如來藏妙覺明心遍十方界。含育如來十方國土淸淨寶

❶上十(二無力順)(明)　❷(一)十能(明)　❸述＝迷(明)

嚴妙覺王剎。如來復責多聞無功不逮修習。我今猶如旅泊之人忽蒙天王賜與華屋。雖獲大宅要因門入。唯願如來不捨大悲。示我在會諸蒙闇者捐捨小乘。畢獲如來無餘涅槃本發心路。令有學者從何攝伏。疇昔攀緣得陀羅尼入佛知見。是以佛告阿難汝常聞我毘柰耶中宣說修行三決定義。所謂攝心爲戒。因戒生定。因定發慧。是則名爲三無漏學。阿難。云何攝心我名爲戒。若諸世界六道衆生。其心不婬則不隨其生死相續。汝修三昧本出塵勞。婬心不除。塵不可出。縱有多智禪定現前。如不斷婬必落魔道。上品魔王。中品魔民。下品魔女。乃至汝以婬身求佛妙果。縱得妙悟皆是婬根。根本成婬。輪轉三塗必不能出。如來涅槃何路修證。必使婬機身心俱斷斷性亦無。於佛菩提斯可希冀。若不斷殺修禪定者。譬如有人自塞其耳高聲大叫求人不聞。此等名爲欲隱彌露。若不斷偷修禪定者。譬如有人水灌漏危欲求其滿。縱經塵劫終無平復。若不斷大妄語者。如刻人糞爲栴檀形欲求香氣。無有是處。乃至造十習因受六交報。十習因者。一者婬習。是故十方一切如來。色目行婬。同名欲火。菩薩見欲如避火坑。二者貪習。是故十方一切如來。色目多求。同名貪水。菩薩見貪如避瘴海。三者慢習。是故十方一切如來。色目我慢。名飲癡水。菩薩見慢如避巨溺。四者瞋習。是故十方一切如來。色目瞋恚。名利刀劍。菩薩見瞋如避誅戮。五者詐習。是故十方一切如來。色目姦僞。同名讒賊。菩薩見詐如畏豺狼。六者誑習。是故十方一切如來。色目欺誑。同名劫殺。菩薩見誑如踐蛇虺。七者怨習。是故十方一切如來。色目怨家。名違害鬼。菩薩見怨如飲鴆酒。八者見習。是故十方一切如來。色目惡見。同名見❶坑。菩薩見諸虛妄遍執如入毒壑。九者枉習。是故十方一切如來。色目怨謗。同名讒虎。菩薩見枉如遭霹靂。十者訟習。交諠發於覆藏。是故十方一切如來。色目覆藏。同名陰賊。菩薩觀覆如戴高山履於巨海。六交報者。一者見報。二者聞報。三者嗅報。四者味報。五者觸報。六者思報。此六識造業所招惡報。從六根出。各各招引惡果。臨終神識墮無間獄。見受明暗二苦相。聞受開閉二苦相。嗅受通塞二苦相。味受吸吐二苦相。觸受合離二苦相。思受不覺知二苦相。一一受苦無量。具在經文。是以阿難已悟妙覺明心。知宗不昧。方乃重告善逝。密請修行。故知先悟後修。應須理行冥合。若但取一期知解不慕進修。欲證究竟菩提。無有是處。故經云。縱得妙悟皆是婬根。以生死根本不斷故。直須保護浮囊方渡業海。如大涅槃經云。爾時海中有羅剎者。貪等煩惱各別現行名一羅剎。全乞喻索交合也。乞半喻求摩觸也。三分之一喻索行事也。手許喻共坐等也。微塵許喻衣相觸也。若但破四重禁等者。合全乞浮囊也。破僧殘者。合乞其半也。犯偷蘭者。合三分之一也。犯捨墮及波逸提者。合乞手許也。二罪同篇共合手許也。破突吉羅者。合乞微塵也。故知微細須持方全戒體。如雖乞微塵之許。終壞浮囊。豈況全半乎。是以若犯此篇其過尤重。非唯有障大道不出塵勞。以惡業相酬果牽地獄。十習因既作。六交報寧亡。皆是一念惡覺心生顛倒想起。對境作因成之假。隨情運相續之心。不以智眼正觀。遂陷凡夫業道。雖則一期徇意。罔思萬劫沈身。是以一切如來同宣。審宜刻骨。十方菩薩皆懼。實可驚心。所以華嚴經云。爾時文殊師利菩薩問法首菩薩言。佛子。如佛所說。若有衆生受持正法。悉能除斷一切煩惱。何故復有受持正法而不斷者隨貪瞋癡。隨慢隨覆隨忿隨恨隨嫉隨慳隨誑隨諂。勢力所轉。無有離心能受持法。何故復於心行之內起諸煩惱。時法首菩薩以頌答曰。佛子。善諦聽所問如實義。非但以多聞能入如來法。如人水所漂懼溺而渴死。於法不修行。多聞亦如是。如人設美饍自餓而不食。於法不修行多聞亦如是。如人善方藥自疾不能救。於法不修行多聞亦如是。如人數他寶自無半錢分。於法不修行多聞亦如是。如有生王宮而受餒與寒。於法不修行多聞亦如是。如聾奏音樂悅彼不自聞。於法不修行多聞亦如是。如盲繢衆像示彼不自見。於法不修行多聞亦如是。譬如海船師而於海中死。於法不修行多聞亦如是。如在四衢道廣說衆好事。內自無實德不行亦如是。大寶積經云。佛言。迦葉。若有趣菩薩乘善男子善女人等。適聞此法不能生於如實深信。終不能得阿耨多羅三

❶坑＝坑㊂

藐三菩提。何以故。由修學故證彼菩提。非不修學而能得證。若不修習得菩提者。猶兎等類亦應證得無上菩提。何以故。不正行者。不能證得無上覺故。何以故。若不正行得菩提者。音聲言說亦應證得無上菩提。作如是言。我當作佛。我當作佛。以此語故。無邊衆生應成正覺。永嘉集云。心與空相應。讒毀讃譽。何憂何喜。身與空相應。刀割香塗。何苦何樂。依報與空相應。施與劫奪。何得何失。心與空不空相應。愛見都忘慈悲普救。身與空不空相應。內同枯木外現威儀。依報與空不空相應。永絕貪求資財給濟。心與空不空非空非不空相應。實相初明開佛知見。身與空不空非空非不空相應。一塵入正受。諸塵三昧起。依報與空不空非空非不空相應。香臺寶閣嚴土化生。是以若不斷四重深愆。欲求一乘妙果。如塞耳大叫難免他聞徒灌漏卮。終無滿日。又若所行非所說。所說非所行。心口自違。相應何日。似盲畫衆像。如聾奏樂音。但悅彼情於己無益。故知。聞之不證。解之不行。雖處多聞寶藏。如王宮凍死。虛遊諸佛智海。猶水中渴亡。比況可知。應須改轍。不生慚悔。焉稱智乎。問。此宗鏡錄於頓漸兩教眞緣二修。云何悟入。如何修行答。今宗鏡中依無作三昧觀眞如一心。念念冥眞。念念圓滿。如台教明。修無作三昧觀眞如實相。不見緣修作佛。亦不見眞修作佛。亦不見眞緣二修合故作佛。亦不離眞緣二修而作佛。若無四修卽無四作。是無作三昧。豈同爾相州北道明緣修作佛。南土大小乘師亦多用緣修。亦不同相州南道用眞修作佛。問。偏用何過。答。道無諍。何得諍同水火。今明用三昧修中道第一義諦。開無明顯法性。忘眞緣離諍論。言語法滅。無量罪除。清淨心一。水若澄清。佛性寶珠自然現也。見佛性故卽住大涅槃。問曰。若爾者今云何說。答曰。大涅槃經云。不生不生名大涅槃。以修道得故。故不可說。豈如諸大乘論師偏執定說。今以因緣故亦可得說者。若解四悉檀意。如前四種說則無咎。次明證成者。若觀無明見中道者。卽是入不二法門。住不思議解脫。故入不思議法門品云。若知無明卽是明。明亦不可得。是爲入不二法門。若入中道卽能雙照二諦。自然流入薩婆若海。今依四悉普爲群機。於眞緣二修中。是無作眞修。頓漸四句中。若約上上根。是頓悟頓修。若約上根。或是頓悟漸修問。如何是眞緣二修。答。若約緣修用智成佛。眞如但是境故。約緣修以明自也。眞修正用眞如一心爲佛。萬行及智但是福智莊嚴。故用眞如一心爲自。一切福智爲他。若直了眞如心卽成佛者。是圓頓宗。若不了此心妄有修證者。是藏通等教灰斷之果。若依此心發行別修者。是別教大乘。與圓教卽心便具者。所有行位功程日劫相倍。故云卽心是者疾。發心行者遲問。旣卽心是何用更修答。只爲是故所以修。如鐵非金卽不可鍛成妙器。問。如何是頓漸四句。答。一漸修頓悟。二頓悟漸修。三漸修漸悟。四頓悟頓修。楞伽經中有四漸四頓。經云。大慧白佛言。世尊。云何淨除自心現流。爲頓爲漸。答中先明四漸。後說四頓。漸。經云。佛告大慧。漸淨非頓。一如菴羅果漸熟非頓。如來漸除衆生自心現流。亦復如是。漸淨非頓二如陶家作器漸成非頓。三如大地漸生非頓。四如習藝漸就非頓。上之四漸。約於修行未證理故。下之四頓。約己證理故。一明鏡頓現喩。經云。譬如明鏡頓現一切無相色像。如來淨除一切衆生自心現流亦復如是。頓現無相無所有清淨法界。二日月頓照喩。經云。如日月輪頓照顯示一切色像。如來爲離自心現習氣過患衆生亦復如是。頓爲顯示不思議勝智境界。三藏識頓知喩。經云。譬如藏識頓分別知自心現及身安立受用境界。彼諸報佛亦復如是。頓熟衆生所處境界。以修行者安處於彼色究竟天。四佛光頓照喩。經云。譬如法佛所作依佛光明照耀。自覺聖趣亦復如是。於彼法相有性無性惡見妄想。照令除滅。今取頓悟漸修深諧教理。首楞嚴經云。理雖頓悟承悟併消。事在漸修依次第盡。如大海猛風頓息波浪漸停。猶孩子諸根頓生力量漸備。似曦光之頓出霜露漸消。若❶卽文之頓成讀有前後。或頓悟頓修正當宗鏡。如華嚴宗。取悟如日照。卽解悟證悟皆悉頓也。又如磨鏡一時遍磨明淨有漸。今論。明是本明。漸爲圓漸。明是本明者。恐謂拂鏡非頓。明鏡本來淨。何用拂塵埃。此是六祖。直顯本性破其漸修。今爲順經明其漸證。隨漸

❶即二即（元）（明）

漸明皆本明矣。故云明是本明卽無念體上自有眞知。非別有知。知卽心體也。漸爲圓漸者。卽天台智者意。彼云。漸漸非圓漸。圓圓非漸圓。謂漸家亦有圓漸。圓家亦有圓漸。漸家漸者。如江出岷山始於濫觴。漸家圓者。如大江千里。圓家漸者。如初入海雖則漸深。一滴之水已過大江。況濫觴耶。圓家圓者。如窮海涯底故。今云。漸是圓家漸。尙過漸家之圓。況漸家之漸。禪原集云。頓門有二。一逐機頓。二化儀頓。一逐機頓者。遇凡夫上根利智直示眞法。聞卽頓悟全同佛果。如華嚴中。初發心時卽得阿耨菩提。圓覺中觀行卽成佛。二化儀頓者。謂佛初成道爲宿世緣熟上根之流。一時頓說性相事理衆生萬惑。菩薩萬行。賢聖地位。諸佛萬德。因該果海。初心卽得菩提。果徹因原。位滿猶同菩薩。此唯華嚴一經名爲頓敎。其中所說諸法是全一心之諸法。一心是全諸法之一心。性相圓融。一多自在。又約機頓漸不同。有云。先因漸修功成而豁然頓悟。如伐木片片漸斫一時。頓倒亦如遠詣皇城步步漸行一日頓到。有云。先因頓修而後漸悟。如人學射。頓者。箭箭直注意在的。漸者。久始漸親漸中。此說運心頓修。不言功行頓畢。有云。漸修漸悟。如登九層之臺足履漸高所見。漸遠。已上皆證悟也。有云。先須頓悟方可漸修。此約解悟。若約斷障說者。如日頓出霜露漸消。若約成德說者。如孩初生卽具四支六根。長卽漸成志氣功用。如華嚴經云。初發心時卽成正覺。三賢十聖次第修證。若未悟而修非眞修也。良以。非眞流之行。無以稱眞。何有飾眞之行。不從眞起。經云。若未聞此法。多劫修六度萬行。竟不證眞。有云。頓悟頓修者。此說上上智。根性樂欲俱勝。一聞千悟得大總持。一念不生前後際斷。若斷障說。如斬一綟絲萬條頓斷。若修德說。如染一綟絲萬條頓色。荷澤云。見無念體不逐物生。又云。一念與本性相應。八萬波羅蜜行一時齊用。又頓悟者。不離此生卽得解脫。如師子兒初生之時是眞師子。卽修之時卽入佛位。如竹春生筍不離於春卽與母齊。何以故。心空故。若除妄念永絕我人。卽與佛齊。經云。不壞世間而超世間。不捨煩惱。而入涅槃。不修頓悟。猶如野干隨逐師子經百千劫終不得成師子。故知若不直了自心。豈成圓頓。隨他妄學終不成眞。此宗鏡錄。是圓頓門。卽之於心。了之無際。更無前後萬法同時。所以證道歌云。是以禪門了却心頓入無生慈忍力。又若用悟而修。卽是解悟。若因修而悟。卽是證悟。又頓敎初如華嚴海會於逝多林中入師子嚬❶伸三昧。大衆皆頓證法界。無有別異。後乃至將欲滅度。在拘尸那城娑羅雙樹間。作大師子吼。顯常住法。決定說言。一切衆生皆有佛性。凡是有心定當作佛。究竟涅槃常樂我淨。皆令安住祕密藏中。以此敎法本從世尊一眞心體流出。亦只是凡聖所依一心眞體隨緣流出。展轉遍一切處一切衆生身心之中。只各於自心靜念如理思惟。卽如是如是顯現。於宗鏡中了然明白。起此無涯之一照。遍法界無際之虛空。無一塵而不被光明。凡一念而咸承照燭。斯乃般若無知之照。照豈有邊。涅槃大寂之宗。宗何有盡。故如般若無知論云。放光云。般若無所有相無生滅相。道行云。般若無所知無所見。此辯智照之用。而曰無相無知者。何也。果有無相之知不知之照明矣。何者夫有所知。則有所不知。以聖心無知故無所不知。不知之知。乃曰一切知。故經云。聖心無知無所不知信矣。是以聖人。虛其心而實其照。終日知未嘗知也。故能默耀韜光。虛心玄鑒。閉智塞聰。而獨覺冥冥者矣。然則智有窮幽之鑒。而無知焉。神有應會之用。而無慮焉。神無慮故。能獨王於世表。智無知故。能玄照於事外。智雖事外未始無事。神雖世表終日域中。所以俯仰順化應接無窮。無幽不察。而無照功。斯則無知之所知。聖神之所會也。然其爲物。實而不有。虛而不無。存而不可論者。其唯聖智乎。何者欲言其有。無狀無名。欲言其無。聖以之靈。聖以之靈故。虛不失照。無狀無名故。照不失虛。照不失虛故。渾而不渝。虛不失照故。動以接麁。是以聖智之用。未始暫廢。求之形相。未始可得。故寶積曰。以無心意而現行。放光曰。不動等覺而建立諸法。所以聖迹萬端。其致一而已矣。是以般若可虛而照。眞諦可亡而知。萬動可卽而靜。聖應可無而爲。斯則不知而自知。不爲而自爲矣。復何知哉。復何爲哉。問曰。夫聖人眞心獨朗物物斯照。應接無方。動與事會。物物斯

❶伸＝呻⑨

照故。知無所遺。動與事會故。會不失機。會不失機故。有會於可會。知無所遺故。必有知於可知。有知於可知故。聖不虛知。有會於可會故。聖不虛會。既知既會。而曰無知無會者何耶。若夫忘知遺會者。則是聖人。無私於知會。以成其私耳。斯可曰不自有其知。安得無知而以哉。答曰。夫聖人功高二儀而不仁。明逾日月而彌昏者。豈曰木石瞽其懷。其於無知而已哉。誠以。異於人者神明。故不可以事相求之耳。子意欲令聖人不自有知。而聖人未嘗不有知。無乃乖於聖心失於文旨者乎。何者經云。眞般若者。淸淨如虛空。無知無見。無作無緣。斯則知自無知矣。豈待反照然後無知哉。若有知性空而稱淨者。則不辯於惑智。三毒四倒皆亦淸淨。又何獨尊淨於般若。若以所知美般若。所知則非般若。所知自常淨。般若未嘗淨。亦無緣致淨歎於般若。然經云。般若淸淨者。將無以般若體相眞淨本無惑取之知。無惑取之知。不可以知名哉。豈唯無知名無知。知自無知矣。是以聖人以無知之般若。照彼無相之眞諦。眞諦無兎馬之遺。般若無不窮之鑒。所以會而不差。當而無是。寂怕無知而無不知者矣。難曰。夫物無以自通。故立名以通物。物雖非名。果有可名之物。當於此名矣。是以卽名求物。物不能隱。而論云。聖心無知。又云。無所不知。意謂無知未嘗知。知未嘗無知。斯則名敎之所通。立言之本意也。然論者欲一於聖心異於文旨。尋文求實。未見其當。何者。若知

得於聖心。無知無所辯。若無知得於聖心。知亦無所辯。若二都無得無所復論哉。答曰。般若義者。無名無說。非有非無。非實非虛。斯無名之法。故非言所能言也。言雖不能言。然非言無以傳。是以聖人終日言而未嘗言也。今試爲子狂言辯之。夫聖心者。微妙無相。不可爲有。用之彌勤。不可爲無。不可爲無故。聖智存焉。不可爲有。故名敎絕。焉是以言知。不爲。知欲以通其鑒。不知。非不知。欲以辯其相。辯相不爲無。通鑒不爲有。非有故知而無知。非無故無知而知。是以知卽無知。無知卽知。無以言異而異於聖心也。難曰。夫眞諦深玄。非智不測。聖智之能在玆而顯。故經云。不得般若不見眞諦。眞諦則般若之緣也。以緣求智。智則知矣。答。以緣求智。❶知非知也。何者。放光云。不緣色生識。是名不見色。又云。五陰淸淨故般若淸淨。般若卽能知也。五陰卽所知也。所知卽緣也。夫知與所知。相與而有。相與而無。相與而無故物莫之有。相與而有故物莫之無。物莫之無故爲緣之所起。物莫之有故。緣所不能生。緣所不能生故。照緣而非知。爲緣之所起故。知緣相因而生。是以知與無知生於所知矣。何者。夫知以所知取相故名知。眞諦自無相。眞智何由知。所以然者。夫所知非所知。所知生於知。所知既生知知亦生所知。所知既相生。相生卽緣法。緣法故非眞。非眞故非眞諦。故中觀曰。物從因緣有故不眞。不從因緣有故卽眞今眞諦曰眞。眞則非緣眞非緣故。無物從緣而

生也。故經云。不見有法。無緣而生。是心眞智觀眞諦。未嘗取所知。智不取所知。此智何由知。然智非無知。但眞諦非所知故。眞智亦非知。而子欲以緣求智故。以智爲知。緣自非緣。於何而求知乎。難曰。論云不取者。爲無知故不取。爲知然後不取耶。若無知故不取。聖人則冥若夜遊。不辯緇素之異也。若知然後不取。知則異於不取矣。答曰非無知故不取。又非知然後不取。知則不取故。能不取而知。難曰。論云不取者。誠以聖心不物於物故無惑取耶。無取則無是。無是則無當。誰當於聖心。而云聖心無所不知耶。答曰。然無是無當也。夫無當則物無不當。無是則物無不是。物無不是故。是而無是物。無不當故。當而無當。故經云。盡見諸法而無所見者也。難曰。聖心非不能是。誠以無是可是。雖不是。是故當是於無是矣。是以經云。眞諦無相故般若無知者。誠以般若無有相之知。若以無相爲無相。又何累於眞諦耶。答曰。聖人無無相也。何者。若以無相爲無相。無相卽爲相。捨有而之無。猶逃峯而赴壑。俱不免於患矣。是以至人處有而不有。居無而不無。雖不取於有無。然亦不捨於有無。所以和光塵勞周旋五趣。寂然而往。怕爾而來。恬淡無爲。而無不爲者也。難曰。聖心雖無知。然其應會之道不差。是以可應者應之。不可應者存之。然則聖心有時而生。有時而滅可乎。答曰。生滅者。生滅心也。聖人無心。生滅焉起。然非無心。但無心心耳又非不應。

❶知＝智[illegible]

但是不應應耳。是以應。會則。信若四時之質直。以虛無爲體。斯不可得而生。不可得而滅也。難曰。聖智之無惑智之無。俱無生滅。何以異之耶。答曰。聖智之無者無知。惑智之無者知無。其無雖同。所以無者異也。何者。夫聖心虛靜無知可無。可曰無知。非謂知無。惑智有知故有知可無。可謂知無。非曰無知也。無知卽般若之無也。知無卽眞諦之無也。是以般若之與眞諦。言用卽同而異。言寂卽異而同。同故無心於彼此。異故不失於照功。是以辯同者同於異。辯異者異於同。斯則不可得而異。不可得而同也。何者。內有獨鑒之明。外有萬法之實。萬法雖實。然非照不得。內外相與以成其照功。此聖所不能同用也。內雖照而無知。外雖實而無相。內外寂然相與俱無。此則聖所不能異寂也。是以經云。諸法不異者。豈曰續鳧截鶴夷嶽盈壑然後無異哉。誠以不異於異故。雖異而不異耳。故經曰。甚奇世尊。於無異法中而說諸法異。又云。般若與諸法。亦不一相。亦不異相。信矣。難曰。論云。言用則異。言寂則同。未詳般若之內則有寂用之異乎。答曰。用卽寂。寂卽用。用寂體一。同出而異名。更無無用之寂主於用也。是以智彌昧。照逾明。神彌靜。應逾動。豈曰明昧動靜之異哉。故成具曰。不爲而過爲。寶積曰。無心無識無不覺知。斯則窮神盡智。極象外之談也。卽之明文聖心可知矣。釋曰。般若無知者。是一論之宏綱。乃宗鏡之大體。微妙難解。所以全引證明。夫般若者。是智用。

無知者。是智體。用不離體。知卽無知。體不離用。無知卽知。若有知者。是取相之知。卽爲所知之相縛。不能遍知一切故。論云。夫有所知則有所不知。若是無相之知。不被所知之相礙。卽能遍知一切。故論云。以聖心無知故無所不知。以要言之。但是理事無礙。非卽非離。如論云。神無慮故。能獨王於世表。智無知故。能玄照於事外者。不卽事也。智雖事外。未始無事。神雖世表。終日域中者。不離事也。理非卽非離。如事亦然。是以理從事顯。理徹於事。事因理成。事徹於理。理事交徹般若方圓。故能有無齊行權實雙運。豈可執有執無迷於聖旨乎。所以論云。欲言其有。無狀無名。欲言其無。聖以之靈。何者。此有是不有之有。曷有其名。斯無是不無之無。寧虧其體。有無但分兩名。其性元一。不可以有爲有以無爲無。故論云。非有故知而無知者。以知自無性。豈待亡知然後無知乎。論云。非無故無知。而知者以無相之知非。同木石無而失照。此靈知之性。雖無名相。寂照無遺。如論云。考之玄籍本之聖意。豈復眞僞殊心空色異照耶。是以照無相不失撫會之功。覩變動不乖無相之旨。造有不異無。造無不異有。未嘗不有。未嘗不無。故曰。不動等覺而建立諸法。以此而推。寂用何妨。如何謂覩變之知異無相之照乎。又論云。知卽無知無知卽知。無以言異而異於聖心也。故知若云。有之與無。同之與異。皆是世間言語。但有虛名而無實體。豈可以不定之名言。而欲定其無言之妙性

也。今總結大意。般若無知者。但是無心自然靈鑒。非待相顯靡假緣生。不住有無。不涉能所。非一非異而成其妙道也。所以先德云。夫聖心無思名言路絕。體虛不可以色。取無慮不可以心求。包法界而不大。處毫端而不微。寂寥絕於生滅。應物無有去來。鑒徹天鏡。而無鑒照之勤。智周十方。而不生二相。森羅萬像與之同原。大哉。妙用而無心者。其唯般若無知之謂乎。鈔云。然無知之與爲破邪執有四。論文一一破之。一者或執有知爲常見。二者或執無知爲斷見。三者亦知亦無知爲相違見。四者非有知非無知爲戲論見。第一破常見者。惑人聞說般若者智慧也。智則知也。慧則見也。則謂聖人同於凡夫。有心取相知見墮於常見不了般若。論主便則斥云。聞聖有知。謂之有心。爲破此執。故云般若無知也。斯則照俗不執相。照眞不著空。無執無著。卽四句本亡。無種不知。而未嘗分別。以無緣之知。照實相之境。智則雖照而無知境則雖實而無相。境智冥一故。相與寂然。能所兩亡。故云般若無知也。故云是以眞智觀眞諦。未嘗取所知。智不取所知。此智何由知。又云。將無以般若體相眞淨本無惑取之知。不可以知名哉。又云。夫陳有無者。夫智之生也。極於相內。法本無相。聖智何知。故中論云。若使無有有。云何當有無。有無旣已無。知有無者誰。此上並破有知之常見也。第二破無知之斷見者。惑人聞經云眞般若者。無知無見。無作無緣。便謂般若同於太虛無情之

流。墮於斷見旣乖般若。論主破之。故云世稱無知者。謂木石太虛無情之流。靈鑒幽燭形于未兆。道無隱機。寧曰無知。所以論題無知者。爲明聖心無有取相之知。故云無知。非謂則無眞知也。何者般若靈鑒無種不知。不同太虛一向無知也。然則斷見無知。略明有十一種。論中略言三種。十一種者。一者太虛。一向空故。二者木石。謂無情故。三者聾瞽。謂根不具無見聞故。此上三種是論所破。四者愚癡。謂無智慧於境不了故。五者癲狂。惡鬼惑心失本性故。六者心亂。境多惑心不能決斷故。七者悶絶。心神闇黑如死人故。八者惛醉。爲藥所迷故。九者睡眠。神識困熟故。十者無想定。外道伏惑心想不行故。十一者滅盡定。二乘住寂心智止滅故。此上並是惑倒。非般若無知也。第三破亦有知亦無知者。則是學人。聞經所明或說般若有知或說無知。不能正解便生異執。論主而復破之異執有三種。一者反照故無知。則是學人謂聖人實是有知。但以知物之時忘却知心。不自言我能知。此只成不私自作知解。非都不知也。二者以般若性空故無知者。 則是學人謂言般若實自有知但以知性空故則無知此只成性空故無知。而未是無惑取之無知。第三眞諦境淨故歎美般若無知。何者。學人則謂般若能知眞諦之境。因境淨無相故。則歎美般若無知。此只成境是無知。般若常是有知也。此上三見並參亦有亦無知。俱乖聖智。論主所以破之也。第四破非有知非無知者。則是

惑人。聞經云眞般若者。非有非無。無起無滅。不可說示人。不能亡言會其玄旨。則謂般若唯是非有非無。便作非有非無之解。此並心量。乖乎眞智。論主破之。故云言其非有者。言其非是有。非謂是非有。言其非無者。言其非是無。非謂是非無。非有非非有。非無非非無。此絶言之道。知何以傳。此破非有知非無知也。論若如此。則破四執之理昭然。今題目但云無知者。蓋是擧一隅而三隅反。所以智人聞說無則不取無、不取亦有亦無非有非無。斯則離四句絶百非。可謂眞無知也。論中分明破其四執。人自不見。故云是以聖人處有不有。此破有知也。居無不無。此破無知也。雖不取於有無。此破亦有知亦無知也。然亦不捨於有無。 此破非有知非無知也。然上四破說雖前後辯之不同。論意只於一句中則四句理圓。何者處有不有。卽是居無不無。卽是不取有無。卽是不捨有無。斯則聖心能亡四句離諸現量。可謂無知言偏理圓。故云無知也。今更依宗本義意。以釋般若無知。亦是一家美也。論明般若無知者。則權實二智平等大慧也。今則以略攝廣。言約義豐。但云般若。則會二智矣。故宗本云。漚和般若者。大慧之稱也。何者若唯般若觀於實相。而無權智涉有者。則沈滯於空。若唯權智涉有。而無般若達空者。則涉有之時染於塵累。若能二智圓明者。則眞智觀眞諦而不取空。權智化物而不著有。故論云。智有窮幽之鑒。而無知焉者。 此則眞智照眞。不取於無

也。神有應會之用。而無慮焉者。此則權智涉俗。不取於有也。神無慮故。獨王於世表。智無知故。能玄照於事外者。此謂二智俱能照眞則權中有實也。智雖事外。未始無事。神雖世表。終日域中矣者。謂二智俱能照俗則實中有權也。然則權實自在事理混融。處有不取於塵。居無不沈於寂。眞俗雙泯空有兩亡。何實何權。誰境誰智。儻然靡據。蕭散縱橫。不取不捨。可謂平等大慧。故云般若無知也。如起信論云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不遍。法界一相。卽是如來平等法身。依此法身說名本覺。離念者。卽是此論之無知。無知之眞知。卽是本覺。本覺卽是佛一切智也。無所不遍者。卽無所不知也。夫一切境界。只於一念心中。一時頓知無有遺餘。眞俗並照不墮有無也。故論云。知卽無知。無知卽知。無以言異而異於聖心也。知卽無知。卽是眞智遍知。名一切智也。無知卽知。卽是無種不知。名一切種智也。聖心不殊。以心無二故唯只一智。但隨境照說有二也。二旣不二。一亦非一。若約天台。卽言直緣中道名一切智。雙照二諦名一切種智。又佛智照空。如二乘所見。名一切智。照假如菩薩所見名道種智。佛智照中皆見實相名一切種智。故言三智一心中得。一心卽般若無知之智也。以心不屬有無常照中道。卽是自性有大智慧光明義遍照法界義眞實識知義。故云斯則不知而自知矣。卽不假作意故不知也。自性明照故而自知也。以神解之性

自然寂而常照。不依他發起也。故信心銘云。虛明自照不勞心力。又云。若體自無取相之知。故言無知。不是前念起知。至後念❶妄却知想。然後名無知。若然者。則成無記之心。何名般若無知耶。蓋是無緣之智。照無相之境。眞境無相。眞智無知。境智冥一。理無不盡。鑒無不窮。可謂佛智見性也。又夫有取相之知。則心有間礙。不能垢淨同如有無一旨。照空迷於辯有。知俗乖乎了眞。不能圓照萬法。故云。有所不知也。永嘉集云若以知知寂。此非無緣知。如手執如意非無如意手。若以自知知。亦非無緣知。如手自作拳非無不拳手。亦不知知寂。亦不自知知。不可爲無知。自性了然故。不同於木石。手不執如意。亦不自作拳。不可爲無手。以手安然故。不同於兎角。乃至今言知者。不須知知但知而已。則前不接滅。後不引起。前後斷續中間自孤。當體不顧應時消滅。知體既已滅。豁然如托空。寂爾少時間。唯覺無所得。卽覺無覺。無覺之覺異乎木石。觀和尙云。此上無緣之知。斯爲禪宗之妙。以彼但顯無緣眞智。以爲眞道。若奪之者。但顯本心不隨妄心。未有智慧照了心原。故須能所平等等不失照。爲無知之知。此知知於空寂無生如來藏性。方爲妙耳。然上依教方便雖分頓漸。不離一心。如有偈云。諸論各異端。修行理無二。競執有是非。達者無違諍

宗鏡錄卷第三十六

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫萬行教法總約心解者。只如諸佛所說經教。皆以名句文身。詮表方成法義。云何但明一心而已　答。今且先約古德。機應合說質影雙明。佛言。自從光耀終至鶴林。不說一字。汝亦不聞。此是佛密意說。約本眞法體離言詮故不說一字。卽諸法寂滅相。不可以言宣。又但是佛不說心外一字法。教體者。護法云。如來旣實現身實說法者。卽通用說者聽者。正兼聲名句文而爲教體。教體通有漏無漏影像本質。卽是合宜聞者。根性已熟遂感激。如來識上有文義相生。佛以慈悲本願緣力。卽爲衆生說三乘法。所有聲名句文。是正無漏本質教。若是三乘五性衆生。佛邊聽法不能親聞。自變相分而緣所有聲名句文卽取有漏無漏。是影像兼教。卽以質教爲本。能現影像故。影像教爲末。依質有故。由此取本質教。爲正教體。影像教爲兼教體。無性菩薩難云。我宗但取衆生識上影像相分爲教體者。卽不違唯識。汝護法。若取佛本質聲名句文爲教體者。卽是心外有法。何成唯識。護法答。唯識之宗約親相分。衆生聽時變起相分而緣。非取他質以爲自性。然他本質。卽佛菩薩。亦成唯識故不相違。問。何不唯取本質爲正教體卽休。答。緣衆生不能親聞無漏質故。必資影像。問。若爾何不唯取影像爲教體。是親聞故。答。雖卽親聞必假本質。是以唯識論云。展轉增上力二識成決定。言展轉增上力者。卽佛與衆生互爲增上緣。言二識成決定者卽衆生根決定。如來悲決定。謂衆生根熟合聞法決定。如來卽有悲決定。決定與衆生說法。爲增上緣故。又諸師影質有無不同。應須四句分別。一唯質無影卽小乘有部等。二唯影無質。卽龍軍無性。三俱句。卽護法親光。四俱非。卽龍猛淸辯。謂彼計勝義門中不辯教體。全撥菩提涅槃爲空故。已上約四句料簡門中。質影雙通護法爲勝。然若約名句文身解釋。詮表皆是意言分別。凡有詮量不出心識。乃至能說所說。並屬見聞覺知。心含善惡。諸心數等無有一法出於心外。當知此心諸法之都。顯事合理心可軌持。故稱曰經。豈止於心。乃至一切六塵悉皆是經。以心遍一切處故。如法華玄義云。歷法明經者。若以經爲正翻。何法是經。舊用三種。一用聲爲經。如佛在金口演說。但有聲音詮辯聽者得道。故以聲爲經。大品云。從善知識所聞也。二用色爲經。若佛在世可以聲爲經。今佛去世。紙墨傳持應用❷爲色經。大品云。從經卷中聞。三用法爲經。故云修我法者證乃自知。又塵爲經。若於此土耳識利者。能於聲塵分別取悟。則聲是其經。於餘非經。若意識利者。自能研心思惟取決。法是其經。於餘非經。眼識利者　文字詮量而得道理。色是其經。於餘非經。此方用三塵而已。餘三識鈍。鼻嗅紙墨則無所知。身觸經卷亦不能解。舌噉文字寧別

❶妄＝忘(明)　❷爲色＝色爲(明)

是非。若他土亦用六塵。[1]亦偏用一塵。如淨名曰。以一食施一切。於食等者。於法亦等。於法等於食亦等。此卽偏用舌根所對爲經。或有國土。以天衣觸身卽得道。此偏用觸爲經。或見佛光明得道。此偏用色爲經。或寂滅無言觀心得道。此偏用意爲經。如衆香土以香爲佛事。此偏用香爲經。他方六根識利六塵得爲經此土三根識鈍。鼻不及驢狗鹿等。云何於香味觸等能得通達。問。根利故於塵是經。鈍者塵則非經耶。答。六塵是法界。體自是經。非根利取方乃是經。何者。大品云。一切法趣色。是趣不過此色。能詮一切法。如墨黑色。一劃詮一。二劃詮二。三劃詮三。竪一劃則詮王。足右劃則詮丑。足左劃則詮田。出上詮由出下詮申。如是迴轉詮不可盡。或一字詮無量法。無量字共詮一法。無量字詮無量法。一字詮一法。於黑墨小小迴轉詮量大異。左迴詮惡。右迴詮善。上點詮無漏。下點詮有漏。殺活與奪毀譽苦樂。皆在墨中更無一法出此墨外。略而言之。黑墨詮無量教無量行無量理。黑墨亦是教本行本理本。黑墨從初一點至無量點。從點至字。從字至句。從句至偈。從偈至卷。從卷至部。又從一字句中。初立小行。後著大行。又從點字中。初見淺理。後到深理。是名黑色教行義三種微發。乃至當知。黑字是諸法本。青黃赤白亦復如是。非字非非字。雙照字非字。不可說。非不可說。不可見。非不可見。何所簡擇。何所不簡擇。何所攝。何所不攝。何所弃。何所不弃。是則俱是非則悉非。能於黑色通達一切非。於一切非通達一切是。通達一切非非非是。一切法邪一切法正。若於黑色不如是解。則不知字與非字。青黃赤白。有對無對。皆不能知。若於黑色通達。知餘色亦如是。此卽法華經意。以色爲經也。聲塵亦如是。或一聲詮一法。耳根利者。卽解聲愛見因緣卽空卽假卽中。知脣舌牙齒皆不可得。聲卽非聲。非聲亦聲。非聲非非聲。聲爲教行義本。種種等義。皆如上說。是卽通達聲經香味觸等亦復如是。經云。一切世間治生產業皆與實相不相違背。卽此意也。外入皆經周遍法界。內入亦如是。內外入亦如是。經云。非內觀得解脫。亦不離內觀得解脫等。又云。能觀心性名爲上定。心是體。夫有心者。皆當得三菩提。心是宗。制心一處無事不辦。心是用。三界無別法。唯是一心作。覺觀心是語本。以心分別於心證心是教相。故云華香雲樹卽法界之法門。剎土衆生本十身之正體。故華嚴經云。知一切法是正思惟藏　問。若心外無法唯聽無說者。云何佛言。我已所說法如手中葉。又佛皆自說我成佛來不說一字等。答。古釋云。林中葉喩據爲其緣令諸有情識變法解。名我已說如手中葉。未爲作緣。衆生自心未起法解。名我未說如林中葉。約爲增上名說未說。又唯識鏡。問云。此中既云佛皆自說。何故乃言佛不說法。豈非自語相違過耶。答。此亦是可聞者自識變生。佛實不說。但爲增上也。衆生識上變此言故。故引爲證　問。但了一心能成深觀者。若無位次。皂白何分。須合教乘以袪訛濫。教觀雙辯方契佛心　答。誠如所言。闕一不可。圓教觀心須明六卽。以三觀故免數他寶。以六卽故無增上心。然心非數量。豈有四六之文。理合幽玄。誰分淺深之位。但爲證入有異。假分四教之門昇進亦殊。故列六卽之位此出台教止觀正文。　簡慢濫於初心。證究竟於後位。止觀云。約六卽顯是者。問。爲初心是後心是。答。如論云。焦炷非初。不離初。非後。不離後。若智信具足。聞一念卽是。信故不謗。智故不懼。初後皆是。若無信。高推聖境非己智分。若無智。起增上慢謂己均佛。初後俱非。爲此事故須知六卽。謂理卽·名字卽·觀行卽·相似卽·分眞卽·究竟卽。此六卽者。始凡終聖。始凡故除疑怯。終聖故除慢大。理卽者。一念心卽如來藏理。如故卽空。藏故卽假。理故卽中。三智一心中。具不可思議。三諦一諦非三非一。一色一香一切法一切心亦復如是。名爲理卽菩提。亦是理卽止觀。卽寂名止。卽照名觀。名字卽者。理雖卽是日用不知。以未聞三諦。全不識佛法。如牛羊眼不解方隅。或從知識。或從經卷聞上所說一實菩提。於名字中通達解了。知一切法皆是佛法　是爲名字卽菩提。亦是名字止觀。若未聞時。處處馳求。既得聞已攀覓心息名止。但信法性不信其諸。名爲觀。觀行卽者。若但聞名口說。如蟲食木。偶得成字。是蟲不知是字非字。既不通達。寧是菩提。必須心觀明了理慧相應。所行如所言。所言如所行。華

[1] 亦＝六（明）

首云。言說名不行。我不以言說。但心行菩提。此心口相應。是觀行菩提。釋論云。四句評聞慧具足。如眼得日照了無僻。觀行亦如是。雖未契理。觀心不息。如首楞嚴中射的喻。是名觀行菩提。亦名觀行止觀。恒作此想名觀。餘想息名止。相似即菩提者。以其逾觀逾明逾止逾寂。如射隣的名相似觀慧。一切世間治生產業不相違背。所有思想籌量。皆是先佛經中所說。如六根清淨中說。圓伏無明名止。似中慧名觀。分眞即者。因相似觀力入銅輪位。初破無明見佛性。開寶藏顯眞如。名發心住。乃至等覺。無明微薄智慧轉著。如從初月至十四日月光垂圓闇垂盡。若人應以佛身得度者。即八相成道。應以九法界身得度者。以普門示現。如經廣說。是名分眞菩提。亦名分眞止觀分眞智斷。究竟即菩提者。等覺一轉入于妙覺。智光圓滿不復可增。名菩提果。大涅槃斷更無可斷。名果果。等覺不通。唯佛能通。過茶無道可說。故名究竟菩提。亦名究竟止觀。古德約四教明六即者。若藏教執色爲有。施拙度破析之因。成但空灰斷之果。通教執色心是空。了緣生無性之宗。失中道不空之理。別教從心生十法界。心但有能生十界之理性。未即便具十界之因果。如從地生一切草木。但從一心。次第生十界也。圓教心具十法界。不待能所生。亦無前後際。只一念是十界。只十界是一念。一切時。一切處。一切法。念念中體常圓滿。塵沙萬德不欠少一分。八萬惑業不除斷一分。不謂佛是果頭極聖。我未證得。不謂凡是底下穢濁。我應捨離。總覽法界在一念心頭。如一圓珠瑩徹明白。圓解更無覺觀。進修亦不見有凡聖。取捨分別妄念悉盡也。以初圓信人未得純淨。煩惱有厚薄。習氣有淺深。分別難忘。攀緣易起。心浮觀淺惑重境強。於對治之中故分六即。是以凡夫心性本體實齊上聖。但凡夫未能常用本。隨境生心。分別計校千差萬別。雖在人道心多不定。或發地獄心。或發餓鬼畜生心。何況人天善道。何況三乘聖道。無始妄習何能頓遣。雖有見解未能常照。故是凡也。若生死即涅槃。煩惱即菩提。是理即。若能暫照諦理即坐佛座。證佛身用佛法。當此一念圓現時。不見十方佛異我此身此念也。解而未修。是名字即。念有分數。名觀行即。念❶似於境。名相似即。境入於念。名分眞即。無境無念。名究竟即。雖六常一。何凡何聖。雖一常六。凡聖天絕。又六而常一故言即。一而常六故初後不齊。當觀念時。非一非六。又譬如不離貧女家得金即也。貧女得金即富。可喻衆生即佛。取金有次第。豈非六乎。耘除草穢觀行伏惑也。掘土近金。似見物未分明。豈非相似收得一分。豈非分眞盡得受用。女人歡喜。豈非究竟耶。是以頓悟宗已。復須言行相應。既得本淸淨。又須離垢淸淨。如大集經偈云。遠離一切諸煩惱。淸淨無垢猶眞實。其心能作大光明。是名寶炬陀羅尼。又云。若有不覺一切境界及自境界。如是之人則能調伏

問。如來無密語迦葉不覆藏。則衆生心常自明現。何須敎觀開示廣論橫竪　答。只爲佛之知見蘊在衆生心。雖然顯現而迷者不知。以客塵所覆妄見所障。雖有如無。似世間寶藏爲物所覆莫有知者。是以須的示其寶處。令親得見。遂獲其寶利濟無窮。此亦如是。因斯方便之門得見心寶。遂以緣了。資發親得現前。智藏豐隆法財具足。有玆勝利敎跡非虛。如大涅槃經云。譬如大海雖同一鹹。其中亦有上妙之水。味同於乳。喻如雪山雖復成就種種功德多生諸藥。亦有毒草。諸衆生身亦復如是。雖有四大毒蛇之種。其中亦有妙藥。大王所謂佛性非是作法。但爲煩惱客塵所覆。若刹利。婆羅門。毘舍。首陀。能斷除者。即見佛性成無上道。所以古德云。開物性原者。良以衆生性含智海識洞眞空。但衣藏明珠室埋祕藏。要假開示令其悟入。須憑觀慧以契無生。❷又欲廣其義用。須明橫竪法門。竪唯一心。橫遍一切。心非橫竪。橫竪是心。隱顯同時卷舒無礙。念念相即法法融通。將竪約橫。則無橫而不竪。一一法皆至心原。將橫約竪則無竪而不橫。具一切句。及一一句皆廣等法界。所以義海云。體無別異。舉則全體融。隨智卷舒應機屈曲。是故言起即起誰鋒。理不殊途。談皆頓顯。良由二邊相盡差別云路之不通。舉多即多。孰談法之無在。故知立敎皆爲對機。機宜不同。敎分多種。且如觀色一法。五敎證入不同。初小乘見是實色。不說性空。初敎見此色法。從緣所成。必無自性。即空無所有如波歸水。終敎見色空無礙以

❶似＝以（明）　❷又＝人（元）（明）

眞空不守自性隨緣成色。卽是幻色。遂賴空成。卽此賴空之色虛相無體。恒自性盡而空現。是故色卽空而常泯。空卽色而常存。要由自盡之色方是空色。成色之空乃是眞空。擧體互融無有障礙。如水入波。頓敎一色法無非眞理所收。是故此色卽眞理一味等。更無別法而可顯說。水波雙絕。圓敎起卽全收。一多互攝。同時成立。一塊圓明。隨擧卽色。隨擧卽空。義味自在隨智取用。何以故。隨擧一門無不顯現。古德云。皆本一心而貫諸法。夫一心者。萬法之總也。分而爲戒定慧。開而爲六度。散而爲萬行。萬行未嘗非一心。一心未嘗違萬行。然則一心者。萬法之所生而不屬於萬法。得之者。則於法自在矣。見之者。則於敎無礙矣。本非法不可以法說。本非敎不可以敎傳。豈可以軌跡而尋哉。故知但研精一法。內照分明。自然柔軟。入神順法界之性。無心合道。履一際之門。所以大智度論云。以人心多散。如狂如賊如醉。一心敬愼是諸功德初門。攝心得禪便得實智慧。得實智慧便得解脫。得解脫便得盡苦。如是等事皆從一心得。華嚴私記云。無縛無著迴向者。只了一切皆如故。所以無縛著耳。知一切皆無縛脫。一法旣爾。一切法皆然。所以一切法卽一法。一法卽一切法。若一切法皆無性。卽是分身佛集。寶塔出現須彌入芥耳。如是洞達一解千從。則知佛向無所有中出生。法於畢竟空中建立。以無生無性故。迴轉由心。遂得集散同時大小卽入。所以森羅義趣報化影像。乃至無量德業廣大神通。於宗鏡中一時顯現。且如龍屭等類全是業果生死之身。尙現不思議之力用。何況悟根本心具如實智。而不能現廣大之神用乎。如華嚴經云。佛子。如羅睺阿脩羅王。本身長七百由旬。化形長十六萬八千由旬。於大海中出其半身。與須彌山而正齊等。佛子。彼阿脩羅王。雖化其身長十六萬八千由旬。然亦不壞本身之相。諸蘊界處悉皆如本。心不錯亂。不於變化身而作他想。於其本身生非己想。本受生身恒受諸樂。化身常現種種自在神通威力佛子。阿脩羅王有貪恚癡具足憍慢。尙能如是變現其身。何況菩薩摩訶薩。能深了達心法如幻。一切世間皆悉如夢。一切諸佛出興於世。皆如影像。一切世界猶如變化。言語音聲悉皆如響。見如實法。以如實法而爲其身。知一切法本性清淨。了知身心無有實體。其身普住無量境界。以佛智慧廣大光明。淨修一切菩提之行。乃至如有幻師隨於一處作諸幻術。不以幻地故壞於本地。不以幻日故壞於本日。菩薩摩訶薩亦復如是。於無國土。現有國土。於有國土現無國土。於有衆生現無衆生。於無衆生現有衆生。無色現色。色現無色。初不亂後。後不亂初。菩薩了知一切世法。悉亦如是同於幻化。知法幻故知智幻。知智幻故知業幻。知智幻業幻已起於幻智。觀一切業如世幻者。不於處外而現其幻。亦不於幻外而有其處。菩薩摩訶薩亦復如是。不於虛空外入世間。亦不於世間外入虛空。何以故。虛空世間無差別故。住於世間亦住虛空。菩薩摩訶薩。於虛空中。能見能修一切世間種種差別妙莊嚴業。於一念頃。悉能了知無數世界。若成若壞。亦知諸劫相續次第。能於一念現無數劫。亦不令其一念廣大。菩薩摩訶薩。得不思議解脫幻智。到於彼岸。住於幻際。入世幻數。思惟諸法。悉皆如幻。不違幻世。盡於幻智。了知三世與幻無別。決定通達心無邊際。如諸如來住如幻智其心平等。菩薩摩訶薩亦復如是。知諸世間皆悉如幻。於一切處皆無所著。無有我所。如彼幻師作諸幻事。雖不與彼幻事同住。而於幻事亦無迷惑。菩薩摩訶薩亦復如是。知一切法到於彼岸。心不計我能入於法。亦不於法而有錯亂。問。只如自心如何觀耶。答。性該始終之際。體非起盡之緣。體遍迷悟之中。性非解惑之事。又云。夫心原本淨。無爲無數。非一非二。無色無相。非偏非圓。雖復覺知。亦無覺知。若念未念四運檢心畢竟叵得。豈可次第不次第偏圓觀耶。猶如虛空等無有異。此之心性畢竟無心。有因緣時亦得明心。旣有論心。卽有方便正觀之義。譬如虛空亦有陰陽時雨。心亦如是。雖無偏圓亦論漸頓。若觀心具有性得三諦性得三觀。及一切法無前無後。無有次第。一念具足十法界法。若觀心非空非有。則一切從心生法亦非空非有。如是等一切諸法在一心中。當知觀此心原與如來等。若作如此圓觀。其人行住坐臥皆應起塔生如來心。如此觀心名觀佛心也。輔行

記云。心造卽是心具。故引心造之文以證心具。華嚴經偈云。心如工畫師。造種種五陰一切世界中。無法而不造。如心佛亦爾。如佛衆生然。心佛及衆生。是三無差別。若人欲求知三世一切佛。應當如是觀。心造諸如來。不解今文。如何消偈心造一切三無差別。言心造者。不出二意。一者約理。造卽是具。二者約事。不出三世。三世又三。一者過造於現。過現造當。如無始來及以現在。乃至造於盡未來際。一切諸業。不出十界百界千如三千世間。二者現造於現。卽是現在同業所感。逐境心變。名之爲造。以心有故一切皆有。以心空故一切皆空。如世一官所見不同。是畏是愛。是親是怨。三者聖人變化所造。亦令衆生變心所見。並由理具方有事用。今欲修觀但觀理具。俱破俱立俱是法界。任運攝得權實所現。又問。此不思議。亦約次第。以釋十法界。與思議何別。答。其實無別。思議乃作從心生說。不思議作一心具說。若能如上信解福德無量。佛親比校萬行難偕。如法華經偈云。若人求佛慧。於八十萬億。那由他劫數。行五波羅蜜。於是諸劫中。布施供養佛。及緣覺弟子。幷諸菩薩衆。珍異之飲食。上服與臥具。栴檀立精舍。以園林莊嚴。如是等布施。種種皆微妙。盡此諸劫數。以迴向佛道。若復持禁戒。清淨無缺漏。求於無上道。諸佛之所歎。若復行忍辱。住於調柔地。設衆惡來加。其心不傾動。諸有得法者。懷於增上慢。爲此所輕惱。如是亦能忍。若復勤精進。志念常堅固。於無量億劫。一心不懈息。又於無數劫。住於空閑處。若坐若經行。除睡常攝心。以是因緣故。能生諸禪定。八十億萬劫。安住心不亂。持此一心福。願求無上道。我得一切智。盡諸禪定際。是人於百千萬億劫數中。行此諸功德。如上之所說。有善男女等。聞我說壽命。乃至一念信。其福過於彼。文句疏釋云。一念信解者。謂隨所聞處豁爾開明。隨語而入無有罣礙。信一切法皆是佛法。又信佛法不隔一切法。不得佛法。不得一切法。而見一切法亦見佛法。卽一而三卽三而一。亦是行於非道通達佛道。行於佛道通達一切道。不得佛道一切道。而通達佛道一切道。無所有而有。而有無所有。非所有非無所有。如門前路通達一切東西南北劃無壅礙。眼耳鼻舌身意凡有所對。悉亦如是。無疑曰信。明了曰解。是爲一念信解心也。此一念信解心。心同佛心。信齊佛信。入眞實般若之性。到究竟解脫之原。所以無量無數劫中修五波羅蜜之功德。校量信解宗鏡一念之功。萬不及一。故云不識玄旨徒勞念靜。是以先悟宗鏡然後圓修。理行無差方爲契當。問。如上觀心如何是所入能入之門。答。能所之入。唯是一心。約智而論假分能所。所入卽所證一心之理。能入卽能觀一心之智。又理是心之體。智是心之用。猶如日光還照日體。以此心光復照心體。則二而不二。體用冥一。不二而二。能所似分。今約先德。依華嚴宗立所入能入二門。先明所入者。統唯一眞法界。謂寂寥虛曠沖深包博。總該萬有。卽是一心。體絕有無。相非生滅。迷之則生死無窮。解之則廓然大悟。爲總開示。不知以何[1]諮目強分理事二門而理事渾融無有障礙一事法界。二理法界。略有二門。一性淨門。在纏不染。性恒清淨。雖遍一切不同一切。如濕之性遍於動靜凝流不易。淨穢恒如。二離垢門。由對治障盡。隨位淺深。體雖湛然隨緣有異。三事理無障礙法界。亦有二門。一相卽無礙門。一心法界含眞如生滅二門。互相交徹不壞性相。其猶攝水之波非靜攝波之水非動。二形奪無寄門。謂無事非理。故事非事也。無理非事。故理非理也。四雙融俱離。性相渾然。而有十門。一由離相故。事壞而卽理。二由離性故。理泯而卽事。三由離相不壞相故。事卽理而事在。以非事爲事。四由離性不泯性故。理卽事而理在。以非理爲理。五由離相不異離性故。事理雙奪逈超言念。六由不壞不異不泯故。有初事理二界。俱存爛然可見。[2]七由不壞不泯不異離相離性故。爲一事理無礙法界。使超視聽之妙法。無不恒通見聞。絕思議之深義。未嘗礙於言念。八由以理融事令無分劑。如理之遍。一入一切。如理之包。一切入一。故緣起之法。一一各攝法界無盡。九由因果法各全攝故。令普賢身中佛佛無盡。佛毛孔內菩薩重重。十因果法界差別之法。無不恒攝法界無遺故。隨一一門一一位各攝重重故。廣刹大身輕塵毛孔。皆無盡相。以其後一。總融前九爲渾融門。夫法界者。卽一

[1] 諮＝名〔明〕 [2] 七＝十〔元〕

心之總名。萬行之歸趣。如華嚴論云。從信住行迴向十地十一地及佛果。總以法界爲果體。文殊爲法界理。普賢爲法界智。理智妙用爲一佛門。以此一門。爲化群蒙分爲二法。若也逐根隨俗法門無盡。若論實理。不離無法界之中一法。一多無礙。名爲普賢。始接童蒙達無性理中。妙簡正邪入無生慧。名號文殊。亦名童子菩薩。能同苦際。與行利生。治佛家法。名爲普賢。二人參體。名之爲佛。本來自在。名爲法界。從初徹後。總此法界爲體。更無別法。此品爲一切諸佛因果之大都。亦是衆聖賢所行之大路。無出此也。亦是自心一切智王之所遊觀之大宅也。亦是一切衆生之所依。故名法界。二能入門有二。一果海離於說相。二因門可寄言說。今且略明無分別智證理法界。以爲五門。一能所歷然。謂以無分別智證無差別理。如日合空雖不可分。而日非空。空非日光。二能所無二。以知一切法即心自性。以即體之智還照心體。舉一全收。舉理收智。智非理外。舉智收理。智體即寂。如一明珠珠自有光光還照珠。三能所俱泯。由智即理故智非智。以全同理無自體故。由理即智故理非理。以全同智無自立故。如波即水動相便虛。如水即波靜相亦隱。動靜兩亡。性相齊離。四存泯無礙。離相離性則能所雙泯。不壞性相能所歷然。如波與水雖動靜兩亡不壞波濕。五舉一全收。上列四門欲彰義異。理既融攝會無二原。如海一滴具百川味。又所入境者。即不思議解脫境界。何名不思議。心言罔及故。何法不思議。即解脫境界。解脫有二。一作用解脫。作用自在脫拘礙故。二離障解脫。具足二智脫二障故。二障者。即煩惱所知二障。煩惱障事。所知障理。一切衆生不證眞心。皆爲二障所纏。由內離障。外用無羈。二義相成總名解脫。境界有二。一分劑境。如國疆域各有分劑。佛及普賢德用分劑無能及故。二所知境界。事理無邊。唯佛普賢方究盡故。由證所知無邊之境。故成德用無有邊涯。二亦相成總爲境界。此二不二故不思議。又能入者。即普賢行願。又人與法俱稱普義。若約人即普賢。若約法即普法。所言入者。能所契合泯絕無寄。一入全眞。方爲眞入。又不入而入。以智體即如。如外無法而可攀緣。故無可入。心行處滅。寂然無入。不失照用故。恒以一如而觀諸法。故名而入。此二無礙。方爲眞入。又佛境入無所入有三。一約一切衆生即如來藏。更何所入。翻迷之悟故云證入。二約理。非即非異故云入無所入。三約心。境心冥眞境故說爲入。若有所入。境智未亡。豈得稱入。實無所入。方名眞入。又入不入二義。上約緣起相由門。今法性融通門者。即性之一字。夫法性融通。要不壞相而即眞性。入則壞緣起者。無可相入。不入則壞性者。則性不遍一切法故。由不壞性相。方是法性融通義也。二又要由不入方能入耳者。亦通二門。唯就相說。若約緣起門。要由諸緣歷然不入。方得相資遍相入耳。若約法性融通門者。要由事相歷然。方隨理融入一切法。故說若唯約理無可即入。若雙約性相上第一義。相即不入。性即能入。若獨相獨性俱不能入。要二相融方能入。又若約體空則無來無入。若唯約性無可即入。若約相不壞如本無差者。或唯約事不能即入。以性融相故得互入。是顯正入義。謂不異理之一事。全攝法性。時令彼不異理之多事。隨所依理皆於一中現等一事攝理既爾。多事攝理亦然。則一事隨所依理。皆於多中現。故得互入。是法性融通門。以此一門能入萬法。故法華疏云。以實相入眞。決了聲聞法。是諸經之王。實相入俗。一切治生產業皆與實相不相違背。實相入中。諸法無非佛法。若入此三觀即是入一切法。以諸法不出三諦故。問。十住菩薩證入之時。唯一眞如無有境界。云何復說分劑二種境界。答。此是不思議境界。非同情執。或存或泯。或總合或俱離。不出一心而論舒卷。若存非立心外之法。是存其全理之事。若泯非壞全事之理。是泯其體外之見。則不礙心❶鏡而一味。不壞一味而心境。故華嚴經頌云。如來甚深境。其量等虛空。一切衆生入。而實無所入。問。若正觀成時。以有心成。以無心成。答。夫入此宗。不可以有無求。不可以能所辯。若以有念析歸無念。此念還成有。若以無心作空無會者。即成斷滅。皆落意地不出見知。又若逆之。則不合事理。若順之。又成能所。只可以妙會。不可以事求。所以華嚴會意云。並須除念會意無間相續順法修行。若動念起心即入魔網。以法不動

❶鏡＝境(明)

念故。順法卽念除。我見是妄心。違法故生死。是知法無動念。不可以有念求。又非無念。不可以無心得。應可玄會取其意耳。如說有不有無不無等。但動心卽寂。是彼法故名順法也。若以心順於法。卽有能所。非順法也。故維摩經云。法離一切觀行。肇師云。法本無相。非觀行之所能見。見之者。其唯無觀乎。如赤水求於玄珠。罔象而得之。故云藏於身。不藏於川在於心。不在乎水。故莊子云。黃帝遊於赤水之北。登崑崙之丘。南望遺其玄珠。使智索之。而不得。使離婁索之。而不得。乃因罔象得之。黃帝曰。異哉罔象。乃可得之。夫眞不可以定求。故無心以得之。如弄珠吟云。罔象無心却得珠。能見能聞是虛僞。然雖不落見聞。又非無知覺。如融大師信心銘云。惺惺了知見網轉彌。寂寂無見闇室不移。惺惺無妄寂寂寥亮。寶印眞宗森羅一相。所以無念者。卽念而無念。以念無自性。緣起卽空又緣起者。皆是眞性中緣起。豈屬有無乃至卽生無生。卽滅無滅亦復如是。故寶藏論云。若言其生。無狀無形。若言其滅。今古常靈。又云。是以斬首灰形。其無以損生。金丹玉屑。其無以養生。故眞生不滅。眞滅不生。可謂常滅。可謂常生。其有愛生惡滅者。斯不悟常滅。愛滅惡生者。斯不悟常生。永嘉集云。故知妙道無形。萬像不乖其致。眞如寂滅。衆響靡異其原。迷之則見倒惑生。悟之則順違無地。闃寂非有。緣會而能生。峨巍非無。緣散而能滅。滅既非滅。以何滅滅。生既非生。以何生生。生滅既虛實相常住矣。華嚴疏云。生之無生。眞性湛然。無生之生。業果宛然。是知若卽念存有念。卽是常見。離生求無生。卽是斷見。皆不達實相無生無滅之理。若正了無生則無生無不生。豈定執有生無生之二見乎。所以云。誰無念誰無生。若實無生無不生。喚取機關木人問。求佛施功早晚成。若以息念歸無念。如同寒木死灰。與木人何別。豈有成佛之期耶。斯乃尙未知卽念而無念。寧知一念。頓圓乎。如有問言。夫妙行者。統唯無念。今見善見惡。願離願成。疲役身心。豈當爲道。答。若斯見者。離念求於無念。尙未得於眞無念也。況念無念之無礙耶。又無念。但是行之一也。豈成一念頓圓。此一念頓圓之旨。非意解所知。唯忘情可以契會。如悟玄序云。夫玄道者。不可以設功得。聖智者。不可以有心知。眞諦者。不可以存我會。至功者。不可以營事爲忘言者。可以道合。虛懷者。可以理通。冥心者。可以眞一。遺智者。可以聖同。雖云道合。無心於合合者合焉。雖云聖同。不求於同同者同焉。無心於合則無合無散。不求於同則無異無同。超非於百非之外。非所不能非焉。忘是於萬是之前。是所不能是焉。是所不能是。則無是矣。非所不能非。則無非矣。無異無同則怨親不二。無非無是則毀讚常一。是以忘言者捨。筌罤也。虛懷者。離取著也。冥心者。不己見也。遺智者。泯能證也。若運心合道則背道。若起念求同則失同。若爲是所是則沒是。若爲非所非則沈非。以要言之。但得直下無心。則同異俱空。是非咸泯。斯泯亦泯。玆空亦空。此猶寄言因跡對待。若得絕待頓悟一心。唯契相應不俟更說

宗鏡錄卷第三十七

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫初後之位不離本覺。能所之化唯是一心。若悟本稱覺則本不可得。若不可得行位徒施。得與不得其旨如何。答。得而不得始本之覺無差。不得而得妙證之時玄會。如金剛三昧經云。佛言善男子。五位一覺。從本利入。若化衆生從其本處。舍利弗言。云何從其本處。佛言。本來無本處。於無處本際入實。發菩提而當成聖道。何以故。善男子。如手執彼空。不得非不得。論釋云。擧疑發起云。若本處應得入。若得入非無本處。爲遣是疑故引喩釋。手執彼空者。手執喩能入之行處。空喩所入之本。不得者。虛空無形可捉故。非不得者。捉內不無虛空故。本利亦爾。本來無本處性故不可得。無本之本不無故非不可得也。斯則悟本稱得。非向外求。若有所求卽是失本。又若有所得不得菩提。以無得故。出生菩提故。又無得之法非在得外。要求一切法方盡無得之原。如發菩提心論云。於無法中說諸法相。於無得中說有得法。如見之事諸佛

境界。然雖求一切法。以了無得故卽無所依。無所求中吾故求之耳。故大寶積經云。佛問文殊。依何正修行。文殊曰。正修行者。爲無所依。釋曰。凡有言教所詮。並證一心之義。若心外見法。是邪修行。則有所依故。若正修行不依一物。所依旣寂。能依亦亡。能所俱空。邪正雙泯卽正修行矣。無生義云。經言。法離眼耳鼻舌身意。是故六根不能取。故言學者無取。大智度論言。譬如蚨蛛蟲處處能集。唯不能集火中。衆生意識亦復如是。預是可聞見法悉皆能緣。而不能緣般若。故知般若性離意不能取。又能取之人。性復自空。故不能取。若以眼取。如經言。眼性復空。若以耳取耳性又空。若以手取手性又空。若以意取意性又空。人與法共是一如。如不能取得如也。空不能取得空。卽是學者無取。故言無得。又一念心起有二種覺。一約有心者。察一念纔起。後念不續。卽不成過。所以禪門中云。不怕念起。唯慮覺遲。又云。瞥起是病。不續是藥。以心生卽是罪生時故。是以初心攝念爲先。是入道之階漸。如諸經要集云。攝心一處。便是功德叢林。散慮片時。卽名煩惱羅刹。所以曇光釋子。降猛虎於膝前。螺髻仙人。宿巢禽於頂上。乃至森羅不能自觸要須因倚諸根內想感發。何以知然。今有心感於內事發於外。或緣於外起染於內。故知內外相資表裏遞用。君臣心識不可備捨。故經云。心王若正則六臣不邪。識意惛沈則其主不明。今悔六臣。當各慚愧制禦六根不令馳散也。法句經心意品云。昔佛在世時有一道人。在河邊樹下學道。十二年中貪想不除。走心散意。但念[1]六欲目色耳聲鼻香口味身受心法。身靜意遊。曾無寧息。十二年中不能得道。佛知可度化作沙門。往至其所。樹下共宿。須臾月明。有龜從河中出來至樹下。復有水狗飢行求食。與龜相逢。便欲噉龜。龜縮其頭尾及其四脚。藏於甲中。不能得噉。水狗小遠。復出頭足。行步如故。不能奈何。遂便得脫。於是道人問化沙門。此龜有護命之鎧。水狗不能得其便。化沙門答言。吾念世人。不如此龜。不知無常。放恣六情。外魔得便。形壞神去。生死無端。輪轉五道。苦惱百千。皆意所造。宜自勉勵求滅度安。於是化沙門卽說偈言。藏六如龜。防意如城。慧與魔戰。勝則無患。是以意地若息則六趣俱閑。一切境魔不能爲便。如龜藏六。善護其命。起信論云。若後念覺知前念。此雖名覺猶爲不覺。故約有心說。以是初行凡夫故。二約無心者。知初起時卽無初相。不待後念更滅。以正生一念之時畢竟不可得故。如五十校計經云。菩薩問佛言。罪生復滅。何以故。我了不見。佛問諸菩薩。汝曹心寧轉不。諸菩薩報佛言。我心轉生。設我心不轉生。亦不能與佛共語。佛問諸菩薩言。若心生時。寧還自覺心生不。諸菩薩言。我但識見因緣時。不覺初起生時。佛言。如汝所說。尙不能知心初生時。何能無罪。故知不察最初一念因成之假。寧免後念相續成事之過乎。以一切生死煩惱皆因不覺故。若智爲先導。咎何由生。又若了心外無法。則情想不生。不用加功。直入不思議地。如淸涼鈔云。經明十地法體心言路絕。釋不思議。謂言語道斷心行處滅。據法望情名不思議。以其法外本無情故。其義云何。情相之興原由妄想。妄想故便有相生。以依相故復起心想。隨名取實。卽是覺觀。依此覺觀便起言說。依言說已復起妄心想。取所說法。此卽言語。以之爲道。心以爲行。於是相想熾然不息。今契法實滅除妄想。相卽不生。相不生故立名心滅。名心滅故名卽不生。名不生故覺觀不起。覺不起故言說隨亡。言說亡故不復依言取於所說不取說故言語道斷心行處滅。心行滅故名不思議。以法出情心言不及故不思議。是知妄想心亡境界緣滅。如[2]炙病得穴永斷病原。可謂覺寶之良醫矣

問。諸法所生唯心所現者。若從心現卽自性癡。若執緣。生卽他性癡。若心緣和合而生卽共性癡。若非心非緣而生卽無因癡。如何通明免墮四執

答。若論四性實智。於自相門中俱不可說。若以四悉檀智。於共相門中亦可得說。如止觀問。心起必託緣。爲心具三千法爲緣具。爲共具。爲離具。若心具者。心起不用緣若緣具者。緣具不關心。若共具者。未共各無。共時安有。若離具者。旣離心離緣。那忽心具四句尙不可得。云何具三千法耶。答。地人云。一切解惑眞妄依持法性。法性持眞妄。眞妄依法性也。攝大乘論云。法性不爲惑所染。不爲眞所淨。故法性非依持。言依持者。阿賴耶

[1]六＝云〈元〉〈明〉　[2]炙＝灸〈明〉

是也。無沒無明盛持一切種子。若從地師則心具一切法。若從攝師則緣具一切法。此兩師各據一邊。若法性生一切法者。法性非心非緣。非心故而心。生一切法者。非緣故亦應緣生一切法。何得獨言法性是眞妄依持耶。若言法性非依持賴耶是依持。離法性外別有賴耶依持。則不關法性。若法性不離賴耶。賴耶依持卽是法性依持。何得獨言賴耶是依持。又違經。經言。非內非外亦非中間。亦不常自有。又違龍樹。龍樹云。諸法不自生。亦不從他生。不共不無因。更就譬檢。爲當依心故有夢。依眠故有夢。眠法合心故有夢。離心離眠故有夢。若依心有夢者。不眠應有夢。若依眠有夢者。死人如眠應有夢。若眠心兩合而有夢者。眠人那有不夢時。又眠心各有夢。合可有夢。各既無夢。合不應有。若離心離眠而有夢者。虛空離二。應常有夢。四句求夢尙不得。云何於眠夢見一切事。心喩法性。夢喩賴耶。云何偏據法性賴耶生一切法。當知四句求心不可得。求三千法亦不可得。既橫從四句生三千法不可得者。應從一念心滅生三千法耶。心滅尙不能生一法。云何能生三千法耶。若從心亦滅亦不滅生三千法者。亦滅亦不滅。其性相違。猶如水火二俱不立。云何能生三千法耶。若謂心非滅非不滅生三千法者。非滅非不滅。非能非所。云何能生三千法耶。亦縱亦橫求三千法亦不可得。非縱非橫求三千法亦不可得。言語道斷心行處滅。故名不可思議境。大涅槃經云。生生不可說。生不生不可說。不生生不可說。不生不生不可說。卽此義也。當知第一義中一法不可得。況三千法。世諦中。一心尙具無量法。況三千耶。如佛告德女。無明內有不。不也。外有不。不也。內外有不。不也。非內非外有不。不也。佛言。如是而有。大涅槃經云。有因緣故亦可得說。謂四悉檀因緣也。雖四句冥寂。慈悲憐愍。於無名相中假名相說。或作世界說心具一切法。聞者歡喜。如言三界無別法唯是一心造。卽其文也。或說緣生一切法。聞者歡喜。如言五欲令人墮惡道。善知識者是大因緣。所謂化導令得見佛。卽其文也。或言因緣共生一切法。聞者歡喜。如偈言。水銀和眞金。能塗諸色像。功德和法身。應現處處往。卽其文也。或言離生一切法。聞者歡喜。如言十二因緣非佛作。非天人脩羅作。性自爾。卽其文也。此四句卽世界悉檀說。心生三千一切法。云何爲人悉檀。如言佛法如海。唯信能入。信則道原功德母。一切善法由之生。汝但發三菩提心是則出家。禁戒具足。聞者生信。卽其文也。或說緣生一切法。如言若不値佛。當於無量劫墮地獄苦。以見佛故得無根信。如從伊蘭出生栴檀。聞者生信。卽其文也。或說合生一切法。如言心水澄清珠相自現。慈善根力見如此事。聞者生信。卽其文也。或說離生一切法。如言非內觀得是智慧。乃至非內外觀。得是智慧。若有住著。先尼梵志小信尙不可得。況捨邪入正。聞者生信。卽其文也。是爲爲人悉檀四句說心生三千一切法也。云何對治悉檀。說心治一切法。如言得一心者。萬邪滅矣。卽其文也。或說緣治一切惡。如說得聞無上大慧明。心定如地不可動。卽其文也。或說因緣和合治一切惡。如言一分從思生一分從師得。卽其文也。或說離治一切惡。我坐道場時不得一法。❶實空拳誑小兒。誘度於一切。卽其文也。是爲對治悉檀心破一切惡。云何第一義悉檀。心得見理。如言心開意解豁然得道。或說緣能見理。如言須臾聞之卽得究竟三菩提。或說因緣和合得道。駃馬見鞭影卽得正路。或說離能見理。如言無所得卽是得。已是得無所得。是名第一義四句見理。何況心生三千法耶。佛旨盡淨。不在因緣共離。卽世諦是第一義諦也。又四句俱皆可說。說因亦是。緣亦是。共亦是。離亦是。若爲盲人說乳若貝若粖若雪若鵠。盲聞諸說卽得解。乳卽世諦是第一義諦。當知終日說終日不說。終日不說。終日說。終日雙遮終日雙照。卽破卽立。卽立卽破。經論皆爾。天親龍樹內鑒冷然。外適時宜各權所據。而人師偏解學者。❷局執。遂興矢石各保一邊。大乖聖道也。若得此意俱不可說俱可說。若隨便宜者。應言無明法法性生一切法。如眠法法心則有一切夢事。心與緣合則三種世間三千相性皆從心起。一性雖少而不無。無明雖多而不有。何者指

❶〔實〕－(元)(明)　❷局＝苟(元)(明)

一爲多。多非多。指多爲一一非少。故名此心爲不思議境也。若解一心一切心。一切心一心。非一非一切。乃至遍歷一切皆是不可思議境。已上依台敎所說。今依華嚴無礙法界自性緣起說不思議境界者。如華嚴入法界品中。善財童子。於毘盧遮那莊嚴藏大樓閣前。五體投地。暫時斂念。思惟觀察。以深信解大願力故。入遍一切處智慧身平等門。普現其身。在於一切如來前。一切菩薩前。一切善知識前。一切如來塔廟前。一切如來形像前。一切諸佛諸菩薩住處前。一切法寶前。一切聲聞辟支佛及其塔廟前。一切聖衆福田前。一切父母尊者前。一切十方衆生前。皆如上說。尊重禮讚盡未來際無有休息。等虛空。無邊量故。等法界。無障礙故。等實際。遍一切故。等如來。無分別故。猶如影。隨智現故。猶如夢。從思起故。猶如像。示一切故。猶如響。緣所發故。無有生。遞興謝故。無有性。隨緣轉故。又決定知一切諸報皆從業起。一切諸果皆從因起。一切諸業皆從習起一切佛興皆從信起。一切化現諸供養事。皆悉從於決定解起。一切化佛從敬心起。一切佛法從善根起。一切化身從方便起。一切佛事從大願起。一切菩薩所修諸行從迴向起。一切法界廣大莊嚴從一切智境界而起。離於斷見。知迴向故。離於常見。知無生故。離無因見。知正因故離顚倒見。知如實理故離自在見。知不由他故離自他見。知從緣起故離邊執見。知法界無邊故離往來見。知如影像故離有無見。知不生滅故。離一切法見。知空無生故。知不自在故。知願力出生故。離一切相見入無相際故。知一切法如種生芽故。如印生文故。知質如像故。知聲如響故。知境如夢故。知業如幻故。了世心現故。了果因起故。了報業集故。了知一切諸功德法皆從菩薩善巧方便所流出故。善財童子。入如是智。端心潔念。於樓觀前。擧體投地慇懃頂禮。不思議善根。流注身心。淸涼悅❶澤。從地而起。一心瞻仰目不暫捨。合掌圍遶經無量匝。作是念言。此大樓閣是解空無相無願者之所住處。是於一切法無分別者之所住處。是了法界無差別者之所住處。是知一切衆生不可得者之所住處。是知一切法無生者之所住處。是不著一切世間者之所住處。是不著一切窟宅者之所住處。是不樂一切聚落者之所住處。是不依一切境界者之所住處。是離一切想者之所住處。是知一切法無自性者之所住處。是斷一切分別業者之所住處。是離一切想心意識者之所住處。是不入不出一切道者之所住處。是入一切甚深般若波羅蜜者之所住處。是能以方便住普門法界者之所住處。是息滅一切煩惱火者之所住處。是以增上慧除斷一切見愛慢者之所住處。是出生一切諸禪解脫三昧通明而遊戲者之所住處。是觀察一切菩薩三昧境界者之所住處。是安住一切如來所者之所住處。是以一劫入一切劫以一切劫入一劫而不壞其相者之所住處。是以一刹入一切刹。以一切刹入一刹。而不壞其相者之所住處。是以一法入一切法。以一切法入一法。而不壞其相者之所住處。是以一衆生入一切衆生。以一切衆生入一衆生。而不壞其相者之所住處。是以一佛入一切佛。以一切佛入一佛。而不壞其相者之所住處。是於一念中而知一切三世者之所住處。是於一念中往詣一切國土者之所住處。乃至爾時善財童子。恭敬右遶彌勒菩薩摩訶薩已。而白之言。唯願大聖。開樓閣門令我得入。時彌勒菩薩前詣樓閣。彈指出聲其門卽開。命善財入。善財心喜入已還閉。見其樓閣廣博無量同於虛空乃至自見其身。遍在一切諸樓閣中。具見種種不可思議自在境界。彌勒三生行菩薩行八相成道之事。爾時彌勒菩薩摩訶薩卽攝神力。入樓閣中彈指作聲。告善財言。善男子。起法性如是。此是菩薩知諸法智因緣聚集所現之相。如是自性如幻如夢如影如像悉不成就。乃至譬如幻師作諸幻事。無所從來。無所至去。雖無去來。以幻力故分明可見。彼莊嚴事亦復如是。無所從來。亦無所去。雖無來去。然以慣習不可思議幻智力故。及由往昔大願力故。如是顯現。釋曰。彈指出聲其門卽開者。創發明處豁見性時。名之爲開。入已還閉者。所悟如本非從新得。故云還閉。或云。慈氏菩薩彈指出聲其門卽開者。明聲是震動啓發之義。彈指者。去塵之義。塵亡執去法門自開。善財入已其門還閉者。以迷亡智現。名之爲開。智無內外中間。無出無

❶澤＝擇㊂

入。無迷無證。名爲還閉見其樓閣廣博無量同於虛空者。智境界也。如是自性如幻如夢如影如像悉不成就者。總上一切不思議無邊佛事境界。以眞如之性法爾隨緣。雖卽隨緣法爾歸性。以隨緣時似有顯現。如看幻法不有而有。猶觀夢境不見而見。若水中之影非出非入。似鏡裏之像不內不外。以無性隨緣故。理不成就。以隨緣無性故。事不成就。若理事不成。卽一切法俱不成。故云悉不成就。但如是如是顯現。如是如是證知。了了分明。還同宗鏡。光光涉入。影影相含。如十玄門重重無盡。十玄門者。一同時具足相應門。智儼師釋云。此約相應無前後說。此十玄門一一皆具十法同時具足。一敎義。二理事。三境智。四行位。五因果。六依正。七體用。八人法。九逆順。十感應。隨有一處卽具此十法。悉皆同時具足。今且據因果同時。若小乘說因果。卽轉因以成果。因滅始果成。若大乘因果亦得同時而不彰無盡。如似舍緣以成舍。因果同時成而不成餘物。以因有親疎故。所以成有盡也。若一乘宗明。因果同時者。擧疎緣以入親。是故如舍成時一切法界皆一時成也。若有一法不成。此舍亦不成。如似初步若到一切步皆到。若有一步非到者。一切步皆非到也。故經云。雖成等正覺不捨初發心。所以一成一切成。爲一際法門也。二因陀羅網境界門。此約譬說。如帝釋殿上珠網一一珠中互現一切影像。無盡一寶珠內千光萬色重重交映歷歷區分。況此一心法界中一切人法境智重重涉入。以眞如性畢竟無盡故。重重復重重。無盡復無盡也。論云。帝網有別者。唯智能知非眼所見。帝網者。此網乃是衆寶絲縷所共合成。其善住法堂。縱廣四十由旬。亦是衆寶所共合成。其網一一絲孔之中皆有明珠。其珠體瑩淨。寶網交羅互相映現。一一珠網之中。皆有珠網全身及四十由旬寶殿各各全身。於中互相顯現。如珠及網所有影現。其殿一一梁棟。一一緣柱。一一牆壁。一一栱枓。一一鏡像之中。皆有全身殿網珠影。重重互相映現。故云。如天帝網重重無盡。今此法門亦復如是。一一位中。一一法中。一一塵中。一一境像中。一一名字中。及以九世十世。一一互周法界。並以眞俗二智。互體交參周遍法界。如法界品中云。善財所參。始於文殊。末至彌勒普賢。五十❶三善知識。其中比丘比丘尼。優婆塞優婆夷。童男童女。仙人外道。婆羅門。長者居士。天神地神。夜神晝神。國王王妃諸大菩薩等。各各處大道場互爲主伴。同說舍那境界。若佛出世若不出世。此法界法爾常住無有變異。又如善財至彌勒佛所。初登一閣。入已見其閣中。廣博無量同於虛空。別有不可說樓閣布列其中。一一亦等虛空。一一閣中皆聞。彌勒菩薩轉一生菩薩所有法門。一一閣內境像之中。會三世事無有前後。彌勒是當來成佛。善財卽始發心。一念之間而能相會。此乃依於法界智乘成佛。非論前後。以古印今。以今通古。融合無二。又以一閣是總一智含其萬善。多閣爲別。體用重重自在無礙。此是善財。乘本不動智乘從凡入聖。至此樓閣中與三世佛會同無二。總別同異帝網之門。一切衆生有能發心乘者。亦復如是。未見普賢起等虛空廣大心。卽聞普賢名字。便見自身入普賢身。觀普賢一一毛孔中。皆有廣大刹土地水火風輪。咸在其中。於一念中。擧不可說不可說步。一步過不可說不可說佛刹。如是念念經過不可說劫。不能盡其一毛孔之邊際。反觀自身一一毛孔。普賢亦在其中。一一毛孔悉同虛空。不相障礙。斯乃法爾之門恒眞法界。行依理現。用稱體周。卽是善財常行。普賢行滿。如華嚴經十定品云。佛子。此菩薩摩訶薩有一蓮華。其華廣大盡十方際。以不可說葉不可說寶不可說香。而爲莊嚴。其不可說寶。復各示現種種衆寶。清淨妙好極善安住。其華常放衆色光明。普照十方一切世界無所障礙。眞金爲網。彌覆其上。寶鐸徐搖出微妙音。其音演暢一切智法。此大蓮華具足如來清淨莊嚴一切善根之所生起。吉祥爲表。神力所現。有十千阿僧祇清淨功德菩薩妙道之所成就。一切智心之所流出。十方佛影於中顯現。世間瞻仰猶如佛塔。衆生見者無不禮敬。從能了幻正法所生。一切世間不可爲喩。菩薩摩訶薩於此華上結❷加趺坐。其身大小與華相稱。一切諸佛神力所加。令❸善薩身一一毛孔各出百萬億那由他不可說佛刹微塵數光明。一一光明現百萬億那由他不可說佛刹微塵數摩尼寶。皆名普光明藏。

❶三＝二㊄㊅　❷加＝跏㊅　❸善＝菩㊄㊅

種種色相以爲莊嚴。無量功德之所成就。衆寶及華以爲羅網。彌覆其上。散百千億那由他殊勝妙香。無量色相種種莊嚴。復現不思議寶莊嚴蓋。以覆其上。一一摩尼寶悉現百萬億那由他不可說佛刹微塵數樓閣。一一樓閣現百萬億那由他不可說佛刹微塵數蓮華藏師子之座。一一師子座現百萬億那由他不可說佛刹微塵數光明。一一光明現百萬億那由他不可說佛刹微塵數色相。一一色相現百萬億那由他不可說佛刹微塵數光明輪。一一光明輪現百萬億那由他不可說佛刹微塵數毘盧遮那摩尼寶華。一一華現百萬億那由他不可說佛刹微塵數臺。一一臺現百萬億那由他不可說佛刹微塵數佛。一一佛現百萬億那由他不可說佛刹微塵數神變。一一神變淨百萬億那由他不可說佛刹微塵數衆生衆。一一衆生衆中現百萬億那由他不可說佛刹微塵數諸佛自在。一一自在雨百萬億那由他不可說佛刹微塵數佛法。一一佛法有百萬億那由他不可說佛刹微塵數修多羅。一一修多羅說百萬億那由他不可說佛刹微塵數法門。一一法門有百萬億那由他不可說佛刹微塵數金剛智所入法輪。差別言詞各別演說。一一法輪成熟百萬億那由他不可說佛刹微塵數衆生界。一一衆生界有百萬億那由他不可說佛刹微塵數衆生。於佛法中而得調伏。佛子。菩薩摩訶薩住此三昧。示現如是神通境界無量變化。悉知如幻而不染著。夫蓮華者。則表因果同時清淨無染。況自性清淨心能起普賢無盡之因門。圓滿舍那無作之果海。理事交徹舒卷同時。起盡隨緣而無染著。又十定品云。譬如有人爲鬼所持其身戰動不能自安。鬼不現身令他身然。菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是。自身入定他身起。他身入定自身起。佛子。譬如死屍以呪力故而能起行。隨所作事皆得成就。屍之與呪雖各差別。而能和合成就彼事。菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是。同境入定異境起。異境入定同境起。佛子。譬如比丘得心自在。或以一身作多身。或以多身作一身。非一身歿多身生。非多身歿一身生。菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是。一身入定多身起。多身入定一身起。佛子。譬如大地其味一種。所生苗稼種種味別。地雖無差別然味有殊異。菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是。無所分別。然有一種入定多種起多種入定一種起。乃至譬如妙光大梵天王所住之宮。名一切世間最勝清淨藏。此大宮中普見三千大千世界諸四天下。天宮龍宮。夜叉宮。乾闥婆宮。阿脩羅宮。迦樓羅宮。緊那羅宮。摩睺羅伽宮。人間住處及三惡道。須彌山等種種諸山。大海江河陂澤泉❶源。城邑聚落樹林衆寶。如是一切種種莊嚴。盡大輪圍所有邊際。乃至空中微細遊塵。莫不皆於梵宮顯現。如於明鏡見其面像。菩薩摩訶薩住此一切衆生差別身大三昧。知種種刹見種種佛。度種種衆。證種種法。成種種行。滿種種解。入種種三昧。起種種神通。得種種智慧。住種種刹那際。又入法界品云。爾時善財童子發是念已。卽詣喜目觀察衆生夜神所。見彼夜神在於如來衆會道場。坐蓮華藏師子之座。入大勢力普喜幢解脫。於其身上一一毛孔。出無量種變化身雲。隨其所應。以妙言音而爲說法。普攝無量一切衆生。皆令歡喜而得利益。乃至又出一切世界微塵數身雲。普詣一切衆生之前。念念中示普賢菩薩一切行願。念念中示清淨大願充滿法界。念念中示嚴淨一切世界海念念中示供養一切如來海。念念中示入一切法門海。念念中示入一切微塵數世界海。念念中示於一切刹盡未來劫清淨修行一切智道。念念中示入如來力。念念中示入一切三世方便海。念念中示往一切刹現種種神通變化。念念中示諸菩薩一切行願令一切衆生住一切智。如是所作恒無休息。所以漩洑頌云。時處帝網現重重。一切智通無罣礙。如上帝網之行無盡之宗。若以緣起相由門。則隱顯互與一多相入。若以法性融通門。則空有鎔融理事相卽。乃至一切自在神通之慧。出入妙定之門。皆不離無盡眞心致玆無礙。須歸宗鏡法爾照明。更以六相十玄該之。歷然可見。三祕密隱顯俱成門。此約緣說。是以如來於一念中八相成道。不出刹那際。以降生時。卽是成道時。卽是度人時。卽是入滅時。何以故。以一切法同時俱成故。一成一切成所以稱祕密。是故隱則一心無相。顯則萬法標形。性相同時。空有無礙。四微細相容安立門。此就相

❶源＝原㉛

說。微細有二。一所容微細以毛孔稱性能容諸刹。諸刹存相既不能遍。是以所容微細也。二能容微細。以一塵一毛卽能容故一切理事主伴一多染淨等。皆從一心中齊現。若諸門隱映互相顯發。重重復重重成其無盡者。卽是帝網門中攝。若諸門一時炳然齊現。猶如束箭齊頭顯現不相妨礙者。卽是此微細門中攝。如經明。一微塵中見不可說差別淨穢國土。又云。無盡佛國不出一塵。五十世隔法異成門。此約三世說。如是十世以緣起力故。相卽復相入。而不失三世前後短長之相。故云隔法。一切教義理事等十法。相卽復相入。而不失始終差別。故名異成。十世者。三世遞相卽入卽成九世。束爲一念。一念卽是平等世。合前九爲十世。如五指成拳不失五指。十世一念不壞短長。華嚴經頌云。無量無數劫解之卽一念。知念亦無念。如是見世間。無量諸國土。一念悉超越。經於無量劫。不動於本處。不可說諸劫。卽是須臾頃。莫見短與修。究竟刹那法。心住於世間。世間住於心。於此不妄起。二非二分別。又迴向品頌云。有數無數一切劫。菩薩了知卽一念。於此善入菩提行。常勤修習不退轉。六諸藏純雜具德門。此約諸行說。如似就一施門說者。則一切萬法。皆悉名施。則是純而此施門卽具諸度等萬行名雜。如是純雜不相妨礙。故名具德。以純雜義絲毫不濫。主伴互立能所相生具德圓融。資攝無礙七。一多相容不同門。此約理說。如是一多緣起。皆是法界中實德法性海印力用故得如然。非是方便緣修所成故。隨湛寂則論一義。隨智用則顯多門。非一非多。恒不失體。而多而一。豈礙隨緣。此大緣起陀羅尼法若無一卽一切不成。所言一者。非自性一。緣起成故。乃至十者。皆非自性十。由緣成故。是故一切緣起皆無自性。隨去一緣卽一切不成。是故一中卽具多者。方名緣起一耳。是以一中多。多中一。相容無礙。仍不相是。問。一多義門。爲一時圓具。爲前後不同耶。答。卽圓具。卽前後。逆順同體德用自在。問。所明來去卽入之義。其相如何。答。自位不動而恒去來。何以故。去來不動卽一物故。但爲生智顯理故說去來等義。問。爲由智耶。法如是耶。答。同時具足故。以一入多多入一。故名相容。卽體無前後而不失一多之相。故曰不同。又一與多互相生起。且一依多起。則一是所起而無力也。多是能起故有力也。以多有力能攝一。以一無力入於多。是故此一恒是多。多依一起。准上知之。是則此多恒在一中也。以俱有力及俱無力各不並故。無彼不相在也。以一有力一無力不相違故。有此恒相在也。緣起法界理數常爾。如大涅槃經云。爾時樹林其地狹小。以佛神力如針鋒處。皆有無量諸佛世尊及其眷屬等坐而食。所食之物亦無差別。八諸法相卽自在門。此約用說。若帝網門卽互映重現。若微細門卽一時齊現。若此相卽門。就三世間圓融無礙自在卽入而成無盡。如彌勒閣中現三世之事。如上自在法門卽是其法界緣起如理實德。非是變化對緣方便故說也。若是大乘宗所明者。卽言神力變化故大小得相入。或云菩薩力故入。又云不二故入。不同此一乘實教所說。問。若此宗明卽入不論神力。乃言自體常如此者。斯則渾無疆界。無終無始。何緣得辯因果教義等十法耶。答。只以隨智差別故。擧一爲主。餘皆爲伴。猶如帝網擧一孔爲首衆孔現中。一孔既爾。一切孔現亦如是。又如諸方菩薩皆來證誠。同其名號。一切十方證誠皆亦如是。所以成其無盡復無盡。而不失因果先後次第。而體無增減。故經云。一切衆生成佛。佛界不增。衆生界不減。九唯心迴轉善成門。此約心說。一切義門無盡等。諸理事並是如來藏性。清淨眞心之所建立。顯現無礙。若善若惡。若凡若聖。隨心所轉。世尊所說華嚴身。遍七處九會乃至十方法界虛空界一切塵中毛道。皆不離最初成道處。經云。雖復七處九會而不離寂滅道場。又云。不離菩提樹而昇忉利天。此則萬境萬緣。皆不出一眞心矣。如迴向品頌云。如是一切人中主。隨其所有諸境界。於一念中皆了悟。而亦不捨菩提行。又頌云。一切諸佛刹。佛子悉充遍。平等共一心。所作皆不空。無量無邊際。虛空與衆生。法界及涅槃。世間佛出興。佛智心境界。問。若一切染淨萬法皆由心成者。如人先見障外有物。別有人去物時。心猶謂有。爾時物實無。何名由心成耶。答。若隨虛妄心中。轉此障外物。亦隨心之有

無此亦心隨去物。不失物而轉矣。若論如來藏性眞實淨心說者。此物不動本處。體應十方。性常不轉。縱移到他方。而常不動本處也。又迷時境攝心。悟時心攝境。何者迷時但隨境轉。境正心正。境邪心邪。著邪正之緣。成善惡之業。若悟時知唯我心。心有境有。心空境空。不定空有之緣。豈成物我之別。則非空非有能有能空。一一皆自在轉也。所以淨名經云。天魔外道皆吾侍也。此猶約對治敎中。爲被物轉者。方便言轉。若直見心性之人。旣無所轉之物。亦無能轉之智。總上十玄門。皆於此唯心迴轉門成就。不出一心之義。以平等心是一義。差別心是多義。以一心卽一切心。是相卽義。是同時相應義。以一切心入一心。是相入義。以一心攝一切心。是隱義。以一切心資一心。是顯義。以不壞差別心而現平等心。是多中一義。以不隱平等心而現差別心。是一中多義。又微細心不礙廣大心。廣大心不礙微細心。是一多不同義。以一實心是純差別心是雜差別心卽一實心雜恒純一實心卽差別心。純恒雜。卽諸藏純雜義。以一心帶一切心還入一心。是帝網義。因心現境見境識心。是託事顯法義。長劫短劫延促時量。皆從積念而成一心所現。是十世義。因一心正義演難思法門。究竟指歸言亡慮絕。卽唯心迴轉義。自心旣爾。彼心亦然。涉入交羅重重無盡。十託事顯法生解門。此約智說。以智觀照則萬法如鏡。能生正解不起邪倒。如經最初擧金色世界。顯始起於實際之心。所見法界中一切幢一切蓋等事。皆顯無生智行。如善財所見樓觀園林皆入法界。如上十玄門自在無礙。皆是緣起相由。具有力無力有體無體。卽入相持似有顯現。此宗鏡是法界大緣起門。皆因卽入二義。得有諸門成就顯此一心無礙。以體用二法成其卽入二義。一據體。有空不空。皆同體故有相卽義。二約用。則有有力無力。互相交徹。有力持無力故有相入義。又以用收體。更無別體。故有相入。以體收用。❶更無別用。故唯相卽。以體用無二故常相卽入。又體卽是理。用卽是事。無分是理。分卽是事分與無分皆無障礙。各有四句。先理四句。一無分限。以遍一切處故。二非無分。以一法中無不具故。三具分無分。謂分無分一味故。以全體在一法而一切處恒滿故。如觀一塵中。見一切處法界。故四俱非。以自體絕待故。事四句者。一有分。以隨自事相有分劑故。二無分。以全體得理故。大品云。色前後際不可得。三具分無分二義無礙。是故具此二義方是事故。四俱非。以二義融故。以一切緣起不出理事。以事故非一。以理故非異。於無差之性。隨有差之相。則性隨相異。此是不異而異。於有分之事。隨無分之理。則事隨理一。此是不一而一。不一而一。方成其一。不異而異。方成其異。又理事諸法。由不異方得不一。何者若異卽妄有體。不依眞立不依眞故。卽不有妄。今有妄者。由不異故得成不一。以妄無自體故全依眞成。明妄成故與眞不一 如波依水。由不異水遂得成波。以成波故與濕不一。又不一方成不異。由有能依所依故。交徹不異。如有波故說波卽濕。由有濕故說水卽波。是故一異無性全體相收。不壞大小之形。而成卽入之勢。以理事各無性故。互相成立。以事無定體故。長非長相。短非短相。旣無長短卽不用壞。以卽相無相故。所以長劫卽短劫。短劫卽長劫。以無相卽相故。大塵入小塵。小塵入大塵。以卽故理同。以入故事異。以理卽事故。非異卽是非一。以事卽理故。非一卽是非異。由非一卽非異故。❷令此事法不離一處而全遍十方。由非異卽非一故。全遍十方而不動一位。一無性理自在義成。微細相容無礙安立。如上理事融通非一非異非有非無。不墮邊邪方能悟入。如理無分限總曰無邊。事有分限故名有邊。若依理成事。理性全隱。則無邊卽邊。若會事歸理。事相全盡。則邊卽無邊。今則不爾。不失理而事現。云無邊之邊。不壞事而理顯。云邊之無邊。若定言一異非一非異非非一非非異等。盡同戲論。不契眞如。故三無性論。復次無戲論故。名爲眞實。無戲論者。於相等離一異虛妄故。乃至若眞如與相等異。卽有三過失。一者此眞如則非相等實體。二者修觀行則不依相等爲方便。得通達眞如。三者覺眞如已。則應未達相等諸法。不相關故也。若眞如與相等是一。亦有三過。一者眞如旣無差別相等。亦應無差別。二者若見相等卽見眞如。三者若見眞如不能淸淨。如見相等則無有聖人。無得解脫。無

❶更=入(元)(明)　❷令=今(元)

有涅槃世出世異。是故由離一異等無戲論。故無變異。無變異故。即是眞實性也。是知非一非異非有非空。此宗鏡奧旨自在圓融。謂欲一則一。欲異則異。欲存即存。欲泯便泯。異不礙一。泯不礙存。方爲自在。常一常異。常存常泯。名爲圓融。又如弄珠鈴之者。其珠不住空中。不落地上。不在手裏。既不在三處。亦不住一處。不住空中。即喩不住空觀。不落地上。即喩不住假觀。不在手裏。即喩不住中觀。既不住三亦不成一。則非一非三而三而一。斯爲妙矣。若未偶斯旨。所有見聞皆墮斷常不成玄妙。若入宗鏡無往不眞。昔所不知而今得知。昔所不見如今得見。如大涅槃經云。於一心中則具足現五趣身。所以者何。以得如來大涅槃經。之勢力故。是則名爲昔所不得而今得之。乃至於一念中遍知六趣衆生之心。是名菩薩昔所不知而今得知

宗鏡錄卷第三十八

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第三十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫覺王明勅大敎指歸。末法比丘須於四念處修道。其旨如何　答。此出大般涅槃經最後垂示。總前敎迹同此指歸。以四念處即是宗鏡所明一切衆生身受心法。如經云。佛告阿難　如汝所問佛涅槃後依何住者。阿難。依四念處嚴心而住。觀身性相同於虛空。名身念處。觀受不在內外不住中間。名受念處。觀心但有名字。名字性離。名心念處。觀法不得善法不得不善法。名法念處。阿難。一切行者應當依此四念處住。又云。譬如國王安住己界身心安樂。若在他界則得衆苦。一切衆生亦復如是。若能自住於己境界則得安樂。若至他界則遇惡魔受諸苦惱。自境界者。謂四念處。他境界者。謂五欲也。華手經云。佛告跋陀婆羅。於爾時世一切善人應作是念。我等當自依四念處。四念處者。於聖法中。一切諸法。皆名念處。何以故。一切諸法常住自性無能壞故。一切諸法皆名念處者。故知即法是心即心是法皆同一性。豈能壞乎。若有二法則能相壞。大寶積經偈云。得無動處者。常住於無處。無動處者。則自心境界。此境界即無處所。如金剛三昧經云。心無邊際不見處所。論釋云。心無邊際者。歸一心原。心體周遍。遍十方故無邊　周三世故無際。雖遍十方而無此彼之處。故言不見處所。大法炬陀羅尼經云。夫念處者。云何念義。當知是念無有違諍。隨順如法趣向平等。遠離邪念無有移轉。及諸別異。唯是一心入不動定。若能如是。名爲念義。如天台智者廣述眞詮。大小乘弘敎觀雙辯。末後唯說觀心論章。意亦如是。亦如祖師馬鳴菩薩廣釋經造論。末後唯製一卷略論。名大乘起信論云。有摩訶衍能起大乘信根。立心眞如心生滅二門。總論一心。別開體用。若了此一心大旨。即是起一切衆生大乘信根。若未信者。設經無量億劫廣大修行。不入祖佛正宗。皆是假名菩薩。以此一論之要義。總攝諸部之廣文。以源攝流。有何不盡。亦是諸聖製作大意。亦是宗鏡本懷。乃諸佛所知。群賢所證。衆德所備。萬行所弘。妙義所詮。究竟所趣。此四念處破八顚倒。一不淨中作淨想。二苦中作樂想。三無常中作常想。四無我中作我想。此是外道凡夫四倒。又一淨中作不淨想。二樂中作苦想。三常中作無常想。四我中作無我想。此是二乘四倒。共成八倒。是以修四念處觀破八顚倒。於中而般涅槃。是十方諸佛出世本懷。究竟指歸祕密藏中。最後放捨身命之處。正當宗鏡大旨一心法門。輔行記云。四念處觀者。一一念處。皆悉先明空假破倒。次以中道結成祕藏。自他俱滿義兼大小。言俱破者。既以中道顯祕密藏。故四念處咸皆破倒。何者。以即空故破常倒。義兼於小。以即假故破無常倒。義兼於大。中道爲正。故曰義兼大小。以即中故。雙照大小雙非大小。即是雙照雙破八倒。三諦相即。兼無前後。破無次第。即破即立。即照即遮。四榮四枯者。大涅槃經云。東方雙者喩常無常。南方雙者喩樂無樂。西方雙者喩我無我。北方雙者喩淨不淨。四方各雙。故名雙樹。方面皆悉一枯一榮。榮喩於常等。枯喩無常等。如來於中北首而臥入般涅槃。表非枯非榮。榮即表假。枯即表空。即是於其空假中間而

入祕藏。後分經云。東方一雙在於佛後。西方一雙在於佛前。南方一雙在於佛足。北方一雙在於佛首。入涅槃已東西二雙合爲一樹。南北二雙亦合爲一。二合皆悉垂覆如來。其樹慘然皆悉變白。常無常等二卽不二。常樂我淨遍覆法界故。二合垂覆如來。卽是如來契於祕藏。亦是念處無非寂滅。白者卽是衆色之本。常等稱本。故名爲變白。言北首者。增一阿含云。表於佛法久住北天。長阿含第四云。佛告阿難。安我頭南首面向北。則使佛法久住不滅。況涅槃終極不表祕藏耶。然一代教門凡諸所表。文義顯著莫過雙樹。以四念處能爲大小觀行初門。是故爾也。殷勤遺囑。意在於斯。又但凡夫謂身爲淨。言受是樂。執心是常。計法爲我。由斯四倒而起貪愛無明。而有諸行乃至老死。苦集浩然。八萬四千煩惱火。燒於五陰舍宅。故法華經云。四面俱時欻然火起。卽喻四倒。若小乘觀人。卽觀身不淨破於淨倒。觀受是苦破於樂倒。觀心無常破於常倒。觀法無我破於我倒。是則由前迷心顚倒謂身是常樂我淨故。起貪愛諸煩惱。今既觀知身是不淨乃至苦無常無我。則不起貪愛無明。行識乃至老死滅。則生死河傾涅槃海滿。卽是競共推排爭出火宅。到無畏處。爲是因緣。勸爲小行之人。令依念處修道也。大乘四念處者。觀生死五陰之身非枯非榮。卽大寂定。涅槃經云。色解脫涅槃。乃至識解脫涅槃。若修此念處觀。卽是觀一切六道衆生。卽是常樂我淨大涅槃。具足佛之知見。如常不輕圓信成就。經云。施城中最下乞人。與難勝如來等。是則豈可分別是田非田可施不可施耶。故念處觀卽平等種子。若不修則見生死涅槃有異。凡聖有殊。聖是敬田。卽崇仰而施。凡是悲田。則厭賤而不捨。若入一心平等法界念處法門。則無分別。夫四念處者。念卽觀慧之心。處卽智照之境。能所冥合唯是一心。今依天台四念處觀。略明四教四念處。四句分別者。若非苦非樂。結成生滅苦樂。乃至非我非無我。結成無我。是三藏意。若非苦非樂。結成無苦無樂之苦樂。屬通教攝。淨名經云。五受陰通達空無所起。是苦義。結受念處觀。如大品不淨觀。卽是摩訶衍皆不可得故。以是不淨心觀色。自念我身未脫是法。未免三界生。猶應受百千生死。故言未脫。引廣乘品成身念處觀諸法不生不滅。是無常義。結成心念處觀。於我無我而不二。是無我義。結成法念處觀。是通教意。若作非常非無常結成常。非垢非淨結成淨。非苦非樂結成樂。非我無我結成我。卽我別教常樂我淨斷惑歷別❶來證也。若作非垢非淨雙照垢淨。非苦非樂雙照苦樂。非常非無常雙照常無常。非我非無我雙照我無我。結成圓教圓心修習不斷煩惱而入涅槃。又前三教藏通別等非今所用。是以略引。今重廣引圓四念處文助成後信。四念處觀云。四念處者。念是觀慧。大論云。念想智。皆一法異名。初錄心名念。次習行名想。後成辦名智。處者境也。皆不離薩婆若。能觀之智照而常寂。名之爲念。所觀之境寂而常照。名之爲處。境寂智亦寂。智照境亦照。一相無相。無相一相。卽是實相。實相卽是一實諦。亦名虛空佛性。亦名大般涅槃。如是境智無二無異。如如之境。卽如如之智。智卽是境。說智及智處。皆名爲般若。亦例云。說處及處智。皆名爲所諦。是非境之境而言爲境。非智之智而名爲智。亦名心寂三昧。亦名色寂三昧。亦是明心三昧。亦是明色三昧。請觀音經云。身出大智光。如燒紫金山。大涅槃經云。光明者卽是智慧。金光明經云。不可思議智境。不可思議智照。此諸經皆明念只是處處只是念。色心不二。二而不二。爲化衆生假名二說耳。此之觀慧只觀衆生一念無明心。此心卽是法性。爲因緣所生卽空卽假卽中。一心三心。三心一心。此觀亦名一切種智。此境亦名一圓諦。一諦三諦。三諦一諦。諸佛爲此一大事因緣出現於世。欲令衆生佛知見開。諸佛出世事足。大涅槃經云。王道夷坦。無量義經云。行大直道無留難故。法華經云。具足道雖言三智其實一心。爲向人說令易解故而說爲三。若教道爲言。所斷煩惱如翻大地河海俱覆。似崩大樹根枝悉倒。用此智斷惑亦復如是。通別塵沙無明一時清淨。無量功德諸波羅蜜萬行法門具足無減。佛法祕藏悉現在前。大品經云。諸法雖空。一心具足萬行。大涅槃經云。發心畢竟二不別。法華經云。本末究竟等故名妙覺平等道。

❶來二求

當知此慧卽法界心靈之原。三世諸佛無上法母。以法常故諸佛亦常。樂我淨等亦復如是。亦名寶所。亦名祕藏。佛及一切之所同歸。前三藏隘路不得並行。通教共稟共行共入。入不能深。別教紆迴歷別遙遠。卽不能達。今此念處。曠若虛空。際於無際。猶如直繩直入西海。故名圓教四念處耳。張衡曰。翔鵾仰而不逮。況青鳥與黃雀。當知前三念處所不能及。唯圓念處孤飛獨運。陵摩絳霄。無上無等無等等。豎無高蓋。故言無上。橫無儔例。故言無等等。等於十方三世諸佛。言無等等也。欲重說此義。更引天親唯識論。唯是一識。復有分別識無分別識。分別識者。是識識。無分別者。似塵識。一切法界所有瓶衣車乘等。皆是無分別識。龍樹云。四念處卽摩訶衍。摩訶衍卽四念處。一切法趣身念處。卽是一性。色得有分別色無分別色。分別色者。如言光明。卽是智慧是也。無分別色。卽是法界四大所成色。皆是無分別等。是色心不二彼既得作兩識之名。此亦作兩色之說。若色心相對。離色無心。離心無色。若不得作此分別色無分別色。云何得作分別識無分別識耶。若圓說者。亦得唯色唯聲唯香唯味唯觸唯識。若合論一一法皆具足法界。諸法等故。般若等。內照既等外化亦等。卽是四隨逐物情有難易。大智度論云。一切法併空。何須更用十喻。答空有二種。一難解空。二易解空。十喻是易解空。今以易解空喻難解空。唯識意亦如是。但約唯識。具一切法門。而衆生有二種。一多著外色。二少著內識。如上界多著內識。下二界著外色多。著內識少如學問人多得外解。若約唯識論者。破外向內。令觀明白。法界法皆是一識。識空十法界空。識假十法界假。識中十法界亦中。專以內心破一切法。若外觀十法界卽見內心。當知若色若識皆是唯識。若識若色皆是唯色。今雖說色心兩名。其實只一念無明法性。十界卽是不可思議。一心具一切。因緣所生法一句。名爲一念無明法性心。若廣說四句成一偈。卽因緣所生心。卽空卽假卽中。故般若經云。受持一四句偈。與十方虛空等。法華經云。聞一偈亦與菩提記。一句亦然。三句亦如是。今只觀此一心卽不可思議。十界恒現前入心地法門。故能不起寂場現身八會。只是一句。一句中有無量。無量中只一句。是爲不思議故。如心諸佛爾。如佛衆生然。心佛與衆生。是三無差別。諸佛解脫當於衆生心中求。衆生心亦於諸佛解脫中求。始是般若究竟等。未了者。一切法正一切法邪。不以心分別。卽一切法正。若以心分別一切法邪。心起想卽癡。無想卽泥洹。此不思議非青黃赤白方圓長短。無名無相究竟寂滅。唯當心知。口不能說。若有因緣。善方便。用四悉檀亦可得說。爲衆生無量劫自性心不爲煩惱所染而染。難可了知。迷妄名染。染卽覆心不見淨性。所以久處生死不能返本還原。原實難解。二乘尙不聞其名。何況凡夫。今佛爲作習因。如大通佛所繫珠。至釋迦時方成果實。令此種子漸漸積習後遇聲光發此種子。轉凡入聖漸積功德。具足大悲心。皆已成佛道。若不爾者。無明覆法性。出十法界五陰。重迷積沓。若能超悟起二乘五陰乃至佛陰。華嚴經頌云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中。無不由心造。諸陰只心作耳。觀無明心畢竟無所有。而能出十界諸陰。此卽不思議。如法華經云。一念夢心行因得果。在一念眠中。無明心與法界性合起無量煩惱。尋此煩惱。卽得法性。問。別圓俱作此譬。云何有異。答。別則隔歷。圓則一念具。如芥子含須彌山。故名不思議。一微塵中有大千經卷。智人開塵出經。是一念無明心。有煩惱法。有智慧法。煩惱是惡塵善塵無記塵。開出法身般若解脫。法華經云。如是性相等一界十界百千法界究竟皆等。今觀此無明心從何而生。爲從無明。爲從法性。爲共爲離。若自若他四皆叵得。名空解脫門。只觀心性。爲有爲無爲共爲離。若常若斷四倒不可得。名無相解脫門。只此心性爲眞爲緣。爲共爲離。非四句所作。名無作解脫門。無生而說生。是十法界性相也。無明性卽是實性。亦言無明卽是明。明亦不可得。是爲入不二法門。但衆生迷倒。不見心之無心。明成無明爾。又大涅槃經云。其後不久王復得病。醫占王病定應服乳。王者八倒衆生也。其後病者。初倒伏。後倒起。故言不久也。定服乳者。應授四槃之術也。正是今之念處意耳。又譬有人以毒塗鼓衆中打之。近者死遠者未死。

後打毒鼓。近遠俱死。初塗四枯。止枯分段。故言未死。今塗四榮。無明根斷。故近遠俱死。亦是今四念處意也。又云。如鳥出籠纔得離網。今二鳥俱飛高翔遠逝。去住自在。正是今四念處意也。又云。初枯生死。不能照明佛法。不能開悟衆生。於佛法無功夫。於衆生無利益。故言枯雙樹。今圓顯佛法大益衆生。夫有心者。皆當作佛。八千聲聞得見佛性。如秋收冬藏成大果實。故言四榮莊嚴雙樹。大涅槃經云。不令噉酒糟麥䴬。不與特牛同共一群。不在高原亦不下濕。下濕者。凡邪四倒也。高原者。偏曲四倒也。酒糟是愚癡。麥䴬是瞋恚。特牛是貪欲。選擇中原安處其子。法華經云。正直捨方便。但說無上道。又諸佛法久後要當說眞實。眞實者。非生死非涅槃。無邪無偏無僻無倒。咄哉丈夫。示昔繫珠。咄哉去來。寶處在近。是故從本垂迹與法身眷屬。隱實❶揚權。藏高設下。共化衆生開示正道。內祕外現開顯令得入妙。正是此四念處也。所言四者。不可思議數也。一卽無量。無量卽一。一一皆是法界。三諦具足攝一切法。出法界外更無有法。法界無法界。具足法界。雖無法具足諸法。是不思議數也。華嚴中云。一微塵具一切塵及一切法。於一念具一切念及一切法。塵卽是色。念卽是心。色心卽念處之異名耳。大品經云。四念處卽摩訶衍。摩訶衍卽四念處者。於一念處與三念處無二無別。一切法趣四念處。是趣不過。念處尙不可得。云何當有趣不趣。此亦不思議意同也。普賢觀經云。觀心無心。法不住法。名大懺悔。觀心既然。觀色亦爾。大涅槃經云。佛性者。亦一非一非非一。亦一者。一切衆生悉一乘故。非一者。說三乘故。非一非非一者。數非數不決定。是故當知。於四數不可決定。卽不思議之四也。乃至若不依宗鏡中四念處行道。設有智解修行皆成外道。所以云。若無念慧。一切行法。皆非佛法。非行道人。皆空剃頭如放牧者。空著染衣如木頭幡。雖執鉢錫如病人乞具。雖讀誦經書。如盲人誦賦。雖復禮拜。如碓上下。雖復興造媒衒客作。種樹貨易沈淪生死。蠶繭自纏無解脫期。捨身命財但得名施。非波羅蜜。雖復持戒不免鷄狗。雖復精進。精進無秀媚。雖復坐禪如彼株杌。雖復知解狂顚智慧。常在此岸不到彼岸。不降愛見不破取相。不得入道品。非賢聖位。不成四枯樹。非波羅蜜。何以故。無念慧故。以念慧能破邪顯正。大涅槃經云。舊醫乳藥其實是毒。如蟲食木偶成字耳。是蟲不知是字非字。更有新醫。從遠方來曉八種術。謂四枯四榮。以新四枯破其舊乳。法華經云。大火從四面而起。卽斯意也。是以八種異術。破八倒之迷途。一心妙門入一乘之種智　問。此平等法性一乘妙心。一切衆生聲聞緣覺菩薩諸佛悉皆共稟。云何於異生界等此一靈性念念處輪迴。於聲聞乘同共一法中。而不得此事　答。如黃石中金以福德爐火因緣成就。若大福人得金。中福人得銀。下福人得銅。此亦如是。凡夫人唯得煩惱無明。聲聞人但證無常生滅。唯佛菩薩究竟常樂涅槃。如大集經云。如然燈器。金則黃光。銅則赤光。其色雖異燈無差別。法界亦爾。諸佛然之。智光無邊。聲聞然之。智光有邊。而法界性實無差別。且心之一法微妙幽玄。見有淺深。智分優劣。須憑廣學以至法原。法華經云。其不習學者。不能曉了此。外書云。玉不琢不成器。人不學不知道。但堅志節常聞未聞。熏修而觀力轉深。磨鍊而行門益淨。常起難遭之想。道業恒新。長懷慶幸之心。終無退轉。所以華嚴經云。菩薩日夜唯願聞法喜法樂法依法隨法解法順法到法住法行法。菩薩如是勤求佛法。所有珍財皆無悋惜。不見有物難得可重。但於能說佛法之人生難遭想。是故菩薩於內外財。爲求佛法悉能捨施。無有恭敬而不能行。無有憍慢而不能捨。無有承事而不能作。無有勤苦而不能受。若聞一句未曾聞法。生大歡喜。勝得三千大千世界滿中珍寶。若聞一偈未聞正法。生大歡喜。勝得轉輪王位。若得一偈未曾聞法。能淨菩薩行。勝得帝釋梵王位住無量百千劫。若有人言。我有一句佛所說法。能淨菩薩行。汝今若能入大火坑受極大苦。當以相與。菩薩爾時作如是念。我以一句佛所說法淨菩薩行故。假使三千大千世界大火滿中。尙欲從於梵天之上投身而下。親自受取。況小火坑而不能入。然我今者爲求佛法。應受一切地獄衆苦。何況人中諸小苦惱。菩薩如是發勤精進求於佛法。如其所聞觀察修行。此菩

❶颺＝揚（宋）（明）

薩得聞法已。攝心安住於空閑處。作是思惟。如說修行乃得佛法。非但口言而可清淨。又普賢行願品頌云。智海廣難量。不測反增謗。牛飲水成乳。蛇飲水成毒。智學成菩提。愚學爲生死。如是不了知。斯由少學過。大涅槃經偈云。或有服甘露傷命而早夭。或有服甘露壽命得長存。或有服毒生有緣服毒死。無礙智甘露。所謂大乘典。如是大乘典。亦名雜毒藥。如酥醍醐等。及以諸石蜜。服消則爲藥。不消則爲毒。方等亦如是。智者爲甘露。愚不知佛性。服之則成毒。又如木中火性乳中酪性緣若未具有亦同無。衆生佛性亦復如是。不學不知非不成佛。如金剛三昧經云。地藏菩薩言。尊者。知有非實。如陽焰水。知實非無。如火性生。如是觀者。是人智耶。論釋曰。如經云。若說法有一如焰水迷倒。若見於法無。如盲無日倒。故知實非無。非無之義如火性生。謂如木中有火性。分析求之不得火相。而實不無。木中火性。鑽而求之。火必現故。一心亦爾。分析諸相不得心性。而實不無諸法中心。修道求之。一心顯故。是以含識界中從無始來。內爲五陰所纏。外爲六塵所梏。觸途現境。寓目生情。如獼猴而五處俱黏。類蚨蛛而諸塵謚泊。所以見不超於色界。聽不出於聲塵。若投網之魚。猶處籠之鳥。進退俱阻。如羝羊之觸。籓驚懼齊臨。似乳燕之巢幕。若能知塵是識。了物唯心。不爲延促之所拘。豈令大小之所轉。卽能隨緣應跡赴感徇機。不動道場分身法界。常在此而恒在彼。不居方而不離方。入此宗門廣大如是。會差別之跡。徹平等之原。如金剛山純現金光。似師子王師子圍遶。猶摩❶梨山內盡出栴檀。若瞻蔔林中唯聞香氣。比須彌南面靡現雜形。如金沙大河無復迴曲。同金剛之斧力。欲擬皆空。等無翳之日光。所臨俱朗。如入法界品中逝多林中所現境界頌云。汝應觀此逝多林。以佛威神廣無際。一切莊嚴皆示現。十方法界悉充滿。十方一切諸國土。無邊品類大莊嚴。於其座等境界中。色像分明皆顯現。又如慈行童女毘盧遮那藏殿內。一一壁中。一一柱中。一一鏡中。一一相中。一一形中。一一摩尼寶中。一一莊嚴具中。一一金鈴中。一一寶樹中。一一寶形像中。一一寶瓔珞中。悉見法界一切如來。從初發心修菩薩行。成滿大願具足功德。成等正覺轉妙法輪。乃至示現入於涅槃。如是影像靡不皆現。如淨水中普見虛空日月星宿所有衆像。又如法寶髻長者宅中得菩薩無量福德寶藏解脫門。其宅廣博十層八門。善財入已次第觀察。見最下層施諸飲食。見第二層施諸寶衣。見第三層布施一切寶莊嚴具。乃至見第十層。一切如來充滿其中。從初發心修菩薩行。超出生死成滿大願。及神通力。淨佛國土。道場衆會。轉正法輪。調伏衆生。如是一切悉使明見。釋曰。逝多林之無際。遮那藏之顯現。寶髻宅之廣博。皆是不思議之心。融攝無礙。十層則十波羅蜜。八門則八正道分。乃至一切莊嚴具中示現佛事。盡是一心法門。體用周遍重重顯道。一一提宗。以昧之者。不悟不明。以執之者。爲緣爲對。如盲不見。非無五色之紋。似聾不聞。豈絕五音之響。又如若逝多林裏聲聞不知。恒河水中餓鬼不見。皆是自業所障。非法隱藏。今勸未省之人。親聽直入。猶谷中聞響終無異音。似鏡裏見形。更非他質分明可驗。自絕思量現證無疑。復誰前後。可謂聖遠乎哉。體之卽神。道遠乎哉。觸事而眞矣

問。既以眞心爲宗爲本。如何辯其功能湛然常住盡未來際

答。此心法妙故。如神不可測。無依無住。非古非今。只是有而不可見聞。非是一向空寂。蘊無盡之妙用。不斷不常。具莫測之靈通。非隱非顯。古德云。因雖涅槃永寂而智體不無。不爾將何窮未來際。故知此之心神。凡聖之本。盡未來際無有斷絕。諸佛常正念此法。祖師唯的指此宗。斯乃無相之眞。眞何有盡。無爲之道。道何有窮。如幽谷之風相續而微聲不斷。若洪鍾之響隨扣而淸韻常生。寶藏論云。唯道無根。靈照常存。唯道無體。微妙恒眞。唯道無事。古今同貴。唯道無心萬物圓備。釋曰。夫有根則有住。住卽入於闇室。如穿❷針不見天拾*針不見地。無根則無住。如日月光明照見種種色。乃靈照常存矣。夫有體則差別質礙。無體則一性常通。乃微妙恒眞矣。夫有事則爲相所局。無事則心地坦然。乃古今同貴矣。夫有心則分別各取。無心則逆順同歸。乃萬物圓備矣。既達此常住宗體。自然盡未來際。不休息佛業。卽是佛❸後普賢。純是利他。無

❶梨＝利(明) ❷針＝鍼(明)* ❸後＝德(元)(明)

始無終無盡之行。所以寶性論。有自然不休息佛業偈云。佛體如鏡像。如彼瑠璃地。⑪人非不有聲。如天妙法鼓。非不作法事。如彼大雲雨。非不作利益。而地非不生。種種諸種子。如梵天不動。而非不純淑。如彼大日輪。非不破諸暗。如彼如意寶。而非不希有。猶如彼聲響。非不因緣成。猶如彼虛空。非不爲一切衆生作依止。猶如彼大地。而非不住持。一切種種物。以依彼大地。荷負諸世間。種種諸物故。依諸佛菩提。出世間妙法。成就諸白業。諸禪四無量。及以四空定。諸如來自然。常住諸世間。有如是諸業。一切非前後。作如是妙業。無生義云。若無有妙神一向空寂者。則不應有佛出世說法度人。故知本地有妙神不空不斷。乃至師子吼言。佛性者。名第一義空。第一義空。名爲智慧。智慧卽是妙神。故云因滅。是色獲得常住解脫之色。故知如中含有妙色五陰常住不動。神不滅篇云。夫神者何耶。精極而爲靈者也。精極則非封像之所圖。故聖人以妙物而爲言。雖有上智。猶不能定。其體狀窮其幽致。神也者。圓應無主。妙盡無名。感物而動。假數而行。感物而非物。故物化而不滅。假數而非數。故數盡而不窮。有情則可以物感。有識則可以數求。數有精麁故其性各異。智有明昧故其照不同。推此而論。則知化以情感神以化傳。情爲化之母。神爲情之根。情有會物之道。神有冥移之功。但悟徹者。反本。惑理者。逐物耳。乃至或聚散於一化。不思神道有妙物之靈。而謂精麁同盡。不亦悲乎。如火之傳於薪。猶神之傳於形。深惑者見形朽於一生。便以爲神情俱喪。猶覩火窮於一木。謂終斯都盡耳。故知緣謝形枯眞靈不墜。如薪盡火滅火性常然。此緣雖滅於今生。彼緣復興於異世。故般若吟云。百骸雖潰散。一物鎭長靈。可謂眞心湛然常住矣。如華嚴經云。知一切幻心所緣法無量故。佛子。如如意珠隨有所求一切皆得求者無盡意皆滿足。而珠勢力終不匱止。菩薩摩訶薩亦復如是。入此三昧。知心如幻出生一切諸法境界周遍無盡不匱不息。何以故。菩薩摩訶薩成就普賢無礙行智。觀察無量廣大幻境。猶如影像無增減故。佛子。譬如凡夫各別生心。已生現生及以當生。無有邊際。無斷無盡。其心流轉相續不絕。不可思議。菩薩摩訶薩亦復如是。入此普幻門三昧。無有邊際。不可測量。何以故。了達普賢菩薩普幻門無量法故。佛子譬如難陀摩那斯龍王及餘大龍降雨之時。滴如車軸。無有邊際。雖如是雨雲終不盡。此是諸龍無作境界。又云。於一念中。盡知一切心非心地境界之藏。於非心處示生於心。遠離語言安住知慧。同諸菩薩所行之行。以自在力示成佛道。盡未來際常無休息。一切世間衆生劫數。妄想言說之所建立。神通願力悉能示現。釋曰。盡知一切心非心地境界之藏者。識行於境。名之曰心。智行於境。名曰非心。故楞伽經云。得相者識。不得相者智。故知菩薩隨順妄緣不捨世法。於方便中悉能示現。隨增減劫任長短緣。乘大願風相續不斷。供佛利生無有休息。如華嚴論云。十一地等覺位菩薩。以大慈悲心。行赴俗濟生之門。表自出世道滿。無更求解脫離染離淨之心。但以乘法性船。張大慈悲帆。以大智爲船師。順本願風。吹諸波羅蜜網。常遊生死海。漉一切衆生有著之魚。安置無依普光明之智岸。常生一切幻。住萬行功德法界無礙寶堂。如下慈氏所居樓閣是

宗鏡錄卷第三十九

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫眞心無相。云何知有不空常住湛然之體。答。以事驗知。因用可辯。事能顯理。用能彰體。如見波生知有水體。十八空論云。不捨離空菩薩修學此定。止爲功德善根無盡。何以故。一切諸佛於無餘涅槃中。亦不捨功德善根門。有流果報已盡。功德善根本爲化物故。恒有此用。如來雖入涅槃。猶隨衆生機緣現應化兩身。導利含識。卽是更起心義。故衆生不盡。應化之用亦不盡。故言雖入無餘而不捨功德善根也。若二乘入滅無更起心。以慈悲薄少不化衆生。若佛入無餘而更起心者。以諸佛菩薩三身利物無窮故。如來法身卽是一切無流法之依處。故言不捨離功德

也。所以得知涅槃之中猶有法身者。以用證體。既覩應化之用不盡。故知此身之體常自湛然永無遷壞。如毘婆沙師說無涅槃。無有自相而可言無。何以故。爲能顯事用故。若不依涅槃不成智慧。智慧不成則煩惱不滅。涅槃既能生道。道能滅惑。卽是涅槃家事。既見有事。則知應有體。故不得言無也　問。有何勝義廣集一心正宗。於末學進修。得疾入道不　答。若以宗鏡示人。直至道場疾證菩提。更無迂曲法華經偈云。演暢實相義。開闡一乘法。廣導諸衆生。令速成菩提。如有頌云。行自境界中。獲得所應得。行他境界中。如魚墮陸地。是以若行自境內。如同己物。取復何難。若行他境中。卽不自在。如王失國。似鳥離空。足可知之。此是千聖入道之門。諸佛❶證眞之路。若有入者。一入全眞。博地凡夫位齊諸佛。法華經云。乘此寶乘直至道場。可謂頓入頓超諸乘匪。及以三乘之人不知諸塵唯是識。故執心外實有境界。凡夫二乘雖有發心趣向解脫　而猶計有生死可厭涅槃可欣。不了唯心道理。若知一切法唯是識量。捨彼事識外計分別。既了唯心。趣理速疾異前漸悟。故論云。速趣涅槃。又凡夫二乘不覺賴耶。但依分別事識資持力故。而發心修行。以不達本故。向大菩提疎而且遠。故云漸也。菩薩既了賴耶本識。則依此識資持力故而發心修行。以了本故。向大菩提親而且近。故云速也。此宗鏡中開示大意。唯論自心妙達。何待他文。爲未薦者。假以文言。示令親悟。纔聞便入目擊道存。故止觀云。直聞其言病卽除愈。如經云。佛告菩提樹神。過去有佛。名曰寶勝。滅後有長者。名曰持水。善知醫方救諸病苦。持水有子。名曰流水。是時國內天降災變。流水見已自思惟言。我父年邁不能至彼城邑聚落。便至父所問醫方已。因得了知一切方術。遍至城邑作如是言。我是醫師。我是醫師。善知方藥療治一切。一切衆生聞許治病。直聞是言所患卽除。此譬聞妙境得入初住。以不思議境本自圓成長時顯現。上根纔覽直進無疑。不待擧明重加指示。如華嚴迴向品頌云。諸佛隨宜所作業。無量無邊等法界。智者能以一方便。一切了知無不盡。是以若入此宗鏡。己眼圓明。一一皆照。自心決定不從他學。法藏而全開身聚。智燈而高挂靈臺。步步現無盡法門。念念成六波羅蜜。如首楞嚴三昧經云。佛告堅意。菩薩住首楞嚴三昧。六波羅蜜世世自知。不從他學。擧足下足。入息出息。念念常有。六波羅蜜。何以故。堅意。如是菩薩。身皆是法。行皆是法。堅意。譬如有王。若諸大臣百千種香擣以爲末。若有人來索中一種不用餘香共相熏雜。堅意。如是百千種衆香末中。可得一種不雜餘不。不也世尊。堅意。是菩薩以一切波羅蜜熏身心故。於念念中常生六波羅蜜。堅意。菩薩云何於念念中生六波羅蜜。堅意。是菩薩一切悉捨心無貪著。是檀波羅蜜。心善寂滅畢竟無惡。是尸波羅蜜。知心盡相於諸塵中而無所傷。是羼提波羅蜜。勤觀擇心知心離相。是毘梨耶波羅蜜。畢竟善寂調伏其心。是禪波羅蜜。觀心知心通達心相。是般若波羅蜜。堅意。菩薩住首楞嚴三昧。如是法門念念皆有六波羅蜜　問。依此寂滅無爲之道。卽入絕學絕待之門。莫不沈空成於斷見不　答。未入玆門觸途虛幻。待眞立俗。對色明空。纔證斯宗萬緣俱寂。如異色之鳥投須彌而純變金光。猶三十三天入雜林而更無分別。是以諸法無體相待而成。皆無待而成待。若執有法。互相待成則不成待。以有自體。各定不假相待故。如中觀論偈云。若法有待成。未成云何待。若成已有待。成已何用待。若法因待成。是法先未成。未成則無。無則云何有因待。若是法先已成。已成何用因待。是二俱不相因待。是知未成已成俱無有待。若悟入宗鏡之時。了知虛空尙是幻生。豈更有法可爲對待。如首楞嚴經云。若一人反眞歸原。此十方空一時消殞。菩薩瓔珞經云。佛告天子。如吾昔求道。從無數劫分別本末。未能究盡一法定意。云何爲一法。所謂無念也。菩薩得無念者。觀一切法悉皆無形天子。吾今成佛。由此一行得成無上正眞之道。既萬法無形。對何稱有。有既不有。曷得云常。空復何空。憑誰稱斷若心外有法卽成斷常。若法外無心孰言空有。所以傅大士云。君不見自心非斷亦非常。普在諸方不入方。亦復不依前後際。又復非圓非短長。寂然無生亦無滅。非黑非白與青黃。雖復念慮知諸法。而實不住念中央。衆生入而無所入。雖趣六境實無傷。

❶證二登元明

智者分明了知此。是故號曰法中王。故思益經云。若有於法生見。則於其人。佛不出世。世尊。若有決定見涅槃者。是人不度生死。所以者何、涅槃名爲除滅諸相。遠離一切動念戲論。是以若論成壞有空。皆徇世間名字。不出外道諸見。如狗逐塊。豈達自宗。則知名字如塊眞理如人。無明癡犬逐名言塊種智師子得理亡名。故知言語從覺觀生。息覺觀則名言絕。言思絕則待絕亡。中觀論疏云。盡不盡門者。若念念遷滅。滅無可成若念念相續。續非始成。若念念遷滅。滅無始壞。若念念相續。續不可壞。故盡不盡俱無成壞。又諸法日夜中念念常滅盡過去如水流不住。是則名盡。是事不可取不可說。如野馬無決定性。云何可分別說有成。又念念生滅常相續不斷故名不盡。云何可分別說言今是成時。是故盡亦無成。不盡亦無成。旣無成亦無壞。是以一切諸法尙無有成。云何說斷。皆以實際爲定量。則無有變異。如經問。何等是眞智慧。答言。無變異相。如衆生無變異相。眞智慧亦無變異。又問。云何是衆生相。答。假名字畢竟離。是衆生相。如是相則無變異。乃至如虛空無變異相。一切諸法亦無變異相。云何無變異。以無二故。亦無無二。方成眞智。但云無有二。非是有無二。如華嚴經頌云。常於諸法不作二。亦復不作於不二。於二不二並皆離。知其悉是語言道。是知一切言語皆從覺觀而生。纔有覺觀便形紋綵。發萌芽於境上。起兆眹於心中。心境對治便爲質礙。若入宗鏡自絕言思。妙旨潛通了無所得。又若一切修行趣佛乘人。但先得旨之後。方可以佛知見治諸餘習。以正定水瑩。淨禪支。用多聞慧助生觀力。乃至習誦熏修萬行嚴飾。若未入宗鏡不了自心。縱多聞習誦俱不成就。如善星受持讀誦十二部經獲得四禪。不達無生返墮地獄。又如阿難多聞不明實相。遭婬席所縛。爲文殊所訶。應須先入正宗後修福智。如瑠璃之含寶月。似摩尼之置高幢。方得通透無瑕能雨衆寶。自他兼利。豈虛搆哉。又此絕待無作眞心。非是斷空但空。若衆生一切妄心。世間一切幻法。以情識分別不及故。目之爲空。如洞山和尙偈云。世間塵事亂如毛。不向空門何處消。若待境緣除蕩盡。古人那得喻芭蕉。龐居士偈云。識樂衆生樂。緣纏妄走作。智樂菩薩樂。無纏亦無縛。若有發心者。直須學無作。莫道怕落空。得空亦不惡。見礦不識金。入爐始知錯。黃蘗和尙云。無人敢入此門。恐毋落空盡望涯而退。證道歌云。嗟末法惡時❶代。衆生薄福難調制。去聖遠兮邪見深。魔强法弱多寃害。聞說如來頓敎門。恨不滅除令瓦碎。作在心殃在身。不須怨訴更尤人。欲得不招無間業。莫謗如來正法輪

問。悟此心宗修行之人。得圓滿普賢行不

答。一切理智無邊行願。皆不出普賢一毛孔。若實入此宗鏡中。乃至凡聖之身一一毛孔。皆能圓滿普賢之行。如華嚴經海幢比丘。入般若波羅蜜境界淸淨光明三昧。經行地側結❷加趺坐入于三昧。離出入息無別思覺。身安不動。從其身分出十法界身雲一切供具。雨無量法雨等。又如善見比丘告善財言。我經行時。一念中一切十方皆悉現前。智慧淸淨故。一念中一切世界皆悉現前。經過不可說不可說世界故。又如喜目觀察衆生夜神。入大勢力普喜幢解脫門。於其身上一一毛孔。出無量種變化身雲。隨其所應。以妙言音。而爲說法。普攝無量一切衆生。皆令歡喜而得利益。又如善財重觀普賢一一身分一一毛孔。悉有三千大千世界。風輪水輪地輪火輪。大海江河。及諸寶山須彌鐵圍。村營城邑宮殿園苑。一切地獄餓鬼畜生。閻羅王界。天龍八部人與非人。欲界色界無色界處日月星宿風雲雷電。晝夜月時及以年劫。諸佛出世菩薩衆會。道場莊嚴如是等事悉皆明見。如見此世界。十方所有一切世界悉如是見。如見現在十方世界。前際後際一切世界亦如是見。各各差別不相雜亂。如說海幢身分之上。善見一念之中。普賢毛孔之內。盡十方法界虛空界。所有一切凡聖境界。淨穢國土靡所不現。可證宗鏡無外無法不❸含。如卷大海之波瀾收歸一滴。猶撮十方之刹土指在一塵。如古德云。以遮那之境界衆妙之玄門。知識說之而不窮。善財酌之而不竭。文殊體之而寂寂。普賢證之以重重。何者以文殊是自心如理之體。體常湛然。以普賢是自心如量之用。用周法界。所以寶性論明。有二種修行。一如實修行。了如理一味。二遍滿修行。備知一心有恒沙法界。是以悟此

❶代＝世(明)　❷加＝跏(明)　❸含＝合(元)

眞如無盡之心。成得普賢無盡之行。亦云梵行已立己事已辦。如不了此而妄有所修。非唯不具普賢行門。乃至三歸五戒等一切修進之門。悉不成就。以不達本故。所以法華經云。若不能得見聞讀誦書持供養是法華經者。當知是人未善行菩薩道。以自他所隔。但爲愛見之心。未達一乘。豈成同體之行。又云。此經難持。若暫持者。我則歡喜。諸佛亦然。如是之人諸佛所歎。是則勇猛。是則精進。是名持戒行頭陀者。則爲疾得無上佛道。故知見性修行性周萬行。如華嚴經云。菩薩行卽如來性。如來性卽菩薩行。若明見此旨方稱圓修。權敎罔思。下位天隔。讚一念隨喜福尙無量。何況正念修行爲人開示。所以文句疏釋。一念隨喜者。自未有行。但隨喜法及人。功報尙多。況行到耶。隨喜心有二。若聞開權顯實。卽於一念心中。解非權非實之理。信佛知見。又雙解權實事理圓融。雖具煩惱性。能知如來祕密之藏。此卽竪論隨喜。又若聞開權顯實之意。卽於一心廣解一切心。又一切法皆是佛法。無有障礙。若欲分別辯說無窮。月四月至歲旋轉不盡。雖未得眞隨喜心。能如此解。法既如此。人亦如是。此約橫論隨喜。卽橫而竪。卽竪而橫。故大涅槃經云。寧願少聞多解義味。卽此意也。故知纔聞一心能生隨喜。則洞了諸法無有遺餘。可謂一聞千悟得大總持。於凡夫心能生圓信。❶格量功德唯佛方知。若外道得五通者。能移山竭海而不伏見愛。不及煖法人。二乘無學子果俱脫。猶被涅槃縛。不知其因果俱權。通敎人修因雖巧。發心不識五百由旬。得果止除四住。別人雖勝二乘。修因則偏。其門又拙。非佛所讚。皆不及初隨喜一念圓信之人。又止觀云。能如是入唯心觀者。則具一切法門。該括周備規矩。初心送行人。到彼薩雲蓋如來積劫之所勤求。道場之所妙悟。正在茲乎。故知萬途雖別一性無差。若未歸此自心之性。終非究竟。凡有所作心境不亡。皆墮輪迴不入眞實。如大智度論云。復次如水性下流故。會歸於海合爲一味。諸法亦如是。一切總相別相。皆歸法性同爲一相。是名爲法性。如金剛在山頂漸漸穿下至金剛地際到自性乃止。諸法亦如是。智慧分別推求已到如中。從如入自性。如無本末生滅諸法戲論。是名爲法性。又如犢子周章鳴喚得母乃止。諸法亦如是。種種別異取捨不同。得到自性乃止無復過處。是名法性。如一切菩薩求道修行。若未到宗鏡心終不止。所以宗鏡略有二意。一爲頓悟知宗。二爲圓修辦事。如首楞嚴經云。佛責阿難言。非汝歷劫辛勤證修。雖復憶持十方如來十二部經淸淨妙理如恒河沙。只益戲論。汝雖談說因緣自然決定明了人間稱汝多聞第一。以此積劫多聞熏習。不能免離摩登伽難。何須待我佛頂神呪。摩登伽心婬火頓歇得阿那含。於我法中成精進林。愛河乾枯令汝解脫。是故阿難。汝雖歷劫憶持如來祕密妙嚴。不如一日修無漏業遠離世間憎愛二苦。如摩登伽宿爲婬女。由神呪力消其愛欲。法中今名性比丘尼。與羅睺母耶輸陀羅同悟宿因。知歷世因貪欲爲苦。一念熏修無漏善故。或得出纏。或蒙授記。如何自欺。尙留觀聽。乃至阿難等既開悟。後重請妙修行路。如經云。世尊。我今雖承如是法音。知如來藏妙覺明心。遍十方界。含育如來十方國土淸淨寶嚴妙覺王刹。如來復責多聞無功不逮修習。我今猶如旅泊之人。忽蒙天王賜以華屋。雖獲大宅要因門入。唯願如來不捨大悲。示我在會諸蒙闇者。捐捨小乘畢獲如來無餘涅槃。本發心路。乃至佛告阿難。汝等若欲捐捨聲聞修菩薩乘入佛知見。應當審觀因地發心與果地覺爲同爲異。阿難。若於因地以生滅心。爲本修因而求佛乘不生不滅。無有是處。以是義故。汝當照明諸器世間可作之法皆從變滅。阿難。汝觀世間可作之法。誰爲不壞。然終不聞爛壞虛空。何以故。空非可作。由是始終無壞滅故。釋曰。詳夫諸大乘經祖佛正意。凡從今日去紹佛乘人。先須得本悟自眞心不生不滅爲因。然後以無生之旨遍治一切。所以華嚴論云。若有習氣。還以佛知見治之。若不入佛知見。設有修行。但成折伏終不能入諸佛駛水之流。如法華明。開示悟入佛之知見。只是於衆生心中而論開示。以佛知見蘊在衆生心故。若宗門中從上亦云。先須知有然後保任。又云。頭尾須得相稱。不可理行有闕。心口相違入我宗中。無有是處。若未悟自心無生之理。唯以生滅心爲因。欲求無生之果。如蒸砂

格二校

作飯。種苦求甘。因果不同。體用俱失。邪修妄習。猶九十六種揑目生華。趣寂執權。似三乘道人勞神費力。若入宗鏡理行俱圓。可謂二見之良醫。釋眞之皎日矣。故大涅槃經云。譬如霧露勢雖欲住不過日出。日既出已消滅無餘。善男子。是諸衆生所有惡業亦復如是。住世勢力不過得見大涅槃日。是日既出悉能除滅一切惡業。夫未遇宗鏡正法之日。一心實智之海。歸前所有一切修行三昧諸行皆是無常。不成上善。以未究竟故。如經云。佛言。善男子。雖修一切契經諸定。未聞如是大涅槃經。咸言一切悉是無常。聞是經已雖有煩惱。如無煩惱。卽能利益一切人天。何以故。曉了己身有佛性故。是名爲常。復次善男子。譬如衆流皆歸❶于海。一切契經諸定三昧。皆歸大乘大涅槃經。何以故。究竟善說有佛性故。所以纔知。有佛性自然解行相應。如結網而終是取魚。裹糧而必須前進。如云若唯解而無行。同沙井之非潤。專虛而不實。似空雲而無雨。是以此錄。全爲修習菩薩道圓滿普賢門。遂乃廣集了義金文先德遺旨。皆令信順與道相應。該括始終自他兼利。以眞如一心性無盡故。法爾如是順性而行。無有寘息。自然圓滿。一切智慧。一切慈悲。一切三昧。一切神通。一切行願。一切因果。一切理事。一切權實。一切行布。一切圓融。所以華嚴論云。經明。法雲地菩薩隨心念力廣大微細自他相入。一多大小。互參神通德用自在。皆隨自心念所成故。如一切衆生作用境界。皆是自心執業所成。人天地獄畜生餓鬼善惡等報果。一依心造。如此十地菩薩以無作法身大智之力。隨所心念。莫不十方一時自在皆悉知見。以普光明智爲體。爲智體無依稱性遍周法界。與虛空量等周滿十方世界。以無性智大用隨念。以不忘失智隨念皆成。以具總別同異成壞俱作。以廣狹大小自在智。化通無礙。以與一切衆生同體智。能變一切衆生境界。純爲淨土之剎。以自他無二智。一身而作多身。多身而作一身。以法身無大小。離量之智。能以毛孔廣容佛剎。以等虛空無邊無方之智。而一念現生。滿十方而無去來以如響智而能響應。對現等衆生應。形以是具足圓滿福德智。而恒居妙剎。常與一切衆生同居。若非聖所加持力。而衆生不見。如華嚴經云。佛子。譬如有人。以摩尼寶置色衣中。其摩尼寶雖同衣色。不捨自性。菩薩摩訶薩亦復如是。成就知慧以爲心寶。觀一切智普皆明現。然不捨於菩薩諸行。何以故。菩薩摩訶薩發大誓願。利益一切衆生。度脫一切衆生。承事一切諸佛。嚴淨一切世界。安慰衆生深入法海。爲淨衆生界現大自在。給施衆生普照世間。入於無邊幻化法門。不退不轉。無疲無厭。佛子。譬如虛空持衆世界。若成若住。無厭無倦。無羸無朽。無散無壞。無變無異。無有差別。不捨自性。何以故。虛空自性法應爾故。菩薩摩訶薩亦復如是。立無量大願。度一切衆生心無厭倦。乃至佛子。菩薩摩訶薩。以此開示一切如來無差別性。此是無礙方便之門。此能出生菩薩衆會。此法唯是三昧境界。此能勇進入薩婆若。此能開顯諸三昧門。此能無礙普入諸剎。此能調伏一切衆生。此能住於無衆生際。此能開示一切佛法。此於境界皆無所得。雖一切時演說開示。而恒遠離妄想分別。雖知諸法皆無所作。而能示現一切作業。雖知諸佛無有二相。而能顯示一切諸佛。雖知無色。而演說諸色。雖知無受。而演說諸受。雖知無想。而演說諸想。雖知無行而演說諸行。雖知無識。而演說諸識。恒以法輪開示一切。雖知法無生。而常轉法輪。雖知法無差別。而說諸差別門。雖知諸法無有生滅。而說一切生滅之相。雖知諸法無麁無細。而說諸法麁細之相。雖知諸法無上中下。而能宣說最上之法。雖知諸法不可言說。而能演說淸淨言詞。雖知諸法無內無外。而說一切內外諸法。雖知諸法不可了知。而說種種智慧觀察。雖知諸法無有眞實。而說出離眞實之道。雖知諸法畢竟無盡。而能演說盡諸有漏。雖知諸法無違無諍。然亦不無自他差別。雖知諸法畢竟無師。而常尊敬一切師長。雖知諸法不由他悟。而常尊敬諸善知識。雖知法無轉。而轉法輪。雖知法無起。而示諸因緣。雖知諸法無有前際。而廣說過去。雖知諸法無有後際。而廣說未來。雖知諸法無有中際。而廣說現在。雖知諸法無有作者。而說諸作業。雖知諸法無有因緣。而說諸集因。雖知諸法無有等比。而說平等不平等道。雖知諸法無有言說。

❶于＝於㊂

而決定說三世之法。雖知諸法無有所依。而說依善法而得出離。雖知法無身。而廣說法身。雖知三世諸佛無邊。而能演說唯有一佛。雖知法無色。而現種種色。雖知法無見。而廣說諸見雖知法無相。而說種種相。雖知諸法無有境界。而廣宣說智慧境界。雖知諸法無有差別。而說行果種種差別。雖知諸法無有出離。而說淸淨諸出離行。雖知諸法本來常住。而說一切諸流轉法。雖知諸法無有照明。而恒廣說照明之法。釋曰。譬如虛空持衆世界。若成若住無厭無倦者。以普賢智了一切法皆如虛空性故。虛空之性卽凡聖身。只爲衆生不了迷爲生死變作根塵。菩薩故能對現色身隨應說法。故云普賢身相如虛空。又偈云。心聞洞十方。生于大因力。又偈云。空生大覺中。如海一漚發。是知若法若行。皆我之心性。猶如虛空豈有厭倦乎。若不了一切法同虛空性。執有前境相狀。可觀隨相發心緣塵起行。不達同體之旨。悉墮有爲。盡成愛見之悲。終成厭倦。若依宗鏡如說修行。所有一毫之功。畢趣菩提之果。是以無緣之緣。顯無化之化。謂衆生眞心稱理不可得故。若無緣卽無所化。若眞心隨緣不壞。緣起則亦有所化。如是則非眞流之行。無以契眞。非起行之眞。不從行顯。良以體融行而因圓。行該眞而果滿。理行兼備。因果同時。圓解圓修。方成宗鏡。又此普賢之行。全是佛智。佛智卽是眞心。如華嚴經頌云。佛智廣大同虛空。普遍一切衆生心。悉了世間諸妄想。不起種種異分別。則全佛智是衆生心。世間妄想皆從衆生心變。能變之心旣是佛智。所變之境豈成實耶。則了世間妄想皆空。終不起於異見分別。謂凡謂聖。謂有謂無等。又了世間妄想。卽如量智。不起異分別。卽如理智。如量觀俗。如理了眞。又卽體之相包含。是如量智。卽相之體一味。是如理智。若理量雙消方冥佛智。是以若欲眞俗雙照因果俱圓。不出如理如量之二智。如佛性論云。此理量二智有二種相。一者無著。二者無礙。言無著者。見衆生界自性淸淨。名爲無著。是如理智相。無礙者。能通達觀無量無邊境界故。是名無礙。是如量智相。又此二智有二義。如理智爲因。如量智爲果。言如理爲因者。能作生死及涅槃因。如量爲果者。由此理故。知於如來眞俗等法具足成就。又如理智者。是淸淨因。如量智者。是圓滿因。淸淨因者。由如理智三惑滅盡。圓滿因者。由如量智三德圓滿。故知成佛皆由二智。如理智者。卽一心之體爲因。如量智者。卽一心之用爲果。所以體用相卽。因果同時。初後卷舒。悉於一心圓滿。乃至法界顯於塵內。寶刹現於毛端。皆是如理智中。如量境界。若但證如理之旨。普賢大用不得現前。若唯行如量之宗。文殊正智不能究竟。具此二門方明宗鏡。所以善財一生能辦多劫之行。古釋云。善財旣因毘目仙人善友力。瞬息之間。或有佛所見經不可說不可說佛刹微塵數劫修行不倦。何得一生不經多劫。仙人之力長短自在。故如世王質遇仙之碁令斧柯爛三歲尙謂食頃。旣能以長爲短亦能以短爲長。如周穆隨於幻人。雖經多年實唯瞬息。故不應以長短之時廣狹之處定其旨也。故知隨心轉變不定長短。心長則長。心短卽短。延促是心。非于時分。一切萬法皆是心成。離心計度皆失宗旨

宗鏡錄卷第四十

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十一

①慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫此宗如何投湊卽得相應　答。向之卽背。近之卽離。取而復失。急而復遲。千聖拱手而無計校。一門深入而忘覺知。此是心中自證法門。非待問答而得。如法華經偈云。我意難可測。亦無能問者。無問而自說。稱歎所行道。所以先德云。諸祖共傳諸佛淸淨自覺聖智眞如妙心。不同世間文字所得。若有悟斯眞實法性。此人則能了知三世諸佛及一切衆生同一法界本來平等常恒不變。先曹山和尙偈云。從緣薦得相應疾。就體消機道却遲。瞥起本來無處所。吾師暫說不思議。故知千聖皆目此一念心起時了不可得。是眞不思議。離此決定別無殊勝。如是了者。豈非疾乎。何待消融方能見道。若不直見其事。欲以意解情求。如將兎角之弓駕龜毛之箭。以無手之者擬射碎須彌之山。似傾壓沙之油點

*國號十(宋)①

無煙之火。貯漏巵之內欲照破鐵圍之闇。徒役狂心。無有是處。故思益經云。問。以何法修道。答言。不以見聞覺知法。不以得。不以證。於一切法無相無示。名爲修道。華嚴疏云。頓教者。總不說法相。唯辯眞性。無有八識差別之相者。釋云。八識心王尙無差別。況心所變。豈當有耶。心生則種種法生。心滅則種種法滅。故起信論云。一切諸法唯依妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。是故一切法從本已來。離言說相離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。唯是一心。故名眞如。以一切言說假名無實但隨妄念不可得故。所以疏云。一切所有唯是妄想。一切法界唯是絕言。故起信論云。言眞如者亦無有相。謂言說之極因言遣言。此眞如體無有可遣。以一切法悉皆眞故。亦無可立。以一切法皆同如故。當知一切法不可說不可念。故名眞如。以一切法性皆離言故。亦通四種法界皆不可說。名無得物之功。物無當名之實。理本無言故。事理交徹。不可作事理說。事事相卽。不可作一多說。如楞伽。雖明五法。名相妄想正智如如五皆空寂。何者謂迷如以成名相。妄想是生。悟名相之本如。妄便稱智。則無名相妄想。唯如智矣。智因如立。智體亦空如假智明。本來常寂。故並空矣。況八識約事皆緣生性空。因有我法說二無我。我尙叵得。無我寧存。故中論偈云。諸佛或說我。或說於無我。諸法實相中。無我無非我。故雙遣也。疏云。訶教勸離毀相泯心者。訶教者。謂以心傳心。不在文字故。勸離者。令離法。法雖無量不出色心。離心心如。離色色如。故令皆離則契心體離念矣。毀相約境。凡所有相。皆是虛妄故。泯心約智。了境相空。假稱爲智。相既不有。智豈有眞。心境兩亡則皆泯絕。心無心相卽是安心。故說生心卽妄不生卽佛。言生心者。非但生於餘心。縱生菩提涅槃。觀心見性。亦曰生心。並爲妄想。念相都寂。方曰不生。寂照現前。豈不名佛。故達磨碑云。心有也曠劫而滯凡夫。心無也刹那而登正覺。言心無者。非了心空不生於了耳。故韋侍御問仰山和尙了心之旨。答云。若欲了心。無心可了。無了之了。是爲眞了。華嚴經頌云。一切法不生。一切法不滅。若能如是解。諸佛常現前。言如是解者。如不生。解而無解相。非謂空解於不生耳。疏云。無佛無不佛無生無不生者。重拂前迹。爲迷衆生言卽心卽佛。既無衆生。何曾有佛。故經偈云。平等眞法界。無佛無衆生。執佛言無佛。非謂是無佛。故云無不佛矣。則遣之又遣之。若少有所得皆是妄想。故佛藏經云。於法少有所得則與佛諍者。與佛諍者皆入邪道。非我弟子。又只詺無佛以爲眞佛。故言無不佛耳。故經頌云。性空卽是佛。不可得思量。若有生心。生心是妄。故說不生。佛尙不有。何有無生。作無生解。還被無生之所纒縛。故云無不生矣。又一切法不生則般若生。故云無不生矣。則生與不生反覆相違。亦反覆相成。唯亡言者可與道合。虛懷者可與理通矣。若亡言則止止不須說。豈强起言端乎。若虛懷則我法妙難思。寧妄生知解乎。又夫入宗鏡法爾亡言。非智所知唯信所及。如讚般若偈云。若人見般若。論義心皆絕。猶如日出時。朝露一時失。故祖師云。論卽不義。義卽不論。若欲論義。終非義論。昔梁武帝於華林園重雲殿。集四部衆。自講三慧般若經。時傅大士在會。太子遣問。大士何不論義。答曰。皇帝菩薩所說。非長非短。非廣非狹。非有邊非無邊。如如正理。復有何言。❶劉中丞又問。大士何不往復。衆所願聞。答曰。日月停景四時和適。又中天竺有出家外道馬鳴。世智辯才善通言論。唱言。若諸比丘能與我論義者。可打揵❷搥。如其不能不足公鳴揵*搥受人供養。時長老脇到彼國言。但鳴揵*搥設彼來者吾自對之。卽鳴揵*搥。外道卽問。今日何故打此木耶。答言。北方有長老沙門。來鳴揵*搥。外道問言。欲論義耶。答言然。於是廣備論場。大衆雲集❸乃至。長老脇言。吾既年邁故從遠來。又先在此坐理應先語。外道言亦可爾耳。現汝所說吾盡當破。長老脇卽言。當今天下泰平大王長壽。國土豐樂無諸災患。外道默然不知所言。論法無對。卽墮負處。伏爲弟子。剃除鬚髮。度爲沙彌。受具足戒。又有學人請忠國師和尙立義。師云。立了也。學人罔措。被師喝出。非公境界。故知若入宗鏡玄鑒豁然。如臨鏡中自見面像。見卽便見。更俟發言耶。所以月上女經云。時舍利弗復問女言。衆生界者。復有幾許。其女報言。如彼過去未來現在諸佛境

❶劉＝留〈元〉　❷搥＝椎〈明〉*　❸乃＝而〈明〉

界。舍利弗言。若如此者。汝說何事。是何解釋。其女報言。依尊者問。我還依答。時舍利弗復問女言。我問何義。其女答言。問文字也。舍利弗言。彼文字滅無有足跡。其女答言。尊者舍利弗。如是滅相一切法中如有問者。如有答者。二俱滅相不可得也。華手經云。佛告跋陀婆羅。善哉善哉。如汝所說。如來道場所得法者。是法非法。亦非非法。我於此智不能行。目不能見。無有行處。慧所不通。明不能了。問無有答。於此法中無受無取。無垢無淨。若我說是自所得法。若以行相行是法者。則皆迷悶。佛藏經云。佛言。舍利弗。於聖法中計得寂滅皆墮邪見。何況言說。何況說者。如是空法以何可說舍利弗。佛何以故說諸語言皆名爲邪。不能通達一切法者。是則皆爲言說所覆。是故如來知諸語言皆爲是邪。乃至少有言語不得其實。舍利弗。諸佛阿耨多羅三藐三菩提。皆無想無念。何以故。如來於法不得體性。亦不得念。大法炬陀羅尼經云。佛告毘舍佉。應當先爲說彼六波羅蜜。次第修已然後爲說空解脫門。若爲衆生說此空法。或有得聞。或有思惟。或能證者。是亦不應。但有言說。何以故。如是空法。不可惟以心想知故。若彼空法但以心想能證知者。一切衆生未修道時。亦應卽是阿羅漢也。毘舍佉。彼空法者。亦不可說相貌形體。若可說者則是作相。若有作相則有願求。若有願求則是三世。何以故。毘舍佉。無相法中一切三世皆不可得。所以者何。過去未來現在等事。皆寂滅故。云何起願。復次應觀是色作無相想。云何觀色作無相想。當知此色生滅輪轉念念不停。毘舍佉。如是色相不可眼見。當知彼是心識境界唯意所知。是故不可以眼得見。毘舍佉。一切衆生。所有心意。不可言說。唯佛智知。雖可慮知而不可見。念念不住猶如幻化。云何可取而可得見。如是毘舍佉。不可以彼衆生心識取心眞相。旣不可取。云何可說。何以故。以愛憎事違平等故。毘舍佉。若欲滅除愛憎想者。當勤精進觀一切法悉皆空寂無有取著　問。豈無今時學路。何乃頓斷方便之門　答。中下之機不無學路。童蒙之訓豈斷今時。故楞伽經云。宗通爲菩薩。說通爲童蒙。助觀之門深有利益。若一向背己徇文執學而❶辨。則對木人而待語期石女以生兒。空歷塵沙終無得理。❷設爾外學得成。皆非眞實如云。寫月非眞月。圖龍失本龍。如今若要眞成。但能淨意內觀。則了然寂現。猶臨明鏡自見其形。若以見聞妄求。如撈水月。豈有得時。所以眞覺歌云。淨五眼得五力。唯證乃知難可測。鏡裏看形見不難。水中捉月爭拈得。盤山和尚云。向上一路千聖不傳。學者勞形如猿❸捉月。龐居士偈云。行學非眞道。徒勞神與軀。千生尋水月。終是枉功夫　問。如何卽是　答。是則第二頭。非則第三手。心智路絕限量情消。所以文殊般若經云。不可解者卽般若。般若非可解。非不可解。肇論云。玄道在於絕域。故不得以得之。妙智存乎物外。故不知以知之。大象隱於無形。故不見以見之。大音匿於希聲。故不聞以聞之。唯信入之時自然洞鑒。若洞徹圓明了達之際。尙不因於心念。何況就他人而求自法。取彼眼而作圓通。數寶終不濟貧。說食焉能得飽。但自親到。頓入絕學之門。唯在發明。方達無爲之旨。若能如是如是入理思惟。則能如是如是了然顯現。自然二際冥合物我無差。契萬境以虛玄。同一心之憺怕。皆依空而立。抱一而生。是以雲融曳而綏清霄。山幽隱而閑綠野。喬松倚巖而自長。脩竹拂徑而長新。內則襟懷憺然。外則道性常爾。故心要牋云。若一念不生則前後際斷。照體獨立物我皆如。直造心原無知無得。不取不捨。無對無修。然迷悟更依眞妄相待。若求眞去妄。似棄影勞形。若體妄卽眞。似處陰滅影。故無心於忘照。則萬累都捐。若任運以寂知。則衆行爰起。放曠任其去住。靜鑒覺其源流。語默不失玄微。動靜未離法界。靈叟吟云。我欲學菩提。輪他釋迦先。我欲學闡提。落他調達後。不涉二家風。未免中途走。設使總不是。還何而開口。開口不開口。切忌犯靈叟。若會箇中意。望南觀北斗。傅大士頌云。人道行路難。我道行路易。路易。入山數載餘。長伸兩脚睡。行路易。路易莫思量。剎那心不異。何處不天堂。如上雖廣引先達誠言。纔入宗鏡之中。法爾言思道斷。識智齊泯。勝負俱亡。四辯莫窮。群賢罔測。故淨名私記云。淨名默然從前已來。至此得究竟。實智滿足。亦如善財値彌勒入樓觀方得究竟。今默無言卽樓觀體。大集經云。光

❶辨＝辯(明)　❷設＝說(元)(明)　❸捉＝投(元)

明寂靜無諍三句法竟。釋迦默然而住。與今無異。 又如西天罽陀山中有一羅漢名富樓那。馬鳴往見端坐林中。❶志氣眇然。若不可測。神色謙退似而可屈。 遂與言曰。沙門說之。敢有所明。要必屈汝。我若不勝便刎頸相謝。沙門默然。容無負色。亦無勝顏。扣之數四眘無應情。馬鳴退自思惟。 我負矣。彼勝矣。彼安無言故無可屈。吾以言之。雖知言者可屈。自吾未免於言。眞可愧矣。遂投出家 問。若如上說道體自然。 則祖佛何煩出世 答。古教云。不得一法疾與授記。祖師云。不得一法。號曰傳心。了煩惱性空卽佛出世。故經云。貪瞋癡出卽是佛出。但令衆生絕凡聖之❷清無出沒之相。閑居靜住無所施爲。達斯法門。是眞佛出。說如斯事是眞實慈 問。旣無心念。木石何殊。又絕見聞。如何覺悟 答。只謂强覺妄知而能障道。唯當脫粘。內伏發自靈知。根塵旣消光明頓發。釋摩訶衍論云。以一切法本來唯心。實無於念者。卽是自宗正理。所謂法性從無始來唯是一心。 無一法而非心故。而有妄心不覺起念。見諸境界。故說無明。若一心之性寂滅無起。卽是本覺慧明。 如論云。 心性無起。卽是大智慧光明義。又妄心起見。 一向唯轉虛妄境中。不能通達眞實境界。所以者何。眞僞相違不契當故。 如論云。若心起見則有不見之相。眞實知見。離能所之邊見。如論云。心體若離見。卽是遍照法界義。又若心有動轉相。 卽是無明熏習氣故。心性寂靜無有❸喧動。正直無有顚倒之解。卽是實智之照。如論云。若心有動非眞識知。若一心有動轉相。 更有前境可緣者。能見之心所見之境。二差別故。本覺功德則不圓滿。而本性德雖過恒沙。唯一心量終無二體。所以者何。如是諸德。悉皆各各。不分其體。於一法界共量等故。首楞嚴經云。佛告阿難。如是六根由彼覺明有明明覺。失彼精了粘妄發光。是以汝今離暗離明無有見體。 離動離靜元無聽質。無通無塞嗅性不生。非變非恬嘗無所出。不離不合覺觸本無。無滅無生了知安寄。汝但不循動靜合離恬變通塞生滅暗明。 如是十二諸有爲相。隨拔一根脫粘內伏。伏歸元眞發本明耀。耀性發明。諸餘五粘應拔圓脫。不由前塵所起知見。明不循根寄根明發。由是六根互相爲用。阿難。汝豈不知。今此會中阿那律陀無目而見。 跋難陀龍無耳而聽。殑伽神女非鼻聞香。驕梵鉢提異舌知味。 舜若多神無身有觸。 如來光中映令暫現。旣爲風質其體元無。諸滅盡定得寂聲聞。 如此會中摩訶迦葉。 久滅意根。 圓明了知。不因心念。阿難。今汝諸根若圓拔已內瑩發光。 如是浮塵及器世間。諸變化相如湯消氷。應念化成無上知覺。阿難。如彼世人聚見於眼。 若令急合暗相現前。六根黯然頭足相類。 彼人以手循體外繞。彼雖不見頭足一辯。 知覺是同。緣見因明。 暗成無見。不明自發。則諸暗相永不能昏。根塵旣消。云何覺明。不成圓妙 問。如上所說並約大根。 如初日照高山駛馬見鞭影。若中機下品不可孤然。 未入之人以何方便 答。亦須自省開發信心。若未發時。直須靜慮以時研究永斷攀緣。 身心一如以悟爲限。或因聞入。或從境明。豁爾意消眞心自現 問。境識俱無自體者。境從識生。識從何起 答。識從眞性起 問。眞性從何而起 答。眞性則無所起 問。若無所起。云何顯現 答。無起卽起。起卽無起。非起不起。是不思議起 問。如何是不思議起 答。紅埃飛碧海。白浪涌青岑 問。修習此宗聞解信人。得何法利。獲何勝報 答。此是第一之說。無等之詮。學而不得。福猶勝於人天。聞而不信。尙結菩提之種。十方金口同共稱揚。諸大乘經無不具載。 法華經云。一念隨喜皆記無上菩提。一句受持。悉同如來供養。古釋華嚴出現品云。此品文旨宏奧能頓能圓。究衆生之本原。罄諸佛之淵海。根本法輪之內。更處其心。生在金輪種中。復爲嫡子。妙中之妙。玄中之玄。並居凡類之心。小功而能速證。安得自欺不受。今聞解能欣。 尤須自慶。故知慕斯法者。起信樂心。纔擧念時已作如來眞子。始迴向際便成無上菩提。與少學而齊上賢。施微功而獲大果。促三祇於一念。圓萬德於小成。猶長者得摩尼之珠。盡未來施而不盡。似小國獲輪王之寶。遍法界用而無窮。妙德藥王。獻香華而侍立。釋迦多寶。同歎喜而證明。隨所至方接足。而如逢善逝。說一偈處起塔。而堪作寶坊。法利何窮。功德無盡。華嚴論云。修信解力者。常信自他凡聖一體同如無所依住。無我無我所。 心境平等無二相故。 一切凡聖

❶志＝忘(元) ❷清＝情(元)(明) ❸喧＝諠(明)

本唯法界。無造作性。依眞而住。住無所住。與一切諸佛衆生同。一心智住性眞法界。所有分別。是一切諸佛本不動智。凡聖一眞共同此智。全信自心是佛種智及一切智。不於心外別有信佛之心。亦不於自心之內見自心。有佛相。故信如斯法自力未充。以此是人獲得人中。一切勝報。衣服飲食隨念而至。又不唯正報。依報具足。乃至有情無情悉皆歸順。以得法界根本。更有何事而不從乎。如華嚴經云。時大光王告言。善男子。我淨修菩薩大慈幢行。我滿足菩薩大慈幢行。乃至善男子。此妙光城所住衆生。皆是菩薩。發大乘意。隨心所見不同。或見此城其量狹小。或見此城其量廣大。或見土沙以爲其地。或見衆寶而以莊嚴。或見聚土以爲垣牆。或見寶牆周匝圍繞。或見其地多諸瓦石高下不平。或見無量大摩尼寶間錯莊嚴平坦如掌。或見屋宅土木所成。或見殿堂及諸樓閣階墀窓闥軒檻戶牖。如是一切無非妙寶。善男子。若有衆生其心淸淨。曾種善根供養諸佛。發心趣向一切智道。以一切智爲究竟處。及我昔時修菩薩行。曾所攝受。則見此城衆寶嚴淨。餘皆見穢。善男子。此國土中一切衆生五濁世時樂作諸惡。我心哀愍而欲救護。入於菩薩大慈爲首隨順。世間三昧之門。入此三昧時。彼諸衆生所有怖畏心。惱害心。怨敵心。諍論心。如是諸心悉自消滅。何以故。入於菩薩大慈爲首順世三昧。法如是故。善男子。且待須臾自當現見。時大光王卽入此定。其城內外六種震動。諸寶地寶牆寶堂寶殿臺觀樓閣階砌戶牖。如是一切咸出妙音。悉向於王曲躬敬禮。妙光城內所有居人。靡不同時歡喜踊躍。俱向王所舉身投地。村營城邑一切人衆。咸來見王歡喜敬禮。近王所住鳥獸之屬。互相瞻視起慈悲心。咸向王前恭敬禮拜。一切山原及諸草樹。莫不迴轉向王敬禮。陂池泉井及以河海。悉皆騰溢流注王前。釋摩訶衍論云。自所作之功德迴向三處。一者眞如。二者一心法。三者本覺佛性。是名爲三。以何義故迴向三處。謂爲欲自所作功德令平等故迴向眞如。或爲欲自所作功德令廣大故迴向一心。或爲欲自所作功德令明了故迴向本覺。應如是❶知應如是觀。如是迴向有何利益。謂衆多故。此義云何。譬如用一微塵置大地中。所置微塵與彼大地等無差別。迴向法門亦如是故。又譬如用一注水置❷大海中。所置注水與彼大海等無差別。迴向法門亦如是故。又譬如破一小有卽便與大虛空等無差別。迴向法門亦如是故。已說展舒功德令廣門。次說施於衆生普利門。言普利一切衆生界者。卽是施於衆生普利門。謂擧廣大圓滿功德。周遍利益衆生界故。頌云。歡喜大士志心勸。無量佛子衆海中。我已超毛頭三角。過於生華之四根。第一無數粗滿訖。第二僧祇始入無。如宜汝等諸佛子。以於左右之兩手。捧於本識之明鏡。臨七識散慮之面。見六塵境界之垢。洗法執人我之咎。汝等佛子若如是。法身應化之三身。如舒伊字圓現前。常樂我淨之四德。如入達池具出生。我從四王自在處。下入大海龍宮殿。隨分窺諸契經海。總有一百洛叉數。如是諸經眞實法。無量無邊差別義。摩訶衍論立義中。該攝安立具足說。有善男子善女人。若自手捧斯經卷。名捧百洛叉經者。若口自誦經本分。名誦百洛叉經者。此人所得之功德。十方世界微塵數。諸佛及大菩薩衆。各出微塵數舌相。如是微塵劫數中。不息稱說不能盡。何況觀察其義理。思惟文下之所詮。是以若人於此宗鏡之中。或介爾起心。或暫然擧意。或偶得手觸。或暫以目觀。皆成入道之緣。盡結一乘之種。以是祖佛正訣經論本宗。高布涅槃之天。深窮般若之海。又此中。文包義富。宗贍理圓。搜之而句句盡徹根原。編之而一一遍含旨趣。何況信解悟入。正念修行。書寫受持。開演傳布。格量功果。唯佛乃知。非算數之可量。豈讃揚之所及

問。唯心之體前已略明。唯識之相如何指示。性相雙辯方顯正宗。理事俱通始祛邪執

答。欲顯正宗先除邪執者。故須因事明理會妄歸眞。眞是依妄之眞。因情說會。事是從理之事。破執言明。無執而理事俱虛。離情而眞妄雙絕。瞖消而空華自謝。念息而幻境俄沈。今依諸聖。於衆生界中抱教迷宗。蓋非一二。撮其樞要無先二空。以迷人空故起我見之愚。受妄生死。以迷法空故違現量之境。障淨菩提。所以我法俱空。唯從識變。今立第一心法。能變識有三。一第八異熟識變。二第七思量識變。三第六了別境識變。既唯

❶知＝如(元)　❷大＝入(元)

識變我法皆虛。因此二空故契會玄。旨以我空故煩惱障斷。以法空故所知障消。煩惱障斷故證眞解脫。所知障斷故獲大菩提。然後行滿因門心冥果海。則境識俱寂唯一眞空

問。從上宗乘唯令絕學單刀直入。教外別傳。何假智慧多聞廣論性相。言繁理隱。水動珠昏

答。顯宗破執。權拂學路討論達旨。融通非離文字解脫。法華經云。若有利根智慧明了多聞强識。乃可爲說。大凡參玄之士。須具二眼。一己眼明宗。二智眼[1]辯惑。所以禪宗云。單明自己不了目前。如此之人只具一眼。執只要單刀直入。不用廣參者。則善財初見理孤事寡終不圓通。隻翼單輪豈能飛運。若妙德發明之後。不合遍參法界。故知初後心等理行同時。所以善財至彌勒佛果圓後。却指再見初友文殊。如先德云。文殊之妙智宛是初心。普賢之玄門曾無別體。是則理事冥齊於一旨。本末匪越於剎那。曷乃守一疑諸頓迷法界。捨此取。彼宰割虛空。又若以智慧爲非。則大智文殊。不應稱法王之子。若以多聞是過。則無聞比丘。不合作地獄之人。應須以智慧合其多聞。終不執詮而認指。以多聞而廣其智慧。免成孤陋而面牆。所以云。有智無行國之師。有行無智國之用。有智有行國之寶。無智無行國之賊。是以智應須學。行應須修。闕智則爲道之讎。無行乃國之賊。當知名相關鎖。非智鑰而難開。情想句牽。匪慧刀而莫斷。應須責躬省已策發進修。是以[2]復圓通之人。豈墮絕言之見。發菩提之者。不生斷滅之心。若能直了自心。即是單刀直入。最爲省要。以一解千從攝法無餘故。亦是教外別傳。離此別無奇特。又此宗鏡大意。以妙悟見諦爲期。不取依通齊文作解。法既眞實。行須契同。唯在心知不俟言說。爲未了者亦不絕言。究竟相應終須親省。

此是十方諸佛同證同說。古今不易。一際法門。如經云。我不見有一佛國土。其中如來不說此法。是以佛佛道同心心理合。故知離宗鏡外無法可說。以凡有言教俱不出平等性故。終無有二。所以經云。如大師子殺香象時皆盡其力。殺兎亦爾。不生輕想。諸佛如來亦復如是。爲諸菩薩及一闡提演說法時。功用無二。仰唯聖旨鑒誠昭然。豈可於平等至教之中起差別解耶。於一眞衆生界中生勝劣見耶。若入宗鏡之中自免斯咎。今所錄者。一一皆是古佛聖教。於無量億劫捨無數身命。普爲一切衆生。求此難得阿耨多羅三藐三菩提法。付囑諸大菩薩。爲末代求無上菩提之人。千途異說共顯一心。云何負恩不生信受。如智度論云。諸摩訶衍經。皆名爲法。此中求法者。書寫讀誦正憶念。如是等治衆生心病故。集諸法藥不[3]惜身命。如釋迦文佛本爲菩薩時。名曰樂法。時世無佛不聞善語。四方求法精勤不懈。了不能得。爾時魔變作婆羅門。而語之言。我有佛所說一偈。汝能以皮爲紙。以骨爲筆。以血爲墨。書寫此偈。當以與汝。樂法即時自念。我世世喪身無數。不得是利。即自剝皮曝之令乾欲書其偈。魔便滅身。是時佛知其志心。即從下方踊出爲說深法。即得無生法忍。又如薩陀波崙。苦行求法。如釋迦文菩薩五百釘釘身。爲求法故。又如金堅王割身。五百處爲燈炷。投巖入火。如是等種種難行苦行。爲衆生求法。故知善知識者難得遭逢。

譬如梵天投一芥子安下界[4]針鋒之上猶易。値明師道友得聞正法甚難。如西天九十六種外道。皆求出離因遇邪師反沈生死。是以涅槃經云。具四因緣。能證涅槃之道。一者親近善友。二者聽聞正法。三者如理思惟。四者如說修行。若不遇善友不得聞[5]王法。何者因聞正法則能思惟信入正念修行。有如是法利。應須殷重生難遭想摧我慢心。乃至遇經卷得聞。或因人舉示。如有悟入之處皆是我師。況此宗鏡唯錄要文。可謂端拱坐參。不出門而知天下。易辦成現。弗動足而到龍宮。是以華嚴經云。善男子。善知識者如慈母。出生佛種故。[6]如慈父。廣大利益故。如乳母。守護不令作惡故。如教師。示其菩薩所學故。如善導。能示波羅蜜道故。如良醫。能治煩惱諸病故。如雪山。增長一切智藥故。如勇將。殄除一切怖畏故。如濟客。令出生死瀑流故。如船師。令到智慧寶洲故。善男子。常當如是正念思惟諸善知識。復次善男子。汝承事一切善知識。應發如大地心。荷負重任無疲倦故。應發如金剛心。志願堅固不可壞故。應發如鐵圍山心。一切諸苦無能動故。應發如給侍心。所有教令皆隨順故。應發如弟子心。所有訓誨無違逆故。應發如僮僕心。不厭一切諸作務故。應發如養母心。

[1]辯＝辨[illegible] [2]復＝履㊀㊊ [3]惜＝昔㊀ [4]針＝鍼㊊ [5]王＝正㊊ [6]如＝知㊀

受諸勤苦不告勞故。應發如傭作心。隨所受敎無違逆故。應發如除糞人心。離憍慢故。應發如已熟稼心。能低下故。應發如良馬心。離惡性故。應發如大車心。能運重故。應發如調順象心。恒伏從故。應發如須彌山心。不傾動故。應發如良犬心。不害主故。應發如栴陀羅心。離憍慢故。應發如牸牛心。無威怒故。應發如舟船心。往來不倦故。應發如橋梁心。濟渡忘疲故。應發如孝子心。承順顏色故。應發如王子心。遵行敎命故是以因人問法。因法悟道。因道修行。因行成佛。豈可憍慢而不順旨乎。故世尊言。我今得成佛。最初皆因遇善友因緣。且如外道須跋陀。最後若不遇釋迦。何由捨邪歸正。故大涅槃經云。佛言。須跋陀。仁者若受苦行便得道者。一切畜生悉應得道。是故先當調伏其心。不調伏身。以是因緣。我經中說。斫伐此林莫斫伐樹。何以故。從林生怖。不從樹生。欲調伏身。先當調心。心喩於林。身喩於樹。須跋陀言。世尊。我已先調伏心。佛言。善男子。汝今云何能先調心。須跋陀言。世尊。我先思惟。欲是無常無樂無淨。觀色卽是常樂清淨。作是觀已。欲界結斷獲得色處。是故名爲先調伏心。復次觀色。色是無常。如癰如瘡如毒如箭。見無色常清淨寂靜。如是觀已色界結盡得無色處。是故名爲先調伏心。次復觀想。卽是無常癰瘡毒箭。如是觀已獲得非想非非想處。是非想非非想。卽一切智寂靜清淨。無有墜墮常恒不變。是故我能調伏其心。佛言。善男子。汝云何能調伏心也。汝今所得非想非非想定。猶名爲想。涅槃無想。汝云何言獲得涅槃。善男子。汝已先能訶責麁想。今者云何愛著細想 不知訶責如是非想非非想處。故名爲想。如癰如瘡如毒如箭。善男子。汝師欝頭藍弗利根聰明。尙不能斷。如是非想非非想處。受於惡身。況其餘者。世尊。云何能斷一切諸有。佛言。善男子。若觀實想。是人能斷一切諸有。須跋陀言。世尊。云何名爲實想。善男子。無想之想。名爲實想。世尊。云何名爲無想之想。善男子。一切法無自相他相及自他相。無無因相無作相。無受相。無作者相。無受者相。無法非法相。無男女相。無士夫相。無微塵相。無時節相。無爲自相。無爲他相。無爲自他相。無有相。無無相。無生相。無生者相。無因相。無因因相。無果相。無果果相。無晝夜相。無明暗相。無見相。無見者相。無聞相。無聞者相。無覺知相。無覺知者相。無菩提相。無得菩提者相。無業相。無業主相。無煩惱相。無煩惱主相。善男子。如是等相隨所滅處。名眞實想。善男子。一切諸法皆是虛假。隨其滅處。是名爲實想。是名法界。名畢竟智。名第一義諦。名第一義空

宗鏡錄卷第四十一

❶丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫大乘圓頓識智俱亡。云何却述緣生反論因果　答。經云。深信大乘不謗因果。又云。深入緣起斷諸邪見。夫唯識之旨不出因果。正因相者。由識變故。諸法得生。以識爲因。正果相者。由種識故。生諸分別法體之果及異熟等分位之果。所以上至諸佛下及衆生。皆因果所收。何得撥無墮諸邪網。只爲一切外道不達緣生。唯執自然撥無因果。二乘眇目但證偏空。滅智灰身遠離因果。世間業繫無聞。凡夫五欲火燒執著因果。盡成狂解不體圓常。皆背法界緣起之門。悉昧般若無生之旨。今所論因果者。唯以實相爲因。還用實相爲果。但了平等一心故。終不作前後同時之見。若能如是信入一心。皆成圓因妙果。如賢劫定意經云。指長吉祥。見者悅然。無不吉利。此者皆是一心之報。又云。其演光明無所不照。多所安隱是一心報。又云。威光巍巍無見頂相。是一心報。華手經偈云。汝等觀是心。念念常生滅。如幻無所有。而能得大報。又偈云。是心不在緣。亦不離衆緣。非有亦非無。而能起大果。顯揚論頌云。由彼心果故。生已自然滅。後變異可得。念念滅應知。論曰。彼一切行是心果故。其性纔生離滅。因緣自然滅壞。又復後時變異可得。當知諸行皆刹那滅。云何應知諸行是心果耶。頌曰。心熏習增上。定轉變

❶〔丁未…開板〕十一字－元明*

自在。影像生道理。及三種聖教。論曰。由道理及聖教證知諸行是心果性道理者。謂善不善法熏習於心。由習氣增上力故。故行得生。又脫定障心淸淨者。一切諸行隨心轉變。由彼意解自在力故。種種轉變。又由定心自在力故。隨其所欲定心境界影像而生。是名道理。聖教者。謂三種聖言。如經中偈云。心將引世間。心力所防護。隨心生起已。自在皆隨轉。又說。是故苾芻應善專精如正道理觀察於心。乃至廣說。又說。苾芻當知。言城主者。卽是一切有取識蘊。是名聖教。是知禍隨心至。患逐心生。如響應聲。似影隨質。如阿那律供辟支佛之一食甘露而常盈空器。金人而用盡還生。阿那律者。此翻無貧。賢愚經云。弗沙佛末世時飢饉。有辟支佛利吒行乞。空鉢無獲。有一貧人。見而悲悼白言。勝士。能受稗不。卽以所噉奉之。食已作十八變。後更採稗。有兎跳抱其背變爲死人。無伴得脫。待暗還家。委地卽成金人。拔指隨生。用❶脚還出。惡人惡王欲來奪之。但見死屍。而其金寶九十劫果報充足。故號無貧。其生巳後家業豐溢日夜增益。父母欲試之。蓋空器皿往送。發看百味具足。而其門下日日常有一萬二千人。六千取債。六千還直。出家已後。隨所至處人見歡喜。欲有所須如己家無異。又如金色王施辟支佛一飯。後滿閻浮提。於七日內唯雨七寶。一切人民貧窮永斷。當知此七寶不從。餘處來。皆從彼王供養心中出。因起自心中。果不生異處。如阿那律金人自作自受。所以福者。見爲金寶。惡人觀是死屍。故知轉變從心前塵無定。又如未開空器甘露本無。隨福所生百味具足。善惡之境皆是自心。故唯識論云。境隨業識轉。是故說唯心。則無有一法不歸宗鏡。已上是世間因果。次論諸佛因果者。如華嚴論云。顯佛果有三種不同。一亡言絕行。獨明法身無作果。二從行積修。行滿功成多劫始成果。三創發心時。十住初位體用隨緣所成果。初亡言絕行所明法身無作果者。卽涅槃無行等經。是隱身不現萬事休息。又云。羅刹爲雪山童子說諸行無常是生滅法生滅滅已寂滅爲樂。是無作果。不具行故。二從行積修行滿多劫方❷明果者。卽權教之中說。從行修成。三僧祇劫行滿所成佛果是也。此以不了無明十二有支本是法身智慧。壓而以空觀。折伏現行煩惱。忻別淨門。三從凡十信初心創證隨緣運用所成果者。卽華嚴經是也。十❸信終心。卽以方便三昧。達無明十二有支成理智大悲。卽具文殊普賢體用法界法門。又如化佛所施因果教行。定經三僧祇中。所有功德總是修生。百劫修相好業。燃燈得光明。不殺得長壽。布施得資財。忍辱得端正。一一因果屬對相似具足。仍對治種種法門。始得見性成佛。如華嚴經。卽不然一念頓證法界法門。身心性相本唯法體。施爲運用動寂皆平。在無作智。卽是佛也。爲一切佛法應如是無長無短。始終畢竟法皆如是於一眞法界任法施爲。悉皆具足恒沙德用。卽因卽果。以此普門法界理智諸障自無。無別對治別修別斷。不見變化。變與不變。無異性相故。普觀一切。無非法門無非解脫。但爲自心强生繫著。爲多事故。沈潛苦流故。勞聖說種種差別。於所說處復生繫著。以此義故。聖說不同。或漸或圓應諸根器。如此經教頓示圓乘人所應堪受。設不堪受者。當須樂修。究竟流歸畢居此海。是故餘教先因後果。不同此教因果同時。爲法性智海中因果不可得故。爲不可得中因果同時無有障礙也。可得因果卽有前後。有所得者皆是無常。非究竟說也。若先因後果者。因亦不成。故果亦壞也。緣生之法不相續故。卽斷滅故。自他不成故。如數一錢不數後錢。無後二者一亦不成。爲剎那不相續。剎那因果壞。多劫不相續。多劫因果壞。待數後錢時。前一始成。因果亦爾要待一時中無間者。因果始成。若爾者。如數兩錢同數無前無後。誰爲一二。如竪二指。誰爲因果。如二指等。隨心數處爲因。後數爲果。若是有前有後。卽有中間者。還有剎那間斷。有間斷者不成因果。若同時者。如竪二指。無先無後。誰爲因果。亦皆不成。如此華嚴經因果同時者。俱無如是前後因果及同時情量繫著。妄想有無俱不俱常無常等繫著因果。但了法體非所施設非因果繫。名爲因果。非情所立同時前後之妄想也。如是者何異楞伽漸教之說。此則不然。乃至楞伽中唯論破相。但救顯理無繫著。故不論緣起。如緣起法界者。法界不成不破。但知了法如是故。是故楞

❶脚＝却¹【明】 ❷明＝成【明】 ❸信＝住【元】【明】

伽經云。先示相似物。後當與眞實。又云。得相者是識。不得相者智。如此經中。無有假法。諸法總眞。純眞無假。更無相似。存眞存假。經云。衆生界卽佛界也。如文殊。以理會行。普賢以行會理。二人體用相徹。以成一眞法界。前後相收品品之中。互相該括前後相徹文義更收。一法門中具多法也。是故經偈云。於多法中爲一法。於一法中爲衆多。然此心是法界之都。無法不攝。非但凡聖因果。乃至逆順善惡同歸。若一一悟是自心。則事事無非正理。如經云。提婆達多不可思議。所修行業皆同如來。六群比丘實非弊惡。所行之法皆同佛行。有修善者地獄受果。惡行之人天上受報。如不達斯文則逆順分岐。焉能美惡同化。然初章之內已述正宗。若上上機人則一聞千悟。斯皆宿習見解生知。若是中下之根。須憑開導。因他助發方悟圓成。爲此因緣微細纂集。所以云。若有一微塵處未了。此猶有無明在。以不了處爲障翳故。何況自身根門之內。日用之中。有無量應急法門。全未明一。如生盲人每日喫一百味飯。雖然得喫。品饌何分。若言無分。又每日得喫。若言有分。設問總不知。若欲爲未了之人。憑何剖析。只成自誑。反墮無知。自眼未開。焉治他目。是以善財首見文殊已。明根本智。入聖智流中。然後遍參道友。爲求差別智道。習菩薩行門。遇無厭足國王。如幻法門。見勝熱婆羅門。無盡輪解脫。尙乃迷宗失旨。對境茫然。故知佛法玄微非淺智所及。何乃將蚊子足。擬窮滄溟之底。用蜘蛛絲。欲懸妙高之中。益抱慚顏須❶申懺悔。是以般若海闊。入之者方悟無邊。法性山高。昇之者乃知彌峻。伏自大雄應世。諸聖發揚。至像法初。則有馬鳴龍樹等五百論師。大弘至敎。及像法中。復有護法陳那等十大菩薩廣解深經。辯空有之宗。立唯識之理。悉是賢劫千佛十刹能仁。同酬本願之懷。共助無緣之化。何乃持螢光而干日馭。捧布鼓而近雷門。不揆寡聞退慚劣解。牛跡豈將大海齊量。腐草焉與靈椿等榮。今此持論。爲成法器深心好樂大乘之者。如大寶積經云。佛言。若有求大利益善男子善女人。信我敎者。後滓濁世。極覆藏時。善人難得。時聞如是等甚深法已。應爲如理者說。不爲不如理者。爲信者說。非不信者。我今亦爲如理者說。非不如理者。爲信者說。非不信者。又識者愛者貴若珠珍。不識不愛賤同泥土。仰惟參玄之士。願禀佛言深囑。慕道之賢。同遵祖意　問。依上標宗甚諧正脈。何用更引言詮廣開諸道　答。馬鳴祖師雖標唯心一法。開出眞如生滅二門。達磨直指一心。建立隨緣無礙四行。詳夫宗本無異。因人得名。故云祖師頓悟直入名禪宗。諸佛果德根本名佛性。菩薩萬行原穴名心地。衆生輪迴起處名識藏。萬法所依名法性。能生般若名智海。不可定一執多生諸情見。是以金光明經云。法性甚深無量。無量者。非別有一法名爲無量。毘盧遮那遍一切處一切諸法。皆是佛法。甚深者。亦非別有一法名爲甚深。卽事而眞無非實相。可謂一中之多。當存而正泯。多中之一。在卷而亦舒。如華嚴經云。菩薩摩訶薩。知三界唯心三世唯心。而了知其心無量無邊。是爲無等住。又先德云。言雖不能言。然非言無以傳。是以聖人終日言而未甞言也。以終日言故。不絕漚和之心。而未嘗言故。靡失般若之性。以漚和故。不違大化之門。以般若故。不見言象之迹。又經云。諸佛常依二諦說法。若不得世諦。不得第一義。以了俗無性卽是眞門。何乃逐物隨情橫生異見。局方隅之遠近。定器量之淺深。如❷尺蠖尋條安前足而進後足。似癡猴得樹放高枝而捉低枝。若能除器觀空。自亡方圓長短。知心是境。豈有高下是非。且如世諦門中。有八萬四千塵勞煩惱。於諸凡夫妄想中。唯生死一法最大。以有生死心境並生。若無生死人法俱寂。故知了存今日不可因循。夫業繫四生身居九有。得人身者。如爪上之塵。失人身者。猶大地之土。處三途地而永堙塵劫。居四空天而恒沒禪支。設暫生人中千般障難。或機鈍而難省。或根利而信邪。或身器不完。或遮障俱重。皆不可化。無由證眞。如大智度論云。當知人身難得。佛世難値。好時易過。一墮諸難永不可治。若墮地獄燒炙屠割。何可敎化。若墮畜生共相殘害。亦不可化。若墮餓鬼飢渴熱惱。亦不可化。若生長壽天。❸千萬佛過。著禪定味。故皆不覺知。如安息國諸邊地生者。皆是人身戇不可敎化。雖生中國。或六情不具。或

❶申＝伸(明)　❷尺＝蚇(元)(明)　❸千＝十(元)(明)

四支不完。或盲聾瘖瘂。或不識義理。或時六情具足諸根通利。而深著邪見言無罪福。不可敎化。故爲說好時易過墮諸難中。設無諸難。煩惱業深。仍爲八苦火燒五濁所亂。夫言苦者無量。或三苦五苦八苦。乃至瑜伽一百一十苦。及八萬四千塵勞之苦。皆不出流轉之苦及行苦等。而凡夫甘處曾不覺知。如俱舍論頌云。如以一睫毛。置掌人不覺。若置眼睛上。爲苦極不安。凡夫如手掌。不覺行苦❶緣。智者如眼睛。❷睫極生厭怖。故知生老病死之苦。誰能免乎。四山常來切人。如先德云。故賢與不肖豪强羸弱。同爲四遷。一無脫者。梵王帝釋貧窮下賤。堯舜桀紂三皇四凶。併歸灰壤皆爲苦依。夫八苦者。生苦則衆苦積聚之因六趣受身之本。如食糞中之果。猶飡毒樹之根。取甘露而墮坑。買上食而致死。功德黑闇二女相隨。有智主人二俱不受。對法論云。生苦者。衆苦所依故。衆苦逼迫故。九月十月處胎藏間。如在糞穢坑中。長受寒熱等種種衆苦。生熟藏間如兩山迫逼。趣產門時其苦難堪。乍出風飄。如刀割錐刺。不覺失聲。廢忘已前所有事業。名爲生苦。老苦者。時分變異故苦。身分沈重諸根熟味。皮膚緩皺。行步傴曲。寢膳不安。起坐呻吟。喘息氣逆。所爲緩緩。爲人所輕。世情彌篤。世事皆息。名爲老苦。又老者。忘若嬰兒。狂猶鬼著。以危脆衰熱之質。當易破爛壞之時落日西垂。萎華欲謝。如甘蔗之滓。無三種出家禪誦之味。劫勇力而全因老賊。擒壯色而將付死王。猶蓮遭雹而摧殘。似車折軸而無用。若枯河乏水不利於人。如殘炷無油。勢寧得久。病苦者。四大變易乖違故苦。百節酸疼四支苦楚。能壞一切安隱樂事。由此經言。如人壯美。王妃竊愛。遣信私通。王便捉獲。挑其眼目。截其耳鼻。刖其手足。形容頓改。爲人惡賤。病苦所逼以是難堪。爲人所惡亦復如是。爲苦惱愁憂之本。作死亡怖畏之由。如雹壞苗。似怨所逼。劫奪正命摧滅壯容。減福力而退大菩提。增放逸而失眞善本。此名病苦。死苦者。壽命變壞故苦。風刀解支節。無處不苦痛。張口歎息手足紛亂。翻睛泪沫捫摸虛空。汗液交流便溲零落。昔雖假以❸沐浴。必歸不淨。昔雖假以塗熏。必歸臭穢。昔時王位財寶榮盛。親族婦妾萬億。于時頓捨。獨往後世。無一相隨。臥置床枕橫尸偃仰。父母妻子搥胸哽咽。衆人號慕披髮拍頭。雖生戀仰之悲。終致永分之痛。或埋殯墳陵肉消骨腐。或有露尸以施身肉。禽獸螻蟻交橫❹櫨掣。或以火焚臭煙❺蓬埻。四面充塞人所傷嗟。悲慟絕聲咸歸故里。唯餘灰糞獨從風土。平生意氣觸處陵雲。一旦長辭困沾霜月。是知祿命盡處。臨死之時。如劫風吹散。猶瀑布漂流。往無所遮。到不能脫。向深遠處怖境常驚。於幽闇中孤魂獨逝。怨臣値逐曾不覺知。死王所追無能免者。大涅槃經云。夫死者。於嶮難處無有資糧。去處懸遠而無伴侶。晝夜常行不知邊際。深邃幽闇無有燈明。入無門戶而有處所。雖無痛處不可療治。❻往無遮止到不得脫。無所破壞見者愁毒。非是惡色而令人怖。敷在身邊不可覺知。釋云。於嶮難處者。二十五有恐畏之世。無有資糧者。無善法以自資。去處懸遠者。生死無窮也。而無伴侶者。魂靈自逝也。晝夜常行不知邊際者。隨業漂流循環無際。深邃幽闇無有燈明者。死是後相一入死分。昏沈難出生死長夜。故名深邃。死已多入三塗大黑闇處。故云無有燈明。入無門戶而有處所者。死入身內不因門戶。卽身辯死。名有處所。雖無痛處者。臨欲死時。雖有五根無有知覺也。不可療治者。報終必死。世醫拱手也。往無遮止到不得脫者。業盡報終時至必遷。自業所追無人繫縛。無所破壞見者愁毒者。報色雖滅膚體不毀。而見悲悽莫不愁毒。非是惡色而令人怖者。無恐人相貌。而見者惶懼。敷在身邊不可覺知者。此明人死在身最後邊。然不能知死之時節也。又諸識昏昧六腑空虛。餘息淹淹心魂慽慽。無常經偈云。命根氣欲盡。支節悉分離。衆苦與死俱。此時徒歎恨。兩目俱翻上。死刀隨業下。意想並慞惶。無能相救濟。所以先德云。人命無常一息不追。千載長往。幽途綿邈。無有資糧。苦海攸深船筏安寄。聖賢訶棄無所恃怙。年事稍去風刀不賒。豈可晏然坐待痠痛。譬如野干失耳尾牙。詐眠望脫。忽聞斷頭。心大驚怖。遭生老病尚不爲急。死事不賒那得不怖。怖心起時如履湯火。六塵五欲不暇貪染。如阿輸柯王弟大帝王。聞栴陀羅朝朝振鈴。一日已盡。六日當

❶緣＝睫(元)(明) ❷睫＝緣(元)(明) ❸沐＝澡(元)(明) ❹櫨＝攎(明) ❺蓬埻＝蓬焞(元)，韸焞(明) ❻往＝在(元)

死。雖有五欲。無一念受。行者怖畏苦到懺悔。不惜身命。如野干決絕。無所思念。如彼怖王。是知萬禍之因。衆苦之本。皆從一念結構而生。應須密護根門常防意地。無令妄起暫逐前塵。如佛垂般涅槃略說敎誡經云。此五根者。心爲其主。是故汝等當好制心。心之可畏甚於毒蛇惡獸怨賊。大火越逸未足喩也。動轉輕躁。但觀於蜜不見深坑。譬如狂象無鉤猨猴得樹騰躍踔躑難可禁制。當急挫之勿令放逸。縱此心者。喪人善事。制之一處。無事不辦。是故比丘。當勤精進折伏汝心。故知生死。難出應須兢愼。且如[1]二乘聖人。及自在菩薩俱出三界之外。尙有變易之身四種生死。何況三界之內。現行煩惱業繫凡夫分段死乎。四種生死者。則是一切阿羅漢辟支佛大地菩薩。由四種障。不得如來四德。一方便生死。二因緣生死。三有有生死。四無有生死。無上依經云。佛告阿難。於三界中有四種難。一者煩惱難。二者業難。三者生報難。四者過失難。無明住地所起方便生死。如三界內煩惱難。無明住地所起因緣生死。如三界內業難。無明住地所起有有生死。如三界內生報難。無明住地所起無有生死。如三界內過失難。應如是知。阿難。四種生死未除滅故。三種意生身。無有常樂我淨波羅蜜果。唯佛法身。是常是樂是我是淨波羅蜜。汝等應知。愛別離苦者。大涅槃經云。因愛生憂。因愛生怖。若離於愛何憂何怖。法華經云。諸苦所因。貪欲爲本。淨名經云。從

癡有愛則我病生。怨憎會苦者。大涅槃經云。觀於五道一切受生。悉是怨憎合會大苦。若未了無生。於所生之處。無非是怨。無非是苦。何者爲境所縛不得自在故。求不得苦者。有其二種。一者所希望處求不能得。二者多役功力不得果報。五陰盛苦者。生苦·老苦·病苦·死苦·愛別離苦·怨憎會苦·求不得苦。是故名爲五陰盛苦。以執陰是有。爲陰所籠便成陰魔。衆苦所集。五濁者。一劫濁。四濁增劇聚在此時。瞋恚增劇刀兵起。貪欲增劇飢餓起。愚癡增劇疾疫起。三災起故。煩惱倍隆諸見轉熾。麁弊色心惡名穢稱。摧年減壽衆濁交湊。如水奔昏風波鼓怒魚龍攪擾無一聊賴。時使之然。如劫初光音天墮地地使有欲。如忉利天入麁澁園園生鬪心。是名劫濁相。煩惱濁者。貪海納流未曾飽足。瞋虺吸毒燒諸世間。癡闇頑嚚過於漆墨。慢高下視陵忽無度。疑網無信不可告實是爲煩惱濁相。見濁者。無人謂有人。有道謂無道。十六知見六十[2]三見等。猶如羅網。又似稠林。纏縛屈曲不能得出。是見濁相。衆生濁者。攬於色心立一宰主。譬如黐膠無物不著。[3]流浪六道處處受生。如貧如痤。名長名富。是爲衆生濁相。命濁者。朝生暮殞。晝出夕沒。波轉烟迴眴息不住。是命濁相。居此濁亂之時。遮障增劇。境飄識焰燒蕩善根。業動心風吹殘白法。著瞋魑魅之鬼趣。墮癡羅刹之網中。爲貪愛王之拘留。被魔怨主之驅役。孰能頓省傚此圓修。既得在中華。又難逢佛世。今

須慶幸得遇遺文。況收宗鏡之中。前後無非眞實。言言可以悟道。字字唯是標宗。直須曉夜忘疲兢兢研究。忽從聞省悟我眞心。頓爲得道之人。永紹菩提之種。若未見道。念念緣差。一失人身萬劫不復。所以古敎云。一息有四百生滅。性命在呼吸之間。若未得道之人。只有輪迴生死。命若懸絲。若得朝聞夕死可矣。故提謂經云。如有一人在須彌山上。以纖縷下之。一人在下持[4]針迎之。中有旋嵐猛風吹縷難入*針孔。人身難得甚過於是。又菩薩處胎經偈云。盲龜浮木孔。時時猶可值。人一失命根。億劫復難是。海水深廣大。三百三十六。一*針投海底。求之尙可得。又偈云。吾從無數劫。往來生死道。捨身復受身。不離胞胎法。計我所經歷。記一不記餘。純作白狗形。積骨億須彌。以利*針地種。無不値我體。何況雜色狗。其數不可量。吾故攝其心不貪著放逸。伏自祖敎西至賢聖交馳。皆爲明心決擇生死。生死所起不出根塵。因不覺而妄念忽生。迷法界而幻境潛現。從此執人執法立自立他。隨對待而逆順牽情。逐分別而愛憎關念。遂乃蛉蝚五趣匍匐四生今欲反究妄原須明起處。故首楞嚴經云。佛告阿難。如汝所說。眞所愛樂因于心目。若不識知心目所在。則不能得降伏塵勞。譬如國王爲賊所侵發兵討除。是兵要當知賊所在。使汝流轉心目爲咎。故知心爲群妄之原。目是諸見之本。是以生死之始起惑之初。因迷自心而作外塵。爲執妄識而爲內我。由我

[1]二＝一〈元〉〈明〉　[2]三＝二〈元〉〈明〉　[3]流浪＝浪流〈明〉　[4]針＝鍼〈明〉*

而强爲主宰。從想而建立自他。抱幻憑虛遂成顚倒。顚倒之法略說有三。一心顚倒。二見顚倒。三想顚倒。心如停賊主人。見是賊身。想如賊脚。根塵是賊媒。內外搆連劫盡家寶。是以見劫眼根。善聲劫耳根。善香劫鼻根。善味劫舌根。善觸劫身根。善法劫意根。善法財傾竭智藏空虛。如怨詐親誰有知者。如或識賊賊無能爲。若了境識心。終不更爲外塵所侵。內結能縛。且如心王八法乃至六種無爲。撮要一百法門。並是衆生日用。無一時而不具。無一念而不生。以此校量故非閑事。若不能深濟生死危苦急難。則往聖古賢虛煩製作。爲有深益方可施爲。聖不誑凡。眞焉惑僞。今所錄者略證此宗。尋萬丈而未得毫釐。指百分而纔言一二。請不厭繁。息志子細披尋。覽之如登寶山。信之似遊海藏。又此雖假文言。一一示其眞實。不可隨語生著昧我正宗。如經云。刀輪害閻浮人頭。其失猶少。有所得心說大乘者。其罪過彼也。大智度論云。執有與無諍。乃至非有非無與有無諍。如牛皮龍繩俱不免患。中觀論云。諸佛說空法。本爲化於有。若有著於空。諸佛所不化。若定言諸法非有非無者。是名愚癡論。若失四悉檀意。自行化他。皆名著法。若得四悉檀意。自他俱無著也。又論云。佛法中不著有不著無。有無亦不著。非有非無非有非非無亦不著。不著亦不著。如是則不容難。譬如以刀斫空終無所傷。爲衆生故。隨緣說法。自無所著。故般若燈論序云。觀明中道。而存中失觀。空顯第一。而得一乖空。然則司南之車。本示迷者。照膽之鏡。爲鑒邪人。無邪則鏡無所施。不迷則車不爲用。斯論破申其由此矣。若如斯者。寧容執敎隨言語之所轉乎。是以若未遇宗鏡大錄祖佛微細正意內得見性。但外學多聞者。則身雖出家心不入道。故大涅槃經云。佛言。汝諸比丘。身雖得服袈裟染衣。其心猶未得染大乘淸淨之法。汝諸比丘。雖行乞食經歷多處。初未曾乞大乘法食。故云。雖有勝意之通善星之辯。若不知實相之理者。不免沒魂於裂地之患。如首楞嚴經云。如第四禪無聞比丘妄言證聖。天報已畢衰相現前。謗阿羅漢身遭後有。墮阿鼻獄。又云。善星妄說一切法空。生身陷入阿鼻地獄。故知若未入宗鏡先悟。實相眞心。假饒大辯神通長劫禪誦。終不免斯咎。若達此旨凡所施爲。擧足下足。自然不離一心涅槃之道。如月上女經云。舍利弗告月上女言。汝於今者欲何所去。月上女報言。汝問今欲向何所去者。我今亦如舍利弗去。作如是去耳。舍利弗報月上女言。我今欲入毘耶離城。汝於今者乃從彼出。云何報言我今乃如舍利弗去作如是去。爾時月上女復報舍利弗言。然舍利弗。擧足下足凡依何處。舍利弗言。我擧足下足並依虛空。女報言。我亦如是。擧足下足悉依虛空。而虛空界不作分別。是故我言亦如舍利弗去作如是去耳。女言。舍利弗。此事且然。今舍利弗行何行。舍利弗言。我向涅槃如是行也。月上女言。舍利弗。一切諸法豈不向涅槃行也。我今者亦向行也。舍利弗問月上。若一切法向涅槃者。汝今云何不滅度。月上女言。舍利弗。若向涅槃卽不滅度。何以故。其涅槃行不生不滅不可得見。體無分別。無可滅度者。釋曰。其涅槃行不生不滅者。卽自心無生之義。縱千途出沒。靡離涅槃之門。任萬法縱橫。豈越無生之道。故法華經偈云。佛子住此地。卽是佛受用。常在於其中經行及坐臥。如上所述。似如逆耳。本之正意。皆是擊發之心。猶石中之火。若無人扣擊。千年萬年只成頑石。終不成火用。如孔子家語云。孔子曰。良藥苦口。而利於病。忠言逆耳。而利於行。湯武以諤諤而昌。桀紂以唯唯而亡。君無諍臣。父無諍子。兄無諍弟。士無諍友。無其過者。未之有也。故曰。君失之臣得之。父失之子得之。兄失之弟得之。❷己失之友得之。是以國無危亡之兆。家無悖亂之惡。父子兄弟無失。而交友無絕也。今宗鏡內。雖廣引苦切之言。皆爲後學成器。普令捨惡從善慕道進修。使法國士無背道之臣。令大乘家絕邪見之子。是以菩薩雖能自利。又乃譏他。常爲衆生不請之友。故勝鬘經云。以攝受折伏故令佛法久住。是以潙山有警策之文。無非苦口。淨名垂訶責之力。盡破執心。若佛法中有諍友。則學般若道侶保無過失。故書云。道吾惡者。是吾師。道吾好者。是吾賊。又云。三人同行必有我師焉。況佛法內學出世良因。寧不依師匠乎。今若於初機助道門中。此宗鏡文。深資

❶益＝蠲〈元〉〈明〉 ❷己＝士〈明〉

觀力。言下現證。修慧頓成。如云爲道日損。爲學日益。損者損於情欲。益者益於知見。不同外道邪師及學大乘語者。 口雖說空不損煩惱。此非善達正法。皆是惡取邪空。唯法器圓機方能信受。 堪嗟邪見垢重之人聞亦不信。如懇疏云。歷千佛而不驚。炷萬燈而莫曙。釋云。十方無量世界衆生佛。向身中出家成道說法度生。衆生皆不覺知。都由無明。迷本覺性。不知如來藏中出現。如來藏卽衆生第八識。故云歷千佛而不驚。以不知卽心是佛故。又如一室中有一醉客。 有百千盞燈照而不醒。喩聞法不識其理不能染神都無省悟。故云。炷萬燈而莫曙。曙者明也。何者爲燈。卽方便智爲燈。照見心境界

宗鏡錄卷第四十二

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫初祖西來唯傳一心之法。 二祖求緣慮不安之心不得。卽知唯一眞心圓成周遍。當下言思道斷。達磨印可。遂得祖印大行。迄至今日。云何著於言說違背自宗。義學三乘自有階等 答。前標宗門中。已唯提大旨。若決定信入正解無差。則擧一例諸言思路絕。竊見今時學者唯在意思多著言說。 但云心外無法。念念常隨境生。 唯知口說於空。步步恒遊有內。只總擧心之名字。微細行相不知。若論無量法門廣說。窮劫不盡。今所錄者。爲成前義。終無別旨妄有披陳。此一心法門。是凡聖之本。若不先明行相。何以深究根原。故須三量定其是非。眞修匪濫。四分成其體用。正理無虧。然後十因四緣。辯染淨之生處。三報五果。甄眞俗之所歸。 則能斥小除邪。 剗情破執。遂乃護法菩薩正義圓明。西天大行敎傳此土。佛日沈而再朗。慧雲散而重生。遂得心境融通自他交徹。 不一不異觸境冥宗。非有非空隨緣合道。 若不達三量眞妄何分。若不知四分。體用俱失。故知浪說心之名字。微細行相懵然不知。終不免心境緣。 拘自他見縛。目下狐疑不斷。 臨終津濟何憑。 所以般若是送神符。臨終能令生死無滯。 只爲盲無智眼敎觀不明。從無始已來不能洞曉。達現量而失自心體。逐比非而妄認外塵。終日將心取心。 以幻緣幻。 似狗齩枯骨自嚥其津。如象鼻取水還沐己體。必無前境而作對治。自從受身。含識已來。居三界塵勞之內。猶熱病見鬼於非怨處認怨。 若瞖眼生華向無愛中起愛。妄生妄死。 空是空非。都不覺知。莫能暫省。今更不信。復待何時。生死海深。匪慧舟而不渡。 塵勞網密。 非智刃而莫揮。其四分三量諸多義門。下當廣辯 問。祖佛大意貴在心行。採義徇文只益戲論。所以文殊訶阿難云。將聞持佛。何不自聞聞。爭如一念還原深諧遺旨 答。此爲未知者說。不爲已知者言。爲未行者言。不爲已行者說。若已知已行之者。則心迹尙亡。何待言說。今只爲初學未知者。己眼不開。圓機未發。須假聞慧。以助初心爲未行者。但執依通。學大乘語。如蟲食木。猶奴數錢。乃至塵沙敎門。皆爲此之二等。因玆見諦如說而行。且智慧之光。如日普照。多聞之力。猶膏助明。以劣解衆生從無始來受無量劫洞然之苦。 只爲迷正信路失妙慧門。 狂亂用心顚倒行事。何乃盲無智照。翻嫌眞實慧光。 貧闕法財。 更袪多聞寶藏。 如華嚴經云。欲度衆生令住涅槃。不離無障礙解脫智。無障礙解脫智。不離一切法如實覺。一切法如實覺。不離無行無生行慧光。無行無生行慧光。不離禪善巧決定觀察智。禪善巧決定觀察智。不離善巧多聞。是以因聞顯心。能辯決定觀察之禪。因禪發起無行無生之慧。 因慧了達諸法如實之覺。因覺圓滿無礙解脫之智。 斯皆全因最初多聞之力。成就菩提。若離此宗鏡。別無成佛之門。設有所修。皆成魔外之法。大智度論偈云。有慧無多聞。是不知實相。 譬如大暗中。 有目無所見。多聞無智慧。 亦不知實相。 譬如大明中。有燈而無目。 多聞利智慧。 是所說應受。無聞無智慧。 是名人身牛。 且如有慧無多聞者。 況如大暗中有目而無所見。 雖有智眼而不能遍知萬法法界緣起諸識熏習等。如處大暗之中。一無所見。是以實相遍一切法。一切法卽實相。 未曾有一法而出於法性。若不遍知一切法。則何由深達實相故云亦不知實相。多聞無智慧者。況如大明中有

燈而無目。雖有多聞記持名相。而無自證眞智圓解不發。唯墮無明。大信不成。空成邪見。如大明中雖有日月燈光。無眼何由覩見。雖聞如來寶藏。一生傳唱。聽受無疲。己眼不開但數他寶。智眼不發焉辯教宗。如是之人。故是不知實相。聞慧具足。方達實相之原。聞慧俱無如牛羊之眼。豈辯萬法性相總別之方隅耶。夫學般若菩薩。不可受人牛之誚。紹佛乘大士。寧甘墮蟲木之譏。若乃智人應須三省。是以未知心佛之寶甘處塵勞。纔聞性覺之宗。便登聖地。如賢劫定意經云。喜王菩薩宴坐七日。過七日已詣佛啓請。行何三昧能悉通達八萬四千諸度法門。佛告喜王。有三昧門。名了諸法本。菩薩行時。便能通達諸度法門。諸度法門者。諸佛有三百五十功德。一一德各修六度爲因。釋曰。諸法本者。卽衆生心。若隨善心成六度門。若隨惡心作三塗道。當樂土而爲苦境。皆是心成。處地獄而變天堂。悉由心轉。或卽刹那成佛。或卽永劫沈淪。只在最初一念之力。故云法無定相但隨人心。如天意樹隨天意轉。可謂變通立驗因果現前。不動絲毫遍窮法界。如牖隙之內觀無際之空。似徑尺鏡中見千里之影。有斯奇特。昧者不知。如見金爲蛇。誤執寶成礫。故密嚴經偈云。譬如殊勝寶。野人所輕賤。若用飾冕旒。則爲王頂戴。如是賴耶識。是淸淨佛性。凡位恒雜染。佛果常保持。如美玉在水。苔衣所纏覆。賴耶處生死。習氣縈不現。於此賴耶識。有二取生相。如蛇有二頭。隨樂而同往。賴耶亦如是。與諸色相俱。一切諸世間。取之以爲色。惡覺者迷惑。計爲我我所。若有若非有。自在作世間。賴耶雖變現。體性恒甚深。於諸無智人。悉不能覺了。是以若能覺了。卽察動心萬境萬緣皆從此起。若心不動諸事寂然。入如實門住。無分別。如入楞伽經偈云。但有心動轉。皆是世俗法。不復起轉生。見世是自心。來者是事生。去者是事滅。如實知去來。不復生分別。又若執經論無益。翻成諸聖虛功則西土上德聲聞。徒勞結集。此方大權菩薩。何假翻經。如抱沈痾之人。不須妙藥。似迷險道之者。曷用導師。良醫終不救無病之人。導師亦不引識路之者。嘉餚美膳。豈可勸飽人之餐。異寶奇珍。❶未必動廉士之念。見與不見全在心知行之不行。唯闘意密。實不敢以己妨於上上機人。但一心爲報佛恩。依教略而纂錄。如漏管中之見。莫測義天。似偸壁罅之光。焉裨法日。今遵慈勅。教有明文。法爾沙門。須具三施。三施之內。法施爲先。此八識心王性相分量。上至極聖下至凡夫。本末推窮悉皆具足。只於明昧得失似分。諸聖了之。成眞如妙用。盡未來際建佛事門。衆生昧之。爲煩惱塵勞。從無始來造生死事。於日用中以不識故。莫辯心王與心所。寧知內塵與外塵如有目之人。處闇室之內。猶生盲之者。居寶藏之中。無般若之光。何由辯眞識僞。闕智眼之鑒焉能別寶探珠。遂乃以妄爲眞執常爲斷。不應作而作。投虛妄之苦輪。不應思而思。集顚倒之惡業。只爲不遇出世道友。未聞無上圓詮。任自胸襟縱我情性。取一期之暫樂。積萬劫之餘殃。以日繼時。罔知罔覺。從生至老。不省不思。以無明俱時而生。以無明俱時而死。從一闇室投一闇室。出一苦輪入一苦輪。歷劫逾生未有休日。此身他世幾是脫時。宗鏡本懷正爲於此。是以照之如鏡。何法而不明。歸之如海何川。而不入。若千年闇室。破之唯一燈。無始塵勞。照之唯一觀。此具足詮旨。信入而不動神情。成現法門。諦了而匪勞心力。若更不信徒抱❷惛迷。深囑後賢無失法利。故法華經偈云。不求大勢佛。及與斷苦法。深入諸邪見。以苦欲捨苦。爲是衆生故。而起大悲心。爲不依正覺廣大威勢之力。及正念一心法威德力。於心外取法成諸邪見。以生滅爲因。以生滅爲果。本出生死重增生死。爲是等故。而起大悲拔其妄苦。以生死是衆苦之本。雖年百歲猶若刹那。如東逝之長波。似西垂之殘照。擊石之星火。驟隙之迅駒。風裏之微燈。草頭之懸露。臨崖之朽樹。爍目之電光。若不遇正法廣大修行。則萬劫沈淪虛生浪死。如大涅槃經云。復次菩薩修於死想觀是壽命。常爲無量怨讎所繞。念念損滅。無有增長。猶山瀑水不得停住。亦如朝露勢不久停。如囚趣市步步近死。如牽牛羊詣於屠所。迦葉菩薩言。世尊。云何智者觀念念滅。善男子。譬如四人皆善射術。聚在一處。各射一方俱作是念。我等四箭俱發俱墮。復有一人

❶未＝來(元)　❷惛＝暗(元)，昏(明)

作是念言。如是四箭及其未墮。我能一時以手接取。善男子。如是之人可說疾不。迦葉菩薩言。如是世尊。佛言。善男子。地行鬼疾復速是人。有飛行鬼復速地行。四天王疾復速飛行。日月神天復速四天王。堅疾天復疾日月。衆生壽命復速堅疾。善男子。一息一眴衆生壽命四百生滅。智者若能觀命如是。是名能觀念念滅也善男子。智者觀命繫屬死①王我若能離如是死*王。則得永斷無常壽命。復次智者觀是壽命。猶如河岸臨峻大樹。亦如有人作大逆罪。及其受戮無憐愍者。如師子王大飢困時。亦如毒蛇吸大風時。猶如渴馬護惜水時。如大惡鬼瞋恚發時。衆生死*王亦復如是。善男子。智者若能作如是觀。是則名爲修集死想。善男子。智者復觀。我今出家設得壽命七日七夜。我當於中精勤修道護持禁戒。說法敎化利益衆生。是名智者修於死想。復以七日七夜爲多。若得六日五日四日三日二日一日一時。乃至出息入息之頃。我當於中精勤修道護持禁戒。說法敎化利益衆生。是名智者善修死想。又梁朝有高僧。奉帝請百大德試有道者。請至朝門。嚴備一百甲兵。旌旗耀日怖百大德。九十九人悉皆驚走。唯有一大德而無驚怖。王問和尙何故不怕。僧答云。怕何物。我初生孩童之時。刹那刹那念念已死。故知諸佛苦心菩薩誓志。爲救衆生。如是悲切應須遞相警策。不可倏爾因循。且三界受身未脫死地。新新生滅念念輪迴。直饒天帝五欲之榮。輪王七寶之富。泰來運合賞悅暫時。報盡緣終悲憂長久。物極則返因果相酬。處業繫中誰能免者。故法界箴云。莫言無畏其禍鼎沸。勿言無傷其禍猶長。爭如一念還原紹隆佛種。念念不忘利物。步步與道相應。究竟同歸莫先宗鏡。所以華嚴經云。佛子。此菩薩摩訶薩。復於一切衆生。生利益心。安樂心。慈心。悲心。憐愍心。攝受心。守護心。自己心。師心。大師心。作是念言。衆生可愍。墮於邪見惡慧惡欲惡道稠林。我應令彼住於正見行眞實道。又作是念。一切衆生分別彼我。互相破壞。鬪諍瞋恨熾然不息。我當令彼住於無上大慈之中。又作是念。一切衆生貪取無厭。唯求財利邪命自活。我當令彼住於淸淨身語意業正命法中。又作是念。一切衆生常隨三毒種種煩惱。因之熾然。不解。志求出要方便。我當令彼除滅一切煩惱大火。安置淸涼涅槃之處。又作是念。一切衆生爲愚癡重闇妄見厚膜之所覆。故入蔭翳稠林。失智慧光明。行曠野險道。起諸惡見。我當令彼得無障礙淸淨智眼。知一切法如實相。不隨他敎。又作是念。一切衆生在於生死險道之中。將墮地獄畜生餓鬼。②入惡見網中。爲愚癡稠林所迷。③隨逐邪道行顚倒行。譬如盲人無有導師。非出要道謂爲出要。入魔境界惡賊所攝。隨順魔心遠離佛意。我當拔出如是險難。令住無畏一切智城。又作是念。一切衆生爲大瀑水波浪所沒。入欲流有流無明流見流。生死洄洑愛河漂轉。湍馳奔激不暇觀察。爲欲覺恚覺害覺。隨逐不捨。身見羅刹於中執取。將其永入愛欲稠林。於所貪愛深生染著。住我慢原阜。安六處聚落。無善救者。無能度者。我當於彼起大悲心。以諸善根而爲救濟。令無災患離染寂靜。住於一切智慧寶洲。又作是念。一切衆生處世牢獄多諸苦惱。常懷愛憎自生憂怖。貪欲重械之所繫縛。無明稠林以爲覆障。於三界內莫能自出。我當令彼永離三有。住無障礙大涅槃中。又作是念。一切衆生執著於我。諸蘊窟宅不求出離。依六處空聚。起四顚倒行。爲四大毒蛇之所侵惱。五蘊怨賊之所殺害。受無量苦。我當令彼住於最勝無所著處。所謂滅一切障礙住無上涅槃。所以如上經云。我當令彼住於正見行眞實道。又云。令彼安置淸涼涅槃之處。又云。令彼知一切法如實相不隨他敎。又云。令住無畏一切智城又云。住於一切智慧寶洲。又云。令彼住於最勝無所著處。故知句句悉皆指歸宗鏡。何者。若悟自心卽是正見。離顚倒故。楞伽經云。心外見法。名爲外道。若悟自心卽是涅槃。離生死故。論云。心外有法生死輪迴。若了一心生死永絕。若悟自心卽是實相。離虛妄故。法華經云。唯此一事實。餘二卽非眞。若悟自心卽是智城。離愚癡故思益經云。愚於陰界入。而欲求菩提。陰界入卽是。離是無菩提。若悟自心卽是寶洲。具法財故。華嚴論云。寶洲在何處。卽衆生心是。若悟自心。卽是最勝無所著處。離住相故。若心外立法則隨處生著。法華經云。拔出衆

①王＝生(明)*　②入＝人(元)　③隨＝墮(元)(明)

生處處貪著。金剛經云。若菩薩心不[1]住法而行布施。如人有目日光明照見種種色。是知心目開明智日普照。光吞萬像法界洞然。豈更有一纖塵而作障翳乎。如是則空心不動。具足六波羅蜜。何者。若不見一塵則無所取。若無所取亦無可與。是布施義。是大捨義。故經云。無可與者。名曰布施。如是則慳施同倫取捨平等。不歸宗鏡。何以裁之。如一鉢和尚歌云。慳時捨。捨時慳。不離內外及中間。亦無慳亦無捨。寂寂寥寥無可把。又證道歌云。默時說。說時默。大施門開無壅塞。有人問我解何宗。報道摩訶般若力。又若不見一塵則無持無犯。故云若覓戒三毒瘡痍幾時差。辱境如龜毛。忍心不可得。精進心不起。無法可對治。內外心不生。定亂俱無寄。悉入無生忍。皆成般若門　問。本宗大旨擧意便知。何待敷揚勞神述作　答。一切施爲無非佛事。盡堪悟道皆是入門。所以普賢佛國。以瞪目爲佛事。南閻浮提。以音聲爲佛事。乃至山海亭臺衣服飲食。語默動靜異相施爲。一一提宗皆入法界。但隨緣體妙。遇境知心。乃至見色聞。聲俱能證果。華飛釧動盡可栖神。如論云。有國王觀華飛葉動得辟支佛。釧動者。禪經云。有國王令宮女摩身。爲鐶釧鬧。令漸漸減釧。乃至唯一則不復聲。因思此聲從因緣生。悟辟支佛。亦如獼猴見辟支佛坐禪。後於餘處見諸外道種種苦行。乃敎外道。加趺而坐。手捻其口令合其眼。諸外道歎云。必有勝法。外道受敎皆證辟支佛。故知但遵敎行者。依法不依人。無不證果。唯除不信人。千佛不能救。如華嚴經中說。信爲手。如人有手至珍寶所隨意採取。若當無手空無所獲。如是入佛法者。有信心手。隨意採取道法之寶。若無信心空無所得。如昔人云。人之無道。猶車之無軸。車無軸不可駕。人無道不可行。又云。君子無親。非道不同。何得一向略虛不勤求至道。此宗鏡錄是珍寶聚。能得諸佛無上大菩提法寶。一切不可思議功德。故是清淨聚。無六十二之邪見垢八萬四千之煩惱濁故。能滿一切衆生願。能淨一切衆生心。如大智度論云。是般若波羅蜜。乃至畢竟空亦不著。不可思議亦不著。是故名清淨聚。爾時須菩提應作是念。是般若波羅蜜是珍寶聚。能滿一切衆生願。所謂今世樂。涅槃樂。阿耨多羅三藐三菩提樂。愚癡之人而復欲破壞。是般若波羅蜜清淨聚。如如意寶珠無有瑕穢。如虛空無有塵垢。般若波羅蜜畢竟清淨聚。而人自起邪見因緣。欲作留難破壞。譬如人眼瞖見妙珍寶謂爲不淨。故知空華生病眼空本無華。邪見起妄心法本無見。又若以不信惡心。欲毀壞宗鏡般若正義。但自招謗罪妙旨何虧。如人以手障矛但自傷其手矛無所損。夫般若說則福大。謗亦罪深。若隨情謬解。乃至不信等皆成謗。如大涅槃經云。我今爲諸聲聞弟子等說毘伽羅論。所謂如來常存不變。若有說言如來無常。云何是人舌不落地。若能正信圓解無差。遍境遍空皆同妙證。楞嚴會上佛告阿難十方如來於十八界。一一修行。皆得圓滿無上菩提。於其中間亦無優劣但汝下劣。未能於中圓自在慧故我宣揚。令汝但於一門深入。入一無妄。彼六知根一時清淨。是以憍陳那因聲悟道。優波尼沙陀因色悟道。香嚴童子因香悟道。乃至虛空藏菩薩因空悟道。則知自性遍一切處。皆是入路。豈局一門[2]。而專以蚊蚋之愚。翻恃鵾鵬之量。且法無遲速。見有淺深。遮障之門各任輕重。是以文殊菩薩頌云。歸元性無二。方便有多門。聖性無不通。順逆皆方便。初心入三昧。遲速不同倫。此宗鏡錄中。並是十方諸佛大威德不思議法門。猶赫赫日輪。豈嬰孩之所覩。高高法座。非矬陋之能昇。唯文殊大人。普賢長子。上上根器方堪能爾。如華嚴論云。大光王。入菩薩大慈爲首三昧。顯所行慈心業用饒益自在。令後學者倣之。以明無依之智。入一切衆生心。與之同體無有別性。有情無情皆悉同體。入此三昧所感業故。令一切衆生。及以樹林涌泉悉皆歸流。悉皆低枝悉皆稽首。夜叉羅刹悉皆息惡。以明智隨一切衆生。皆與同其業用一性無二。如世間帝王有慈悲於人。龍神順伏鳳集麟翔。何況人焉。而不歸仰。況此大光王。智徹眞原。行齊法界。慈心爲首。神會含靈。與衆物而同光。爲萬有之根[3]末。如摩尼寶與物同色而本色不違。如聖智無心以物心爲心而物無違也。明同體大慈悲心與物同用。對現色身而令發明。故山原及諸草樹。無不迴轉向王禮敬。陂池泉

[1] 住＋(於)元明　[2] 加＝跏明　[3] 末＝本元明

井及以河海。悉皆騰溢注王前者。以智境大慈法合如此。若衆生情識所變之境。卽衆生不能爲之。如蓮華藏世界中境界。盡作佛事。以是智境非情所爲。故聖者以智歸情。令有情衆生報得無情草木山泉河海悉皆隨智迴轉。以末爲本。故如世間有志孝於心。氷池涌魚冬竹抽筍。尙自如斯。況眞智從慈者歟。故知得法界之妙用。用何有盡。從眞性中緣起。起無不妙。則理無不事。佛法卽世法。豈可揀是除非耶。事無不理。世法卽佛法。寧須斥俗崇眞耶。但是未入宗鏡。境智未亡。與夢念而異法現前。發焰想而殊途交應。致玆取捨違背圓常。所以不能❶喧靜同觀善惡俱化者。未聞宗鏡故耳　問。何不依自禪宗蹋玄學正路。但一切處無著放曠任緣。無作無修自然合道。何必拘懷局志徇義迷文。可謂棄靜求喧厭同好異　答。近代相承不看古敎。唯專己見不合圓詮。或稱悟而意解情傳。設得定而守愚闇證。所以後學訛謬不稟師承。先聖敎中已一一推破。如云一切處無著者。是以阿難懸知末法皆墮此愚。於楞嚴會中示疑起執。無上覺王以親訶破。首楞嚴經云。阿難白佛言。世尊。我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪。常言。覺知分別心性。旣不在內。亦不在外。不在中間。俱無所在。一切無著。名之爲心。則我無著名爲心不。佛告阿難。汝言覺知分別心性俱無在者。世間虛空水陸飛行諸所物像。名爲一切。汝不著者。爲在爲無。無則同於龜毛兎角。云何不著。有不著者。不可名無。無相則無。非無則相。相有則在。云何無著。是故應知一切無著名覺知心。無有是處。又所言放曠任緣者。於圓覺中猶是四病之數。圓覺經云。善男子。彼善知識所證妙法。應離四病。云何四病。一者作病。若復有人作如是言。我於本心。作種種行。欲求圓覺。彼圓覺性。非作得故。說名爲病。二者任病。若復有人。作如是言。我等今者。不斷生死。不求涅槃。涅槃生死。無起滅念。任彼一切。隨諸法性。欲求圓覺。彼圓覺性。非任有故。說名爲病。三者止病。若復有人。作如是言。我今自心永息諸念。得一切性寂然平等。欲求圓覺。彼圓覺性。非止合故。說名爲病。四者滅病。若復有人。作如是言。我今永斷一切煩惱。身心畢竟空無所有。何況根塵虛妄境界。一切永寂。欲求圓覺。彼圓覺性。非寂相故。說名爲病。離四病者。則知淸淨。作是觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。如上所說。不唯作無著任緣之解。墮於邪觀。乃至起寂然冥合之心。皆存意地。如有學人問忠國師云。不作意時得寂然不。答。若見寂然卽是作意。所以意根難出動靜皆落法塵。故知並是執見修禪。說病爲法。如蒸砂作飯緣木求魚。費力勞功。狂經塵劫。且經中佛語幽玄。則義語非文。不同衆生情見麁浮乃文語非義。又若執任緣無著之事。盡落邪觀。得悉檀方便之門。皆成正敎。是以藥病雖辯取捨俱非。但且直悟自心。自然言思道斷。境智齊泯。人法俱空。向衆生三業之中開佛知見。就生死五陰之內。顯大菩提。則了義金文可爲繩墨。實地知識堪作眞歸。故得智炬增輝。照耀十方之際。心華發艶。榮敷法界之中。又若深達此宗不收不攝。卽想念而成智。當語默而冥眞。出入之定難親。忻厭之懷莫及。故云。忻寂不當。放逸還非。如華嚴論云。普眼等諸菩薩。以出入三昧。不得見普賢三業及座境界故。擧幻術文字中種種幻相無所住處喩。明幻術文字之體了無處所。如何所求。不可將出入三昧處所求之。去彼沈寂生滅。却令想念。明想念動用體自遍周用而常寂非更滅也。以是普賢以金剛慧普入法界。於一切世界無所行無所住。知一切衆生身皆非身無去無來。得無斷盡無差別自在神通。此明任物自眞。稱之爲神。不爲不思不定。不亂不來不去。任智遍周。利生自在知根應現。名之爲通。萬法如是無出入定亂。方稱普賢所行三業作用及座。如十地菩薩座體。但言滿三千大千世界之量。此普賢座量。量等虛空。一切法界大蓮華藏故。明知十地菩薩智量猶隔。以此來昇此位如許乖宜。入出如許不可說三昧之門。猶有寂用有限障。未得十地果位後普賢菩薩大自在故。故三求普賢。三重昇進。却生想念。方始現身。及說十三昧境界之事。意責彼十地猶有求於出世間。生死境界未得等於十方任用自在。以此如來敎令却生想念。去彼十地中染習出世淨心故。此明十地緣眞俗出世餘習氣惑故。已上意明治十地菩

❶喧＝諠㊊

薩。緣眞俗。二習未亡。寂亂二習未盡。於諸三昧有出入習。故未得。常入生死猶如虛空。無作者而常普遍。非限量所收。一切衆生及以境界。以之爲體。普賢之智。猶如虛空。一切衆生以爲生體有諸衆生自迷智者。名爲無明。普賢菩薩隨彼迷事。十方世界對現色身。以智無體。猶如虛空。非造作性。無有去來。非生非滅。但以等虛空之智海。於一切衆生處啓迷。智無體相。能隨等法界虛空界之大用故。豈將十地之位諸菩薩。以出入三昧有所推求。云何得見。是故如來爲諸菩薩說。幻術文字求其體相有可得不。求幻之心尙不可得。如何有彼幻相可求。是故將出入三昧及以求心。而求普賢大用無依善巧智身。了無可得。是故敎諸菩薩。却生想念。殷勤三禮。普賢菩薩方以神通力如應現身。明智身不可以三昧處所求。爲智體無所住。無所依故。若想念願樂卽如應。現化無有處所依止。故猶如谷響但有應物之音。若有求卽無有處所可得。佛言。普賢菩薩今現在此道場衆會。親近我住。初無動移者。明以根本智性自無依名爲現在此道場故。爲能治有所得諸見蘊故。以無礙總別同異普光明智。與十方一切諸佛大用體同。名爲衆會故。無邊差別智海一時等用。不移根本智體無依住智。名爲親近我住初無移故

宗鏡錄卷第四十三

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫若談心佛唯唱性宗者。則舉一攝諸。不論餘義。今何背已述敎迷宗　答。夫論至敎。皆爲未了之人。從上稟承無不指示。如忠國師臨終之時。學人乞師一言。師云。敎有明文。依而行之卽無累矣。吾何言哉。如斯殷勤眞實付❶屬。豈局已見生上慢心。終不妄斥如來無上甘露不可思議大悲所❷熏金口所宣難思聖敎。如云依而行之者。且依何旨趣。不可是依文字語句而行。不可是依義路道理而行。直須親悟其宗。不可輒生孟浪。若決定信入者。了了自知。何須他說。聞甚深法。如淸風屆耳。今只爲昧性徇文之者。假以言詮方便開示。直指出六根現用常住無生滅性與佛無異。親證現知分明無惑。免隨言語之所轉。不逐境界之所流。今於六根之中。且指見聞二性。最爲顯現。可驗初心。疾入圓通同歸宗鏡。且見性者。當見之時卽是自性。以性遍一切處故。不可以性更見於性。分明顯露絲毫不隱。古敎云。摩尼殿有四角。一角常露。祖師云。眼門放光。照破山河大地。又歌云。應眼時若千日。萬像不能逃影質。凡夫只是未曾觀。何得自輕而退屈。是知顏貌雖童耄。見性未曾虧。明暗自去來。靈光終不昧。則是現今生滅中。指出不生滅性。方知窮子衣中寶。乃輪王髻裏珠。貧女室中金。是如來藏中物。何假高推極聖自鄙下凡。一向外求不能內省。枉功多劫違背己靈。空滯行門失本眞性。所以首楞嚴經云。佛告阿難。若汝見時。是汝非我。見性周遍非汝而誰。云何自疑汝之眞性性汝不眞。取我求實。故知明暗差別。是可還之法。眞如妙性。乃不還之門。若隨物觀。局大小之所在。若約性見。絕器量之方圓。見性卽成如來。於一毛端。建十方之寶刹。徇物卽爲凡庶。向眞空裏。現六趣之狴牢。變易在人一性無異。迷悟由己萬法不遷。如經云。波斯匿王起立白佛。我昔未承諸佛誨勅。見迦旃延毘羅胝子。咸言。此身死後斷滅。名爲涅槃。我雖値佛今猶狐疑。云何發揮證知此心不生滅地。今此大衆諸有漏者。咸皆願聞。佛告大王。汝身現存今復問汝。汝此肉身。爲同金剛常住不朽。爲復變壞。世尊。我今此身終從變滅。佛言。大王。汝未曾滅。云何知滅。世尊。我此無常變壞之身。雖未曾滅。我觀現前念念遷謝新新不住。如火成灰漸漸消殞殞亡不息。決知此身當從滅盡。佛言。如是大王。汝今生齡已從衰老。顏貌何如童子之時。世尊。我昔孩孺膚腠潤澤。年至長成血氣充滿。而今頹齡迫於衰耄。形色枯悴精神昏昧。髮白面皺逮將不久。如何見比充盛之時。佛言。大王。汝之形容應不頓朽。王言。世尊。變化密移。我誠不覺。寒暑遷流。漸至於此。何以故。我年二十。雖號年少。顏貌已老初十年時。三十之年又衰二十。于今六十又過于二。觀五十時宛然强壯。世

❶屬＝囑〔明〕　❷熏＝重〔元〕

尊。我見密移。雖此殂落其間流易且限十年。若復令我微細思惟。其變寧唯一紀二紀。實爲年變。豈❶唯年變。亦兼月化。何直月化。兼又日遷。沈思諦觀。刹那刹那。念念之間。不得停住。故知我身終從變滅。佛言。大王。汝見變化遷改不停。悟知汝滅。亦於滅時知汝身中有不滅耶。波斯匿王合掌白佛。我實不知。佛言。我今示汝不生滅性。大王。汝年幾時見恒河水。王言。我生三歲。慈母携我謁耆婆天。經過此流。爾時卽知是恒河水。佛言。大王。如汝所說。二十之時衰於十歲。乃至六十。日月歲時念念遷變。則汝三歲見此河時。至年十三其水云何。王言。如三歲時宛然無異。乃至于今年六十二。亦無有異。佛言。汝今自傷髮白面皺。其面必定皺於童年。則汝今時觀此恒河。與昔童時。觀河之見有童耄不。王言。不也世尊。佛言。大王。汝面雖皺。而此見精性未曾皺。皺者爲變。不皺非變。變者受滅。彼不變者。元無生滅。云何於中受汝生死。而猶引彼末伽梨等。都言此身死後全滅。王聞是言。信知身後捨生趣生。與諸大衆。踊躍歡喜。得未曾有。又如衆生八識之中前眼耳鼻舌身等五根及第八識。俱緣現量。得諸法之自性。不帶一切名言。又無二種計度分別隨念分別。卽現前不生滅。若六七二識落在比非二量。及具計度隨念分別。卽念念常生滅。亦是於生滅中有不生滅性。已上經文。此是因閣王示疑。寄破外道斷見。有此方便。分別生滅不生滅二性。若不執斷常見性之人。則八識心王同一眞性。皆是實相無有生滅。如大智度論云。當知色生時但是空生。色滅時但是空滅。中觀論偈云。無物從緣起。無物從緣滅。起唯諸緣起。滅唯諸緣滅。故知萬法既不從緣生。亦不非緣生。又不空亦不生。空亦不生。何者。若一切法是不空者。卽無有生。以無自性空故。方能隨緣成諸幻有。若一切法是空者。亦無有生。以無自體故。無有生相。既無有生亦無有滅。如論偈云。果不空不生。果不空不滅。以果不空故。不生亦不滅。果空故不生。果空故不滅。以果是空故。不生亦不滅。但隨心現畢竟無生。如首楞嚴經云。佛言。善男子。我常說言。色心諸緣及心所使諸所緣法。唯心所現。汝身汝心皆是妙明眞精妙心中所現物。云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性。認悟中迷晦昧爲空。空晦昧中結暗爲色。色雜妄想。想相爲身。聚緣內搖趣外奔逸。昏擾擾相以爲心性。一迷爲心。決定惑爲色身之內。不知色身外洎山河虛空大地。咸是妙明眞心中物。譬如澄清百千大海棄之。唯認一浮漚體目爲全潮。窮盡❷瀛渤。汝等卽是迷中倍人。如我垂手等無差別。如來說爲可憐愍者。如上所說。見性周遍湛然似鏡常明。如空不動萬像自分出沒。一性未曾往還。但隨生滅之緣。遺此妙明之性。是以一切祖教。皆指見性識心。不從生因之所生。唯從了因之所了。相麁易辯。性密難明。隨轉處而莫知。在照時而方了。如今不見者。皆被三惑心牽六塵境換。不知境元是我。翻成主被客迷。但能隨流得性之時。自然無惑。復有云。般若唯以心神契會。以心傳心方成密付。不可以言迹事相而求者。此是爲未入人。顯宗破執。恐取相背心情求意解。故有是說。若融會而論。則隨緣體妙卽相恒眞。且如正見相時。是誰見相。以六塵鈍故。名不自立。相不自施。以六根利故。强自建立。而爲緣對。若能了境本寂識自無生。則入平等眞空。方稱究竟見性耳。故云見性周遍。非汝而誰。聞性者。卽今聞性具三眞實。文殊簡出現證可知。觀音入門圓通立驗。非從行得不墮有爲。豈假功成。本來如是。首楞嚴經偈云。譬如人靜居。十方俱擊鼓。十處一時聞。此則圓眞實。目非觀障外。口鼻亦復然。身以合方知。心念紛無緒。隔垣聽音響。遐邇俱可聞。五根所不齊。是則通眞實。音聲性動靜。聞中爲有無。無聲號無聞。非實聞無性。聲無既無滅。聲有亦非生。生滅二圓離。是則常眞實。釋曰。此是直說如今一切衆生日用現行聞性三眞實之理。一圓眞實。二通眞實。三常眞實。一圓眞實者。以聞性遍一切處。十方聲塵應時無有前後。以同時周遍一一皆不出自性。如水起波波不離水。以聲處全聞外無法。卽是本聞。自具圓通之性。非待證聖方有斯事。故法華經偈云。父母所生耳。清淨無瑕穢。以此常耳聞。三千世界聲。又云。持是法華者。雖未得天耳。但用所生耳。功德已如是。二通眞實者。且眼根見性雖卽洞然。能觀前而不觀後。

❶唯＝惟㊊ ❷瀛＝灜㊄

鼻舌身等❶三根。皆以合中知。因能所而生起。若意知根所緣不定念念遷移故。五根所不齊。唯耳根圓通無礙。聽響之際。任隔礙而遠近俱聞。妙應之時。無揀擇而大小咸備。故高城和尙歌云。應耳時若幽谷。大小音聲無不足。十方鐘鼓一時鳴。靈光運運常相續。則處凡身而不減。居聖體而非增。常現常通。塵勞不能匿其神彩。非間非斷。天魔不能挫其威光。不壞緣生之耳根。圓具一靈之妙性。三常眞實者。音聲性動靜者。動靜是音聲之體。性於聞中似有似無。若無聲時號無聞。非實聞無性。以聞性常在。若聞性隨聲塵滅。則前聲滅時。後聲不合更聞。故知聲塵自無。聞性非滅。聲塵自有。聞性非生。又非唯聞性無生。返觀聲塵亦無生滅。以從緣而起自體全無。如華嚴論云。一切諸法猶如谷響。楞嚴疏鈔云。如谷中無聲。無聲卽無響。法界中皆無聲。一切聲皆是妄心。妄心不動時皆無妄想。以有差別心執受卽有聲。四大如枯木。卽本無聲。皆緣執故。諸大菩薩不以音聲聽法。是知聲塵本無。皆因執有。情消執喪。萬法本虛。有無旣虛生滅何有。則知我性與如來性無異。一切世間法卽是佛法故。經云。是法住法位世間相常住。如憍陳那因聲悟道。妙音密圓。古釋云。若有能所。未得名密悟四諦理。推能聞及所聞。皆是自心。心卽是本覺。光明圓照法界。始覺智心亦圓照法界。卽是因聲得悟。一切衆生依此觀亦得解脫。若聞聲可意不可意生憎愛。便被聲縛。但觀心海中是聲出處。以心海元無有相。心雖含聲聲亦無相。無相卽於一切聲中而得解脫。故知無法不心。無心不法。如是明達。則於一切諸法。不合不散無縛無脫矣。故佛告阿難。汝學多聞未盡諸漏。心中徒知顚倒所因。眞倒現前實未能識。恐汝誠心由未信伏。吾今試將塵俗諸事。當除汝疑。卽時如來勅羅睺羅擊鐘一聲。問阿難言。汝今聞不。阿難大衆俱言我聞。鐘歇無聲。佛又問言。汝今聞不。阿難大衆俱言不聞。時羅睺羅又擊一聲。佛又問言。汝今聞不。阿難大衆又言俱聞。佛問阿難。汝云何聞。云何不聞。阿難大衆俱白佛言。鐘聲若擊。則我得聞。擊久聲消。音響雙絕。則名無聞。如來又勅羅睺羅擊鐘。問阿難言。爾今聲不。阿難言。聲。少選聲消。佛又問言。汝今聲不。阿難大衆答言無聲。又頃羅睺羅更來撞鐘。佛又問言。爾今聲不。阿難大衆俱言有聲。佛問阿難。汝云何聲。云何無聲。阿難大衆俱白佛言。鐘聲若擊。則名有聲。擊久聲消。音響雙絕。則名無聲。佛語阿難及諸大衆。汝今云何自語矯亂。大衆阿難俱時問佛。我今云何名爲矯亂。佛言。我問汝聞。汝則言聞。又問汝聲。汝則言聲。唯聞與聲報答無定。如是云何不名矯亂。阿難。聲消無響汝說無聞。若實無聞。聞性已滅同于枯木。鐘聲更擊。汝云何知。知有知無。自是聲塵。或無或有。豈彼聞性。爲汝有無。聞實云無。誰知無者。是故阿難。聲於聞中自有生滅。非爲汝聞聲生聲滅。令汝聞性爲有爲無。汝尙顚倒❷或聲爲聞。何怪昏迷以常爲斷。終不應言離諸動靜閉塞開通說聞無性。如重睡人眠熟床枕。其家有人於彼睡時擣練舂米。其人夢中聞舂擣聲。別作他物。或爲擊鼓。或復撞鐘。卽於夢時。自怪其鐘爲石木響。於時忽寤遄知杵音。自告家人我正夢時❸惑此舂音。將爲鼓響。阿難。是人夢中。豈憶靜搖開閉通塞。其形雖寐聞性不昏。縱汝形消命光遷謝。此性云何爲汝消滅。楞嚴疏云。擊鐘以辯眞妄者。卽聞性而可眞。舉聲塵而辯妄。若因聲有聞。此聞不離聲。若離聲有聞。此是眞聞。汝今但執隨聲之聞。此聞不離於聲。只合是聲。不合是聲。若眞聞性。如水不滅聲塵。如風鼓水成波。故有聞相。聲塵不起。聞相卽無。而聞性不滅。以性不滅。聲塵若來還有聞相。如水不滅若風動時卽有波相。如色眞性遍十方界。隨心感現則有色相。此之聞性亦復如是。故知不認自體恒常之聞性。却徇聲塵生滅之聞相。遂乃聞讚而生喜。聞毀而起瞋。以迷本聞故。隨聲流轉故。文殊云。衆生迷本聞。循聲故流轉。阿難。縱强記不免落邪思。豈非隨所淪旋流獲無妄。又云。旋汝倒聞機。返聞聞自性。性成無上道。圓通實如是。如今以聲爲聞。背心循境。豈不是倒聞之機。若能旋聲塵之有流。復本聞之無妄。則是返聞自性。得本歸原。內滅翳根外消塵境。能所旣脫本覺道成。寂照圓通眞實如是。所以佛告阿難。以諸衆生從無始來。循諸色聲逐念流轉。曾不開悟性淨

❶三＝五㊄㊅　❷或＝惑㊅　❸惑＝或㊄

妙常。不循所常逐諸生滅。由是生生雜染流轉。若棄生滅守於眞常。常光現前。根塵識心應時消落。想相爲塵識情爲垢。二俱遠離。則汝法眼應時清明。云何不成無上知覺。是以若了聞性卽成正覺。於是心境雙融動靜。俱泯如觀音言。彼佛教我從聞思修入三摩地。初於聞中入流亡所。所入旣寂。動靜二相了然不生。如是漸增。聞所聞盡。盡聞不住。覺所覺空。空覺極圓空所空滅。生滅旣滅寂滅現前。忽然超越世出世間。十方圓明獲二殊勝。一者上合十方諸佛本妙覺心。與佛如來。同一慈力。二者下合十方一切六道衆生。與諸衆生。同一悲仰。是以初從聞性入時。先亡動靜聲塵之境。次亡能聞所聞之心。旣心境俱亡。又不住無心境。及能覺所覺之智。則覺智俱空。此空亦空方成圓覺。故云空覺極圓空所空滅。始盡生滅之原。到寂滅本妙覺心之地。如起信論云。一切諸法皆由妄念而有差別。若離妄念則無境界差別之相。故知妄念空而根境謝。識想消而塵垢沈。則法眼應時清明。常光了然頓現。見聞本性旣爾。諸根所現亦然。故經云。六自在王常清淨故。又首楞嚴經偈云。一根旣返原。六根成解脫。見聞如幻翳。三界若空華。聞復翳根除。塵消覺圓淨。淨極光通達。寂照含虛空。却來觀世間。猶如夢中事。但以未覺悟。前於染淨中。有一毫見聞取捨之處。皆在三界無明長夜生死夢中。纔得見性便同覺後。自覺覺他。故名爲佛。又此自心之性。遍一切處隨處得入。非獨見聞。或意消香界而入圓通。或心開塵境而證法忍。或入水觀而達性。或審風力而悟宗。或刺是疼痛而純覺遺身。或了心無際而入佛知見。或觀煖觸而成火光三昧。或演法音而降伏魔怨。當此大悟之時。終不見有一境可生。一言可執。今只爲迷性徇文背心求道者。假以言說指歸自心。從此一向內觀捨詮究理斯則豈不是因言悟道藉教明宗。爲此之人不無利益。遂使初心學者信有所歸。便能息外馳求。迴光反照。頓見自己了了明心。如正飲醍醐親開寶藏。方悟隨言之失。深慚背己之愆。故阿難等。因世尊開示自性之後。發自慶言。消我億劫顚倒想。不歷僧祇獲法身。故能不動塵勞現身成佛。祖佛言教有如是不可思議之力。爲是廣大無邊法利故。所以具引全文佛語爲證。云何反有背己之言論文之詣乎。若不觀心內證法律禪師等。各有十種過患。如像法決疑經云。三師破壞佛法。略各有十過。❶一法師十過者。一但外求文解而不內觀修心。釋論云。有論而無慧所說不應受。二不融經息諍趣道。但執己非他。我慢自高不識見心苦集。三不遵遺囑不依念處修道不依木叉住。非佛弟子。四經云。非禪不慧。偏慧不禪。一翅一輪豈能遠運。五法本無說說破貪求名利弘宣寧會聖旨。六貴耳入口出何利於己。經云。如人數他寶自無半錢❷分。無行而宣何利於他。八又多加水乳。無道之教。教誤後生。九四衆失眞法利。轉就澆漓。十非但不能光顯佛法。亦乃破於佛法也。禪師十過者。一經云。假名阿練若。納衣在空閑。自❸謂行眞道。好說我等過。二者恃行陵他。不識戒取苦集煩惱。三無慧修定盲禪無目。寧出生❹死也　四不遵遺囑不依念處修道。不依木叉而住。非佛弟子。五無慧之禪多發鬼定。生破壞佛法。死墮鬼道。六名利坐禪。如扇提羅死墮地獄。七設證得禪卽墮長壽天難。八如水乳。禪教授學徒。紹三塗種子。九四衆不霑眞法之潤。轉就澆漓。十非止不能光顯三寶。亦乃破佛法也。律師十過者。一但執外律不識內戒。故被淨名訶。二執律名相諍計是非。不識見心苦集。三❺然戒定慧相資方能進道。但律不慧不禪。何能進道。四弘在名譽。志不存道。墮在三塗。五不遵遺囑。不依念處修道。不依木叉而住。六執律方便小教以爲正理。而障大道。七師師執律不同弘。則多加水乳。八不依聖教傳授。誤累後生。九四衆不霑眞法。轉就澆漓。十非止不能光顯三寶。亦乃破佛法也。是知若不觀心。具如上之大失。如大智度論云。菩薩摩訶薩。若欲不空食國中之施者。當學般若波羅蜜。又寶梁經云。若學大乘佛法者。受施主摶食。如須彌山。受施主衣。可敷大地。如不學者。若未墮僧數。十方無唾地處。維摩經亦云。敬學如師。纔起學心。便有爲人天之分。或聞宗鏡一句。定成佛無疑。故法華經云。若有聞是法。無一不成佛。唯除未聞者。盲冥不信人。若已聞者。皆是聾因。旣受衣珠。曾親佛會。不可放

❶[一]－元明　❷分＋(七　元明　❸謂＝爲元明　❹死＋(者)元明　❺然＝緣明

逸。須志披尋。忽遇緣差。空無所得。所以瑜伽論云。不緩加行中。又能如是勇猛精進。謂我今定當趣證。所應證得。不應慢緩。何以故。我有多種橫死因緣。所謂身中或風或熱或痰發動。或所飲食不正消化住在身中。或宿食病。或爲於外蛇❶蠍❷蚰蜒百足等類諸惡毒蟲之所蛆螫。或復爲人非人類等之所驚恐。因斯夭沒。於如是等諸橫死處。恒常思惟。修無常想。住不放逸。由住如是不放逸故。恒自思惟我之壽命。儻得更經七日六日五日四日三日二日一日一時半時須臾。或經食頃。或從入息至於出息。或從出息至於入❸想。乃至存活經爾所時。於佛聖教精勤作意修習瑜伽。齊爾所時。於佛聖教。我當決定多有所作。如是名爲不緩加行　問。義學多樂聽讀。禪宗唯精內觀。然教觀二門闕一不可。若但觀心而不尋教。墮闇證上慢之愆。若但尋教而不觀心。受執指數寶之誚。有不達者遞相是非。今宗鏡廣搜祖教意足。請爲微細開拆以決深疑　答。教觀雖明須分四句。如云一教門非理門。教是能通。理是所通。能所異故。二理門非教門。吾聞解脫之中。無有言說故。三教門即理門。文字即解脫故。四理門即教門。解脫即文字故又以門對教四句分別。一得教不得門。文字法師是。二得門不得教。觀慧禪師是。三得門復得教。聞慧法師是。四門教俱不得。假名阿練若是。又或隨方便之詮。則執權害實。若達圓頓之教。則了實開權。執權則教觀兩分。了實則人法一旨。人法一旨則境智俱冥。教觀兩分則信法雙現。信法雙現則有觀有聞。境智俱冥則無內無外。斯乃隨根利鈍有此開遮。若能就旨圓融自無取捨。則塵塵合道。信行同法行之機。念念歸宗。教門等觀門之旨。如是則無一心可照。誰執觀門。無一法可聞。孰論教道。方入宗鏡與此相應。未達斯門終成隔礙。且教中具述有二種修行人。一是信行。二是法行。薩婆多明。此二人位在見道。因聞入者。是爲信行。因思入者。是爲法行。曇無德云。位在方便。自見法少。憑聞力多。後時要須聞法得悟。名爲信行。憑聞力少。自見法多。後時要須思惟得悟。名爲法行。止觀云。若論利鈍者。法行利。內自觀法故。信行鈍。藉他聞故。又信行利。一聞即悟故。法行鈍。歷法觀察故。或俱利。或俱鈍。信行人聞慧利修慧鈍。法行人修慧利聞慧鈍。已上且約三師所說。自然不可偏執。觀心與教道。定據聽學與坐禪。今若得一心萬邪滅矣。則何心而非教。若一聞千悟獲大總持。則何教而非心。何教而非心則心外無法。何心而非教則法外無心。更約智者大師對法行二人。以止觀安心。隨四悉檀以逗機宜。俱令入道。師即問言。汝於定慧爲志何等。其人若言。我聞佛說。善知識者。如月形光漸漸圓著。又如梯隥漸漸增高。巧說轉❹令心。得道大因緣。志欣渴飲。如犢逐母。當知是則信行人也。若言。我聞佛說。明鏡若不動色像自分明。淨水無波魚石自現。欣捨惡覺如棄重❺擔。當知是則法行人也。既知根性。於一人所八番安心。咄善男子。無益劫來飲狂散毒。馳逐五塵昇沈三界。猶如猛風吹兜羅毦。大熱沸鑊煮豆昇沈。從苦至惱。從惱至苦。何不息心達本以一其意。意若一者。何事不辦。苦集得一則不輪迴。無明得一不至於行。乃至不至老死摧折大樹。畢故不造新。八弊得一則度彼岸。唯此爲快。善巧方便種種因緣種種譬喻。廣讚於止。發悅其情。是名隨樂欲以止安心也。又善男子。如天亢旱河池悉乾萬卉燋枯百穀零落。娑伽羅王七日構雲。四方霔雨大地霑洽。一切種子皆萌芽。一切根株皆開發。一切枝葉皆欝茂。一切華果皆敷榮。人亦如是。以散逸故應生。善不復生。已生善還退失。禪定河乾道品樹滅。萬善燋枯百福殘悴。因華道果不復成熟。若能閑林一意。內不出。外不入。靜雲興也。發諸禪定。即是降雨也。功德叢林燄頂方便。眼智明覺信忍順忍無生寂滅忍。乃至無上菩提悉皆剋獲。善巧方便種種緣喩。廣讚於止。生其善根。是名隨便宜以止安心也。又善男子。夫散心者。惡中之惡。如無鉤醉象蹋壞華池。穴鼻駱駝翻倒負馱。疾於掣電毒逾蛇舌。重沓五翳埃藹曨靈。瞇近霄遠俱皆不見。若能修定。如密室中燈能破巨闇。金錍抉膜空色朗然。一指二指三指皆了。大雨能淹囂塵。大定能靜狂逸。止能破散虛妄滅矣。善巧方便種種緣喩。廣讚於止破其睡散。是名對治以止安心也。又善男

六七六

❶蠍＝蝎〔明〕　❷蚰＝蜻〔元〕　❸想＝息〔元〕〔明〕　❹令＝入〔元〕〔明〕　❺擔＝檐〔元〕

子。心若在定。能知世間生滅法相。亦知出世不生不滅法相。如來成道猶尙樂定。況諸凡夫有禪定者。如夜見電光卽得見道。破無數億洞然之惡。乃至得成一切種智。善巧方便種種緣喩。廣讚於止。卽會眞如。是名隨第一義以止安心也。其人若言我聞寂滅都不入懷。若聞分別聽受無厭。卽應爲說。三惡燒然駝驢重楚。餓鬼飢渴不名爲苦。癡闇無聞不識方隅。乃是大苦。多聞分別樂。見法法喜樂。以善攻惡樂。無著阿羅漢。是名爲最樂。從多聞人聞甘露樂。如教觀察知道。遠離坑埳直去不迴。善巧方便種種緣喩。廣讚於觀。發悅其情。是名隨樂欲以觀安心。又善男子。月開蓮華。日與作務。商應隨主。彩畫須膠。坏不遇火。無須臾用。盲不得導一步不前。行無觀智亦復如是。一切種智以觀爲根本。無量功德之所莊嚴。善巧方便種種緣喩。廣讚於觀。生其功德。是名隨便宜以觀安心。又善男子。智者識怨。怨不能害。武將有謀。能破强敵。非風何以卷雲。非雲何以遮熱。非水何以滅火。非火何以除闇。❶析薪之斧解縛之刀。豈過智慧。善巧方便種種緣喩。廣讚於觀。使其破惡。是名對治以觀安心。又善男子。井中七寶闇室瓶盆。要待日明。日既出已皆得明了。須智慧眼觀知諸法實。一切諸法中皆以等觀。入般若波羅蜜。最爲照明。善巧方便種種緣喩。廣讚於觀。令得悟解。是名第一義以觀安心。如是八番爲信行人說安心也。其人若云。我樂息心默以復默。損之又損之。遂至於無爲。不樂分別。坐馳無益。此則法行根性。當爲說止。汝勿外尋。但內守一。攀覺流動皆從妄生。如旋火輪輟手則息。洪波鼓怒風靜則澄。淨名經云。何謂攀緣謂有三界。何謂息攀緣。謂心無所得。瑞應經云。其得一心者則萬邪滅矣。龍樹云。實法不顚倒。念想觀已除。言語法皆滅。無量衆罪除。淸淨心常一。如是尊妙人。則能見般若。夫山中幽寂神仙所讚。況涅槃澄靜賢聖尊崇。佛話經云。比丘在衆。身口精勤。諸佛咸憂。比丘在山。息事安臥。諸佛皆喜。況復結跏束手緘脣結舌。思惟寂相心原一止。法界洞寂。豈非要道。唯此爲貴。餘不能及。善巧方便種種因緣種種譬喩。廣讚於止。發悅其心。是名隨樂欲以止安心。其人若云我觀法相。只增紛動善法不明。當爲說止。止是法界平正良田。何法不備。止捨攀緣。卽是檀。止體非惡。卽是戒。止體不動。卽是忍。止無間雜。卽是精進。止則決定。卽是禪。止法亦無。止者亦無卽是慧。因止會非止非不止。卽是方便。一止一切止。卽❷是願。止止愛止止見。卽是力。此止如佛止無二無別。卽是智。止具一切法。卽是祕藏。但安於止。何用別修諸法。善巧方便種種緣喩令生善根。卽是隨便宜以止安心也。若言我觀法相散睡不除者。當爲說止大有功能。止是壁定。八風惡覺不能入。止是淨水。蕩於貪婬八倒。猶如朝露見陽則晞。止是大慈。怨親俱愍能破恚怒。止是大明呪。癡疑皆遣。止卽是佛。破除障道。如阿伽陀藥遍治一切。如妙良醫呪枯起死。善巧方便種種緣喩令其破惡。是名對治以止安心。其人若言。我觀察時不得開悟。當爲說止。止卽體眞。照而常寂。止卽隨緣。寂而常照。止卽不止。止雙遮雙照。止卽佛父。亦卽父卽母。止卽佛師。佛身佛眼。佛之相好。佛藏。佛住處。何所不具何所不除。善巧方便種種緣喩。廣讚於止。是爲第一義以止安心。彼人言。止狀沈寂非我悅樂。當爲說觀推尋道理。七覺中有擇覺支。八正中有正見。六度中有般若。於法門中爲主爲導。乃至成佛正覺大覺遍覺。皆是觀慧異名。當知觀慧最爲尊妙。如是廣讚。是爲隨樂欲以觀安心。若勤修觀能生信戒定慧解脫解脫知見。知病識藥化道大行。衆善普會莫復過觀。是爲隨便宜以觀安心。觀能破闇。能照道。能除怨。能得寶。傾邪山竭愛海。皆觀之力。是爲隨對治以觀安心。若觀法時不得能所。心慮虛豁朦朧欲開。但當勤觀開示悟入。是爲用第一義以觀安心。是爲八番爲法行人說安心也。復次人根不定。或時迴轉。薩婆多明轉鈍爲利。成論明數習則利。此乃始終論利鈍。不得一時辯也。今明。衆生心行不定。或須臾而鈍須臾而利。任運自爾。非關根轉。亦不數習。或作觀不徹因聽卽悟。或久聽不解暫思卽決。是故更論轉根安心。若法行轉爲信行。逐其根轉。用八番悉檀而授安心。若信行轉成法行。亦逐根轉。用八番悉檀而授安心。得此意廣略自在說之。轉不轉合有三

❶析＝折㊁　❷是＝故㊁

十二安心也。自行安心者。當察此心。欲何所樂。若欲息妄令念相寂然。是樂法行。若樂聽聞徹無明底。是樂信行。樂寂者。知妄從心出。息心則衆妄皆靜。若欲照知須知心原。心原不二。則一切諸法皆同虛空。是爲隨樂欲自行安心。其心雖廣分別心及諸法。而信念精進毫善不生。卽當凝停莫動諸善。功德因靜而生。若凝停時。彌見沈寂。都無進忍。當計校籌量策之令起。若念念不住。如汗馬奔逸。卽當以止對治馳蕩。若靜默然無記與睡相應。卽當修觀破諸昏塞。修止既久不能開發。卽應修觀。觀一切法無礙無異、怗怗明利漸覺如空。修觀若久闇障不除。宜更修止。止諸緣念無能無所。所我皆寂空慧將生。是爲自修法行八番善巧布歷令得心安。信行安心者。或欲聞寂定如須彌不畏八動。卽應聽止。欲聞利觀破諸煩惱。如日除闇。卽應聽觀。聽觀多。如日燋芽。卽應聽止潤以定水。或聽定淹久。如芽爛不生。卽應聽觀令風日發動使善法現前。或時馳覺一念叵住。卽應聽止以治散心。或沈昏濛濛坐霧。卽當聽觀破此睡熟。或聽止豁豁卽專聽止。或聞觀朗朗卽專聽觀。是爲自修信行八番巧安心也。若法行心轉爲信行。信行心轉爲法行。皆隨其所宜巧鑽研之。自行有三十二。化他亦三十二。合爲六十四安心也。復次信法不孤立。須聞思相資如法行者。隨聞一句體寂湛然夢妄皆遣。還坐思惟心生歡喜。又聞止已還更思惟。卽生禪定。又聞於止還卽思惟妄念皆破。又聞止已還更思惟。朗然欲悟。又聞觀已還更思惟。心大歡喜。又聞觀已還更思惟。生善破惡欲悟等。准前可知。此乃聽少思多。名爲法行。非都不聽法也。信行端坐思惟寂滅。欣踊未生。起已聞止。歡喜甘樂。端坐念善。善不能發。起已聞止。信戒精進倍更增多。端坐治惡。惡不能遣。起已聞止。散動破滅。端坐卽眞。眞道不啓。起已聞止。豁如悟寂。是爲信行。坐少聞多。非都不思惟。前作一向根性。今作相資根性。就相資中復論轉不轉。亦有三十二安心。化他相資亦有三十二安心。合六十四。合前爲一百二十八安心也。夫心地難安。違苦順樂。今隨其所願逐而安之。譬如養生或飲或食適身立命。養法身亦爾。以止爲飲。以觀爲食。藥法亦兩。或丸或散。以除冷熱。治無明病。以止爲丸。以觀爲散。如陰陽法。陽則風日。陰則雲雨。雨多則爛。日多則燋。陰如定。陽如慧。定慧偏者。皆不見佛性。八番調和。貴在得意。一種禪師不許作觀。唯專用止。引偈云。思思徒自思。思思徒自苦。息思卽是道。有思終不覩。又一師不許作止。專在於觀。引偈云。止止徒自止。昏闇無所以。止止卽是道。觀觀得會理。兩師各從一門入以己益。敎他學者。不見意。一向服乳。漿猶難得。況復醍醐。若一向作解者。佛何故種種說耶。天不常晴。醫不專散。食不恒飯。世間尙爾。況出世耶。今隨根隨病迴轉。自行化他有六十四。若就三番止觀。卽三百八十四。又一心止觀復有六十四。合五百一十二。三悉檀是世間安心。世醫所治差已復生。一悉檀是出世安心。如來所治畢竟不發。世出世法互相成顯。若離三諦無安心處。若離止觀無安心法。若心安於諦。一句卽足。如其不安。巧用方便令心得安。一目之羅。不能得鳥。得鳥者。羅之一目耳。衆生心行各各不同。或多人同一心行。或一人多種心行。如爲一人。衆多亦然。如爲多人。一人亦然。須廣施法網之目。捕心行之鳥耳。如是委細種種安心。利鈍齊收自他兼利　若有聞者頂戴修行

宗鏡錄卷第四十四

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫已上是引台敎明定慧二法安心。次依華嚴宗釋。華嚴經云。於眼根中入正定。於色塵中從定出。示現色性不思議。一切天人莫能知。於色塵中入正定。於眼起定心不亂。說眼無生無有起。性空寂滅無所作。疏釋云。定慧雖多不出二種。一事二理。制之一處無事不辦。事定門也。能觀心性契理不動。理定門也。明達法相。事觀也。善了無生。理觀也。諸經論中。或單說事定。或但明理定。二觀亦然。或敵體事理止觀相對。或以事觀對於理定。如起信論云。止一切相乃至心不可得爲

止。而觀因緣生滅爲觀。或以理觀對於事定。此經云。一心不動入諸禪。了境無生名般若是也。或俱通二。此經云。禪定持心常一緣。智慧了境同三昧是也。或二俱泯非定非散。或卽觀之定。但名爲定。如觀心性名上定是也。或卽定之觀。但名爲觀。如以無分別智觀名般若是也。或說雙運。謂卽寂之照是也。所以局見之者。隨矚一文互相非撥。偏修之者。隨入一門。皆有剋證然非圓暢。今此經文巧顯無礙略分五對。第一對根境無礙。謂觀根入定應從根出而從境出者。爲顯根境唯是一心緣起無二理性融通。是故根入境出耳。境入根出亦然。第二對理事二定無礙。謂分別事相應入事定而入理定。欲觀性空應入理定。而入事定。以契卽事之理而不動故。入理卽是入事。制心卽理之事。而一緣故。入事卽是入理而經文但云入正定。不言事理及乎出觀。境中卽云分別色相。斯事觀也。根中卽云性空寂者。理觀也。亦合將根事對於境理以辯無礙。第三對事理二觀無礙。謂欲分別事相應從事觀起。而反從理觀起。以所觀之境既眞俗雙融法界不二故。分別事智卽是無生之智。二觀唯是一心故。亦應將境事理對根事理以辯無礙。第四出入無礙。以起定卽是入定故。起定而心不亂。若以事理相望。應成四句。謂事入事起。事入理起。理入理起。理入事起。若以根境相望。又成四句。謂根事入境事起等。一一思之。皆有所由。又或以理觀對於事止。謂契理妄息也。或事觀

對於理寂。謂無念知境也。或事觀對於事寂。謂觀於一境心不動搖也。或理觀對於理寂亡心照極也。如百門義海云。明出入定者。謂見塵性空十方一切眞實之理。名爲入定也。然此見塵無性空理空時。乃是十方之空也。何以故。由十方之心見於一塵。是故全以十方爲塵。定亦不礙事相宛然。是故起與定俱。等虛空界。但以一多融通同異無礙。是故一入多起。多入一起。差別入一際起。一際入差別起。皆悉同時一際成立無有別異。當知定卽起起卽定。一與一切同時成立。出入無礙也。第五對二利體用無礙。謂於深根起定心不亂。是體也。自利也。而不礙理舒於廣境。是用也。人天不能知。利他也。良以。體用無二故。自利卽是利他。此上十義同爲一聚法界緣起相卽自在。菩薩善達作用無礙。又經且約根境相對。亦應境境相對。謂色塵入正受。聲香三昧起。復應根根相對。謂眼根入正受。耳根三昧起等。云色性難思等者。卽色等總持是色。陀羅尼自在佛等。亦應云分別眼性難思有眼陀羅尼自在佛等。又眼中云性空寂滅。卽眼之度門。眼等本淨。亦應云色等度門色等本淨。不唯取相爲染無心爲淨而已也。又以智論三觀束之分別色相等是假名觀也。性空寂滅。是空觀也。此二不二色性難思。中道觀也。三無前後。皆是一心。上來無礙。深妙難思。始學之流如何趣入。今當總結。但能知事理無礙根境一如。念慮不生自當趣入。是以事中卽理。何曾有礙。

心外無境。念自不生。如是則入宗鏡之一心。成止觀之雙運。方能究竟定慧莊嚴。自利利他圓無盡行。又若心不安人在三界內。未入止觀門非習學之者。情牽萬境意起百思。投五欲旋火之輪。未曾略暇。陷五濁狴牢之處。何省暫離。塵網千重。密密而常籠意地。愛繩萬結。條條而盡繫情田。聳高阜於慢山。橫遮法界。洶長波於貪海。吞盡欲流。若蟻聚蜂攢。攀緣役役。如鼠偸狗竊。結搆營營。八苦之焰長燒。二死之河恒沒。輪迴生滅苦惱縈纏。皆是不能自安心耳。今爲於生死長夜無明塵勞三界大夢之中。獨覺悟人。割開愛網。欲透苦原。將求如來大寂滅樂者。如前所述安心之門。直下相應。無先定慧。定是自心之體。慧是自心之用。定卽慧故。體不離用。慧卽定故。用不離體。雙遮則俱泯。雙照則俱存。體用相成遮照無礙。此定慧二法。修行之要。祖佛大旨。經論同詮。所以法華經云。以禪定智慧力得法國土。又云。定慧力莊嚴。以此度衆生。華嚴經頌云。衆生惑見恒隨縛。無始稠林未除翦。與志共俱心並生。常相羈繫不斷絕。但唯妄想非實物。不離於心無處所。禪定境排仍退轉。金剛道滅方畢竟。大涅槃經云。定慧等學明見佛性。又云。先以定動後以智拔。大智度論云。禪定爲父。智慧爲母。能生一切導師。又云。以業力故入生死。以定力故出生死。故云禪非智無以窮其寂。智非禪無以發其照。何者謂禪無智但是事定。若得智慧觀於心性。卽爲上定。若智不得禪

乃爲散善分別。慧若有定如密室燈寂而能照。離動分別成實慧故。若定慧雙運動寂融通。則念念入三昧之門。寂寂運無涯之照。如上種種開示種種證明。如是調停。如是剖析削繁簡要。去僞存眞。以無數萬億諸方便門。皆令一切含生盡入此宗鏡。如囊中有寶。不探示之。誰有知者。猶室中金藏。未遇智人。何由發掘。若珠藏內衣裏。非因親友所示。爭致富饒。似窮子之家珍。非長者之誘引。曷能承紹。設或明了信入無疑。更在當人。剋己成辦。鍊磨餘習直取相應。一切時中不得忘照。自量生熟各逐便宜。此是修定時。此是修慧時。若掉散心須行三昧。若惛沈意宜啓慧門。若處見修位中。此是行時。非是證時。若居究竟卽內。此是證時。非是行時。不可如二乘怱怱取證。沈實際之海。溺解脫之坑。又不可傚無聞比丘。妄指無生求昇反墜。似苦行外道唯投見網坳悟邉迷。斯定慧門是眞修路。照宗門之皎日。泛覺海之迅航。駕大白牛車之二輪。昇第一義天之兩翼。等學而明見佛性。莊嚴而可度衆生。爲法國土之王。因玆二力。出生死海之底。全假雙修。散妄亂而似風吹雲。破愚闇而如日照世。動邪見之深剌。拔無明之厚根。爲大覺海之陰陽。作寶華王之父母。備一乘之基地。堅萬行之垣牆。以此相應能入宗鏡。前據台教明五百番安心法門。皆爲逗機對病施藥。今依祖敎更有一門。最爲省要。所爲無心。何者若有心則不安。無心則自樂。故先德偈云。莫與心爲伴。無心心自安。若將心作伴。動卽被心謾。法華經云。破有法王出現世間。淨名經云。除去所有唯置一床。卽是除妄心之有。外境本空。以心有法有。心空境空。故起信論云。是故當知。一切世間境界之相。皆依衆生無明妄念而得建立。如鏡中像無體可得。唯從虛妄分別心轉。心生則種種法生。心滅則種種法滅故。是以但得無心境自不現。既無對待逆順何生。以逆境故。生瞋惱强賊干懷。以順境故。牽愛情華箭入體能令心動故稱不安。今若無心坦然無事。則萬機頓赴而不撓其神。千難殊對而不干其慮。所以阿難執有。而無據七處茫然。二祖體無。而自安言下成道。若不直了無心之旨。雖然對治折伏。其不安之相常現在前。若了無心。觸途無滯。絕一塵而作對。何勞遣蕩之功。無一念而生情。不假忘緣之力。又無心約敎有二。一者澄湛令無二者當體是無。澄湛令無者。則是攝念安禪。鋼消覺觀。虛襟靜慮。漸至微細。當體是無者。則直了無生。以一念起處不可得故。經云。一念初起無有初相。是眞護念。寶藏論云。夫離者無身。微者無心。無身故大身。無心故大心。大心故則智周萬物。大身故則應備無窮。是以執身爲身者。則失其大應。執心爲心者。則失其大智。故千經萬論。莫不說離身心。破於執著。乃入眞實。譬如金師銷鑛取金方爲器用。若有身者。則有身礙。有身礙故。則法身隱於形殼之中。若有心者。則有心礙。有心礙故。則眞智隱於念慮之中。故大道不通妙理沈隱。六神內亂六境外緣。晝夜惶惶無有止息矣。夫不觀其心者。而不見其微不觀其身者。而不見其離。若不見其離微者。則失其道要。故經云。佛說非身。是名大身。心亦如是。此謂破權歸實會假歸眞。譬如金師銷鑛取金方爲器用。滅相混融以通大冶。大冶者。謂大道。此大道冶中。造化無窮流出萬宗。若成若壞體無增減。故經云。有佛無佛性相常住。所言混融相者。但爲愚夫著相毀無相也。所以說相者。爲彼外道著於無相毀有相。所以說中道者。欲令有相無相不二也。此皆破執除疑。言非盡理。若復有人。了相無相平等不二無取無捨無彼無此亦無中間。則不假聖人言說。理自通也。如上所述。皆爲有心成障。若乃無心自然合道。卽是離其妄心眞心不動。如釋摩訶衍論云。離心緣相者。心量有十。一者眼識心。二者耳識心。三者鼻識心。四者舌識心。五者身識心。六者意識心。七者末那識心。八者阿賴耶識心。九者多一識心。十者一一識心。如是十中。初九種心不緣眞理。後一種心。得緣眞理而爲境界。今據前九作如是說。離心緣相。本有契經中作如是說。甚深眞體非餘境界。唯自所依緣爲境界故楞伽經云。非心之心量我說爲心量者。謂以非心量。爲遣心量。若以非心量爲是。斯卽心量。今謂非心量卽不思議之心量者。不礙心量故。如華嚴經云。菩薩住是不思議卽非心量。於中思議不可盡。卽之心量。以二相卽奪故。思與非思

俱寂滅。又云。於非心處示生於心者、人多誤解情作非情非情作情。若執於非心處示生於心。是非情爲情者。既言示生。非眞無情爲有情矣。大寶積經云。佛言。文殊。汝入不思議三昧耶。文殊師利言。不也世尊。我卽不思議。不見有心能思議者。云何而言。入不思議三昧我初發心欲入是定。而今思惟。實無心相而入三昧。如人學射久習則巧。後雖無心。以久習故箭發皆中。我亦如是。初學不思議三昧。繫心一緣。若久習成就。更無心想恒與定俱。又先德云。一念妄心纔動。卽具世間諸苦。如人在荊棘林。不動卽刺不傷。妄心不起。恒處寂滅之樂。一念妄心纔動。卽被諸有刺傷。故經云。有心皆苦。無心乃樂。當知妄心不起。始合法身寂滅樂也　問。本自無心妄依何起。答。爲不了本自無心名妄。若知本自無心。卽妄無所起。眞無所得。問。何故有心卽妄無心卽無妄。答。以法界性空寂無主宰故。有心卽有主宰。有主宰卽有分劑。無心卽無主宰。無主宰卽無分劑。無分劑卽無生死。問無心者。爲當離心是無心。卽心得無心。答。卽心得無心。問。卽心是有心。云何得無心。答。不壞心相而無分別。問。豈不辯知也。答。卽辯知無能所。是無心也。豈渾無用始是無心。譬如明鏡照物。豈有心耶。當知一切衆生恒自無心。心體本來常寂。寂而常用。用而常寂。隨境鑒辯。皆是實性自爾。非是有心方始用也。只謂衆生不了自心常寂。妄計有心。心便成境。以卽心無心故心恒是理。卽理無理故理恒是心。理恒是心故不動心相。心恒是理故不得心相。不得心相故卽是衆生不生。不動心相故卽是佛亦不生。以生佛俱不生故。卽凡聖。常自平等法界性也。純一道清淨更無異法。當知但有心分別作解之處。俱是虛妄。猶如夢中。若未全覺。所見纖毫亦猶是夢中事。但得無心。卽同覺後絕諸境界。但有一微塵可作修證不思議解處。俱不離三界夢中所見。經云。無有少法可得。佛卽授記。無生義云。不退轉天子言。此佛土未曾思惟分別於我見與不見。我亦不思惟佛土見與不見。故知諸見從有心而生。佛土無心故不見天子。天子有心而不生念。故言不見佛土。便成不異。故知有心無心俱空。融大師云。鏡像本無心。說鏡像無心。從無心中說無心。人說有心。說人無心。從有心中說無心。有心中說無心。是末觀。無心中說無心。是本觀。衆生計有身心。說鏡像破身心。衆生著鏡像。說畢竟空破鏡像。若知境像畢竟空。卽身心畢竟空。假名畢竟空。亦無畢竟空。若身心本無。佛道亦本無。一切法亦本無。本無亦本無。若知本無亦假名。假名佛道。佛道非天生。亦不從地出。直是空心性。照世間如日。智論問曰。若知心不可見。佛何以故說如實知不可見心。答曰。有坐禪人。憶想分別。見是心如清淨珠中縷。觀白骨人。中見心次第相續生。或時見心在身。或見在緣。如無邊識處。但見識無量無邊。破如是等麁妄故。佛言。如實知衆生心。衆生心自相空。故無相相。復次佛以五眼觀此心不可得。肉眼天眼緣色故不見。慧眼緣涅槃故不見。初學法眼。分別知諸法善不善有漏無漏等。是法眼入實相中。則無所分別。如先說。一切法無知者無見者。是故不應見。佛眼觀寂滅相故不應見。乃至不如凡夫人憶想分別見。復次五眼因緣和合生。皆是作相虛誑不實。佛不信不用。是故言不以五眼見。又問曰。舍利弗知心相常淨。何以故問。答曰。以菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心深入深著故。雖聞心畢竟空常清淨。猶憶想分別取是無心相。以是故問是無心相心爲有爲無。若有云何言無心相。若無何以讚歎是無等等心當成佛道。須菩提答。是無心相中畢竟清淨有無不可得。不應難。舍利弗復問。何等是無心相。須菩提答。畢竟空一切諸法無分別。是名無心相。此無心相。是卽心無心。非待斷滅。如經云。若有衆生能觀一切妄念無相。則爲證得如來智慧。又且無心者。不得作有無情見之解。若將心作無。此卽成有。若一切處無心如土木瓦礫。此成斷滅。皆屬意根强。知妄識邊事。是以稱不思議定者。以有無情見不及故。又澄湛是事。當體是理。事有顯理之功。亦有覆理之義。理有成事之力。亦有奪事之能。各取則兩傷。並觀則俱是。何謂顯理。若妙性未發。須假事行助顯莊嚴。如水澄清魚石自現。何謂成事。若功行未圓。必仗理觀引發開導。何謂覆理。若一向執事坐禪反迷己眼。未識玄旨徒勞念靜。何謂奪事。

若天眞頓朗如日消氷。何須調心收攝伏捺。故經偈云。若學諸三昧。是動非是禪。心隨境界流。云何名爲定。是以不可執一執二定是定非。但臨時隨用圓融得力。自諳深淺。若也歸宗順旨。則理事雙消。心境俱亡。定慧齊泯。如永嘉集云。以奢摩他故。雖寂而常照。以毘婆舍那故。雖照而常寂。以優畢叉故非照而非寂。照而常寂故說俗而卽眞。寂而常照故說眞而卽俗。非寂而非照故杜口於毘耶。斯則不唯言語道斷。亦乃心行處滅。所以圓覺經云。有作思惟從有心起。皆是六塵妄想緣氣。非實心體。已如空華。用此思惟辯於佛境。猶如空華復結空果。展轉妄想。無有是處。問。既不得作有無之解。如何是正了無心　答。石虎山前鬪。蘆華水底沈　問。前標宗不言法相。云何已下更用廣說諸識種現熏習差別義理瑜伽唯識百法五位事相法門　答。祖佛大意唯說二空。證會一心眞如本性。所以百法論云。如世尊言。一切法無我。云何一切法。所謂心法。云何二無我。所謂人無我法無我。若一切衆生但得人法俱空。知一切法卽心自性。復更有何異法而敷演乎。如瑜伽論。是無著菩薩請彌勒所說。論云。無著菩薩。位登初地證法光定。得大神通事大慈尊。請說此論。理無不窮。事無不盡。文無不釋。義無不詮。疑無不遣。執無不破。行無不修。果無不證。正爲菩薩令於諸乘境行果等。皆得善巧勤修大行證大菩提。廣爲有情常無倒說。乃至瑜伽中行觀無少法欲令證得。及欲現觀。或說究竟清淨眞如。名爲瑜伽理中最極。一切功德共相應故。是以智者大師。於淨名疏中問云。今依龍樹之學。何意用天親之義。答。龍樹天親。豈不同入不二法門乎。今本爲佛教。隨義有所開而用釋。何得取捨定執也。若分別界外結惑生死及諸行名義。當細尋天親所作。若觀門遣蕩安心入道。何過龍樹。若不取地論攝大乘論相映望者。他或謂於非義理多端强說也。故知菩薩製作。一一關於聖典。故非出自胸襟。廣引證明令生聞慧。宗鏡纂集大意亦同。若不先明識論天親護法等。剖析根塵微細生死。又焉得依龍樹觀門遣蕩。如無差別無可圓融。若不先[1]胗候察其病原。何以依方施其妙藥。只如淨名居士位臨等覺。尚有原品無明實因疾未盡。現受後有生死實果疾猶存。如淨名疏問。實報[2]無障礙土。何得猶有煩惱四分之因疾。答。開菩薩自體法界緣集。卽有四分。所以然者。取自體一實諦卽是貪愛。捨二邊生死卽是瞋斷。迷一實諦無明未盡。故猶有癡也。三分等取卽是等分。此卽是根本之三毒。故請觀音經云。淨於三毒根成佛道無疑。何況業繫凡夫分段生死之病。然今時多不就已子細推尋及廣披聖典。致觀俱昧理行全虧。唯尚隨語依通一時遣蕩。拂迹而迹不泯。歸空而空不亡。以不出法塵全爲影事。殊不識心王心所種現根隨微細根塵生滅起處。心心流注念念現行。如醉如癡懵無知者。智燈既闇定水全枯。未審何門能得清淨。但學成現高邁之語。名標衆聖之前。都無正念修行之門。跡陷群邪之後。今普使知病識藥。令得服行淨三毒之根見一心之性。且如馬鳴龍樹。皆是西天傳佛心印。祖師馬鳴製大乘起信論。廣說阿賴耶等三細識六麁相。一心眞如生滅二門。龍樹製摩訶衍論。引一百本大乘經。證說八識心王性相微細等義。云何末學不紹先賢。可謂綆短而不勾深泉。翅弱而弗能高逝。又若不先論其事相之表。何以辯其體性之原。如世間法。未見其海。爭識其波。未見其山。寧諳其土。今欲總別雙辯理事具陳。不達事而理非圓。不了理而事奚立。故云理隱事現　一多緣起之無邊。事得理融。千差涉入而無礙。又從總出別因別成總。不得別而何成總。不因總而豈稱別。則理事總別一際無差。只爲今時但唯執總滯理見解不圓。法眼將明而不明。疑心欲斷而非斷。皆是理事成礙。總別不通故四弘誓願云。法門無邊誓願學。佛道無上誓願成。何乃虛擲寸陰頓違本願。守愚空坐辜負四恩。若愚癡人不分菽麥。似牛羊眼罔辯方隅。現今對境尚不圓明。臨終遇緣焉能甄別。直須達事通理徹果窮因。無一法而不明。無一塵而不照。則見聞莫能惑。境界不能拘。故法華經云。佛所成就第一希有難解之法。唯佛與佛。乃能究盡。諸法實相。所謂諸法。如是相。如是性。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。故知一心實相悉是諸法。諸法所生。皆從

[1] 胗＝診(元)(明)　[2] 無＝業(元)(明)

現行善惡熏習。第八識含藏種子爲因。發起染淨差別報應爲果。若不徹細剖析問答決疑。則何由到一心總別之原。徹八識性相之際。古德云。提綱意在張網。不可去網存[1]網。擧領意在著衣。不可棄衣取領。若秖集而不叙。如無綱之網。若秖叙而不集。如無網之綱。故知理事雙明方通圓旨。教觀齊運始達一乘。且如等覺菩薩。妙果將圓。却入幻網門。倒學凡夫事。習世間三昧。具工巧神通。[2]今之所宗。且明大旨。須先立後破以洗情塵。然卽破立同時而無所破。不同權教定執教相之有門。寧比小乘唯證析法之空理。今則以別成總將偏顯圓。別成總而一際無差。偏顯圓而萬法齊旨。開合自在隱顯無方。若執之成萬有之瘡疣。若定之爲四魔之根蔕。此百法明門。大乘菩薩初地方了。乃至十方諸佛。本後二智俱證俱緣。若不證唯識之性。不成根本智。無成佛之期。若不了唯識之相百法明門。不成後得智。闕化他之行。此唯識百法者。乃是有爲無爲眞俗一切法之性相根本。所以經云。若不證眞如焉能了諸行。若不證唯識眞如之性。焉能了唯識百法之行相。故云根本智證百法性。後得智緣百法相。大乘起信論云。信成就發心略說有三。一發正直心。如理正念眞如法故。二發深重心。樂集一切諸善行故。三發大悲心。願拔一切衆生苦故。問。一切衆生一切諸法。皆同一法界無有二相。據理但應正念眞如。何假復修一切善行。救一切衆生。答。不然。如摩尼寶本性明潔在礦穢中。假使有人勤加憶念。而不作方便不施功力。欲求清淨終不可得。眞如之法亦復如是。體雖明潔具足功德。而被無邊客塵所染。假使有人勤加憶念。而不作方便不修諸行。欲求清淨終無得理。是故要當集一切善行。救一切衆生。離彼無邊客塵垢染。顯現眞法。起信疏云。一直心正念眞如法者。卽心平等。更無別岐何有迴曲。卽是二行之根本。二深心者。是窮原義。若一善不備無由歸原。歸原之來必具萬行。故言樂集諸善行故。卽是自利之行本也。大悲心者。是普濟義。故言欲拔衆生苦故。卽是利他之行本也。又此初一直心。唯正念眞如之法。是宗是本。因此起深重心大悲心是行。又開此直心爲十心。一廣大心。謂誓願觀一切法悉如如故。二甚深心。謂誓願觀眞如要盡原底故。三方便心。謂推求簡擇趣眞方便故。四堅固心。謂設逢極苦樂受此觀心不捨離故。五無間心。謂觀此眞理盡未來際不覺其久故。六折伏心。謂若失念煩惱暫起。卽便覺察折伏令盡。使觀心相續故。七善巧心。謂觀眞理不礙隨事巧修萬行故。八不二心。謂隨事萬行與一味眞理融無二故。九無礙心謂理事旣全融通不二。還令全理之事而相卽入故。十圓明心。謂頓觀法界。全一全多。同時顯現。無障無礙故。卽此十心理行具足。且無理不能導行。無行不能成理。可謂卽眞如之理。成眞如之行。無有一法能出唯識之性相矣。是知一心爲萬法之性。萬法是一心之相。相卽性之相是一中之多性。卽相之性。是多中之一。若不了性亦不了相。其相卽妄若不識相亦不識性。其性卽孤。應須性相俱通方得自他兼利。如首楞嚴經云。幻妄稱相。其性眞爲妙覺明體。是以若偏執相而成妄。定據性而沈空。今則性相融通眞妄交徹。不墮斷常之見。能成無盡之宗。故知若欲深達法原妙窮佛旨者。非上智而莫及。豈下機而能通。所以法華經偈云。如是大果報。種種性相義。我及十方佛。乃能知是事。又見解圓明是目。行解相應是足。目足更資。理行扶助。可趣涅槃之域。能到淸涼之池。若定慧未熏。如摩尼之匿礦。性相不辯。猶古鏡之未磨。欲望雨寶鑒容。無有是處。若意珠旣淨心。鏡纔明。更以萬行熏修轉加光潔。如華嚴經云。佛子。譬如金師善巧鍊金。數數入火轉轉明淨。調柔成就隨意堪用。菩薩亦復如是。供養諸佛教化衆生。皆爲修行淸淨地法。所有善根悉以迴向一切智地。轉轉明淨。調柔成就。隨意堪用。然雖萬行磨[3]練。皆是自法所行。如先德云。一切佛事無邊化門。皆依自法融轉而行。卽自心中有眞如體大。今日體解引出法身。由心中有眞如相大。今日了達引出報身。由[4]身中有眞如用大。今日修行引出化身。乃至十波羅蜜一切塵沙萬行。但是自心中引出。未曾心外得一法行一行。若言更有從外新得者。卽是魔王外道說。問。信入此法還有退者否　答。信有二種。一若正信堅固諦了無疑。理觀分明乘戒兼急。如此則一生可

[1] 網＝綱(元)(明)　[2] 今＝令(元)　[3] 練＝鍊(明)　[4] 身＝心(明)

辨。誰論退耶。二若依通之信觀力麁浮習重境强。遇緣卽退。如華嚴論云。如涅槃經。聞常住二字尙七世不墮地獄。如華嚴經云。設聞如來名及所說法不生信解。亦能成種。必得解脫至成佛故。 何故經言第六住心及從凡夫信位猶言有退。此意若爲和會。解云。十信之中勝解未成。未得謂得。便生憍慢。不近善友。不敬賢良。爲慢怠故。久處人天惡業便起。能成就大地獄業。若一信不慢常求勝友。卽無此失。 若權敎第六住心可有退位實敎中爲稽滯者責令進修。如舍利弗。是示現聲聞。非實聲聞。所作方便皆度衆生使令進策。如權敎中第六住心可說實退。何以故。地前三賢總未見道。所修作業皆是有爲。所有無明皆是折伏。功不强者。便生退還。若折伏有力。亦不退失。如蛇有毒爲呪力故。毒不能起。但於佛法中種於信心。謙下無慢敬順賢良。於諸惡人心常慈忍。於諸勝己者諮受未聞。所聞勝法奉行無❶妄。所有虛妄依敎蠲除。於三菩提道常勤不息。夫爲人生之法。法合如然。但不長惡而生。何須慮退。華嚴疏云。深心信解常清淨者。信煩惱卽菩提。方爲常淨。由稱本性而發菩提心。本來是佛。更無所進。如在虛空。退至何所

宗鏡錄卷第四十五

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫欲顯正宗先除邪執者。約外道小乘諸古師等謬解唯識正理。凡有幾種 答。不達唯識眞性。邪執蓋多。宗鏡所明正爲於此。如唯識論云。復有迷謬唯識理者。或執外境如識非無。或執內識如境非有。或執諸識用別體同。或執離心無別心所。古德云。或執外境如識非無者。此卽有宗。依十二處敎。執心境俱有。是第一義。論云。或執內識如境非有者。釋曰。此破淸辯依密意空敎撥識亦無。論云。或執識用別體同者。釋曰。卽大乘一類菩薩言八識體唯是一也。如一水鏡多波像生。論云。或執離心無別心所者。釋曰。此卽經部覺天所計。 以經言士夫六界染淨由心無心所故。雖於蘊中亦有心所。但於識上分位假立。無別實有。慈恩大師釋護法菩薩唯識論中。略有四種。一淸辯順世。有境無心。二中道大乘。有心無境。三小乘多部。有境有心。四邪見一說。都無心境。又四句分別。一有見無相。謂正量師不作相分而緣境也。二有相無見謂淸辯師。三相見俱有。餘部及大乘等。四相見俱無。卽安慧等。大乘起信論云。對治邪執者。一切邪執皆依我見。若離於我則無邪執。是我見有二種。云何爲二。一者人我見。二者法我見。人我見者。依諸凡夫說有五種。云何爲五。一者聞脩多羅說如來法身畢竟寂寞猶如虛空。以不知爲破著故。卽謂虛空是如來性。云何對治。明虛空相是其妄法。體無不實。以對色故。有是可見相令心生滅。以一切色法本來是心實無外色。若無色者則無虛空之相。所謂一切境界唯心妄起故有。若心離於妄動則一切境界滅。唯一眞心無所不遍。此謂如來廣大性智究竟之義。非如虛空相故。二者聞脩多羅說世間諸法畢竟體空。乃至涅槃眞如之法亦畢竟空。從本已來自空離一切相。以不知爲破著故。卽謂眞如涅槃之性唯是其空。云何對治。明眞如法身自體不空。具足無量性功德故。三者聞脩多羅之藏無有增減。體備一切功德之法。以不解故。卽謂如來之藏有色心法自相差別。云何對治。以唯依眞如義說故。因生滅故。染義示現說差別故。四者聞脩多羅說一切世間生死染法。皆依如來藏而有。一切諸法不離眞如。以不解故。謂如來藏自體具有一切世間生死等法。云何對治。以如來藏從本已來唯有過恒沙等諸淨功德。不離不斷不異眞如義故。以過恒沙等煩惱染法唯是妄有性自本無。從無始世來未曾與如來藏相應故。若如來藏體有妄法而使證會永息妄者。則無是處故。五者聞脩多羅說。依如來藏故有生死。依如來藏故得涅槃。以不解故。謂衆生有始。以見始故。復❷爲如來所得涅槃有其終盡還作衆生。云何對治。以如來藏無前後際故。無明之相亦無有始。若說三界外更有衆生始起者。卽是外道經說。又如

❶妄＝忘(明)　❷爲＝謂(元)(明)

來藏無有後際。諸佛所得涅槃與之相應。則無後際故。法我見者依二乘鈍根故。如來但爲說人無我。以說不究竟。見有五陰生滅之法。怖畏生死妄取涅槃。云何對治。以五陰法自性不生則無有滅本來涅槃故。復次究竟離妄執者。當知染法淨法。皆悉相待。無有自相可說。是故一切法從本已來。非色非心。非智非識。非有非無。畢竟不可說相。而有言說者。當知如來善巧方便。假以言說引導衆生。得其旨趣者。皆爲離念歸於眞如。以念一切法令心生滅不入實智故。但是不了正因緣皆成外道。所執有四。一不知有情業緣。執之爲道。或執自然。二不知共業所感空劫執爲渾沌之氣。三不知空後成劫。執爲淸濁兩分。四不知上界有情下生。執爲天地變化。故知見網難出邪解易生。如止觀細推觀諸見境者。非一曰諸。邪解稱見。又解知是見義。推理不當。而偏見分明作決定解。名之爲見。夫聽學人誦得名相。齊文作解。心眼不開全無理觀。據文者生。無證者死。夫習禪人唯尙理觀觸處心融。闇於名相一句不識。誦文者守株。情通者妙悟。兩家互鬬論評皆失。大約邪見有三。一佛法外外道者。本原有三。一迦毘羅外道。此翻黃頭。計因中有果。二漚樓僧佉。此翻休睺。計因中無果。三勒沙婆。此翻苦行。計因中亦有果亦無果。又入大乘論迦羅所說。有計一過。作者與作一。相與相者一。分與有分一。如是等名爲計一。優樓佉計異。迦羅鳩馱計一異。若提子計非一非異。一切外道及摩迦羅等計異。皆不離此四。從三四外道派出枝流。至佛出時有六大師。所謂富蘭那迦葉姓也。計不生不滅。末伽梨拘睒梨子。計衆生苦樂無有因緣自然而爾。刪闍夜毘羅胝子。計衆生時熟得道八萬劫苦盡自解脫。如縷丸線盡自止。阿耆多翅舍欽婆羅欽婆羅。❶麁衣也。計罪報之苦以投❷巖拔髮代之。迦羅鳩馱迦旃延。計亦有亦無。尼犍陀若提子。計業所作定不可改。二附佛法外道者。起自犢子方廣。自以聰明讀佛經書。而生一見。附佛法起故得此名。犢子讀舍利弗毘曇。自制別義。言我在四句外。第五不可說藏中。云何四句外道計。色卽是我。離色有我。色中有我。我中有色。四陰亦如是。合二十身見。大論云。破二十身見成須陀洹。卽此義也。今犢子計我。異於六師。復非佛法。❸論諸皆推不受。便是附佛法邪人法也。或云。三世及無爲法爲四句也。又方廣道人。自以聰明讀佛十喩。自作義云。不生不滅如幻如化。空幻爲宗。龍樹斥云。非佛法理。方廣所作。亦是邪人法也。三學佛法成外道。執佛教門而生煩惱。不得入理。大論云。若不得般若方便。入阿毘曇卽墮有中。入空卽墮無中。入毘勒墮亦有亦無中。中論云。執非有非無名愚癡論。倒執正法還成邪人法也。若學摩訶衍四門。旣失般若意。爲邪見火所燒。四成邪人法。乃至若於觀支。忽解無明轉卽變爲明。明具一切法。或謂無明不可得。變爲明明何可得。此不可得。亦具一切法。或謂法性之明亦可得亦不可得。非可得非不可得。一門卽三門三門卽一門。此解明利。所破無不壞。所存無不立。無能踰勝。亦復自謂是無生忍。如此解者。是圓敎四門見發也。又大乘四門皆成見者。實語是虛妄。生語見故。涅槃是生死起貪著故。多服甘露傷命早夭。失方便門墮於邪執。故稱內邪見也。又此土❹振旦亦有其義。周弘正釋三玄云。易判八卦陰陽吉凶。此約有明玄。老子虛融。此約無明玄。莊子自然。約有無明玄。自外枝派祖原出此。今且約此以明得失。如莊子云。貴賤苦樂是非得失。皆其自然。若言自然是不破果。不辯先業卽是破因。禮制仁義衛身安國。若不行用滅族亡家。但現世立德不招後世報。是爲破果不破因。若言慶流後世幷前。則是亦有果亦無果也。約一計卽有三行。一謂計有行善。二計有行惡。三計有行無記。如玄理分應爾。富貴不可企求。貧賤不可怨避。生無足欣。死何勞畏。將此虛心。令居貴莫憍。處窮不悶。貪恚心息安一懷抱。以自然訓物。作入理❺呰胤。此其德也。德有多種。若言常無欲觀其妙。無何等欲。忽玉璧棄公相。洗耳還牛自守高志。此乃棄欲界之欲。攀上勝出之妙。卽以初禪等爲妙。何以得知。莊子云。皇帝問道觀神氣。見身內衆物。以此爲道。似如通明觀中發得初禪之妙。若言諸苦所因貪欲爲本。若離貪欲卽得涅槃。此無三界之欲。此得滅止妙離之妙。又法名無染。若染於法是染涅槃。❻無此染欲得一道微妙。妙此諸

❶麁＝鹿(元)(明)　❷巖＝嚴(元)　❸論諸＝諸論(明)　❹振＝震(明)　❺呰胤＝呰引(元)，弄引(明)　❻無此＝此無(元)

欲。欲妙皆無。汝得何等。尚不識欲界欲初禪妙。況後欲妙耶。若與權論。乃是逗機漸引覆相論欲妙。不得彰言了義而說。但息誇企之欲。觀自然之妙。謙讓之行既除。仁讓之風斯在。此皆計有自然而行善也。又計自然任運恣氣。亦不運御從善。亦不動役作惡。若傷神和不會自然。雖無取捨而是行無記。行業未盡受報何疑。若計自然作惡者。謂萬物自然。恣意造惡終歸自然。斯乃背無欲而恣欲。違於妙而就麁。如莊周斥仁義。雖防小盜。不意大盜。揭仁義。以謀其國。本以自然息欲。乃揭自然而爲惡。此義可知也。已上外道及內道執見有二。並決眞僞者。一就所起法並決。二就所依法並決。一今通從外外道四句。乃至圓四門外道見。　通韋陀乃至圓門三念處三解脫。名數是同。所起見罪繫縛無異。譬如金鐵二鎖。又從外道四句。乃至圓門四見。名雖清美。所起煩惱體是汚穢。譬如玉鼠二璞。又從外道四句。乃至圓門四見。雖同研鍊有成不成。譬如牛驢二乳。又從外道四句。乃至圓門四見。有害不害。譬如迦羅鎭頭二果。所計神我乃是縛法。非自在我。各執己是餘爲妄語。互相是非。何關如實。自謂眞道翻開有路。望得涅槃方沈生死。自言諦當終成邪僻。愛處生愛瞋處生瞋。雖起慈悲愛見悲耳。雖安塗割乃生滅强忍。雖一切智世情推度。雖得神通。根本變化有漏變化。所讀韋陀世智所說。非陀羅尼力。非法界流。雖斷鈍使如屈步蟲。世醫所治差已更發。八十八使集海浩然。三界生死苦輪無際。沈著有漏永無出期。皆是諸見幻僞。豈可爲眞實之道也。二約所依法異者。一切諸見各依其法。三外外道是有漏人。發有漏法。以有漏心著於著法。著法著心體是諍競。非但因時捉頭拔髮。發諸見已謂是涅槃。執成見猛毒增鬪盛。所依之法非眞。所發之見亦僞也。此雖邪法。若密得意。以邪相入正相。如華飛葉動。藉少因緣尚證支佛。何況世間舊法。然支佛雖正。華葉終非正教。外外密悟。而其法門但通諸見。非正法也。皆由著心於著法。因果俱鬪斷奠。是邪法生邪見也。若三藏四門是出世聖人得出世法。體是清淨。滅煩惱處。非唯佛經是正法。五百所申亦能得道。妙勝定云。佛去世後一百年。十萬人出家九萬人得道。二百年時。十萬人出家一萬人得道。當知以無著心不著無著法。發心眞正覺悟無常。念念生滅。朝不保夕。志求出要。不封門生染而起戲論。譬如有人欲速見王受賜拜職從四門入。何暇盤停諍計好醜。知門是通途。不須諍計。如藥爲治病。不應分別。速出火宅盡諸苦際。眞明發時證究竟道。畢竟無諍。無諍則無業。無業則無生死。但有道滅心地坦然。因果俱無鬪諍俱滅。唯有正見無邪見也。復次四門。雖是正法。若以著心。著此四門。則生邪見。見四門異。於修因時多起鬪諍。譬如有人久住城門分別瓦木。評薄精麁。謂南是北非東巧西拙。自作稽留不肯前進。非門過也。著者亦爾。分別名相廣知煩惱。多謂道品。要名聚衆。媒衒求達。打自大鼓。竪我慢幢。誇耀於他。互生鬪諍捉頭拔髮。八十八使瞋愛浩然。皆由著心。於正法門而生邪見。所起煩惱與外外道更無有異。　論所計法天地懸殊。方等云。種種問橋。智者所訶。人亦如是。爲學道故修此四門。三十餘年分別一門。尚未明了。功夫纔著年已老矣。無三種味空生空死。唐棄一期如彼問橋有何利益。此由著心著無著法而起邪見。　次通教四門體是正法。近通化城。前曲此直。巧拙雖殊通處無別。如天門直華餘門曲陋。不住二門俱得通進。若數瓦木二俱遲迴。若不稽留法門。若因若果俱無諍著。　是名無著心不著無著法不生邪見也。復次以著心著此直門。亦生邪見。或爲名爲衆爲勝爲利。分別門相。瞋愛慢結因此得生。譬如以毒內良藥中。安得不死。以見著毒入正法中。增長苦集。非如來咎。利根外道。以邪相入正相。令著無著成佛弟子。鈍根內道。以正相入邪相。令無著有著成邪弟子。豈不悲哉。　別圓四門巧拙利鈍。　俱通究竟涅槃。因不住著。果無鬪諍。若封門起見則生煩惱。與漚樓佉等。以此而觀。如明眼人臨於涇渭。豈容迷名而不識淸濁也。輔行記釋云。金鐵二鎖者。大智度論云。譬在囹圄桎梏所拘。雖復蒙赦更繫金鎖。人爲愛繫如在囹圄。雖得出家更著禁戒如繫金鎖。今借譬此內外生著。在獄鐵鎖如外計逢赦。金鎖如內計。金鐵雖殊被縛義等。佛法雖勝見繫無差。玉鼠二璞者。璞者玉也。鄭重玉璞。

若有得者與其厚賜。周人聞之規其厚賜。周人風俗名死鼠爲玉璞。乃將詣鄭。鄭人笑之。其人悟已答鄭人曰。楚人鳳❶凰其實山鷄。以楚王重鳳。有不識鳳者。路❷有擔山鷄者。問之曰。此何鳥。擔者知其不識。乃戲曰鳳*凰。其人謂實。便問擔者販耶。答販。問幾錢。答萬錢。用價買之。擬欲上王。得已便死。楚王聞之愧而召問。王亦謂實。乃以十萬錢賜之。故知周鄭之體淨穢永殊。無著如鄭。起見如周。名同體異。此之謂也。有於三藏乃至圓教四門之名。義如璞。起於見愛其如死鼠。牛驢二乳者。又論云。餘處或有好語。亦從佛經中出。若非佛法。初聞以好。久則不妙。譬如驢乳。其色雖同抨但成糞。故佛法外道語。同有不殺慈悲之言。搜窮其實盡歸虛妄。今此亦爾。外計雖有有無等言。研覈無實。盡是虛妄。佛法大小一十六門。雖云有無但破執心。自歸正轍。故云有成不成。於外起計如驢乳。藏等起計如牛乳。乳名雖同其體永別。見名雖等所執各異。外雖除執無理可成。藏等離著自入正轍。又大智度論云。謂佛教如牛乳。修得解脫。如抨得酪生熟酥等。外道教猶彼驢乳。本非出酪之物。外道之教無解脫味。故抨驢乳但成屎尿。依外道教行。但招苦果無所成益。迦羅鎭頭二果者。大涅槃經云。善男子。如迦羅林。其樹衆多。唯有一株鎭頭迦樹。二果相似。是果熟時。有一女人悉皆拾取。鎭頭迦果唯有一分。迦羅迦果乃有十分。女人不識。持來詣市。凡愚不識買迦羅迦。噉已命終。有智人輩。聞是事已問是女人。汝於何處得是果來。女人示處。諸人卽言。彼方多有無量迦羅迦樹。唯有一株鎭頭迦樹。諸人知已笑而捨去。經譬僧伽藍淸濁二衆。今借以譬內見外見。二見名同有害不害。如外見發。說無因果歸於邪無。若內見起。猶執大小經論所詮。害謂損其善根。故知或名同體異不可雷同。或名異體同應須甄別。邪正旣辯。玉石俄分。不濫初修深裨後學。又華嚴演義云。此方儒道玄妙不越三玄。周易爲眞玄。老子爲虛玄。莊子爲談玄。老子道德經云。道生一。一生二。二生三。三生萬物。注云。一者沖和之氣也。言道動出沖和妙氣。於生物之理未足。又生陽氣。陽氣不能獨生。又生陰氣。積沖氣之一。故云一生二。生積陽氣之二。故云二生三。陰陽含孕。沖氣調和然後萬物阜成。故云三生萬物。次下又云。萬物負陰而抱陽。沖氣以爲和。上來皆明萬物自然生也。莊子宗師篇云。在太極之先。而不爲高。在六合之下。而不爲深。先天地生而不爲久。長於上古而不爲老。注云。言道之無所不在也。故在高爲無高。在深爲無深。在久爲無久。在老爲無老。無所不在。所在皆無也。又云知天之所爲。知人之所爲。注云。知天之所爲者。自然也。意云。但有知有爲。皆不爲而爲。故自然也。今斷云。若以自然爲因者。斷義也。卽老子意。由道生一。道是自然故以爲因。是邪因也。又若謂萬物自然而生。卽莊子意。則萬物自然無使之然。故曰自然。卽無因也。如烏之黑。卽莊子文。涅槃經意。周易云一陰一陽謂之道。陰陽不測謂之神。釋云。一謂無也。無陰無陽乃謂之道。一得爲無者。無是虛無。虛空不可分別。唯一而已。故以一爲無也。若有境則有彼此相形。有二有三。不得爲一故。在陰之時而不見爲陰之功。在陽之時而不見爲。陽之力。自然而有陰陽。自然無所營爲。此則道之謂也。今斷云。若以陰陽變易能生。卽是邪因。又一者無也。卽是無因。若計一爲虛無自然。則皆無因也。則人自然生應常生人。不待父母等衆緣。菩提自然生。則一切果報不由修得。又易云。寂然不動感。而遂通天下之故。禮云。人生而靜。天之性也。感物而動。性之欲也。後儒皆以言詞小同。不觀前後本所建立。致欲渾和三教。但見言有小同。豈知義有大異。是知不入正宗。焉知言同意別。未明已眼。寧鑒名異體同。所以徇語者迷。據文者惑。恐參大旨。故錄示之。且如外道說自然以爲至道。不成方便仍壞正因。佛教亦說自然。雖成正教猶是悉檀對治未爲究竟。以此一例其餘可知。又直饒見超四句始出單四句。猶有複四句具足四句。且單四句者一有二無。三亦有亦無。四非有非無。複四句者。一有有有無。二無有無無。三亦有亦無有。亦有亦無無。四非有非無有。非有非無無。而言複者。四句之中皆說有無。具足四句者。四句之中皆具四故。第一有句具四者。謂一有有。二有無。三有亦有亦無。四有非有非無。第二無句中具四者。

❶鳳＝皇(明)＊ ❷有＝見(元)(明)

一無有。二無無。三無亦有亦無。四無非有非無。第三亦有亦無具四者。一亦有亦無有。二亦有亦無無。三亦有亦無亦有亦無。四亦有亦無非有非無。第四非有非無具四者。一非有非無有。二非有非無無。三非有非無亦有亦無。四非有非無非有非無。上四一十六句爲具足四句。第四絕言四句者。一單四句外一絕言。二複四句外一絕言。三具足四句外一絕言。有三絕言。上諸四見。一一皆有八十八使相應。是見卽外道見故。若約佛法。歷四教四門。各生四見。又一種四門各一絕言。如是一一❶六各有八十八使六十二見百八等惑。百法鈔云。破邪執者。卽二邊之邪執。總有三種二邊。一外道斷常二邊。如有外道一向執常。卽四遍常論等是。此卽常見邊。又有外道一向執斷。卽七斷滅論是。此卽斷見邊。第二小乘假實二邊。或有小乘一向執假。卽一說部等。執一切法但有假名而無實體。卽是著假邊。又有小乘一向執實。卽薩婆多及犢子部等。執諸法皆實。卽是著實邊。第三大小乘空有二邊。卽小乘有部等。執心外有法。是著有邊。大乘清辯菩薩等。撥菩提涅槃悉無。卽是著空邊。顯中道者有二。一假施設中道。二眞實中道。眞實中道有三。一者能證淨分依他。是其妙有。智起惑盡。名曰眞空。妙有眞空正處中道。二者能證有爲。是其妙有所證眞理。名曰眞空。妙有眞空正處中道。三者唯於法身上說本來實性。名爲妙有。卽此實性便是眞空。妙有眞空正處中道。二假施設中道者。卽佛於後得智中而假施設。亦有三種。一者不斷不常中道。謂佛經中說有異熟識爲總報主。此陰纔滅彼陰便生。卽不是斷。此破外道斷常二邊。又說生滅不定名曰無常。卽是不常。二者不假不實中道者。謂佛經中說一切色心從種而生者。卽是不假。依此分位或有相形。卽是不實。稱實而談正處中道。此破小乘假實二邊。三者不有不無中道。卽經說我法遍計。卽是不有。依圓妙有。卽是不無。離有離無正處中道。此破大小乘空有二邊。是以欲執二邊之情。卽背中道之理。纔作四句之解。便失一乘之門。須知非離邊有中。亦非卽邊是中。若離邊求中。則邊見未泯。若卽邊是中。中解猶存。是以難解難知唯深般若。執之如大火聚。四邊不可觸之。了之若清涼池。諸門皆可入矣。故知法無定相迴轉隨心。執卽成非。達之無咎。如四句法通塞猶人。在法名四句悟入名四門。妄計名四執。毀法名四謗。是知四句不動得失空生。一法無差❷昇沈自異。又唯心訣破一百二十種見解云。或和神養氣而保自然。或苦質摧形而爲至道。或執無著而椿立前境。或求靜慮而伏捺妄心。或剗情滅法以凝空。或附影緣塵而抱相。或喪靈原之眞照。或殞佛種之正因。或純識凝神受報於無情之地。或澄心泯色住果於八難之天。或著有而守乾城。或撥無而同兎角。或絕見而居闇室。或立照而存所知。或認有覺是眞佛之形。或倣無知同木石之類。或執妄取究竟之果。如卽泥是瓶。或忘緣趣解脫之門。似撥波求水。或外騁而妄興夢事。或內守而端居抱愚。或宗一而物像同如。或見異而各立法界。或守愚癡無分別而爲大道。或尙空見排善惡而作眞修。或解不思議性作頑空。或體眞善妙色爲實有。或修沈機絕想同有漏之天。或學覺觀思惟墮情量之域。或不窮妄性作冥初之解。或味於幻體立空無之宗。或認影像而爲眞。或捨虛妄而求實。或諮見聞性爲活物。或指幻化境作無情。或起意而乖寂知。或斷念而虧佛用。或迷性功德而起色身之見。或據畢竟空而生斷滅之心。或執大理而頓棄莊嚴。或迷漸說而一向造作。或據體離緣而堅性執。或忘泯一切而守己愚。或定人法自爾而墮無因。或執境智和合而生共見。或執心境混同亂能所之法。或著分別眞俗縛智障之愚。或守一如不變而墮常。或定四相所遷而沈斷。或執無修而袪聖位。或言有證而背天眞。或耽依正而隨世輪迴。或厭生死而喪眞解脫或迷眞空而崇因著果。或味實際而欣佛厭魔。或著隨宜所說而守語爲眞。或失音聲實相而離言求默。或宗敎乘而厭自性之定。或弘禪觀而斥了義之詮。或鬪奇特而但顧出身俄沈識海。或作淨潔而唯求玄密反墮陰城。或起殊勝知解而幹肉爲瘡。或住本性清淨而執藥成病。或尋文採義而飮客水。或守靜居閑而坐法塵。或起有得心談無相大乘。或運圖度想探物外玄旨。或廢說起絕言之見。或存詮招執指之機。

❶六＝亦【元】【明】　❷昇＝升【元】【明】

或認動用而處生滅根原。或專記憶而住識想邊際。或安排失圓覺之性。或縱任虧入道之門。或起身心精進而滯有爲。或守任眞無事而沈慧縛。或專計念勤思而失於正受。或倣無礙自在而放捨修行。或隨結使而恃本性空。或執纏蓋而妄加除斷。或保重而生法愛。或輕慢而毀佛因。或進求而乖本心。或退墮而成放逸。或語證相違而虧實地。或體用各據而乖佛乘。或欣寂而住空失大悲之性。或泯緣而厭假違法爾之門。或著我見而昧人空。或迷現量而堅法執。或解不兼信而滋邪見。或信不具解而養無明。或云人是而法非。或稱境深而智淺。或取而迷物性。或捨而乖卽眞。或離而違因。或卽而亡果。或非而謗實。或是而毀權。或惡無明而背不動智門。或憎異境而壞法性三昧。或據同理而起增上慢。或貶別相而破方便門。或是菩提而謗正法輪。或非衆生而毀眞佛體。或著本智而非權慧。或迷正宗而執[1]化門。或滯理溺無爲之坑。或執事投虛幻之網。或絕邊泯迹違雙照之門。或保正存中失方便之意。或定慧偏習而[2]燋爛道芽。或行願孤興而沈埋佛道。或作無作行修有爲菩提。或著無著心學相似般若。或趣淨相而迷垢實性。或住正位而失俗本空。或立無相觀而障翳眞如。或起了知心而違背法性。或守眞詮而生語見。服甘露而早終。或執圓理而起著心。飮醍醐而成毒。已上略標一百二十種見解。並是迷宗失旨。背湛乖眞。捏目生華。迷頭認影。若敲氷而索火。如緣木以求魚。畏影逃空。捫風捉電。苦非甘種。砂豈飯因。皆不能以法性融通一旨和會。盡迷方便悉入見纏。不達正宗皆投見網。綿密難出。如曲木曳於稠林。勢猛力强。猶潛河漂於香象。所以天魔外道本無其種。修行失念遂派其原。故知但有所重所依立知立解絲毫見處不亡。皆成外道如華嚴經頌云。以法無性故。無有能了知。如是解諸法。究竟無所解。以法無自體。憑何作解。如辯兎角之大小。了龜毛之短長。理事俱虛。可取笑於天下。情塵自隔。實喪道於目前。如華嚴論云。見在卽凡。情亡卽佛。祖師云。不用求眞唯須息見。法華經云。此法非思量分別之所能解。圓覺經云。若以思惟心。測度如來圓覺境界。如將螢火燒須彌山。終不能著。斯皆是有作世俗之心。豈能探無作出世之旨。如先德云。俗務者。非但執耒運斤。名爲俗務。坐馳五塵六欲。卽是世務又專念。空無相願。亦是世務。又念蒼生塗炭。慈悲慰拔。亦是世務。若能念念於無念。非念非無念。一心中覺。方非世務。是以若實悟宗之人尙不得。無見無解。豈可更隨言執意。而起有見有解乎。如大法鏡經云。若諸菩薩隨言取義。不如正理思擇法故。便生二十八不正見。謂初相見者。謂聞大乘經中所說。一切諸法皆無自性。無生無滅本來寂靜。自性涅槃等言。不善密意。但隨此言義便生勝解。謂佛所說一切諸法定無自性定無生等。執著如是無性等相。是名相見。彼執著。如是無性等相。時便謗三自性。謂遍計所執自性。依他起自性。圓成實自性等。是知若謗此三性。則撥眞俗二諦等一切法。所以有無二見。爲諸見本。若能斷於諸見。自然以宗鏡相應。華手經云。爾時世尊告舍利弗。所言正見。爲何謂也。舍利弗。其正見者。無高無下等觀諸法。乃至又正見者。無一切見。何以故。諸有所見皆是邪見。無一切見卽是正見。佛藏經云。佛言。一切諸見皆從虛妄緣起。舍利弗。若作是念。此是正見。是人卽是邪見。舍利弗。於聖法中拔斷一切諸見根本。悉斷一切諸語言道。如虛空中手無觸礙。諸沙門法皆應如是。又云。佛言。舍利弗。諸佛阿耨多羅三藐三菩提。唯是一義。所謂離也。何等爲離。離諸欲諸見。欲者卽是無明。見者卽是憶念。何以故。一切諸法憶念爲本。所有念想卽爲是見。見卽是邪。是以若能離見。卽成諸佛。十方稽首萬類歸依。如中觀論云。瞿曇大聖主。憐愍說是法。悉斷一切見。我今稽首禮。又夫遠離二邊住於中道者。約華嚴經釋。略舉四種以等一切。一者染淨約惑。二者縛脫通惑業。三者有無通事理。四者一異約心境。何以有此。謂成菩提。旣離細念妄惑盡已。顯現法身智慧純淨。若爲此見未免是邊。故經云。若有見正覺解脫離諸漏不著一切世。此非證道眼。今了於惑體性本空復無所淨。故離二邊。又染淨交徹。故無住著。是曰離邊。縛脫者謂昔常被惑業繫縛流轉無窮。今謂菩提釋然解脫。若爲此見卽是住邊。菩薩智了本自

[1]化＝他(元)　[2]燋＝焦(元)(明)

無縛於何有解。無縛無解則無苦樂。故得離耳。有無通事理者。若昔謂惑有。今了惑空。昔謂心空。今知妙有。又眞樂本有。失而不知。妄苦本空。得而不覺。今日始知空者妄苦。有者涅槃。若如是知。並未離邊。又煩惱業苦本有今無。菩提佛身本無今有等。皆三世有法。菩提之性不屬三世故。三世有無皆是邊攝。眞智契理絕於三世。故離有無之二邊等。一異有二。一者。心境不了則二。契合則一。亦成於邊。二者。生佛有異。今了一性亦名爲邊。今正覺了此中無有二。亦不有無二。若善見者如理安住。故離此邊今一契菩提。一切都寂。故云遠離。義淨禪師云。瑜伽則眞有俗無。以三性爲本。中觀乃眞無俗有。實二諦爲先。般若大宗含斯兩意。致使東夏則道分南北。西方乃義隔有空。如上所說。或諸凡夫執有著空情見非一。四倒八邪之執。五謗二見之恐。或諸賢聖判教分宗智解亦別三時八教之道。五性十宗之科。未顯圓文。或得或失。若入宗鏡正解分明。體用相含心境交涉。空具德而徹萬有之表。事無礙而全一理之中。又若究竟欲免斷常邊邪之見。須明華嚴六相義門。則能任法施爲自亡能所。隨緣動寂不壞有無。具大總持究竟無過矣。此六相義是辯世間法。自在無礙。正顯緣起無分別理。若善見者。得智總持門不墮諸見。不可廢一取一雙立雙亡雖總同時繁興不有。縱各具別冥寂非無不可以有心知。不可以無心會。詳法界內。無總別之文。就果海中。絕成壞之旨。今依因門智照。古德略以喻明六相義者。一總相。二別相。三同相。四異相。五成相。六壞相。總相者。譬如一舍是總相。椽等是別相。椽等諸緣和同作舍。各不相違。非作餘物故名同相。椽等諸緣遞互相望。一一不同名異相。椽等諸緣一多相成名成相。椽等諸緣各住自法。本不作故名壞相。又椽卽是舍。爲椽獨能作舍。若離椽舍卽全不成故。若得椽時卽得舍故。所以椽。非是少力。共成皆是全力故。舍既卽是椽。餘瓦木等總並是椽。若卻椽卽舍無故。舍壞故不名瓦木等。是故瓦木等卽是此椽也。若不卽椽者舍卽不成。椽瓦木等皆不成。今既並成故知相卽耳。椽卽瓦木等。一椽既爾。餘一切緣例然。是故一切緣起法不成卽已成也。別相者。椽等諸緣別於總故。若不別者總義不成。由無別時卽無總故。以因別而得總故。是故別者以總爲別也。如椽卽舍故名總相。卽是椽故名別相。若不卽舍不是椽。若不卽椽不是舍。例如若不卽總不名別。若不卽別不名總。問。若相卽者。云何說別。答。只由相卽是故成別。若不相卽者。總在別外。故非總也。別在總外。故非別也。同相者。椽等諸緣和同作舍。不相違故皆名舍緣。非作餘物故名同相。總相唯望一舍說。今此同相約椽木等諸緣說。雖體各別。成力義齊故名同相。若不同者。椽等諸緣互相違故。皆不同作舍。舍不得有。故卽是斷也。若相違不作舍。而執有舍者。無因有舍。故卽是常也。異相者。椽等諸緣隨自形類相差別故。問。若異者應不同耶。答。只由異故。所以同耳。今既舍成。同名緣者。當知異也。又因同不異故。方說於諸法異耳。是以經云。奇哉世尊。能於無異法中而說諸法異前別相者。俱椽等諸緣別於一舍故。今異相者。椽等諸緣。遞互相望。各各異故。若不異者。壞本緣法不成舍故。卽是斷。若壞緣不成舍而執有舍。無因有者。卽是常也。成相者。以諸緣各住自法本不作故。舍義得成。若椽作舍。卽失本椽法故。舍義不得。成壞相者。椽等諸緣各住自法。本不作故是壞義。若椽[1]作卽失椽法。失椽法故。舍卽無椽。不得有舍。是斷也。若失椽法而有舍者。無椽卽無因。無因而有舍。卽是常也。是故眞如一心爲總相。能攝世出世間一切法故。約攝諸法得總名。能生諸緣成別號。法法皆齊爲同相。隨相不等稱異門。建立境界故稱成。不動自位而爲壞。又云。一總相者。一合多德故。二別相者。多德非一故。三同相者。多義不相違故。四異相者。多義不相似故。五成相者。由此諸義緣起成故。六壞相者。諸緣各住自性不移動故。此上六相義門。是菩薩初地中觀。通世間一切法門。能入法界之宗。不墮斷常之見。若一向別逐行位而乖宗。若一向同失進修而墮寂。所以位位卽佛階降宛然。重重鍊磨本位不動。斯則同異俱濟理事不虧。因果無差迷悟全別。欲論大旨六相還同夢裏渡河。若約正宗十地猶如空中鳥跡。若約圓修斷惑。對治習氣非無。理行相

[1] 作十(舍)元明

資。闕一不可。是以文殊以理印行。差別之道無虧。普賢以行會理。❶根本之門不廢。如上微細擇見眞實識心。可謂敎觀相應境智冥合。正助齊運❷目足更資。則定可以繼先德之後塵。紹覺王之末裔矣

宗鏡錄卷第四十六

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫言正唯識義。約有幾種識　答。經論通辯有八種識。一眼識。二耳識。三鼻識。四舌識。五身識。六意識。七末那識。八阿賴耶識。正文出護法菩薩唯識論十卷。此論釋天親菩薩唯識三十頌文。慈恩大師製疏釋論此頌文。初爲居士所掌。後有樂觀者。輸金一兩。慈恩成唯識論掌中樞要云。世親菩薩。樂博綜於三乘。乃遍遊於諸部。知小敎而非極。遂迴趣於大乘。因聞誦華嚴十地品阿毘達磨攝大乘品。遂悔謝前非謗法先見。持刀截舌用表深衷。其兄無著菩薩。止其自割說以利害。汝雖以舌謗法。豈截舌而罪除。應讃釋大乘以悔先犯。菩薩敬從兄諾。因歸妙理。遂製十地論·攝大乘論。故此二論。菩薩創歸大乘之作。既而久蘊玄宗情恢奧旨。更爲宏論用暢深極。採撮幽機提控精邃。著唯識三十頌。以暢大乘之妙趣也。萬像含於一字。千訓備於一言。道超群典。譽光衆聖。略誦既畢廣釋方陳。機感未符杳從冥往。復有護法等菩薩。賞翫頌文各爲義釋。雖分峯岷岫竦❸幹瓊枝。而獨擅光輝穎標芬馥者。其唯護法一人乎。菩薩果成先劫位克今賢。撫物潛資隨機利見。春秋二十有九。知息化之有期。厭無常以禪習。誓不離於菩提樹。以終三載。禪禮之暇注裁斯釋文邁旨遠智贍名高。執破畢於一言。紛解窮於半頌。文殊水火。則會符膠漆。義等江湖。乃疎成淸濁。平郊弭弭聳層峯而接漢。堆阜峨峨夷穹隆以坦蕩。俯鑽遂而無底。仰尋高而靡際。疎文淺義派演不窮。浩句宏宗陶甄有極。功逾千聖。道合百王。時有玄鑒居士。識鳳鴆之❹斂羽。委麟龍之潛跡。每罄所資恒爲供養。深誠固志物竭積年。菩薩誘接多端答遺玆釋。而誡之曰。我滅之後凡有來觀。即取金一兩脫逢神穎當可傳通。終期既漸奄絕玄遵。菩薩名振此州。論釋聲超彼土。有靈之類誰不懷歎。朝聞夕殞。豈恪金璧。若市趍賢。如丘疊貨。五天鶴望未輒流行。大師叡發天資識假循謁。無神迹而不瞻禮。何聖敎而不披諷。聞斯妙理殷俯諦求。居士記先聖之遺言。必今賢之是囑。乃奉玆草本幷五蘊論釋。大師賞翫猶覩聖容。每置掌中不殊眞說。自西❺霏玉牒東馳素象。雖復廣演徵❻筌。賞之以爲祕決。及乎神栖別館景阻炎輝。淸耳目以徵恩。蕩心靈而繹妙。乃曰。今者方怡我心耳。宣尼云。我有美玉。❼蘊匵藏之。誰爲善價。我今❽沽諸。基夙運單舛九歲丁𦾔。自爾志託煙霞。加每庶幾緇服。浮俗塵賞幼絕情分。至年十七遂預緇林。別奉明詔得爲門❾侍。自參預三千。即欣規七十。必諧善願福果函丈。不以散才之質。遂得隨伍譯僚。即事操觚餐受此論。初功之際十釋別翻。昉尙光基四人。同受潤飾執筆檢文纂義既爲令範務各有司。數朝之後基求退迹。大師固問。基慇勤請曰。自夕夢金容晨趍白馬。英髦間出靈智肩隨。聞五分以心祈。攬八藏而遐望。雖得法門之糟粕。然失玄源之淳粹。今東土榮賫。並目擊玄宗。幸復擢秀萬方。穎超千古。不立功於參糅。可謂失時者也。況群聖制作。各馳譽於五天。雖文具傳於貝葉。而義不備於一本。情見各異禀者無依。況時漸人澆命促慧舛。討支離而頗究。攬殊指而難悟。請錯綜群言以爲一本。楷定眞謬權衡盛。則久而遂許。故得此論行焉。大師。理遣三賢獨授庸拙。此論也。括衆經之祕。包群聖之旨。何滯不融。無幽不燭。仰之不極。俯之不測。遠之無智。近之有識。其有隱括五明搜揚八藏幽關每擁玄路未通。囑猶毫氂丘盈。投之以炎爍。霜氷凋積。沃之以畏景。信亘夜之銀輝。昏旦之金鏡矣。雖復本出五天。然更撫此幽文誠爲未有。斯乃此論之因起也。

問。此八種識行相如何　答。經論成立自有明文。此八種識具三能變。一異熟能變。即第八識。二思量能變。即第七識。三了別能變。即前六識。唯識論云。識所變相雖無量

❶根=相(元)　❷目=自(元)　❸幹=榦(明)　❹斂=歛(元), 斂(明)　❺霏=霈(明)　❻筌=詮(明)　❼蘊=韞(明)　❽沽=估(元)(明)　❾侍=待(元)

種。而能變識類別唯三。一謂異熟。卽第八識多異熟性故。二謂思量卽第七識恒審思量故。三謂了境。卽前六識了境麁相故。論頌曰。初阿賴耶識。異熟一切種。不可知執受。處了常與觸。作意受想思。想應唯捨受。是無覆無記。觸等亦如是。恒轉如瀑流。阿羅漢位捨。初能變識。大乘教名阿賴耶。此識有能藏所藏執藏義故。謂與雜染互爲緣故。有情執爲自內我故。古釋云。一能藏者。卽能含藏義。猶如庫藏能含藏寶貝得藏名。此能含藏雜染種。故名爲藏。亦卽持義。二所藏者。卽是所依義。猶如庫藏是寶等所依故。此識是雜染法所依處故。三執藏者。堅守不捨義。猶如金銀等藏爲人堅守執爲自內我。故名爲藏。此識爲染末那。堅執爲我。故名爲藏。起信鈔釋云。第八能藏所藏義者。且所藏義。謂此識體藏也。是根身種子器世間所藏處也。以根身等是此識相分故。如藏中物像。如身在室內。欲覓賴耶識只在色心中。欲覓摩尼珠。只在青黃內。次能藏義。謂根身等法皆藏。在識身之中。如像在珠內。欲覓一切法。總在賴耶中。欲覓一切像。總在摩尼內。與前義互爲能所。瑜伽論云。以八種義證本識有。一依止執受相。二最初生起相。三有明了性相。四有種子性相。五業用差別相。六身受差別相。七處無心定相。八命終時分相。又古德依論解釋證有第八識者。論云。此第八識。非是世間現量所見之境。唯憑聖言量及以眞正道理。而知有之。引七本經證之。

阿毘達磨經有二頌。初頌云。無始時來界。一切法等依。由此有諸趣。及涅槃證得。無始時來界者。言界者是因義。爲第八識從無始至今。能持一切漏無漏色心等諸法種子。又能與漏無漏種子力令生現行。卽第八與一切種子。爲依持生起二因。一切法等依者。依是緣義。爲第八識能變爲身器。作有情依。與一切漏無漏現行法而爲所依。以能執受五色根身與前七識現爲俱有依故。卽第八識能與一切現行色心等法爲增上緣依也。由此有諸趣及涅槃證得者。此第八識。不唯獨與有漏流轉法爲依持用。兼能與一切無漏順還滅法。爲依持用。第二頌云。由攝藏諸法一切種子識。故名阿賴耶。勝者我開演者。卽第八識自證分。能持種故名種子識。解深密經頌云。阿陀那識甚深細。一切種子如瀑流。我於凡愚不開演。恐彼分別執爲我。阿陀那者。此云執持。爲此識能執持諸法種子。及能執受色根及根依處。亦能執取結生相續故。說此識名阿陀那。一切種子如瀑流者。謂第八識中一切種子。若遇緣鼓擊。便生轉識現行。或種子有生住異滅。不停如似瀑流。楞伽經頌云。譬如巨海浪。斯由猛風起。洪波鼓溟壑。無有斷絕時。藏識海常住。境界風所動。種種諸識浪。騰躍而轉生。又小乘增一阿含經云。有根本識。是諸識所依。此根本識。卽是第八識。以第八識能發起前六轉識故。二上座部。說有有分識。便是第八識。此有分識體。常不間斷。遍三界有。有謂三

有分者因義。卽三有之因。皆由此識。三化地部中說有窮生死蘊。緣此第八遍三界九地恒常有故。但有生死處。卽常遍爲依。直至大乘金剛心末煩惱盡時方捨故。名窮生死蘊。若諸轉識卽無此功能。以第六識體多間斷故。入五位無心時。六識皆間斷不行。此時應不名有情。以無識任持故。卽應爛壞。四一切有部。說此識名阿賴耶。有愛樂欣喜四種阿賴耶。愛是總句。總緣三世爲境。餘三是別句。別緣三世。樂是現在。欣是過去。喜是未來。卽此第八識。是諸有情常執爲自內我。是眞愛著處。故名阿賴耶。眞正理有十。一者持種心。唯識論云。謂契經說。雜染淸淨諸法種子之所集起。故名爲心。若無此識彼持種心不應有故。謂諸轉識在滅定等。有間斷故根境作❶意善等類別易起故。如電光等不堅住故。非可熏皆不能持種。非染淨種所集起故。二異熟心。唯識論云。如契經說。有異熟心善惡業感。若無此識彼異熟心不應有故者。卽第八識。謂前世中。以善不善業爲因。招感得今生第八異熟心是果。論云。定應許有眞異熟識酬牽引業。遍而無斷變爲身器作有情依。身器離心理非有故。三界趣生體。唯識論云。契經說。有情流轉五趣四生。若無此識彼趣生體不應有故。須信有第八識爲三界九地五趣四生之體。若無此識卽一切有情不應得有。四有執受。唯識論云。又契經說。有色根身是有執受。若無此識彼能執受不應有故。共有色界中有情有五色根及

❶意＝竟㊄

內五塵。是第八親相分。唯第八識能執受。若是餘識卽無此能。五壽煖識。三證有第八識。唯識論云。又契經說。壽煖識三更互依持得相續住。若無此識能持壽煖令久住。識不應有故。六生死時有心證有第八識。唯識論云。又契經說。諸有情類受生命終。心住散位作無心定。若無此識生死時心不應有故。又將死時由善惡業。上下身分冷觸漸起。若無此識彼事不成。第七引緣起依證有第八識。唯識論云。又契經說。識緣名色。名色緣識。如是二法展轉相依。譬如束蘆俱時而轉。若無此識彼識自體不應有故。小乘云。我將六識爲名色依。何要第八。論破云。眼等轉識攝在名中。此識若無說誰爲識。論主云。眼等六識。已攝在名中。爲識蘊故。須得第八爲名外識支。與名色爲依。又如此界人生時。中有初念心執取結生時。由未有前六識爲名中識蘊。名色唯具三蘊。此三蘊名色一念間。依何而住。故知信有第八識。是名外識支與名色爲依。八引識食證有第八識。唯識論云。又契經說。一切有情皆依食住。若無此識彼識食體不應有故。所以佛告外道言。所爲一切有情皆依食住。此是正覺正說。餘不能知。汝外道自餓己身終無有益。食是資益義。任持義。九引滅定有心證有第八識。唯識論云。又契經說。住滅定者。身語心行無不皆滅。而壽不滅。亦不離煖。根無變壞。識不離身。若無此識住滅定者。識不離身。不應有故。論主云。入滅定聖人。身語心行無不皆滅。卽出入息是身加行。受想是心加行。尋伺是語加行。此三加行與第六識相應。在滅定中皆悉滅故。而壽不滅者。卽第八識種上。有連持一報色心不斷功能名壽。言亦不離識者。煖觸是第八識相分。卽此二法皆不離第八識。旣在滅定中。六識身語心加行皆悉不行。而有壽煖在者。明知卽是第八識與壽煖爲依。十引染淨心證有第八。唯識論云。又契經說。心雜染故有情雜染。心清淨故有情清淨。若無此識彼染淨心不應有故。謂染淨法以心爲本。因心而生。依心而住。受彼熏持彼種故。以心爲本者。卽一切染淨有爲無爲法。皆以第八識爲根本。依心而住者。卽前七現行。皆依第八識而住。言受彼熏者。卽第八識受彼前七識熏。言持彼種者。卽第八能持前七三性染淨種子。所以密嚴經云。是身如起屍。亦如熱時焰。隨行因緣轉。非妄亦非實。爲受之所牽。性空無有我。意等識所識。與心而共生。五識復更依。意識而因起。如是一切時。大地而俱轉。賴耶爲於愛。所熏而增長。旣自增長已。復增於餘識。展轉不斷絕。猶如於井輪。以有諸識故。衆趣而生起。於是諸趣中。識復得增長。識與世間法。更互以爲因。譬如河水流。前後而不斷。亦如芽與種。相續而轉生。各各相差別。分別而顯現。識行亦如是。旣三和合已。而復更和合。差別相而生。如是而流轉。常無有斷絕。內外一切法。皆因此而起。愚不了唯心。汝等勤觀察。華嚴經云。善男子。諸業虛妄積集名心。末那思量。意識分別。眼等五識了境不同。愚癡凡夫不能知覺。怖老病死求入涅槃。生死涅槃二俱不識。於一切境妄起分別。又由未來諸根五塵境界斷滅。凡愚之人以爲涅槃。諸佛菩薩自證悟時。轉阿賴耶得本覺智。善男子。一切凡愚迷佛方便。執有三乘。不了三界由心所起。不知三世一切佛法自心現量。見外五塵執爲實有。猶如牛羊不能知覺生死輪中無由出離。善男子。佛說諸法無生無滅亦無三世。何以故。如自心現五塵境界本無有故。有無諸法本不生故。聖者自悟境界如是。善男子。愚癡凡夫妄起分別。無中執有。有中執無。取阿賴耶種種行相。墮於生滅二種見中。不了自心而起分別。善男子。當知自心卽是一切佛菩薩法。由知自心卽佛法故。則能淨一切剎。入一切劫。是以藏識頓變根身器世間故爲甚深之義。現量比量俱不能量。又過量無量故。如經偈云。法界非有量。亦復非無量。牟尼悉超越。有量及無量。故知識性淺智難明。究竟窮通唯佛能了。是以宗鏡廣引斯文。爲微密難知故

問。唯識正義爲破我法二執顯二空理證一眞心。云何世間及諸聖敎說有我法 答。但是假說。唯依識變。如唯識頌云。由假說我法。有種種相轉。彼依識所變。此能變唯三。謂異熟思量。及了別境識。世間聖敎說有我法。但由假立非實有性。我謂主宰法謂軌持。乃至云何應知實無外境唯有內識似外境生。實我實法不可得故。如何實我不可得耶。諸所執我略有二種。一者執我體常周遍量

同虛空。隨處造業受苦樂故。二者執我其體雖常而量不定。隨身大小有卷舒故。三者執我體常至細如一極微。潛轉身中作事業故。初且非理。所以者何。執我常遍量同虛空。應不隨身受苦樂等。又常遍故。應無動轉如何隨身能造諸業。乃至中亦非理。所以者何。執我體常住。不應隨身而有舒卷。既有舒卷如槖籥風。應非常住。乃至後亦非理。所以者何。我量至小。如何速巡身。如旋火輪。以轉動故則所執我非一非常。諸有往來非常一故。又所執我復有三種。一者卽蘊。二者離蘊。三者與蘊非卽非離。初卽蘊我理且不然。我應如蘊非常一故。又內諸色定非實我。如外諸色有質礙故。心心所法亦非實我。不恒相續待衆緣故。餘行餘色亦非實我。如虛空等非覺性故。中離蘊我理亦不然。應如虛空無作受故。後具非我理亦不然。許依蘊立非卽離蘊。應如瓶等非實我故。又既不可說。有爲無爲。亦應不可說是我非我故。彼所執實我不成乃至如是所說。一切我執自心外蘊。或有或無。自心內蘊一切皆有。是故我執皆緣無常五取蘊相妄執爲我。然諸蘊相從緣生故。是如幻有。妄所執我。橫計度故決定非有。故契經說。苾芻當知。世間沙門婆羅門。等所有我見。一切皆緣五取蘊起　問。若離心外無實我及實法者。則假法亦無。以假法依眞而建立故　答。夫假法者。但是虛假。似有而轉。必不依眞如。唯識論云。有作是難。若無離識實我法者。假亦應無。謂假必依眞事似事共法而立。乃至答云。又假必依眞事立者。亦不應理。眞謂自相。假智及詮俱非境故。謂假智詮不得自相。唯於諸法共相而轉。亦非離此有別方便。施設自相爲假所依。然假智詮必依聲起。聲不及處。此便不轉。能詮所詮俱非自相。故知假說不依眞事。由此但依似事而轉似謂增益非實有相。聲依增益似相而轉。故不可說假必依眞　問。此第八識有幾能變令諸識生長顯現　答。有二能變。一因能變。二果能變。唯識論云。能變有二種。一因能變。謂第八識中。等流異熟。二因習氣等流習氣。由七識中善惡無記熏令生長。異熟習氣。由六識中有漏善惡熏令生長。二果能變。謂前二種習氣力故。有八識生。現種種相。等流習氣因緣故。八識體相差別而生。名等流果。果似因故。異熟習氣爲增上緣感第八識。酬引業力恒相續故。立異熟名。感前六識酬滿業者。從異熟起名異熟生。不名異熟。有間斷故。卽前異熟及異熟生名異熟果。果異因故。此中且說我愛執藏持雜染種能變果識。名爲異熟　問。第八識廣容周遍爲萬法根原。經論同推故稱第一。微細體性如何指陳　答。此體不可說微妙最難知。周遍法界而無住心。任持一切而不現相。如空中飛鳥。雖往來騫翥而跡不可尋。似眼裏童人。任照矚森羅而眼終不見。若月含一色遍分萬像之形。等日耀千光普照四天之下。類摩尼無思而雨寶廣濟群生。猶磁石無覺而轉移。周迴六趣。密嚴經偈云。藏識持於世。猶如線穿珠。亦如車有輪。隨於業風轉。陶師運輪杖。器成隨所用。藏識與諸界。共力無不成。內外諸世間。彌綸悉周遍。譬如衆星象。布列在虛空。風力之所持。運行常不息。如空中鳥跡。求之不可見。然鳥不離空。頡頏而進退。藏識亦如是。不離自他身。如海起波濤。如空含萬像。藏識亦如是。蘊藏諸習氣。譬如水中月。及以諸蓮華。與水不相離。不爲水所著。藏識亦復然。習氣莫能染。如目有童子。眼終不自見。藏識住於身。攝藏諸種子遍持壽煖識。如雲覆世間。業用曾不停。衆生莫能見。又云。諸仁者。一切衆色。皆阿賴耶與色習相應變似其相。非別有體同於愚夫妄所分別。諸仁者。一切衆生。若坐若臥若行若立。惛醉睡眠。乃至狂走。莫不皆是賴耶識。乃至如磁石力令鐵轉移。雖無有心似有心者。阿賴耶識亦復如是。爲生死法之所攝持往來諸趣非我似我。如水中有物雖無思覺。而隨於水流動不住。阿賴耶識亦復如是。雖無分別依身運行。乃至若有於此能正觀察。知諸世間皆是自心。是分別見卽皆轉滅。又頌云。能持世間因。所謂阿賴耶。第八丈夫識。運動於一切。如輪轉衆瓶。如油遍在麻。鹽中有鹹味。亦如無常性。普遍於諸色　問。此識周遍凡聖境。通爲當離此。別有眞性。爲復卽是　答。非一非異得此識名。不合而合成其藏義。此阿賴耶識。卽是眞心不守自性。隨染淨緣不合而合。能含藏一切眞俗境界。故名藏識。如明鏡不與影像合而❶含

❶含＝合㊄㊅

影像。此約有和合義邊說。若不和合義者。即體常不變。故號眞如。因合不合分其二義。本一眞心湛然不動。若有不信阿賴耶識。即是如來藏。別求眞如理者。如離像覓鏡。即是惡慧。以未了不變隨緣隨緣不變之義。而生二執　問。第八識變義如何、答。變謂識體轉似二分。釋云。論明諸識體即自證分。轉似相見二分而生。此說識體是依他性轉似相見二外。非無亦依他起。依此二分執實二取。聖說爲無非無依他中無此二分。論說唯二依他性故。此緣眞智。緣於眞如無相分故。餘皆有相。不爾如何名他心智。後得智等。不外取故。許有相見二體性故。說相見種。或同或異。若同種者。即一識體。轉似二分相用而生。如一蝸牛變生二角。此說影像相見離體。更無別性。是識用故。若言相見各別種者。見是自體義用分之故。離識更無別種。即一識體。轉似見分別用而生。識爲所依。轉相分種似相而起。以作用別性各不同故。相別種生。於理爲勝。故言識體轉似二分。此依他起非有似有。實非二分。似計所執二分見相。故立似名。相別有種。何名識變。不離識故。內識變時相方生故。此顯能變相見二分。用體別有。何故。又說識似二分生。論說相見俱依自證起故。若無自證二定不生。如無頭時角定非有。及無鏡時面影不起。皆於識上現相貌故。故說二分依識體生。又非唯相見二分依識體生。乃至凡聖之身淨穢之土。皆從識現。如彌勒菩薩云。日月燈明如來。教我修習唯心識定入三摩地。歷劫已來。以此三昧事恒沙佛。求世名心歇滅無有。至然燈佛出現於世。我乃得成無上妙圓識心三昧。乃至盡空如來國土淨穢有無。皆是我心變化所現。世尊。我了如是唯心識故。識性流出無量如來。今得授記次補佛處。佛問圓通。我以諦觀十方唯識識心圓明入圓成實。遠離依他及遍計執。得無生忍。斯爲第一。是以十方法界淨穢國土。皆是我心中變出。總是我屋宅。眞妄隨心巧拙由智。對大菩薩闡彼淨方。逗劣衆生現斯穢土。十方如來皆是我心中流出者。古釋云。如海上漚各各不同時。由差別心觀即有彼此。但水體是一。即知一佛出現時。即一切佛土現。離自他相故。但衆生有處。十方如來爲種種身而助化之。非但如來含於一義。一切衆生亦是我流出　問。轉變變現其義同別　答。古釋云。有唯轉變非變現者。轉變之言通於種現。現能熏種。種能生種。種生現行皆名轉變。變現之言唯現心等。能起見相名之爲變。不通於種相分色等　問。第八本識與所生果爲復是一是異　答。非一非異。論云。本識中親生自果。功能差別此與本識。及所生果不一不異。體用因果理應爾故。釋云。本識是體。種子是用。種子是因。所生是果。此之二法理應如是不一不異。本識望種於出體中。攝相歸性。故皆無記種從現行。望於本識相用別論。故通三性。若即是一。不可說爲有因果法有體有法。若一向異。應穀麥等能生豆等。以許因果一向異故。不爾法滅應方有用。以許體用一向異故。用體相似氣勢必同。因果相似。功能狀貌可相隨順。非一向異　問。阿賴耶識與幾心所相應　答。識論云。常與觸作意受想思相應。阿賴耶識無始時來。乃至未轉。於一切位恒與此五心所相應。以是遍行心所攝故。一觸者。論云。謂三和分別變異。令心心所觸境爲性。受想思等所依爲業。釋云。以此五種體是遍行心所攝故。決定相應。雖復不增亦不可①減。定俱生滅名遍行故。觸謂三和者。即根境識。體異名三。不相乖返更相交涉。名爲隨順。根可爲依。境可爲取。識三所生。可依於根而取於境。此三之上皆有順生一切心所功能作用。名爲變異。分別之用是觸功能。謂觸之上。有似前三順生心所變異功能。說名分別。分別即是領似異名。如子似父名分別父。問。何故三和唯根獨勝。答。一由主故。有殊勝能。名之爲主。二由近故。能近生心及心所故。三由遍故。不唯心所。亦能生心故。四由續故。常相續有。境識不爾故。境體雖能生心心所。以非主故。又非近故。偏闕二義不名爲勝。心雖是主近生心所。不能生心。不自在故。非遍也。偏闕一義故非勝。境識皆不續識。有境生故。俱闕續義。非得勝名。唯根獨勝。問。觸自性是實是假。答。此觸數定是實有。四食性故。二作意者。論云。作意謂能警心爲性。於所緣境②別心爲業。釋云。作意警心有二功力。一者令心未起而起。二者令心起已趣境。故言警。覺應起心種引令

①減＝滅〔元〕　②別＝引〔明〕

趣境。三受者。論云。受謂領納順違俱非境相爲性。起愛爲業。四想者。論云。想謂於境取像爲性。施設種種名言爲業。謂要安立境分劑相。方能隨起種種名言。釋云。此中安立。取像異名。謂此是青非青等。作分劑而取其相。名爲安立。由此取像便起名言。此是青等。性類衆多故名種種。五思者。論云。思謂令心造作爲性。於善品等役心爲業。謂能取境正因等相。驅役自心令造善等。此五段是遍行所攝。故與藏識決定相應。此觸等五。與異熟識行相雖異。而時依同所緣事等。故名相應。此識行相極不明了。不能分別逆順境相。微細一類唯與捨受相應。又此相應受。唯是異熟。隨先引業轉不待現緣。任善惡業勢力轉故。唯是捨受。苦樂二受是異熟生。非眞異熟。待現緣故。非此相應。又由此識常無轉變。有情恒執爲自內我。若與苦樂二受相應。便有轉變。寧執爲我。故此但與捨受相應。釋曰。此觸等五與異熟識行相雖異而時依同所緣事等故名相應者。由四等故說名相應。謂事等。處等。時等。所依等。今約見分爲行相。影像相分爲所緣。自體。名事等者。相似義。體各唯一。境相相似。故所緣事皆名爲等。以觸等五相託本識相生。所緣既相似故名爲等。唯識爲宗。不約本質名爲所緣。亦非影像名爲行相。時謂剎那定同一世。依謂根俱無有間。唯與捨受相應者。此有五義。一極不明了是捨受相。若苦樂受必明了故。受總有五。一憂二喜三苦四樂五捨。此中憂喜入苦樂中。依三受門分別不言憂喜。二不能分別順違境相。取中容境是捨受相。若是餘受取違順境故。三由微細。若是餘受行相必麤。四由一類。若是餘受必是易脫。此行相定。故成一類。五相續而轉。若是餘受必有間斷。此恒相續故唯捨受。若能分別違順境相非眞異熟。異熟者。取境定故。若麤動者。如餘心非異熟主。顯行相難知異餘識也。由此五義必其有故。便能受熏持種相續。又解。此識極不明了。曾無慧念。慧念行相極明了故。不能分別違順境相。顯唯捨受非苦樂俱。及簡不與善染等。並相續而轉。顯無有欲。今有希望。方有欲起。此相續故。無有欲也。由此五義。第二義正顯唯捨受所由。所餘四義因簡別境等故。唯與捨受俱　問。此識既與捨受相應。如何亦是惡業異熟　答。論云。捨受不違善惡品故。如無記法善惡俱招。釋云。無記既寂靜。何爲惡業果。捨雖寂靜不違二故。得爲惡果。不同禪定寂靜。此無所能爲故通惡業感。餘七轉識設起苦樂。此識皆俱。以捨不違苦樂品故。若或苦樂不俱。於人天中應不受苦果。以相違故。三惡趣中應不受樂果。亦相違故。此中苦樂皆是別招。故捨不違　問。本識云何不與別境等五心所相應　答。論云。互相違故。爲欲希望所樂事轉。此識任業無所希望。勝解印持決定事轉。此識懵昧無所印持。念唯明記曾習事轉。此識昧劣不能明記。定能令心專注一境。此識任運剎那別緣。慧唯簡擇得等事轉。此識微昧不能簡擇故。此不與別境相應。此識唯是異熟性故善染汚等亦不相應惡作等四。無記性者。有間斷故定非異熟。釋云。定能❶令心專注一境此識任運剎那別緣者。定雖影像相分剎那新起。至加行時所觀本質。前後相續❷恒專注境。此識任運不作加行專注本質。恒緣現在影像所緣。但新新起。且定行相。一一剎那。深取專注趣向所緣。此識浮疎行相不爾。故非定位言任運者是隨業轉。惡作等定非異熟者。非眞異熟。不遮異熟生。亦有惡作等非一切時常相續故。非此相應。故知第八眞識常如捨相。以任運之緣合恒常之道。不爲垢法之所染。寧爲淨法之所治。非生死之所羈。豈涅槃之能寂。是以稱爲識主故號心王。邇後因一念無明。起七識波浪。遂生心所失本心王。皆因强覺覺明。分能立所。起明了之解。心境歷然。運分別之情。自他宛爾。因玆有情心內。逐憎愛而結怨親。無情境中。隨想念而標形礙。遂使外則桑田變海。海變桑田。內則親作怨由。怨爲親種。互爲高下反覆相酬從玆業果恒新苦緣不斷。是以首楞嚴經云。佛告富樓那。明妄非他。覺明爲咎。所妄既立。明理不踰。以是因緣。聽不出聲。見不超色。乃至唯殺盜婬三爲根本。以是因緣業果相續。　富樓那。如是三種顚倒相續。皆是覺明明了知性。因了發相。從妄見生。山河大地諸有爲相。次第遷流。因此虛妄終而復始。是故若欲還原反本旋妄冥眞。但一念不生前後際斷。分別心滅輪迴業亡。根

❶令＝念（元）（明）　❷恒＝但（元）（明）

盡枝枯因空果喪。無始之情塵識垢應念全消。本來之佛眼常身隨眞頓現

宗鏡錄卷第四十七

宗鏡錄卷第四十八

*慧日永明寺主智覺禪師延[1]壽

夫三性法門該通萬法。於第八識何性所攝。約有幾位　答。論云。諸有漏種與異熟識體無別故。無記性攝。因果俱有善等性故亦名善等。諸無漏種非異熟識。性所攝故。因果俱是善性攝故。唯名為善。釋云。此有漏種與本第八識體無別故性類是[2]同。唯是無記。若能熏習。所生法。皆通善等三性。謂此種子。本能熏習。現行之因。及後所生。現行之果。皆通三性故。言因果俱善等性。即是功能差別門說。非依體門。性唯無記。此約有漏種說。若無漏種。非異熟性所攝故。故非無記。體性不順本識體故。體既不同不可相即。又性類別。能治所治。漏無漏殊。不可相即。問。無漏既不從識名無記性。此為何性。答。因果俱是善性攝故。唯名為善。法爾一切無漏之法。順理違生無惡無記。又攝論云。然第八識總有二位。一有漏位。無記性攝。唯與觸等五法相應。但緣前說執受處境。二無漏位。唯善性攝。與二十一心所相應。為遍行別境各五及善十一。與一切心恒相應故。常樂證知所觀境故。於所觀境恒印持故。於曾受境恒明記故。世尊無有不定心故。於一切法常決擇故。極淨信等常相應故。無染污故。無散動故。此唯亦與捨受相應。任運恒時平等轉故。以一切法為所緣境。鏡智遍緣一切法故　問。本識於一切時中。為有間斷。為無間斷。定緣於內。定緣於外　答。此識從初至末。無有剎那間斷。內外俱緣。瑜伽論云。阿賴耶識於一切時無有間斷。器世間相。譬如燈焰生時內執膏炷外發光明。如是阿賴耶識。緣內執受。緣外器相。生起道理應知亦爾。又緣境無廢時無變易。從初執受剎那乃至命終。一味了別而轉

問。阿賴耶識與諸轉識。為復作因。為復作果。答。互為因果。經偈云諸法於識藏。識於法亦爾。更互為果性。亦常為因性。攝大乘論說。阿賴耶識與雜染法互為因緣。如炷生焰展轉生燒。又如束蘆互相依住。釋云。諸法於識藏能攝藏也。為與諸識作二緣性。一為彼種子。二為彼所依。識於法亦爾。所攝藏也。為諸轉識與阿賴耶亦為二緣。一於現法長養彼種。二於後法轉攝植彼種。互相生故如燈炷束蘆者。舉增上緣喻因緣義。如燈炷與焰展轉生焰。內炷生焰如種生現。內焰燒炷如現熏種。又如束蘆相依為俱有因。類顯二法為喻。喻因緣義　問。種子識與阿賴耶識。為一為異　答。非一非異。攝論云。是不淨品法種子。在阿賴耶識中。為有別體故異。為無別體故不異。二俱有失。須明不一不異。此阿賴耶識與種子如此共生。雖有能依所依。不由別體故異。乃至能是假無體。所是依是實有體。假實和合異相難可分別。以無二體故。此識先未有功能。熏習生。後方有功能故。異於前識。但是果報不得名一切種子。後識能為他生因。說名一切種子。前識但生自相續。後識能生自他相續。故勝於前。譬如麥種生於自芽。有功能故說麥是芽種子。麥若陳久或為火所損。則失功能。麥相不異。以功能壞故不名種子。此識亦爾。若有生一切法功能。由與功能相應。說名一切種子。此功能若謝無餘。但說名果報識。非一切種子。是故非一不異　問。種子有幾多　答。攝論云。種子有二。一外種子。但是假名。以一切法唯有識故。二內種子。則是眞實。以一切法以識為本。此二種子念念生滅。剎那剎那先生後滅無有間故。此法得成種子。何以故。常住法不成種子。一切時無差別故。復次云何外種子。如穀麥等無熏習得成種子。由內外得成。是故內有熏者。外若成種子不由自能。必由內熏習感外。故成種子。何以故。一切外法離內則不成。是故於外不成熏習。一由內有熏習。得成種子。又第八識從種子生故。稱果報識。能攝持種子故。亦名種子識。又本識是集諦故名種子。是苦諦故名果報。又二果俱有與所生現行果法。俱現和合方成種子。釋云。謂此種子。要望所生現行果法。俱時現有。現者。一顯現。二現在。三現有三義名現。由此無性人。第七識不名種子。果不顯現故。即顯現言簡彼第七。現在簡前後。現有簡假法。體是實有方成種子。故顯現唯在果。現有唯在因。現在

[1]壽＋(集)(明)　[2]同＝何(元)

通因果。和合衞相離　問。種子爲是本有。爲新熏生　答。唯識論云。一切種子皆本性有。不從熏生。由熏習力但可增長。如契經說。一切有情無始時來有種種界。如惡叉聚法爾而有。界卽種子差別名故。又經偈云。無始時來界。一切法等依。界是因義。瑜伽亦說。諸種子體。無始時來性雖本有。而由染淨新所熏發。諸有情類無始時來。若般涅槃法者。一切種子皆悉具足。不般涅槃法者。便闕三種菩提種子。如是等文誠證非一。契經說。心性淨者。說心空理所顯眞如。眞如是心眞實性故。或說心體。非煩惱故。名性本淨。非有漏心性。是無漏。故名本淨。由此應信。諸有情無始時來。有無漏種不由熏習法爾成就。後勝進位熏令增長。無漏法起以此爲因。無漏起時復熏成種。有漏法種類此應知。釋云。心性者眞如也。眞如無爲非心之因。亦非種子能有果法。如虛空等故。非有漏心性是無漏名本性淨也。又若取正義。本有新熏合生現行。非有前後。一本有者。謂無始時異熟識內。法爾而生蘊處界等。功能差別。世尊依此說諸有情無始時來有種種界。如惡叉聚法爾而有。一切種子與第八識一時而有。從此能生前七現行。現行頭上又熏種子。二新熏者。謂無始時來。數數現行熏習而有。名新熏故。世尊依此說有情心染淨諸法所熏習故。無量種子之所積習故。護法意云。有漏無漏種子皆有新熏本有。合生現行亦不雜亂。若新熏遇緣。卽從新熏生。若本有遇緣。卽從本有生。若偏執唯從新熏。或偏執但是本有。二俱違教。若二義俱取善符教理。古德問。此總未聞熏時。此本有從何而生。答。謂從無始時來。此身與種子。俱時而有。如外草木等種。又古德解熏種義。諸法雖有新舊二種。當生現時。或從新生。或從舊生。名爲二種。非謂二種於一念中同生一現。若爾卽有多種共生一芽之過。以此❶准知色等相分種並同於此。又問。八識之中既具本有新熏之義。何識是能熏因所熏果。答。依經論正義。卽是前七現行識。爲能熏因緣之因。熏生新熏種子。第八識。是前七現行識所熏生因緣之果。又問。本識等雖無力能熏自種。而能親生自種故。現行本識等得自生種。爲因緣者。既不熏自種。如何能生自種。又熏與生何別。答。熏者資熏。擊發之義。生者生起。從因生出之義。謂本識等。雖無力資熏擊發自種之義。而有親生自種之義。如有種性者。法爾本有無漏種子。雖有生果之能。若不得資加二位有漏諸善資熏擊發。卽不能生現。須假有漏諸善資熏方能生現。又如本識中善染等種。能引次後自類種子。雖有生義無自❷熏義。如穀麥等種。雖有生芽之能。若不得水土等資熏擊發。亦不能生其現行。本識雖有生種之能。然自力劣。須假六七與熏方生。由是義故。本識等雖非能熏。而能生種。故與親種得爲因緣。五根塵等諸根分亦應然此解今依因位。現行望自親所熏種。能爲二緣。卽是因緣增上緣。唯除第八及六識中極劣無記。非能熏故。今按此文。現於親種得爲因緣中。既除第八及六識中極劣無記。非能熏故。望自親種無因緣義。若言本識及六識中極劣無記。能生自種得爲因緣者。便犯異熟有能熏過違聖教失。又問。如前六識所變五塵相分。不能自熏新種。須假能變心緣方能熏自種故。五塵相分得爲能熏。其極劣無記。亦假能變心緣。何故不同五塵相分得爲能熏。答。今按。有爲法分爲三品。一者上品。如七轉識及相應等。一分能緣慮故力最强。悉有力自熏。二者中品。如五塵相分等。雖有熏力而力稍微。假心與力彼方自熏。三者下品。卽極劣無記。而極羸病無力之人不能自起。縱人與力扶持亦不能起。本識等類亦復如是。本無熏力。謂心與力亦不能熏。由是義故。極劣無記一向無力。故非能熏。與五塵相分不同。彼自有力。但力稍劣不能獨熏。假心相助自有半力。故是能熏。由是義故。今正解者。第八識聚。及此所變異熟五根相分。幷異熟❸扶根等。及異熟前六識等。並無新種。以其極劣非能熏故。從本有舊種所生。其長養五根。及此*扶根。及等流五塵等相分前六識所變者。皆可各有新本二種　問。淨法種子從聞熏生。於本識中與不淨種子熏發之義。有何同別。答。染淨種子皆具熏義。則增減有殊。若淨法熏損本識。若染法熏增本識。如攝論云。轉依名法身由聞熏。四法得成。一信樂大乘。是大淨種子。二般若波羅蜜。是大我種子。三虛空器三昧。是大樂種子。四大悲。是大常種

❶准＝唯(元)(明)　❷熏＝望(元)　❸扶＝浮(明)*

子。此聞熏習及四法爲四德種子。四德圓時本識都盡。四德本來是有不從種子生。從因作名。故稱種子。此聞熏習。非爲增益本識故生。爲欲減損本識力勢故生。能對治本識。與本識性相違故。不爲本識性所攝。若不淨種子。則熏習生增益本識。與淨種有異　問。熏習以何爲義　答。熏者發也。或猶致也。習者生也。近也數也。卽發致果於本識內。令種子生。近生長故熏有二種。一習熏。謂熏心體成染淨等事。二資熏。謂現行心境及[1]伽惑相資等。[2]楞經云。大慧。不思議熏及不思議變。是現識因。取種種塵及無始妄想熏。是分別事識因。是以無明能熏眞如成其染法。本覺能熏無明起其淨用。此皆不可熏處而能熏。名不思議熏。不可變異而變異。云不思議變。勝鬘經云。不染而染。難可了知。染而不染。難可了知。顯識論云。分別識者。若起安立熏習力。於第八識中熏習力故。譬如燒香熏習衣。香體滅而香氣猶在衣中。名爲熏衣。此香不可言有。香體滅故。不可言無。香氣在故。如六識起善惡留在熏力。於本識中能得未來報。名爲種子　問。能熏所熏各具幾義能成熏習　答。各具四義令種子生長。故名熏習。唯識論云。先所熏四義者。一堅住性。二無記性。三可熏性。四和合性。古釋云。卽此四義各有所簡。論云。一堅住性。若法始終一類相續能持習氣。乃是所熏。此遮轉識及聲風等性不堅住。故非所熏。釋云。夫爲所熏識者。且須一類堅住相續不斷能持習氣乃是所熏。今前六轉識若五位無心時。皆間斷故。旣非堅住。非是所熏。此亦遮經部師將色心更互持種。論主云。且如於無色界入滅定時。色心俱間斷。此時將何法能持種。又如五根五塵皆不通三界。亦非堅住。如何堪爲所熏性。又第七識。在有漏位雖不間斷。在十地位中。亦有解脫間斷。謂得無漏時不能持有漏種。以有漏無漏體相違故。以第八識雖是有漏。以在因中體無解脫。唯無覆性。卽不妨亦能持無漏種。得名所熏。應立量云。前七轉識是有法非所熏。宗因云。不堅住故。同喩如電光聲風等。問。若言有堅住性卽是所熏者。只如佛果第八。亦是堅住性。應名所熏。答。將第二義簡。論云。二無記性。若法平等無所違逆。能容習氣。乃是所熏。此遮善染勢力强盛無所容納故非所熏。釋云。夫爲所熏者。須唯是一類無記卽不違善惡性方受彼熏。今佛果第八旣是善性。卽不容不善及無記性。非是所熏。以佛果圓滿故。如似沈麝不受臭穢物熏。若不善性者。卽是煩惱。又不容信等心所熏。互不相容納故。其所熏性。如寬心捨行之人。能容納得一切善惡事。若惡心性人卽不中。第八識似寬心捨行之人。能容一切習氣。有此義故。方名所熏。若如來第八無漏淨識。唯在因中曾所熏習。帶此舊種非新受熏。以唯善故違於不善等。又云。善染如沈麝[3]非蒜等。故不受熏。[4]無記如素帛。故能受熏。如善不容於惡。猶白不受於黑。若惡不容於善。如臭不納於香。唯本識之含藏。同[5]大虛之廣納矣。問。若言有堅住性及無記性二義。便名所熏者。且如第五心所同心王具此二義。應是所熏。又如無爲亦有堅住性義。爲所熏何失。答。將第三義簡。論云。三可熏性。若法自在。性非堅密。能受習氣。乃是所熏。此遮心所及無爲法無爲堅密故非所熏。　言自在者。正簡難陀許第八五心所變受熏。論主云。心所不自在。故依他生起。非所熏性。言性非堅密者。卽簡馬鳴菩薩眞如受熏。論主云。無爲體堅密。如金石等而不受熏。夫可熏者。且須體性虛疎能容種子方得。馬鳴救云。我言眞如受熏者。以眞如是性。第八是相。性相不相離。若熏著相時兼熏著性。或攝相歸性故。眞如受熏何失。如將金石作指鐶等。護法破云。熏相不熏性。如火燒世界不燒虛空。今唯是第八心王。體性虛疎方可受熏。如衣服虛疎。方能受香等熏。問。若言有堅住性無記性及可熏性三義。卽是所熏者。應可此人第八識受他人前七識熏。以此人第八是可熏性故。答。將第四義簡。論云。四與能熏等和合性。若與能熏同時同處不卽不離。乃是所熏。此遮他身剎那前後。無和合義。故非所熏。唯異熟識具此四義。可是所熏。非心所等。釋云。今將此人第八。望他人前七。無同時同處和合義故。非是所熏。亦遮經部師將前念識體。熏後念識相。不同時亦非所熏。次能熏四義者。一有生滅。二有勝用。三有增減。四與所熏和合。此四義亦各有所簡。且外人問。無爲法得名能熏不。答。將第一義簡。論云。一有

[1]伽＝調(元)(明)　[2]楞＋(伽)(元)(明)　[3]非＝菲(元)(明)　[4]無＝─(元)　[5]大＝太(元)(明)

生滅。若法非常。能有作用生長習氣。乃是能熏。此遮無爲前後不變無生長用故非能熏。釋云。今前七識有生滅。有生長作用。乃是能熏。問。若爾者。且如業感異熟生心心所及色法不相應行等。皆有生滅。亦有作用。應是能熏。答。將第二義簡。論云。二有勝用。若有生滅。勢力增盛能引習氣。乃是能熏。此遮異熟心心所等[1]勢力羸劣故非能熏。釋云。[2]其業[3]惑異熟生心心所等。劣弱無強盛作用。能熏色法。雖有強盛。又無緣慮勝用。不相應行。二用俱闕。此非能熏。又勢用有二。一能緣用。卽簡諸色爲相分熏非能緣熏。二強盛用。爲不任運起。卽異熟心等。有緣慮用無強盛用。爲相分熏非能緣熏。內色等有強盛用。無能緣用。異熟心等。有能緣用。無強盛用。不相應法。二俱無。皆非能熏。卽緣勢用。可致熏習。如強健人能致功劾故。問。若有生滅及有勝用。卽名能熏者。且如佛果前七識。亦具此二義。應是能熏。答。將第三義簡。論云。三有增減若有勝用。可增可減。攝植習氣。乃是能熏。此遮佛果圓滿善法無增無減故非能熏。彼若能熏便非圓滿。前後佛果應有勝劣。問。若言具有生滅有勝用有增減三義卽名能[4]緣者。且如他人前七識。亦有上三義。應與此人第八熏得種不。答。將第四義簡。論云。四與所熏和合而轉。若與所熏同時同處。不卽不離。乃是能熏。此遮他身剎那前後無和合義故非能熏。唯七轉識及彼心所有勝勢用。而增減者。具此四義。可是能熏。如是能熏與所熏識。俱生俱滅熏習義成。今所熏中種子生長如熏苣[5]勝。故名熏習。釋云。攝論云。苣*勝本來是炭多時埋在地中。便變爲苣*勝。如苣*勝與華。俱生俱滅。內熏習故生香氣。又種子是習氣之異名。習氣必由熏習而有。譬如麻香氣華熏故生。卽胡麻中所有香氣。必假華熏方得香也。西方若欲作塗身香油。先以華香。取於苣*勝子。聚爲一處。淹令極爛。後取苣*勝壓油。油遂香氣芬馥。比來胡麻中無香氣。因華熏故生。熏習義者。要俱生滅熏習義成。非如種生芽。異時故。不同生滅故。以爲喻。問。若言須與所熏和合一處方名能熏者。且如[6]生亡父母及先亡子孫等。後人爲作功德。此亦是熏他識。以獲福故。如何不許。答。此有二解。一云。此但爲增上。令亡者自發心。非熏他識。二云。七分之中許獲一分。難只此所獲一分功德。便是此人造福他人受果。應乖唯識義。答。有五力唯識不判。一定力。二通力。三借識力。四大願力。五法威德力。問。七能熏中熏第八。四分之中約熏何分。答。前五轉識能熏阿賴相分種子。第六意識能熏第八相見分種子。第七末那唯熏第八見分種子。問。前七識四分何分能熏。答。見相二分能熏種。以此二分有作用故。問。相分是色。何能熏種。答。但是見分與力令相分熏種。如梟附塊而成卵㲉。又見分是自證分與力。問。前五識與第八熏相分種者。其第八相分有三境。今熏何相分種。答。但熏內身及外器實五塵相分種。餘卽不熏。以不能緣故。問。五識於一切時。爲皆熏三種。爲有不爾。答。皆熏三種。縱異界相緣時。五識須託自第八相。而熏本質種。又如二禪已上借初禪三識緣上地三境時。亦各熏三種。其相質種二禪已上收。見分種卽屬初禪繫。以越界地地法無故言借。若得諸根互用。緣自他五塵境。皆熏三種子。以是性境收。本質同是第八相分故。若第六緣第八見分時。熏得見質二種。皆是心種。卽與第八熏得見分種。又自熏得第六見分種。中間相分卽不熏。若第六緣第八相分時。或熏三種子。爲自熏得能緣見分種。若現量時亦自熏得相分五塵種。又與第八熏得五根塵本質種。多分只熏見質二種。問。第六緣第八三境相分時。皆與熏得三境種不。答。只熏根身器界種。緣種子境。卽不熏種。恐犯無窮過故。其第六緣五根及種子境時。皆是獨影境。有說。是性境者。卽須相分是實。便有兩重五根現行。犯有情界增過。故知不可。問。第六能緣第八四分。何言唯熏見相分種。答。以內二分與見分同是心種故。於見分中攝。問。第六緣一百法時。皆熏本質種不。答。若緣無爲幷不相應行及心所中一分假者。皆不熏本質種。實者卽熏以緣假法時。但是獨影境故。亦不熏相分種。其能緣見分種卽熏。若第七識緣第八見分熏種者。但熏見質二種。定不熏相分種。其中間相分但從兩頭合起。仍通[7]二性。一半從本質上起者。是無覆性。一半從能緣見分上生者。是有覆性。問。如前第三所熏中護法難馬鳴眞如受

[1]勢＝劣(元)　[2](云)＋其(元)　[3]惑＝感(明)　[4]緣＝熏(明)　[5]勝＝蕂*　[6]生＝先(元)(明)　[7]二＝三(元)(明)

熏義。夫熏習之義熏相不熏性。如火燒世界不燒虛空。此眞如受熏之義。如何會通　答。夫能所之熏約有二宗。一法相宗。二法性宗。前護法是依法相宗所難。今馬鳴是依法性宗。今法性宗亦七識等而爲能熏。八爲所熏。其第八中以如來藏隨緣成立。含有生滅不生滅義故。今言熏者。是不熏之熏。不變之變。卽熏生滅門中眞如隨緣之相。若眞如門中卽不熏。此熏變義俱不可思議。以不染而染故。如起信論云。復次以四種法熏習義故。染淨法起無有斷絕。一淨。謂眞如。二染。謂無明。三妄心。謂業識。四妄境。謂六塵。熏習義者。如世衣服非臭非香。隨以物熏則有彼氣。眞如淨法性非是染。無明熏故則有染相。無明染法實無淨業。眞如熏故說有淨用。云何熏習染法不斷。所謂依眞如故。而起無明爲諸染因。然此無明卽熏眞如。旣熏習已生妄念心。此妄念心復熏無明。以熏習故不覺眞法。以不覺故妄境相現。以妄念心熏習力故。生於種種差別執著。造種種業。受身心等衆苦果報。妄境熏義有二種別。一增長分別熏。二增長執取熏。妄心熏義亦二種別。一增長根本業識熏。令阿羅漢辟支佛一切菩薩受生滅苦。二增長分別事識熏。令諸凡夫受業繫苦。無明熏義亦二種別。一根本熏。成就業識義。二見愛熏。成就分別事識義。云何❶熏習淨法不斷。謂以眞如熏於無明以熏習因緣力故。令妄念心厭生死苦求涅槃樂。以此妄心厭求因緣。復熏眞如。以熏習故。則自信己身有眞如法本性清淨。知一切境界唯心妄動畢竟無有。以能如是如實知故修遠離法。起於種種諸隨順行。無所分別。無所取著。經於無量阿僧祇劫。慣習力故無明則滅。無明滅故心相不起。心不起故境界相滅。如是一切染因染緣。及以染界心相都滅。名得涅槃。成就種種自在業用。妄心熏義有二種別。一分別事識熏。令一切凡夫二乘。厭生死苦隨己堪能趣無上道。二意熏。令諸菩薩發心勇猛。速疾趣入無住涅槃。眞如熏義亦二種別。一體熏。二用熏。體熏者。所謂眞如從無始來。具足一切無量無漏。亦具難思勝境界用。常無間斷熏衆生心。以此力故。令諸衆生厭生死苦求涅槃樂。自信己身有眞實法發心修行。用熏者。卽是衆生外緣之力。有無量義略說二種。一差別緣。二平等緣。差別緣者。謂諸衆生從初發心乃至成佛。蒙佛菩薩等諸善知識隨所應化而爲現身等。平等緣者。謂一切諸佛及諸菩薩。以平等智慧平等志願。普欲拔濟一切衆生。任運相續常無斷絕。以此智慧熏衆生故。令其憶念諸佛菩薩。或見或聞。而作利益入淨三昧。隨所斷障得無礙眼。於念念中一切世界平等顯現。見無量諸佛及諸菩薩。華嚴記云。是則眞如。亦爲能熏。亦能受熏。故楞伽經云。不思議熏。不思議變。是現識因。謂不可熏而熏故名不思議熏。眞如不變而隨緣成法名不思議變。亦卽不染而染也。藏法師云。妄心通業識及事識。今據其本言業識耳。言熏習故有染相者。眞如本無相。隨熏現相。又顯妄法無體。故但云相。此釋經中如來藏爲惡習所熏等。上卽生滅門中眞如。言有淨用者。此是生滅門中本覺眞如。故有熏義。眞如門中則無此義。由此本覺內熏不覺。令成厭求反流順眞。故云用也。此釋經中由如來藏故。能厭生死苦樂求涅槃也。涅槃經云。闡提之人佛性力故還生善根。彼言佛性力者。卽此本覺內熏之力耳。良以一識含此二義。更互相熏遍生染淨也。此中佛者。是覺性者是本。故名本覺

問。佛種從緣起者。卽是熏習義。約法報化三身中。是何佛種從緣起　答。是報身佛。由熏成故。以智爲種。法身是無爲斷惑所顯。不從種子生。以法報具足能起化現。卽化身是法報之用。唯報佛性。卽是一切衆生聞熏種子。且如世間甘露葉上霧露潤濕。滴入土中一滴成一連珠。又更濕潤生長芽莖。報佛性亦爾。我等第六識見分及耳識見分。如同甘露葉。如來大乘教法如似霧露。耳識第六識熏得大乘種子。似潤濕落在第八識中。如入土中生得連珠。後數資熏至成自受用報身佛。更遇濕潤生起芽莖。故知佛種全自熏成。初學之人。爭不仗於聞法之力。且衆生雖有正因性。須假緣因發起。如大智度論云。如經中說。二因緣發起正見。一者外聞正法。二者內有正念。又如草木內有種子。外有雨澤然後得生。若無菩薩。衆生雖有業因緣無由發起。然欲弘揚佛法剖析圓宗。應須性相雙明總別俱辯。故法華經偈云。如是大果報。種種性

❶熏二何㊟

相義。我及十方佛。乃能知是事。今宗鏡本意要理事分明。方顯一心體用具足。若有體而無用。如有身而無手足。若有用而無體。如有手足而無身。若無身手人相不具。若無體用法身不圓。釋摩訶衍論云。自性清淨無漏性德。從無始來一向明白。亦無垢累。亦無染汚。而以無明而熏習故。卽有垢累。無明藏海。從無始來一向闇黑。亦無智明。亦無白品。而以本覺而熏習故。卽有淨用。如是染淨但是假立。染非實染。淨非實淨。皆是幻化無實自性。故知染淨無體。隨熏所成。若離熏習之緣。決定無法可得。若無第八識所熏之體。萬法不成以前衆多義門。成就唯識。卽知無有一法不從心化生。隨善惡以熏成。因修習而爲種。似裛香之紙染。芬馥以騰馨。如繫魚之繩近。腥羶而作氣。況異熟本識堅住眞心。聞善法熏則淨種子增長。因惡法發則染種子圓成。是以內則爲因。雖然本有。外爲緣助。須仗新熏。遂能起果酬因爲凡作聖。故經云。佛種從緣起。故知無法不熏成。是以多聞熏習之功。須親道友。積學鍊磨之力。全在當人。不可虛度時光不勤妙行。如木中火性是火正因。未遇人工不成火用。如身中佛性是佛正因。不偶淨緣難成妙用　問。心識無形無對。云何說受熏之義　答。經明。若熏若變俱不思議。約隨緣鼓動。彰熏變之相。以根本無明熏本覺時。卽本覺隨動。故說爲熏。又本覺之體理雖不變。由隨緣故。故說爲變。雖然熏變染而不染。雖不熏變不染而染。莫可以心意測。故云不思議熏。靡可以文句詮。故云不思議變

宗鏡錄卷第四十八

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第四十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫一切情識。因執受得名。只如第八種子根身器等。爲總有執受。爲無執受　答。種子器世卽第八緣而不執。執受各具二義。且執二義者。一攝義。二持義。言攝者。卽攝爲自體。言持者。卽持令不散。受二義者。一領義。二覺義。且領者。卽領以爲境。言覺者。卽令生覺受安危共同。根身具執受四義。一攝爲自體。同是無記性故。二持令不散。第八能任持此身令不爛壞。三領已爲境。此根身是第八親相分。四令生覺受安危共同。若第八危五根危。第八安五根安。若器世間量但緣非執受。卽受二義中。領已爲境。又言非執受者。而無攝爲自體。持令不散。令生覺受三義。不似他根身名非執受。卽無受。四義中領已爲境一義。問。何以器界不似根身第八親執受。答。以與第八遠故。所以不攝爲自體。又器界損時。第八亦不隨彼安危共同。所以不執受。若髮毛爪齒膀胱宿水等。雖近已同外器攝。所以第八亦不執受。由此第八。或持或緣。應具四句。一持而不緣。卽無漏種。二緣而不持。卽器界現行。三俱句。卽內身根塵。四俱非。卽前七現行。問。第八何不緣前七現行。答。有多過故不緣。若變影緣。卽第八犯緣假過。若親緣。卽犯唯識義不成過。親取他心故。西明云。若變影緣卽有情界增過。以變起前七現行故。而有兩重第七等。又解。以心法要種而生。今異熟第八微劣。設緣得前七亦不能熏種。故不緣也。問。第八何不緣長等。答。是假故不緣。問。無爲是實。第八何故不緣。答。若實無爲因位不證。若假無爲又非彼境。三量分別者。散位心心所。若具四義卽名現量。一任運緣。二不帶名言。三唯性境。四無計度分別。今第八四義既足極[1]成現量假實分別者。因中第八見分定不緣假。唯因緣變故。因緣變具二義。一任運義。二種子義。爲境從種生識。任運緣名因緣變。今第八所緣境。定以見分別種生。是因緣變。問。第八與前五皆因緣變。何故前五緣境有本質。第八便無。答。前五非根本識。緣境卽須藉本質。今第八是根本識。故不假本質。忽若離自三境外更有法與第八爲質者。卽心外有法。然第八若望緣定果色及他人[2]扶塵異界器。卽有本質不遮。故知第八緣三境。唯質非假。問。識中無漏種子具此三義不。答。一切有漏種子卽具三義。若是無漏種子。不隨第八成無記。唯是善性。卽第八不領爲境。以相違故。不妨持而不緣。三義中但具[3]二義。問。若不領以爲境。應是心外有法。答。但持令不散不離識故。亦是唯識。問。無漏種子既不離識中有。

[1]成＝或(元)(明)　[2]扶＝浮(明)*　[3]二＝一(元)(明)

如何不緣。答。具三義故。所以不緣。一能對治故。卽無漏然對治有汚法。亦能破壞有漏法。二體性異故。以第八唯無記。無漏種子唯善性。三不相順故。以無漏種子不順有漏第八識故。無漏善性不順無記性故。所以不緣。問。無漏種子是相分不。答。有二。一云。第八不緣非是相分攝。二云。亦是相分。因雖不緣。是果中之相分流類故。問。種子與自證分。旣不離第八見分。如何不緣自證分。答。種子雖與自證不相離。若見分緣時。但緣種子不緣自證分。若緣自證分。卽犯因中內緣過。喩如水中鹹味色裏膠靑 問。此第八識有幾執受 答。有二種。攝論云。一切種子心識成熟。展轉和合增長廣大依二執受。一者有色諸根及所依執受。二者相名分別言說戲論習氣執受 問。前說第八具四義故成現量。未審三量行相如何。又八識各具幾量 答。古德釋云。現量者。現謂顯現。卽分明證境不帶名言。無籌度心。親得法體。離妄分別。名之爲現。言量者量度。是揩定之義。謂心於境上度量揩定法之自相。不錯謬故名量。比量者。比謂比類。量卽量度。以比類量度而知有故。名爲比量。非量者。謂心緣境時於境錯亂。虛妄分別不能正知。境不稱心。名爲非量。顯揚論云。現量者。有三種相。一非不現見相。二非思構所成相。三非錯亂所見相。一非不現見相者。復有四種。應知。謂由諸根不壞作意現前時。同類生。異類生。無障礙。不極遠。同類生者。謂欲塵諸根。於欲塵境。上地諸根於上地境已生等。若生若起。是名同類生。異類生者。謂上地諸根於下地境。若已生等。是名異類生。無障礙者。復有四種。一非覆障所礙。二非隱障所礙。三非映障所礙。四非惑障所礙。覆障所礙者。謂黑闇無明闇不澄淨色之所覆隔。隱障所礙者。謂或藥草力。或呪術力。或神通力之所隱蔽。映障所礙者謂少爲多物之所映奪。故不可見。或飮食等。爲諸毒藥之所映奪。或髮毛端爲餘麁物之所映奪。如是等類無量無邊。且如小光爲大光所映。不可得見。所謂日光映星月等。又如能治映奪所治令不可得。謂不淨觀映奪淨相。無常苦無我觀映奪常樂我相。無相觀力映奪衆相。惑障所礙者。謂幻化所作。或相貌差別。或復相似。或內所作目眩惛夢。悶亂酒醉放逸癲狂。如是等類名爲惑障。若不爲此四障所礙。名無障礙。不極遠者。謂非三種極遠。一處極遠。二時極遠。三推析極遠。如是總名非不現見。由非不現見故名現量。二非思構所成相者。謂建立境界取所依境。纔取便成。非思構之所成。故名爲現量。三非錯亂所見相者。當有七種。一想錯亂。二數錯亂。三形錯亂。四顯錯亂。五業錯亂。六心錯亂。七見錯亂。想錯亂者。謂於非彼相起彼相想。如於陽焰鹿渴相起於水想。數錯亂者。謂於少數起多增上慢。如瞖眩者於一月處見多月❶像。形錯亂者。謂於餘形起餘形增上慢。如於旋火見彼輪形。顯錯亂者。謂於餘顯色。起餘顯色增上慢。如爲迦末羅病損壞眼根於非黃色悉見黃相。業錯亂者。謂於無業起有業增上慢。如執捲馳走見樹奔流。心錯亂者。謂卽於五種所錯亂義。心生喜樂。見錯亂者。謂卽於五種所錯亂義。忍受顯說。安立寶重。妄想堅執。若非如是錯亂所見。名爲現量。又云。現量者。如五塵色法。是第八識所變相分。前五轉識幷明了意識。緣此之時。最初遇境。未起分別。不帶名言。能緣之智親證境體得法自性。名爲現量得自相也。若前五識及第八識於一切時。皆是現量得法自相。不簡因果漏無漏位。一切皆爾。若第六識緣彼五塵境時。於彼法體生分別心。而起言說。言說所及不能親證。以是假智所緣名得共相。不簡因中果位。但於境體起分別心。及起言詮之時。皆名得於共相。及佛後得智緣事境時。起分別故。起言說故。亦是假智。非是得彼共相法體。但是得彼共相之義也。因此更依因明解現量義。准因明疏略有二解。一現之量。謂前五識。依所依根。於現在世緣現有境。根亦與識同照前境有發識用。根義顯勝得顯現名。雖照於境。以體是色無緣慮用不能量度。但有現義不得量名。唯心心所量度於境。緣慮用增體具現義。亦有量境之能。今從能發之根。顯所發識。名現之量。依士釋也。二現卽量。謂明了意識一分。除餘散意識及獨頭起者。幷取定意識及第八識能緣見分親緣現境作用顯現。而彼所依意根界體。非顯現故。故不取之。但就能緣見分。現卽是量。持業釋也。又古師問。若准前說。假智所詮但

❶像＝象元明

得共相之義。不得共相法體。如口說色時。口應被礙。以彼色體以質礙爲自相故。既不被色礙。故知不得彼體但得彼義者。且如第八識及與眼識幷明了意識。　現量智起緣火之時。既言現量得法自相。　寧不燒心。若不被燒。應不得於火之自相。何名現量境耶。若許被燒。卽世間現見火時眼不被損。便有世間現量相違過。答曰。雖不被燒。亦得自相名爲現量。所以者何。以心細色麁故。心細無狀。色麁有形。故緣彼火時。雖得自相然不被燒。亦名現量。又彼麁色實亦不能壞於細色。何況心法。如火災起時。欲界火災但燒欲界。然不能燒色界定地。殊妙細色故。彼色界自起火災燒於自地。問。既言心細色麁心緣火時心不被燒者。如阿羅漢化火焚身。心智隨滅。此如何通。答曰。化火焚身。但燒*扶根之塵。非燒五種淸淨色根及彼心智。其五種淸淨色根。及彼心智。以無所依*扶塵緣闕不生。得非擇滅。雖是定火亦不能燒。麁細異故。定火對世火雖是細妙。對心猶麁。以是色法有形質故。比量者。此復五種。一相。二體。三業。四法。五因果。一相比量者。謂隨其所有相貌相屬。或由現在及先所推度境界。如以見幢故比知有車。以見煙故比知有火等。二體比量者。由現見彼自體性故。比類彼物不現見體。或現見彼一分自體比類餘分。如以現在比類去來等。三業比量者。謂以作用比業所依。如見遠物無有動搖鳥集其上。如是等事比知是杌。若有動搖等事比知是人等。四法比量者。謂於一切相屬著法。以一比餘。如屬無常比知有❶故。以屬苦故比空無我。以屬生故比有老法。以屬老故比有死法等。五因果比量者。謂因果相比。如見物行比有所至。見有所至比先有行。若見有人如法事王。比知當獲廣大祿位。見大祿位比知先已如法事王等。三量八識分別者。前五轉識唯是現量。以前五識顯現證境。不作行解心。得法自性任運轉故。第六意識❷遍通三量有二。一明了意識與五同緣通三量。初念得五塵自性。是現量。第二念至作解心時。若量境不謬。是比量。若心所不稱境知。卽是非量。二獨頭意識有三。一散位獨頭。亦通三量。多是比非。若緣現量。此得五識引起獨散意識。說爲於第一念緣前來五識所緣五塵之境。得其自性名現量。二定中獨頭。唯是現量。三夢中獨頭唯是非量若見分唯非量。內二分是現量。第七末那。約有漏位中唯是非量。妄執第八見分爲我爲法。故本來第八見分。是白淨無記。然非是我。今被第七妄執爲我。不稱境知。故名非量。若第七內二分。唯現量。第八賴耶同五現量。如前已解　問。眞似現量如何分別　答。古釋現量有二。一眞。二似。眞現量者。體卽五識身。五俱意諸自證分諸定心兼第八識。此等諸心心所有六義名現。一現有。簡龜毛等。二現在。簡過未。三顯現。簡種子無作用故。四現離照現名爲現。謂能緣之心行相遠離諸分別故。　謂離隨念計度名言種類諸門等分別心故。因明論云。此中現量。謂無分別。釋云。卽顯能緣行相不籌不度任運因循。照符前境故也。五現謂明現。謂諸定心澄湛隨緣何境皆明證故。　卽明證衆境名爲現量。六現謂親現。　卽親冥自體。若一切散心。若親於境明異自體。　皆名現量。第五明現。第六親現。此二種義。簡諸邪智等。如病眼見空華毛輪等。雖離分別任運而緣。然不能明證衆境親冥自體。故非現量也。似現量者。准理而言。有五種智皆名似現量。一散心緣過去。二獨意緣現在。三散意緣未來。四緣三世疑智。五緣現在諸惑亂解。此等諸心能緣行相有籌度故。皆不以自相爲境故。又隨先所受分別轉故。名似現量。然有二種。一無分別心。謂愚癡人類及任運見於空華等。雖無分別然不分明冥證境故。名似現量。二有分別心。現帶名言不得法之自相。妄謂分明得境自體。名似現量。又云。男女天地等。見一合相名似現量。此以衆緣合故。如攬衆微以成於色。合五陰以成於人。名一合相。如是見者。是有分別智於義異轉。故名似現量。眞現量者。如一合相。相不可得。金剛經云。如來說一合相卽非一合相。以從緣合卽無性故。無性之性是所證理。如是知者是正智生。是自相處轉名眞現量。又拂能所證跡爲眞現量。謂若有如外之智與如合者。猶有所得非眞實證。能所兩亡方爲眞現。唯識論云。若時於所緣智都無所得。爾時住唯識。離二取相故。經云。亦無如外智能證於如。乃是爲眞現量也。是以諸佛施爲悉皆現量。如守護國界主

❶故＝若㊄㊅　❷遍＝偏㊄

陀羅尼經云。如來悉知彼諸衆生出息入息。種種飲食。種種資具。種種相貌。種種[1]根器。種種行解。種種心性。死此生彼。剎那流注。生滅相續。如來悉知如是一切現量所得。非比量知。云何現量。謂不動念如實而知。非流注心入於過去。如是知時智慧具足。隨衆生心種種說法　問。本識變似根身器世間等。爲是自變。爲是共變　答。此有四句。一共中共變。二共中不共變。三不共中不共變。四不共中共變。識論云。所言共變者。謂異熟識由共相種成熟力故識似色等器世間相。卽外大種及所造色。雖諸有情所變各別而相相似。處所無異。如衆燈明各遍似一。釋云此義意言。由自種子爲因緣故。本識變爲器世間相。唯外非情。此卽能造及所造色。在外處故言外大種。非心外法。且諸種子總有二種。一是共相。二不共相。何爲共相。多人所感故。雖知人人所變各別名爲唯識。然有相似共受用義。說名共相。實非自變他能用之。若能用者。此卽名緣心外法故。然我此[2]物爲增上緣。令多人[3]可共受用名共。如山河等。不共相者。若唯識理。唯自心變名不共相。一切皆是他變是他物。自不能用。亦名不共相。然今且約自身能用他不得用。名爲不共。如奴婢等。又釋云。共中有二。一共中共。如山河等。非唯一趣用他趣不能用。又唯識義鏡云。共中共者。多識同變。名之爲共。識已同用重名爲共。又唯識鈔云。謂多趣有情識所變色。同在一處互相涉入。其相相似同共受用。名共中共。初之共字。約所緣緣。後之共字。約增上緣。卽無主山河等是。若有主者。卽共中不共所攝。二共中不共。如己田宅及鬼等所見猛火等物。人見爲水。餘趣餘人不能用故。不共相中亦有二種。一不共中不共。如眼等根。唯自識依用。非他用故。二不共中共。如自*扶根塵。他亦受用故。此言共相[4]種者。卽共中共。如衆燈明各遍似一者。此釋共果同在一處不相障礙。謂外器相如衆燈明。共在一室各各遍室。一一自別。而相相似。處所無異。此如何知各各遍也。一燈去時其光常遍。若共爲一。是則應將一燈去已餘明不遍。又相涉入不相隔礙。故見似一。置多燈已人影亦多故。又云。一不共中不共變。如眼等五根。唯自第八。於中有末心第一念。託父母遺體時。變名不共。唯自第八變故。又唯自受用。復名不共。如眼識唯依眼根發眼識。乃至身識依身根等。二不共中共變。卽內*扶塵根。初唯自*第八變名不共變。生已後他人亦有受用義。復名爲共。問。若許受用他人*扶塵者。何名唯識。心外取法。答。受用他人*扶塵時。自識先變一重相分。在他人身上。若受用時還受用自相分。心外無法得成唯識。問。若言受用自相分。因何殺他人得地獄罪。以殺自相分故。答。自相分與他相分同在他身處。殺自相分。亦能令他五根相分斷滅。故得罪也。三共中共變。如山河大地。衆人共業力變。又共得受用。問。多人共變名共者。如有一樹二十人共變。有二十重相分。忽被一人斫却此樹。自相分無。可名唯識。餘十九人相分亦無。應非唯識。以自不斫故。答。一人所斫相分是所隨。餘十九人相分是能隨。能隨相分必依所隨有。故所隨旣無能隨亦滅。由此義邊亦名唯識。故瑜伽論云。相似業生隨順業轉。卽衆人共業變時得名相似業。其多人相分被一人受用。卽名隨順業轉。又共變共受用故。四共中不共變者。如田宅妻子。多人第八共變。得名爲共。若受用時唯自前六受用。不通他人。卽名不共。又如一水應四心隨業各異見　問。諸識各變自根。還變他根不　答。唯變似他根依處。他根於己都無用故。論頌云。識生變似義。有情我及了。此境實非有。境無故識無。釋云。八識生變似義者。卽是五塵。義之言境。以依他法似實有故。變似有情者。卽是五根衆生數法。情卽是根。名薩埵故。變似我者。是末那能變。及了者六識緣了。卽第八緣根塵二色。第[5]七緣我。六識緣六塵所了法義。論云。有義唯能變似依處。他根於己非所用故。似自他身五根現者。說自他識各自變義者。此唯變他根依處。他根於己都無用故。若無用亦變何不變七識。無緣慮用而得緣故。若爾說自他根現文如何通。所說自他阿賴耶識各自變爲根。非自變他根。一則無用不變他根。二由不定說言自身本識變他根故。不可爲證　問。色從識變者。無色界無色。云何說變　答。下界衆生所見是業果色。無色界現境卽定果色。俱不離心。慈恩云。由定中變異他身者。瑜伽論云。色

[1]根＝相【元】【明】　[2]物＝惣【元】【明】　[3]可＝不【元】【明】　[4]種＝應【元】【明】　[5]七＝十【元】

無色天變身萬億共立毛端。是平等心。無色旣無通力。卽唯是定力。華嚴經說。菩薩鼻根聞無色界宮殿之香。阿含經云。舍利弗入涅槃時。色無色天宮中淚下如春細雨。波闍波提入涅槃時。色無色天佛邊側立。及實色中定境者。是所變境力。爲相續。爲間斷。若內身多續少分間斷。由有生一念卽便命終故。或如蜉蝣等。生已則死故。若變外器多分長時。隨業勢力任運變故　問。本識定緣何法　答。識緣實法不緣假法。慈恩問云。本識豈不緣極略等四色。答。以假故不緣。如不相應法。對法論云。極略極逈。但是第六意識。可析爲極微故。第八不緣。受所引色中。若定道共色。卽此不緣。唯以現行思爲體故。遍計所起色。唯是鏡像水月。此亦不緣。唯第六識遍計起故。又定所生色中如十一切處觀。亦不緣假想色故。故此論文但緣實色不緣假故。第八所緣必有用故。彼無實用第八不緣。然諸法體。一者有法。二者無法。第八何故不緣無法。此任運緣非分別故。無籌度故。後得智等有籌度故。諸六識等有分別故。由此故知。第八識體。不緣我也。第八識變。變必有用故。不緣無用。無用故不緣我等。以無體用故。於有法中略有二種。一者有爲。二者無爲。何故此識不緣無爲。若實無爲因未證故。若假無爲無體用故。皆不得緣　問。有漏識變有幾種變　答。略有二種。一因緣變。二分別變。識論云。有漏識變略有二種。一隨因緣勢力故變。二隨分別勢力故變。釋云。因緣生者。謂由先業及名言實種。卽要有力。唯任運心。非由作意。其心乃生。卽五八識。隨其增上異熟因爲緣。名言種爲因。故變於境。分別變者。謂作意生心。是籌度心。卽六七識。隨自分別作意生故。由此六七緣時影像相分。無有實體。未必有用。初隨因緣變必有實體用。卽五八等所變之境。後隨分別變。但能爲境。非必有用。卽第七識等。又解。初唯第八。異熟❶主故。所熏處故。能持種故。變必有用。後餘七識所變色觸等。皆無實用。似本質用。如鏡中光。於三境中性境不隨心。因緣變攝。獨影帶質皆分別變。又論云。異熟識變但隨因緣。所變色等必有實用。若變心等便無實用。相分心等不能緣故者。顯變色等從實種生。故所變法必有體用。若相分心心所如化心等。故不緣之。緣便無用。解深密經說。諸變化心。無自依心。有依他心。佛地論云。無自緣慮實體之心。有隨見分所變相分似慮之心。如鏡中光。此卽分別變。四句分別者。一因緣變非分別變。卽五識心心所。及第八識心王。爲所緣相分。從自種生故。二唯分別變非因緣變。卽有漏第七識。及第八五心所。是爲所變相分唯從分別心生故。三俱句卽有漏第六。及無漏八識。以能通緣假實法故。四俱非卽不相應行。是以無實體故。不與能緣同種生故　問。此識於善不善有覆無記無覆無記四種法中。何法所攝　答。論云。此識唯是無覆無記。異熟性故。異熟若是善染性者。流轉還滅應不得成。又此識是善染依故。若善染者互相違故。應不與二俱作所依。又此識是所熏性故。若善染者。如極香臭應不受熏。無熏習故。染淨因果俱不成立。此唯是無覆無記。覆謂染法。障聖道故。又能蔽。心令不淨故。此識非染故無覆。記謂善惡。有愛非愛果。及殊勝自體可記別故。❸比非善惡。故名無記。觸等亦如是。謂如阿賴耶識。唯是無覆無記性攝。觸作意受想思亦爾。諸相應法必同性故。釋云。異熟若是善染性者。流轉還滅應不得成者。善趣旣是善。應不生不善。恒生善故。卽無流轉。惡趣之義。由業故生死流。由苦故生死轉。惡趣翻亦然。旣恒生惡應無還滅。由道故還。由滅故滅。又此識是善染依故者。此識旣是果報之主。旣恒是善。應不爲惡依。是惡亦應不爲善依。互相違故。若善染者。如極香臭應不受熏者。此識唯無記性可受熏習。旣無熏習卽無種子。種子若無卽是無因。因旣無故其果亦無。此唯無覆無記者。無記有三。一相應無記。謂諸無記心心所法。二不相應無記。謂無記色不相應法。三眞實無記。謂虛空非擇滅。又廣辯四種無記。一能變無記。卽無記心心所法是。二所變無記。卽諸色法及諸種子等是。三分位無記。卽二十四不相應行中。有假無記法分位立者是。四勝義無記。卽虛空非擇滅無爲是。又就第一能變無記中。更有四種無記。一異熟。二威儀。三功巧。四變化。異熟無記者。異者別異。卽因果性別。因通善惡。果唯無記。熟者成熟。此唯屬果。因果合說。名爲異熟。無記者。

❶主＝生㊊　❷比＝此㊄㊊

不能記別當果。名爲無記。或於善惡中無所記別名無記。此業感眞異熟無記。卽第八識。業卽善惡二思。感者。集義招義。爲此現行思能造作感集當來總報識等五果種子。 又能招感當來異熟五蘊現行果。故名業感。言眞者實也。簡命根雖是異熟而且是假。又眞者常也。體常相續更不間斷。遍界地有者。名眞異熟無記。 又若法體是異熟從異熟識起。而無間斷遍界地有者。名眞異熟。亦名異熟生。若法體是異熟。從異熟識起有其間斷。又不遍界地者。但名異熟生。不得名眞異熟卽簡六識體。必若體非異熟。又有間斷。又不遍界地。雖從異熟識起。不名眞異熟。但得名異熟生。若威儀功巧變化等。雖有能作而不招善惡等果。故名無記 問。阿賴耶識。若常則無轉變。若斷則不相續。如何會通得合正理 答。不一不異。非斷非常。方契因緣唯識正理。識論云。此識非斷非常。以恒轉故。恒謂此識無始時來。一類相續常無間斷。是界趣生施設本故。性堅持種令不失故。轉謂此識無始時來。念念生滅前後變異。因滅果生非常一故。可爲轉識熏成種故。恒言遮斷。轉表非常。猶如瀑流。因果法爾。如瀑流水非斷非常。相續長時有所漂溺。此識亦爾。從無始來。生滅相續。非常非斷。漂溺有情令不出離。又如瀑流風等。擊起諸波浪而流不斷。此識亦爾。雖遇衆緣起眼識等。而恒相續。又如瀑流漂水上下魚草等物隨流不捨。此識亦爾。與內習氣外觸等法恒相隨轉。如是法喻。意顯此識無始因果非斷常義。謂此識性。無始時來剎那剎那果生因滅。果生故非斷。因滅故非常。非斷非常是緣起理。故說此識恒轉如流。釋云。一類者。常無記義。相續者。未曾斷義。界趣生本者。卽是依此識故。施設三界五趣四生。是引果故。識是界趣生之本。因滅果生非常一故者。因果性故。簡非我也。有生滅故簡常非自性也。常一之法無因果。又若無因果。卽是斷常。以是常故。如虛空等應不受熏。若不受熏。卽無生死涅槃差別。若受熏須具四義。一無記。二堅住。三可熏。四非常一。是四相應可爲轉識熏也 問。此識既云恒轉如流。定有生滅去來不 答。此識不守自性隨緣變時。似有流轉而實無生滅。亦非去來。如湛水起漚漚全是水。華生空界華全是空。識性未❶常去來。虛空何曾生滅。如馬祖大師云。若此生所經行之處。及自家田宅處所。父母兄弟等。擧心見者。此心本來不去。莫道見彼事則言心去。心性本無來去。亦無起滅。所經行處。及自家父母眷屬等。今所見者。由昔時見故。皆是第八含藏識中憶持在心。非今心去。亦名種子識。亦名含藏識。貯積昔所見者。識性虛通念念自見。名巡舊識。亦名流注生死。此念念自離。不用斷滅。若滅此心。名斷佛種性。此心本是眞如之體。甚深如來藏而與七識俱。傅大士云。心性無來亦無去。緣慮流轉實無停。又心無處所。故云無停。心體實無來去。昔所行處了了知見。性自虛通體無去住。不用除滅此心。若識此心本是佛體。不須❷帕今有。不識心人將此爲妄。終日除滅亦不可得滅。縱令得滅證聲聞果。亦非究竟。只如過去諸佛恒沙劫事見如今日。眞如之性靈通自在照用無方。不可同無情物。佛性是生氣物。不可兀爾無知。但無心量種種施爲如幻如化。 如機關木人舉竟無有心量。於一切處無執繫。無住著。無所求。於一切時中更無一法可得 問。此阿賴耶識。既爲一切法因。又稱引果。只如因果之法。爲眞實有。爲假施設 答。皆從識變。是假施設。論云。謂此正理深妙離言。因果等言皆假施設。觀現在法有引後用。假立當果。對說現因觀現在法有酬前相。假立曾因。對說現果。假謂現識似彼相現。如是因果理趣顯然。遠離二邊契會中道。諸有智者應順修學。釋云。今明諸法自相離言。謂觀三世唯有現法。觀此現法有能引生當果之用。當果雖無。而現在法有引彼用。用者功能。行者尋見現法之上有此功用。觀此法果。遂心變作未來之相。此似未來實是現在。卽假說此所變未來。名爲當果。對此假當有之果。而說現在法爲因。此未來果。卽觀現在法功能。而假變也。其因亦爾。觀此現法有酬前之相。卽異熟變相等。觀此所從生處。而能變爲過去。實非過去。而是現在。假說所變爲現法。卽對此假曾有過去因。而說現在爲果而實所觀。非因非不因。非果非不果。且如於因性離言故。非實是因。有功能故非定不因。果亦如是

宗鏡錄卷第四十九

❶常＝甞㊂　❷帕＝怕㊂

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫此第八識。爲定是眞是假　答。是眞是假。不可定執。首楞嚴經云。陀那微細識。習氣成瀑流。眞非眞恐迷我常不開演。釋曰。梵語阿陀那者。此云執持識。此識體淨。被無明熏習水乳難分。唯佛能了。以不覺妄染故。則爲習氣。變起前之七識瀑流波浪鼓成生死海。若大覺頓了故則爲無漏淨識。執持不斷。盡未來際作大佛事。能成智慧海。眞非眞恐迷者。佛意。我若一向說眞。則衆生不復進修墮增上慢。以不染而染。非無客塵垢故。又外道執此識爲我。若言卽是佛性眞我。則扶其邪執有濫眞修。我若一向說不眞。則衆生又於自身撥無生斷見。故無成佛之期。是以對凡夫二乘前不定開演。恐生迷倒不達如來密旨。以此根本識微細難知故　問。此第八識於眞俗二諦中俱建立不　答。染淨之本眞俗俱存。不達眞異熟正唯識人。多執俗有眞無。强生異見。不知諸佛密意。執遣相空理。以爲究竟。此乃破遍計情執。是護過遮詮。便撥依他圓成。悉作空華之相。若無依圓。本識及一切法皆則無體。既非實有成大邪見。論云。外道毀謗染淨因果。亦不謂全無。但執非實故。若一切皆非實有。菩薩不應爲不捨生死精勤修集菩提資糧。誰有智者。爲除幻敵求石女兒用爲軍旅。故應信有能持種心依之建立染淨因果彼心卽是此第八識。又契經說。有異熟心善惡業感。若無此識彼異熟心❶不應有故。謂眼等識有間斷故。非一切時是業果故。如電光等非異熟心。異熟不應斷已更續。彼離命根等無斯事故。眼等六識業所感者。猶如聲等非恒續故。是異熟生非眞異熟。定應許有眞異熟心。酬牽引業遍而無斷。變爲身器作有情依。身器離心理非有故。不相應法無實體故。諸轉識等非恒有故。若無此識。誰變身器復依何法恒立有情。釋云。外道亦不謂染淨等皆無。現所見故。但執非實染因不能感惡果。善因不能感善果。以非實故。如空華等。因果不無可信此識總立三性。若於二諦中分別有無者。我眞諦中亦非無法。但不可說爲因爲果。言語道斷故。俗諦之中。依他圓成有故。遍計所執是無。眞異熟心酬牽引業遍而無斷者。眞異熟心。一切時相續酬牽引業。非餘滿業者。有間斷者。是滿業故。餘轉識不能引業。但來滿善惡之業果。引果之識遍三界有。六識不遍無色界無心定等。五識及意無故。無斷者。言恒續故。所以經云。深信大乘不謗因果。但眞諦中。以一切法不可得故。言語道斷故。心智路絶故。或言一切法空。此是第一義空不可得空。非是外道斷空。小乘但空等。不可起龜毛兎角之心。執蛇足鹽香之見　問。受生命終既依本識。生時死時復住何心　答。夫論生滅之事。必住散動之心。經云。有念卽魔網不動卽法印。魔網立生死之道。法印成涅槃之門。故知散亂寂靜二途。皆依本識而有。論云。契經說。諸有情類受生命終。必住散心。非無心定。若無此識。生死時心不應有故。謂生死時身心惛昧。如睡無夢極悶絶時。明了轉識心不現起。又此位中。六種轉識行相所緣不可知故。如無心位。必不現行六種轉識行相。所緣有必可知。如餘時故。眞異熟識極微細故。行相所緣俱不可了。是引業果。一期相續。恒無轉變。是散有心名生死心。不違正理。又說。五識此位定無。意識取境或因五識或因他敎。或定爲因。生位諸因既不可得故。受生位意識亦無。乃至又將死時。由善惡業。下上身分冷觸漸起。若無此識彼事不成。轉識不能執受身故。眼等五識各別依故。或不行故。第六意識不住身故。境不定故。遍寄身中恒相續故。不應冷觸由彼漸生。唯異熟心。由先業力恒遍相續執受身分。捨執受處冷觸便生。壽煖識三不相離故。冷觸起處卽是非情。雖變亦緣而不執受。故知定有此第八識。又契經說。識緣名色。名色緣識。如是二法展轉相依。譬如束蘆俱時而轉。若無此識彼識自體不應有故。謂彼經中自作是釋。名謂非色四蘊。色謂羯邏藍等。此二與識相依而住。如二束蘆更互爲緣。恒俱時轉不相捨離。眼等轉識攝在名中。此識若無。說誰爲識。亦不可說名中識蘊爲五識身。識爲第六。羯邏藍時無五識故。又諸轉識

❶不＝下(元)

有問轉故。無力恒時執持名色。意說恒與名
色爲緣故。彼識言顯第八識 問。一切有情
皆依食住。卽是第八識。食約有幾種行相如
何 答。識論云。經說食有四種。一者段食。
變壞爲相。爲欲界繫香味觸三。於變壞時能
爲食事。由此色處非段食攝。以變壞時色無
用故。二者觸食。觸境爲相。爲有漏觸纔取境
時。攝受喜等能爲食事。此觸雖與諸識相應。
屬六識者食義偏勝。觸麁顯境攝受喜樂。及
順益捨。資養勝故。三者意思食。希望爲相。
謂有漏思與欲俱轉。希可愛境能爲食事。此
思雖與諸識相應。屬意識者。食義偏勝。意識
於境希望勝故。四者識食。執持爲相。謂有漏
識由段觸思勢力增長能爲食事。 此識雖通
諸識自體。而第八識食義偏勝。一類相續執
持勝故。此四能持有情身命。令不壞斷故名
爲食 段食唯於欲界有用。觸意思食雖遍三
界。而依識轉隨識有無。眼等轉識有❶間有
轉。非遍恒時能持身命。謂無心定熟眠悶絕
無想天中有間斷故。設有心位。隨所依。緣性
界地等有轉易故。於持身命非遍非恒。乃至
由此定知。異諸轉識有異熟識。一類恒遍。執
持身命令不斷壞。世尊依此故作是言。一切
有情皆依食住。釋云。此觸雖與諸識相應。屬
六識者食義偏勝者。此觸食體皆通八識。雖
通與諸識相應屬六識者。食義偏勝。以所觸
之境相麁顯故。別能攝受喜樂受故。能生順
益身之捨故。 是偏勝義。 七八俱觸境微細
故。全不能生喜樂受故。 雖生捨受。 但不爲
損。而非益故。由此義顯觸生憂苦非順益捨。
卽非食體不資養故。增一經云。世尊告阿那
律曰。一切諸法由食而住。在眼以眠爲食。耳
以聲爲食。鼻以香爲食。舌以味爲食。身以細
滑爲食。意以法爲食。涅槃以無放逸爲食。爾
時佛告諸比丘。如此妙法夫飲食有九事。人
間有四食。一段食。二更樂食。三念食。四識
食。復有五種。是出世間食。一禪食。二願食。
三念食。四八解脫食。五喜食。 是出世間之
表。當共專念捨除四種之食。求辦出世之食。
所以維摩經云。 迦葉住平等法應次行乞食。
爲不食故應行乞食。 爲壞和合相故應取摶
食。爲不受故應受彼食。斯皆是破五陰法成
涅槃食 問。住滅定者。於八識中滅何等識。
答但滅六識。以第八識持身故。 論云。 契經
說。住滅定者。 身語心行無不皆滅。 而壽不
滅。亦不離煖。根無變壞。識不離身。若無此
識住滅定者。不離身識不應有故。謂眼等識
行相麁動。於所緣境起必勞慮。厭患彼故暫
求止息。漸次伏除至都盡位。依此位立住滅
定者。故此定中彼識皆滅。若不許有微細一
類。恒遍執持壽等識在。依何而說識不離身。
若謂後時彼識還起如隔日瘧名不離身。 是
則不應說心行滅。識與想等起滅同故。壽煖
諸根應亦如識。便成大過。故應許識如壽煖
等實不離身。又此位中若全無識。應如瓦礫
非有情數。豈得說爲住滅定者。又異熟識。此
位若無誰能執持諸根壽煖。 無執持故皆應
壞滅。猶如死屍便無壽等。既爾後識必不還
生。說不離身彼何所屬。 諸異熟識。 捨此身
已。❷離託餘身。 無重生故。 又若此位持種識
後識無種。如何得生。過去未來不相應法。非
實有體已極成故。諸色等法離識皆無。受熏
持種亦已遮故。乃至無想等位類此。應知。又
滅定等位稱無心者。未必全無。成業論云。心
有二種。一集起心。無量種子集起處故。二種
心。所緣行相差別轉故。滅定等位闕第二
心名無心。如一足馬闕一足故亦名無足
問。小乘入滅盡定。云何不能現其威儀 答。
小乘是事滅。大乘是理滅。如清涼疏云。一切
法滅盡三昧智通者。謂五聚之法。皆當體寂
滅故。斯卽理滅。不同餘宗滅定但明事滅。唯
滅六七心心所法不滅第八等。 但事滅故。不
能卽定而用。證理滅故定散無礙。由卽事而
理故不礙滅。卽理而事故不礙用。是以經云。
雖念念入而不廢菩薩道等。 亦非心定而身
起用。亦不獨明定散雙絕。但是事理無礙故。
❸十地中云。雖行實際而不作證。 能念念入。
亦念念起。及淨名經云。不起滅定現諸威儀。
皆斯義也。又古師云。若大乘滅定。由具五蘊。
有第八識及第七淨分末那平等性智在。 而
能引起種種威儀。 小乘唯有色行二蘊。前六
識已滅。以小乘所現威儀事。須意識始能引
起。既無意識則無運用之功。與大乘有異
問。大小等乘皆從意識能起威儀。以第六意
識是滅定所厭。卽第六意識已無。縱有第七
平等性智。且非起威儀之識。第八識雖許持
緣。亦非能起威儀。如何說能引起威儀耶

❶間＝問(元) ❷離＝雖(元) ❸十＝七(元)(明)

答。古釋云。正入滅定之時。雖無意識。然未滅之前加行心中願。我入滅之後。若有衆生合聞我說法見我威儀。我當敎化。以此願故。入定之後擊發本識化相種子生起現行。以平等性智而能現起威儀。然平等性智雖與第六願樂所現威儀而不相應。若欲起於平等之化。須平等性智也。已上猶是約行相分別。若就理而論。威儀卽定。定卽威儀。以色心其已久如故　問。百法數中雖名義差別。窮原究本但唯一識。經中。云何於命根中說爲三法壽煖識等　答。雖是一識。義別說三。論云。義別說三。如四正勤等。釋云。謂阿賴耶識相分色法身根所得名煖。此識之種名壽。以能持識故。現行識是識。故言三法。義別說之。非謂別有體性。是則身捨煖時。有餘二不必捨。如無色界生。如餘二捨時煖必隨捨。然今此三約義別說。但是一體。如四正勤已生未生善惡二法義別。說爲四體。但是一體。如四正勤已生未生善惡二法義別說爲四體。　但是一精進數　問。識種卽是命根者。以何義爲根　答。論云。然依親生此識種子。由業所引功能差別。住時決定假立命根。釋云。言此者。簡親生餘識種子。言識者。簡相應法種唯取識故。言種者。簡現行不取第八現行爲命根故。彼所簡者。非皆命根。❶今取親生之名言種上。由先世業所引持身差別功能。令色心等住時決定。依此功能說爲命根。非取生現行識義。以此種子爲業力故。有持一報之身功能差別。令得決定。若此種子無此功能身便爛壞。阿賴耶識現行由此種故。能緣及任持於眼等法。亦名能持。此種正能持於現行之識。若不爾者。現行之識應不得有。及無能持餘根等法。由此功能故識持於身。現行內種力故生。及緣持法。不名命根。非根本故。由種生故。此種不由現行有故。種爲諸法之根本故。又現行識是所持故。從所持說能持種識名命根。命根之法持體非命根。❷今六處住時決定故。故種子爲命根。餘現行色心等非命根。不恒續故。非業所引故。然業正牽時。唯牽此種子。種子方能造生現行。非謂現行名命根故。唯種是根。又夫命根者。依心假立。命爲能依。心爲所依。生法師云。焚薪之火。旋之成輪。輪必攬火而成照。情亦如之。必資心成用也。命之依心。如情之依心矣

問。諸心法等。爲有差別。爲無差別　答。法性無差。約相有異。雖然有異互不相違。瑜伽論云。如諸心法。雖心法性無有差別。然相異故。於一身中一時俱轉。如是阿賴耶識。與諸轉識。於一身中一時俱轉。當知更互亦不相違。如一瀑流有多波浪。又如於一淸淨鏡面有多影像。一時而轉互不相違。如是於一阿賴耶識有多轉識一時俱轉。當知更互亦不相違。又如一眼識。於一時間。於一事境。唯取一類無異色相。或於一時。頓取非一種種色相。及耳鼻舌身識乃至分別意識。於一時間。或取一境相。或取非一種種境相。當知道理亦不相違。並末那亦恒與阿賴耶識俱轉。常與俱生任運我慢等四種煩惱。一時相應

問。淨名經云。從無住本立一切法。無住本卽阿賴耶識。云何說此識爲一切法本　答。此識建立有情無情。發生染法淨法。若有知有覺則衆生界起。若無想無慮則國土緣生。因染法而六趣迴旋。隨淨法而四聖階降。可謂凡聖之本。身器之由。了此識原何法非悟。證斯心性何境不眞。可謂絕學之門。栖神之地矣。瑜伽論云。阿賴耶識是一切雜染根本。所以者何。由此識是有情世間生起根本。能生諸根根所依處及轉識等故。亦是器世間生起根本。由能生起器世間故。亦是有情互起根本。一切有情相望互爲增上緣故。所以者何。無有有情與餘有情互相見等時。不生苦樂等。更相受用。由此道理。當知有情界互爲增上緣。又卽此阿賴耶識。能持一切法種子故。於現在世是苦諦體。亦是未來苦諦生因。又是現在集諦生因。如是能生有情世間故。能生器世間故。乃至阿賴耶識所攝持。順解脫分及順決擇分等善法種子。　及眼識等十八界。經云。惡叉聚喩。由於阿賴耶識中有多界故　問。若成就阿賴耶識。亦成就轉識不　答。應作四句分別。瑜伽論云。或有成就阿賴耶識非轉識。謂無心睡眠。無心悶絕。入無想定。入滅盡定。生無想天。或有成就轉識非阿賴耶識。謂阿羅漢。若諸獨覺。不退菩薩。及諸如來。住有心位。或有俱成就。謂餘有情住有心位。或有俱不成就。謂阿羅漢。若諸獨覺。不退菩薩。及諸如來入滅盡定。處無餘依般涅槃界　問。至聖垂慈。覺王應跡。以

❶今＝令元　❷今＝令元明

廣長之舌相。出誠實之微言。於無名相中。布難思之教海。以假名相說。演無盡之義宗。且如第八識心本無名相。隨位立號。因執得名。至何位次之中。而捨虛假之稱。答。唯識論云。第八識雖諸有情皆悉成就。而隨義別立種種名。謂或名心。由種種法熏習種子所積習故。或名阿陀那。執持種子及諸色根而不壞故。或名所知依。能與染淨所知諸法爲依止故。或名種子識能遍任持世出世間法種子故。此等諸名通一切位。或名阿賴耶識。攝藏一切雜染品法令不失故。我見等執藏。以爲自內我故。此名唯在異生有學。非無學位不退菩薩。有雜染法執藏義故。或名異熟。能引生死善不善業異熟果故。此名唯在異生二乘諸菩薩位。非如來地猶有異熟無記法故。或名無垢識。最極清淨諸無漏法所依止故。此名唯在如來地有。菩薩二乘及異生位。持有漏種可受熏習。未得善淨第八識故。如契經偈說。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。圓鏡智相應。阿賴耶識名。過失重故。最初捨故。此中偏說。異熟識體。菩薩將得菩提時捨。聲聞獨覺入無餘依涅槃時捨。無垢識體無有捨時。利樂有情無盡時故。心等通故隨義應說。釋云。積集義。是心義。集起義。是心義。以能集生多種子故。或能熏種於此識中。既能積集復起諸法。故說此識名爲心義。阿陀那者。此云執持。執持諸種有色根故。此通凡聖。所知依者。即三性與彼爲依。名所知依。又古德云。阿賴耶識名爲藏義。良以眞心不守自性。隨熏和合似一似常。故諸愚者。以似爲眞。取爲內我。我見所攝故名爲藏。又能藏自體於諸法中。又能藏諸法於自體內。二種我見永不起位。即失賴耶名。又云。第八識名者。八地已上無阿賴耶名。唯有異熟識。第七但執異熟識爲法。又第八識本無阿賴耶名。由第七執第八見分爲我。令第八得阿賴耶名。若不❶執時但名異熟識。第八或名爲心者。由種種法積集種子。故名爲心。雖受熏持種。積集集起義得名心者。唯自證分也。喩如倉庫能藏諸物能持一切種子故。後令種子生起現行。與種子爲依持生起二因也。即知第八受熏持種得名心也。因中持新舊種子。故名爲心。果位持舊種一切無漏種子。故名心也。此亦名持種心。或名質多。此名有爲心。或名牟呼栗多。此云❷貞實心。即是眞如。此是無爲心。或名阿陀那。此云執持識。能執持種子根身生相續義。即是界趣生義。此通一切位。執持有三。一執持根身令不爛壞。二執持種子令不散失。三執取結生相續者。即有情於中有身臨末位。第八識初一念受生時。有執取結生相續義。結者繫也屬也。於母腹中一念受生便繫屬彼故。亦如磁毛石吸鐵。鐵如父母精血二點。第八識如磁毛石。一剎那間便攬而住。同時根塵等種。從自識中亦生現行。名爲執取結生故。在胎五位者。初七日內名雜穢。狀如薄酪。父精母血相和名雜。自體不淨名穢。二七日內名皰。猶如豌豆瘡。皰之形表裏如酪。未生肉故。三七日內名凝結。謂稍凝結形如就了血。四七日內名凝厚。漸次堅硬。五七日內名形位。內風所吹生諸根形。一身四支生差別故。用此三十五日。盡其五根皆足。六七日內名髮毛爪齒位。七七日內名具根位。以五根圓滿漸次生識。即未具空明等緣。或名種子識。問。此識與心義何別。答。種子與心義別。即取第八識現行。亦名種子故。但是種能生現行故。名種子識。此識現行能起前七識。即有能生法種功能義邊。第八識名種子識。前言心者。但是積集集起義名心。又第八識。而隨義別立種種名。或名根本識。流轉因。還滅因。界趣生體。引果總報主。阿賴耶者。此云我愛執藏。異熟識者。此是善惡業果位。以善惡業果爲因。即招感得此引果故。前世業爲因。因是善惡今世感第八識。是無記異熟。即果異於因。故名異熟。又具四義。一實。二常。三遍。四無雜。是名眞異熟識。問。第八眞異熟識。如何名引果。答。爲善惡業爲能引。第八爲所引。是能引家之果故。名引果。故是總報主。前六識名爲滿果。有一分善惡別報來滿故。此滿業所招名異熟生。非眞異熟也。不具四義。唯第八是引果。眞異熟識具四義故。此通異生至十地。皆有異熟識名。至金剛心末一剎那間永捨也。解脫道中即成無垢識。名阿摩羅。即果中第八識。一純無漏。不攝一切染法種子故。不與雜染種現爲所依故。唯與鏡智相應名無垢識。又心之別名有六。一集起名心。唯屬第八。集諸種子起現行故。二積集名心。屬前

❶執=報(元)　❷貞=眞(明)

七轉識。能熏積集諸法種故。或初集起屬前七轉識。現行共集熏起種故。後積集名心屬於第八。含藏積集諸法種故。此上二解雖各有能集所集之義。今唯取能集名心。如理應思。三緣慮名心。俱能緣慮自分境故。四或名爲識。了別義故。五或名爲意。等無間故。六或名心。又廣釋。一集起名心者。卽第八識。集諸種子起現行故。言集諸種子者。卽色心人天三界有漏無漏一切諸法種子。皆是他第八識能集。猶如世間人庫藏。言起現行故者。爲三界五趣有漏無漏一切色心等現行。皆從第八識生起。卽第八識是能集起。一切色心等種子。是所集起。今但取能集起名心。今正取第八心王自證分。名集起心。相分是色。見分是用。證自證分落後邊故。爲自證分。能集諸法種子令不散失。復能起諸種現行功能。從無始來更不間斷故。獨有集起義。卽知第八自證分與識中種子爲二因。便是此中集起二義。一爲依持因。卽是集義。二與力令生起因。卽是起義。二積集名心者。亦第八識中持諸三界五趣種子故。第八得名含藏。積集卽第八自證分。能持舊種故名積。又能集新熏故名集。卽知積集集起以解心。第八識獨名心。爲正義故。唯識論云。能遍任持世出世間諸法種故。是藏識義。卽自證分。是能任持能積集。一切種子是所任持所積集。前七名轉識者。轉爲改轉。是不定義。卽三性三量三境易脫不定。方名轉識。今第八唯是一類無記。又唯性境唯現量故名不轉識。又集起名心。亦屬第七轉識。集者爲集前七現行。言起者。卽前七現行。各自有力能熏生新種名起。且如眼識緣色時。必假同時意識共集熏種。餘四識亦爾。問。若明了意識與五同緣所名共集。且如獨頭意識緣十八界時。不與餘識同緣。亦熏起種何有共集之義。答。由第七爲所依。第六方轉熏種。亦名共集。三緣慮名心者。謂能緣慮自分境故。卽八箇識❶各能緣慮自分之境。緣謂緣持。慮卽思慮。若緣慮以解心是通名。前五識唯緣五塵是自分境。除諸根互用及佛果位。第六識緣十八界及三世法幷一切有漏無漏世出世間法。爲自分境。第七識緣第八見分爲自分境。第八識緣三境爲自分境。是頓常緣三境。以第八是常識境常有故。不同前六識有間斷。所緣境又非常有。其第八正義。若欲界繫者。卽緣欲界根身器界爲自分境。若種子卽通緣三界爲自分境。上二界亦爾。只除無漏種不能緣。以有漏無漏種不相順故。由是但能持而不能緣。以持義通緣義狹。喻如赤眼人把火。亦如頂上戴物但持而不緣。只持令不散。不離識故。第四名了別識。卽八箇識見分。皆能了別自所緣境。卽眼識能了別色。乃至第八識能了別根身器界種子。卽了別以解識。八識通名識。若了別麁境以解識。卽於六轉名識。第❷五或名爲意者。等無間故。卽前念八識。與後念八識爲依止。今取前念八識名意。若前念心不滅者。後念無因得生。依前滅處後方得生。於等無間。自類心不間隔。名等無間。大乘有二種。一思量意。卽七識。二無間意。通八識。意者是依止義。卽如第七與第六爲依止。故名意。若爲等無間以解意。八識通名意。若思量以解意。第七獨名意。第六名心者。或第八名心。第七名意。第六名識。此第六義。是約勝彰名。謂積集集起以解心。第八獨名心。思量以解意。第七獨名意。了別麁境以解識。前六獨名識。卽於八識各具通別二名。爲第八具二義名心。一積集集起義。二緣慮義。第七亦二。一思量義。二等無間義。前六名識亦二。一了別義。二了別麁境義。具四義名麁。一易可了知。乃至兒童亦知。二共許有。卽三乘共許。三行相麁。爲了別行相顯故。四所緣麁。卽五塵是麁境。又九識中總分四段。每識別立十名。一第六識十名者。一對根得名。名爲六識。二能籌量是非。名爲意識。三能應涉塵境。名攀緣識。四能遍緣五塵。名巡舊識。五念念流散。名波浪識。六能❸辯前境。名分別事識。七所在壞他。名人我識。八愛業牽生。名四住識。九令正解不生。名煩惱障識。十感報終盡心境兩別。名分段死識。二第七識十名者。一六後得稱。名爲七識。二根塵不會。名爲轉識。三不覺習氣忽然念起。名妄想識。四無間生滅。名相續識。五障理不明。名無明識。六返迷從正能斷四住煩惱。名爲解識。七與涉玄途順理生善。名爲行識。八解三界生死盡是我心更無外法。名無畏識。九照了分明如鏡顯像。名爲現識。十法既妄起恃智爲懷令眞性不顯。名智障識。三第八識

七三

❶各＝名〔元〕〔明〕 ❷五＝七〔明〕 ❸辯＝辨〔明〕

十名者。一七後得稱。名爲八識。二眞僞雜間。名爲和合識。三蘊積諸法。名爲藏識。四住持起發。名熏變識。五凡成聖。名爲出生識。六藏體無斷。名金剛智識。七體非靜亂。名寂滅識。八中實非假。名爲體識。九藏體非迷。名本覺識。十功德圓滿。名一切種智識。四第九識十名者。一自體非僞。名爲眞識。二體非有無。名無相識。三軌用不改。名法性識。四眞覺常存體非隱顯。名佛性眞識。五性絕虛假。名實際識。六大用無方。名法身識。七隨流不染名自性淸淨識。八阿摩羅識。此翻名無垢識。九體非一異。名眞如識。十勝妙絕待。號不可名目識。解節經云。佛告廣慧菩薩。此識或說名阿陀那。何以故。由此本識能執持身故。或說名阿梨耶識。何以故。此本識於身常藏隱同成壞故。或說名質多。何以故。此識色聲香味觸等諸塵所生長故。廣慧。此本識是識聚得生。謂眼識乃至意識。依有識眼根。緣外色塵。眼識得生。與眼識同一時共境。有分別意識起。若一眼識生。是時一分別意識生與眼識共境。此眼識若共二識。或三四五共起。是時一有分別意識。與五識共緣境生。如大水流。若有一能起浪因至。則一浪起。若二若多能起浪因至。則多浪起。是水常流不廢不斷。復次於淸淨圓鏡面中。若有一能起影因至。則一影起。若二若多能起影因至。則多影起。是圓鏡面不轉成影。亦無損滅。此本識猶如流水及鏡面等。又成業論云。心有二種。一集起心。無量種子集起處故。二名種種心所緣行相差別轉故。天台淨名疏云。一法異名者。諸經異名說眞性實相。或言一實諦。或言自性淸淨心。或言如來藏。或言如如。或言實際。或言實相般若。或言一乘。或言卽是首楞嚴。或言法性。或言法身。或言中道。或言畢竟空。或言正因佛性性淨涅槃。如是等種種異名。以皆是實相之異稱。故大智論偈云。般若是一法。佛說種種名。隨諸衆生類。爲之立異字。大涅槃經云。如天帝釋有千種名。解脫亦爾。多諸名字。又云。佛性者有五種名。故皆是赴機利物爲立異名也。而法體是一。未曾有異。如帝釋千名。名雖不同。終是目於天主。豈有鬪異名故。而言非實相理。如人供養帝釋毁憍尸迦。供養憍尸迦毁於帝釋。如此供養未必得福。末代弘法者亦爾。或信賴耶自性淸淨心。而毁畢竟空。或信畢竟空無所有。毁賴耶識自性淸淨心。或言般若明實相。法華明一乘。皆非佛性。此之求福。豈不慮禍。若知名異體一。則隨喜之善。遍於法界。何所諍乎。又諸經內逗緣稱機更有多名。隨處安立。以廣大義遊目之爲海。以圓明理顯。稱之曰珠。以萬法所宗。號之曰王。以能生一切。詺之曰母。但是無義之眞義。多亦不多。無心之眞心。一亦不一。故華嚴私記云。取決斷義。以智言之。取能生長。以地言之。取其高顯。以山言之。取其深廣。以海言之。取其圓淨。以珠言之。此上約有名尙乃無數。更有無名。豈可測量。如大法炬陀羅尼經云。佛告諸菩薩。汝等勿謂。天定天也。人定人也。餓鬼定餓鬼也。乃至如一事有種種名。如一人有種種名。如一天乃至餓鬼畜生。有種種名。亦復如是。亦有多餓鬼全無名字。於一彈指頃轉變身體作種種形。如是衆生於一時間現無量色身。云何可得呼其名也。若餓鬼等。有生處名字受食名字及壽命名字。若地獄衆生無有名字生處者。則其形亦無定。彼中惡業因緣未盡故。於一念中種種變身。釋曰。如地獄中。一日一夜之中萬生萬死。又無間獄中一一身無間。各各盡遍八萬四千由旬地獄之量不相障礙。如云淸淨妙法身湛然應一切。今時人將謂諸佛法身能分能遍。不信衆生亦一身無量身。以衆生業果不可思議故。是以經云。佛界不可思議。衆生界亦不可思議

宗鏡錄卷第五十

*丁未歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十一

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫因相立名。因名顯相。名巳廣辯。識相如何。答。詮表呼召。目之爲名。行狀可觀。號之曰相。第六分別事識是名。取境染心是相。第七現識是名。無明熏妄心是相。第八藏識是名。心清淨是相。第九眞識是名。體性不改是相。斯皆是無名之名。無相之相。何者。以名相不出心境故。是以心無自性因境而生。境無自性因心而有。則張心無心外之境。張境無境外之心。若互奪兩亡心境俱泯。若相資並立心境宛然。此乃無性而空。空而不空。無性而有。有而不有。不有之有。有顯一如。不空之空。空成萬德。可謂攝萬有於性空。蕩一無於畢竟矣。又唯識樞要云。起自心相之言有二解。一云。卽影像相。二云。卽所執相。雖無實體當情現故。諸說心相皆準應知。釋曰。影像相者。萬法是心之影像。所執相者。諸境無體。隨執而生。因自心生還與心爲相　問。阿賴耶識因何得名。爲復自體而生。爲復和合而有　答。若言自生。是自❶生癡。若言他生。是他性癡。若言和合而生。是共性癡。若言離自他生。是無因癡。今依世諦悉檀方便而說。如法性與無明合而生一切法。似眠心與夢合見一切境界之事。此根本識。從生滅門建立。因眞妄和合得名。起信論云。心生滅門者。謂依如來藏有生滅心轉。不生滅與生滅和合。非一非異。名阿賴耶識。此識有二種義。謂能攝一切法。能生一切法。復有二種義。一者覺義。二者不覺義。言覺義者。謂心第一義性。離一切妄念相。離一切妄念相故。等虛空界。無所不遍。法界一相。卽是一切如來平等法身。依此法身說一切如來爲本覺。以待始覺立爲本覺。然始覺時卽是本覺。無別覺起立始覺者。謂依本覺有不覺。依不覺說有始覺。又以覺心原故名究竟覺。不覺心原故非究竟覺。乃至不覺義者。謂從無始來。不如實知眞法一故。不覺心起而有妄念。自無實相。不離本覺。猶如迷人依方故迷。迷無自相。不離於方。衆生亦爾。依於覺故。而有不覺妄念迷生。然彼不覺自無實相。不離本覺。復待不覺。以說眞覺。不覺旣無眞覺亦遣。古德釋云。不生滅心與生滅和合。非一非異者。以七識染法爲生滅。以如來藏淨法爲不生滅。不生滅心擧體動故。心不離生滅相。生滅之相莫非神解故。生滅不離心相。如是不相離故名和合爲阿賴耶識。以和合故非一非異。若一卽無和合。若異亦無和合。非一非異故。得和合也。又如來藏淸淨心。動作生滅。不相離故云和合。非謂別有生滅來與眞合。謂生滅之心。心之生滅無相故。心之生滅因無明成。生滅之心。從本覺起。而無二體。不相捨離故云和合。如大海水因風波動。水相風相不相捨離。生與無生若是一者。生滅識相滅盡之時。心神之體亦應隨滅。墮於斷邊。若是異者。依無明風熏動之時。靜心之體。不應隨緣。卽墮常邊。離此二邊非一非異。又上所說覺與不覺二法互熏成其染淨。旣無自體全是一覺。何者。由無明故成不覺。以不覺義熏本覺故生諸染法。又由本覺熏不覺故。生諸淨法。依此二義。遍生一切。故言。識有二義。生一切法　問。阿賴耶識。以何爲因。以何爲緣。以何爲體　答。顯揚論云。阿賴耶識者。謂先世所作增長業煩惱爲緣。無始時來戲論熏習爲因。所生一切種子異熟爲體。此識能執受了別色根根所依處及戲論。熏習於一切時。一類生死不可了知。又能執持了別外器世界。與不苦不樂受等相應。一向無覆無記。與轉識等。作所依因。經云。無明所覆。愛結所繫。愚夫感得有識之身。此言顯有異熟阿賴耶識　問。阿賴耶識當體是何相。酬善惡因故是果相。受熏持種故是因相。第八旣是因果相。於六因中屬何因。向五果中是何果　答。六因中有四。能持種子義邊。是持種因。若因種子俱時而有。卽俱有因。若望自類種子前後相引。卽是同類因。若望同時心所等。卽相應因。無餘二因者。異熟因是善惡性。此識是無記。若遍行因是染。謂見疑無明等。此識非染。於五果中具四。唯除離繫。望自種子。是等流果。望作意等心所。是士用果。望第七識。爲增上果。望善惡因。卽異熟果　問。諸心識中。何識堅牢。不爲諸緣之所飄動　答。世間無有一法不從緣生。緣生之法悉皆無常。唯有根本心。不從前際生。不從中際住。不於後際滅。實爲萬有之根❷基。諸佛之住處。

❶生＝性〔明〕 ❷基＝擧〔元〕

是以喻之如鏡。可以精鑒姸醜。深洞玄微。仰之爲宗。猶乎巨浸納川。太虛含像。密嚴經云。心有八種。或復有九。與無明俱爲世間因。世間悉是心心法現。是心心法。及以諸根生滅流轉。爲無明等之所變異。其根本心。堅固不動。世間因緣。有十二分。若根若境。能生所生。刹那壞滅。從於梵世。至非非想。皆因緣起。唯有如來。離諸因緣。內外世間動不動法。皆如瓶等。壞滅爲性。又頌云。汝等諸佛子。云何不見聞。藏識體清淨。衆身所依止。或具三十二。佛相及輪王。或爲種種形。世間皆悉見。譬如淨空月。衆星所環遶。諸識阿賴耶。如是身中住。譬如欲天主。侍衞遊寶宮。江海等諸神。水中而自在。藏識處於世。當知亦復然。如地生衆物。是心多所現。譬如日天子。赫奕乘寶宮。旋遶須彌山。周流照天下。諸天世人等。見之而禮敬。藏識佛地中。其相亦如是。十地行衆行。顯發大乘法。普與衆生樂。常讚於如來。在於菩薩身。是卽名菩薩。佛與諸菩薩。皆是賴耶名。佛及諸佛子。已受當受記。廣大阿賴耶。而成於正覺。密嚴諸定者。與妙定相應。能於阿賴耶。明了而觀見。佛及辟支佛。聲聞諸異道。見理無怯人。所觀皆此識。種種諸識境。皆從心所變。瓶衣等衆物。如是性皆無。悉依阿賴耶。衆生迷惑見。以諸習氣故。所取能取轉。此性非如幻。陽焰及毛輪。非生非不生。非空亦非有。譬如長短等。離一卽皆無。智者觀幻事。此皆唯幻術。未曾有一物。與幻而同起。幻焰及毛輪。和合而可見。離一無和合。過未亦非有。幻事毛輪等。在在諸物相。此皆心變異。無體亦無名。世中迷惑人。其心不自在。妄說有能幻。幻成種種物。幻師甎瓦等。所作衆物類。種種若去來。此見皆非實。如鐵因磁石。所向而轉移。藏識亦如是。隨於分別轉。一切諸世間。無處不周遍。如日摩尼寶。無思及分別。此識遍諸處。見之謂流轉。不死亦不生。本非流轉法。定者勤觀察。生死猶如夢。是時卽轉依。說名爲解脫。此卽是諸佛。最上之教理。審量一切法。如秤如明鏡。又如大明燈。亦如試金石。遠離於斷滅。正道之標相。修行妙定者。至解脫之因。永離諸雜染。轉依而顯現　問。本識與諸識和合。同起同滅。至轉依位。諸煩惱識滅。唯本識在。如何分別滅不滅之異　答。攝大乘論云。若本識與非本識。共起共滅。猶如水乳和合。云何本識不滅非本識滅。譬如於水鵝所飲乳。釋云。譬如水乳雖和合。鵝飲之時唯飲乳不飲水。故乳雖盡而水不竭。本識與非本識亦爾。雖復和合。而一滅一在　問。此根本識心。旣稱爲一切法體。又云。常住不動。只如萬法。卽此心有。離此心有。若卽此心萬法遷變。此心云何稱爲常住。若離此心復云何得爲一切法體　答。開合隨緣非卽非離。以緣會故合。以緣散故開。開合但緣。卷舒無體。緣但開合緣亦本空。彼此無知能所俱寂。密嚴經偈云。譬如金石等。本來無水相。與火共和合。若水而流動。藏識亦如是。體非流轉法。諸識共相應。與法同流轉。如鐵因磁石。周迴而轉移。二俱無有思。狀若有思覺。賴耶與七識。當知亦復然。習繩之所繫。無人而若有。普遍衆生身。周行諸陰趣。如鐵與磁石。展轉不相知　問。第八藏識當有幾種　答。釋摩訶衍論云。阿賴耶識總有十種。所以者何。於契經中別別說故。一者名爲大攝主阿賴耶識。所謂卽是總相大識。義如前說。二者名爲根本無明。別立以爲阿賴耶識。故十種妄想。契經中作如是說。刹闍只多提王識。直是妄法。不能了達一法界體。一切染法阿賴耶識。以爲根本。出生增長。無斷絕時。若無提王識。黑品眷屬。永無所依。不能生長故。此阿賴耶識當何決擇攝。於本論中。作如是說。所言不覺義者。謂不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。乃至廣說故。三者名爲清淨本覺阿賴耶識。所謂自然本智。別立以爲阿賴耶。故本覺契經中。作如是說。自體淨佛阿賴耶識。具足無漏圓滿功德。常恒決定無受熏相。無變異相。智體不動。具足白品。是故名爲獨一淨識。故此阿賴耶識。當何決擇攝。於本論中。作如是說。復次覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡。乃至廣說故。四者名染淨本覺阿賴耶識。所謂不守自性陀羅尼智。別立以爲阿賴耶識。故本因緣起。契經中。作如是說。爾時光嚴童子。卽白佛言。尊者以何因故。難入未曾有會中。作如是說。隨他緣起陀羅尼智。名爲楞伽王識。云何名爲楞伽王。以之爲喻。示彼緣起陀羅尼智。於是尊者告光嚴言。童子。此楞伽王常在大海摩羅山中。率

十萬六千鬼神之衆。以爲眷屬。如是諸眷屬。乘華宮殿。遊於諸剎。皆悉承賴彼楞伽王。方得遊行。所謂諸鬼神衆。作如是言。我等神衆。無有威德。無有氣力。於諸所作。無有其能。如宜大王。我等衆中。與堪能力。彼楞伽王。卽隨其時與殊勝力。不相捨離。而共轉。謂楞伽王。雖非分身。而能遍滿諸神衆中。各各令得全身之量。於一切時。於一切處。共轉不離。不守自性智亦復如是。能受一切無量無邊煩惱染法鬼神衆熏。不相捨離。而俱轉故。以此因緣故。我難入中。作如是說。隨轉覺智。名爲楞伽王識。故此阿賴耶識。當何決擇攝。於本論中。作如是說。自性清淨心。因無明風動。心與無明。俱無形相。不相捨離。乃至廣說故。五者名爲業相業識阿賴耶識。所謂根本業相及與業識。別立以爲阿賴耶。故本性智契經中。作如是說。阿賴耶識。無能了作。無所了作。不可分析。不可隔別。唯由精動隱流義故。名爲鍵摩。故此阿賴耶識。當何決擇攝。於本論中。作如是說。復次依不覺故。生三種相。與彼不覺。相應不離。云何爲三。一者無明業相。以依不覺故心動。說名爲業。覺則不動。動則有苦。果不離因故。六者名爲轉相轉識阿賴耶識。所謂能見境界之相。及與轉識。別立以爲阿賴耶。故大無量契經中作如是說。阿賴耶識。有見見轉。無見見起。故此阿賴耶識。當何決擇攝。於本論中作如是說。❶二者能見相。以依動故能見。不動則無見故。七者名爲現相識阿賴耶識。所謂境界之相。及與現識。別立以爲阿賴耶。故實際契經中作如是說。別異別異。現前地轉。相異相。具足行轉。是故名爲阿賴耶識。復次此阿賴耶識。眞是異熟無記之法。白淨相故。或名成就。故此阿賴耶識。當何決擇攝。於本論中。作如是說。三者境界相。以依能見故。境界妄現。離見則無境界故。第八者名爲性眞如理阿賴耶識。所謂正智所證清淨眞如。別立以爲阿賴耶故。故諸法同體契經中作如是說。有識是識。非識識攝。所謂如如阿賴耶識。故此阿賴耶識。當何決擇攝。所謂清淨般若。❷質境眞如攝故。九者名爲清淨始覺阿賴耶識。所謂本有清白始覺般若。別立以爲阿賴耶。故果圓滿。契經中作如是說。佛告菩提樹王言。自然始覺阿賴耶識。常當不離清淨本覺。清淨本覺。常當不離始覺淨識。隨是彼有。隨❸彼是有。或非同種。或非異種故。此阿賴耶識。當何決擇攝。於本論中。作如是說。本覺義者。對始覺者。卽同本覺故。十者名爲染淨始覺阿賴耶識。所謂隨緣始覺般若。別立以爲阿賴耶。故果圓滿。契經中作如是說。復次樹王。如始覺淨識及自本覺。說染淨始覺阿賴耶識。不守自性。緣起本覺。亦復如是。故此阿賴耶識。當何決擇攝。於本論中。作如是說。始覺義者。依本覺故而有不覺。依不覺故而有始覺。又以覺心原故名究竟覺。不覺心原故非究竟覺。乃至已說藏識剖字別相門。次說總識攝生圓滿門。此識有二種義。能攝一切法。生一切法。一者覺義。二者不覺義者。而總顯示大識殊勝圓滿相故。此義云何。所謂具足二種圓滿故。一者功德圓滿。二者過患圓滿。功德圓滿者。覺義字句。能攝一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功德故。能生一切無量無邊過於恒沙不離不斷諸功德故。過患圓滿者。不覺義字句。能攝一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患故。能生一切無量無邊過於恒沙若離若脫諸過患故

問。若不立此第八識。有何等過　答。有大過失。一切染淨法不成。俱無因故。識論云。若無此識。持煩惱種。界地往還。無染心後。諸煩惱起。皆應無因。餘法不能持彼種故。若諸煩惱。無因而生。則無三乘學無學果。諸已斷者皆應起故。又若無此識。持世出世清淨道種。異類心後。起彼淨法。皆應無因。又出世道初不應生。無法持彼法爾種故。初不生故。後亦不生。是則應無三乘道果。若無此識。持煩惱種。轉依斷果。亦不得成。謂道起時現行煩惱。及彼種子俱非有故。染淨二心不俱起故。道相應心不持彼種。自性相違如涅槃故。餘法持種理不成故。既無所斷。能斷亦無。依誰由誰而立斷果。若由道力後惑不生立斷果者。則初道起應成無學。後諸煩惱皆已無因。永不生故。許有此識一切皆成。唯此能持染淨種故。證此識有理趣無邊。恐厭繁文略述綱要。則有此識教理顯然。諸有智人應深信受。又此眞唯識旨千聖同遵。此土西天無有破者。如百法鈔云。眞唯識量者。此量卽大唐三藏。於中印土曲女城。戒日王與設十八日

❶二＝一(元)*　❷質＝智(明)　❸彼是＝是彼(元)(明)

無遮大會。廣召五天竺國解法義沙門婆羅門等。幷及小乘外道。而爲對敵。立一比量。書在金牌。經十八日無有一人敢破斥者。故因明疏云。且如大師周遊西域學滿將還時。戒日王王五印土。爲設十八日無遮大會。令大師立義遍諸天竺揀選賢良。皆集會所遣外道小乘競生難詰。大師立量無敢對揚者。大師立唯識比量云。眞故極成色是有法。定不離眼識宗。因云。自許初三攝。眼所不攝故。同喻如眼識。合云。諸初三攝眼所不攝故者。皆不離眼識同喻如眼識。異喻如眼根。問。何不合自許之言。答。非是正因。但是因初寄言簡過。亦非小乘不許大乘。自許因於有法上轉。三支皆是共故。初明宗因。後申問答。初文有二。初辯宗。次解因。且初宗前陳言眞故極成色。五箇字。色之一字。正是有法。餘之四字但是防過。且初眞故二字防過者。簡其世間相違過及違教等過。外人問云。世間淺近。生而知之色離識有。今者大乘立色不離眼識。以不共世間共所知故。此量何不犯世間相違過。答。夫立比量有自他共。隨其所應各有標簡。若自比量。自許言簡。若他比量。汝執言簡。若共比量。勝義言簡。今此共比量有所簡別。眞故之言表依勝義。卽依四種勝義諦中體用顯現諦立。問。不違世間非學卽可爾。又如世尊於小乘阿含經。亦許色離識有。學者小乘共計心外有其實境。豈不違於阿含等教學者小乘。答。但依大乘殊勝義立。不違小乘之教學者世間之失。問。眞故之言簡世

間及違教等過。極成二字簡何過耶。答。置極成言。簡兩般不極成色。小乘二十部中。除一說部。說假部。說出世部。雞胤部等四。餘十六部皆許最後身菩薩染汚色及佛有漏色。大乘不許。是一般不極成色。大乘說他方佛色及佛無漏色。經部雖許他方佛色。而不許是無漏。餘十九部皆不許有。幷前兩師不極成色。若不言極成但言眞故色。是有法。定不離眼識是宗。且言色時。許之不許。總包有法之中。在前小乘許者。大乘不許。今若立爲唯識。便犯一分自所別不極成。亦犯一分違宗之失。又大乘許者小乘不許。今立爲有法。卽犯他一分所別不極成。及至舉初三攝眼所不攝因。便犯自他隨一一分所依不成。前陳無極成色爲所依故。今具簡此四般故。置極成言。問。極成二字簡共兩宗不極成色。未審三藏立何色爲唯識。答。除二宗不極成色外。取立敵共許餘一切色。總爲唯識。故因明疏云。立二所餘共許諸色爲唯識故。宗後陳言定不離眼識。是極成能別。問。何不犯能別不極成過。❶且小乘誰許色不離於眼識。答。今此是宗依。但他宗中有不離義。便得以小乘許眼識緣色。親取其體有不離義。兼許眼識當體亦不離眼識。故無能別不極成過。問。旣許眼識取所緣色有不相離義。後合成宗體。應有相扶過耶。答。無相扶失。今大乘但取境不離心外無實境。若前陳後陳和合爲宗。了立者卽許敵者不許。立敵共諍。名爲宗體。此中但諍言陳未推意許。辯宗竟。次辯因者

有二。初明正因。次辯寄言簡過。且初正因言初三攝者。十八界中三六界。皆取初之一界也。卽眼根界眼識界色境界。是十八界中初三界也。問。設不言初三攝。但言眼所不攝。復有何過。答。有二過。一不定過。二違自教過。且不定過者若立量云。眞故極成色定不離眼識。因云眼所不攝。喩如眼識。卽眼所不攝因闊。向異喩後五三上轉。皆是眼所不攝故。被外人出不定過云。爲如眼識眼所不攝眼識不離眼識。證極成色不離眼識耶。爲如後五三亦是眼所不攝。後五三定離眼識。却證汝極成色定離眼識耶。問。今大乘言後五三亦不離眼識得不。答。設大乘許後五三亦不離眼識。免犯不定。便違自宗。大乘宗說後五三定離眼識故。故置初三攝半因。遮後五三非初三攝故。問。但言初三攝。不言眼所不攝。復有何過。答。亦犯二過。一不定過。二法自相決定相違過。且不定者。若立量云。眞故極成色定不離眼識。因云。初三攝。喩如眼識。卽初三攝因闊。向異喩眼根上轉。出不定云。爲如眼識初三攝。眼識不離眼識。證極成色不離眼識耶。爲如眼根初三攝。眼根非定不離眼識　證汝極成色非定不離眼識耶。問。何不言定離。而言非定不離。答。大乘眼根。望於眼識。非定卽離。且非離者。根因識果以同時故。卽是非離也。又色心各別。名非卽故。今但言非定不離。*二犯法自相決定相違過者。言法自相者。卽宗後陳法之自相。言決定相違者。卽因違於宗也。外人申相違量

❶且＝月㊄

云。眞故極成色。是有法。非不離眼識宗。因云。初三攝故。喩如眼根。卽外人將前量異喩爲同喩。將同喩爲異喩。問。得成法自相相違耶。答。非眞能破夫法自相相違之量。須立者同無異有。敵者同有異無。方成法自相相違。今立敵兩家。同喩有。異喩有。故非眞法自相相違過。問。旣非法自相相違。作決定相違不定過得不。答。亦非夫決定相違不定過。立敵共諍一有法。因喩各異皆具三相。遍是宗法性。同品定有性。異品遍無性。但互不生其正智。兩家猶預不能定成一宗。名決定相違不定過。今眞故極成色。雖是共諍一有法。因且是共。又各闕第三相。故非決定相違不定過。問。旣無此過。何以因明疏云。犯法自相相違決定過。答。但是疏主縱筆之勢。是前共不定過中分出。是似法自相相違決定過。非眞有故。有此所因。故置初三攝眼所不攝。更互簡諸不定及相違等過。次明寄言簡過者。問。因初自許之言何用。答。緣三藏量中。犯有法差別相違過。因明之法量。若有過許著言遮。今三藏量旣有此過。故置自許言遮。❶問。何得有此過耶。答。謂三藏量有法中。言雖不帶意許諳含。緣大乘宗有兩般色。有離眼識本質色。有不離眼識相分色。若離眼識色。小乘卽許。若不離眼識色。小乘不許。今三藏量云眞故極成色。是有法。若望言陳自相。是立敵共許色。及舉初三攝眼所不攝因。亦但成立共許色不離於眼識。若望三藏意中所許。但立相分色。不離眼識。將初三攝眼所不攝因。成立有法上意之差別相分色。定不離眼識故。因明疏云。謂眞故極成色。是有法自相。定不離眼識色。是法自相。定離眼識色非定。離眼識色是有法差別。立者意許。是不離眼識色。問。外人出三藏量有法相違過時。自許之言如何遮得。答。待外人申違量時。將自許兩字出外人量不定過。外量旣自帶過。更有何理。能顯得三藏量中有法差別相違過耶。問。小乘申違量。行相如何。答。小乘云。乍觀立者言陳自相。三支無過。及推所立元是諳含。若於有法上意之差別。將因喩成立有法上意許相分色。不離眼識者。卽眼識不得爲同喩。且如眼識無不離色。以一切色皆離眼識故。旣離眼識。不得爲同喩。便成異喩。卽初三等因却向異喩眼識上轉。故論云。同品無處。不成立者之宗。異品有處。返成敵者相違宗義。卽小乘不改立者之因。申相違量云。眞故極成色是有法。非不離眼識宗。因云初三攝。眼所不攝故。同喩如眼識。合云。諸初三攝眼所不攝故者。皆非不離眼識。同喩如眼識。言非者無也。小乘云。無不離眼識色。卽遮三藏意許相分色是無也。所以三藏預著自許之言句。取他方佛色。却與外人量。作不定過。出過云。爲如眼識是初三攝眼所不攝。眼識非不離眼識色。證汝極成色非不離眼識色耶。爲如我自許他方佛色亦是初三攝眼所不攝。他方佛色是不離眼識色。却證汝極成色是不離眼識耶。外人相違量。旣犯共中他不定過。明知非眞能破也。三藏量却成眞能立也。問。因中若不言自許。空將他方佛色。與外人相違量。作不定過。有何不可。答。若空將他方佛色不言自許者。卽他小乘不許。犯一分他隨一過。他不許此一分他方佛色。在初三攝眼所不攝因中故。故因明疏云。若不言自許。卽不得以他方佛色而爲不定。此言便有隨一過故。問。何不待外人申違量後著自許言。何要預前著耶。答。臨時恐難。所以先防。次申問答者。一問。眞故二字已簡違教過。何故前陳宗依上。若不著極成言。又有違宗之失。答。眞故二字但簡宗體上違教過。不簡宗依上違宗。若極成二字。卽簡宗依上違宗等過也。問。後陳眼識。與同喩眼識何別。答言。後陳眼識雖同。意許各別。後陳眼識意許。是自證分。同喩眼識意許。是見分。卽見不離自證分故。如同宗中相分不離自證分也。問。若爾何不立量云相分是有法。定不離自證分。是宗。因云。初三攝眼所不攝故。同喩如見分。答。小乘不許有四分故。恐犯隨一等過故。但言眼識。問。此量言陳立得何色耶。答。若但望言陳。卽相質二色皆成不得。若將意就言。卽立得相分色也。又解。若小乘未徵問前。卽將言就意立。若大乘答後。卽將意就言立也。問。旣分相分本質兩種色。便是不極成故。前陳何言極成色邪。相分非共許故。答。若望言陳有法自相。立兩共許色。故著極成。若相分色。是大乘意許。何關言陳自相。寧有不極成乎。諸鈔皆云不得分開者非也。若爾小乘執佛有漏色。大乘佛無漏色等。在於

❶問＝門㊄

前陳。若不分開。應名極成色耶。彼旣不爾。此云何然 問。今談宗顯性。云何廣引三支比量之文 答。諸佛說法尙依俗諦。況三支比量。理❶實五明。以破立爲宗。言生智了爲體。摧凡小之異執。定佛法之綱宗。所以敎無智至不圓。木非繩而靡直。比之可以生誠信伏邪倒之疑心。量之可以定眞詮杜狂愚之妄說。故得正法之輪。永轉唯識之旨。廣行則事有顯理之功。言有定邦之力。如慈恩大師云。因明論者。元唯佛說。文廣義散備在衆經。故地持論云。菩薩求法。當於何求。當於一切五明處求。求因明者。爲破邪論安立正道。劫初足目創標眞似。爰曁世親再陳軌式。雖紀綱已列而幽致未分。故使賓主對揚猶疑立破之則。有陳那菩薩。是稱命世。賢劫千佛之一佛也。匿跡巖藪。栖慮等持。觀述作之利害。審文義之繁約。于時巖谷振吼雲霞變彩。山神捧菩薩足。高數百尺。唱言。佛說因明。玄妙難究。如來滅後。大義淪絕。今幸福智攸邈。深達聖旨因明論道。願請重弘菩薩乃放神光。照燭機感。時彼南印土按達羅國王見放光明。疑入金剛喩定。請證無學果。菩薩曰。入定觀察將釋深經。心期大覺。非願小果。王言。無學果者。諸聖攸仰。請尊速證。菩薩撫之。欲遂王請妙吉祥菩薩因彈指警曰。何捨大心方興小志。爲廣利益者。當轉慈氏所說瑜伽。匡正頹綱。可製因明重成規矩。陳那敬受指誨。奉以周旋。於是❷譚思研精。乃作因明正理門論。正理者。諸法本眞之體義。門者權衡照解之所由。又瑜伽論云。云何名因明處。爲於觀察義中諸所有事。所建立法名觀察義。能隨順法名諸所有事。諸所有事卽是因明。爲因照明觀察義故。且如外道執聲爲常。若不以量比破之。何由破執。如外道立量云聲是有法定常爲宗。因云。所作性故。同喩如虛空。所以虛空非所作性。則因上不轉。引喩不齊。立聲爲常不成。若佛法中聲是無常。立量云。聲是有法定無常爲宗。因云。所作性故。同喩如甁盆。異喩如虛空等。是知若無❸此量。曷能顯正摧邪。所以實際理地不受一塵。佛事門中不捨一法。若欲學諸佛方便。須具菩薩遍行。一一洞明方成大化。如上廣引藏識之文。祖佛所明。經論共立。第八本識眞如一心廣大無邊體性微細。顯心原而無外。包性❹藏以該通。擅持種之名。作總報之主。建有情之體。立涅槃之因。居初位而總號賴耶。處極果而唯稱無垢。備本後之智地。成自他之利門。隨有執無執而立多名。據染緣淨緣而作衆體。孕一切而如太虛包納。現萬法而似大地發生。則何法不收。無門不入。但以迷一眞之解。作第二之觀。初因覺明能了之心。發起內外塵勞之相。於一圓湛析出根塵。聚內四大爲身。分外四大爲境。內以識情爲垢。外因想相成塵。無念而境貫一如。有想而眞成萬別。若能心融法界。境豁眞空。幻翳全消。一道明現。可謂裂迷途之緻網。抽覺戶之重關。惛夢醒而大覺常明。狂性歇而本頭自現

宗鏡錄卷第五十一

❺戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫第❻二能變識者。識論頌云。次第二能變。是識名末那。依彼轉緣彼。思量爲性相。四煩惱常俱。謂我癡我見幷我慢我愛。及餘觸等俱。有覆無記攝。隨所生所繫。阿羅漢滅定出世道無有。乃至應知。此意但緣藏識見分非餘。彼無始來一類相續似常似一故。恒與諸法爲所依故。此唯執彼爲自內我。我語勢故說我所言。或此執彼是我之我。故於一見。義說二義。若作是說善順敎理。多處唯言有我見故。我我所執不俱起故。未轉依位唯緣藏識。旣轉依已。亦緣眞如及餘諸法。平等性智證得十種平等性故。爲諸有情緣解差別。示現種種佛影像故。釋云。此第七識。但緣見分。非餘相分種子心所等。唯緣見分者。謂無始時來微細一類似常似一。不斷故似常簡境界。彼色等法皆間斷故。種子亦然。或被損伏。或時永斷。由此遮計餘識爲我。似一故簡心所。心所多法故。何故不緣餘識。夫言我者有作用相。見分受境作用相顯。似於我故。不緣餘識。自證等用細難知。問。何不但緣一受等爲我。亦常一故。答。夫言我者。是自在義。萬物主義。與一切法而爲所依。心所不然。不可

❶實＝貫㊊ ❷譚＝[illegible]㊄㊊ ❸此＝比㊊ ❹藏＝相㊊ ❺〔戊申…板〕十一字－㊄㊊* ❻二＝一㊄*

為我。唯心王是所依故。此第七識恒執為內我。非色等故。不執為外我。若唯緣識。即唯起我無有我所。我語勢故。論說我所言。非是離我別起我所執。唯執第八是我之我。前五蘊假者。是第六所緣之我。後我第七所計。或前我前念後我後念。二俱第七所計。或即一念計。此即是。此唯第七所計。或前是體後是識用。於一我見之上。亦義說之為我及所二言。實但一我見。多處唯言有我見故者。瑜伽論云。由此末那。我見慢等恒共相應。顯揚論云。由此意根。恒與我見我慢等相應。我我所執不俱起故者。行相及境二俱別故。不可並生。無此事故。若已轉依位善心等可然。彼非執故亦不可例。人法二執境是一故。若未起對治斷其我執。❶名末轉依唯緣藏識。初地已去既轉依已。入無漏心。亦緣眞如及餘一切法。❷二乘無學等唯緣異熟識。證得十種平等性者。佛地經云。一諸相增上喜愛。二一切領受緣起。三遠離異相非相。四弘濟大慈。五無待大悲。六隨諸有情所樂示現。七一切有情我愛所說。八世間寂靜皆同一味。九世間諸法苦樂一味。十修植無量功德究竟。即知十地有情緣解意樂差別。能起受用身之影像。論云。未轉依位。恒審思重所執我相。已轉依位。亦審思量無我相故者。第七末那。以思量為自性故。攝論云。思量是意。即自證分。前第八識了別是行相。今既言意。故知即是第七行相。即是見分。體性難知。以行相顯。其實思量但是行相。其體即是識蘊攝故。初地已前二乘有學。恒審思量我相。知有漏末那。已轉依位。亦審思量無我相故。亦名末那。論問。如世尊言。出世末那云何建立。答。有二義。一名不必如義彼無漏第七不名末那。名是假故。二能審思量無我相故亦名末那。顯通無漏。即知此名非唯有漏。論云。謂從無始至未轉依。此意任運。恒緣藏識。與四根本煩惱相應。我癡者。謂無明愚。於我相迷無我理。故名我癡。我見者謂我執。於非我法妄計為我。故名我見。我慢者謂倨傲。恃所執我令心高舉。故名我慢。我愛者謂我貪。於所執我深生耽著。故名我愛。乃至此四常起擾濁內心。令外轉識恒成雜染。有情由此生死輪迴不能出離。故名煩惱。釋云。此第七意。除四惑外。不與餘心所相應者。一恒故。二內執故。三一類境生故。所以不作意而向外馳求。唯任運而一向內執。此第七識於五受中。唯捨受相應。論云。此無始來任運一類緣內執我。恒無轉易。與變異受不相應故。又問。末那心所。何性所攝。論答云。此意相應四煩惱等。是染法故障礙聖道。隱蔽眞心。說名有覆。非善不善。故名無記。若已轉依。唯是善性。密嚴經偈云。末那緣藏識。如磁石吸鐵。如蛇有二頭。各別為其業。染意亦如是。執取阿賴耶。能為我事業。增長於我所。復與意識俱。為因而轉謝。於身生煖觸。運動作諸業。飲食與衣裳。隨物而受用。騰躍或歌舞。種種自嬉遊。持諸有情身。皆由意功力。如火輪垂髮。乾闥婆之城。不了唯自心。妄起諸分別。身相器世間。如動鞦韆勢。無力不堅固。分別亦復然。分別無所依。但行於自境。譬如鏡中像。識種動而見。愚夫此迷惑。非諸明智者。仁主應當知。此三皆識現。於斯遠離處。是即圓成實 問。此意有幾種差別 答。略有三種。論云。一補特伽羅我見相應。二法我見相應。三平等性智相應。初通一切異生相續二乘有學。七地已前一類菩薩有漏心位。彼緣阿賴耶識起補特伽羅我見。次通一切異生聲聞獨覺相續。一切菩薩法空智果不現前位。彼緣異熟識起法我見。後通一切如來相續菩薩見道及順道中法空智果現在前位。彼緣無垢異熟識等。起平等性智 問。人法二執俱起。何故分位前後不同 答。人法必依法執起。又法我通。人我局。論云。補特伽羅我見起位。彼法我見亦必現前。我執必依法執而起。如要迷杌等方謂人等故。釋云。今顯初位必帶後位。以初短故。人我位必有法我。人我必依法我起故。人我是主宰作者等用故。法我有自性勝用等故。即法我通。人我局

問。此第七識云何離眼等識。別有自體。出何經文 答。論云。聖教正理為定量故。謂薄伽梵處處經中說。心意識三種別義集起名心。思量名意。了別名識。是三別義。如是三義。雖通八識。而隨勝顯。第八名心。集諸法種起諸法故。第七名意。緣藏識等恒審思量為我等故。餘六名識。於六別境麁動間斷了別轉故。如入楞伽頌說。藏識說名心。思量性名意。能了諸境相。是說名為識。釋云。雖通八識皆名

❶名＝若【明】 ❷二＝一【明】

心意識。而隨勝顯。第八名心。爲一切現行熏集諸法種現行爲依。種子識爲因。能生一切法故。是起諸法。第七名意者。因中有漏唯緣我境。無漏緣第八及眞如。果上許緣一切法故。餘六識名識。於六別境體是麁動有間斷法。了別轉故。易了名麁。轉易名動。不續名間。各有此勝。各別得名。又論云。謂契經說。不共無明微細恒行覆蔽眞實。若無此識彼應非有。謂諸現生。於一切分。恒起迷理不共無明。覆眞實義障勝慧眼。如有頌說。[1]眞義心當生。常時爲障礙。俱行一切分。謂不共無明。是故契經說。異生類。恒處長夜無明所[2]盲。惛醉纏心曾無醒覺。若異生位有暫不起。此無明時。便違經義。謂異生位迷理無明有。行不行不應理故。此依六識皆不得成。應此間斷彼恒緣故。許有末那。便無此失。釋云。如緣起經有四無明。一現。二種。三相應。四不相應。或有爲二。共不共等。今說不共者。謂此微細常行相難知。覆無我理。蔽無漏智。名覆蔽眞實。眞實有二。一無我理。二無漏見。義有二義。一謂境義。見分境故。二謂義理。眞如卽理故

問。染汙末那常與四惑相應。如何說不共無明　答。論云。應說四中無明是主。雖三俱起。亦名不共。從無始際恒內惛迷。曾不省察。癡增上故。乃至謂第七相應無明。無始恒行障眞義智。如是勝用餘識所無。唯此識有。故名不共。又不共無明總有二種。一恒行不共。餘識所無。二獨行不共。此識非有。釋云。主是自在義。爲因依義。與彼爲依。故名不共。何故無明名爲不共。謂從無始際顯長夜常起。恒內惛迷。明一切時不了空理。曾不省察。彰恒執我無循反時。此意總顯癡主自在義。一恒行不共者。此識俱是。今此所論。餘識無也。二獨行不共者。則與忿等相應起故。名爲獨行。或不與餘俱起無明。獨迷諦理。此識非有。又不共無明者。無明是主故名不共者。以主是不共義。不共卽是獨一之義。謂無明是闇義。七俱無明恒行不斷。是長闇義。由長闇故。名爲長夜。唯此無明爲長夜體。餘法皆無長夜之義。唯此獨有。故名不共。除此已外。餘法有一類長相續義而無闇義。或有一類。雖有闇義而無長相續義。應作四句分別。一者有是長而非是夜。如七俱[3]貪等三及妙平二智相應心品等。二者有是夜而非是長。如前六識相應無明。三是長亦是夜。七俱無明是。四者非長非夜。前六識除無明。取餘貪等及因中善等幷果中觀察成事二智相應心品等。今此七俱無明。准此不但不與餘識共。兼亦不與自聚貪等[4]三共。謂雖與同聚貪等俱起。而貪等無長夜闇義。貪等以染著等爲義。此以長闇爲義。與彼不同。故名不共。此以第七恒時迷闇名不共。六識中者。無恒時義。但有獨起之義。名爲不共　問。恒行不共無明相應有幾種義　答。有四義。古德云。一是主者。謂前六識無明是客。有間斷故。第七無明是主。無間斷故。二恒行者。有漏位中。常起現行。不間斷故名恒行。三不共者。不同第六識獨頭名不共。第六不共。但不與餘九煩惱同起。名爲不共。若第七名不共者。障無漏法勝故。又恒行不間斷故。四前六識通三性心時。此識無明。皆起現行。謂前六識善性心時。於施等不能亡相者。皆是第七恒行不共無明內執我。令六識等行施時。不能達三輪體空。又以有不共無明常能爲障。而令彼當生無漏智不生。此無明與第七識俱有故。至今不捨。故名俱行。又經云。眼色爲緣生於眼識。乃至意法爲緣生於意識。若無此識彼意非有。眼根色境爲二緣。能發引得眼識。乃至意識法境爲二緣。能發得意識。若無第七識者。卽應第六識唯有一法境爲緣。應無所依根緣也。旣有俱有根者。明知卽是第七識與第六識爲俱有根。小乘云。我宗取肉團與第六識爲依。何要別執有第七識耶。論主破云。亦不可說第六依於色故。第六必依意有。說意非是色故。又說第六有三分別。隨念計度自性分別故。若許第六依色而住者。卽同前五識。無隨念計度二種分別。救云。我宗五識。根先識後故。卽前念五根發後念五識。論主破云。但有根者。如[5]葉依種起。芽種俱時。影藉身生。身影同有。識依根發理必同時。無前念根發後念識故。旣若五識有俱有根。將證第六亦須有俱有根。卽第七識是也。引理證者。敎中說有思量者。卽是第七識。小乘云。但是第六等無間名思量意。何要別說第七爲思量意耶。論主破云。且如第六意識現在前時。念等無間意已滅無體。如何有思量用名

[1]眞＝具(元)　[2]盲＝蒙(明)　[3]貪＝今(元)　[4]三＝二(元)　[5]葉＝芽(明)

意耶。且如第六識。若居現在時雖有思量。恒名爲識。不名意故。要待過去。方名意故。須信有第七識具恒審思量。方得名意 意者依止義。若等無間意。依此第七假得意名。俱有依止思量用故。又第七識與四惑俱。名爲染汚。恒審思量。名之爲意。常有恒行不共無明。故名染汚。正是有覆性。卽覆眞緣義蔽淨妙智。恒審思量者。此揀第八前六識。恒者不間斷。審者決定執我法故。問。第八亦無間斷。第六決定。有思量。何不名意。答。有四句。一恒而非審。第八恒無間斷。不審思量我法故。二審而非恒。卽第六。雖審思量而非恒故不名意也。前五俱非。非恒非審。第七俱攝。而恒審故獨名意也。問。第七思量何法。答。執第八見分。思量有我法故。二乘無學無我執。以思量法我執故名意。佛果我法二執俱無。恒審思量無我理。佛果第七亦名意。問。爲第七自體有思量。爲第七相應遍行中思。名思量意不。答。取心所思量者。卽八識皆有。思何獨第七。問。若唯取自體有思量者。卽何用心所中思耶。答。具二義。一有相應思量。二亦自體思量。今取自體有思量名意。問。心所與心王。一種是常審思量執第八爲我。 如何不說心所爲意。答。言意者依止義。心所雖恒審思量非主。是劣法。非所依止故不名意也。二者自體識有思量。與餘七識爲所依止。唯取心王卽名意也。問。若言自體有思量名意者。卽第七有四分。何分名思量意。答。有二解。第一見分名思量。內二分不名思量。但名意。見分不名意。有思量。以是用故。思量我無我。內二分不能思量我無我。但名意。以是體故。第二見分是思量相。相者體相相狀。內二分是思量性。卽內外皆名意。三分皆思量。但除相分。相分是所量境也。問。何以得知。內外三分總是思量。答。識論云。思量爲性相。內二分是體。名思量性。外見分是思量相是用。一種是思量。三分皆名意。卽不取相分名思量。以無能緣用故。問。見分緣執我法。卽思量我故。得名思量。自證分不緣於我相分。如何自證分亦名思量。答。自證分證。彼見分思量我執故。亦名思量也。問。見分思量我。是非量攝。自證分證彼見分思量我自證分。亦是非量耶。答。見分思量我。見分妄執故名非量。自證是內證見分妄執故。自證體是現量。卽體用皆是思量。卽內二分亦名意。亦名識。見分亦名意亦名識。是意之用故。思量是用意是體。思量卽意。持業釋也。問。第七識但緣第八見分爲我。云何不取相分及內二分等。答。相分間斷。又是外緣。內二分作用沈隱難知不執也。種子無作用故。不執爲我。以見分作用顯現故 問。第七識三量假實如何分別 答。古釋三量分別者。第七見分是非量。境不稱心故。其第八見分本非是我。今第七妄執爲我。卽不稱本質。又親緣第八見分❶不著。變相分緣相分。本非是我。第七又執爲我。又不稱相分。卽兩重不稱境。故知非量。假實分別者。第七緣他本質。第八見分不著。但緣得中間假我相分故。境假非實。問。中間相分。爲定是假。爲亦通實。答。第七中間相分是假。無實種生。但從兩頭起。此相分仍通二性。若一半從本質上起者。是無覆性。卽屬本質。若一半從自能緣第七見分上起者。同見分。是有覆性。但兩頭心法爍起成一相分。今言境假者。但約隨妄心我相分以說。問。若言第七當情相分但是假。從兩頭起。通二性者。應可第七所緣我相分中。一半有覆。一半無覆。一半是我。一半非我。答。其第八見分上所起無覆性相分。與能緣第七妄心遍計相分。密合一處。若是第七但自執妄起遍計有覆性假相分。爲自內我。雖密合一處。亦不犯所執我中通二性過。 如水中鹽味。但執是水不執於鹽。水與鹽元不相離 問。第七自有相分。如何不自緣相分。緣他第八見分爲我耶

答。古德云。今言緣見分者。卽是疎緣。若言親者。唯識義何在。又問。設許疎緣第八者。且第七自識於何法上起執。答。於自識相分起執。又問。相見何別。答。若論外境。相見全殊。若就心論。相見無異。相卽是見。故經云。心如相顯現。見如心所依 問。若無末那有何等過 答。若無第七。則無凡可厭。無聖可欣。凡聖不成。染淨俱失。論云。是故定應別有此意。又契經說。無想有情。一期生中心心所滅。若無此識彼應無染。謂彼長時無六轉識。若無此意我執便無。乃至故應別有染汚末那。於無想天恒起我執。由斯賢聖同訶厭彼。又契經說。異生善染無記心時恒帶我執。若無此識彼不應有。謂異生類三性心時。雖外起諸業。

❶不二非(元)

而內恒執我。內執我故。令六識中所起施等不能亡相。故瑜伽說。染汙末那爲識依止。彼未滅時相了別縛不得解脫。末那滅已相縛解脫。言相縛者。謂於境相。不能了達如幻事等。由斯見分相分所拘。不得自在。故名相縛。依如是義。有伽陀言。如是染汙意。是識之所依。此意未滅時。識縛終不脫。釋云。於無想天恒起我執。由斯賢聖同訶厭彼者。有第七於彼起我執。是異生故。出定已後。復沈生死。起諸煩惱。聖賢訶彼。若無第七。不應訶彼無過失果。由執我故。令六識中所起施等不能亡相者。此我外緣。行相麁動非第七起。由第七故第六起此。全由七生。增明爲論。第六識中我執體有間斷。通三性心間雜生故。第七不緣外境生故。已上略錄第七末那。諸數同詮。群賢共釋。創入道者。此意須明。是起凡聖之因。宜窮體性。乃立解惑之本。可究根原。迷之則爲人法。執之愚。悟之則成平等性之智。於諸識內獨得意名。向有漏中作無明主。不間不斷。無想定治而不消。常審常恒。四空天避而還起。雖有覆而無記。不外執而內緣。常起現行。能蔽眞而障道。唯稱不共。但成染而潤生。是以欲透塵勞須知要徑。將施妙藥先候病原。若細意推尋冥心體察。則何塵而不出。何病而不消。斷惑之門斯爲要矣

宗鏡錄卷第五十二

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

第三能變者。唯識論頌云。次第三能變。差別有六種。了境爲性相。善不善俱非。此三能變。是了別境識。自證分是了別性。見分是了別相。有覆有記識。以了境爲自性。卽復用彼爲行相故。則了境者。是識自性。亦是行相。行相是用。故識論云。隨六根境種類異故。或名色識乃至法識。隨境立名。順識義故。謂於六境了別名識。色等五識唯了色等。法識通能了一切法。或能了別法。獨得法識名。故六識名無相濫失　問。若心外無實色。則眼等五識無有所緣　答。識論云。雖非無色而是識變。謂識生時。內因緣力變似眼等色等相現。卽以此相爲所依緣。然眼等根非現量得。以能發識比知是有。此但功能。非外所造。外有對色。理既不成。故應但是內識變現。釋云。眼等雖有所依所緣之色。而是識所變現。非是心外。別有極微以成根境。但八識生時。內因緣種子力等。第八識變似五根五塵。眼等五識依彼所變根。緣彼本質塵境。雖親不得要託彼生。實於本識色塵之上。變作五塵相現。卽以彼五根爲所依。以彼及此二種五塵爲所緣緣。五識若不託第八所變。便無所緣緣。所緣緣中有親疎故。然眼等根非現量得者。色等五塵世間共見。現量所得。眼等五根非現量得。除第八識緣及如來等緣。是現量得。世不共❶言。餘散心中無現量得。此但能有發識之用。❷此知是有。此但有功能。非是心外別有大種所造之色。此功能言。卽是發生五識作用。觀用知體。如觀生芽比知種體是有。所以密嚴經偈云。眼色等爲緣。而得生於識。猶火因薪熾。識起亦復然。境轉隨妄心。猶鐵逐磁石。如乾城陽焰。愚渴之所取。中無能造物。但隨心變異。復如乾城人。往來皆不實。衆生身亦爾。進止悉非眞。亦如夢中見。寤後卽非有。妄見蘊等法。覺已本寂然。四大微塵聚。離心無所得。華嚴經云。自在主童子告善財言。善男子。我復善知十八工巧種種技術。并六十二眷屬明論及內明等一切方法。治內煩惱。何等名爲內身煩惱。有四因緣。一謂眼根。攝受色境。二由無始取著習氣。三由彼識自性本性。四於色境作意希望。由此四種因緣力故。藏識轉已識波浪生。譬如瀑流相續不斷。善男子。如眼識起。一切根識微塵毛孔俱時出生。亦復如是。譬如明鏡頓現衆像。諸識亦爾。或時頓現。善男子。譬如猛風吹大海水波浪不停。由境界風。飄靜心海。起識波浪相續不斷。因緣相作不相捨離。不一不異如水與波。由業生相深起繫縛。不能了知色等自性五識身轉。彼阿賴耶終不自言。我生七識。七識不言。從阿賴耶生。但由自心執取境相分別而生。如是甚深阿賴耶識行相微細。究竟邊際。唯諸如來住地菩薩之所通達。愚法聲聞及辟支佛。凡夫外道。悉不能知　問。眼識等爲復依根發識依境發識　答。定

❶言＝信（元）（明）　❷此＝比（元）（明）

依根發。百法云。眼識依根發識。乃至意識亦爾。若眼根變異眼識必隨變異。如眼病所見青色爲黃色。此不是壞境。但是根損令識取境。變爲黃色。故知隨根得名。問。眼識緣青色爲黃。豈不是非量。答。但是同時亂意識。以眼根有損。令同時意識緣亂故。便變青爲黃。其實眼識。不作青黃緣也。意根損意識亦損。如初地我法二執卽時成無漏。此時意根壞無其二執。能緣之識亦能壞却二執也。故知依根所發得名眼識。但隨根立也。護法云。六識體性各別。但依根境而立其名。若執有❶一識能緣六境者。若六境一時到。如何一箇意識。能一時緣得耶。若前後起。卽不遍故。所以隨六根境種類異故。依根得名　問。眼識等六旣依根發識。以何爲根　答。護法通用現種爲根。根旣然。境亦爾。瑜伽論亦云。皆以現行及種子二法。爲眼等根。由本熏時心變似色。從熏時爲名。以四大所造淸淨色故。對所生之果識。假說現行爲功能。實唯現色。功能生識之義。大小共成　問。根以何爲義　答根者卽五根。有增上出生義故。名之爲根。於中有淸淨五色根。有❷扶塵五色根。若淸淨五色根。卽是不可見有對淨色。以爲體性。能發生五識。有照境用故。若*扶塵五色根者。卽扶淸淨根能照其境。自體卽不能照境。爲*扶塵根。是麁顯色故。不妨與淸淨根爲所依。五蘊論云。根者最勝義。自在義。主義。增上義。是爲根義。云何眼根。謂以色爲境。淨色爲性。❸謂於眼中一分淨色。如淨醍醐。此性有故。眼識得生。無卽不生。乃至身根以觸爲境。並淨色爲性。無卽不生　問。未轉依中。前五轉識。於三量中定是何量　答。古德云。且眼識緣色境相分。卽各自緣自相分。三量分別者是現量。現量具三義。一現在。非過未。二顯現。非種子。三現有。簡無體法。緣現量境名現量者。不度量也。卽因修證境不帶名言。是任運義。卽五識緣境得法自相。但中間無隔礙故名親緣相分有。赤色卽得赤色之相分。但不分別故。任運不帶名言故。名得自相也。護法云。五識唯緣實五塵境。卽不緣假。但任運而緣。不作行解。不帶名言。是現量故。且如眼識緣青黃赤白四般實色時。長短方圓假色雖不離實色上有。眼識但緣實。不緣長短假色也。眼識定不緣長短色。唯意識作長短心而緣也。如五識初念。與明了意識緣五塵境時。唯是現量得五塵之實色。若後念分別意識起時。卽行解心中作長短色緣。是比量心緣也。卽五識唯是現量。緣實不緣假。故論云。無有眼等識不緣實境生。卽五識唯緣實。是自相境。如眼識緣青境自相時。得青色之自相。若後念分別意識起時。卽非青色解。便是共相比量也。纔作解心時。不實青色心體。爲帶名言。是在假相也。故識論云。謂假智詮不得自相。唯於諸法共相而轉也。言假智者。卽作行解心。名假智也。言詮者。心上解心名句文。及聲上名句文。是能詮皆不得所詮自相也。又釋云。顯假不依眞。唯依共相轉。卽此眞事。不說心識實體名眞。但心所取法自體相言說不及。假智緣不著。說之爲眞。此唯現量智知。性離言說及智分別。此出眞體非智詮。及如色法等而爲自性。水濕爲性。但可證知。言說不及。第六意識隨五識後起。緣此智故發言語等。但是所緣所說法之共相。非彼自相。又遮得自相名得共相。若所變中有共相法是可得者。卽得自體。應一切法可說可緣故。共相法亦說緣不及。然非是執。不堅取故。如五蘊中。以五蘊事爲自相。空無我等理爲共相。又以理推無自相體。且說不可言法體名自相。可說爲共相。以理而論。共旣非共。自亦非自。爲互遮故。但各別說。說空無我等是共相者。從假智說。此但有能緣行解。都無所緣空實共體。入眞觀時。則一一法皆別了知。非作共解。言說若著自相者。說火之時。火應燒口。火以燒物爲自相故。緣亦如是。緣火之時。火應燒心。今不燒心及不燒口。明緣及說俱得共相。若爾喚火。何不得水。不得火之自相故。如喚於水。此理不然。無始慣習共呼故。今緣於青作青解者。此比量智。不稱前法。如眼識緣色。稱自相故。不作色解。後起意識緣色共相。不著色故遂作青解。遮緣非青之物。遂作青解。非謂青解卽稱青事。故唯識頌云。現覺如夢等。已起現覺時。見及境已無。寧許有現量此謂假智唯緣。共相而得起故。法之自相離分別故。言說亦爾。不稱本法。亦但只於共相處轉。今大乘宗。唯有自相體。都無共相體。假智及詮。但唯得共不得自相。若說共相唯有觀心。現量通緣自相共相。若

❶一＝執(元)　❷扶＝浮(明)*　❸謂＝諸(元)

法自相唯現量得。共相亦通比量所得。乃至故言唯於諸法共相而轉。此之自相證量所知。非言說等境故。又疏問云。何故名自相共相。答曰。若法自體。唯證智知。言說不及。是爲自相。若法體性言說所及假智所緣。是爲共相。問曰。如一切法皆言不及。而復乃云。言說及者是爲共相。一何乖返。答曰。共相是法自體上義。更無別體。又此名詮火等法時遮非火等。此義卽通一切火上。故言共相。卽其義也。非苦空等之共相理。若爾卽一切法不可言。不可言亦不稱理。遮可言故言不可言。非不可言卽稱法體。法體亦非不可言故。而今乃言名得共相之自性故。今應解此。非法體其義可然。言名等詮共相。非謂卽得共相體。但遮得自相故言名詮共相。又自相者。卽諸法之自體相。如火以煖爲自相。喚火之時不得煖故。不得自相。此煖自相唯身識現量證故。非名所得。共相者。此以名下所詮之義名共相。共相有二。一者共自類相。二者共異類相。如言火時不該於水等。但遍一切火上。故名共自類相。若言苦空無常等。則不唯在一類法上。及遍一切水火等法上。故名共異類相。又自相者唯五根五塵。心心所得。謂五根是第八現證。五塵是五八心心所現量證。自體性。獨散意識等尙不得自體性。何況名詮得自體性也。五識緣五塵境時。具四義故。名得法自相。一任運故。二現量故。三不帶名言故。四唯緣現在境故。得名自相。意識所緣境有二。若是獨頭意識所緣境。卽於法處收。若明了意識所緣境。卽於色處攝。且如眼識明了意識初一念率爾同緣色時。但緣色之自相。後念明了意識。分別所緣色上長等假色。卽是共相。雖然長等假色是明了意識所緣境。亦在於色處收。爲是假故眼識不緣也。乃至聲亦耳。且如耳識初剎那率爾。與明了意識同緣聲時。亦是得法自相。後念意識起緣於聲上名句文三有分別行解等。緣假也。今五識既無分別行解。所以不緣假也。問。且如色有二十五種。青黃等四般顯色是實。餘是假聲有十二種。唯執受不執受聲是實。餘是假。觸有二十六種。四大是實。餘是假。此中實者。五識緣於五塵處攝。若假者。論主既言五識不緣是意識緣。如何不於法處攝耶。答。第六明了意識。緣長等假色。有三義故。所以不於法處攝。一明闇不同。二以假從實。三以影從質。具此三義。故於色處攝也。若獨頭意識。無此三故。所以法處攝。且第一明闇有異者。若明了意識。與五識初念率爾心時。卽是現量。不緣其假。至後念明了意識分別心生卽緣假色。五識正緣實色時。此意於五識所緣實色而生行解。緣其假❶是六。與五識不同時起分別故。卽此意識卽是明也。所緣假色等卽於色處攝。不於法處收。若是獨頭意。不假五識而生分別。但約獨起者。卽是闇意識。卽於法處攝。二以假從實者。以長等假色依他實色上立。雖意識緣攝此假色。歸於實色。總於色處攝也。不於法處收。三以影從質。長等假色是第六識。託五塵實色爲質。而變起長等假相分緣。將此假相分長等色。就五塵實色處收。總於色處攝也。若獨頭意識。不必有本質也。此有三義。故假五塵色總於色收。若是獨頭生闇意識所緣之境。卽法處收

問。五根於何敎中證是現量

答。誠證非一。圓覺經云。譬如眼光照了前境。其光圓滿得無憎愛。可證五根現量不生分別。其眼光到處無有前後。終不捨怨取親愛妍❷增醜。例如耳根不分毀讚之聲。鼻根不避香臭之氣。舌根不❸簡甜苦之味。身根不隔澁滑之觸。以率爾心時不分別故。剎那流入意地纔起尋求。便落比量。則染淨心生取捨情起

問。眼等五根緣境之時。當具幾義

答。緣者。是緣藉之義。境有二義。一所藉義。二所照義　言所藉者。如緣有體境。藉彼爲所緣緣故。言所照者。雖不藉彼爲所緣。然是所照矚處。亦說爲境。如眼等五根照色等境。雖非所緣。然對此根。得名爲境。是所照故。又眼根照色。眼識緣色。乃至身根覺觸。身識了觸等。又古德問。五識既唯緣實色。只如長短等。依色境現前時。眼根不壞。此時眼識。爲緣爲不緣。若言緣者。便犯五識緣假之過。若不緣者。何故閉眼不見。開眼乃見耶。答。此時眼識但得青等實色。而同時意識依眼根爲門。分明顯了。取得長等。據意識得。合法處收。但緣此時。意識依眼根取。對所依根故色處攝

問。前五識具幾業。能了前境

答。前五識具六業。瑜伽論云。一唯了別自境所緣。二唯了別自相。三唯了別現在。四唯一剎那了別。五

❶是六＝色故(元)(明)　❷增＝憎(明)　❸簡＝揀(元)(明)

隨意識轉隨善染轉。隨發業轉。六能取愛非愛果　問。眼識現量稱境而知。若眼病之時。或見青爲黃。豈稱境耶。若不稱境。何名現量　答。一師云。見青爲黃。實是意識。謂由根病故。引得病眼識。由病眼識故。遂引非量意識。見青爲黃。非眼識見青爲黃。由病眼識。能起見黃識。故作是說。二師云。由病眼根引病眼識。雖見青爲黃。而不作黃解。故是現量。如無分別。觀佛性眞如爲八自在我時。雖不稱境。而無分別智不作我解故。得是現量。此亦然也。雜集論問云。若了別色等故名爲識。何故但名眼等識不名色等識耶。答。以依眼等五種。解釋道理。成就非於色等。何以故。眼中之識故名眼識。依眼處所識得生故。又由有眼識得有故。所以者何。若有眼根識定生。不盲瞑者。乃至闇中亦能見故。不由有色眼識定生。以盲瞑者。不能見故。又眼所發識。故名眼識。由眼變異識亦變異。色雖無變識有變故。如迦末羅病損壞眼根。於青等色皆見爲黃。又屬眼之識故名眼識。由識種子隨逐於眼而得生故。又助眼之識故名眼識。作彼損益故。所以者何。由根合識。有所領受。令根損益。非境界故。又如眼之識故名眼識。俱有情數之所攝故。色則不爾。不決定故。眼識既然。餘識亦爾。問。爲眼見色。爲識等耶。答。非眼見色亦非識等。以一切法無作用故。由有和合假立爲見。又由六相眼於見色中最勝非識等。是故說眼能見諸色。何等爲六。一由生因眼。能生彼故。二由依處。見依眼故。三由無動轉。眼常一類故。四由自在轉。不待緣合念念生故。五由端嚴轉。由此莊嚴所依身故。六由聖敎。如經中說。眼能見色故。如是所說六種相貌。於識等中皆不可得。識動轉者。當知多種差別生起　問。六根所成各有幾義　答。古釋云。各有二義。一是異熟。二是長養。且如眼根者。如過去業招今世眼。名異熟眼。於今世時因飮食等。長小令大。養瘦令肥。名長養眼。餘五根亦然　問。若無外境。應無現量能覺之心。若無現量能覺。云何世人作如是覺。我今現證如是境耶　答。古德云。現覺如夢者。如正起現量五識。證色等五境之時。但唯能證所證色等境。不能覺現量能覺之心。所以者何。覺能覺法是意識。正隨起五識時。必無意識。故於此念必不能覺現量之心。至第二念正起意識。覺前念五識現量。時無所覺。現量五識及現量所覺之境。並已謝滅。所以者何。以諸識不並生故。起意識時。現量五識已滅。又有爲法刹那滅故。現量五識所緣之境。此時亦已謝滅。若言須有實外境方能生心者。且如後念意識緣前念現量五識爲境。豈是實有法耶。由過去無體故。此過去現量五識已滅。今雖無體。猶能爲境生於意識。何必五識須緣心外實境而生耶。謂若在睡時正起夢心。卽不能起覺夢之心。至睡惺後起覺夢心時。其所覺之夢心已滅。其五識現量正起時。未能起覺現量意識心。及至第二念起。得覺現量五識之意識心。其所覺現量五識已滅。與覺夢心相似。故擧爲喩。又難。定許有現量耶。謂正起覺現量之能覺意識時。彼所覺五識定有耶。答。此時所覺已滅雖無體。猶生能覺之心。何妨外境是無能生識耶。然大乘五境雖似有。而非心外。與凡小不同　問。於眼等六識中。有幾分別　答。略有三種。一自性分別。唯緣現在所緣諸行自相行分別。所緣行卽五塵也。自相行。如色以靑爲行相。眼識緣時亦任運作靑行相。名自行。又自相[1]行卽能緣行。簡共相行。如緣靑時卽緣黃不著。二隨念分別。於昔曾所受諸行。追念行分別。唯緣過去。三計度分別。於去來今不現前思[2]搆行分別。卽非有計有。是非量境。然約三世計度。不定一世。又雜集論於三分別中復有七種分別。一謂於緣任運分別。謂五識身如所緣相無異分別。於自境界任運轉故。二有相分別。謂自性隨念二種分別。取過現境種種相故。三無相分別。謂希求未來境行分別。四尋求分別。五伺察分別。六染汚分別。七不染汚分別。此四分別。皆用計度分別以爲自性。所以者何。以思度故。或時尋求。或時伺察。或時染汚。或不染汚種種分別。又攝大乘論有十種根境微細分別。論云。復次總攝一切分別。略有十種。一根本分別。謂阿賴耶識。二緣相分別。謂色等識三顯相分別。謂眼識等幷所依識。四緣相變異分別。謂老等變異。樂受等變異。貪等變異。逼害時節代謝等變異。捺落迦等諸趣變異。及欲界等諸界變異。五顯相變異分別。謂卽如前所說變異所有變異。六他引分別。謂聞非

[1]〔行〕－元明　[2]搆＝構元明

正法類。及聞正法類分別。七不如理分別。謂諸外道聞非正法類分別。八如理分別。謂正法中聞正法類分別。九執著分別。謂不如理作意類。薩迦邪見爲本。六十二見趣相應分別。十散動分別。謂諸菩薩十種分別。釋曰。根本分別者。謂阿賴耶識。是餘分別根自性。亦是分別故名根本分別。緣相分別者。謂分別色等。有如是緣相。顯❶相分別者。謂眼識等幷所依識顯現似彼所緣相故。緣相變異分別者。謂❷以色等影識變異所起分別。老等變異者。謂色等識似老等相起諸變異。何以故。內外色等皆有老等轉變相故。等者。等取病死變異。樂受等變異者。由樂受故身相變異。如說樂者。面目端嚴。等者。等取苦及不苦不樂受。貪等變異者。謂由貪等身相變異。等者。等取瞋癡忿等。如說忿等惡形色等。逼害時節代謝等變異者。謂殺縛等。令身相等生起變異。時節代謝。亦令內外身樹色等形相改變。如說寒等所逼切時身等變異。捺落迦等諸趣變異者等。即等取一切惡趣。彼惡色等變異共了。及欲界等諸界變異者。等取色界無色界中無似色等影像識故。於諸天中及靜慮中。亦有有情及器色等種種變異。如❸末尼珠威神力故。種種淨妙光色變異。顯相變異分別者。謂由眼等所依根故。令似色等影像顯現眼識等識種種變異。即於此中起諸分別。即知如前說。老等變異。隨其所應而起變異。何以故。如說眼等根有利鈍識明昧故。如無表色所依變異。彼亦變異。由樂受等變異亦爾。如說樂者。心安定故。❹如說苦者。心散動故貪等逼害時節代謝亦爾。捺落迦等及欲界等依身變異。識亦變異。如應當知。無色界中亦有受等所作變異諸識分別。他引分別者。謂善惡友親近所起。及與聽聞正非正法爲因分別。即是外道迦❺比羅等及正法中諸騷揭多所有分別。名不如理如理分別。如是二種。隨其所應能生。邪見正見相應二種分別。薩迦邪見爲因。所起六十二見相應分別。即梵網經中前際後際分別。謂我過去爲曾有耶。如是等分別。名執著分別。言見趣者。是品類義。散動分別者。散亂擾動。故名散動。此即分別。是故說名散動分別。此即擾亂無分別智。何以故。由此擾亂般若波羅蜜多故。無分別智即是般若波羅蜜多。謂諸菩薩十種分別者。謂諸菩薩能發語言。他引而轉。不稱眞理。十種分別。何以故。證會眞理。若正現前。不可說故　問。前三分別。於八識中幾識能具　答。八識中唯第六識具三分別。自第七識唯有自性分別。以緣現在故。或可末那亦有計度。以計度執我故。若論體性。計度分別以慧爲性。隨念以念爲性。分別以慧爲性。眞法之中既無虛妄八識。所以無此分別。又古師於十種分別就八識廣辯。問。八識中各具幾分別。答。第六識具廣略十種分別。前五識唯自性任運二種分別。　五識於自境界任運轉故。　第七識具計度染汚有相三種分別。第八識同前五識得有自性任運分別。若自性任運分別自現量。　若計度染汚無相分別。唯比非二量。若有相分別一分緣現在者。通三量。一分緣過去者。唯比非二量。若隨念分別無漏即是現量。若有漏。即比非二量　問。何故五識無分別執耶　答。夫言執者。須是分別籌度之意方❻能堅執。五識雖有慧。而但任運不能分別籌度故。五無執唯第六也

宗鏡錄卷第五十三

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫意言分別萬有俱空。則名義無性。一切衆生於見聞中應不成顚倒。以名中無義義中無名俱是客故　答。萬法本空熏習成有。於本空中起諸情執顚倒。寶性論云。問。名中無義。義中無名。二俱客者。若人執名異於義。義異於名。此人既無顚倒。則於義中應無僻執。不應聞說好惡生憂喜心。名義不相關故。當知客義是汝顚倒。答。由久時數習顚倒故有此僻執。不關名義相應。由名言熏習心故。必由此法門生分別心。起虛妄僻執。如密嚴經偈云。是時金剛藏。復告大衆言。賴耶無始來。爲戲論熏習。諸業所繫縛。輪轉無有窮。亦如於大海。因風起波浪。恒生亦恒滅。不斷亦不常。由不悟自心。隨識境界現。若了於自心。如火焚薪盡。通達於無漏。則名爲聖人。藏識

❶相＝用(元)(明)　❷以＝似(元)(明)　❸末＝摩(明)　❹如＝故(元)(明)　❺比＝毘(明)　❻〔能〕－(元)(明)

變衆境。彌綸於世間。意執我我所。思量恒流
轉。諸識類差別。各各了自境。積集業爲心。遍
積集名意。了別名爲識。五識取現境。如❶譬
見毛輪。隨見而迷惑。於似色心中。非色計於
色。譬如摩尼珠。日月光所照。隨其所應現。各
雨自類物。阿賴耶亦爾。如來清淨藏。和合
於習氣。變現周世間。與無漏相應。雨諸功德
法。譬如乳變異。成酪至酪漿。藏識亦如是。變
似於衆色。如瞖見毛輪。有情亦復爾。以惡習
氣瞖。住藏識眼中。於諸非色處。此所見諸色。
猶如於陽焰。遠離於有無。皆賴耶所現。仁者
依眼色。而生似色識。如幻住眼中。飄動猶熱
焰。色皆是藏識。與色習相應。變似體非有。愚
夫妄分別。諸悕醉放逸。坐臥及狂走。頓起諸
事業。皆是賴耶識。猶如盛赫日。舒光照於地。
❷蒸氣如水流。渴獸望之走。賴耶亦復爾。體
性實非色。而似於色現。惡覺妄生著。如磁石
吸鐵。迅速而轉移。雖無於情識。似情識而動。
如是賴耶識。爲生死所攝。往來於諸趣。非我
而似我。如海中漂物。無思隨水流。賴耶無分
別。後身而運動。譬如二象鬪。被傷者永退。賴
耶亦如是。斷染無流轉。譬如淨蓮華。離泥
而皎潔。人天皆受用。莫不咸珍敬。如是賴耶
識。出於習氣泥。轉依得清淨。佛菩薩所重。譬
如殊勝寶。野人所輕賤。若用飾冕旒。則爲王
頂戴。如是賴耶識。是清淨佛性。凡位恒雜染。
佛果常寶持。如美玉在水。苔衣所纒覆。賴耶
處生死。習氣縈不現。於此賴耶識。有二取相
生。如蛇有二頭。隨樂而同往。賴耶亦如是。與
諸色相具。一切諸世間。取之以爲色。惡覺者
迷惑。計爲我我所。若有若非有。自在作世間。
賴耶雖變現。體性恒甚深。於諸無智人。悉不
能覺了。譬如於幻師。幻作種種獸。或行而或
走。似有情非實。賴耶亦如是。幻作於世間。一
切諸有情。體性無眞實。凡愚不能了。妄生於
取著。起微塵勝性。有無異分別。及與於梵天。
丈夫等諸見

問。眼見色者。爲是眼見。爲是識見　答。非眼
識境等各有決定見性。但以三和合故。假名
爲見。下五根聞嗅嘗觸等例爾。雜集論云。非
眼見色亦非識等。以一切法無作用故。由有
和合假立爲見。故稱眼能見色。又識之於根。
乍出乍入。如鹿在網。猶鳥處籠。啄一捨一。周
而復始。無暫休息。識在根籠亦復如是。或
在於耳。或在於眼。來去無定。不可執常。雖復
無定相續不斷。何爲不斷。以妙用無間故。若
凡夫爲色塵所縛不得自在。若見一法則被
一法礙。不能圓通法界。是以金剛經云。若菩
薩心住於法而行布施。如人入闇則無所見。
首楞嚴經云。由塵發知。因根有相。相見無性。
猶若交蘆。由塵發知者。卽見分。因根有相者。
卽相分。相見無性者。心境互生各無自體。心
不自立。由塵發知。境不自生。因根有相。二虛
相倚猶若交蘆。知見立知。卽無明本。知見無
見。斯卽涅槃。但了見無可見。卽通法界。見
卽是涅槃。若了了聞無可聞。無可聞卽通法
界。聞卽是涅槃。一切諸法本來涅槃。以分別
心妄見所隔。不知自識翻作無明。又首楞嚴
經云。緣見因明。暗成無見。不明自發。若不假
明暗等見。見色之時則見餘根。若離念遍法
界見。鐵圍山一切相皆不能蔽。若六根伏則
不得六根相。如十人患瞖共見空華。一人眼
可則不見。餘九人還見。各各自除妄見。則
不得一切相。物物皆眞。又十箇空華一人能
見。十人眼可。餘華總亡。但一妄除皆不見諸
相。一相則一切相。爲一切相皆我心起。是知
一瞖在目千華競飛。一妄動心諸塵併起。若
能離念則當處坐道場。轉大法輪俱成佛道

問。耳聞說法聲時總具幾識　答。具三識。第
八先託佛無漏聲名句文。爲本質了。耳識緣
聲意識同時緣名句文等。方得名聞。古德問
云。且如緣佛聲名句文時。爲自耳識意識緣
得名句文名聞。爲先要自第八託佛本質聲。
變起相分了。耳識意識託第八相分爲質。變
相分緣方得聞耶。答。設爾何失難。二俱有
過。若第八不先變佛聲。耳意二識便緣名句
文者。卽因中前六劣不能直緣。須先假第八
變。若第八不先變。卽心外取法。唯識不成。若
託自第八相分爲質緣者。第六識所變相分。
卽無名句文。旣無名句文。卽意不能生解。爲
第八識但變得佛本質徑直聲。本質徑直聲
上且無名句文。爲第八不緣故。此答云。理實
第六識緣自第八相分爲境。謂佛本質聲。及
自第八變影像聲。合爲一聲。世尊本質聲旣
有名句文等。第六識。於自耳根。緣第八相
分聲。名句文三不無。爲佛本質聲上有名句
文。例如世間人共看一紙文書。若不識書人。

❶譬＝各㊀　❷蒸＝烝㊀

但見其紙墨黑白色。卽不能知其義理差別。若識書人。見紙墨黑白。及能知其間義理差別。今耳識及第八如不識書人。第六如識書人。第六旣緣實聲。亦能緣得名句文故。又聲是所依。名句文是能依。名句文依實聲上有。旣有實聲。其名句文自連帶聲上有故。意識爲能分別故。自然緣得。又聞卽比量。聽聞名句文三等時。向心所上比度生解。唯第六識具比量。若緣名義便在意中　問。夫聞法者。旣託諸佛悲願爲本質。作增上緣。衆生但自心識心上。所變得影像相分文義。此卽實無心外法。爲執見未信者。於世法中事如何引證。印成後信入一乘門　答。世法卽佛法佛法卽世法。云何更擧事立況。然爲未決定信者。寧無方便。若論比知觸目咸是。且擧一二略類此宗。　如西國婆羅門求聰明常供養天神等。後於夢中見有天人授與呪論等法。然夢中實無天人爲說聰明法論呪等。託天人爲增上緣。自識心上變作論呪解。今衆生見聞亦爾。然於比況中夢喩最親。以自夢中實無外境皆是夢心變起。可爲現證。又此土周暢耕田。母欲得子歸。其母遂齧指。周暢在田下心痛。念云。是母喚我。及歸果如其言。母雖有喚子之心。而不發言。如來但有說法之心。而不說法。自是衆生心上變起故。若正解者。卽諸佛悲願爲應。機熟宜聞爲感。感應道交非一非異。唯心方顯不落斷常。不可各取一邊違於中道　問。根塵所對現證分明。如何圓通得入空理　答。眼對色塵無而有見。異熟業果不可思議。唯智所知。非情所測。諸法實性親證方明。有見有聞世俗心量。若約眞諦根境俱空。且如世俗門中見無自性。如眼勝義根。如火旣能發識。又能照境識如人。能了別。境如物。故知無根不能發識。無識不能了境。無境不能起見。三法和合方成見性。則見性無從。和合非有。如思益經偈云。悉見十方國。一切衆生類。而於眼色中。終不生二相。諸佛所說法。一切能聽受。而於耳聲中。亦不生二相。能於一心中。知衆生諸心。自心及彼心。此二不分別。廣百門論破根境品云。眼等根塵。若執實有。理必不然。所以者何。違比量故。謂眼非見。如耳等根。耳亦非聞。如眼等根。鼻不能嗅。如舌等根。舌不能嘗。如❶鼻等根。身不能覺。如上諸根。一切皆由造色性故。或大種故。或業果故。又眼等根。皆有質礙故。可分析悉令歸空。或無窮過。是故不應執爲實有。但是自心隨因緣力虛假變現。如幻事等。俗有眞無。又破情品云。眼爲到色見耶。不到色見耶。若眼去到色乃見者。遠色應遲見。近色應速見。何以故。去法爾故。而今近瓶遠月一時見。是故知眼不去。若不去則無和合。復次若眼力不到色而見者。何故見近不見遠。遠近應一時見。故知見性無從。諸根例爾。如還原集自他觀門云。兩身爲自他。彼身爲他。己身爲自。一身復爲自他。色身爲他。心卽爲自。心復爲自他。心卽爲他。智卽爲自。智復有自他。有所得智爲他。無所得智爲自。無所得智復有自他。淨智爲他。是淨亦淨爲自。觀身實相。觀佛亦然。稽首如空無所依。心淨已度諸禪定。無住則無本覺。此名爲佛。假名名爲佛。亦無佛可成。無成可成。無出可出。是名佛出。無所見了了見。了了見無所見。但有名字。名字性空無所有。鏡像如虛空。虛空如鏡像。色心如虛空。虛空如色心。色心如鏡像。鏡像身無二。亦復非是一。若能如是解。諸佛從中出。諸佛唯有名。如空應響聲。無心究竟道。法法自然平。平處亦無平。無平作平說。此中言語斷。心行處亦滅。眼空保色空。色空保眼空。兩空自相保。則無眼識賊。耳空保聲空。聲空保耳空。兩空自相保。則無耳識賊。鼻空保香空。香空保鼻空。兩空自相保。則無鼻識賊。舌空保味空。味空保舌空。兩空自相保。則無舌識賊。身空保觸空。觸空保身空。兩空自相保。則無身識賊。心空保法空。法空保心空。還是一空能保二空。亦能保一空。是故號空空。假名說見諦。若知六根淨。卽無六塵賊。若無六塵賊。心王自清淨。方便持化凡。題名寄佛性。釋曰。是以若眼空色不空。色空眼不空。則不可相保。以根境異故。必爲侵害。若同一性。卽無疑矣。如世間作保之人。若是忠良人。卽可忠良人作保。若惡行人。則不可保。以情性異故。六種根塵和同旣爾。一切萬法順旨亦然。故首楞嚴經云。佛告阿難。根塵同❷原。縛脫無二。識性虛妄。猶如空華。阿難。由塵發知。因根有相。相見無性同於交蘆。是故汝今知見立知卽無明本。知見無見斯卽涅槃無漏眞淨。云何是中更容他物　問。色塵質礙

❶鼻＝身（元）（明）　❷原＝源（明）

可分析歸空。聲性虛通。應是實有　答。聲塵生滅動靜皆空。聲不至於耳根。根不往於聲所。既無一物中間往來。則心境俱虛。聲不可得。如首楞嚴經云。復次阿難。云何十二處本如來藏。妙眞如性。阿難。汝且觀此祇陀樹林及諸泉池。於意云何。此等爲是色生眼見。眼生色相。阿難。若復眼根生色相者。見空非色色性應消。消則顯發一切都無。色相既無。誰明空質。空亦如是。若復色塵生眼見者。觀空非色。見卽消亡。亡則都無。誰明空色。是故當知。見與色空俱無處所。卽色與見二處虛妄。本非因緣。非自然性。又推聲處文云。阿難。汝更聽此祇陀園中。食辦擊鼓。衆集撞鐘。鐘鼓音聲。前後相續。❶於意云何。此等爲是聲來耳邊。耳往聲處。阿難。若復此聲來於耳邊。如我乞食室羅筏城在祇陀林則無有我。此聲必來阿難耳處。目連迦葉應不俱聞。何況其中一千二百五十沙門。一聞鐘聲同來食處。若復汝耳往彼聲邊。如我歸住祇陀林中在室羅城則無有我。汝聞鼓聲。其耳已往擊鼓之處。鐘聲齊出。應不俱聞。何況其中象馬牛羊種種音響。若無來往亦復無聞。是故當知。聽與音聲俱無處所。卽聽與聲二處虛妄。本非因緣非自然性。又推香處文云。阿難。汝又嗅此鑪中栴檀。此香若復燃於一銖。室羅筏城四十里內同時聞氣。於意云何。此香爲復生栴檀木。生於汝鼻。爲生於空。阿難。若復此香生於汝鼻。稱鼻所生。當從鼻出。鼻非栴檀。云何鼻中有栴檀氣。稱汝聞香。當於鼻入。鼻中出香。說聞非義。若生於空。空性常恒。香應常在。何❷藉鑪中爇此枯木。若生於木。則此香質因爇成煙。若鼻得聞合蒙煙氣。其煙騰空未及遙遠。四十里內云何已聞。是故當知。香鼻與聞俱無處所。卽嗅與香二處虛妄。本非因緣非自然性。推味處文云。阿難。汝常二時衆中持鉢。其間或遇酥酪醍醐。名爲上味。於意云何。此味爲復生於空中。生於舌中。爲生食中。阿難。若復此味生於汝舌。在汝口中只有一舌。其舌爾時已成酥味。遇黑石蜜應不推移。若不變移不名知味。若變移者舌非多體。云何多味一舌之知。若生於食。食非有識。云何自知。又食自知。卽同他食。何預於汝。名味之知。若生於空。汝噉虛空。當作何味。必其虛空。若作鹹味。既鹹汝舌。亦鹹汝面。則此界人同於海魚。既常受鹹。了不知淡。若不識淡亦不覺鹹。必無所知。云何名味。是故當知。味舌與嘗俱無處所。卽嘗與味二俱虛妄。本非因緣非自然性。推觸處文云。阿難。汝常晨朝以手摩頭。於意云何。此摩所知誰爲能觸。能爲在手。爲復在頭。若在於手。頭則無知。云何成觸。若在於頭。手則無用。云何名觸。若各各有則。汝阿難應有二身。若頭與手一觸所生。則手與頭當爲一體。若一體者觸則無成。若二體者觸誰爲在。在能非所。在所非能。不應虛空與汝成觸。是故當知。覺觸與身俱無處所。卽身與觸二俱虛妄。本非因緣非自然性。　今推十二根塵。處所既無。則前六根門無處而入。後十八界無界而分。可驗衆生界中卽今現行心境俱空。　世俗諦中假施設法悉皆無有。夫宗鏡所錄。皆是現證法門。一入全眞。更無前後。如或不信但靜思看。若見一念無生。自然與經冥合。如菩薩念佛三昧經偈云。此身常無知如草木瓦礫。菩提無形色。寂滅恒不生。身不觸菩提。菩提不觸身。心不觸菩提。菩提不觸心。而能有相觸。實爲不思議。釋曰。故知色不至眼。耳不到聲。而有見聞。是不可思議。以自性離中而有顯現故知六根無對。皆是無諍法門。諸境含虛。盡冥不二之道。卽今衆生境界眞不可思議矣。曷用遠求諸聖作用而自鄙劣者哉。　此宗鏡是照衆生之癡闇。同諸佛之光明。使法界含生一時圓證。如法集經云。須菩提白佛言。世尊。眼色二法無所諍競。以不和合故。以此二法不相到故。夫不合不到法皆無違諍。世尊。法無有二。是故不諍。廣百門論破根境品云。復次若耳根境合知者。不應遠近一時俱聞。聲從質來。既有遠近。不應一念同至耳根。耳無光明。不應趣境。又聲離質來入耳聞。亦不應理。鐘鼓等聲。現不離質。遠可聞故。若耳與聲無聞而取如香等。不辯方維。若耳與聲不合而取。應無遠近一切皆聞。不合體無相無別故。或應一切皆不能聞。是故耳根聲合不合。實取自境。二俱不成。又云。心若趣塵體則不遍。心常往境我應無心。然微細心身中恒有睡眠悶等諸位常行有息等故。夢可得故。勞倦增故。引覺心故。任持身故。觸身覺故。又若內身恒無心者。如死屍等。害應無❸愆。供

❶於＝汝(元)(明)　❷藉＝籍(元)　❸愆＝罪(元)

應無福。則與空見外道應同。有執。心體不遍不行但用有行。亦同此過。心用心體不相離故。又若心體往趣前塵。有觸內身應無覺受。應❶動思慮不損❷內心。如是諸宗執實根境。皆不應理。應信非眞。又一切世間有情無情諸法義相。如依陽焰有水想生。誑惑自心亦爲他說。由此妄想建立根塵及餘世間諸事差別。如顯此想依多法成。是假非眞。故說想蘊乃至如諸幻事。體實雖無而能發生種種妄識。眼等亦爾。體相皆虛。如矯誑人生他妄識。想隨此發境。豈爲眞根境皆虛。猶如幻事。大集經偈云。至心念法思惟法。是故不見色與聲。若得入於深法界。爾時則無色聲等。般若燈論偈云。眼不見色塵。意不知諸法。此名最上實。世人不能度。是以根境唯心名相俱寂。故知世諦眞諦同趣佛乘。有情無情咸歸智地。以眞無中絕名絕相心智路斷。是不可思議。以俗有中如幻如化無中顯現。是不可思議。不可以情識知。不可以有無測。所以廣百門論。明世間法有五種難測。頌云。世間諸所有。無不皆難測。根境理同然。智者何驚異。論曰。如一思業能感當來內外無邊果相差別。極善工匠所不能爲。是名世間第一難測。又如外種生長芽莖無量枝條華葉根果。形色間雜嚴麗宛然。是名世間第二難測。又如華樹。名曰無憂。婬女觸之衆華競發。枝條垂拂如有愛心。是名世間第三難測。又如華樹名如樂音。聞作樂聲擧身搖動。枝條裊娜如舞躍人。是名世間第四難測。又如華樹名好鳥吟。聞鳥吟聲卽便搖動。枝條裊娜如喜抃人。是名世間第五難測。如是難測世事無邊。根境有無。方之甚易。世俗故有。勝義故空。諸有智人不應驚異。如中觀論偈云。以法知有人。以人知有法。離法何有人。離人何有法。法者眼耳苦樂等。人者是本住。汝謂以有法故知有人。以有人故知有法。今離眼耳等法何有人。離人何有眼耳等法。復次一切眼耳等根實無有本住。眼耳等諸根異相而分別。眼耳等諸根。苦樂等諸法。實無有本住。因眼緣色生眼識。以和合因緣知有眼等諸根。不以本住故。如是故偈中說。一切眼耳等根。實無有本住。眼耳等諸根各自能分別。問曰。若眼等諸根無有本住者。眼等一一根云何能知塵。若一切眼耳等諸根苦樂等諸法無本住者。今一一根云何能知塵。眼耳等諸根無思惟。不應有知。而實知塵。當知離眼耳等諸根更有能知塵者。答曰。若爾者。爲一一根中各有知者。爲一知者在諸根中。二俱有過。何者。若諸根各有知者。卽成多人。若一知在諸根中者。或眼正緣色時。知已屬眼。聲塵起時耳應不聞。如無言說經偈云。內外地界無二義。如來智慧能覺了。彼無二相及不二。一相無相如是知金光女經云。文殊師利語彼童女應觀諸界。童女答言。文殊師利。譬如劫燒時。三界等亦爾。般若波羅蜜經云。彼一切法。無知者無見者。彼說法師亦不可得。不可以心分別。不可以意能知。佛母經云。阿難。眼不見色。乃至意不知法。如是菩提離故眼色離。乃至菩提離故意法離等。入楞伽經偈云。如水流枯竭。波浪則不起。如是意識滅。種種識不生。又偈云。此中無心識。如虛空陽焰。如是知諸法。而不知一法。究竟一乘。寶性論偈云。如一切世間。依虛空生滅。依於無漏界。有諸根生滅。火不燒虛空。若燒無是處。如是老病死。不能燒佛性。地依於水住。水復依於風。風依於虛空。空不依地等。如是陰界根。住煩惱業中。諸煩惱業等。住不善思惟。不善思惟行。住淸淨心中。自性淸淨心。不住彼諸法。陰入界如地。煩惱業如水。不正念如風。淨心界如空。依性起邪念。念起煩惱業。能起陰界入。依止於五陰。界入等諸法。有諸根生滅。如世界成壞。淨心如虛空。無因復無緣。及無和合義。亦無生住滅。如虛空淨心。常明無轉變。爲虛妄分別。客塵煩惱染。又五現識不動。唯意識分別。如首楞嚴經云。佛告阿難。識性無源。因於六種根塵妄出。汝今遍觀此會聖衆。用目循歷其目周視。但如鏡中無別分析。汝識於中次第標指。此是文殊。此富樓那。此目犍連此須菩提。此舍利弗等。如五現量周圓而視如鏡中鑒像而無分別。若第六意根卽次第分別。非如五現量頓見。又經云。識動見澄者。見澄卽五現量識分別爲動。又經云。本無所從者。此識心本來湛然。不從修得本來澄寂。五現量識亦復如是。問。意識緣境多少三境三量如何分別　答。古德云。第六意識卽比量。意識能緣三世法三性法三界法一百法等。法爾皆是第六意識緣也。有二。一明

❶動＝勸【明】　❷內＝由【元】

了二獨頭。且明了者。唯於五根門中取五塵境。是初念與五同緣時率爾心中。唯是現量。緣其實五塵境。若後念已去。不妨通比量非量。作行解緣其長等假色。即比量。或於五塵上起執時。便是非量。即明了意識前後許通三量。三境中。若緣五塵實法時。是性境。若後念行解心緣長等假色時。即眞獨影似帶質。二獨頭意識有三。一夢中獨頭。亦緣十八界法。唯是獨影境非實。此夢中境唯是法處收。亦無本質。二覺寤獨頭。而緣一切法。有漏無漏有爲無爲世出世間有體無體空華兎角三世一切法。皆悉緣得　問。此覺寤意識一念緣十八界時。有幾相分幾本質幾見分　答。本質相分各有十八箇。見分唯一。問。如何有十八相分。答。十八相分從十八本質起。即有十八相分。如一面鏡中觀無量人影外邊有十八實人。鏡即是一。於鏡上現有十八人影像。見分亦爾。一見分能緣得十八相分。若質影有十八。以是所緣境則無過。若一念有十八見分。便有多心過。三定中獨頭亦緣十八界一百法過未境及眞如等。　若假若實皆能緣故。三量分別者。若是明了意識前後念通三量。夢中獨頭唯非量。以不稱境故。覺寤通三量。若緣有體法時。緣五境界等。通現量故。若緣五根界七心界等是比量。若緣空華過未境等。通比量非量。若定中唯是現量。雖緣假法。以不妄執無計度故唯現量。又獨頭意識即獨生散意緣影像門。影像者。諸有極微。是極迥極略二色皆是假影色也。但於觀心析麁色。至色邊際假立極微。唯觀心影像都無實體

宗鏡錄卷第五十四

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫論法處之色都有幾種　答。有五種。一極略色。二極迥色。三受所引色。四遍計色。五定果色。一極略色者。以極微爲體。但是析彼五根五塵四大定果色至極微位。即此極微便是極略色體。二極迥色者。即空間六般光影明暗等麁色❶今析此六般麁色至極微位。取此細色爲極迥色體。又若上下空界所見。青黃赤白光影明暗。即總名空一顯色。及門窓孔隙中所現者。即總名迥色。三受所引色者。受者是領納義。所引色者。即思種現上有防發功能。名所引色。意云。由於師敎處領受爲能引發起。思種現上防發功能名所引色。即此防發功能。不能表示他故。亦名無表色。即以無表色爲體。四遍計色者。即妄心遍計。五定果色者。定中現境。已上法處五般色都分爲三門。一影像門。二無表門。三定果門。第一影像門者。　影者流類義。像者相似義。即所變相分是本質之流類。　又與本質相似故名影像。諸有極微者。即是極略極迥二色。此但是觀心析麁成細。假立極微。唯有觀心影像都無實體。獨生散意者。即簡定中及明了意識。今唯取散位獨頭闇意識故。此散意識搆獲緣五根五塵水月鏡像時。　當情變起遍計影像相分。此是假非實故。與極略等同立一影像門。問。且如水中月鏡中像。眼識亦緣。如何言假唯意識緣。答。水月鏡像唯是法境。但以水鏡爲緣。其意識便妄計有月有像。並非眼識之境。亦是遍計色收。又遍計是妄心。極略等是觀心。同是假影像故。所以總立。第二無表門。一律儀有表色者。即師前受戒時是。由此表色故。方熏得善思種子有防發功能。立其無表色。二不律儀有表色者。即正下刀殺生造業時是。由此有表色。方熏得不善思種子。有防發功能。立其無表色。若處中有表色者。即正禮佛行道及駡詈時是。由此有無表色。方熏得善惡思種。亦有防發功能。立其無表色。問。若水月鏡像是第六意識作解心緣。唯是其假。長短方圓色收者。即是明了意識緣於色塵故。　如何是獨頭意識緣遍計色收耶。答。若是智者了此見相形假。即於色塵處收。　若迷者不了妄執爲實變起影像。此假相分。但遍計色收。法處所攝。問。所云影像是二所緣者何。答。一親者影像。疎者是質也。先辯影像者。親所緣緣者。謂諸相分與能緣見分體不相離。即見分所仗託境。是所籌量處也。即所託名爲緣。所慮名所緣。此二義名所緣緣也。即此影像有四名。一影像。二相分。三內所慮託。四親所緣緣。次辯本質者。若與能緣體相離。即疎所緣緣。以隔相

❶今＝令(國)

分故。卽本質上能緣見分相離故名離。問。既相離如何名所緣緣。答。爲質能起相分生故。以起約相分令見分有所慮故。卽本質起所緣故。亦名所緣緣也。以親所緣緣爲增上緣故。亦得名所緣緣。卽起所緣故。亦有三名。一名本質。二名外所慮託。三名疎所緣緣。卽爲本質能起相分。❶相分起見分。見分起自證分、自證分能起證自證分。卽爲質能起約自所慮託相分。故說本質。亦名所緣緣。且如法識。能了一切法者。卽第六意識都有五般。皆緣法境。一定中獨頭意識緣於定境。定境之中有理有事。事中有極略極迥及定自在所生法處諸色。二散位獨頭。緣受所引及遍計所起諸法處色。如緣空華兎角鏡像水月構❷畫所生者。並法處攝。三夢中獨頭。緣夢中境遍計所執法處色。四明了意識。依五根門與前五識同緣五塵。明了取境。名明了意識。五亂意識。是散意識。於五根中狂亂而起。然不與五識同緣。如患熱病見青爲黃。非是眼識。是此緣故、緣遍計所執色。又若明了意識。於五根門。與五同緣五塵境故。應以五識爲俱有依除獨頭起。獨頭起者。總有四種。一謂定中獨頭。緣於定境不與五識同緣。二夢中獨頭。緣法塵境、夢中諸相亦遍計所起。三散位獨頭。構劃境相緣遍計所起色。四亂意識。亦名獨頭、可知　問。六識與幾心所相應　答。論頌云。此心所遍行別境善煩惱。隨煩惱不定、皆三受相應。此六轉識總與六位心所相應。謂遍行等。恒依心起。與心相應。繫屬於心。故名心所。如屬我物立我所名。心於所緣唯取總相。心所於彼亦取別相。助成心事得心所名。如畫師資作模塡彩。瑜伽說。識能了別事之總相。作意了此所未了相。卽諸心所所取別相。觸能了此可意等相。受能了此攝受等相。想能了此言說因相。思能了此正因等相。故作意等名心所法。此表心所亦緣總相。餘處復說欲。亦能了可樂事相。勝解亦了決定事相。念亦能了慣習事相。定慧亦了得失等相。由此於境起善染等。諸心所法。皆於所緣兼取別相。六位差別者。謂遍行有五。別境亦五。善有十一。煩惱有六。隨煩惱有二十。不定有四。如是六位合五十一・一切心中定可得故。餘別別境而得生故。唯善心中可得生故。性是根本煩惱攝故。唯是煩惱等染性故。於善染等皆不定故。乃至此六轉識易脫不定故。皆容與三受相應。皆領順違非二相故。領順境相適悅身心。說名樂受。領違境相逼迫身心。說名苦受。領中容境相於身於心非逼非悅。名不苦樂受。釋云。上三句頌列六位心所總名。下一句正解受位。心所行相者。心取境之總相。但總取而已。不別分別如言緣青。但總取青不更分別。心所於彼取總別相。故說亦言。如畫師資作模塡彩者。師謂博士。資謂弟子。如師作模畫形既已弟子塡彩。彩於模塡。不離模故如取總相。著彩色時。令媚好出。如亦取別相。心心所法取境亦爾。識能了別事之總相。不言取別相。以是主故・若取別相卽心所故・作意一法獨能了別衆多別相。由作意能令心心所取境功力・勝故。有此總取多法別相。瑜伽論云。以作意爲初。此論以觸爲初。和合勝故。各據一義。觸能取三。謂可意不可意俱相違相。受中攝受損害俱相違等。想能了言說因相者。能取境分劑相故。謂此是青非青等。便起言說。故想之相。言說因也。思了正因邪因俱相違等。卽是境上正邪等相。業之因也。一切心中定可得者。卽遍行。不問何心。但起必有故。餘別別境而得生者。五別境也。唯善心中可得生故者。善十一法唯善心有。體是根本能生諸惑卽貪等六。於善染心皆不定者。卽不定四。謂於善染無記三性心皆不定故。此六轉識易脫不定故者。然此六識非如七八。體皆易脫恒不定故。易脫是間斷轉變義。不定是欣慼捨行互起故。皆通三受　問。如何是六識現起分位　答。唯識頌云。依止根本識。五識隨緣現。或俱或不俱。如濤波依水。意識常現起。除生無想天。及無心二定。睡眠與悶絕。根本識者。阿陀那識。染淨諸識生根本故。依止者。謂前六轉識。以根本識爲共依。五識者。謂前五轉識。種類相似。故總說之。隨緣現言顯非常起、緣謂作意根境等緣。謂五識身內依本識。外隨作意五根境等衆緣和合。方得現前。由此或俱或不俱起。外緣合者有頓漸故。如水濤波隨緣多少。五轉識行相麁動。所藉衆緣時多不具故。起時少。不起時多。第六意識雖亦麁動。而所藉緣無時不具。由違緣故。有時不起。第七八識行相微細。所藉衆

❶相＝別〔元〕　❷畫＝劃〔元〕〔明〕

緣一切時有。故無緣礙令總不行。又五識身不能思慮。唯外門轉。起藉多緣故斷時多。現行時少。第六意識自能思慮內外門轉不藉多緣。唯除五位常能現起。故斷時少現起時多。由斯不說此隨緣現。釋云。依止者。謂前六轉識。以根本識爲共依者。此前六識。以根本識爲共依。卽現行本識也。識皆共故親依者。卽種子識。各別種故。前五轉識種類相似者有五。一謂俱依色根。二同緣色境。三俱但緣現在。四俱現量得。五俱有間斷種類相似。故總合說。如水波濤隨緣多少者。解深密經云。如大瀑流水。若有一浪生緣現前。唯一浪轉。乃至多浪生緣。現前有多浪轉。諸識亦爾。如瀑流水。依阿陀那故。乃至諸識得轉等。此以五識喻於濤波。本識喻瀑水。五識身不能思慮。無尋伺故不能自起。藉他引故。第六意識自能思慮內外門轉。唯除無想天無想定滅盡定睡眠悶絕等五位。常能現起故。又古釋云。一者如多波浪以一大海爲依起多浪。二者鏡像以一大鏡爲依起多像。海鏡二法喻本心識。浪像喻於轉識。一念之中有四業。一了別器業。二了別依業。三了別我業。四了別境業。此諸了別剎那剎那俱轉可得。是故一識於一剎那。有如是等業用差別。如密嚴經偈云。如奔電浮雲。皆僞而非實。如匠作瓶等。由分別所成。仁主應諦聽。世間諸有情。習氣常覆心。生種種戲論。末那與意識。幷諸識相續。五法及三性。二種之無我。恒共而相應。如風❶擊瀑水。轉起諸識浪。浪生流不停。賴耶亦如是。無始諸習氣。猶如彼瀑流。爲境風所動。而起諸識浪。恒無斷絕時。八種流注心。雖無若干體。或隨緣頓起。或時而漸生。取境亦復然。漸頓而差別。心轉於舍宅。日月與星宿。樹枝葉華果。山林及軍衆。於如是等處。皆能漸頓生。多令能頓現。或漸起差別。若時於夢中。見昔所更境。及想念初生。乃至於老死。算數與衆物。尋思於句義。觀於異文彩。受諸好飲食。於如是境界。漸次能了知。或有時頓生。而能取之者。心性本淸淨。不可得思議。是如來妙藏。如金處於❷礦。意生從藏識。餘六亦復然。識六種或多。差別於三界。賴耶與能熏。及餘心法等。染淨諸種子。雖同住無染。佛種性亦然。定非定常淨。如海水常住。波濤而轉移。賴耶亦復然。隨諸地差別。修有下中上。捨染而明顯。如上廣明意根緣境。分別最强諸識。所以一切善惡意爲先導。意起速疾。意在言前。意善卽法正。意惡卽境邪。如一氣。噏之卽溫。吹之卽冷。似一水寒之卽結暖之卽融。況一心縱之卽凡。弘之卽聖。轉變雖異眞性無虧。如鴦崛魔羅經云。意法前行。意勝意生。意法淨信。若說若作。快樂自追。如影隨形。我爲聲聞乘說此偈。意者。謂如來藏義。若自性淸淨。意是如來藏。勝一切法。一切法是如來藏所作。及淨信意法斷一切煩惱故。見我界故。若自淨信有如來藏。然後若說若作。得成佛時。若說若作。度一切世間。如人見影。見如來藏亦復如是。是故說如影隨順。意法前行意勝意生。意法爲惡若說若作。衆苦自追。如輪隨跡。此偈說煩惱義。意法惡者。爲無量煩惱所覆造作諸惡。故名爲惡。自性淨心如來藏。入無量煩惱義。如是躁濁不息故。若說若作一切衆苦常隨不絕如輪隨跡者。諸惡積聚生死輪迴轉。一切衆生於三惡趣中如輪隨跡。是故說於福遲緩者。心樂於惡法。釋曰。一念心淨見如來藏性。能自度度他受寂滅樂。如影順身。若一念心惡入塵勞網墮諸趣中。受生死苦如輪隨跡。以影順喻者。卽常不離故。以輪跡喻者。卽速疾轉故。所以善惡隨心未曾間斷。若善見者。當處解脫。所以大乘理趣經云。是故菩薩觀察五蓋何因而起。云何遠離。菩薩應當先觀。色欲猶如水月。水動月動。心生法生。貪欲之心亦復如是。念念不住速起速滅。大乘本生心地觀經云。以淸淨心爲善業根。以不善心爲惡業根。心淸淨故世界淸淨。心雜穢故世界雜穢。我佛法中以心爲主。一切諸法無不由心。所以如樹提生於猛火之中火不能害。佛言是兒業報。非我所作。故知自心所造他力不移。則❸昇沈之路匪遙。黑白之報斯在。善惡果報雖殊。皆從妄想心鏡所現。如入楞伽經偈云。譬如鏡中像。雖見而非有。熏習鏡心見。凡夫言有二。不知唯心見。是故分別二。如實但知心。分別則不生。故知若實識心。如鏡中自見面像。終不更於外塵妄生執取。既解相縛業海全枯。如賢劫定意經云。消滅一切諸所有業。覩見一切衆生根原。是曰智慧　問。意識於五位不起者。如何是五位行相。能令意識不

❶擊＝激㊄㊅　❷礦＝鑛㊄㊅　❸昇＝升㊅*

起　答。識論云。無想天者。謂修彼定厭麁想力生彼天中。違不恒行心及心所。想滅爲首。名無想天。及無心二定者。謂無想定滅盡定。俱無六識。故名無心。無想定者。謂有異生伏遍淨貪未伏上染。由出離想作意爲先。令不恒行心心所滅。想滅爲首。立無想名。令身安和。故亦名定。　滅盡定者。謂有無學或有學聖。已伏惑離無所有貪。上貪不定。由止息想作意爲先。令不恒行恒行染汚心心所滅。立滅盡名。令心安和故亦名定。無心睡眠與悶絕者。謂有極重睡眠悶絕。令前六識皆不現行。至此五位中異生有四。除在滅定聖。唯後三。於中如來自在菩薩唯得有一。無睡悶故。釋云。無想天厭麁想力者。謂諸外道。以想爲生死之因。卽偏厭之。唯前六識想。非第七八。故言麁想。細想在故滅於六識。七八微細彼不能知。故不滅也。無想定伏遍淨貪者。謂第三禪無。第四禪已上貪猶未伏。顯離欲也。出離想者。顯想卽作涅槃想也。不恒行等滅者。顯所滅識多少也。作意伏染而入定者。觀想如病如癰如箭。　於所生起種種想中厭背而住。唯謂無想寂靜微妙。於無想中持心而住。如是漸次離諸所緣。心便寂滅。滅盡定者。謂有無學等者。有學聖者。除初二果。唯身證不還。第三果人。有學中除異生故。　離無所有貪。上貪不障定者。以滅定唯依非想定起故。此依初修二乘者言離。菩薩伏不離貪。卽此亦名滅受想定。此五位中異生有四等者。除滅盡定聖唯有後三。　佛及八地已去菩薩唯得有一滅定。無睡眠悶絕二。以惡法故。現似有睡實無有故。卽二乘無學。亦有悶絕也

問。滅盡定與無想定俱稱無心。二定何別

答。有四義不同。古釋云。一約得人異。滅盡定是聖人得。無想是凡夫得。二祈願異。入滅盡定者。作正息想求功德入。無想定作解脫入。三感果不感果異。無想定是有漏。能感無想天別報果。滅定是無漏。不感三界果。四滅識多少異。滅盡定滅識多兼滅第七染分末那。無想定滅識少空滅前六識　問。且如滅盡無心等位。既是無心。云何不出三界　答。無心者。但伏前六識麁心亦稱無心。七八識心猶在。非全無心。如成業論云。心有二種。一集起心。無量種子集起處故。二種種心。所緣行❶相差別轉故。　滅定等位闕。第二心名無心。如一足馬。闕一足故。亦名無足　問。五根四大種而成內外一切諸法。何法具大。何法具種　答。古釋四句料簡。一是大而非種。卽虛空。周遍故是大。非生故非種。二是種非大。卽五根等。能生故名種。不遍故非大。三亦種亦大。卽地水等。體寬廣故名大。與所造色爲依故名種。四非大非種。卽趣寂聲聞　問。六根分見聞覺知。都具幾量　答。准瑜伽有三量。一證量。二比量。三至教量。論云。三量建立六根。依證量中眼根心心數法名見。依餘耳等五根心心數法名知。　依比量心心數法名覺。依至教量心心數法名聞。又云。若見若知言說是依現量。若覺言說是依比量。若聞言說依至教量。釋云。證量者。卽境現在前分明證了名證量。眼心心數名見。耳等五根心心數法。於證量中了自境時。總名知意根心心數法。於比量中了別境界名覺。如隔牆見角比知是牛。比度推求。唯在意根。依至教量心心數法名聞。卽至聖之言教名爲至教量。亦云聖言教量。　西土簡法須具此三量　問。四大六根中以何爲主　答。以心爲主。四大等無自體故。互無力用。因心而有。故稱爲主。遺教經云。此五根者心爲其主。此明託胎之始心在諸根之初名之爲主。然雖一期爲主。亦不定故。台教明。其心不能控制諸根。心爲受總門若身病時心亦隨病。寧得是主耶。或時更互論主。如地具四微則鈍爲水所制。水有三微。爲火所制。火但二微。爲風所制。風有一微。爲心所制。心無有微。故得爲主。復爲四大所惱主義不成。故無正主。又若四大各守其性者。地守堅性不應動。水守濕性不應波。火守熱性不應焰。風守動性不應持。失本性故則是不實。不實故空。請觀音經云。地無堅性。水性不住。火從緣生。風性無礙。一一皆入如實之際。又心亦不定。善惡互奪强熟業牽。識論云。心意識一法異名。對數名心。能生名意。分別名識。又前起爲心。次起爲意。後了爲識。或此世心雖行善。先世惡業熟既與時合。卽受惡報。故爲熟業所牽。或一生心雖行惡。臨終時善心猛盛。卽隨善上*昇。故爲强業所牽。以知世間無一法定有自體。但隨緣轉念念不可得故。不可定執一門而生取捨。既一一法無體用不自在。念念不可得。則悉

❶相＝想㊄㊅

入如實之際。於實際中名義俱息。如四眼入佛眼。十智入實智。皆失名字。如物投蜜。似川會海。一一異味無不甘鹹。如萬法歸宗鏡之中。同遵一道　問。隨境各立六識之名。此依五色根未自在說。於自在位如何分別　答。若自在位中則諸根互用。如法華明。鼻根即能見色。觀心等論云。若得自在諸根互用。一根發識緣一切境。但可隨根無相濫失。乃至佛地經說。成所作智。決擇有情心行差別起三業化作四記等。若不遍緣。無此能故。釋云。三業化合有十種。佛地經說。身化有三。一現神通化。二現受生化。三現業果化。語化亦有三。一慶慰語化。二方便語化。三辯物語化。意化有四。一決擇意化。二造作意化。三發起意化。四領受意化。領受化中四記者。一謂一向記。二分別記。三反問記。四默置記。已上六識之相。總成三業之門。未轉依中隨流徇境。發雜染之種。結生死之根。唯起蓋纏但縈苦集。背清淨之覺性。合界處之妄塵。立三有之垣牆。作四流之波浪。至轉依位冥眞返流。隨智慧行成無漏善。道諦所攝正理相應。現妙觀察心。決四生之疑網。爲成所作智。起三輪之化原。若也究之於心。塵勞爲菩提之妙用。失之於旨。常樂作生滅之苦輪。故知染淨非他得喪在我。似手反覆。如人醉醒。何者反亦是手。覆亦是手。要且❶反時非覆時。覆時非反時。然俱不離手。醉亦是人。醒亦是人。要且醉時非醒時。醒時非醉時。然不離醉有醒。亦不即醉是醒。如迷亦是心。悟亦是心。要且迷時非悟時。悟時非迷時。然迷悟非別。即時節有異。唯在般若轉變臨時。一體匪移千差自別。迷之枉遭沈沒念念成凡。悟之本自圓明心心證聖　問。一切諸法皆藉緣生。八識之中各具幾緣成立　答。眼具九緣。一空緣。謂空疎無物障礙於前境故。謂無障礙。引發生起能緣識故。又離中知故。二明緣。明謂光明。離暗相故。分明顯了。開闢引導能緣識故。三根緣。謂自眼根爲所依故。四境緣。與能緣識爲所緣故。牽生引發能緣識故。五作意緣。發作心意能生起故。於心種位警令生現。於現行位引心至境。六根本緣。謂第八識與其眼等識。而爲根株作元本故。與前七識爲所依故。七染淨緣。謂第七識與前六皆爲染淨所依故。八分別緣。謂第六識分明了別於前境故。九種子緣。謂眼識種子能生現故。亦名親辦自果緣。親實建辦自識現行。名爲自果。若耳識緣徑直之聲。唯具前八緣。除前明緣。設於暗中亦能聞故。若鼻舌身。三識緣香味觸時。唯具七緣。除前空明二緣。此三是合中知故不假空緣。若第六意識緣一切境時。唯具五緣。一根本。二根緣。三作意。四種子。五境緣。除空明分別染淨四緣。又第六意識。四種中。若定夢獨散。此❷三即具五緣若明了意隨前五識。或七八九等。具緣多少故。若第七識有漏位中。緣第八見分爲我之時。唯具三緣。一根本緣。即第八識。二作意。三種子。若第八識緣種子根身器世間時。唯具四緣。一境緣。即前三境。二根緣。即第七識。三種子。四作意。若加等無間緣。於前八識上。更各添一緣。眼即具十緣等　問。八識於三界中總具不　答。不具。古釋云。八識於三界九地❸其有無者。欲界一地具有八種識。色界初禪一地只有六識。無鼻舌二識。從二禪已上乃至無色界已來。唯有後三識無前五識。欲界人天鬼畜四趣皆具八識。就地獄趣中。無間獄無前五識。唯有後三識。或兼無第六。已居極重悶位故　問。如何是諸識遍計有無　答。古德云。五八識無執。以因緣變故。唯現量。夫爲執者。必須强思計度等有執也。唯第六第七有遍計分別故。即六七二識有執也。又四句。一遍而非計。即第六獨頭意識遍緣一切不計執故。二計而非遍。即第七識唯緣賴耶起計度故。三亦遍亦計。第六識因中有周遍計度。四非計非遍。即五識唯緣。五塵無計度故。前五識任運證境。不帶名言。唯現量故。第八亦然

宗鏡錄卷第五十五

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫三能變中已論八識。今依經論更有多門。舒則無邊。卷唯一道。經中又明有九種識。以兼識性故。或以第八染淨別開。故言九識。非是依他體有九。亦非體類別有九識。九識者。

❶反＝返㊄　❷三＝二㊄㊊　❸其＝具㊄㊊

以第八染淨別開爲二。以有漏爲染。無漏爲淨。前七識不分染淨。以俱是轉識攝故第八旣非轉識。獨開爲二。謂染與淨。合前七種故成九識　問。以何經論證有九識　答。楞伽經說頌云。由虛妄分別是則有識生。八九識種種。如海泉波浪。又金剛三昧經云。爾時無住菩薩而白佛言。尊者。以何利轉而轉衆生一切情識入[1]唵摩羅。佛言。諸佛如來常以一覺。而轉諸識入唵摩羅。何以故。一切衆生本覺常以一覺覺諸衆生。令彼衆生皆得本覺。覺諸情識空寂無生。何以故。決定本性本無有動。論釋云。一切情識則是八識[2]奄摩羅者。是第九識。古德云。一切唯心造者。然其佛果契心。則佛亦心造。謂四智菩提。是淨八識之所造故。若取根本卽淨第八。若依眞諦三藏。此佛淨識稱爲第九。名阿摩羅識。唐三藏云。此翻無垢。是第八異熟。謂成佛時轉第八成。無別第九。若依密嚴。文具說之。經云。心有八識或復有九。又云。如來清淨藏。亦名無垢智。卽同眞諦所立第九。以出障故。不同異熟爲九有。又眞諦所翻決定藏論九識品云。第九阿摩羅識。三藏釋云阿摩羅識有二種。一者所緣。卽是眞如。二者本覺。卽眞如智。能緣卽不空藏。所緣卽空如來藏。若據通論。此二並以眞如爲體。華嚴論明。解深密經說九識爲純淨無染識。如瀑流水生多波浪諸波浪等以水爲依。五六七八等。皆以阿陀那識爲依故。又云。如是菩薩雖由法住智爲依止。爲建立故。此經意令於識處便明識體本唯眞智故。如彼瀑流不離水體而生波浪。又如明鏡依彼淨體無所分別含多影像。不礙有而常無故。如是自心所現識相。不離本體無作淨智所現影相。都無自他內外等執。任用隨智無所分別。又經云。阿陀那識甚深細深細者。引彼凡流就識成智。不同二乘及漸始菩薩破相成空。不同凡夫繫而實有。不同彼故。不空不有。何法不空。爲智能隨緣照機利物故。何法不有。爲智正隨緣時無性相故。無生住滅故。華嚴經則不然。但彰本身本法界一眞之根本智佛體用故。混眞性相法報之海。直爲上上根人。頓示佛果德。一眞法界本智。以爲開示悟入之門。不論隨妄而生識等。如法華經。以佛智慧。示悟衆生。使得清淨。出現於世故。不爲餘乘若二若三。今宗鏡大意亦同此說。但先標諸識次第權門。然後會同眞智。然不卽識。亦不離識。但見唯識實性之時。方鑒斯旨。似寶鏡普臨衆像。若海印頓現森羅萬法同時更無前後。又釋摩訶衍論云。凡集一代聖說中異說契經。總有十種識。一者立一種識。總攝諸識。此中有四。一者立一切一心識。總攝諸識。所謂以一心識遍於二種自在。無所不安立故。一心法契經中作如是說。爾時文殊師利承佛威神之力。卽白佛言。世尊。說幾種識。體相云何。當願爲我分別開示。爾時世尊告文殊言。善哉善哉。文殊師利。爲諸大衆當問此事。諦聽諦聽。善思念之。我當爲汝分別解說。於是文殊白佛言。善哉世尊。願欲樂聞。佛告文殊言。我唯建立一種識。所餘之識非建立焉。所以者何。一種識者多一一識。此識有種種力。能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。所餘之識非建立焉。二者立阿賴耶識。總攝諸識。所謂以阿賴耶識。具足障礙義。無障礙義。無所不攝故。阿賴耶識契經中作如是說。爾時觀自在菩薩卽白佛言。世尊。云何名爲通達總相識。以何義故。名爲總相。佛告觀自在菩薩言。通達總相識者。卽是阿賴耶識。此識有礙事及非礙事。具一切法。備一切法。譬如大海爲水波等作總相名。以此義故。名爲總相故。三者立末那識。總攝諸識。所謂以末那識具足十一種義無所不攝故。顯了契經中作如是說。種種心識雖有無量。唯末那轉無有餘法。所以者何。是末那識具足十一義無所不作故。四者立四種識。一者立一意識。總攝諸識。所謂以意識有七種轉變自在隨能作其事故。七化契經中作如是說。譬如幻師唯是一人以幻術力變化七人。愚人見之謂有七人。而智者見唯有一人無餘七人。意識幻師亦復如是。唯是一識能作七事。凡夫謂之有七事。而覺者見唯有意識無餘七事故。是名建立同一種識。四種契經中作如是說。二者立二種識。總攝諸識。一者阿賴耶識。二者意識。阿賴耶識者。總舉業轉現三識故。意識者總舉七種轉識故。楞伽經中作如是說。大慧。廣說有八種識。略說有二種。一者了別識。二者分別事識。乃至廣說故。三者立三種識。總攝諸識。一者阿賴耶識。二者末

[1]唵＝菴㊊　[2]奄＝唵㊄，菴㊊

那識。三者意識。阿賴耶識者。總擧三相識故。末那識者。直意根故。意識者。總擧六種轉識故。慈雲契經中作如是說。復次敬首廣說有十種識。總說有三種識。一者細相性識。二者根相性識。三者分離識。乃至廣說。四者立四種識。總攝諸識。謂前三中加一心識故。無相契經中作如是說。識法雖無量不出四種識。一者所依本一識。二者能依持藏識。三者意持識。四者遍分別識。乃至廣說故。五者立五種識。總攝諸識。謂前四中加隨順遍轉識故。大無量契經中作如是說。復次有識。非彼彼識攝。遍於彼彼識。所謂隨順轉識故。六者立六種識。總攝諸識。所爲眼等五種別識及第六意識故。四聖諦契經中作如是說。佛告樹王。我爲小根諸衆生故。以密意趣作如是說。但有六識無有餘識。而實本意爲欲令知。六種識中具一切識。於大衆中作如是唱故。七者立七種識總攝諸識。謂前六識加末那識故。法門契經中作如是說。復次文殊師利。識法有七種。所謂六識身及末那識。如是七識。或一時轉。或前後轉。復次第七識有殊勝力故。或時造作持藏之用。或時造作分別之依故。八者立八種識。總攝諸識。謂前七中加阿賴耶識故。道智契經中作如是說。心王有八。一者眼識心王。乃至八者異熟執識心王種種識法不出此數故。九者立九種識。總攝諸識。謂前八中加❶唵摩羅識故。金剛三昧契經中作如是說。爾時無住菩薩而白佛言。世尊。以何利轉。而轉衆生一切情識入*唵摩羅。佛言。諸佛如來常以一覺而轉諸識入唵摩羅故。十者立十種識。總攝諸識。謂前九中加一切一心識故。法門契經中作如是說。心量雖無量而不出十識。又攝大乘論明十一種識。由本識能變異作十一識。本識卽是十一識種子。分別是識性。識性何所分別。分別無爲有故言虛妄。分別爲因。虛妄爲果。以此分別性攝一切種子盡。諸識差別有十一。身識。身者識。受者識。應受識。正受識。世識。數識。處識。言說識。自他差別識。善惡兩道生死識。身識至言說等九識。因言說熏習種子生。自他差別識因我見熏習種子生。善惡兩道生死識因有支熏習種子生。身識。謂眼等五界。身者識。謂染污識。受者識。謂意界。應受識。謂色等六外界。正受識。謂六識界。世識。謂生死相續不斷識。數識。謂從一至阿僧祇。處識。謂器世間。言說識。謂見聞覺知。又欲顯虛妄分別但以依他性爲體相。虛妄分別卽是亂識。變異略有四種識。一似塵識。二似根識。三似我識。四似識識。若不定明一切法唯有識。眞實性不得顯現。又大乘起信論說三細識六麁相。三細相者。論云。復次依於覺故而有不覺。生三種相不相捨離。一無明業相。以依不覺心動爲業。覺則不動。動則有苦。果不離因故。二能見相。心依心動能見境界。不動則無見。三境界相。以依能見妄境相現。離見則無境。以有虛妄境界緣故。復生六種相。一智相。謂緣境界生愛非愛心。二相續相。謂依於智苦樂覺念相應不斷。三執著相。謂依苦樂覺念相續而生執著。四執名等相。謂依執著分別名等諸安立相。五起業相。謂依執名等起於種種諸差別業。六業繫苦相。謂依業受苦不得自在。是故當知。一切染法悉無有相。皆因無明而生起故。古釋云。初無明爲因生三細識。後境界爲緣生六麁相。以依無明成妄心。依妄心起無明。三細相者。初業相依不覺心動。心動名業。業有二種。一動作故。是業義。故云依不覺故。心動名業。覺則不動。得始覺時則無動念。是知今動只由不覺也。動則有苦。如得寂靜無念之時。是涅槃妙樂。故知今動則有生死苦患。此動念極微細。是精動隱流之義。緣起一相能所不分。當阿賴耶識自體分也。如無相論。問。此識相何境界。答。相及境界不可分別。一體無異。當知此約賴耶業相義說也。 心王念法不分能所故。次約本識見相二分爲二也。能見相卽是轉相。依前業相轉成能見。故言以依動故能見。若依性靜門卽無能見。故云不動卽無見。反顯能見心必依動義。如是轉相雖有能緣。以境界微細故猶未辯之。如攝論云。此識緣境不可知故。既所緣不可知。則約能緣以明本識轉相義也。三境界相則是現識。依前轉相能顯境界。故云依見故境界妄現。楞伽經云。譬如明鏡持諸色像。現識處現亦復如是。此之現相當在本識。此三細相並由根本無明。動本靜心成此三細。後以境界爲緣。生六種麁相。則分別事識也。如楞伽偈云。境界風所動。起種種識浪 問。三細屬賴耶。六

❶唵＝菴 *

麁屬意識。何故不說末那　答。有二義。一前旣說賴耶。末那必執相應。故不別說瑜伽云。賴耶識起必第二識相應故。　又由意識緣外境時。必內依末那爲染汚根。方得生起。是故隨說六麁。必自依末那故。亦不別說。二以義不便故略不說之。不便相者。以無明住地動本靜心令心起和合成賴耶。　末那旣無此義故。前三細中略不說。又由外境牽起事識。末那無此緣外境義。故六麁中亦略不說。亦可計內爲我。屬前三細。計外爲我所。屬後六麁故。略不論也。楞伽亦同此說。彼經云。大慧。略有三義。廣說八相。何等爲三。謂眞識現識分別事識。卽是六麁。又顯識論但說二種識。彼論云。一切三界但唯有識。識有二種。一顯識。卽是本識。此本識轉作五塵四大等。二分別識。卽是意識。於顯識中分別作人天長短大小男女諸物等。分別一切法。譬如依鏡影色得起。如是緣顯識分別色得起。又轉識能迴轉造作無量識法。或轉作根。或轉作塵。轉作我。轉作識。如此種種不同。唯識所作。或於自於他互相隨逐。於自則轉爲五陰。於他則轉爲怨親中人。一一識中皆具能所。能分別是識。所分別是境。能卽依他性。所卽分別性。由如此義。離識之外無別境。但唯有識。又轉識論明所緣識轉有二❶轉。一轉爲衆生二轉爲法。一切所緣不出此二。此二實無。但是識轉作二相貌也。次明能緣識有三種。一果報識。卽是阿賴耶識。二執識。卽是阿陀那識。三塵識。卽是六識。果報識者。爲煩惱業所引。故名果報。亦名本識。一切有爲法種子所依止。亦名宅識。一切種子之所栖處。亦名藏識。一切種子隱伏之處。又此阿賴耶識。與五種心所法相應。一觸二作意三受四思惟五想。以根塵識三事和合生觸。心恒動行。名爲作意。受但是捨受。思惟籌量可行不可行。令心成邪成正。名爲思惟。作意如馬行。思惟如騎者。馬但直行不能避就是非。由騎者故令其離非就是。思惟亦爾。能令作意離漫行也。此識及心法但是自性無記。　念念恒流如水流浪。本識如流五法如浪。乃至羅漢果。此流浪法亦猶未滅。是名第一本識。依緣此識有第二執識。此識以執著爲體。卽末那。與四惑相應。此識名有覆無記。亦有五種觸等心所法相應。前細此麁。此識及相應法。至羅漢位究竟滅盡。及入無心定亦皆滅盡。是名第二識。第三塵識者。識轉似塵。更成六種。體通三性。與十種遍行別境心所法相應。及十善惡幷大小或具三種受。　五識於第六意識及本識執識。於此三識中隨因緣。或時俱起。或次第起。以作意爲因。外塵爲緣。故識得起。若先作意欲取色聲二塵。　後則眼耳二識一時俱起。而得二塵。若作意欲至某處著色聽聲取香。後亦一時三識俱起得三塵。乃至一時具五識俱起亦爾或前後次第而起。　唯起一識但得一塵。皆隨因緣。是故不同也。如是七識於阿賴耶識中盡相應起。　如衆影像俱現鏡中。亦如衆浪同集一水。乃至如此識轉不離二義。一能分別。二所分別。所分別旣無。能分別亦無。無境可取。識不得生。以是義故。唯識義得成。何者立唯識義。意本爲遣境遣心。今境界旣無。唯識又泯。卽是說唯識義成也。已上能緣三種識。亦是三能變。又楞伽經云。有三種識。謂眞識現識及分別事識。譬如明鏡持諸色像。現識處現亦復如是。不思議熏不思議變。是現識因。取種種塵。及無始妄想熏。是分別事識因。又諸識有三種相。謂轉相業相眞相。乃至譬如泥團微塵。非異非不異。金莊嚴具亦復如是。大慧。若泥團微塵異者。非彼所成而實彼成。是故不異。若不異者。則泥團微塵應無分別。如是大慧。轉識藏識眞相若異者。藏識非因。若不異者。轉識滅藏識亦應滅。而自眞相實不滅。是故大慧。非自眞相識滅。但業相滅。若自眞相滅者。藏識則滅。大慧。藏識滅者。不異外道斷見論議。大慧。彼諸外道作如是論。謂攝受境界滅。識流注亦滅。若識流注滅者。無始流注應斷。釋云。入楞伽經直明自眞相。　本覺之心不藉妄緣。性自神解。名自眞相。是依異義門說。又隨無明風作生滅時。神解之性與本不異。故亦得名爲自眞相。是依不異義門說。又識有二種生。謂流注生及相生。所言眞識。是根本無明所熏本覺眞心。現識是阿賴耶識。分別事識是意識。經云。妙嚴菩薩白佛言。世尊。麁相意識。細相意識。以何爲因。以何爲緣。佛言。如是麁細意識。以現鏡識而爲其因。以六塵境爲緣。相續而轉故。又三細中麁是現識。七識中强是意識。第六意識分別六塵。必依末

❶轉＝種元明

那爲所依根。意識是能依。末那是所依。略三細識麁有八相。又麁分意識。細分末那。楞伽經偈云。譬如巨海浪。斯由猛風起。洪波鼓溟壑。無有斷絶時。藏識海常住。境界風所動。種種諸識浪。騰躍而轉生。青赤種種色。珂乳及石蜜。淡味衆華果。日月與光明。非異非不異。海水起波浪。七識亦如是。心俱和合生。譬如海水變。種種波浪轉。七識亦如是。心俱和合生。爲彼藏識處。種種諸識轉。謂以彼意識。思惟諸相義。不壞相有八。無相亦無相。釋論云。依此經文作解釋故。起六相文。今此經文爲明何義。謂欲顯示現識之海性自常住。爲彼六塵境界之風所飄動故。此七種識現識之體。以爲內因。六塵境界以爲外緣。與盛六種麁重相故。如經譬如巨海浪。斯由猛風起。洪波鼓溟壑。無有斷絶時。藏識海常住。境界風所動。種種諸識浪。騰躍而轉生。云何名爲境界之風。其風形狀當如何耶。謂青黃等種種顯色能起。眼識寶珂等珠。出現種種勝妙音聲。能起耳識檀乳等香熏布種種芬芬香氣。能起鼻識。木羅石蜜等諸安觸著。和種種善美樂具能起身識。甘淡等味隨其所應出種種味。能起舌識。現在之華未來之果。種種法塵隨爲彼識所緣境界。能起意識。今此文中擧塵取識。應審觀察。彼末那識卽是意微細分位無別體耳。如是六塵能動心體令使散亂。譬如猛風故名爲風。如經。青赤種種色珂乳及石蜜淡味衆華果。如是七識及與藏識同耶異耶。非同非異。離二邊故。譬如日與光明水與波浪。非同非異。七識藏識非同非異義亦復如是。如經。日月與光明非異非不異。海水起波浪七識亦如是。心俱和合生。如是七識從何處所來入藏識。作七種數。流轉起動。無斷絶時。如是七轉識。不從內來。不從外來。不從中間來。唯藏識體變作七識。譬如海水變作波浪。如經。譬如海水變種種波浪轉。七識亦如是。心俱和合生。謂彼藏識處種種諸識轉。謂以彼意識思惟諸相義。如是現識及七轉識八種心識。唯有生滅無常相耶。亦有實相常住相耶。如是八識從無始來。三際不動四相不遷。眞實常住自性淸淨不壞之相。具足圓滿無所闕失。而如是等一切功德。同法界故無有二相。無二相故唯是一相。唯一相故亦是無相。皆以無相故無相亦無相。如經不壞相有八。無相亦無相。此楞伽經凡明幾識。卽有二門。一者略說門。二者廣說門。如是二門中三本各異說。謂一本分流楞伽中作如是說。大慧。略說有三種識。廣說有二相。何等爲三。謂眞識現識分別事識。又一本分流楞伽中作如是說。大慧。廣說有八種。略說有二種。何等爲二。一者了別識。二者分別事識。又一本分流楞伽中作如是說。大慧。略說有四種。廣說有七種識。云何爲四。業識轉識現識分別事識。如是三經直是眞說。當應歸依。初契經中第一眞識。直是根本無明所熏。本覺眞心。第二現識直是現相。阿賴耶識。第三分別事識。直是意識。麁分意識。細分卽末那故。中契經中作如是說。第一了別識直是現相阿賴耶識。第二分別事識。直是意識。義如前說。同說末那。後契經中四種識法。文相明故且略不說。言七識者。末那意識總爲一故。麁細雖別唯一識故。法界法輪契經中作如是說。第六意識分別六塵境界時中。必依末那爲所依根。方得生起。是故意識當是能依。彼末那識當是所依也。又華嚴論云。世尊。於南海中楞伽山說法。其山高峻。下瞰大海。傍無門戶。得神通者堪能昇往。乃表心地法門無心無證者方能昇也。下瞰大海。表其心海本自淸淨。因境風所轉識浪波動欲明達境心空海亦自寂。心境俱寂事無不照。猶如大海無風日月森羅煥然明白。此經意直爲根熟。頓說種子業識。爲如來藏。異彼二乘滅識趣寂者故。亦爲異彼般若修空菩薩空增勝者故。直明識體本性全眞。便明識體卽成智用。如彼大海無風卽境像便明心海法門亦復如是。了眞卽識成智。此經異彼深❶密經意別立九識。接引初根漸令留惑長大菩提故。不令其心植種於空。亦不令心猶如敗種。解深密經乃是入惑之初門。楞伽維摩直示惑之本實。楞伽卽明八識爲如來藏。淨名卽觀身實相。觀佛亦然。淨名與楞伽同。深密經文與此二部少別。當知入胎出胎少年老年乃至資生住處。若色若空若性若相。皆是自識唯佛能知。如顯識論云。四有者。從識支至六歲。是生有。從七歲已上能分別生熟。起貪至未捨命。是業有。死有者。唯一念中有卽中陰。就業有中六識起三種業。善不善不

❶密＝蜜㊄

動等三業有爲有分識所攝持。六識自謝滅。由有分識攝持。力用在。問曰。何故立有分識。一期生中常緣一境。若生人天。此識見樓觀等事報。若起六識。用麁覆障。則不覺此識用。若生惡道。此識但緣火車等。若報起六識用强。則不覺此識緣也。若欲界六識緣欲界。凡夫不能覺。乃至無色亦然。若無色諸識滅。此有分識用則顯。如賴耶及意識也。是以諸敎同詮。圓證非一。又如入楞伽經云。大慧。復有餘外道見色有因。妄想執著形相長短。見虛空無形相分劑。見諸色相異於虛空有其分劑。大慧。虛空卽是色。以色大入虛空故。大慧。色卽是虛空。依此法有彼法。依彼法有此法故。以依色分別虛空依虛空分別色故。大慧。四大種性自相各別不住虛空。而四大中非無虛空。大慧。兎角亦如是。因牛角有言兎角無。大慧。又彼牛角析爲微塵。分別微塵相不可得見彼。何等何等法有。何等何等法無。而言有耶無耶。若如是觀餘法亦然。大慧。汝當應離兎角牛角虛空色異妄想見等。大慧。汝亦應爲諸菩薩說離兎角等相。大慧。汝應當知自心所見虛妄分別之相。大慧。汝當於諸佛國土中爲諸佛子。說汝自心現見一切虛妄境界。爾時世尊重說偈言。色於心中無。心依境見有。內識衆生見。身資生住處。心意與意識。自性及五法。二種無我淨。如來如是說。長短有無等。展轉互相生。以無故成有。以有故成無。分別微塵體。不起色妄想。但心安住處。惡見不能淨。非妄智境界。聲聞亦不知。如來之所說。自覺之境界。攝大乘論云。又此識。皆唯有識。都無義故。此中以何爲喩顯示。應知夢等爲喩顯示。謂如夢中都無其義。獨唯有識。雖種種色聲香味觸舍林地山似義影現。而於此中都無有義。由此喩顯。應隨了知。一切時處皆唯有識。夫從心現境結業受生。不出三細六麁九相之法。如石壁釋云。唯一夢心。喩如有一人忽然睡著作夢見種種事。起心分別念念無間。於其違順深生取著。爲善爲惡。是親是疎。於善於親則種種惠利。於惡於疎則種種陵損。或有報恩受樂。或有報怨受苦。忽然覺來上事都遣。如有一人者。卽眞如一心也。忽然睡著者。卽不覺無明忽起也。作夢者。最初三細業識相也。見者。第二轉識相也。種種事者。第三現識相也。起心分別者。最初六麁境智相也。念念無間者。第二相續相也。於其違順深生取著者。第三執取相也。爲善爲惡是親是疎者。第四計名字相也。於善於惡得損益者。第五起業相也。受苦樂報者。業繫苦相也。忽然覺來上事都遣者。卽覺唯心得入宗鏡。故云。佛者覺也。如睡夢覺。如蓮華開

宗鏡錄卷第五十六

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫楞伽經所明三種識。謂眞識現識及分別事識。此中三識於八識中如何分別

答。眞謂本覺。現謂第八。餘七俱名分別事識。雖第七識不緣外塵。緣第八故名分別事。眞謂本覺者。卽八識之性。經中有明九識。於八識外立九識名。卽是眞識。若約性收亦不離八識。以性遍一切處故　問。但說賴耶等八識。俗諦已顯。云何說十一種識。又究竟指歸唯一眞實性。復云何說廣略等諸識　答。因相顯性非無所以。攝❶未歸本自有端由。攝大乘論云。若不定明一切法唯有識。眞實性則不得顯現。若不具說十一識。說俗諦不盡。若止說前五識。唯得俗諦根本。不得俗諦差別義。若說俗諦不遍。眞識則不明了。眞不明了則遣俗不盡。是故具說十一識通攝俗諦。是以了俗無性卽達眞空。眞空雖空而不壞相。俗有雖有恒常體虛。是知隨緣非有之眞諦。恒不異事而顯現。寂滅非無之俗諦。恒不異眞而成立。上來所引二識三識八識九識十一識等。不出一心宗。所以楞伽經云。一切諸度門。佛心爲第一。又云。佛語心爲宗無門爲法門。所言宗者。謂心實處。約其眞心之性。隨其義開體用二門。卽同起信立心眞如門心生滅門。眞如是體。生滅是用。然諸識不出體用二心。一體心是寂滅心。卽九識體。二用

❶未＝末㊎

心是生滅心。卽前八識用。體用隱顯說爲二心。以用卽體故。生滅卽不生滅。以體卽用故。不生滅卽生滅。以生滅無性。用而不多。以寂滅隨緣。體而非一。非多非一體用常冥。而一而多體用恒現。識性是體。識相是用。體用互成皆歸宗鏡。唯識疏鈔云。識性識相無不歸心。心王心所皆名唯識者。謂圓成實性。是識性。依他起性。是識相。皆不離心也。或可諸無爲法名識性。得等分位色等所變。是識相。皆不離心也。識之相應名心所。識之自性名心王。心王最勝。稱之爲主。攝所從心。名歸心。攝得等分位衆色等所變。歸於見分等。名泯相。性相不相離。總名唯識也　問境不離識識不離境者。何秖云唯識不名唯境　答。雖互相生境從識變。然古釋。境由心分別方生。由心生故名唯識。識不由境分別生。不由境故不可名唯境。問。心是境家增上緣。境假心生名唯識。境是心家所緣緣。心假境生應名唯境　答。離心執境是虛妄。爲遮妄心名唯識。悟心無我出沈淪。不約二緣名唯境。又有境無境皆是自心。其心悉生。一若緣有境生心者。卽是自識相分。一切實境不離能緣之心　於自識外實無其境。二若緣無境生心者。如獨生散意。緣過去未來空華兎角一切無法時。心亦起故。如百法鈔云。舊云。緣無不生慮不正問。何以不正答。如緣空華兎角一切無法時。心亦起故。何以言緣無不生慮耶。故知有獨影境內心相分。此相分望見分。亦成所緣緣義。若無內心相分其心卽不生。唐三藏云。境非眞慮起證知唯有識。雖遍計所執相。雖卽非眞。而不無內心相分能牽生心故。由此四句分別。一無影有質。其心不生。二有影無質。其心得生。三影質俱有。心生可知。四影質俱無。心亦得起。卽根本智證眞如是。唯識論云。有境牽生心。若眞理爲境。能牽生智心。若俗諦爲境。能牽生識心。則未有無心境。會無無境心　問八識之中。約因位初地已去幾識成無漏　答。古德釋云。唯六七二識成無漏。六卽第六識。初地門中二十二心所。成妙觀察智。七卽第七識。二十二心所。成平等性智。此二智品相應俱離障染。故名無漏。若五八等識定是有漏。　問云何第六得成無漏耶。答。謂初地入無漏心時。斷分別二障種現習氣故無漏。問。第六能斷惑。斷惑成無漏。第七不能斷惑。何故亦成無漏。答。謂第七識是第六所依根。第六是能依識。能依識既成無漏。第七所依亦成無漏。謂第六入生法二空觀時。第七識中俱生我法二執。現行伏令不起故。第七成無漏。問。何故第八是有漏耶。答。第八是總報主。持種受熏。若因中便成無漏。卽一切有漏雜染種子皆散失故。卽便成佛。何用更二劫修行耶。問。前五既非是總報主。何故不成無漏。答。前五根是第八親相分。能變第八既是有漏。所變五根亦有漏。五根是所依尙有漏。能依五識亦成有漏也。如上依經論分別諸識。開合不同皆依體用。約體則無差而差。以全用之體不礙用故。約用則差而無差。以全體之用不失體故。如擧海成波不失海擧波成海不礙波。非有非無方窮識性。不一不異可究心原。如古德云。約諸識門雖一多不定。皆是體用緣起本末相收。本者九識。末者五識。從本向末寂而常用。從末向本用而常寂。寂而常用故靜而不結。用而常寂故動而不亂。靜而不結故眞如是緣起。動而不亂故緣起是眞如。眞如是緣起故。無涅槃不生死。卽八九爲六七。緣起是眞如故。無生死不涅槃。卽六七爲八九。無生死不涅槃故。法界皆生死。無涅槃不生死故。法界皆涅槃。法界皆涅槃故生死非雜亂。法界皆生死故涅槃非寂靜。生死非雜亂衆生卽是佛。涅槃非寂靜佛卽是衆生。是以法界違故說涅槃是生死。卽理隨情用。法界順故說生死是涅槃。卽情隨理用。如此明時。說情非理外理非情外。情非理外故。所以卽實說六七爲八九。實者體也。理非情外故。所以卽假說八九爲六七。假者用也。以假實無礙故人法俱空。以體用無礙故空無可空。人法俱空故說絕待。空無可空故言妙用。如斯說者。亦是排情之言　論其至實者。不可以名相得。至極者。不可以二諦辯。不可以名相得。故非言像能詮。不可以二諦辯。故非有無能說。故云至理無言賢聖默然。言語道斷心行處滅。正可以神會。不可以心求　問。覺海澄源一心湛寂。云何最初起諸識浪　答。雖云識浪起處無從無始無生。能窮識性。只謂不覺忽爾念生。猶若澄瀾欻然風起不出不入。洶湧之洪浪滔天。非內非外顚倒之狂心遍境。起信論

云。以不知眞法一故。心不相應。忽然念動名爲無明。此是現根本無明最極微細。未有能所王數差別。故云不相應。非同心王心所相應也。唯此無明爲染法之原。最極微細。更無染法能爲此本。故云忽然念起也。無明之前。無別有法爲始集之本。故云無始。則是忽然義。非約時節以說忽然而起。無初故也。又釋摩訶衍論云。不如實知眞如法一故不覺心起者。卽是顯示根本不覺之起因緣。根本不覺。何因緣故。得起而有。因不如故。得起而有。何等法中而不如耶。謂三法中而不如故。言不如者。當有何義。謂違逆義故。云何三法。一者實知一法。二者眞如一法。三者一心一法。是名爲三。實知法者。謂一切覺卽能違智。眞如法者。謂平等理卽所違境一心法者。謂一法界卽所依體。於此三法皆違逆故。無明元起。是故說言。謂不如實知眞如法一故不覺心起。彼三種法皆守一中。終不離故通名一。又論云。以無明熏力。不覺心動最初成其業識。因此業識復生轉識等。論釋云。最初不覺稱爲第一業相。能見所見無有差別。心王念法不可分析。唯有精動隱流之義。故名爲業。如是動流只由不覺。第二轉相以業相念爲所依故。轉作能緣流成了相。第三現相以了別轉爲所依。戲論境界具足現前。所緣相分圓滿安布。依此見分現彼相分。又動相者。動爲業識。理極微細。謂本覺心。因無明風擧體微動。微動之相未能外緣。卽不覺故。謂從本覺有不覺生。卽爲業相。喩如海微波從靜

微動。而未從此轉移本[1]衆。轉相者。假無明力資助業相。轉成能緣。有能見用向外面起。卽名轉相。雖有轉相。而未能現五塵所緣境相。喩如海波浪假於風力。兼資微動。從此擊波轉移而起。現相者。從轉相而成現相。方有色塵山河大地器世間等。仁王般若經云。爾時世尊告波斯匿王。汝先問云。復以何相而住觀察菩薩摩訶薩應如是觀。以幻化身而見幻化。正住平等無有彼我。如是觀察化利衆生。然諸有情於久遠劫。初刹那識異於木石。生得染淨各自能爲無量無數染淨識本。從初刹那不可說劫乃至金剛終一刹那。有不可說不可說識。生諸有情色心二法。色名色蘊。心名四蘊。皆積聚性隱覆眞實。古釋云。初刹那識異於木石者。有說。初識隨於何趣。續生位中。最初刹那第八識也。識有緣慮。異於木石。有說初識。如楞伽經云。諸識有三種相。謂轉相業相眞相。言眞相者。本覺眞心不藉妄緣名自眞相。業相者。根本無明起靜令動。動爲業識。極微細故。轉相者是能見相。依前業相轉成能緣。雖有能緣而未能顯所緣境故。現相者卽境界相。依前轉相能現境故。又云。頓分別知自心現身及身安立受用境界。如次卽是根身外器色等五境。以一切時任運現故。此是三細卽本識故。最初業識卽爲初。依生起門爲次第故。又遠劫來時無初始。過未無體。熏習唯心妄念爲初違眞起故。又從靜起動名之爲業。從內趣外。名之爲轉。眞如之性。不可增減。名爲眞相。亦名眞

識。此眞識。卽業轉現等三性。卽神解性不同虛空通名識。亦名自相。不[2]藉他成故。亦名智相。覺照性故。所以云。本覺眞心不*藉妄緣以眞心之體卽是本覺非動轉相。是覺性故。又釋云。初刹那識異於木石者。謂一念識。有覺受故。異於木石。卽顯前念中有末心。所見赤白二穢卽同外器木石種類。此識生時攬彼爲身。故異木石。問。遠劫無始。何名初識耶。答。過去未來無體。刹那熏習唯屬現在。現在正起妄念之時。妄念違眞名爲初識。非是過去有識創起名爲初識也。故知橫該一切處。竪通無量時。皆是卽今現在一心。更無別理。所以法華經云。我觀久遠猶若今日。則三世情消契無時之正軌。一眞道現。證唯識之圓宗。問。經明初刹那識異於木石生得染淨。各自能爲無量無數染淨識本。從初刹那不可說劫。乃至金剛經一刹那。有不可說不可說識。生諸有情色心二法者。則有染有淨。有生有滅。此識約生滅門中。有幾種生滅。答。眞門順性妙合無生世相隨緣似分起盡楞伽經云。大慧菩薩摩訶薩白佛言。世尊諸識有幾種生住滅。佛告大慧。識有二種生住滅。非思量所知。謂流注生住滅。相生住滅。古釋云。言流注者。唯目第八。三相微隱種現不斷名爲流注。由無明緣初起業識。故說爲生。相續長劫故名爲住。到金剛定等覺一念斷本無明。名流注滅。相生[3]滅住者。謂餘七識心境麁顯。故名爲相。雖七緣八望六爲細具有四惑亦云麁故。依彼現識自種諸境緣合生

[1] 衆＝處㊀㊁　[2] 藉＝籍㊀*　[3] 滅住＝住滅㊁

七說爲相生。長劫熏習。名爲相住。從末向本漸伏及斷。至七地滿名爲相滅。依前生滅立迷悟依。依後生滅立染淨依。後短前長。事分二別。卽是流注生住滅。相生住滅。是以海水得風變作波濤之相。心水遇境。密成流注之生。前波引後波。鼓滄溟而不絕。新念續舊念。騰心海以常興。從此汨亂澄源昏沈覺海。是知因眞起妄。不覺無明之動搖。如從水成波。全是外風之鼓擊。內外和合因緣發萌。遂成能見之心。便現所觀之境。因照而俄生智鑑。因智而分別妍媸。從此取捨情分愛憎。心變於五塵境。執著堅牢。向六情根相續不斷。因玆愛河浪底沈溺無憂。欲火焰中焚燒罔懼。甘心受黑城之極苦。不覺不知。沒命貪夢宅之浮榮。難惺難悟。若能了最初一念。起滅何從。頓入無生。復本眞覺。則塵塵寂滅。六趣之籠檻難羈。念念虛玄。九結之網羅休絆。猶如巨海風息。不起微漣。察動相之本空。見緣生之無體。則窮源濕性湛爾淸冷。萬像森羅煥然明白。所以賢劫定意經云。了一切空。是曰一心　問。宗鏡搜玄。云何說識　答。只爲識性幽玄難窮本末。唯佛能了。下位莫知。以無跡無形。爲萬有之本。唯深唯妙。作衆聖之原。如菩薩處胎經五道尋識品云。爾時世尊將欲示現識所趣向。道識俗識。有爲識無爲識。有漏識無漏識。華識果識。報識無報識。天識龍識。鬼神阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人識。上至二十八天識。下至無救地獄識。爾時世尊卽於胎中。現勾鎖骸骨。遍滿三千大千世界。佛告阿祈陀。能別此骸骨識耶。對曰。不別。何以故。未得通徹。行力未至。佛告彌勒菩薩。汝此天中未得神通耶。彌勒白佛言。有成就者。有不成就者。佛告彌勒。汝觀勾鎖骸骨。令一切衆知識所趣。分別決了令無疑滯。爾時彌勒菩薩卽從座起。手執金剛七寶神杖。攪勾鎖骸骨聽彼骨聲。卽白佛言。此人命終瞋恚結多。識墮龍中。次復攪骨。此人前身十跡行具得生天上。次復攪骨。此人前身破戒犯律生地獄中。如是攪骨有漏無漏有爲無爲。從二十八天下至無救地獄。知識所趣善惡果報白黑行報。有一全身舍利無有缺減。爾時彌勒以杖攪之。推尋此識了不知處。如是三攪。前白佛言。此人神識了不可知。將非如來入涅槃耶。佛告彌勒。汝紹佛位。於當來世。當得作佛。成無上道。何以攪舍利而不知識處耶。彌勒白佛言。佛不思議。不可限量。非我等境界所能籌量。今有狐疑。唯願世尊當解說之。五道神識盡能得知。彼善惡所趣。不敢有疑。於如來所。今此舍利無有缺減。願說此識。令我等知。佛告彌勒。過去未來現在諸佛舍利流布。非汝等境界所能分別。何以故。此舍利卽是吾舍利何能尋究如來神識。今當與汝分別。如來上中下識。至薩芸然各各不同。初住菩薩未立根德力。雖得神通二住菩薩。以天眼觀。知識所趣退不退地。亦復觀見欲界色界無色界者。或復觀見。生東方無數恒河沙佛刹。供養諸佛奉律無礙。亦復知彼受記劫數一劫二劫乃至百千億劫。或有菩薩於三住地觀見舍利。知識所趣於有餘涅槃無餘涅槃。然復不見四住所行識所趣向。四住菩薩見一見二三住識法。然復不見五住舍利識法所趣。乃至唯佛。知佛神識所念。又偈❶云識神無形法。五大以爲家。分別善惡行。去就別眞僞。識示善道處。永到安隱道。識爲第六王。餘大最不如　問。心識二名有何勝劣　答。心是如來藏心眞如之性。識是心之所生。無有一法不從眞心性起。故首楞嚴經云。諸法所生唯心所現。心是本卽勝。識是依卽劣。如圓覺疏云。生法本無一切唯識。識如幻夢。但是一心　問。設使識無其體。云何得是心乎。答。以識本是心所成故。故識無體。則是一心。何異境從識生攝境歸識若通而論之則本是一心。心變爲識。識變諸境。由是攝境歸識攝識歸心也。問前已廣明識相。如何是智　答。分別是識。無分別是智。如大寶積經云。佛言。所言識者。謂能了別眼所知色。耳所知聲。鼻所知香。舌所知味。身所知觸。意所知法。是名爲識。所言智者。於內寂靜不行於外。唯依於智。不於一法而生分別及種種分別。是名爲智。又舍利弗。從境界生。是名爲識。從作意生。是名爲識。從分別生。是名爲識。無取無執無有所緣。無所了別無有分別。是名爲智。又舍利弗所言識者。住有爲法。何以故。無爲法中識不能行。若能了達無爲之法。是名爲智。又月燈三昧經偈云。不寂者是想。寂滅者是智。若知想自性。便離於諸想。若有想可遣。是則還有想。

❶云二六(元)

彼行想戲論。是人不離想。若人作是心。是想誰所起。是想誰能證。誰能滅是想。起想之法者。諸佛莫能得。卽於此處有。無我離取著。若其心不生。何由得起想。若心得解脫。彼則無由起。若證於解脫。心則不思議。心不思議故。成就不思議。我本作是念。安住心地已。棄捨一切心。願成不思議。白淨法果報。覩見於無爲。一念能了知。一切衆生念。衆生卽是心。心卽是如來。諸佛不思議。顯了於此心

問。心王妙義八識眞原。顯正理以圓明。據聖敎爲定量。理事齊擧已斷纖疑。心所之門如何開演。

答。此申第二心所有法。此心所六位。都有五十一法。遍行有五。別境有五。善有十一。根本煩惱有六。隨煩惱有二十。不定有四。遍行者。遍四一切。四一切者。一性一切者。卽三性。一善二不善三無記性等。二地一切者。卽九地。一欲界五趣地。色界四禪四地。無色界四空四地。三時一切者。時卽同一剎那時也。此作意等五心所。皆同時起。故名時一切。四俱一切者俱。卽遍諸心等與八識俱。意云。此作意等五遍行。與八識心王俱起時。必有同時相應五數。又如八識俱起時。皆有遍行五數。故名俱一切。卽四一切。是所行所遍。觸等五數。是能行能遍。遍者是圓義。行者是遊履義。緣境義。但取見分能緣四一切。不取內二分。內二分但互相緣卽不能外緣一切。又若別境欲等五數有行非遍。行是能緣。遍是所緣。卽所樂等四境。以四境不能令能緣欲等所遍緣。故名有行非遍。應以四句分別。一是行非遍。卽別境。二是遍非行。卽眞如。三俱句卽遍行。四俱非。卽色等。顯揚論云。心所有法者。謂若法從阿賴耶種子所生。依心所起與心俱轉相應。彼復云何。謂遍行有五。一作意者。謂能警心爲性。於所緣境引心爲業

問。作意爲在種位能警心。爲在現行能警心

答。在種位能警心。以作意自性明利。雖在種位。若有境至。而能警心心所種。令生起現。擧喩如多人同一室宿。外邊有賊來時。衆中有一人。爲性少睡。便能警覺餘人。此人雖自身未起。而能警覺餘人令起。亦如內心相分雖與見分同起。法爾有能牽心功能。今作意亦爾其作意種子。旣警彼諸心心所種。生現行已。作意現行。又能引心現行令趣前境。卽此作意有二功能。一心未起時能警令起。二若起已能引令趣境。初是體性。後是業用。二觸謂根境識三事和合。分別爲體。受依爲業。又卽三和是因。觸是其果。令心心所觸境爲性。受想思等所依爲業。觸若不生時。餘受一心所亦不能生。和合一切心及心所。令同觸前境。是觸自性也。卽諸心所緣境時。皆是觸功能自性也。卽此觸似彼三和。與受等爲所依。是觸之業用也。三受領納爲體。愛緣爲業。四想謂名句文身熏習爲緣取相爲體。發言議爲業。又想能安立自境分劑。若心起時無此想者。應不能取境分劑相。於境取像爲性。施設種種名言爲業。種種名言皆由於想。是想功能。五思謂念心。造作一切善惡總別報爲思體。於善品等役心爲業。觸等五法心起必有。故是遍行。餘非遍行。別境有五。欲等不遍心故。以四境別名爲別境也。一欲謂於所樂境希望爲體。勤依爲業。又於一切事欲觀察者。有希望故。若不欲觀隨因境勢。任運緣者。卽全無欲。由斯理趣。欲非遍行。二勝解。謂於決定境如其所應印解爲體。不可引轉爲業。又謂邪正等敎理證力。於所取境審決印持。由此異緣不能引轉故。猶預境勝解全無。非審決心亦無勝解。非遍行攝。三念謂於慣習境令心明記不忘爲體。等持所依爲業。又於曾未受體類境中令不起念。設曾所受不能明記。念亦不生故。念必非遍行所攝。念與定爲所依爲業用。能生正定故言定依爲業四定。亦云等持。謂於所觀境專注一緣爲體。令心不散智依爲業。又由定令心專注不散。依斯便有決擇智生。若不繫心專注境位便無定起。故非遍行。五慧謂於所觀境簡擇爲體。斷疑爲業。又於非觀境愚昧心中。無簡擇故。非遍行攝。此別境五隨位有無。所緣能緣非定俱故。善有十一。一信謂於有體有德有能心淨爲體。斷不信障能得菩提資糧圓滿爲業。又識論云。信以心淨爲性。此性澄清能淨心等。以心勝故立心淨名。如水清珠能清濁水。釋云。唯信是能淨。餘善等皆所淨故。以心王爲主。但言心淨不言心所。水喩心等。清珠喩信體。以投珠故。濁水便清。以有信故。其心遂淨。二慚謂依自增上及法增上羞恥過惡爲體。斷無慚障爲業。三愧謂依世增上羞恥過惡爲體。斷無愧障爲業。四無貪。謂

於有有具厭離無執。不藏不愛無著爲體。能斷貪障爲業。五無瞋。謂於諸有情心無損害慈愍爲體。能斷瞋障爲業。六無癡。謂正了眞實爲體。能斷癡障爲業。七精進。謂心勇無墮不自輕賤爲體。斷懈怠障爲業。八輕安。謂遠離麁重身心調暢爲體。斷麁重障爲業。九不放逸。謂總攝無貪瞋癡精進爲體。斷放逸障爲業。十捨。謂總攝無貪瞋癡爲體。依此捨故得心平等。得心正直心無發動。斷發動障爲業。十一不害。謂由不惱害諸有情故。悲哀惻愴愍物爲體。能斷害障爲業。根本煩惱有六。一貪。謂於五取蘊。愛樂覆藏保著爲體。損害自他能趣惡道爲業。二瞋。謂於有情欲與損害爲體。能障無瞋爲業。三慢。謂以他劣己計我爲勝。令心高擧爲體。能障無慢爲業。四無明。謂不正了眞實爲體。能障正了爲業。五邪見。謂五見爲體。一薩迦邪見謂於五取蘊計我我所染汚慧爲體。能障無我無顚倒解爲業。二邊執見。謂於五取蘊 執計斷常染汚慧爲體。能障無常無顚倒解爲業。三邪見。謂謗因果染汚慧爲體。 唯分別起能障正見爲業。四見取。謂於前三見及見所依蘊。計最勝上及與第一染汚慧爲體。唯分別起。能障苦及不淨無顚倒解爲業。五戒禁取。謂於前諸見及見所依蘊。 計爲清淨解脫出離染汚慧爲體。唯分別起。能障如前無顚倒解爲業。釋云。薩迦邪見者。此翻身見也。見取者。論又云。一切鬪諍所依爲業。此於諸見及所依蘊。執爲最勝能得涅槃淸淨法是見取。 由此各各互執爲勝諸見等故。 一切外道鬪諍因斯而起。戒禁取者。又云。無利勤苦所依爲業。謂依諸見所受戒。說此戒爲勝及能得涅槃。由此戒故一切外道受持拔髮等無利勤苦。 六疑。謂於諸諦猶豫不決爲體。唯分別起能障無疑爲業 問。此十煩惱。何識相應 答。第八藏識全無。第七末那有四。第六意識具十。前五識唯三。古釋云。五識但三。以無分別故無慢等。慢等必由有隨念計度分別生故。又由慢於稱量門起劣勝負故。 疑猶豫簡擇門起見推求門起故。五識無此等行相故。七識具我癡等四煩惱。猶具審決故疑無容起。由愛著我瞋不得生。無一心王中有二慧故。餘見不生 隨煩惱有二十。釋論云。唯是煩惱分位差別等流性故。名隨煩惱。此二十種類別有三。謂❶分等十各別起故。名小隨煩惱。無慚等二遍不善故名中隨煩惱。 掉擧等八遍染心故。名大隨煩惱。一忿。謂於現在違緣令心憤發爲體 能障無瞋爲業。二恨。謂於過去違緣結怨不捨爲體。能障無瞋爲業。三覆。謂於過犯。若他諫誨。若不諫誨。祕所作惡爲體。能障發露悔過爲業。四惱。謂於過犯若他諫誨。便發麁言。心暴不忍爲體。能障善友爲業。五嫉。謂於他所有功德名譽。心妬不悅爲體。能障仁慈爲業。六慳。謂積聚怪著爲體。障無貪爲業。七誑。謂惑亂於他現不實事心詭爲體。能障愛敬爲業。八諂。爲欺彼故詐現恭順心曲爲體 能障愛敬爲業。九憍。謂恃世間興盛等。心恃高擧無所忌憚爲體。能障厭離爲業。十害。謂逼惱有情無悲無愍。無哀無憐無惻爲體。能障不害爲業。十一無慚。謂不恥過惡爲體。能障慚爲業。十二無愧。謂於世增上不恥過惡爲體能障愧爲業。十三惛沈。謂令心懵重爲體。能障毘鉢舍那爲業。十四掉擧。謂依不正尋求心不寂靜爲體。能障奢摩他爲業。十五不信。謂於有體有德有能心不淨信爲體。障信爲業。十六懈怠。謂心不勉勵爲體。能障發起正勤爲業。十七放逸。謂總貪瞋癡懈怠爲體。障不放逸爲業。十八失念。謂染汚不記爲體。障不妄念爲業。 十九散亂。謂於所修善心不喜樂爲依止故馳散外緣爲體。能障等持爲業。二十不正知。謂於三業不正了住染汚慧爲體。能障正知爲業

宗鏡錄卷第五十七

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫不定有四。悔眠尋伺。於善染等皆不定故。非如觸等定遍心故。非如欲等定遍地故。立不定名。一惡作。謂於已作未作善不善事若染不染恨快追變爲體。能障奢摩他爲業。又識論稱悔。此即於果假立因名。先惡所作業後方追悔故。二睡眠。謂略。攝於心不自在轉爲體。能障毘鉢舍那爲業。三尋謂或時由思於法造作。或時由慧於法推求。散行外境令

❶分＝忿【明】

心麁轉爲體。障心內淨爲業。四伺。謂從阿賴耶識種子。所生依心。所造與心俱轉相應。於所尋法略行外境。令心細轉爲體。障心內淨爲業。釋云。尋卽淺推。伺卽深度。尋於麁發言。伺則細發語。識論云。四不定者。於善染等皆不定故。釋云。一解顯不定義此於界性識等皆不定故。二解簡前信等貪等。此通三性性不定故。如上根隨煩惱。過患尤深。開惡趣門障菩提道。如瑜伽論云。煩惱差別者。多種差別。應知。謂結縛隨眠隨煩惱纏瀑流❶扼取繫蓋株杌垢常害箭所有根惡行漏匱燒惱有諍火熾然稠林拘礙。如是等類煩惱差別。當知此中能和合苦。故名爲結。令於善行不隨所欲。故名爲縛。一切世間增上種子之❷行隨逐。故名隨眠。倒染心故。名隨煩惱。數起現行。故名爲纏。深難渡故。順流漂故。名爲瀑流。邪行方便。故名爲*扼。能取自身相續不絕。故名爲取。難可解脫。故名爲繫。覆眞實義。故名爲蓋。壞善稼田。故名株杌。自性染汚。故名爲垢常能爲害。故名爲常害。不靜相故。遠所隨故。名爲箭。能攝依事。故名所有。不善所依。故名爲根。邪行自性。故名惡行。流動其心。故名爲漏。能令受用無有厭足。故名爲匱。能令所欲常有匱乏。故名爲燒。能引衰損。故名爲惱。能爲鬬訟諍競之因。故名有諍。燒所積集諸善根薪。故名爲火。如大熱病。故名熾然。種種自身大樹聚集。故名稠林。能令衆生樂著種種妙欲塵故。能障證得出世法故。名爲拘礙。諸如是等煩惱差別。乃至煩惱過患者。當知諸煩惱有無量過患。謂煩惱起時。先惱亂其心。次於所緣發起顚倒。令諸隨眠皆得堅固。令等流行相續而轉。能引自害。能引他害。能引俱害。生現法罪。生後法罪。生俱法罪。令受彼生身心憂苦。能引生等種種大苦。能令相續遠涅槃樂。能令退失諸勝善法。能令資財衰損散失。能令入衆不得無畏悚懼無威。能令鄙惡名稱流布十方。常爲智者所訶毀。令臨終時生大憂悔。令身壞已墮諸惡趣生那落迦中。令不證得自勝義利。如是等過無量無邊。如上所作煩惱生諸過患。皆從最初一念無明心起。何謂無明。以不知前境本空妄生對待。唯是自心分別。以忿恨風吹心識火。自燒自害曾不覺知。不了唯心第一義諦。故曰無明癡暗所纏空生空死。大智度論云。復次一切法性皆空無所有汝所瞋因緣亦皆虛誑無定。汝云何以虛誑事故瞋罵加害。乃至奪命。起此重罪業故。墮三惡道受無量苦。汝莫以虛誑無實事故而受大罪。如山中有一佛圖。彼中有一別房。房中有鬼來恐惱道人故。諸道人皆捨房而去。有一客僧來。維那處分令住此房。而語之言。此房中有鬼神喜惱人。能住中者住。客僧自以持戒力多聞故言。小鬼何所能。我能伏之。卽入房住。暮更有一僧來求住處。維那亦令在此房住。亦語有鬼惱人。其人亦言。小鬼何所能。我當伏之。先入者閉戶端坐待鬼。後來者夜暗打門求入。先入者謂爲是鬼。不爲開戶。後來者極力打門。在內道人以力拒之。外者得勝排門得入內者打之外者亦極力熱打。至明旦相見。乃是故舊同學。各相愧謝。衆人雲集笑而怪之。衆生亦如是。五衆無我無人。空取相致鬬諍。若支解在地。但有骨肉無人無我。是故菩薩語衆生言。汝莫於根本空中鬬諍作罪。鬬諍故人身尙不可得。何況値佛。又云。一切煩惱雖是過去業因緣。無明是根本。乃至若知先一世無明業因緣。則億萬世可知。譬如現在火熱。過去未來火亦如是。復次菩薩求無明體卽是明。所謂諸法實相名爲實際。觀諸法如幻如化。衆生顚倒因緣故。起諸煩惱作惡罪業。輪轉五道受生死苦。譬如蠶出絲自裹縛入沸湯火炙。凡夫衆生亦如是。初生時未有諸煩惱後自生貪欲瞋恚等諸煩惱。是煩惱因緣故覆眞智慧。轉身受地獄火燒湯煮。菩薩知是法本末皆空。但衆生顚倒錯故受如是苦。菩薩於此衆生起大悲心。欲破是顚倒故求於實法。行般若波羅蜜通達實際。種種因緣敎化衆生令住實際。是故住實際無咎。釋曰。如了今世無明業是心。則能通達過去未來一切善惡諸業悉是自心。如一火性熱則一切火皆熱。既實知已終不更將手觸。懼燒手故。若如實知今現在一塵一念悉是自心。終不更故起心貪取前境。虛失宗故。所以寶藏論云。一切如幻。其幻不實。知幻是幻。守眞抱一。如是則智燈常照業海自枯。究竟住於無過咎眞唯識性之實際。於實際中不見有一法若生若滅若合若散。所以寂調音所問經云。寂調音天子言。文殊師利。

❶扼＝枙(明)*　❷行＝所(明)

為有煩惱故調伏。為無煩惱故調伏。文殊師利言。天子。喻如有夢為毒蛇所螫此人為苦所逼。卽於夢中而服解藥。以服藥故毒氣得除。天子。於意云何。此人實為所螫不耶。天子言。不也。文殊師利言。彼毒實為除不耶。天子言。文殊師利。如實不被螫。除亦如是。文殊師利言。天子。一切賢聖調伏亦復如是。天子。汝作是言。為有煩惱故調伏無故調伏者。天子。如我與無我。有煩惱無煩惱亦復如是。乃至一切法無我以無主故。一切法無主。與虛空等故。一切法無來。無所依故。一切法無去。無窠窟故。一切法無住。無所安立故。一切法無安立。生卽滅故。一切法無為。以無漏故。一切法無受。究竟調伏故。大莊嚴法門經云。文殊師利。見此大衆於金色女無染心已。問金色女言。汝今煩惱置在何處。令諸王子乃至居士等不生染心。金色女言。一切煩惱及衆生煩惱。皆住智慧解脫之岸。如如法界平等法中。彼諸煩惱非有生非有滅。亦不安置。如中觀論偈云。染法染者一。一法云何合。染法染者異。異法云何合。古釋。煩惱為能染。衆生是所染。一卽能所不成。異卽如同水火。俱無合義。止觀云。若一念煩惱心起具十法界百法不相妨礙。雖多不有。雖一不無。多不積。一不散。多不異。一不同。多卽一。一卽多。亦如初燈與暗共住。如是明暗不相妨礙。亦不相破如是了達煩惱性空。則四種瀑流。唯正法行日之能竭。七重慢阜。因平等慧風之所摧。能害所害俱消。自縛他縛同解。逢緣猶蓮華上之水。歷事若虛空中之風。一切時中常居宗鏡。見萬法無異如太虛空。因分別識生名色影現。分別不起名色本虛。向性空地中美惡平等。如大智度論云。譬如除宮殿及諸陋廬。如燒栴檀及雜木。其處虛空無有異色。及薩婆若等諸法求其實皆如是。故淨名疏云。但除其病不除其法者。卽是明其去取也。有師解言。如人眼病見空中華。眼病差時卽無華可除。衆生亦爾。妄見諸法但除妄惑。妄惑若滅則無法可除。此是本無法義。何謂不除法也。今言一切衆生悉具十法界法。無明不了觸處病生。若有智慧。無礙自在悉為佛事。譬如火是燒法。若觸燒痛。謹慎不觸卽是除病。不可除火。若除此火則失溫身照闇成食之能。十二因緣三道之法亦爾。此有去取法不同除也。又火能燒人得法術者。出入無礙不須除火也。故八萬四千煩惱。凡夫為之受惱。諸佛菩薩以為佛事也。亦如治眼之法去病不得損睛珠也。經言。為斷病本而教導者。此正明化物也。病本卽是一念無明取相。故華嚴經云。三界無別法唯是一心作。今謂唯是一念無明取相心作也。此卽三界生死之病本也。若知無明不起取有。卽[1]畢故不造新。卽是斷病本也。是知一念之心既名病本。亦是道原。執實成非。了空無過。悟在剎那。更無前後。如志公和尚道體不二[2]科云。衆生不解修道。便欲遣除煩惱。不知煩惱本空。將道更欲覓道。一念之心卽是。何須別處追討。大道皎在目前。迷倒愚人不了。佛性天眞自然。亦無因緣修造。不識三毒虛假。妄執沈淪生老。昔日迷時謂晚。今日始覺非早。第三色法色有十五種。一地有二種。一內二外。內謂各別身內眼等五根。及彼居處之所依止堅硬所攝有執受性。復有增上積集。所謂髮毛爪齒皮肉筋骨等。是內地體。形段受用為業。外謂各別身外色等五境之所依止。堅硬所攝非執受性。復有增上積集。所謂礫石丘山等。是外地體。形段受用為業。又依持資養為業。二水亦二種。一內二外。內謂各別身內眼等五根及彼居處之所依止濕潤所攝有執受性。復有增上積集。所謂洟淚涎汗等。是內水體潤澤聚集受用為業。外為各別身外色等五境之所依止濕潤所攝非執受性。復有增上積集。所謂泉源谿沼等。是外水體。依治受用資養為業。三火亦二。一內二外。內謂各別身內眼等五根及彼居處之所依止煖熱所攝有執受性。復有增上積集。所謂能令有情遍溫增熱。又能消化飲噉。是內火體。成熟和合受用為業。外謂各別身外色等五境之所依止煖熱所攝非執受性。復有增上積集。所謂炎燎村城或鑽木擊石種種求之。是外火體。變壞受用對治資養為業。四風亦二種。一內二外。內謂各別身眼等五根及彼居處之所依止輕動所攝有執受性。復有增上積集。所謂上下橫行入出氣息等。是內風體。動作事受用為業。外謂各別身外色等五境之所依止輕動所攝非執受性。復有增上積集。所謂摧破山崖偃拔林木等。彼既散壞。無依故

[1]畢＝異(元)(明)　[2]科＝歌(明)

靜。若求風者。動衣搖扇。其不動搖無緣故息。如是等是外風體依持受用對治資養爲業。五眼。謂一切種子阿賴耶識之所執受四大所造色爲境界。緣色境識之所依止淨色爲體。色蘊所攝無見有對性。六耳七鼻八舌九身亦爾。此中差別者。謂各行自境。緣自境之所依止。十色謂眼所行境眼識所緣四大所造色蘊所攝有見有對性。十一聲。謂耳所行境耳識所緣四大所造可聞音爲體。色蘊所攝無見有對性。十二香。謂鼻所行境鼻識所緣四大所造可嗅物爲體。色蘊所攝無見有對性。十三味。謂舌所行境舌識所緣四大所造可嘗物爲體。色蘊所攝無見有對性。十四觸。謂身所行境身識所緣四大所造可觸物爲體。色蘊所攝無見有對性。十五法處所攝色。謂一切時意所行境色蘊所攝無見無對性。又百法明色有十一種。所謂五根六境。五根者。阿毘達磨論云。以造色爲體。一能造即四大。地水火風。二所造即四微。色香味觸。六境者。一色有三十一。顯色有十三。一青二黃三赤四白五光六影七明八暗九雲十煙十一塵十二霧十三空一顯色。形色有十。一長二短三方四圓五麁六細七高八下九正十不正。表色有八。一取二捨三屈四伸五行六住七坐八臥。法處色有五。一極逈色。二極略色。三定自在所生色。四受所引色。五遍計所執色　五根色以能造爲體。法處境中以極逈極略爲體　遍計所執受所引色等四色非是造色。無體性故是假非實。又除青黃赤白四色是實。長短二十七種皆是假。四實色上立故。以相形立故。二聲有十一種。一因執受大種聲。因者假藉之義即藉彼第八識執受四大所發之聲即血脈流注聲等是也。　即內四大有情作聲。皆是執受故。二因不執受大種聲。外四大聲是。三因執受不執受大種聲。如外四大種。親造彼聲。即手是內四大種親造果聲。外四大種。但爲助緣共造一聲。四世所共成聲。世間言教書❶籍陰陽等名共成聲。仁義禮智信等五成所引聲。　或成所作智所引言教。即唯如來。六可意聲。情所樂欲。七不可意聲。情不樂欲。八俱相違聲。　非樂非不樂名俱相違聲。九遍計所執聲。謂外道所立言教。十聖言量所攝聲。十一非聖言量所攝聲。三香有六。一好約情說。隨自識變稱己心等。方名好香。二惡。三平等非好非惡。四俱生沈檀等。與質俱起。五和合衆香等成一香。六變異未熟無香之時名變異。四味有十二。一苦二酸三甘四辛五鹹六淡。七可意。謂稱情故。八不可意。謂不稱情。九俱相違。上二相反。十俱生。與質同有。十一和合衆味聚集。十二變異成熟後味異。於前五觸有二十六。一地二水三火四風五滑六澁七輕八重九軟十緩。十一急十二冷十三飢十四渴十五飽十六力十七劣十八悶十九癢二十黏。　二十一病二十二老二十三死二十四疲二十五息二十六勇。前四地水火風是實。餘二十二依四大差別建立是假。　問。色法有幾義　答。有四義。百法云。一識所依色。唯屬五根。二識所緣色。唯屬六境。三總相而言質礙名色。四別相而言略有二種。一者有對若准有宗極微所成。大乘即用能造色成。二者無對。非極微成即法處所攝色。如上地水火風一切色法。因緣似有體用俱虛。何者自體他體皆悉性空。能緣所緣俱無有力。以自因他立他因自生。他是自他。自是他自。互成互奪定性俱無。又能因所成所從能立。能無有力則入所。所無有力則入能。互攝互資悉假施設。緣會似有。緣散還無。以唯識所持終歸空性。如大智度論云。復次地若常。是堅相不應捨其相。如凝酥蠟蜜樹膠融。則捨其堅相墮濕相中。金銀銅鐵等亦爾。如水爲濕相寒則轉爲堅相。如是等種種悉皆捨相。復次諸論師輩。有能令無。無能令有。諸賢聖人及坐禪人。能令地作水水作地。如是等諸法皆可轉相。以無定體故。隨緣變現。不可執有執無違於法性。第四不相應行法有二十四。不相應行者。相應者和順義。如心王心所。得等非能緣故。不與心心所相應。　名不相應。又得等非質礙義。不與色相應。又有生滅。不與無爲相應。爲揀四位法故名不相應。一得。謂❷諸行種子所攝。自在生起相續差別性。又雜集論云。謂於善不善無記法。若增若減假立。獲得成就。善不善無記法者。顯依處。若增若減者。顯自體。何以故。由有增故說名成就上品信等。由有減故說名成就下品信等。二無想定。謂❸已離淨欲未離上地欲。　由於無想天起出離想雜集論云。於不恒行心心所滅。假立無想定　不恒行

❶籍＝藉(元)　❷諸＝謂(元)　❸已＝色(元)

轉識所攝。滅者。謂定心所引不恒現行諸心心所暫時間滅。三滅盡定。謂已離無所有處欲。或入非想非非想處定。又云。欲超過有頂作止息想。作意爲先。故於不恒行諸心心所及恒行一分心心所滅假立滅盡定此中所以不言未離上欲者。　爲顯離有頂欲阿羅漢等亦得此定故。一分恒行者。謂染汚意所攝。四無想天。謂於此間得無想定。由此後生無想有情天中。於不恒行心心所滅。假立無想異熟五命根。謂於衆同分先業所感住時決定。假立壽命。衆同分者。於一生中諸蘊相續。住時決定者。剩爾所時令衆同分常得安住。或經百年千年等。由業所引功能差別。又依業所引。第八識種令色心不斷。名爲命根。六衆同分。謂如是如是有情。於種種類自體相似。假立衆同分。七異生性。謂行自相發起性。又由二障種各趣差別八生。　謂於衆同分諸行本無今有性假立爲生。九異。謂於衆同分諸行相續變異性。假立爲異。亦名爲老。十住。謂於衆同分諸行相續不變壞性。假立爲住。十一無常。　謂於衆同分諸行自相生後滅壞性。假立無常相。十二名身。謂於諸法自性增言。假立名身。十三句身。謂於諸法差別增言。假立句身。十四文身。謂於彼前二文句所依諸字假立文身。十五流轉。謂於因果相續不斷假立流轉。十六定異。謂於因果種種差別假立定異。十七相應。謂諸行因果相稱性。十八勢速。謂諸行流轉迅疾性。十九次第。❶謂諸行一一次第流轉性。二十時。謂諸行展轉新新生滅性。二十一方。謂諸色行遍分剩性。二十二數。謂諸行等。各別相續體相流轉性。二十三和合。謂諸行緣會性。二十四不和合。謂諸行緣乖性。　此不相應行雖不與心王心所色法無爲等四位相應。然皆是心之分位。亦不離心變及出唯識眞性。　約一期行相分別故爾。如廣百論云。自心分別所見境界。卽是自心。但隨衆緣諸行種熟。自心變作種種分位。　自心所變無實體相。　何爲精勤安立異法但應信受諸法唯心　問。一心妙旨八識眞原。有爲門中已明王所。無爲法內如何指陳

答。此中第五無爲法。有爲無爲皆一心變起故。又不出一心性故　問。有爲無爲各有幾種。一一行相如何分別　答。有爲略有三種。無爲略有六種。初有爲極成之法不過三種。識論云。一現所知法。如色心等。二現受用法。如瓶衣等。如是二法。世共知有。不待因成。三有作用法。如眼耳等。由彼彼用證知是有。釋云。如色心等者。卽是五識身他心智境。謂色等五塵及心心所。此約總聚。不別分別此何識境現量所知非境所知。　如瓶衣等者。此雖現見受用。而非現量所緣。是假法故。但是現世而受用物。問。此中緣瓶等心是何量攝。答。非量收。不親緣得法自體故。非比度故。非量所收。如眼耳等者。此五色根非現量得。亦非現世人所有知。此眼耳等。各由彼彼有發識用。比知是有。言證知者。證成道理也。以現見果比有因故。果謂所生心心所法。比量知有諸淨色根。此非現量他心智知。然今大乘第八識境亦現量得、　佛智緣時亦現量得。除佛已外共許爲論非世共悉。是故但言此知是有。次約諸經論。有六種無爲。百法云。一虛空無爲者。　離一切色心諸法障礙所顯眞理。名爲虛空無爲。虛空有三。一識變虛空。卽第六識上作解心變起虛空相分故。　二法性虛空。卽眞如體有離諸障礙。故名爲虛空。三事虛空。卽所見頑空是也。二擇滅無爲。由無漏智起簡擇滅諸障染所顯眞如理故。　三非擇滅無爲。有法不由擇力。起無漏智簡擇而本性淨。卽自性淸淨涅槃是也。卽眞如本性離諸障染。不由起智斷惑。本體淨故。四不動無爲。第四禪離八患三災。證得不動無爲。五想受滅無爲。　從第四禪已上至無所有處已來。捨受不行。幷麁想亦無。顯得眞如。名想受滅無爲。六眞如無爲有二。一約對得名。謂眞如理。對事得名。二簡法者。卽眞如簡遍計。離於生滅也。出體者。大乘但約心變相分。假說有虛空故。非是離心外有空也。若說本實無爲者。卽不離於識變有也。問。若說識變相分說是無爲者。卽是相狀之相。隨識而爲何成無爲耶。答。此說是識變。假說是無爲。其實非是無爲。無爲是常住法故。今此依無爲體者。　但取隨識獨影相分爲體以前後相似無有變而唯有一類空等相故。假說無爲。此六無爲。地前菩薩識變卽是有漏。若地上後得智變卽無漏。若依法性出體者。五種無爲皆是眞如。　眞如體外更無別出六種無爲各皆依眞如實德也。問。如何聖教說眞如實耶。答。

❶說二謂

今言有者。不是眞如名實有。旦說有卽是遣惡取空。故說有體。是妙有眞空。故言非空非有。問。如何聖教說眞空爲空耶。答。謂破執眞如心外實有。故說爲空。卽空其情執。卽不空其眞如空也。又識論云。然諸契經說有虛空等諸無爲法。略有二種。一依識變假施設有。謂曾聞說虛空等名。隨分別有虛空等相。數習力故。心等生時。似虛空等無爲相現此所現相前後相似。無有變易假說爲常。二依法性假施設有。謂空無我所顯眞如。有無俱非心言路絕。與一切法非一異等。是法眞理故名法性。離諸障礙故名虛空。由簡擇力滅諸雜染。究竟證會故名擇滅。不由擇力本性清淨。或緣闕所顯故名非擇滅。苦樂受滅故名不動。想受不行名想受滅。此五皆依眞如假立。眞如亦是假施設名。釋云。一依識變假施設有者。此無本質唯心所變。如極微等變似空等相現。此皆變境而緣故也。眞如亦是假施設者。眞如約詮而詮體是一。此五無爲依眞如上假名空等。而眞如體非如非不如。故眞如名亦是假立。❶如食油蟲等不稱彼體。唯言顯故。譬如有蟲。名曰食油。實非食油。假名食油。不稱體故。眞如亦爾。又釋摩訶衍論云。無爲有四。一眞如無爲。二本覺無爲。三始覺無爲。四虛空無爲。有爲法有五種。一者根本無明有爲。二者生相有爲。三者住相有爲。四者異相有爲。五者滅相有爲。是名爲五。且四無爲者。以何爲體。有何等用。頌曰。依各有二種所謂通及別。如體用亦爾。隨釋應觀察。論云。眞如無爲有二所依。一者通所依。非有爲非無爲一心本法以爲體故。二者別所依。生滅門內寂靜理法以爲體故。本覺無爲有二所依。一者通所依。非有爲非無爲。一心本法以爲體故。二者別所依。生滅門內自然本智以爲體故。始覺無爲有二所依。一者通所依。非有爲非無爲一心本法以爲體故。二者別所依。生滅門內隨他起智以爲體故。虛空無爲有二所依。一者通所依。非有爲非無爲一心本法以爲體故。二者別所依。生滅門內無所有事以爲體故。復次眞如無爲有二種用。一者通用。一切諸法令出生故。二者別用。平等之性令不失故。本覺無爲有二種用。一者通用。不守自性故。二者別用不轉變故。始覺無爲有二種用。一者通用。隨妄轉故。二者別用。對治自過故。虛空無爲有二種用。一者通用。欲有令有故。二者別用。空無之性令不失故。是名二用。此中所說。通謂他義。別謂自義。五種有爲以何爲體有何等用。頌曰。依各有二種。所謂通及別。如體用亦爾。隨釋應觀察。論曰。根本無明有二種依。一者通所依。非有爲非無爲一心本法以爲體故。二者別所依。生滅門內大力住地以爲體故。生相有爲有二種依。一者通所依。非有非無爲一心本法以爲體故。二者別所依。生滅門內細分染法以爲體故。住相有二種依。一者通所依。非有爲非無爲一心本法以爲體故。二者別所依。生滅門內麁分染法以爲體故。異相滅相二種通依別依。如前住相有爲所說無別。復次根本無明有爲有二種用。一者通用。能生一切諸染法故。二者別用。隨所至處作礙事故。生相有爲有二種用。一者通用。於上❷下中與其力故。二者別用。隨所至處作礙事故。如說生相住異亦爾。滅相有爲有二種用。一者通用。於上及自與其力故。二者別用。能作礙事故。是名二用。以何義故。作如是說。有爲無爲一切諸法。通以一心而爲其體。於道智契經中作如是說。爾時文殊師利白佛言。世尊。阿賴耶識具一切法。過於恒沙。過於恒沙。如是諸法。以誰爲本。生於何處。佛言。如是有爲無爲一切諸法。生處殊勝不可思議。何以故。於非有爲非無爲處。是有爲是無爲法而能生故。文殊又白佛言。世尊。云何名爲非有爲非無爲處。佛言。非有爲非無爲處者。所謂一心本法。非有爲故能作有爲。非無爲故能作無爲。是故我言。生處殊勝不可思議。復次善男子。譬如庶子有二所依。一者大王。二者父母。有爲無爲一切諸法亦復如是。各有二依。謂通達依及支分依。復次善男子。譬如一切草木有二所依。一者大地。二者種子。有爲無爲一切諸法亦復如是。各有二依。謂通達依及支分依。乃至廣說不生不滅與生滅和合者。卽是開示能熏所熏之差別故。云何開示。所謂顯示染淨諸法有力無力互有勝劣故。今當作二門分明顯說。一者下轉門。二者上轉門。生滅門中不出此二。如是二門云何差別。頌曰。諸染法有力。諸淨法無力。背本下下轉。名爲下轉門。諸淨法有力。諸染法

❶如＝而〔元〕〔明〕　❷下中＝中下〔明〕

無力。向原上上轉。名爲上轉門。論曰。由染淨諸法互有勝劣故。二種轉門得成而已。今當先說初下轉門。 根本無明以何等法而爲所熏。於何時中而作熏事。頌曰。所熏有五種。爲一法界心及四種無爲。非初非中後。取前中後故。如契經分明說。論曰。根本無明以五種法而爲所熏。謂一法界及❶同無爲。熏一法界其相云何。頌曰。一種法界心。有二種自在。謂有爲無爲。是根本無明。依於初自在。而能作熏事。論曰。一法界心有二種自在。一者有爲自在。能爲有爲法而作依止故。二者無爲自在。能爲無爲法而作依止故。根本無明。依初自在能作熏事。非後自在。中實契經中作如是說。 根本無明依初自在能作熏事非後自在。中實契經中作如是說。根本無明熏自所依分際之量。非他所依故。熏眞如法。其相云何。頌曰。眞如無爲法。有二種作用。所謂通及別。如前決擇說。是根本無明。依於初作用。而能作熏事。餘無爲亦爾。論曰。眞如無爲有二種用。謂通及別。如前所說。根本無明依初作用能作熏事。非後作用。如說眞如。餘三無爲亦復如是。皆依初作用非後用故。作熏時量非初亦非中後。取前中後故。本智契經中作❷如是說。大力無明作熏事時。初及中後一時俱取。而非別取故。此中所說能熏所熏。以何義故名言熏。謂能引彼法而合自體。不相捨離俱行俱轉。故名能熏。又能與彼法不作障礙。若隨若順不違逆故。名爲所熏。謂五種有爲能熏四種無爲法及一法界心。 所熏五法隨來而與五能熏。共會和合同事俱轉。是故說言不生不滅與生滅和合。 如大無明一心本法爲通依故。依初自在作熏習事。四相有爲應如是知。 如大無明依四無爲通達作用能作熏事。四相有爲應如是知

宗鏡錄卷第五十八

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第五十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫有爲無爲二門。爲當是一是異

答。非一非異。非泯非存。何者若是一者。仁王經不應云諸菩薩等有爲功德無爲功德悉皆成就。又維摩經云。菩薩不盡有爲不住無爲等。二義雙明。豈是一耶。若是異者。般若經。佛告善現。不得離有爲說無爲。不得離無爲說有爲。豈成異耶。若云俱泯者。華嚴經云。於有爲界示無爲之理。不滅有爲之相。於無爲界示有爲之法。不壞無爲之性。則有無性相無礙俱存。若言俱存者。如前論云。二依法性假施設有。謂空無我所顯眞如。有無俱非心言路絕。 則百非莫能惑。四句不能詮非。可以情謂有無。 唯應智超言像方達有爲無爲唯識之眞性矣。 如大智度論。復次夫生滅法者。若先有心後有生。則心不待生。何以故。先已有心故。 若先有生則生無所生。又生滅性相違。生則不應有滅。滅時不應有生。以是故。一時不可得。異亦不可得。是則無生。若無生則無住滅。若無生住滅則無心數法。無心數法。則無心不相應諸行色法。色法無故無爲法亦無故。何以故。因有爲故有無爲。若無有爲則亦無無爲。是故不應言諸法有。 又勝思惟梵天所問經云。有爲無爲之法。文字言說有差別耳。持世經云。有爲法如實相卽是無爲。問。心所具幾義立心所之門 答。古德釋云。心所義有三。一恒依心起 二與心相應。三繫屬於心。心王緣總相。如畫師作模。心所通緣總別相。 如弟子於總相模中塡衆多彩色。卽心所於心王總靑。 如眼識心王緣靑色境時。是總相更不作多般行解。心所緣別相者。如五心所中作意。以警心引心爲別相等。上便領納想像造作種種行相。是通緣總別相 問。心王與心所爲同爲別 答。約俗則似同似別。論眞則非卽非離。識論云。如是六位心所法。爲離心體有別自性。爲卽是心分位差別。設爾何失。二俱有過。若離心體有別自性。如何聖教說唯有識。 又如何說心遠獨行染淨由心士夫六界莊嚴論說。復云何通。如彼頌言。許心似二現。如是似貪等。或似於信等。無別染善法。若卽是心分位差別。如何聖教說心相應。他性相應非自性故。又如何說。心與心所俱時而起。如日與光。瑜伽論說。心所非卽心故。應說離心有別自性。以心勝故說唯識等。心所依心勢力生故。說似彼現。非彼卽心。又識心言。亦攝心所。恒相應故。唯識等言及現似彼。皆無有失。此依世俗。若依勝義。

❶同＝四㊄㊊　❷如＝知㊄

心所與心非卽非離。諸識相望應知亦然。是謂大乘眞俗妙理。攝論頌云。遠行及獨行。無身寐於窟。調其難調心。是名眞梵志。百法釋云如來依意根處。說遠行及獨行也。隨無明。意識遍緣一切境也。故名遠行。又諸心相續一一轉故。無實主宰名獨行。無身者。卽心無形質故。寐於窟者。卽依附諸根潛轉身內。名爲寐於窟也。寐者藏也。卽心之所蘊在身中。此偈意謂破外道執有實我也。世尊云。但是心獨行無別主宰。故言獨行也。又無始遊歷六塵境。故名遠行。無別心所故名獨行。明知無別心所也。士夫六界者。瑜伽云。佛說皆云。四大空識能成有情。色動心三法最勝爲所依。色所依者。卽四大也。動所依者。空卽是也。謂內空界。不取外者。由內身中有此空界故。所以有動故爲動依。心所依者。識是也。卽說六界能成有情。不言心所界也。釋云。許心似二現者。此中似言似心外所計實[1]二分等法。故名爲似。無別染善法者。謂唯心變似見相二分。二分離心無別有法。復言心變似貪信等故。貪信等離心之外。無別染善法。體卽心也。如二分故。應說離心有別自性。以心勝故。說唯識等者。旣說離心有所。何故說唯識心遠獨行染淨由心。六界之中唯說心者。以心勝故說。此唯識等如何勝。總有四義。一能爲主。二能爲依。三行相總。四恒決定。非如心所等有時不定。又若依第一體用顯現諦。卽心王爲體。心所爲用。卽體用不卽不離也。若依勝義。卽是因果差別諦。卽王所互爲因果。法爾非離也。若依第三證得勝義諦。卽依詮顯者。若依能詮依他起性說非卽。若依所詮二無我理說。卽王所非離。若第四勝義勝義諦廢詮談旨。亦不言卽離也。卽一眞法界離言絕相。卽王所道理同歸一眞如故　問。心王心所云何明假實　答。從種生者名實。依他立者名假。心法唯是實有。心所之中遍行別境唯是實有。其餘諸法或假或實。眞如無爲雖非自從種起。亦名爲實。不依他故。或諸法名義俱假。唯眞如無爲一種。名假體實。離言詮故　問。識論云。但說識卽攝心所者。眞如與識非如心所。何故不說　答。識實性故。識俱有故。不離識故。非我法依故。但說識不說眞如。[2]故知眞如卽識。識卽眞如　問。眞如卽識。識卽眞如。且眞如非識之所變現。何成唯識　答。雖非識變識實性故亦名唯識。眞如離言與能計識非一非異。非如色等可依起執。故非執依。此中不說若遠望疎。言亦可依執法。末學者。依起執故。又眞如旣非識所轉變。應非唯識。不以變故名爲唯識。不離識故正名唯識　問。一百法中凡聖總具不　答。若凡夫位通約三界九地種子。皆具一百法。若諸佛果位。唯具六十六法。除根本煩惱六隨煩惱二十不定四不相應行中四。共除三十四法　問。心攝一切。云何但標五位百法之門　答。雖標百法以爲綱要。此中五位次第已攝無盡法門。不出於此。何者百法云。一明心法。謂此八種心王。有爲法中此最勝故。世出世間無不由心造。二明心所有。法與此心王常相應故。名相應法。望前心王此卽是劣。先勝後劣。所以次明。三色法心王等之所現影。謂此色法不能自起。要[3]藉前二心王心所之變現故。變不親緣。故致影言。或通本質。前二能變。此爲所變。先能後所。所以次明。四不相應行。謂此得等二十四法不能自起。*藉前三位差別假立。前三是實此卽是假。先實後假。所以次明。五無爲法體性甚深。若不約法以明無爲。無由得顯故。*藉前四斷染成淨之所顯示。前四有爲此卽無爲。先有後無。所以後明。又鈔中廣釋。第一心法最勝故者。華嚴經頌云。心如工畫師能畫諸世間。一切世間中無法而不造者。此八識心王最勝。由如畫師能畫一切人天五趣形像乃至佛菩薩等形像。然經中舉喩佛但取少分。以畫師只畫得色蘊。餘四蘊卽不能畫。法中若是八識。卽能通造得五蘊。且如第六識相應不共無明及餘分別俱生惑等。若造得地獄總別報業。卽自畫得地獄五蘊。乃至若造得人天總別報業。卽自畫得人天形像。若具修萬行獲得二轉依果。卽自畫得佛果形像。故知一切世出世間五蘊。皆是自第六識。畫得不簡依報正報。皆是心變。所以心法獨稱最勝。第二心所有法與此相應故者。瑜伽論五義略辯相應。一時者。所謂王所同時起。二依者。卽王所同一所依根。三緣者。卽王所同一所緣境。四行者。所謂王所三量行相俱同。五事者。卽王所各有自證分體事。第三色法二所現影故。現者變也　爲十一種色

[1]二=一(元)　[2]故=說(元)　[3]藉=籍(元)*

皆是心心所所變現故。影謂影像。是相似流類之義。即此十一種色相分。是本質之流類。變似於本質。若無質者。即似內心故言影也。變不親緣故置影言者。爲八識皆有變相分緣義。且如前五識緣五塵境時。須變影像緣。第六緣十八界法亦變相分緣。第七緣第八見分爲我時。亦變相分緣。若第八緣他人浮塵及定果色并界器時。亦變相分緣。相分望八識即親所緣緣。本質望八識。即疎所緣緣。此上所說且望有質影者說。若唯有相分無本質者。即第八緣自三境。定意識緣自定果色。第四分位差別故者。此得等二十四法即依他。前三位種現上假立。第五顯示實性故。即五無爲。如前已釋。又第一八種心王。是最勝能緣門。第二心所有法與心相應。是共勝同緣門。第三色法心之影像。是所緣境界門。第四不相應法。是分位建立門。第五無爲法。是顯示實性門。如上勝劣顯現能所互成。假實詮量有無隱顯等。能彰無盡法門。無盡法門不出五位百法。五位百法不出色心二法。攝末歸本不出唯心一法矣。問。八識眞原萬法栖止。約其體性都有幾種。答。經論通辯有三種性。約能所染淨分別。隨事說三。縱有卷舒皆不離識性。合則一體無異。開則三相不同。三相不同約用而行布。一體無異就性以圓融。行布乃隨義以施爲。圓融則順性而冥寂。若無行布無可圓融。如無妄情不立眞智。染淨既失二諦不成。是以因妄辯眞。在行相而須悉。尋迹得本。假因緣以發明。斯三性法門收凡聖境界。事無不盡理無不窮。今言三性者。約經論共立。一遍計所執性。二依他起性。三圓成實性。遍計所執性者。謂愚夫周遍計度所執蘊等實我實法。名爲遍計性。有二。一自性。總執諸法實有自性。二差別。別執取常無常等實有自體。或依名遍計義。如未識牛聞牛名便推度。因何道理名之爲牛。或依義遍計名。或見物體不知其名便妄推度。此物名何如未識牛共推度云。爲鬼耶爲獸耶。此諸遍計。約體不出人法二體。約執不出名義二種。又一有遍非計。如無漏諸心有漏善識。能遍廣緣。而非計執。無漏諸心。即諸聖人無漏智慧。了諸法空即無法不遍。都無計執名爲非計。唯後得智有漏善識。即地前菩薩。雖有漏心中能作無我觀故。亦能觀一切皆無有我。亦是遍而非計。二有計非遍。如有漏第七識。恒緣第八見分起我法二執。從第六識入生空觀時。第七識中。猶尙緣第八見分。起於法執。故知計而非遍。三亦遍亦計。即衆生染心。四非遍非計。即有漏五識及第八賴耶。各了自分境界不遍。無計度隨念分別故非計也。賴耶唯緣種子根身器世間三種境故。尙不能緣前七現行故。非遍非計。有漏種子能持能緣。無漏種子即持而不緣。況餘境耶。又古德云。衆生染心。於依他起自性中。當知有二種遍計所執自性執。一者隨覺。即現行執。二者慣習習氣隨眠。即執種子。依他起性者。依他衆緣和合生起。猶如幻事。名依他性。圓成實性者。一味眞如圓滿成就　問。如何是能遍計自性之理

答。准護法云。第六第七心品執我法者。是能遍計。唯說意識能遍計故

問。如何是所遍計自性之理　答。准攝論云。三性是依他起。遍計心等所緣緣故。慈恩云。三性之中是依他起。言所緣必是有法。遍計心等以此爲緣親相分者必依他故。不以圓成而爲境也。謂不相似故　問。三性中遍計是妄想即無。依他屬因緣是有不　答。此二性能所相生俱無自體。何者因妄想故立名相。因名相故立因緣。若妄想不生名相何有。名相不有因緣即空。以萬法不出名故。楞伽頌云。譬如修行事。於一種種現。於彼無種種。妄想相如是。釋云。此破妄想遍計性也。如二乘修諸觀行。若作青想觀時。天地萬物莫不皆青也。以無青處見青由心變故。於一色境種種不同。譬凡夫妄見生死。亦是無生死處妄見生死也。又經頌云。譬如種種瞖。妄想衆色現。瞖無色非色緣起不覺然。此破因緣依他起性也。如目瞖所見差別不同。彼實非有緣所起法。斯則妄想體空。因緣無性。即是圓成究竟一法。如明眼人見淨虛空。況一眞心更無所有　問。此三性中幾法是假。幾法是實

答。識論云。遍計所執妄安立故可說爲假。無體相故非假非實。依他起性有實有假。聚集相續分位性故說爲假。有心心所色從緣生故說爲實有。若無實法假法亦無。假法依實因而施設故。圓成實性唯是實有。不依他緣而施設故。釋云。遍計有名無體。妄情安立

可說爲假。談其法體既無有相。非假非實。非兎角等。可說假實。必依有體總別法上。立爲假實故。依他假有三種。一聚集假者。如瓶盆有情等是。聚集法多法。一時所集成故。能成雖實所成是假。二相續假者。如過未等世。唯有因果。是相續性。多法多時上立一假法。如佛說言。昔者鹿王今我身是。所依五蘊剎那滅者。雖體是實。於此多法相續假立一有情。至今猶在故。三分位假者。如不相應行是。分位性故皆是假。一時一法上立。如一色上。名有漏可見有對。亦名色等。並是於一法上假施設故。若彼實者。應有多體。其忿恨等皆此假攝。心心所色從因緣種生。故說爲實。又三性者。即是一性。一性即無性。何者遍計無相。依他無生。圓成無性。解深密經云。瞖眼人如遍計。現青黃如依他。淨眼如圓成。攝論云。分別性如蛇。依他性如藤。若人緣四塵相。分析此藤但見四相。不見別藤。但是色香味觸相故。藤非實有以離四塵外無別有藤。所以論偈云。於藤起蛇知。見藤則無境若知藤分已。藤知如蛇知。若知藤之性分是空。則例如藤上妄生蛇想。攝論云。菩薩不見外塵。但見意言分別。即了依他性。云何了別此法。若離因緣自不得生。根塵爲因緣。根塵既不成。此法無因緣。云何得生。依初眞觀入依他性。由第二眞觀除依他性。則唯識想息意言分別顯現。似所聞思一切義。乃至似唯有識想。皆不得生。生緣有二。謂分別性及依他性。分別性已滅。依他性又不得生。既無二境故一切義乃至似唯識想皆不得生。唯識想尙不得起。何況餘意言分別而當得生。菩薩住何處。唯住無分別。一切名義中平等平等。又依二種平等。謂能緣所緣。能緣即無分別智。以智無分別故稱平等。所緣即眞如境。境亦無分別故稱平等。又此境智不住能取所取義中。譬如虛空故說平等。平等。由此義故菩薩得入眞實性。此位不可言說。以自所證故。證時離覺觀思惟分別故。古德問云。我見所緣影像若是依他有者。應有依他性實我。答。此相仗因緣生。但是依他性幻有之法。而非是我。由彼妄執爲我故。名妄執。此有兩重相。約此相從因緣生有力能生心。此乃是有名依他性法。於此不稱所執法義邊。名遍計所執。乃名爲無。如人昏冥執石爲牛。石體不無。我見所緣依他相有。如石本非牛妄心執爲牛。此所執牛其體全無。如相分本非我妄心執爲我。此所執其體全無。但有能執心而無所執我。謂於此石處。有所緣石。而無所執牛。於此相分上有所緣法。而無所執我。又況云。如南方人不識駝毛。曾於一處聞說龜毛。後忽見駝毛。由不識故妄謂駝毛以爲龜毛。此所見駝毛是有故如依他性法。其駝毛上無龜毛。妄心謂爲龜毛。如所執實我法故。論云有義一切及心所法。由熏習力所變二分。從緣生故名依他起。遍計依斯妄執定實有無一異俱不俱等。此二名遍計所執性　問。三性中。幾性不可滅。幾性可滅耶　答。准佛性論云。二性不可滅。一性可得滅。何以故。分別性本來是無故不可滅。眞實性本來是眞故不可滅。依他性雖有不眞實。是故可滅。所以分別中邊論云。分別性者。謂是六塵。永不可得。猶如空華。依他性者。謂唯亂識有非實故。猶如幻物。眞實性者。謂能取所取二無所有。眞實有無故。猶如虛空。問。依他起相但是自心妄分別有。理事雙寂名體俱虛。云何有愛喜所行境界　答。譬如夜行見杌爲鬼疑繩作蛇。蛇之與鬼。名體都無。性相恒寂。雖不可得而生怖心。以體虛而成事故。淸涼疏云。若依攝論說喩。皆喩依他起性。然並爲遣疑。所疑不同故。所喩亦異。一以外人問依他起相。但是妄分別有。非眞實義。遂即生疑云。若無實義何有所行境界。故說如幻。謂幻者。幻作所緣六處。豈有實耶。二疑云。若無實何有心心法轉。故說如焰。飄動非水似水。妄有心轉。三疑云。若無實何有愛非愛受用。故說如夢中。實無男女而有愛非愛受用。覺時亦爾。四疑云。若無實何有戲論言說。故說如響。實無有聲聽者謂有。五疑云。若無實何有善惡業果。故說如影。謂如鏡影像故亦非實。六疑云。若無實何以菩薩作利樂事。故說如化。謂變化者。雖知不實而作化事。菩薩亦爾。是以萬法雖空體虛成事。一眞非有無性隨緣。則湛爾堅凝常隨物化。紛然起作不動眞如

宗鏡錄卷第五十九

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫此三性法爲當是一是異。若道是一。不合云依圓是有遍計是無。若道是異。又云皆同一性所謂無性　答。此三性法門是諸佛密意所說。諸識起處敎網根由。若卽之取之。皆落凡常之見。若離之捨之。俱失聖智之門。所以藏法師。依華嚴宗。釋三性同異義。一圓成眞如有二義。一不變。二隨緣。二依他二義。一似有。二無性。三遍計所執二義。一情有。二理無。由眞如不變依他無性所執理無。由此三義故三性一際。又約眞如隨緣依他似有所執情有。由此三義亦無異也。是故眞該妄❶求末徹眞原。性相融通無障無閡。問。依他似有等。豈同所執是情有耶。答。由二義故無異也。一以彼所執執似爲實。故無異法。二若離所執似無起故。眞中隨緣亦爾。以無所執無隨緣故。又以三性各有二義不相違故無異性。且如圓成。雖復隨緣成於染淨。而恒不失自性淸淨。只由不失自性淸淨故。能隨緣成染淨也。猶如明鏡現於染淨。而恒不失鏡之明淨。只由不失鏡明淨故。方能現染淨之相。以現染淨知鏡明淨。以鏡明淨知現染淨。是故二義唯是一性。雖現淨法不增鏡明。雖現染法不汚鏡淨。非直不汚。亦乃由此反現鏡之明淨。眞如亦爾。非直不動性淨成於染淨。亦乃由成染淨方現性淨。非直不壞染淨明於性淨。亦乃由性淨故方成染淨。是故二義全體相收。一性無二。豈相違也。由依他無性。得成似有由成似有。是故無性。此卽無性卽因緣。因緣卽無性。是不二法門也。所執性中雖復當情稱執現有。然於道理畢竟是無。以於無處橫計有故。如於杌橫計有鬼。今旣橫計明知理無。是故無二唯一性也。問。眞如是有耶。答。不也。隨緣不變故空。眞如離妄念故。問。眞如是無耶。答不也。不變隨緣故。不空故。聖智所行處故。問。眞如是亦有亦無耶。答。不也。無二性故。離相違故。問。眞如是非有非無耶。答。具法故。離戲論故。問。依他是有耶。答。不也。緣起無性故。約觀遣故。異圓成故。問。依他是無耶。答。不也。無性緣起故。能現無生故。異遍計故。是智境故。問。依他是亦有亦無耶。答。不也。無二性故。離相違故。問。依他是非有非無耶。答。不也。有多義門故。離戲論故。問。遍計是有耶。答。不也。理無故。無體相故。問。遍計是無耶。答。不也。情有故。無相觀境故。能翳眞故。問。遍計是亦有名亦無耶。答。不也。無二性故。問。遍計是非有非無耶。答。不也。所執性成故。已上護執竟。今執成過者。若計眞如一向是有者。有二失。一不隨緣。二不待了因故。問。敎云眞如爲凝然常。旣不隨緣豈是過耶。答。聖說眞如爲凝然者。此是隨緣成染淨時。恒作染淨而不失自體。卽是不異無常之常。名不思議常。非謂不作諸法如情所謂之凝然也。不異無常之常出於情外。故名眞如常。經云。不染而染。明常作無常。染而不染。明作無常時不失常也。又不異常之無常故。說眞如爲無常。經云。如來藏受苦樂與因俱若生若滅。又依他是生滅法。亦得有不異常之無常。不異無常之常。以諸緣起無常之法。卽無自性方成緣起。是故不異常性而得無常。故云不生不滅是無常義。此卽不異於常成無常也。又諸緣起卽是無性。非滅緣起方說無性。卽是不異無常之常也。經云。色卽是空。非色滅空。又衆生卽涅槃。不更滅也。此與眞如二義同。卽眞俗雙融二而無二。故論云。智障甚盲闇。謂眞俗別執故也。又眞如若不隨緣成於染淨染淨等法卽無所依。無所依有法。又墮常也。又眞如若有者。卽不隨染淨。染淨諸法旣無自體。眞又不隨。不得有法。亦是斷也。乃至執非有非無等四句。皆墮斷常也。若依他執有者。謂已有體。不❷藉緣故。無緣有法。卽是常也。又由執有。卽不*藉緣。不*藉緣故不得有法。卽是斷也。問。依他性是有義便有失者。何故攝論云依他性以爲有耶。答。此卽不異空之有。從緣無體故。一一緣中無作者故。由緣無作方得緣起。是故非有之有爲依他有。卽是不動眞際建立諸法。若謂依他如言有者。卽緣起有性。緣若有性卽不相*藉。不相*藉故卽壞依他。壞依他者良由執有。汝恐墮空。立有不謂不達緣所起。法無自性故。卽壞緣起便墮空無。又若依他執無者。亦二失。謂依他是無法者。卽緣無所起。不得有法。卽是斷也。問。若說緣生爲空無卽墮斷者。何故中論廣

❶求＝末(元)，求末＝末妄(明)　❷藉＝籍(元)*

說緣生爲畢竟空耶。答。聖說緣生以爲空者。此卽不異有之空也。此卽不動緣生說實相法也。若謂緣生如言空者。卽無緣生緣生無故卽無空理。無空理者良由執空。是故汝恐墮有。立空不謂不達無性緣生故。失性空故。[1]還墮情中惡取空也故淸辯爲成有故破於有。護法爲成空故破於空也。如情執無卽是斷過。若說無法爲依他者。無法非緣。非緣之法卽常也。乃至執非有非無。皆成斷常二患。若遍計性中計所執爲有者。聖智所照理應不空。卽是常也。若妄執遍計於理無者。卽失情有。故是斷也。乃至非有非無皆具上失。上已護過。今當顯德者。眞如是有義。何者迷悟所依故。不空故不壞故。眞如是空義。隨緣故。對染故。眞如是亦有亦無義。具德故。違順自在故。鎔融故。眞如是非有非無義。二不二故。定取不得故。依他是有義。無性緣成故。依他是無義。緣成無性故。依他是亦有亦無義。緣成故。無性故。依他是非有非無義隨取一不得故。遍計是有義。約情故。遍計是無義。約理故。遍計是亦有亦無義。由是所執故。遍計是非有非無義。由所執故。故知執則爲斷常二患。不執成性德之門。但除妄情非遣法也。是以不離有以談眞。見有之本際。匪存無而觀法。了無之眞原。則不出有無不在有無。何取捨之干懷。斷常之所惑乎。是則三性一性。情有而卽是眞空。一性三性。眞如而能成緣起。終日有而不有。有徹空原。終日空而不空。空該有際。自然一心無寄。萬法俱閑。境智相應理行融卽。方入宗鏡瑩淨無瑕。照破古今光呑萬彙矣　問。若不立三性有何等過　答。若無三性凡聖不成。失大因緣成斷常過。攝論云於世間中離分別依他[2]二法。更無餘法。阿賴耶識是依他性。餘一切法是分別性。此二法攝一切法皆盡。三界唯有識故。阿毘達磨經說三性法者。染汚分淸淨分。彼二分於依他性說。分別性是染汚分。眞實性是淸淨分。譬如金土藏有三種可見。謂一地界。二土。三金。於地界中土非有而可見。金實有而不可見。若以火燒。土則不現。金則顯現。復次於地界中。土相現時。是虛妄體現。金體現時。是淸淨體現。是故地界有二分。如是如是。此識性未爲無分別智火所燒時。於識性中虛妄分別性顯現。淸淨性不現。此識性若爲無分別智火所燒。於識性中實有淸淨性顯現。虛妄分別性不顯現。故知妄依眞起而能覆眞。眞因妄顯而能奪妄。眞妄無體皆依識性。如土與金俱依地界。攝論問。云何一識成一切種種識相貌八識十一識等，答。欲顯依他性具有三性。一識從種子生是依他。有種種識相貌是分別。分別實無所有是眞實性。一識。謂一本識。本識變異爲諸識故　問。三性行相有假有實。義理可分。云何復說三無性。及云一切法皆無自性　答。論頌云。卽依此三性。立彼三無性。故佛密意說。一切法無性。初卽相無性。次無自然性。後由遠離前。所執我法性。此諸法勝義。亦卽是眞如。常如其性故。卽唯識實性。卽依此前所說三性。立彼後說三種無性。謂卽相生勝義無性。故佛密意說。一切法皆無自性。非性全無。說密意言顯非了義。謂後二性雖體非無而有。愚夫於彼增益。妄執實有我法自性。此卽名爲遍計所執。爲除此執故。佛世尊於有及無總說無性。云何依此而立彼三。謂依此初遍計所執立相無性。由此體性畢竟無有如空華故。次依他立生無性。此如幻事託衆緣生。如妄執自然性故假說無性。非性全無。依後圓成實立勝義無性。謂卽勝義由遠離前遍計所執我法性故。假說無性。非性全無。如太虛空雖遍衆色而是衆色無性所顯。乃至契經中說無性言。非極了義。諸有智者。不應依之總撥諸法都無自性。解深密經偈云。相生勝義無自性。如是我皆已顯示。若不知佛此密意。失壞正道不能往。相者是遍計。生者是依他。勝義是圓成。無自性者。於此三性上。皆無妄執我法遍計自然之自性故。若人不知佛密意於三性上說三無性破外道小乘我執。便撥菩提涅槃依圓皆無者。卽此人失壞正道不能往至也。此言三性三無性。不是依圓體亦無。但無遍計妄執之我法故名無性也。是以三性無際隨一全收。眞妄互融性相無礙。如來一代時敎恒沙義門密意。總在三性門中。眞俗本末一時收盡。以顯唯識正理更無異轍。以依他性是唯識體從依他起分別卽是遍計。從依他悟眞實卽是圓成。由分別故一分成生死。由眞實故一分成涅槃。了分別性空。卽生死成涅槃。迷眞實性有。卽涅槃成

[1]還＝遠(元)　[2]二＝一(元)

生死。都是一法隨情顯義成三。三非三而一理圓。一非一而三性具。卷舒不失隱顯常如。非一非三。泯性相於實地。而三而一。耀行布於義天。撮要所歸莫先斯旨　問。三能變相已細披陳。所變之相如何開演　答。三能變。謂異熟思量及了別境。識此是能變自體。所變者卽見相二分。是自體分之所變故。是自體分之用故。說自體是二分所依。識論云。云何應知依識所變。假說我法非別實有。由斯一切唯有識耶。頌曰。是諸識轉變。分別所分別。由此彼皆無。故一切唯識。是諸識者。謂前所說三能變識。及彼心所皆能變似見相二分。立轉變名所變見分。說名分別。能取相故。所變相分名所分別。見所取故。由此正理。彼實我法離識所變。皆定非有。離能所取無別物故。非有實物離二相故。是故一切有爲無爲若實若假。皆不離識。唯言爲遮離識實物。非無不離識心所法等。或轉變者。謂諸內識轉似我法外境相。現此能轉變。卽名分別。虛妄分別爲自性故。謂卽三界心及心所。此所執境名所分別。卽所妄執實我法性。由此分別變似外境假我法相。　彼所分別實我法性決定皆無。前引敎理已廣破故。是故一切皆唯有識。虛妄分別有極成故。唯既不遮不離識法。故眞如等亦是有性。由斯遠離增減二邊。唯識義成契會中道。釋云。是諸識轉變者。轉變是改轉義。謂一識體改轉爲二相起。異於自體。卽見分有能取之用。相分有質礙之用。由識自體轉起能取。及有礙故。所變見分、說名分別。能取相故者。前所變中以所變見分。名爲分別。是依他性。能取於所變依他相分故。起種種遍計所執分別。是此識體所變用。能分別故名分別。其識體所變依他。性相分。似所執相分者。名所分別。是前能分別見分之所取相故。　非謂識自體能緣名爲分別。起分別見者。識之用也相見俱依自證起故。唯既不遮不離識法故。眞如等亦是有性者。唯言不遮不離識法。眞如及心所者。亦不離識故體皆有。今此位。但遮離識所分別有。不遮不離識眞如等有。如理應知。此意既有能變分別識及所變境依他相分。　所分別心外實法等。決定皆無。唯有眞如心所等法。皆不離識亦是實有。遠離增減二邊者。無心外法故除增益邊。有虛妄心等故離損減邊。離損減邊故除撥無如空淸辯等說。　離增益邊故除心外有法諸小乘執。　唯識義成契會中道。無偏執故。又諸師所明總有四分義。一相分。二見分。三自證分。四證自證分。相分有四。一實相名相。體卽眞如。是眞實相故。二境相名相。爲能與根心而爲境故。三相狀名相。此唯有爲法有相狀故。通影及質。唯是識之所變。四義相名相。卽能詮下所詮義。相分是於上四種相中。唯取後三相而爲相分相。又相分有二。一識所頓變卽是本質。二識等緣境唯變影緣不得本質。　二見分者。唯識論云。於自所緣有了別用。此見分有五類。一證見名見。卽三根本智見分是二照燭名見。此通根心俱有照燭義故。三能緣名見。卽通內三分俱能緣故。四念解名見。以念解所詮義故。五推度名見。卽比量心推度一切境故。於此五種見中。除五色根及內二分。餘皆見分所攝。三自證分。　爲能親證自見分緣相分不謬能作證故。四證自證分。謂能親證第三自證分緣見分不謬故。從所證處得名。此四分義總以鏡喩。鏡如自證分。鏡明如見分。鏡像如相分。鏡後弝如證自證分。此四分有四師立義。第一安慧菩薩立一分自證分。識論云。此自證分從緣所生。是依他起故。說爲有。見相二分不從緣生。因遍計心妄執而有。如是二分情有理無。唯自證分是依他起性。有種子生是實有故。見相二分是無更變起。我法二執又是無。以無似無。若准護法菩薩。卽是以有似無見相二分是有體變起。　我法二執是無體故。安慧引楞伽經云。三界有漏心心所。皆是虛妄分別。爲自性故。故知八識見相二分皆是遍計妄執有。故唯有自證一分。是依他起性。是實有故。密嚴經偈云。愚夫所分別外境實皆無。習氣擾濁心。故似彼而轉。故知但是愚夫依實自證分上。起遍計妄情。變似無體二分現故。理實二分無其實體。但是愚夫不了妄執爲實故。所以論云。凡夫執有聖者達無。問。若言相見二分是假者。且如大地山河是相分收。現見是實如何言假耶。答。雖見山河等是實。　元是妄執有外山河大地等。理實而論。皆不離自證分故。所以楞伽經偈云。由自心執著。心似外境轉。彼所見非有。是故說唯心。　故知離自證分外無實見相二分。

第二難陀論師立二分成唯識者。初標宗者。即一切心生皆有見相二分。見相二分是能所二緣也。若無相分牽心。心法無由得生 若無能緣見分。誰知有所緣相分耶。即有境有心等成唯識也。見分爲能變。相分是所變。能所得成須具二分。見分相分是依他起性。有時緣獨影境。即同種生。有時緣帶質境。即別種生。從種生故非遍計也。若不許者。諸佛不應現身土等種種影像也。安慧却難。汝若立相分。豈不心外有境。何名唯識。難陀言。見分是能緣。相分是所緣。攝所從能。還是唯識。又汝若言無相分。則所立一分唯識不成。何以故。安慧執相分是妄情有。即第八所緣識中相分種子。是相分攝。即種子是能生自證現行。親因緣法。若種子相分是妄情者。何妨所生現行自證分亦是妄情。不違種子識義也。若不許自證分是妄情者。 即能生種子亦是實有。即因果皆實。證相分亦是實有。既有相分即有見分。能所既成。即二分成立唯識也。又五根是第八識相分。若相分是遍計。豈有遍計根。 能發生五識也。安慧云。不假五根發生五識。五識俱自從種子生也。問。若不假根發生但從種子生者。 汝許五識種子是第八相分不。答。許是第八相分。難既爾即種子是遍計。能生五識亦是遍計也。安慧救云。種子但是第八識上氣分。有生現行功能故。假名種子。但是習氣之異名。非實也難。諸聖敎從種子生者名實。依他立者名假。豈有假種子生實現行。若是假種子者。如何親報自果耶。若種子是假法者。即因中第八識因緣變義不成。若非因緣變者。即違一切。安慧絕救。既有能所二緣者。皆是實依他起性者。即知見相。是實引證者。密嚴經云。一切唯有覺。所覺義皆無。能覺所覺分。各自然而轉。釋云。一切唯有覺者。即唯識也。所覺義皆無者。即心外妄執實境是無。能覺所覺分者。能覺是依他實見分。所覺是依他實相分。各自然而轉者。見分從心種子生。相分從相分種子生起。故知須立二分。唯識方成。會相違者。安慧難云。若爾前來密嚴楞伽二文。如何通會。正會者。前來經文不是證一分。但遮執心外實有我法等。亦不遮相分不離心。第三陳那菩薩立三分非前師。安慧立一分。即但有體而無用。難陀立見相二分。但有用而無體。皆互不足。立理者。謂立量果義論云。能量所量量果別故。相見必有所依體故。相分爲所量。見分爲能量。即要自證分。爲證者。是量果也。喻如尺量絹時。絹爲所量。尺人爲能量。記數之智名爲量果。今見分緣相分不錯。皆由自證分爲作果故。今眼識見分緣青時。定不緣黃也。如見分緣不曾見境。忽然緣黃境時。即定不緣青。若無自證分。即見分不能自記憶。故知須立三分。若無自證分。即相見亦無。若言有二分者。即須定有自證分。自證分喻如牛頭。二角喻相見二分。❶集量論頌云。似境相所量。能取相自證。釋云。似境相所量者。即相分似外境現。能取相自證者。能取相者。即是見分。能取相分故。自證即是體也。第四護法菩薩立四分。立宗者。心心所若細分別應有四分。立理者。若無第四分。將何法與第三分爲量果耶。汝陳那立三分者。爲見分有能量了境用故。即將自證分爲量果。汝自證分亦有能量照境故。即將何法。與能量自證分爲量果耶。即須將第四證自證分。爲第三分量果也。引證密嚴經偈云。衆生心二性。內外一切分。所取能取纏。見種種差別。心二性者。即是內二分爲一性。見相二分爲第二性。即心境內外二性。能取纏者。即是能緣麁動。是能緣見分。所取纏者。即是相縛所緣縛也。見種種差別者。見分通三量。有此義故言見種種差別。前二師皆非全不正。第三師陳那三分似有體用。若成量者。於中道理猶未足。即須更立第四分。相分爲所量。見分爲能量。即將自證分爲量果。若將見分爲所量。自證分爲能量。即更將何法爲量果。故知將證自證分爲量果。方足也。見分外緣虛疎通比非二量故。即不取見分爲自證量果。內二分唯現量。故互爲果無失。夫爲量果者。須是現量方爲量果。比非定非量果。喻如作保證人。須是敦直者方爲證。若略虛人不能堪爲保證。又前五識與第八見分。雖是現量。以外緣即非量果。夫量果者。須內緣故方爲量果。又第七識雖是內緣。 是非量也。亦不可爲量果。 夫爲量果者具二義。一現量。二內緣。又果中後得見分雖是現量。內緣時變影緣故非量果。即須具三義。又果中根本智見分。雖親證眞如。不變影故。是心用故非量果。即須具心體。須

具四義。一現量。二內緣。三不變影。四是心體。方爲量果。又論云。如是四分或攝爲三。第四攝入自證分故。或攝爲二。後三俱是能緣性故。皆見分攝。此言見者。是能緣義。或攝爲一體無別故。如入楞伽經云。由自心執著。心似外境轉。彼所見非有。是故說唯心如是處處說唯一心。此一心言亦攝心所故。釋云。如是處處唯一心者。外境無故。唯有一心。內執著故。❶似外境轉。定無外境。許有自心。不離心故。總名一識。心所與心相應。色法心之所變。眞如識之實性。又皆不離識故。並名唯識又淸涼記引論釋第四證自證分。若無此者。誰證第三。心分既同應皆證故。釋曰見分是心分須有自證分。自證是心分應有第四證。論又云。自證分應無有果。諸能量者皆有果故。釋❷曰見分是能量須有自證果。自證量見分須有第四果。恐彼救云。却用見分爲第三果。故次論云。不應見分是第三果。見分或時非量攝故由此見分不證第三。證自體者必現量故。又意明見分通於三量。三量者。謂現量比量非量。即明見緣相時。或是非量。不可非量法爲現量果。或見緣相是於比量。及緣自證復是現量。故自證是心體。得與比量非量而爲果。見分非心體。不得與自證而爲其量果故。不得見分證於第三。證自體者。必現量故。第三四分既是現量。故得相證。無無窮失意云。若以見分爲能量。但用三分亦得足矣。若以見分爲所量。必須第四爲量果。若通作喻者絹如所量。尺如能量智爲量果。即自證分。若尺爲所使。智爲能使。何物用智。即是於人如證自證分。人能用智智能使人故能更證。亦如明鏡。鏡像爲相。鏡明爲見。鏡面如自證。鏡背如證自證。面依於背。背復依面。故得互證。亦可以銅爲證自證。鏡依於銅。銅依於鏡

宗鏡錄卷第六十

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十一

❸慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫四分義以何爲體性　答。相分所變色心爲體性。若內三分即用現行心所爲體　問。果位之中❹親證眞如無有境界。若四智緣境之時。爲具四分不　答。定有見分照前境故。有自證分。通照見分。亦有證自證分。照自證分故。相分者。佛地論云。如是所說四智相應心品。爲有相分見分等耶。若無應無所緣。應不名智。答。無漏心品無障礙故親照前境。無逐心變。似前境相以無漏心。說名無相無分別故。又說緣境不思議故。有義眞實。無漏心品亦有相分。諸心心法法爾似境顯現名緣非如鉗等動作取物。非如燈等舒光照物。如明鏡等現影照物。由似境現分明照了名無障礙。不執不計說名無相。亦無分明。妙用難測名不思議。非不現影。若言無相則無相分。言無分別應無見分。都無相見。應如虛空兎角等。應不名智。無執計故言無能取所取等相非無似境緣照義用。若無漏心全無相分。諸佛不應現身土等種種影像。乃至如是分別。但就世諦言說道理。若就勝義離言絕慮。既無相見。不可言心及心法等。離諸戲論不可思議。有義。無分別智。無分別故。所緣眞如不離體故。如照自體無別相分。此無分別。若變相分。於眞如境便非親證。若後得智有分別故所緣境界。或離體故。如有漏心。似境相現分明緣照名緣前境。是故此後得智定有相分。問。只如安慧。說一分不立見相等。今護法攝四歸一分時。亦不別立見相等。義勢既同。何故言非安慧等諸師知見耶。答。乍看似同。細詳理別。且如安慧立一自證分。全不說證自證分。雖說見相二分。然一向判爲遍計所執性。此乃四分中一分。分無二分有名無體。亦是其無。唯立一依他自證分。今護法雖攝四歸一。然不名自證分。但總名一心。雖總說一心分。而不失自證等四分義。但以與心無決定相離義。總名一分。與彼別立自證分義別。乃至攝四歸三時。內之二分。雖互相緣。其用各別。然其所緣不失自體故。但名自證。雖總名自證。而互相緣二分之義。不失不同。陳那自證。但有證自見分之自證。即無證自證之自證。由此義故。非諸師之知見　問。所變中。是相分色。云何諸師說現識名爲色識　答。古師云。現識名爲色識者。此言色識是從境爲名。見分識變似色故。名爲色識。體實是識　由能變色故名色識。此取見分識爲

❶似＝以元　❷曰＝四明　❸(宋)＋慧＊　❹親＝現元明

體。由能緣色或能變色。故名色識。又相分色不離識故名爲色識。此卽取相分色爲體。相分之色實非識。由從識變不離識故。名爲色識。或相分名色。見分名識。此雙取識境二法爲體。以見相同種故。此許前念相分爲後念識所緣緣義。謂前念識之相分。爲後念識之境。卽本識中生。以自果功能念起。卽前念識相爲後念識境之所❶以。謂因前念所緣故還熏得種。由種故生今念。歷轉推功歸本。乃是前念所緣爲今識緣。自果者。相分現行也。功能者。種子也。謂由前念識相分爲能熏。故熏引得生自種子。在本識中。能生後念識相分色等。與後念識爲境。由前念相熏種生後念境相。說前念相分爲後識所緣緣也。問。前相種如何生今識。答。由見相同種故。問。既爾何不卽說種爲緣。答。種是因緣。非所緣緣。又古德問。如第六識緣龜毛兎角等時。此所緣境。爲有爲無。若言有者。聖教不應指此喩於遍計所執性是無。若言無者。無法無體非所緣緣。緣此意識鬬。所緣緣如何得起。若言此心無所緣緣者。云何論言親所緣緣能緣皆有。若龜本無毛。兎本無角。約此本無喩所執性。由所執我及所執法皆本無故。其能緣心將緣此等無法之時。由無始來熏習力故。依種生時。從識自證分上變起龜毛等相分及緣此龜毛見分。此相見分與識自證分同一種生。既依種生。是依他性。非體全無。不同本來無體龜毛故得成所緣緣。是故緣此之心。亦得說從四緣而生。乃至如離蘊計有實我實法等。亦復如是。離蘊性外都無實我。亦無決❷定實法。但是有情虛妄執有。以理推徵都無有體。故如本來無體龜毛。然我法執心緣執此時。亦由無始虛妄熏習力故。變起假我法相。此相與見等同種。亦依他起成所緣緣。是故論云。如是我執。自心外蘊。或有或無。自心內蘊。一切皆有。自心內蘊者。卽相分也。若言獨影境是遍計性者。其體卽無。猶如龜毛等。卽此一分相分無。何得論言自心內蘊一切皆有耶。已上並護法義。若安慧。見相二分是遍計所執性。其體是無。今相承多云獨影是遍計所執性非所緣緣者。此卽安慧宗。護法一切四分皆依他起。於中妄執爲決定實者。方名遍計所執。乃至於圓成性及五塵性境。若堅執爲實者。亦名遍計所執。然本來無體龜毛兎角等。不對執心。卽非遍計性。今亦多有妄認龜毛等爲遍計性者非也。又立況解自證分見相二分者。且如自證分起見相二分。更執二分爲我法。如結巾成兎。手巾是有。喩自證分。結手巾爲兎頭。手巾上本無兎頭。今結出之。是故名無。如自證分上本無見相二分。由不證實故似二分起。是故名無。如所結手巾爲兎頭。已是一重假。更結出二耳。又是一重假。如從自證分變起見相二分。已是一重假。更執二分爲我法。又是一重假。則見相二分雖假似有。從種生故其我法二執非有。是遍計妄執故　問。唯心之旨一分尚無。云何廣說四分。答。四分成心千聖同稟。只爲安慧菩薩唯執自證心體一分尚不識心。爲難陀菩薩所破。乃至陳那菩薩執有三分。體用雖具猶闕量果。第四證自證分。唯護法菩薩。唯識義圓四分具足。因製唯識論十卷。西天此土正義大行。製此論終尋常坐蛻。乃有空中神人告衆曰。護法菩薩是賢劫千佛之中一數。故知非十方大覺。何以圓證此心。若不達四分成心者。斯皆但念名言。罔知成心實義。體用既失。量果全無。終被心境緣拘。無由解脫。今時學者全寡見聞。恃我解而不近明師。執己見而罔披寶藏。故茲遍錄以示後賢莫躡前非。免有後悔

❸問答章第二

夫一心妙門。唯識正理。能變所變內外皆通。擧一例諸收無不盡。如衆星列宿匪離於空。萬木群萌咸歸於地。則可以拔疑根而開信戶。朗智照而洗情塵。若機思遲迴未成勝解。須憑問答漸入圓通。眞金尙假鍛鍊而成。美玉猶仗琢磨而出。華嚴私記云。正念思惟甚深法門者。有二種人。能枯十二因緣大樹。一者溫故不忘。二者諮受新法。此之謂也

問。心法不可思議。離言自性。云何廣興問答橫剖義宗　答。然理唯一心事收萬法。若不❹細窮旨趣。何以得至覺原。今時不到之者。皆是謬解麁浮正信力薄。玄關綿密。豈情識之能通。大旨希夷。非一期之所入。若乃未到如來之地。焉能頓悟衆生之心。今因自力未到之人。少爲開示。全憑佛語。以印凡心。憑佛語以契同。渺然無際。印凡心而不異。豁爾歸宗。又有二義須說。一若不言說。則不能爲他

❶以＝緣㊊　❷定＝是㊄　❸〔問答章第二〕－㊊　❹細＝初㊄㊊

說一切法離言自性。二卽說無說說與不說性無二故。又此宗但論見性親證。非在文詮。爲破情塵助生正信。若隨語生見執解依通。則實語是虛妄。生語見故。若因敎照心唯在得意。則虛妄是實語。除邪執故。起信論云。當知一切諸法。從本已來。非色非心。非智非識。非無非有。畢竟皆是不可說相。所有言說示敎之者。皆是如來善巧方便。假以言語引導衆生。令捨文字入於眞實。若隨言執義增妄分別。不生實智。不得涅槃。又若文字顯總持。因言而悟道。但依義而不依語。得意而不徇文。則與正理不違。何關語默。故大般若經云。若順文字不違正理。常無諍論名護正法

問。楞伽經偈云。從其所立宗。則有衆雜義。等觀自心量。言說不可得。既達唯心何須演說。如大般若經云。佛告善現。如是如是。諸菩薩摩訶薩。雖多處學而無所學。所以者何。實無有法可令菩薩摩訶薩衆於中修學。又云。無句義是菩薩句義。譬如空中實無鳥跡

答。若了自心則成佛慧。終不心外有法可說。有事可立。只爲不迴光自省之人。一向但徇文詮著其外境。以無名相中假名相說。卽彼虛妄以顯眞實。既不著文字。亦不離文字。所以天王般若經偈云。總持無文字。文字顯總持。大悲方便力。離言文字說。楞伽經云。佛告大慧。我等諸佛及諸菩薩。不說一字。所以者何。法離文字故。非不饒益義說。言說者。衆生妄想故。大慧。若不說一切法者。敎法則壞。敎法壞者則無諸佛菩薩❶緣覺聲聞。若無者。誰說爲誰。是故大慧菩薩摩訶薩莫著言說。隨宜方便廣說經法。淨名經云。夫說法者。當如法說。乃至法順空。隨無相應無作。法離好醜。法無增損。法無生滅。法無所歸。法過眼耳鼻舌身心。法無高下。法常住不動。法離一切觀行。唯大目連。法相如是。豈可說乎。夫說法者。無說無示。其聽法者。無聞無得。譬如幻士爲幻人說法。當建是意而爲說法。當了衆生根有利鈍。善於知見無所罣礙。以大悲心。讚于大乘。念報佛恩。不斷三寶。然後說法。故知非是不許說法。但說時無著。說卽無咎。如思益經云。汝等比丘。當行二事。一聖說法。二聖默然。但正說時了不可得。卽是默然。不是杜口無說。故昔人云。幻人說法幻人聽。由來兩箇總無情。說時無說從君說。聽處無聽一任聽。又若以四實性自得法本住法。約眞諦中卽不可說。若以四悉檀隨他意語斷深疑生正信。有因緣故則亦可得說。又不可說卽可說。眞理普遍故。可說卽不可說。緣修無性故。如楞伽經云。大慧復白佛言。如世尊所說。我從某夜得最正覺。乃至某夜入般涅槃。於其中間不說一字。亦不已說當說。不說是佛說。大慧白佛言。世尊。如來應正等覺。何因說言不說是佛說。佛告大慧。我因二法故作是說。云何二法。謂緣自得法及本住法。是名二法。因此二法故我作如是說。云何緣自得法。若彼如來所得。我亦得之。無增無減。緣自得法究竟境界。離言說妄想。離文字二趣。云何本住法。謂古先聖道。如金銀等性。法界常住。若如來出世。若不出世。法界常住。如趣彼城道。譬如士夫行曠野中見向古城平坦正道。卽隨入城受如意樂。偈云。我某夜得道。至某夜涅槃。於此二中間。我都無所說。緣自本住故。我作如是說。彼佛及與我。悉無有差別。釋云。此有二因。一卽緣自得法。自所得法卽是證道。證法在己。離過顯德。二卽緣本住法。本住卽古先聖道。傳古非作。此上是據理約證云不說。若但是自心聞則佛常不說。如寶性論偈云。譬如諸響聲。依地而得起。自然無分別。非內非外住。如來聲亦爾。依心地而起。自然無分別。非內非外住。是以既非內外所生。亦不從四句而起。此約實智。應須玄會。若約權門。亦不絕方便。如止觀云。若言智由心生自能照。境諦智不相由藉。若言智不自智。由境故智。境不自境。由智故境如長短相待。若言境智因緣故有。此是共合得名。若言皆不如上三種但自然爾。卽無因。皆有四取之過。皆不可說。隨四悉因緣亦可得說。但有名字。名字無性。無性之字。是字不住。亦不不住。是爲不可思議。經云。不可思議智境。不可思議智照。卽此義也。若破四性境智。此名實慧。若四悉赴緣說四境智。此名權慧。則權實雙行自他兼利。方冥佛旨。免墮己愚

問。山河大地一。一皆宗。五性三乘人人是佛。何須宗鏡强立異端。答。諸佛凡敷敎跡。不爲已知者言。祖師直指人心。只爲未明者說。今之所錄。但示初機。令頓悟圓宗不迂小徑。若不得宗鏡之廣照。何由鑒自性之幽深。匪因智慧之

❶緣二圓(元)

光。豈破愚癡之闇。如臨古鏡妍醜自分。若遇斯宗眞僞可鑒。豈有日出而不照。燃燈而不明者乎。故華嚴記中述十種法明。法卽是境。明卽是心。以智慧明照二諦法。故云法明。雖然法無成破此屬第一義門中。 且敎自有開遮。寧無善巧方便。如大涅槃經云。高貴德王菩薩品。因瑠璃光菩薩欲來放光。佛問於文殊。文殊初入第一義。答云。世尊。如是光明。名爲智慧。智慧者。卽常住之法。常住之法無有因緣。云何佛問何因緣故有是光明。廣說無因緣竟。末後云。世尊亦有因緣。因滅無明。則得熾然阿耨多羅三藐三菩提燈。 是知因敎明宗。非無所以。從緣入道。終不唐捐。方便之門不可暫廢。又夫宗鏡中。纔說一字便是談宗。更無前後。以說時有異。理且無差。如智度論云。先分別諸法。後說畢竟空。然但說之前後法乃同時。文不頓書空非漸次 問。但云方便說則無妨。 若約正宗有言傷旨 答。我此圓宗情解不及。豈同執方便敎人。空有不融通。體用兩分。理事成隔。說常住則成常見。說無常則歸斷滅斥邊則成邊執。存中則著中理。今此圓融之旨。無礙之宗。說常則無常之常。說無常則常之無常。言空則不空之空。言有則幻有之有。談邊則卽中之邊。談中則不但之中。立理則成事之理。立事則顯理之事。是以卷舒在我隱顯同時。說不乖於無說。無說不乖於說。寶藏論云。常空不有。常有不空。兩不相待。句句皆宗。是以聖人隨有說有隨空道空。空不乖有。有不乖空。兩語無病。二義雙通。乃至說我亦不乖無我。乃至無說事亦不宗。何以故。不爲言語所轉也。釋曰。常空不有者。常空則不因有而空。若因有而空。則成對待。以他爲體。自無力故。不自在故。不得稱常。常有不空者。亦不因空而有。則一空一切空。一有一切有。以絕待故。乃得句句皆宗也。空有旣爾。法法皆然。可謂宗無不通道無不現。云何簡法取塵自生差別。不爲言語之所轉者。以知宗故。無一事而不隨實地。無一法而不順無生。祖師云。承言須會宗。勿自立規矩。何者若立規矩則落限量。纔成限量便違本宗。但隨言語之所轉也。所以一切衆生不知眞實者。皆爲言語之所覆。大寶積經云。音聲語言中。若得不隨轉。於義乃隨行。是名求義者何者名爲義。應知祕密說。祕密說者。卽宗鏡旨矣。唯佛智之所知。非情見之能解。如勝天王般若經云。爾時衆中有一菩薩摩訶薩。名須眞胝。白勝天王言。如來爲大王受記乎。勝天王答善思惟菩薩言。善男子。我受記如夢相。又問大王。如此受記當得何法。答曰。善男子。佛授我記。竟無所得。又問。無所得者。爲是何法。答曰。不得衆生壽者我人養育。陰界入悉無所得。若善不善。若染若淨。若有漏若無漏。若世間若出世間。若有爲若無爲。若生死若涅槃。悉無所得。又問。若無所得用受記爲。答曰。善男子。無所得故則得授記。又問。若如大王所說義者。則有二智一無所得。二得授記。答曰。若有二者則無授記。何以故。佛智無二。諸佛世尊以不二智授菩薩記。又問。若智不二。云何而有授記得記。答曰。得記授記其際不二。又問。不二際者。云何有記。答曰通達不二際卽是授記

又問。大王。住何際中而得授記

答曰。住我際得授記。住衆生際壽命際人際得授記。又問。我際當於何求。答曰。當於如來解脫際求。又問。如來解脫際復於何求。答曰。當於無明有愛際求。又問。無明有愛當於何求。答曰。當於畢竟不生際求。又問。畢竟不生際當於何求。答曰。當於無知際求。又問。無知者爲無所知。云何於此際求。答曰。若有所知求不可得。以無知故於此際求。又問。此際無言云何可求。答曰。以言語斷是故可求。又問。云何言語斷。答曰。諸法依義不依語。又問。云何依義。答曰。不見義相。又問。云何不見。答曰。不生分別義是可依我爲能依。無此二事故名通達。又問。若不見義此何所求。答曰。不見不取故名爲求。又問。若法可求卽是有求。答曰。不爾。夫求法者是無所求。何以故。若是可求則爲非法。又問。何者是法。答曰。法無文字亦離言語。又問。離文言中何者是法。答曰。文言性離心行處滅。是名爲法。一切諸法皆不可說。其不可說亦不可說。善男子。若有所說卽是虛妄中無實法。又問。諸佛菩薩常有言說皆虛妄乎。答曰。諸佛菩薩從始至終不說一字。云何虛妄。又問。若有所說云何過咎。答曰。謂言語過。又問。言語何咎。答曰。謂思量過。又問。何法無咎。答曰。無說有說不見二相。是卽無咎。又問。過何爲本。答曰。能執爲

本。又問。執何爲本。答曰。著心爲本。又問。著何爲本。答曰。虛妄分別。又問。虛妄分別以何爲本。答曰。攀緣爲本。又問。何所攀緣。答曰。緣色聲香味觸法。又問。云何不緣。答曰。若離愛取則無所緣。以是義故。如來常說諸法平等。是以法平等故說無差別。此方說法十剎皆然。卽一處遍一切處故。所以同證同宣互爲主伴。如華嚴指歸問云。如忉利天說十住時。旣遍虛空。未知夜摩天等處亦說十住不。設爾何失。二俱有過。若彼不說則說處不遍。若彼亦說何故經中唯言。忉利說十住法門。夜摩說十行等。答。此說十住。忉利天處盡遍十方一切塵道。是故夜摩等處皆有忉利。卽於如此遍夜摩等忉利天處說十住法。是故忉利無不普遍。仍非夜摩。夜摩等處說十行等。皆亦遍於忉利等處。仍非忉利。當知餘位亦爾。若約十住與十行等。❶金位相攝。卽❷彼此互無。各遍法界。若約諸位相資。卽此彼互有同遍法界。又問。餘佛說處與舍那說處。爲相見不。設爾何失。二俱有過。謂若相見卽乖相遍。若不相見不成主伴。答互。爲主伴若。性遍法界彼。此互無故不相見若。相遍法界此。彼互有故無不相見。如舍那爲主證處爲伴。無有主而不具伴。是故舍那與證處同遍法界。謂於東方證法來處。彼有舍那。還有東方而來作證。一一遠近皆同遍法界。一切塵道無障無礙。思之可見　問。旣稱觀心自悟不假外緣。云何廣讚佛恩稱揚經敎　答。若不因敎所指。何由得識自心。設不因敎。發明。

亦須憑敎印可。若不然者。皆成自然外道闇證禪師。直饒生而知之。亦是多生聞經熏種。或乃諸聖本願冥加。所以台敎云。夫一向無生觀人。但信心益。不信外佛威加益。此墮自性癡。又一向信外佛加。不內心求益。此墮他性癡。共癡無因癡亦可解。自性癡人。眼見世間牽重不前者。傍力助進。云何不信罪垢重者。佛威建立令觀慧得益。又汝從何處得是無生內觀。從師耶。從經耶。從自悟耶。師與經。卽是汝之外緣。若自悟者。必被冥加。汝不知恩。如樹木不識日月風雨等恩。經云。非內非外。而內而外。而內故諸佛解脫於心行中求。而外故諸佛護念。云何不信外益也。又若論至理。無佛無衆生。豈云感應。若於佛事門中機應非一。若無衆生機諸佛則不應。豈可執自執他論內論外而生邊見耶。如法華玄義問云。衆生機。聖人應。爲一爲異。若一則非機應。若異何相交關而論機應。答。不一不異。現論則同如。是故不異。事論有機感。是故不一。譬如父子天性相關骨肉遺體。異則不可。若同者父卽子。子卽父。同又不可。只不一不異而論父子也。衆生理性與佛不殊。是故不異。而衆生隱如來顯。是故不一。不一不異而論機應也。又同是非事非理。故不異。衆生得事聖人得理。又聖人得事凡夫有理。故論異。問。爲用法身應。用應身應。若應身。應身無本。何能應。若用法身應。應則非法。答。至論諸法非去來今。非應非不應。而能有應。亦可言法應。亦可言應應。法應則冥益。應應則顯

益。分別冥顯有四義。如後說。明機應相者。約善惡明機相。約慈悲論應相。若善惡爲機。爲單爲共。解者不同。或言單惡爲機。承經云。我爲斷一切衆生瘡疣重病。又云。如有七子。然於病者。心則偏重。如來亦爾。於諸衆生非不平等。然於罪者心則偏重。又云。如來不爲無爲衆生而住於世 又無記是無明。終屬惡攝。此卽單以惡爲機。或單以善爲機。承大涅槃經云。我觀衆生。不觀老少中年貧富貴賤。善心者。卽便慈念。此則單善爲機。或云。善惡不得獨爲機。何者如金剛後心卽是佛。衆善普會。善惡無過。此何得爲機耶。雖云佛佛相念。此是通語而無拔無與。故知單善不得爲機。單惡不得爲機者。如闡提極惡不能感佛。大涅槃經云。唯有一髮不能勝身。卽是性得理善。此是通機。終不成感也。或取善惡相帶爲機者。從闡提起改悔心。上至等覺皆有善惡相帶。故得爲機。是故約此善惡明其相也。次約慈以明應相者。或單以慈應。經云。慈善根力象見師子。廣說如涅槃經。或單以悲爲應。如請觀音經云。或遊戲地獄大悲代受苦。或合用慈悲爲應。何者良以悲心熏於智慧能拔他苦。慈心熏於禪定能與他樂。經云。定慧力莊嚴。以此度衆生。論云。水銀和眞金。能塗諸色像。功德和法身。處處應現往。豈是水銀眞金單能度色像耶。當知慈悲和合論應也。問。衆生善惡有三世。何世爲機。聖法亦有三世。何世爲應。過去已謝。現在不住。未來未至。悉不得爲機。亦不得爲應。云何論機應耶。

❶金＝全〈元〉　❷〔彼〕－〈元〉〈明〉

答。若就至理窮覈。三世皆不可得。故無應。故經言。非謂菩提有去來今。但以世俗文字數故說有三世。以四悉檀力。隨順衆生說。或用過去善爲機。故言我等宿福慶今得值世尊。又如五方便人。過去集方便者。發眞則易。不集則難。是故以過去善爲機。或可以現在善爲機。故言卽生此念時。佛於空中現。或可以未來善爲機。未生善法爲令生故。又如無漏無集因而能感佛也。故智度論云。譬如蓮華在水有已生始生未生者。若不得日光翳死不疑。三世善若不值佛無由得成。惡亦如是。或以過去之罪今悉懺悔。現造衆罪今亦懺悔。未來之罪。斷相續心遮未來故。名之爲救。何者過去造。惡障現善不得起。爲除此惡。是故請佛。又現在果苦報逼迫衆生而求救護。又未來之惡與時相値。遮令不起。故通用三世惡爲機。應亦如是。或用過去慈悲爲應。故云我本立誓願欲令得此法、或用現在慈悲爲應者。一切天人阿脩羅皆應至此。爲聽法故。未度令度也。又用未來爲應者。卽是壽量中。未來世益物也。亦如安樂品中云。我得三菩提時。引之令得住是法中。若通論三世善惡皆爲機。別論但取未來善惡爲正機也。何者過去已謝。現在已定。只爲拔未來惡。生未來善耳。問。若未來爲正機者。四懃意云何。答。此以屬通意。今更別答者。只爲過去惡遮未來善故。勤斷過去惡。只爲過去善不得增長。增長者。卽未來善也。是故四正勤中言雖過去意實未來。問。未來有善惡。佛云何照。

答。如來智鑒能如是知。非下地知。仰信而已。何可分別。問。爲是衆生自能感。由佛故感。如來自能應。由衆生故應。答。此應作四句。自他共無因。破是性義。悉不可。無此四句故則無性。無性故但以世間名字。四悉檀中而論感應能所等。無能應屬佛。若更番疊作諸語言。名字則亂不可分別。雖作如此名字。是不住是字。無所有故如夢幻。問。旣善惡俱爲機者。誰無善惡。此皆應得益耶。答。如世病者。近醫而有差不差。機亦如是。如有熟不熟。則應有遠有近。明機感不同者。但衆生根性百千。諸佛巧應無量。隨其種種得度不同。故經云。名色各異種類若干。如上中下根莖葉等。隨其種性各得生長。卽是機應不同意也。今略言爲四。一者冥應。二者冥機。三者顯機顯應。四者顯機冥應。其相云何。若修三業。現在未運身口。藉往善力。此名爲冥機也。雖不相見靈應。而密爲法身所益。不見不聞。而覺而知。是爲冥益也。二冥機顯益者。過去❶殖善而冥機已成。便得値佛聞法。現前獲利。是爲顯益。如佛最初得度之人。現在何嘗修善。諸佛照其宿機。自往度之。卽其義也。三顯機顯應者。現在身口精勤不懈而能感降。如須達長跪佛往祇❷洹。月蓋曲躬聖居門閫。如卽行人道場禮懺能感靈瑞。卽是顯機顯應也。四者顯機冥應者。如雖一世勤苦現善濃積。而不顯感冥有其利。此是顯機冥益。若解四意一切低頭擧手福不虛棄。終日無感。終日無悔。若見喜殺壽長好施貧乏。不生邪見。若不解此者。謂其徒功喪計。憂悔失理。釋論云。今我病苦皆過去。今生修福報在當來。正念無僻得此四意也

宗鏡錄卷第六十一

❸戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫平等眞心。群生佛智雖然等有。信解難生。多抱狐疑。少能圓證。以辟支佛之利智。舍利弗之上根。乃至不退位中諸大菩薩。盡思竭力罔測其原。巧辯妙通靡知其際。更希再明敎理確實指陳。顯大旨於目前。斷纖疑於意地　答。廣略之敎。遮表之詮。雖開合不同。總別有異。然皆顯唯心之旨。終無識外之文。證若恒沙豈唯一二。所以法華經偈云。知第一寂滅。以方便力故。雖說種種道。其實爲佛乘。又偈云。我今亦如是。安隱衆生故。以種種法門。宣示於佛道。釋曰。知第一寂滅者。眞如一心是本寂滅。非輪迴生滅之滅。亦非觀行對治之滅。故稱第一於一心寂滅之中。卽無法可敷揚。無道可建立。爲未了者。以方便大慈力故。雖說種種別門異道。若剋體而論。唯但指歸一心佛乘。更無餘事。今我亦如是者。今我與十方佛同證此法。悉皆如是。以此安樂一切有情。示三乘五性種種法門。宣揚於唯心佛道。楞伽經云。佛告大慧。身及❹資生

❶殖＝植㊊　❷洹＝桓㊁㊊　❸〔戊申歲分司大藏都監開板〕－㊁㊊＊　❹資＝貿㊁

器世間等。一切皆是藏識影像。所取能取二種相現。彼諸愚夫墮生住滅二見中故。於中妄起有無分別。大慧。汝於此義應勤修學。又入楞伽經偈云。種種隨心轉。唯心非餘法。心生種種生。心滅種種滅。衆生妄分別。無物而見物。無義唯是心。無分別得脫。又偈云。無地及諸諦。無國土及化佛辟支聲聞。唯是心分別。人體及五陰。諸緣及微塵。勝性自在作。唯是心分別。心遍一切處。一切處皆心。以心不善觀。心性無諸相。華嚴經偈云。一切方海中依於衆生心想而住。又❶云知一切法界所安立悉住心念際三昧。大智度論云。譬如調馬自見影不驚。何以故。自知影從身出。如信入一乘調順之人。見一切怖境不驚。自知境從心出。唯識論云。如契經說。三界唯心。又說所緣唯識所現。又說諸法皆不離心。又說有情隨心垢淨。又說成就四智菩薩。能隨悟入唯識無境。又頌說。心意識所緣。皆非離自性。故我說一切唯有識無餘。此等聖教誠證非一。釋云。又說所緣唯識所現者。汝謂識外所緣。我說卽是內識上所現。世親說。謂識所緣唯識所現。乃至佛告慈氏。無有少法能取少法。無作用故。但法生時緣起力大。卽一體上有二影生。更互相望不卽不離。諸心心所由緣起力。其性法爾如是而生。心意識所緣皆非離自性者。自性卽自心法。或理體卽義。之所依本事。謂第八心第七意餘六識所緣。皆自心爲境。佛言。由如是理故。我說一切有爲無爲。皆唯有識無餘。實無心外境也。乃知

凡有見聞皆自心生。實無一法當情而有自體獨立者。盡從緣起。皆逐想成。生死涅槃俱如幻夢。所以不退轉法輪經云。爾時阿難卽往佛所。白言。世尊。諸比丘不能得來。何以故。見祇桓中大水悉滿清淨無垢。亦不見精舍樹木。以是義故皆不得來。佛告阿難。彼諸比丘於無水中而生水想。於無色中生於色想。無受想行識中生受想行識想。無聲聞辟支佛中作聲聞辟支佛想。華嚴經云。佛子。云何爲菩薩摩訶薩次第遍往諸佛國土神通三昧。佛子。此菩薩摩訶薩過。於東方無數世界。復過爾所世界微塵數世界。於彼諸世界中入此三昧。乃至於彼一一諸如來所。恭敬尊重頭頂禮敬。擧身布地請問佛法。讚佛平等。稱揚諸佛廣大功德。入於諸佛所入大悲。得佛平等無礙之力。於一念頃。一切佛所勤求妙法。然於諸佛出興於世入般涅槃。如是之相皆無所得。如散動心了別所緣。心起不知何所緣起。心滅不知何所緣滅。此菩薩摩訶薩亦復如是。終不分別如來出世及涅槃相。佛子。如日中陽焰。不從雲生。不從池生。不處於陸。不住於水。非有非無。非善非惡。非清非濁。不堪飲漱。不可穢汚。非有體非無體。非有味非無味。以因緣故。而現水相。爲識所了。遠望似水。而與水想。近之則無水。想自滅。此菩薩摩訶薩亦復如是。不得如來出興於世及涅槃相。諸佛有相及以無相。皆是想心之所分別。佛子。此三昧名爲清淨深心行。菩薩摩訶薩於此三昧入已而起。起已不失。是知非

唯佛。教以心爲宗。三教所歸皆云反己爲上。如孔子家語。衞靈公問於孔子曰。有語寡人。爲國家者。謹之於廟堂之上。則政治矣。何如。子曰。其可也。愛人者則人愛之。惡人者則人惡之。所謂不出圜堵之室。而知天下者。知反己之謂也。是知若疋己以徇物。則無事而不歸。自然取捨忘懷。美惡齊旨。是知但了一心無相自顯。則六趣塵牢自然超越。出必由戶。莫不由斯道矣。如古德云。六道群蒙自此門出。歷千劫而不反。一何痛矣。所以諸佛驚入火宅。祖師特地西來。乃至千聖悲嗟。皆爲不達唯心出要道耳。故知若不了萬法卽眞如一心者。悉成遍計。以眞如無相。見有相者。皆是情執故。起信論云。一切境界唯依妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。

問。八識自性行相作用。爲復是一。爲復各異。

答。非一非異。論云八識自性不可言定一。行相所依緣相應異故。又一滅時餘不滅故。能所熏等相各異故。亦非定異。經說八識如水波等無差別故。定異應非因果性故。如幻事等無定性故。如前所說。識差別相。依理世俗。非眞勝義。眞勝義中心言絕故。如伽陀說。心意識八種俗故相有別。眞故相無別。相所相無故。釋云。以三義釋不可定一。一行相。謂見分。二所依。謂根。三緣。謂所緣。以此三義相應異故。如眼識見色爲行相。乃至第八變色等爲行相。若一識滅餘七等不必滅者。七是能熏。八是所熏。又七是因。八是果。亦非定異者。楞伽經說。識如大海水波無有差別相又

❶云＝示元明

若定異。應非因果。更互爲因果故。法爾因果非定異。如麥不生豆等芽故。又一切法如幻等。故知無定異性。問。若爾前來所說三能變相是何。答。此依四俗諦中第二道理世俗。說有八等隨事差別。 非四重眞諦中第四眞勝義諦。勝義諦中。若八識理分別心與言皆絕故。非一非異。相所相無故者。相卽是能。所相是所。識上何者爲能相所相。謂用爲能相。體爲所相。或以見分爲能相。相分爲所相。又以七識爲能相。第八爲所相。所相旣無能相非有。若入眞門理皆無別。眞門但是遮別言無別。無別亦無別無不別。釋曰。但以從初業識起見相二門。因見立能。因相立所。能所纔具我法互興。從此因有爲而立無爲。對虛假而談眞實。皆無❶定體。似有非眞。是以認互起之名。見色有表而執空無表。對相待之質。見牛角有而執兎角無。不知以有遮無。有非定有。以無遮有。無非定無。若了八識眞心自然絕待。疑消能所藤蛇於是併空。見息對治形名以之雙寂

問。心外無法祖佛正宗。今目覩森羅初學難曉。不細開示何以斷疑。須憑徵詰之由以破情塵之執　答前已廣明。今重引證。唯識頌云。是法識轉變分別。所分別。由此彼皆無故一切唯識。言轉變者。卽八種識從自證分。轉變似二分現。卽所變見分有能作用。說名爲見。所變相分爲所作用。說名爲相。卽俱依自證分而轉。旣若見相二分包一切法盡。卽此二分從心體上變起。 故知一切諸法皆不離心。分別所分別者。見分是能分別。相分是所分別。由此彼皆無者。此見相二分上妄執。彼我法二執是無。 卽由此見相二分外妄情執有。心外我法之境皆是無。故云由此彼皆無。故一切唯識者。唯遮境有。識簡心空。除執二邊正處中道。卽將唯字遮薩婆多執心外❷有其實境。將識字簡淸辯等執惡取空。卽破空有二邊正處中道。故疏云。外則包羅萬❸像。內則能所俱成。可謂四分一心理無遮者。又小乘九難。難心外無法唯心之旨。一唯識所因難。諸小乘師云。離心之外現見色法。是其實境所緣論主何故包羅歸心。 總說名爲唯識。一乃色心有異。二又能所不同關云。色境不牽能緣心。以色從心可唯識。當情色境外迷心。心被境迷非唯識義。論主云。只此外邊色境。一是一切有情緣心變。二是一切有情心之所持根本。皆由於心。是故攝歸唯識。十地經及華嚴經說。三界唯心。意云。三界之法唯是心之所變。離心之外更無一物。此亦爲遮我法二執。但是妄情執有。擧體全無。唯有內心故言唯心。問。欲色二界有外器色境。云是心變故。所言唯心。且如無色界天。唯有內心無外色境。何要更言唯心。豈不成相扶極成過。答。不但說色境不離心方名唯心。此亦遮無色界天貪等取能取之心故。 爲無色界有情亦貪於空等境起其妄心故。 無色界亦名唯心。若得無漏時。其出世無漏色等。是出世無漏心心所唯識。亦是唯心。故云三界唯心。解深密經云。又說所緣唯識所現。卽一切所緣之境。唯是識之所變。更無外法。所以佛告慈氏菩薩云。無有少法能取少法。無作用故楞伽經又說。諸法皆不離心。無垢稱經又說。有情隨心垢淨。又鈔釋唯識所因。立四種道理。卽四比量也。第一比量成立五塵相分色皆是五識親所緣緣。成其唯識義。第二成立第六識。幷闇成立七八二識。皆緣自之親相分。不離於識。是唯識義。第三總成立一切親相分不離心體得成唯識。 第四成立一切疎所緣緣境皆不離心。得成唯識。且第一成立五塵相分皆不離五識者。 今但成立一識相分不離於識餘四識准作。量云。極成眼識是有法。定不親緣離自識色。是宗因云。極成五識中隨一攝故。如餘極成四識。將釋此量。分之爲二。初釋名揀過次略申問答。初者宗前陳云極成。❹者卽揀兩宗不極成眼識。且如大乘宗中許 有他方佛眼識及佛 無漏眼識。爲小乘不許。亦揀之不取。若小乘宗中執佛是有漏。眼識及最後身菩薩染汚眼識。卽大乘不許。亦須簡之。卽兩宗互不許者。是不極成法。今但取兩宗共許極成眼識。方立爲宗。故前陳言極成眼識也　問。 若不致極成兩宗簡。卽有何過　答。前陳便有自他一分所別不極成過。 因中亦犯自他一分所依不成過。爲前陳無極成眼識爲所依故。所以安極成二字。 簡後陳言定不親緣離自識色宗者。但是離眼識相分外。所有本質色。及餘四塵。但離眼識者。皆不親緣。若立敵共諍。只諍本質也。若大乘自宗。成立眼識親相分色　問。

❶定＝空(元)(明)　❷有十（法）(元)(明)　❸像＝象(明)　❹〔者〕－(元)(明)

何故不言定親緣不離自識色耶。答。恐犯能別不極成過故。謂小乘不許色不離於眼識故。次因云。極成五識中隨一攝故者。因言極成。亦簡不極成五識。若不言極成簡。空言五識中隨一攝者。卽此因犯自他一分隨一不成過。所以因安極成言揀之。喻云。如餘極成四識者。喻言極成。亦揀不極成法。若不安極成。犯一分能立所立不極成過。所以安極成言簡。既立得相分色不離於眼識。餘聲香味觸等皆準此成立。皆不離於餘四識故。所以唯識論頌云。極成眼等識。五隨一攝故。如餘不親緣。離自識色等。次申問答。一問。宗依須兩共❶許。今後❷揀立者。言不親緣離自識色。敵者許親緣離自識本質色。何言極成。答。小乘亦許眼識不親緣餘四塵。以離眼識故。但使他宗許有不親緣離自識色。卽是宗依極成也。二問。他宗既許餘四塵眼識不親緣。後合爲宗。便是相扶。豈成宗諍。答。今所諍者。但取色塵本質。眼不親緣。互相差別。順己違他。正成宗體。以小乘雖許色本質離於眼識。且是親緣。今言不親緣。豈非宗諍。三問。宗中所諍。是眼識不親緣本質色。同喻如餘四識。餘四識但不親緣餘四塵。豈得相似。答。餘四識是喻依。各有不親緣離自識法。是喻體。今取喻體不取喻依。亦如聲無常宗同喻如瓶不應分別聲瓶有異。但取聲瓶各有無常義相似。爲因等也。第二以理成立第六。兼闇成立七八二識者。量云。極成餘識是有法。亦不親緣離自識法。宗因云。是識性故。同喻如極成五識。釋云。宗前陳言極成。亦簡不極成。若不言極成。犯自他一分所別不極成過。若言六七八識爲有法。他不許七八二識。卽犯他一分所別不極成過。若但立意識爲有法。因中便犯不定過。被他將七八二識爲異喻。量犯共中自不定過。今但總言餘別取第六。意兼七八。卽闇成立攝取七八。於餘識之中。後陳言。亦不親緣離自識法者。亦者同也。同前極成五識不親緣離自識諸法。因云。是識性故者。卽同五識是識性。故喻如極成五識者。卽同五識。亦不親緣離自識故。明知卽親緣不離自識法既成立已。故知一切親所緣緣境皆不離心。是唯識義。所以唯識論云。餘識識故如眼識等。亦不親緣離自諸法。第三以理成立前六識親所緣緣相分。皆歸心體。所言心體者。卽自證分也。然雖見分亦依自證而轉。今但立相分者。以見分共許故。量云。六識親所緣緣。是有法。定不離六識體。宗因云。見相二分中隨一攝故。如彼能緣見分。小乘許見分不離心體故。取爲同喻。所以唯識論云。此親所緣緣定非離此。二隨一故。如彼能緣。第四道理成立一切疎所緣緣境皆不離心。是其唯識。卽第八識相分。望前六名疎所緣緣。以小乘不許第八故。但云疎所緣緣也。量云。一切隨自識所緣。是有法決定。不離我之能緣心及心所。宗因云。以是所緣法故。同喻如相應法。釋曰。此量後陳言。定不離我之能緣者。謂一切有爲無爲但所緣之法。定不離我之能緣識。若後陳不言我之能緣者。便犯一分相扶之失。謂小乘。亦許他心智所緣之境。不離能緣心故。爲簡此相扶過。遂言我之能緣。卽簡他之能緣也。同喻如相應法者。卽是前來已成立親相分是也。皆所緣法故。所以唯識論云所緣法故。如相應法。決定不離心及心所。是以我法非有空識非無離有離無正契中道。由此慈尊。說中道二頌云。虛妄分別有。於此二都無。此中唯有空。於彼亦有此。故說一切法非空非不空。有無及有故。是則契中道。言虛妄分別有者。卽有三界虛妄分別心。言於此二都無者。謂無能取所取我法二執之相。於此妄心之上都無。言此中唯有空者。謂此妄心中唯有眞如。此是空性。依空所顯故。言於彼亦有此者。彼者彼空性中。亦有此者。亦有此妄分別識。卽虛妄分別是世俗諦故。於此俗諦中。亦有眞諦之空性也。言故說一切法者。卽有爲無爲二法。是一切法也。言非空非不空者。非空。謂虛妄分別心及空性。卽依圓是有故名非空。以二諦有故。非不空者。謂能取所取我法二執之相是空。卽遍計性也。言有無及有故者。有謂虛妄分別有故。無謂二取我法無故。及有故者。謂於妄分別中有眞空故。於眞空中亦有妄分別故。言是則契中道者。謂非一向空如清辯等。非一向有如小乘等。故名中道。謂二諦有不同清辯。二取我法無不同小乘。故名中道。又阿毘達磨經說。菩薩成就四智。能隨悟入唯識無境。卽是地前小菩薩。雖未證唯識之理。而依佛說。及見地上菩薩成就四

❶許＝計(元)　❷揀＝陳(元)(明)

般唯識之智。遂入有漏觀觀彼十地菩薩所變大地爲黃。金攪長河爲酥酪。化肉山魚米等事。此小菩薩入觀觀已。卽云。如是所變實金銀等。皆不離十地菩薩能變之心。更無外境。旣作觀已。亦能隨順悟入眞唯識理。又如勝論祖師。爲守六句義故。變身爲大石。此有實用。若定實境者。不應隨心變身境爲石。問。且如變大地爲金時。爲滅却地令金種別生。爲轉其地便成金耶。答。唯識鏡云。爲佛菩薩以妙觀察智繫大圓鏡智及異熟識。令地種不起金種生現。以此爲增上。能令衆生地滅金❶生。名之爲變。非爲便轉地成金故。攝論云。由觀行爲增上。令餘❷人識變。大涅槃經云。佛言善男子。菩薩摩訶薩修行如是大涅槃者。觀土爲金。觀金爲土。地作水相。水作地相。隨意成就無有虛妄。觀實衆生爲非衆生。觀非衆生爲實衆生。悉隨意成無有虛妄。台敎云。諸物中一切皆有可轉之理。如僧護見身爲床瓶等。當知色法皆隨感現。色無定體。隨心所變。此理元是如來藏中不思議法。隨心取著成外成小。汝等所行是菩薩道。平等法界方寸無虧。四般唯識智者。第一相違識相智者。卽四類有情各別能緣之識。識旣相違者。其所變相分亦相違。故卽天見是寶嚴地。魚見是窟宅。人見是淸冷水。鬼見是膿河猛火。緣此四類有情能變之識各相違故。致令所變之境亦乃相違。所言相者。非是遍計相。但是相分之相。由四類有情先業之力。共於一處。各變相分不同。故名相違識相。言智者。卽是十地菩薩能緣之智。智能了彼四類有情自業識所變相分不同。更無心外別四境。舊云。一境應四心者不正。問何以不正。答。若言一境者。未審定是何境。若離四類有情所變相分外更別有一境者。卽是心外有法。問。其四類有情。爲是各變相分。爲本質亦別。答。四類有情由業增上力。其第八所變相分亦別。若將此第八相分。望四類有情前六識說。卽爲本質故。相質皆別故。知更無外境唯有識也。所以唯識論云。一相違識相智。謂於一處鬼人天等。隨業差別所見各異。境若是實。此云何成。唐三藏云。境非定一。故爲四類有情所變相分。隨四類有情能變之心。境亦成四。一處解成差。證知唯有識。論云。如人見有糞穢處。傍生見爲淨妙飮食。於人所見淨妙飮食。諸天見爲臭穢不淨。故知隨福見異。垢淨唯心。業自差殊。食無麁細。大智度論云。如佛在耆闍崛山中與比丘僧俱入王舍城。道中見大木。佛於木上敷尼師壇坐告諸比丘。若比丘入禪心得自在。能令大木作地卽成實地。何以故。是木中有地分故。如是水火風金銀種種寶物卽皆成實。何以故。是木中皆有其分。復次如一美色。婬人見之。以爲淨妙。心生染著。不淨觀人。觀之種種惡露無一淨處。等婦見之妬❸瞋憎惡。目不欲見。以爲不淨。❹淫人觀之爲樂。妬人觀之爲苦。淨行之人觀之得道。無預之人觀之無所適莫如見土木。若此美色實淨。四種人觀皆應見淨。若實不淨。四種人觀皆應不淨。以是故知。好醜在心外無定也。又問。定力變化事爲實爲虛。若實云何石作金地作水。若虛云何聖人而行不實。答曰。皆實。聖人無虛也。三毒已拔故。以一切法各各無定相。故可轉地或作水相。如酥膠蠟。是地類。得火則消爲水。則成濕相。水得寒則結成氷。而爲堅相石汁作金。金敗爲銅。或還爲石。衆生亦如是。惡可爲善。善可爲惡。以是故知。一切法無定相。第二無所緣識智者言無所緣識者。卽是一切異生。將自第六獨生散意識。緣過去未來水月鏡像等。變起假相分是此等相分。但是衆生第六識妄構畫遍計當情變起。都無心外實境。名無所緣識。言智者。卽是十地菩薩能緣之心。菩薩云。此等異生所變假相分。皆不離一切異生能變之心。是其唯識。卽以此例於一切實境。亦不離一切有情能緣之心。離心之外更無一物。舊云。緣無不生慮卽不正。問。何以不正。答且如緣空華等一切假境之時。心亦起故。何言緣無不生慮。故知緣無體假境時。不無內心實相分能牽生心。望見分亦成所緣緣義。未有無心境。曾無無境心。又不違護法四分成唯識義若離却內心實相分外其構畫遍計執心之境卽無。唐三藏云。應言境非眞。慮起證知唯有識。所以唯識論云。二無所緣識智。謂緣過未夢鏡像等非實有境。識現可得。彼境旣無。餘亦應爾。旣若菩薩觀諸異生遍計所執之境。皆不離異生心者。明知餘一切實境皆悉如是。第三自應無倒智者。卽十地菩薩起智。觀察一切衆生妄

❶生＝性(元)(勇)　❷人識＝識人(元)(明)　❸瞋憎＝憎瞋(元)(明)　❹淫＝婬(勇)

執自身爲常樂我淨。菩薩云。此但是凡夫執心倒見。離却妄執心外。其凡夫身上實無常樂我淨之境。必若有者。應異生不假修行而得解脫。既不爾者。明知唯有妄識。故唯識論云。三自應無倒智。謂愚夫智。若得實境。彼應自然成無顚倒。不由功用應得解脫。第四隨三智轉智者。一隨自在者智轉智。卽是菩薩起智。觀自所變之境皆不離我能變之心。是其唯識。爲八地已去菩薩。能任運變大地爲黃金。攪長河爲酥酪。此是境隨眞智轉所變事皆成。轉者改換舊質義。卽❶改轉大地山河舊質成金銀等。衆生實得受用。鍛鍊作諸器具皆得。若離心有外實境者。如何山河等。能隨菩薩心。便變爲金銀等物。以相分本質皆悉轉故。故知一切諸境皆不離菩薩能變之心。乃至異生亦能變火爲水。變晝爲夜。點鐵成金等。此皆是境隨事智轉所變事皆成。亦是唯識。若是迦多演那所變宮殿金銀等。皆不成就。故知離心更無實境。論云。凡變金銀宮殿者。是實定果色。從初地已去方能變。若約自在。八地已上菩薩於相及土皆得自在。以上品定心有大勢力。所變金銀宮殿等皆得成就。如變金銀鍛鍊作諸器具。實得受用。其所變金銀是實定果色。皆不離菩薩內心。是其唯識心外無境。若諸聲聞及地前小菩❷薩。若變金銀宮殿時。卽託菩薩所變金銀宮殿。以爲本質。第六識所變金銀等。皆不成就。無實作用。然所變金銀是假定果色。不離聲聞諸小菩薩內心。是其唯識心外無境。今迦多演那緣是聲聞。未得上品定故。所變金銀雖無實作用。然不離內識心外無境。所以唯識論云。一隨自在者智轉智。謂已證得心自在者。隨欲轉變地等皆成境。若是實如何可變。又古德云。色自在心生故。心能變色。所以移山覆海倒地翻天。攪長河爲酥酪。變大地爲黃金。悉無難事。二隨觀察者智轉智者。無性菩薩云。謂諸聲聞獨覺菩薩等。若修苦空等觀得相應者。或作四諦觀時。隨觀一法之上。唯有無常苦空無我等衆相顯然。非是諸法體上有此衆多苦空等義。但是聖人觀心上有者。故知一切諸法。皆不離觀心而有。所以唯識論云。二隨觀察者智轉智。謂得勝定修法觀者。隨觀一境衆相現前。境若是眞寧隨心轉。三隨無分別智轉智者。爲菩薩根本智證眞如時。眞如境與智冥合。能所一般。更無分別。離本智外更無別境。卽境隨眞智轉。是故說唯心。汝小乘若執有心外實境者。卽證眞如時。一切境相何不現前。故唯識❸論云。三隨無分別。智轉智。謂現證實無分別智。一切境相皆不現前。境若是實何容不現。第二世事乖宗難。此是經部師難云。論主若言唯有內識無心外境者。如何現見世間。情與非情等物。有處定時定身不定作用不定等。就此中自有四難。一處定難。二時定難。三身不定難。四作用不定難。初難云。論主若言一切皆是唯識無心外境者。且如世人將現量識。正緣南山處。其識與山俱在其南。山不離識。可言唯識。忽若將現量識緣❹比之時。其山定在南。且不隨緣者心轉來向北。既若緣北之時緣南山心不生者。明知離識之外有實南山之境。此何成唯識。第二時定難者。難云。若正緣南山時。識現起山亦隨心起。卽可成唯識義。且如不緣南山時。其緣山心卽不生。然山且在不隨心滅。卽是離心有境。何成唯識義。此上二難。皆是難現量識。亦難比量。若約比量心者。卽山相分亦於餘處心上現故。第三有情身不定難者。難云。若言一切皆是唯識者。且如有衆多有情。同在一處。於中一半眼有患眩瞖者。或十或五。或有見空華。或有見頭髮。或有見蒼蠅。或有全不見物者。此等皆是病眼人自識變起所變髮蠅等相分。皆不離患眩瞖者之心。可是唯識。且如一半不患眩瞖者。或十或五共在一處。所見一般物皆同境。既是一者。明知離心有境何成唯識

宗鏡錄卷第六十二

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

第四作用不定難者。於中分出三難。第一難云。復有何因。患眩瞖者所見髮蠅等。卽無髮蠅等實用。餘不患眩瞖者。所見髮蠅等物。是實用非無。汝大乘既許皆是唯識者。卽須一

❶改＝隨元明　❷薩＋(、等)元明　❸〔論〕－元明　❹比＝北元明

時有實作用。不然一時無實作用。今既不同。未審何者是其唯識。第二難云。復①有何因有情於夢中所得飲食刀杖毒藥衣服等。卽無實作用。及至覺時若得便有實用。第三難云。復有何因尋香城等卽無實作用。餘甄土城等便有實作用。論主答前四難。引三十唯識論頌云。處時定如夢。身不定如鬼。同見膿河等。如夢損有用。若依此頌。答前四難卽是。且第一答前處定難者。論主云。汝還許。有情於夢中有時見有村園。或男或女等物。在於一處卽定。其有情夢心有時便緣餘處。餘處便不見前村園等物。卽夢心不定。汝且總許是唯識不。經部答云。我宗夢中雖夢境處定。夢心不定。然不離有情。夢心皆是唯識。論主云。我覺時境色亦復如然。雖山處長定。其有情能緣心不定然。皆不離現心。總是唯識。立量云。我宗覺時所見境色。是有法定是唯識爲宗。因云。境處定心不定故。喻如汝宗夢中之境皆是唯識。第二答前時定難者。論主云 且如有情於夢中所見村園等物。 其夢心若緣時可是唯識若不緣時應非唯識。經部答云。我夢中之境。若夢心緣時亦是唯識。若夢心有不緣時。然不離夢心。亦是唯識。論主云。我覺時境色亦復如然。我今長時緣南山。山不離心。是唯識。有時緣山心雖不生。然不離現心。亦是唯識。頌云。處時定如夢。此一句答前二難。第三答身不定難。論主云。汝經部還許衆多餓鬼同於一處於中有三有五。 業同之者卽同見膿河定。又有三五。隨自業力所見不定。卽同於一處。或有見猛火。或有見糞穢。或有見人把棒欄隔。如是餓鬼同於一處。一半見境定。一半所見各異。汝總許是餓鬼唯識不。答云。雖見有同異然。不離餓鬼自業識所變。皆是唯識。論主云。我宗唯識亦復如然。雖一類悉眩瞖者所見各別有一類不患眩瞖者所見卽同。然不離此二類有情識之所變。皆是唯識。頌云。身不定如鬼同見膿河等。此兩句頌答此一難。成唯識。寶生論偈云。身不定如鬼者實是淸河無外異境。然諸餓鬼。悉皆同見膿滿而流。非唯一觀。然於此處實無片許膿。血可得。何容得有溢岸而流雖無實境決定屬一。理定不成。此卽應知觀色等心。雖無外境不決定性。於身非有遮却境無。卽彼成立有境之因有不定過。於無境處亦有多身。共觀不定。如何實無膿流之事。而諸餓鬼不別觀之。由其同業。感於此位。俱見膿流。慳悋業熟同見此苦。由昔同業各熏自體。此時異熟皆並現前。彼多有情同見斯事。實無外境爲思憶故。準其道理仁亦如斯。共同造作所有熏習成熟之時。便無別相。色等相分從識而生。是故定知。不由外境識方得起。豈非許此同一趣生。然非決定。彼情同業。由現見有良家賤室貧富等異。如是便成見其色等應有差別。同彼異類見成非等。故知斯類與彼不同。彼亦不由外境力故生色等境。然諸餓鬼雖同一趣。見亦差別。由業異相。所見亦然。彼或有見大熱鐵②團融煮迸潰。或時見有屎尿橫流。非相似故。雖同人趣。薄福之人金帶現時。見爲鐵鎖赫熱難近。或見是蛇吐其毒火。是故定知。雖在人趣亦非同見。若如是類無別見性。由其皆有同類之業。然由彼類有同分業。生同分趣復有別業。各別而見。此一功能隨其力故。令彼諸人有同異見。復以此義亦答餘言。有說別趣有情鬼傍生等。應非一處。有不別見。由別作業異熟性故。此雖成趣業有差別。同觀之業還有不異。卽諸有情自相續中。有其別異業種隨故。彼任其緣各得生起。第四總答作用不定中三難者。論主云。汝經部等還許有情夢中所得刀杖飲食等無實作用是唯識不。答云爾。又問。只如有情於夢中有時遺失不淨及失尿等事。卽有實作用。汝亦許是唯識不。答云爾。論主例答。汝既許夢中有實作用及無實作用俱是唯識者。卽知我宗患眩瞖及不患者。幷夢中現覺兼假城實城。此三般皆是有實作用。亦如汝夢中有實無實作用皆是唯識。論主以量成立云。我宗覺時。境色是有法定是唯識。宗因云。有實作用故。如汝夢中境色。不然汝夢中境色是有法。應非唯識。宗因云。有實無實作用故。如汝覺時境色唯識頌云。如夢損有用。此一句答上難境。又都將一喻總答四難。三十唯識頌云。一切如地獄。同見獄卒等能爲逼惱事。故四義皆成。且如世間處定時定身不定作用不定等事。亦如地獄中受罪有情各見治罰事。 亦有處定時定身不定作用不定。此皆唯識。但是諸有情惡業增上。雖同一獄。然受苦時。所見銅狗鐵蛇牛頭獄

①有＝云(元)(明) ②團＝團(元)(明)

七七二

卒治罰之具。或同或異。如是苦器逼害罪人。此皆是罪人自惡業心現。並無心外實銅狗等物。今世間事法亦復如然。若罪人同一獄者。是總報惡業力。若各別受苦者。即是別報惡業力。諸經要集云。夫云罪行妄見境。染執定我人。取著違順。便令自他皆成惡業。是以經偈云。貪欲不生滅。不能令心惱。若人有我心。及有得見者。是人爲貪欲。將入於地獄。是故心外雖無別境。稱彼迷情强見起染。如夢見境起諸貪瞋。稱彼夢者。謂實不虛。理實無境。唯情妄見故。智度論說。如夢中無善事而善。無瞋事而瞋。無怖事而怖。三界衆生亦復如是。無明眠故不應瞋而瞋等。故知心外雖無別境。稱彼迷情妄見起染。心外雖無地獄等相。惡業成時妄見受苦。如正法念經云。閻魔羅人非是衆生。罪人見之。謂是衆生手中執持焰然鐵鉗。彼地獄人惡業既盡命終之後。不復見於閻羅獄卒。何以故。以彼非是衆生數故。如油炷盡則無有燈。業盡亦爾。不復見於閻羅獄卒。如閻浮提日光既現則無暗冥。惡業盡時閻羅獄卒亦復如是。惡眼惡口如衆生相。可畏之色皆悉磨滅。如破畫壁畫亦隨滅。惡業畫壁亦復如是。不復見於閻羅獄卒可畏之色。以此文證。衆生惡業應受苦者。自然其中妄見地獄。問曰。見地獄者。所見獄卒及虎狼等。可使妄見彼地獄處閻羅在中判諸罪人。則有此境。云何言無。答曰。彼見獄主亦是妄見。直是罪人惡業熏心令心變異。無中妄見。實無地獄閻羅在中。又唯識論中。問曰。地獄中主烏狗羊等。爲是衆生。爲非衆生。答曰。非是衆生。問曰。以何義故非是衆生。答曰。以不相應故。此以何義。有五種義。彼地獄主及烏狗等。非是衆生。何等爲五。一者如地獄中罪衆生等受種種苦。地獄主等若是衆生。亦應如是受種種苦。而彼一向不受如是種種苦惱。以是義故彼非衆生。二者地獄主等若是衆生。應遞相殺害。不可分別此是罪人此是主等。而實不共遞相殺害。可得分別此是罪人此是獄主。以是義故彼非衆生。三者地獄主等若是衆生。形體力等應遞相殺害。不應偏爲受罪人畏。而實偏爲罪人所畏。以是義故彼非衆生。四者彼地獄地常是熱鐵。地獄主等是衆生者。不能忍苦。云何能害彼受罪人。而實能害彼受罪人。以是義故彼非衆生。五者地獄主等若是衆生。非受罪人。不應於彼地獄中生。而實生於彼地獄中。以是義故彼非衆生。此以何義。彼地獄中受苦衆生。造五逆等諸惡罪業。於彼中生。地獄主等不造惡業。云何生彼。以如是等五種義故。名不相應。問曰。若彼主等非是衆生不作罪業不生彼者。云何天中得有畜生。此以何義。如彼中有種種鳥諸畜生等。生在彼處。於地獄中何故不爾。畜生餓鬼種種雜生令彼爲主。答曰。偈言。畜生生天中。地獄不如是。以在於天上不受畜生苦。此偈明何義。彼畜生等生天上者。彼於天上器世間中有少分業。是故於彼器世間中受樂果報。彼地獄主及烏狗等不受諸苦以是義故。彼地獄中無有實主及烏狗等。除罪衆生。又寶生論云。如上所言。得差別體。地獄苦器不同受之。或諸猛火由業力故便無燒苦。斯則自非善友。誰能輒作斯說。凡是密友性善之人。不論夷險常爲思益。爲欲顯其不受燒苦。故致斯言。然於此時助成立義。即是顯出善友之意。由其不受彼之苦故。意欲成立非那洛迦。今復更云。由其業力說有大火。言不燒者。斯則眞成立唯識義。由無實火但唯業力能壞自性。既定不受如斯苦故。便成此火自性元無。然有實性。是宗所許。若也許其是識現相。事體元無。此由業力故無火。斯成應理。由其先業爲限劑。故若異此者。彼增上業所招之果。既現在彼。如何不見。如無智者欲求火滅更復澆酥。今唯識宗轉益光熾。由斯衆理證此非成那洛迦類。故知唯心所現正理無差。如觀佛三昧海經觀佛心品云。是時佛心如紅蓮華。蓮華葉❶間有八萬四千諸白色光。其光遍照五道衆生。此光出時。受苦衆生皆悉出現。所謂苦者阿鼻地獄十八小地獄十八寒地獄。乃至五百億刀林地獄等

問。若衆生惡業心感現地獄事。理即可然。且如觀佛心時。云何純現地獄　答。此略有二義。一若約理而觀。佛之心性本含法界。無一塵而不遍。無一法而不通。二若約事而觀。佛唯用救苦爲意。以物心爲心。則地獄界全是佛心。運無緣慈不問同體。所以觀佛心品云。佛告❷天王。欲知佛心光明所照。常照如此無間無救諸苦衆生佛心所緣。常緣此等

❶間＝開㊄㊊　❷天＝大㊄㊊

極惡衆生。以佛心力自莊嚴故。過算數劫。令彼罪人發菩提心。乃至爾時世尊說是語時。佛心力放十種白光。從佛心出。其光遍照十方世界。一一光中無量化佛乘寶蓮華。時會大衆見佛光明。如玻❶璨水。或見如乳。見諸化佛。從佛胸出。入於佛臍。遊佛心間。乘大寶船。經往五道受罪人所。一一罪人見諸化佛。如己父母善友所親。漸漸爲說出世間法。是時空中有大音聲告諸大衆。汝等今者應觀佛心。諸佛心者。是大慈也。大慈所緣緣苦衆生。乃至次行大喜。見諸衆生安隱受樂。心生歡喜。如己無異。既生喜已次行捨法。是諸衆生無來去相。從心想生。心想生者。因緣和合假名爲心。如此心想猶如狂華從顚倒起。苦從想起。樂從想生。心如芭蕉中無堅實。廣說如經十譬。作是觀時不見身心。見一切法同如實性。是名菩薩身受心法。依因此法廣修三十七助菩提分。若取證者是聲聞法。不取證者是菩薩法。又寶生論云。時處定如夢者。有說。由心惑亂。遂乃便生時處定解。然於夢中無其實境決定可得。故世共許如何將此。比餘定事。爲作過耶。乃至爾時於彼夢中。實亦無其時處決定相狀在心。由何得知。如有頌言。若眠於夜裏。見日北方生。參差夢時處。如何有定心。又云。此之夢心有何奇異。營大功業不假外形。而能巧利構茲壯麗。或見崇墉九仞飛甍十丈。碧條靃靡紅華璀璨。匠人極思亦未能雕。若言於他同斯難者。彼無此過。不假外色功力起故。但由種熟仗識爲緣。卽於此時意識便現。又未曾見有經論說於彼夢中生其別色。百法鈔云。論主言。如於夢中與女交會流洩不淨。夢被蛇螫能令悶絕流汗心迷。雖無實境而有實作用。此是唯識不。經部答云。此是唯識論主云。汝既許夢中有實作用無實作用皆是唯識。卽我宗。夢中現覺眩瞖者。不眩瞖者。假城實城。此三般有實無實作用。如汝夢中。亦是唯識。論主立量云。有瞖無瞖等是有法。有用無用其理亦成宗因云。許無實境故。如夢中染汚等。所以唯識論云。如夢損有用。第三明聖教相違難者。小乘難意云。論主若言一切皆是唯識無心外實境者。何故世尊於阿含經中說有十二處。若一切皆唯識者。世尊只合說意處法處。卽不合說有十色處。今世尊既說有十二處者。明知離却意法處外別有十色處。是心外有。何言一切皆是唯識。論主答中分三。初假答。二正答。三喩答。初假答引三十唯識頌云。識從自種生。似境相而轉。爲成內外處。佛說彼爲十。言識從自種生者。卽五識自證分現行。各從五識自種而生。將五識自種便爲五根。言似境相而轉者。卽五識自證分。從自種生已。而能變似二分現。其所變見分說名五識。所變相分似外境現。說名五境。其實根境十處皆不離識。亦是唯識。此是假將五識種子爲五根。答經部師。以經部許有種子。問設許有種子。豈不執離識有。答。彼許種子在前六識中持。亦不離識有。論主云。其所變相分。似外五境亦不離識。有能變五識種卽五根。亦不離識有。雖分內外十處。然皆是唯識。言佛說彼爲十者。以佛密意。爲破外道執身爲一合相我故。遂於無言之法。强以言分別說有根塵十處。有大勝利故。唯識頌云。依此敎能入。數取趣無我。解云。爲若有智者。卽依此佛說根塵十處敎文。便作觀云。我於無量劫來。爲惡慧推求。愚癡迷闇妄執自他身。爲一合相我。因此生死沈淪。今依敎觀。自他身但有根塵十處。以成其體。於一一處中都無主宰自在常一等用。何曾有我。因此便能悟入無我之理。成我空觀。此卽大乘假將五種子爲五根。假答小乘也。小乘又難云。若爾者。且如五塵相分色。是五識所變故。可如汝宗。是唯識其本質五境色。未審是何識之唯識。謂五識及第六。皆不親緣本質五境。卽此本質五境。豈不是離心外有。何成唯識。因此問故。便是論主第二正答。唯識論云。依識所變非別實有。解云。此依大乘自宗正解。卽約已建立第八識了。既論主云。五塵本質色此是第八識之親相分。相分不離第八識。亦是唯識。第三喩答者。卽論主擧喩答小乘。世尊建立十二處之所以。唯識論云。如遮斷見說續有情。但是佛密意破於衆生一合相我。假說有十二處名。令衆生觀十二處法都無有我。便入我空。次依唯識。能觀一切諸法之上皆無實軌持勝性等用。既除法執便成法空。小乘難云。既言一切諸法皆無實軌持自在勝性等用成法空觀者。卽此唯識之體。豈不亦空。因此便成。第四唯識成空難。論主

❶琛=瓈(明)

答云。唯識體即不空。非所執故。我前言空者。但是空其一切法上妄心執有實軌持勝性等用。遍計虛妄之法此即是空。非空離執唯識之體。即如根本智正證如時。離言絕相其遍計虛妄一切我法皆不現前。於此位中唯有本智。與理冥合不分能所。此識體亦空便無俗諦。俗諦無故眞諦亦無。眞俗相依而建立故。唯識論云。撥無二諦是惡取空。諸佛說爲不可治者。第五色相非心難。唯識論云。若諸色處亦識爲體何緣不似色相。顯現一類。堅住相續而轉。小乘難意云。若言一切外色皆心爲體。由心自證分變似能取。說名見分。變似可取說爲相分者。何故所變色相即顯現。其能變心即不顯現。又若外色以心爲體者。何故所變色即一類相續而轉。且如外色山河大地等。即千年萬年一類更無改變。又相續不斷得多時住。若有情能變心即有改變不定。又不得多時。今外色既不❶似內心者。明知離心有外實色。何言一切皆是唯識。答云。唯識論云。名言熏習勢力起故。此但由一切有情無始時來。前後遞互以名言虛妄熏習。作心外堅住相續等解。由此勢力有此相現非是眞實有心外堅色等。外人又問。既言唯識者。有情何要變似外色而現。答。唯識論云。謂此若無應無顚倒。便無雜染。亦無淨法是故諸識變似色現。論主云。一切有情若不變似外色現者。便無染淨之法。且如一切凡夫。由先迷色等諸境顚倒妄執。由此雜染便生雜染體即二障。汝外人若不許識變似外色現者。即有情不起顚倒。倒妄執既若不起。即雜染煩惱不生。雜染既若不生。淨法因何而有。所以攝論頌云。亂相及亂體。應許爲色識。及與非色識。若無餘亦無。言亂相者。即所變色相。言亂體者。即能變心體。應許爲色識者。即前所變亂相。及與非色識者。即前變心是體。若無餘亦無者。若無所變似外色境爲亂相者。亦無能變之識體。故知須變似外境現。所以諸色皆不離心。總是唯識。第六現量違宗難者。唯識論云。色等外境。分明現證。現量所得。寧撥爲無。小乘難意云。且如外五塵色境。分明五識現證。是現量所得。大小乘皆共極成。何故撥無言一切唯識。三十唯識論中亦有此難云。諸法由量刊定有無。一切量中現量爲勝。若無外境寧有此覺。我今現證如是境耶。意云。論主若言無外實境者。如何言五識現量取外五塵境。若是比量非量遍計所起。遍計所執。强思計度構畫所生相分。不離於心。可成唯識。今五識既現量得外實五塵境者。何故亦言皆是唯識。答。唯識論云。現量證時不執爲外。後意分別妄生外想。論主云。且如現量五識。❷正緣五塵境時。得法自性不帶名言。無籌度心。不生分別。不執爲外。但是後念分別意識。妄生分別便執爲外。言有實境。問。且小乘許現量心中不執爲外不。答許。問。與大乘何別。答。唯識鏡云。若是大乘即五識。及同時意識。皆現量。不執爲外。若小乘宗即唯是五識不執爲外。論主云。汝小乘既許五識緣境是現量不執爲外者。明知現量心中皆無外境。是其唯識。外人又問云。其五識所緣現量五塵境。爲實爲假。答是實。難云。若爾者即是離心外有實五塵境何言唯。識答五識緣五塵境時。雖即是實。但是五識之所變。自識相分不離五識。皆成唯識。故唯識論云。故現量境是自相分。識所變故亦說爲有。意識所執外實色等。妄計有故說彼爲無。意云。五識各有四分。其五塵境是五識之親相分。由五識自證分變似色等相分境現。其相分又不離見分。皆是唯識。若後分別意識起時。妄執心外有其實境。此即是無。不稱境體而知故。問。且如五識中。瞋等煩惱起時不稱本質。何言唯是現量。答。雖不稱本質。然稱相分亦是現量。由心無執故。其第六意識相應瞋。若與執俱時相分。本質皆不稱。若不與執俱起時。即同五識。問。何故五識無執。答。由不通比非二量故無執。故知五識現量緣境。不執爲外。皆是唯識。又小乘都申一難。若唯識無外境者。由何而得種種心生。既若無境牽生心。即妄心由何而起。未有無心境。曾無無境心。答。論頌云。由一切種識。如是如是變。以展轉力故。彼彼分別生。一切種識者。即是第八識。此識能持一切有爲之法種故。即一切種子。各能自生果差別功能。名一切種識。功能有二。一現行名功能。即似穀麥等種能生芽功能是。二第八識中種子名功能。有能生現行功能故。今言一切種識者。但取本識中種子功能。能生一切有爲色心等法。即色爲所緣。心便是

❶似＝以（元）（明） ❷正＝五（明）

能緣。卽色是境不離心。是唯識。卽此心境但從本識中而生起。何要外境而方生。如是如是變者。如是八識從種生。卽是八識自證分。轉變起見相二分。相分不離見分。是唯識。以展轉力故者。卽餘緣是展轉力。以心法四緣生色法二緣起。彼彼分別生者。卽由彼見相二分上妄執。外有實我法等分別而生。故知但由本識中種而生諸識。不假外妄境而亦得生。故知一切皆是唯識。又唯識論云。問曰。如汝向言。唯有內識無外境界。若爾內識爲可取爲不可取。若可取者。同色香等外諸境界。若不可取者。則是無法。云何說言唯有內識無外境界。答曰。如來方便漸令衆生得入我空及法空故說有內識。而實無有內識可取。若不如是。則不得說我空法空。以是義故。虛妄分別。此心知彼心。彼心知此心。問曰。又復有難。云何得知諸佛如來。依此義故。說有色等。一切諸入而非實有色等諸入。又以識等能取境界。以是義故。不得說言無色等入。答曰。偈言。彼一非可見。多亦不可見。和合不可見。是故無塵法

宗鏡錄卷第六十三

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

第七夢覺相違難。唯識論云。若覺時色皆如夢境不離識者。如從夢覺知彼唯心。何故覺時於自色境不知唯識。答。唯識論云。如夢未覺不能自知。要至覺時方能追覺。覺時境色應知亦爾。未眞覺位不能自知。至眞覺時方能追覺。未得眞覺恒處夢中。故佛說爲生死長夜。由斯未了色境唯識。卽第七是生死長夜根本。能令起惑造業三界輪迴。直須至眞覺位時方知一切皆是唯識。所以唯識樞要問云。若諸識生似我法時。爲皆由我法分別熏習之力。爲亦不由。若皆由者。八識五識無二分別。生果時應不似二。若不由者。此中何故但說我法熏習爲因。答。二解俱得。其皆由解者。一切有漏與第❶七二分別俱故。或第六識二分別引故。後生果時皆似我法。其不由解者。此說第六根本。兼緣一切爲因。緣發諸識令熏習故。後生果時似我法相起。或非外似外。六七計爲似外起故。如夢者。夢娑剌拏王事。此云流轉。其王容貌端正。自謂無雙。求覓形容欲同等比顯己殊類。時有人言。王舍城中有大迦旃延。形容甚好。世中無比。遣使迎之。迦旃延至。王出宮迎。王不及彼。人視迦旃延無看王者。王問所以。衆曰。迦旃延容貌勝王。王問。大德今果宿因。迦旃延答曰。我昔出家王作乞兒。我掃寺地。王來乞食。我掃地竟令王除糞掃。除糞掃訖方與王食。以此業因生人天中得報端正。王聞此已尋請出家爲迦旃延弟子。後共迦旃延。往阿槃地國山中修道別處坐禪。阿槃地王名鉢樹多。將宮人入山遊戲。宮人見王形貌端正圍遶看之。鉢樹多王。見娑剌拏王。疑有欲意。問娑剌拏王曰。汝是阿羅漢耶。王答言非。次第二問餘三果。皆答言非。又言。汝離欲不。答言非。鉢樹多王瞋曰何故入我婇女之中。遂鞭身破。悶絕而死。至夜方惺。至迦旃延所。迦旃延見已心生悲愍。其諸同學方爲療治。娑剌拏王語迦旃延曰。我從師乞。暫還本國。擧軍破彼阿槃地國。殺鉢樹多王。事畢當還從師修道。迦旃延從請語曰。汝若欲去且停一宿。迦旃延安置好處令眠。欲令感夢。夢見擧軍征阿槃地國。自軍破敗。身被他獲。堅縛手足赤華插項。嚴鼓欲殺。王於夢中便大恐怖。叫喚失聲云。我今無歸。願師濟拔作歸依處得壽命長。迦旃延以神力手指火喚之令寤。問言。何故。其心未惺尙言災事。迦旃延以火照而問之。此是何處。汝自看。其心方寤。迦旃延語言。汝若征彼必當破敗如夢所見。王曰。願師爲除毒意。迦旃延爲說一切諸法。譬如國土假名無實。離舍屋等無別國土。乃至廣說種種因緣至一極微亦非實事。無此無彼。無怨無親。王聞法已得預流果。後漸獲得阿羅漢果。故知萬法唯識夢覺一如。覺中所見卽明了意識。夢中所見卽夢中意識。分別之意既同。差別之境何異。迷悟若此。曷疑慮焉。昏覺如斯。可洞達矣。第八外取他心難者。論主言外色實無是內識之境者卽可然。且如他人心是實有。豈非自心所緣耶。意云。且如此人心。若親緣得他人心著。卽離此人心別有心爲境。若此人心緣他人心不著者。卽

❶七二六㊐

有境而不緣。若緣著卽乖唯識義。若緣不著者卽何成他心智耶論主答云。雖說他心非自識境但不說彼是親所緣。意云雖說他人心非此人境。若此人親緣他人心卽不得。若託他人心爲質自變相分緣亦有他心智但變相分緣時。卽不得他人本質。但由他人影像相自心上現名了他心。卽知他心相分不離自心。亦唯識。意云。此人心緣他人心時變起相分。當情相分無實作用。非如手等執物。亦非如日舒光親照其境。緣他人心時。但如鏡中影似外質現。鏡中像亦無實作用。緣他人心時亦復如是。非無緣他人心體故。名了他心。非親能了。親所了者謂自所變。又古德問。他心智者。謂既有他人心爲自心之所知。卽是離自心外有他人心爲自心之境。何得言無境唯有識耶。答。謂緣他身扶塵根相分色。亦不親得但託爲質。如自身眼識緣第八識所變器世間色時。亦但託爲質亦不親得。其耳等四識緣本識所變聲等。亦耳以本質是第八識變。今望五識故名影識如五識等緣本識所變本質境。亦不親得。雖亦得緣只成疎所緣緣。若如實知卽是佛境者。論云。二智於境。各各由無知所覆蔽故。不知如佛所行不可言境此有二解。一云。是眞如妙理言詮不及。不可言境。謂此離言眞如之境。唯佛獨能顯了分別證。餘不能證者。❶由第七恒行不共無明所覆故不知。二云。不可言境者。卽他心智境及自心智境。此二智名不可言境。謂眞如自相假智及詮俱非境故詮謂名言能詮之名。既不得自相。卽顯自他二智之境是佛智所行不可言境。由此❷二智所知之境自相是佛智所行不可言境。餘人由恒行不共無明所覆蔽故不得如實而知也。又既言此人緣他人心時。託他人心爲質。自變相分緣者。卽相分不離此人心。是唯識。若他人心本質緣不著者。卽離此人心外有他人心。何成唯識耶。因此便申第九異境非識難小乘云。唯識之義。但離心之外更無一物。方名唯識。既他人心異此人心爲境。何成唯識耶。又他人境亦異此境卽離此人心外有異境。何成唯識。答責云。奇哉固執觸處生疑豈唯識言。但說一識。汝小乘何以此堅執處處生疑。豈唯識之言。但說一人之識。若言有一人之識者。卽豈有凡聖尊卑若無佛者。衆生何求。若無凡夫。佛爲誰說應知我唯識言有深旨趣。論云。唯識言。總顯一切有情各有八識六位心所所變相分分位差別及彼空理所顯眞如。言識之一字者。非是一人之識。總顯一切有情各各皆有八識。卽是識之自體。五十一心所識之相應。何獨執一人之識　問維摩詰卽入三昧。令此比丘自識宿命。曾於五百佛所殖衆德本。迴向阿耨多羅三藐三菩提。卽時豁然還得本心者。且如過去心已過去。未來心未至。現在心不住。云何觀他過去善根心　答約眞卽無。隨俗故有一念心起尙具十世四運分別。不可作龜毛兎角斷滅之見過去之法。雖念念不住。然皆熏在第八識中。有過去種子知過去事者。過去所熏得種。現在阿賴耶識自證分中含藏然過去世時雖卽無體。但將識中種爲本質。變影而緣卽知過去世事。此帶質境知也。或云。可緣心上影像相者。卽第六意識見分之上變起過去影像相而知也。此卽獨影境謂過去無體無本質也。又過去之法若不落謝不名過去。若已落謝無法可知。若但會逕心中有種影現前。故說憶知者。是則但見自心不見彼法。如月燈三昧經云。佛言。云何菩薩摩訶薩得過去未來現在智藏。童子。是菩薩如實知一切衆生心行。準自心行次第所起。觀自心法。以無亂想修習方便。如自心行類他亦爾。隨所見色聞聲。有愛無愛心皆如實知。童子。是名菩薩得過去未來現在知藏。問。觀他心智者。爲實知他心。爲不實知。二俱有過　答。如前已說。若立自他於宗俱失。此皆約世諦識心分別故。識論頌云。他心知於境。不如實覺知以非離識境唯佛如實知。他心智者。不如實知以自內心。虛妄分別以爲他心。以自心意識雜故。如彼佛地如實果體無言語處勝妙境界。唯佛能知。餘人不知。以彼世間他心智者。於彼二法不如實知。以彼能取所取境界虛妄分別故。此唯是識無量無邊甚深境界。非是心識可測量故。如上約法相宗說。若約法性宗。先德云。知他心者。皆如實知。審於事實見理實故。亦非心外可見。亦非無境可知。若自他相絕。則與衆生心同一體。故無心外也。不壞所故能知也又他心者。安慧云。佛智緣他心緣得本質。餘皆變影。若緣本質得心

❶由二日元明　❷二二一元明

外法。壞唯識故。今以攝境唯心。不壞境故。能所兩亡。不礙存故。第一義唯心非一非異。正緣他時卽是自故。　以卽佛心之衆生心爲所緣。非卽衆生心之佛心。卽衆生心之佛心爲能緣。非卽佛心之衆生心。如是鎔融非一非異。若離佛外別有衆生。更須變影。却失眞唯識義。釋云。攝境從心不壞境者。卽示心境有無。彼得本質恐壞唯心。旣不壞境。得之何妨。壞有何失。以無心者。無心於萬物。萬物未嘗無。此得在於神靜。失在於物虛。　謂物實有故。若唯心壞境。則得在於境空。失在於心有。故以境由心變。故說唯心。所變不無何必須壞。若以緣生無性則心境兩亡。故借心以遣境。境遣而心亡。非獨存心矣。若能所兩亡不礙存故者。上不壞境。且遣懼質之病。今遣空有之理故。心境並許存亡。心境因藉故空。相依緣生故有。有卽存也。空卽亡也。空有交徹存亡兩全。云第一義唯心。非一非異者正。出具分唯心之理。上第一釋雖有唯心之義。尙通生滅唯心。第二義雖兩亡不羈。而未言心境相攝。今明具分唯識故云第一義唯心。同第一義故非異。不壞能所故非一。非一故有能所。緣他義成矣。非異故能所平等。唯心義成矣。云正緣他時卽是自故者。結❶成得於本質。無心外過。以卽自故不失唯識。云以卽佛心之衆生心。正示法性他心之相。此有兩對語。前對明所緣。後對明能緣。今初言卽佛心之衆生心者。此明所緣衆生心卽是佛心。此明不異。次云非卽衆生心之佛心者。此句明衆生心與佛心非卽。非卽故有所緣義。非異故不壞唯心義。言爲所緣者。結成心緣。簡非能緣也。次下辯能緣。云以卽衆生心之佛心者。此句明能緣佛心卽是衆生心。此明非異。次云非卽佛心之衆生心者。此明佛心與衆生心有非一義。非一故爲能緣。非異故不壞唯識之義。言爲能緣者。結成能緣。簡非所緣也。更以喩況。如水和乳。乳爲所和。喩衆生心是所緣。水爲能和。喩佛心爲能緣。以此二和合如似一味。鵝王唼之乳盡水存。則知非一。然此水名卽乳之水。此乳名卽水之乳。二雖相卽而有不一之義。故應喩云。以卽水之乳非卽乳之水爲所和。以卽乳之水非卽水之乳爲能和。義可知矣。云如是鎔融非一非異者。結成正義。若離佛外結彈護法。言却失眞唯識者。不知外質卽佛心故。又諸佛如來隨多心念意能頓了。如金剛經云。爾所國土中所有衆生若干種心如來悉知。　華嚴經頌云。無量億劫勤修學。得是無上菩提智。云何不於一念中。善知一切衆生心。此是意圓對如來一念之中皆一時頓應無一不應。　故名圓對。斯乃了心非心方能遍應。若心在有無則成隔礙。故金剛經云。如來說諸心皆爲非心是名爲心。華嚴論問。何謂諸佛知衆生心時與非時。答曰。以如來心與一切衆生心本不異故。是一心一智慧故。以❷此知時與非時。諸佛悟了。而與衆生共之。衆生迷自謂爲隔。　一切諸佛以一切衆生心智慧而成正覺。一切衆生迷諸佛智慧而作衆生。　及至成佛時還成衆生迷理之佛。　所說法門還解衆生心裏迷佛衆生。以此不異故知衆生心。又問曰。大衆何不以言自問。因何默念致疑。何不自以言讃勸請。云何供養雲出音請佛。答曰。明佛得法界心與一切衆生同心故。　以心不異故知彼心疑。供具說頌者。明一切法總法界體也。法界不思議。一切法不思議故。明聖衆心境無二故。　凡夫迷法界自見心境有二故。卽顚倒生也。又云。心無內外中間。萬法自他同體。一亦不一。他亦不他。故知凡聖同一眞心。衆生妄隔而不知。諸佛契同而頓了。如鏡面照而鏡背昏。俱一銅體而分明昧。猶河水清而河泥濁。在一濕性而有混澄。凡心聖心可喩斯旨　問。衆生緣佛身時。是識所變。只如佛緣所化有情身土之時。　是何所變　答。若衆生見佛。是有漏轉識所變相分等流色攝。若佛緣有情。是無漏智所變定果色攝。識智雖殊。俱不出自心之境。並是增上緣力。互令心現。如義天鈔云。依大乘宗。通說依於他身及非情法。謂以自心緣他身時。不親緣彼。但緣自識所變相分。爲親所緣。此相分色雖託他。身本質而起。然非依彼他識而生。由自識中種子生故。故此相分等流色攝。是五塵色之流類故。託他爲質。方變影像。是增上緣此所變相分從自種生。是因緣義。卽顯自心緣得他身得依現行處有。　是於他身現行成就。以從自心種子生故。亦是依種建立。於得卽種子成就也。以此理故。有情見佛色身之時。所緣佛身。唯是有漏自識變故。自種生

❶成＝或【元】　❷〔此〕－【元】【明】

故。等流色攝。緣佛所變淨土亦爾。若佛緣所化有情色身及穢土時。所變相分皆是無漏。無實有情離染等用。如鏡中像全是明鏡。無漏定果色攝。亦是等流色收。是外五塵之流類故。佛識變故。無垢識中淨種生故　問。若論一心無外境界。如前九難。答已分明。則眼際無色。耳外無聲。如今所見所聞。爲當是一。爲當是二。爲復是有。爲復是無。若言是一則壞能所。若言是二又違自宗。若言是有根境常虛。若言是無現見不濫。如何融會得契斯旨　答如大地一生種種芽類八識心現種種法。所觀是藏識之相分。能見是眼識之見分。能所雖分俱不離識。皆是現量不帶名言。則非有非空非一非二。若落比量執作外塵。則一二情生內外心起。密嚴經偈云。如地無分別。庶物依以生。藏識亦如是。衆境之依處。如人以己手。還自摩捫身。亦如象與鼻。取水自霑沐。復似諸嬰兒。以口含其指。如是自心內。現境還自緣。是心之境界。普遍於三有。久修觀行者。而能善通達。內外諸世間。一切唯心現。華嚴經頌云。譬如深大海珍寶不可盡。於中悉顯現衆生之形影。甚深因緣海功德悉無盡。淸淨法身中無像而不現。正法念處經云。又修行者。內心思惟隨順正法觀察法行。乃至云何世間愚癡凡夫眼見色已。或貪或瞋。或生於癡。彼諸凡夫。若見❶知識。若見婦女。心則生貪。若復異見則生於瞋。見他具足貪瞋所覆。以眼於色不如實見。癡蔽於心。愚癡凡夫唯有分別。眼見於色。若貪若瞋若癡所覆。愛誑之人自意分別。此我我所如是染著。譬如狗齩離肉之骨。涎汁和合望得其髓。如是貪狗齒間血出。得其味已謂是骨汁。不知自血有如是味。以貪味故不覺。次第自食其舌。復貪其味。以貪覆故謂骨汁味。愚癡凡夫亦復如是。虛妄分別眼識見色。貪著喜樂思量分別。以色枯骨著眼口中。境界如齒。如是齩之。染意如涎。愛血流出。貪愛血味爲色爲美。於色得味猶如彼狗。凡夫愚癡眼識見彼如骨之色。虛妄分別如狗齩骨。如是觀察眼見於色猶如枯骨。如是一切愚癡凡夫虛妄分別之所誑惑。又云。閻羅王說偈責疏罪人云。若屬邪見者。彼人非黠慧。一切地獄行。怨家心所誑。心是第一怨。此怨最爲惡。此怨能縛人。送到閻羅處。故知諸苦所。❷困貪欲爲本。若貪心暫起。爲五欲之火焚燒。覺意纔生。被三界之輪繫縛。如帝釋與脩羅戰勝造得勝堂。七寶樓觀壯嚴奇特。梁柱楷榻皆容一綖。不相著而能相持。天福之妙力能如此。目連飛往。帝釋將目連看堂諸天女皆羞目連悉隱逃不出。目連念帝釋著樂不修道本。卽變化火燒得勝堂。爀然崩壞。仍爲帝釋廣說無常。帝釋歎喜。後堂儼然無灰煙色。釋曰。以帝釋恃其天福執著有爲故。目連垂方便門示無常境　問。天堂既❸爀然崩壞。云何儼然無灰煙之色　答。此火非是目連神通之火。卽是帝釋心中火。故法華經云。貪著所愛則爲所燒。既以貪著之心。遂見宮殿焚爇。及悟無常之事。則貪欲之火潛消。所以卽見堂殿宛然無有灰煙之色。以目連爲增上緣故。自見被燒。然則堂本不燒。故知迷悟唯心。隱顯在己。例餘見聞悉亦如是。又經云。惡從心生。反以自賊。如鐵生垢消毀其形。樹繁華果還折其枝。蚖蛇含毒反害其❹軀。方知無始已來至于今日。四威儀內十二時中。皆是將心取心。以識緣識。畢竟內外無有一塵爲對爲治可取可捨。堪嗟世俗迷倒之人。背覺合塵。日用心行損他害彼。潤己資身。並是自陷自傷。不知不覺。未窮此旨物我難忘。直了斯宗自他無寄。百論問云。如虛空華無故不可見。如瓶現見故當知有瓶。答曰。不見何故不見汝言現見爲眼見爲識見。若眼見者。死人有眼亦應見。若識見者。盲人有識亦應見。若根識一一別不見。和合亦不見。喻❺如一盲不能見。衆盲亦不見五根亦爾。四性皆空。大智度論云。色等諸法不作大不作小故。凡夫人心於諸法中隨意作大小。如人急時其心縮小。安隱富樂時心則寬大。又如八背捨中。隨心故外色或大或小等。故摩訶般若經云。般若波羅蜜無聞無見。諸法鈍故。是以凡夫界中觀相元妄。聖人境內觀性元眞。以觀相故不得無。以觀性故不得有以不得無故。如但見其波不見其水。以不得有故。但見其水不見其波。又如向瞖眼人說空中無華。對狂病人說目前無鬼。徒費言語。終不信受。直待目淨心安。自然無見

宗鏡錄卷第六十四

*戊申歲分司大藏都監開板

❶知＝如(元)　❷困＝若(元)，因(明)　❸爀＝赫(元)　❹軀＝驅(明)　❺〔如〕－(元)(明)

宗鏡錄卷第六十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫能所之見則心境宛然。聖人知見如何甄別 答。雙照有空不住內外。似谷答聲而絕慮。如鏡鑒像而無心。妙湛圓明寂而常照。故云常在正念。亦名正知。非是有念有知。亦非無念無知。有無皆想。俱非正知。但無念而照。名曰正知。若唯無念寂而失照。若但照體照而失寂。並稱不正。正在雙行。還原集云。聖人有二種用心。一不見一切物皆空。唯見於空不見一切物。二見一切物卽空。了了見一切有。不住於有。了了見一切空。不住於空。雙照有無分別宛然。而無念動。猶如明鏡覩其色像。一切皆於中現。用心亦爾。得其妙性起照照見一切。了了知無所知。了了見無能見。無能不廢常見見性。既常無一間斷。分明徹照十方。淨無瑕穢。內外圓明。廓周法界。亦名毘盧遮那無障礙眼。圓滿十方照見一切佛刹。卽此義也。所以達人見聞不落能所。既非是有見。亦非無見。但不生二相常合眞空。是以全色爲眼。常見色而無緣。全眼爲色。恒稱見而非我。以色是所緣之境。眼是能緣之根。今卽是眼故無緣也。又眼是我能見。今全爲色。正見之時卽非我也。則色心無二能所非殊。所以影公頌云。法性不並眞聖賢無異道。故大集經云慧燈三昧者。卽是諸法無二相也。無二相者。不在有無不出有無。夫有無者。以惑情所執。有無皆失理。無惑計有無皆眞。是知諸法非實非虛非空非有。若無於有不成於無。若無於無不成於有。有無交徹萬化齊融。又約聖人親證見聞之境。有其四種。所以大涅槃經云。約佛妙證有四種聞。一不聞聞。二不聞不聞。三聞不聞。四聞聞。台教釋云。初入證道。修道忽謝。無所可有。名爲不聞。眞明豁開無所不照。卽是於聞。故名不聞聞。證得如是大般涅槃。無有[1]聞相。故名不聞不聞。證起惑滅名聞不聞。寂而常照隨扣則應。名曰聞聞。初句證智次句證理。第三句證斷。第四句證應。若事若理智斷自他。於初智證之中具足無缺。此一妙證盡涅槃海。復次不聞聞。是證了因。聞不聞。是證緣因。不聞不聞。是證正因。聞聞是證境界。乃至明四種生生不生不生生不生不生。亦同四種聞義。一生生是因緣所生法。二生不生是我說卽是空。三不生生是亦名爲假名。四不生不生是亦名中道義。若能了此四生之無生。方遂聖人見聞之境。是以不取不捨。達一道之原。非有非空。見諸法之實。如肇論云。且夫心之有也。以其有有。有自不有。故聖心不有。有不有有。故有無有。有無有故。則無無無。無故聖心不有不無。不有不無故其神乃虛。何者夫有也無也。心之影響也。言也象也。影響之所攀緣也。有無既廢則心無影響。影響既淪則言象莫測。言象莫測則道絕群方。道絕群方故能窮靈極數。窮靈極數乃曰妙盡。妙盡之道本乎無寄。夫無寄在乎冥寂。冥寂故虛以謂之。妙盡在乎極數。極數故數以應之。數以應之故動與事會。虛以謂之故道超名外。道超名外。因謂之無。動與事會。因謂之有。謂之有者。應夫有爲。强謂之然耳。彼何然哉。故經云。聖智無知而無所不知。無爲而無所不爲。此無相寂然之道。豈曰有而爲有。無而爲無。動而乖靜靜而廢用耶。而今之談者。多卽言以定旨。尋大方而徵隅。懷前識以標玄。存所存之必當。是以聞聖有知。謂之有心。聞聖無知。謂等[2]大虛。有無之境邊見所存。豈是處中莫二之道乎。何者萬物雖殊。然性本常一。不可而物。然非不物。可物於物。則名相異陳。不物於物。則物而卽眞。是以聖人不物於物。不非物於物。不物於物。物非有也。不非物於物。物非無也。非有所以不取。非無所以不捨。不捨故妙存則眞。不取故名相靡因。名相靡因非有知也。妙存卽眞非無知也。故經云。般若於諸法無取無捨。無知無不知。此攀緣之外絕心之域。而欲以有無詰者。不亦遠乎。釋曰。夫說有說無是心之影響。豈當眞實乎。若能窮其靈智之原。極乎心數之表。則可妙盡其道矣自然眞心無寄不屬有無。不以有故虛以謂之。不以無故數以應之。然此猶是强言則聖智無心於彼此。故云聖人不物於物不非物於物。不物於物故名相靡因者。以不取諸法。無法當情。則名相無因得起。不非物於物故妙存卽眞者。以不捨諸法故。無法可捨。則見諸法之實性。湛然常住妙體恒眞。此眞實甚深般若。豈在卽言審定隨意思量。說

[1] 聞＝開(元)　[2] 大＝太(元)(明)

有說無，非有非無之所能及。故云此攀緣之外絕心之域。而欲以有無詰者。不亦遠乎。應當妙證之時自然明了　問。此佛之知見如何開示悟入。答。若約教天台文句疏配圓敎四位。開卽十住。示卽十行。悟卽十向。入卽十地。華嚴記釋大意云。謂開除惑障。顯示眞理。令悟體空。證入心體。若禪門南北二宗釋者。北宗云。智用是❶知。慧用是見。心不起名智。智能知五根不動名慧。慧能見是佛知見。心不動是開。開者開方便門。色不動是示。示者示眞實相。悟卽妄念不生。入卽萬境常寂。南宗云。衆生佛智妄隔不見。但得無念。卽本來自性寂靜爲開。寂靜體上自有本智。以本智能見本來自性寂靜名示。既得指示卽見本性。佛與衆生本來無異爲悟。悟後於一切有爲無爲有佛無佛。常見本性。自知妄想無性。自覺聖智。是故菩薩前聖所知轉相傳授。卽是入義。海龍王經云。心不住內亦不遊外。識無所住。度於一切墮顚倒者。乃至見諸法寂觀諸法默。諸法寂寞無行無處。諸法澹然無所成就。普觀諸法皆已如是。如是觀者。是爲法觀。法觀如是。不見諸法之所歸趣。其有見法而不觀者。不以見法而成觀也。無求無曉不知不見。是爲見法。法華經云。不得諸法。不知不見。亦不分別。是男是女。又昔人云。亦無見亦無聞。無見無聞眞見聞。又肇法師云。閉智塞聰獨覺冥冥者矣。　如是則默契寂知。俱通宗鏡矣。所以首楞嚴經云。佛告阿難。吾復問汝。諸世間人說我能見。云何名見。云何不見。阿難言。世人因於日月燈光見種種相。名之爲見。若復無此三種光明則不能見。阿難。若無明時名不見者。應不見暗。若必見暗。此但無明。云何無見。阿難。若在暗時不見明故名爲不見。今在明時不見暗相還名不見。如是二相俱名不見。若復二相自相陵奪。非汝見性。於中暫無。如是則知二俱名見。云何不見。是故阿難。汝今當知。見明之時見非是明。見暗之時見非是暗。見通之時見非是通。見塞之時見非是塞。四義成就。汝復應知。見見之時見非是見。見猶離見。見不能及。云何復說因緣自然及和合相　問。聖人見實相之妙色。惑情還見不　答。唯見不實。不見不實之實。如見杌爲賊不見杌也。又如一眞空理見成二諦。若世人知者。名爲世俗諦。出世人知。名第一義。其所知處未必懸殊。其所知境各從心現。如瞖目見明珠有類。淨眼觀瑩淨無瑕。美惡唯自見殊。珠體本末如一　問。衆生不見實色者。凡有所見。還成妄不　答。雖然不實亦不成妄。如見杌爲賊。賊何所有。以無體故。華嚴經頌云。若能了邪法。如實不顚倒。知妄本自眞。見佛卽淸淨。起信論云。雖有染心而常恒不變。法藏和尙云。衆生異見不妄。所以從凡願求佛地。若異見妄終不從凡趣眞佛地。何以故。衆生界卽佛界。佛界卽衆生界。是以從凡入聖。從聖現凡。名字有差一體不動。然此宗鏡唯論一實。如法華經以實相爲體。此實之一字。雖普該萬法。以是彼之體性故。統論其宗。卽不簡眞僞。若以見解智證論之。則須分優劣。以情懷取捨智有淺深故。法華玄義云。夫正體玄絕一往難知。又邪小之名亂於正大。譬如魚目混雜明珠。故須簡僞卽爲六意。一就凡簡。二就外簡。三就小簡。四就偏簡。五就譬簡。六就悟簡。一就凡簡者。釋論云。世典亦稱實者。乃護國治家稱實也。外道亦稱實者。邪智僻解謂爲實也。小乘稱實者。厭苦穌息以偏眞爲實也。如是等但有實名而無其義。何者世間妖幻道術亦稱爲實。多是鬼神媚法。此法入心。迷醉狂亂。自衒善好。謂勝眞實。立異動衆。示奇特相。髑髏盛屎。約多人前張口大咽。或生魚臭肉增狀哺食。或裸形弊服誇傲規❷矩。或直來直去不問不答。種種譎詭誘無智。令信染惑著。已求脫叵得。內則病害其身。外則誅家滅族。禍延親里現受衆苦。後受地獄長夜之苦。生生障道無解脫期。此乃世間現見。何實可論。鈍使愛論攝。若周孔經籍治法禮法兵法醫法天文地理八卦五行世間墳典。孝以治家。忠以治國。各親其親。各子其子。敬上愛下。仁義揖讓。安于百姓。霸立社稷。若失此法。强❸者陵弱。天下燋遑。民無聊生。鳥不暇栖。獸不暇伏。若依此法天下太平。牛馬內向。當知此法乃是愛民治國。而稱爲實。金光明經云。釋提桓因種種勝論。卽其義也。蓋十善意耳。修十善上符天心諸天歡喜。求天然報此法爲勝。故言勝論耳。又大梵天王說出欲論。卽是修定出欲淤泥。亦是愛論攝耳。世又方術服藥長生鍊形易色飛仙

❶知＝智〔元〕〔明〕　❷矩＝短〔元〕　❸者＝老〔元〕〔明〕

隱形者。稱此藥方祕要眞實。此亦愛論鈍使攝耳。二就外簡者。卽是外道典籍也。若服藥求知。聰利明達推尋道理。稱此藥方爲勝爲實者。藥力薄知不能鑒遠。觸藥則失。藥歇則失。亦非實也。若此間莊老無爲無欲。天眞虛靜息諸誇仙棄世絕智等。直是虛無。其抱尙不出單四見外。何關聖法。縱令出單四見外。尙墮複四見中。見網中行非解脫道。若外國論力受梨唱募撰五百明難。其一云。瞿曇爲一究竟道。爲衆多究竟道。佛言。但一究竟道。論力云。諸師各各說究竟道。佛指鹿頭。汝識其人不。論力言。識究竟道中。其爲第一。佛言。若其得究竟道云何自捨其道。爲我弟子耶。論力卽悟歎佛法中獨一究竟道。又如長爪云。一切論可破。一切語可轉觀諸法實相。于久不得一法入心。釋論云。長爪執亦無見。又云。亦計不可說見。如斯流類百千萬種虛妄戲論。爲惑流轉。見網浩然。邪智瀾漫。觸境生著。或時橎牒。有無爲有。無有爲無。乃至有非有非無爲有。無非有非無爲無。百千番牒悉皆見倒。生死諸邊非眞實也。大涅槃經云。被無明枷。繫生死柱。遶二十五有。不能得脫。卽此義也。三就小簡者。聲聞法中亦云離有離無名聖中道。大集經云。拘隣如沙門。最初獲得眞實之知見。 然小乘不運大悲不濟衆生。功德力薄不求作佛。不深窮實相。則智慧劣弱。雖云離有離無名聖中道。乃以斷常二見邊眞諦爲中道。無漏慧名爲見。證涅槃法名爲知。雖斷見思除滅分段。而住草庵非究竟理。對前生死有邊。卽涅槃無邊。二俱可破可壞。非眞實道故。不名實相也。四就偏簡者。諸大乘經共二乘經人。帶方便說者。名字旣同。義須分別。如摩訶衍中云。三乘之人同以無言說道斷煩惱。中論云。諸法實相三人共得者。二乘之人雖共禀無言說道。自求出苦無大悲心。得空則止。鈍根菩薩亦爾。利根菩薩大悲心。爲物深求實相。共實相者。智如螢火。是故非實。不共實相智如日光。是故爲實。大涅槃經云。第一義空名爲智慧。二乘但空空無智慧。菩薩得不但空。卽中道慧。卽此慧寂而常照。二乘但得其寂不得寂照。故非實相。菩薩得寂又得寂照。卽是實相。見不空者復有多種。一見不空次第斷結從淺至深。此乃相似之實。非正實也。二見不空具一切法。初阿字門則解一切義。卽中卽假卽空不一不異無三無一。二乘但一卽。別教但二卽。圓具三卽。三卽眞實相也。釋論云。何等是實相。謂菩薩入於一相知無量相。無量相又入一相。二乘但入一相。不能知無量相。別教雖入一相又入無量相。不能更入一相。利根菩薩空故入一相。卽假故知無量相。卽中更入一相。如此菩薩深求智度大海。一心卽三。是眞實相體也。華嚴不共二乘。但約菩薩三智次第得。亦非正實。不次第得者。是正實也。若方等中四人得三智。三人爲虛。一人爲實。大品三慧說三智。屬三人。前二不深求。淺而非實。後一人深求一心三智。是故是實。此經云。汝實我子。無復四三之人。十方諦求更無餘乘。但一實相智。決了聲聞法。但說無上道。純是一實體也。大涅槃經云。一實諦者。則無有有無。有無無二故名一實諦。又一實諦名無虛僞。又一實諦無有顚倒。又一實諦非魔所說。又一實諦名常樂我淨。常樂我淨無空假中之異。異則爲二。二故非一實諦。一實諦卽空卽假卽中。無異無二故名一實諦。若有三異卽爲虛僞。虛僞之法不名一實諦。無三異故卽一實諦。若異卽是顚倒。顚倒未破非一實諦。無三異故無顚倒。無顚倒故名一實諦。異者不名一乘。三法不異具足圓滿。名爲一乘。是乘高廣衆寶莊校故名一實諦。魔雖不證別異空假。而能說別異空假。若空假中不異者。魔不能說。魔不能說名一實諦。若空假中。異者名顚倒。不異者名不顚倒。不顚倒故無煩惱。無煩惱故名爲淨。無煩惱則無業。無業故名爲我。無業故無報。無報故名樂。無報則無生死。無生死則名常。常樂我淨名一實諦。一實諦者卽是實相。實相者卽經之正體也。如是實相卽空卽假卽中。卽空故破一切凡夫愛論一切外道見論。卽假故破三藏四門小實。破三人共見小實。卽中故破次第偏實。無復諸顚倒小偏等因果四諦之法。亦無小偏等三寶之名。 唯有實相因果四諦三寶。宛然具足。亦具諸方便因果四諦三寶。何以故。實相是法界海故。唯此三諦卽眞實相也。又開次第之實。卽是圓實證道。是同故。又開三人共得實。深求卽到底故。又開三藏三實。決了聲聞法又開諸見論實。於見不動而

修道品故。又開諸愛論實。魔界卽佛界故。行於非道通達佛道。一切諸法中悉有安隱性。卽絕待明實。是經體也。五譬簡者。今借三喻正顯僞眞。兼明開合破會等意。一譬三獸渡河同入於水。三獸有强弱。河水有底岸。兎馬力弱。雖濟彼岸浮淺不深。又不到底。大象力强俱得底岸。三獸喻三人。水喻卽空。底喻不空。二乘智少不能深求。喻如兎馬。菩薩智深。喻如大象。水軟喻空。同見於空不見不空。底喻實相。菩薩獨到智者見空及與不空。到又二種。小象但到底泥。大象深到實土。別智雖見不空歷別非實。圓不空窮顯眞實。如是喻者。非但簡破兎馬二乘非實。亦簡小象不空非實。乃取大象不空。爲此經體也。此約空中共爲眞諦。作如此簡也。二譬❶頗梨如意。兩珠相似形類欲同。而頗梨但空不能雨寶。如意珠亦雨寶。頗梨無寶以喻偏空。如意能雨以喻中道。此就有無合爲俗簡僞顯眞。今經體同如意也。又但約一如意珠爲譬者。得珠不知力用。唯珠而已。智者得之多有所獲。二乘得空證空休息。菩薩得空方便利益。普度一切。此就❷含中眞諦。簡其得失也。今經如智者得如意珠。以爲經體。三譬如鑛石中金。愚夫無識視之謂石。擲在糞穢都不傾錄。買客得之鎔出其金。保重而已。金匠得之造作種種釵釧環璫。仙客得之鍊爲金丹。飛天入地捫摸日月變通自在。愚人喻一切凡夫。雖具實相不知修習。買客喻二乘。但斷煩惱礦保卽空金更無所爲。金匠喻別教菩薩。善巧方便知空非空。出假化物。莊嚴佛土成就衆生。仙客喻圓教菩薩。卽事而眞。初發心時便成正覺。得一身無量身普應於一切。今經但取金丹❸實相以爲體也。就同而爲喻。從初至後同是於金。凡夫圓教俱是實相也。就異爲喻者。初石異金。次金異器。器異丹。丹色淨徹。類若淸油。柔軟妙好。豈同鐶釧。狀乖色別故不一種。此就與奪破會簡其得失。引此三喻者。前喻根性。根性有淺深。淺得其空。深得其假。又得其中。次喻三情。初情但出苦不志求佛道。見眞卽息。次情歷別不能圓修。後者廣大遍法界求。第三喻三方便。二乘方便少守金而住。別教方便弱上能嚴飾營生。圓教方便深故能呑雲納漢。今明此經實相之體。如大象得底。堅不可壞。以譬體妙。圓珠普雨譬其用妙。巧智成仙譬其宗妙。如此三譬。卽是三德。不縱不橫。名爲大乘。於大乘中。別指眞性。以爲經體。六就悟簡者。夫法相眞正誠如上說。行未會理。豈得名諦。徒勞四說逐語生迷。聞粽謂軟。聞雪謂冷。聞貝謂鞆。聞鵠謂動。終不能見乳之眞色。情鬧夜遊。何能見諦。叫喚求食。無有飽理。執己爲實餘是妄語。此有彼無。是非互起。更益流動。云何名諦。若欲見諦慚愧有羞。若苦到懺悔機感諸佛。禪慧開發。觀心明淨。信解虛融。爾時猶名鬧中見杌髣髴不明。人木蟲塵尙不了了。若能安忍法愛不生。無明豁破。如明鏡不動淨水無波。魚石色像任運自明。淸淨心常一。如是得妙人則能見般若。金鎞抉眼。一指二指三指分明。爾時見色。言有亦是。言無亦是。云何爲有。的的之色與眼相應。諦諦之理與智相稱名之爲有。云何爲無。無堅冷軟動之相。名之爲無。論云。一切實一切非實。亦實亦不實非實非不實。如是皆名諸法之實相。如舍利弗云。安住實智中。我定當作佛。爲天人所敬。爾時乃可謂。永盡滅無餘。是名眞實見體。故涅槃經云。八千聲聞於法華經中見如來性。如秋收冬藏更無所作。約理明無所作。此是究竟之理也。約教無所作。聞此教已更不他聞也。約行無所作者。修此行已更不改轍。如是等種種無所作義。略而言之。隨智妙悟得見經體。當以隨智妙悟意。歷諸諦境中。節節有隨情隨情智隨智種種分別簡餘情想。唯取隨智明見經體也。問。唯識正理我法本空。衆生妄執我法二心從何而起。答。從六七二識緣識所起。唯識論云。諸心心所依他起故。亦如幻事非眞實有。爲遣妄執心心所外實有境故。說唯有識。若執唯識眞實有者。如執外境亦是法執。然諸法執略有二種。一者俱生。二者分別。俱生法執無始時來。虛妄熏習內因力故。恒與身俱。不待邪教及邪分別任運而轉。故名俱生。此有二種。一者常相續在第七識。緣第八識。起自心相。執爲實法。二者間斷。在第六識。緣識所變蘊處界相。或總或別。起自心相。執爲實法。此二法執細故難斷。後十地中數數修習緣法空觀方能除滅。分別法執。亦由現在外緣力故。非與身俱。要待邪敎及邪分別。然後方起。故名分別。

❶頗梨＝玻瓈(明)下同 ❷含＝合(明) ❸實＝寶(元)(明)

唯在第六意識中。有此亦二種。一緣邪教所說蘊處界相起自心相。分別計度執爲實法。二緣邪師所說自性等相起自心相。分別計度執爲實法。此二法執麁故易斷。入初地時。觀一切法法空眞如。卽能除滅。如是所說一切法執。自心外法或有或無。自心內法一切皆有。是故法執。皆緣自心內法。一切皆有。是故法執皆緣自心所現似法。執爲實有。然似法相從緣生故。是如幻有。所執實法妄計度故。決定非有。故世尊說。慈氏當知。諸識所緣唯識所現。依他起性如幻事等。如是外道餘乘所執。離識我法皆非實有。故心心所決定不用外色等法爲所緣緣。緣用必依實有體故。釋云。若執唯識眞實有者。如執外境。亦是法執者。由是理故但應遣彼心外之境同兎角無。能緣彼心如幻事有故少分不同。非謂卽心亦名實有。又夫心外執我執法者。有其兩種。一者如外道等。執離心等別有一物。是常是一名之爲我　此乃是妄計所執。其體都無。二者疎所緣緣本質之法。能緣之心親緣之不著。亦名心外。此是依他。其體是有　問。六七二識執生我見能起計處。於心內外云何有無　答。論云。如是所說一切我執自心外蘊或有或無者。釋云。能緣緣不著處皆名心外。第七計我心外唯有。第六計我心外之蘊。或是於無。論云。自心內蘊一切皆有者。親所緣也。不問卽離計爲我者。影像必有。故無有少法能取少法。唯有自心還取自心　故皆緣蘊。此皆辯我所依也。論云。是故我執皆緣無常五取蘊相妄執爲我者。結成前義。影像相分必是蘊故。緣此爲我。義顯大乘親緣於無心不生也。成所緣緣必有法故。論云。然諸蘊相從緣生故。是如幻有。妄所執我橫計度故決定非有。　又諸外道等多於心王計爲主宰作者受者。由不能知本無自性。隨緣流轉故。大寶積經。佛言。迦葉。譬如咽塞病卽能斷命。如是迦葉。一切見中唯有我見。卽時能斷於智慧命。故知法我見者。違現量境障法空智。人我見者。爲生死根斷智慧命。不入宗鏡二❶患難消　問。我法各以何爲義　答。我者是主宰二義。我有自在力。宰割斷力義同我故。主是我體。宰是我所。或是我用。法者。則是軌持。軌謂軌範可生物解。持謂任持不捨自相　問。我是主宰義者。主宰二義各屬何識。須知有我之病原。方施無我之妙藥　答。主是俱生我。無分別故屬第七識我。宰是分別我。有割斷故屬第六識我　問。凡有施爲無非我爲主宰　云何言一切唯是識乎　答。西天外道多執身有神我。故能使身動作。若無神我誰使身耶。龍樹菩薩破云。心是識相。自能使身。不待神也　如火性能燒物。非假於人。密嚴經云。阿賴耶識恒與一切染淨之法而作所依。是諸聖人現法樂住三昧之境。人天等趣諸佛國土悉以爲因。　常以諸乘而作種性。若能了悟卽成佛道。一切衆生有具功德威力自在。乃至有生險難之處。阿賴耶識恒住其中作所依止。　此是衆生無始時界諸業習氣能自增長。亦能增長餘之七識。由是凡夫執爲所作能作內我。諸仁者。意在身中如風速轉。業風吹種遍在諸根。七識同時如浪而起。外道所計勝性微塵自在等。悉是淸淨阿賴耶識。諸仁者。阿賴耶識由先業力及愛爲因。成就世間若干品類。妄計之人執爲作者。楞伽經云。觀諸衆生如死屍無知。以妄想故見有往來。　若離妄想如彼死屍無鬼入中。是知人亦如是。但有四大無人入中。大智度論問云。有出入氣則是我相。視眴壽命心苦樂愛憎精勤等是我相。　若無我誰有是出入息視眴壽命心苦樂愛憎精勤等。當知有我在內動發。故壽命心亦是我法。若無我如牛無御。有我故能制心入法不爲放逸。若無我者誰制御心。受苦樂者是我。若無我者。爲如樹木則不應別苦樂。　愛憎精勤亦如是。我雖微細。不可以五情知。因是相故可知爲有。答曰。是諸相皆是識相。有識則有出入息視眴壽命等。若識離身則無。汝若云我常遍故。死人亦應有視眴出入息壽命等。復次出入息等是色法。隨心風力故動發。此是識相。非我相。壽命是心相應行。亦是識相。問曰。若❷入無心定中。或眠無夢時。息亦出入有壽命。何以故。言皆是識相。答曰。無心定等。識雖暫無。不久必還生。識不捨身故。有識時多。無識時少。是故名識相。如人出行不得言其家無主。苦樂憎愛精勤等是心相應。共緣隨心。行心有故便有。心無故便無。以是故是識相非我相。又云。復次四大及造色圍虛空。故名爲身。是中內外入因緣和合生識種。身

❶患難　難患㊄　❷入＝人㊄㊂

得是種。和合作種種事言語坐起去來。空六種和合中。强名爲男。强名爲女。若六種是男。應有六男。不可以一作六六作一。旣於地種中無男女相。乃至識種亦無男女相。若各各中無。和合中亦無。如六狗各各不能生師子。和合亦不能生。無性故　問。經說所有我見一切皆緣五取蘊起。實我若無。云何得有憶識誦習恩怨等事。若實無我憶識等事不成。誰爲主宰　答。五蘊之法約衆生界說。情有邊事。以智推檢五蘊俱空。經云。是身如聚沫。不可撮摩。卽色蘊空。是身如泡不得久立。卽受蘊空。是身如焰從渴愛生。卽想蘊空。是身如芭蕉中無有堅。卽行蘊空。是身如幻從顚倒起。卽識蘊空。五蘊旣空誰爲主宰。所有分別是妄識攀緣。言語去來唯風力所轉。離情執外中間唯有空性。故知我但有名。名亦無性。名體俱空。我法何有。唯識論云。又諸所執實有我體。爲有作用。爲無作用。若有作用如手足等應是無常。若無作用。如兎角等。應非實我。故所執我二俱不成。又憶識等事。皆從本識熏習之力而得成就。乃至所執實我旣常無變。後應如前是事非有。前應如後是事非無。以後與前體無別故。若謂我用前後變易非我體者。理亦不然。用不離體。應常有故。體不離用。應非常故。然諸有情各有本識。一類相續任持種子。與一切法更互爲因。熏習力故。得有如是憶識等事。故寶積經偈云。法同草木無覺知。若離於心不可得。衆生自性無所有。一切諸法亦如是。若現在陰入界是念念不住。何以故。世法無有一念住者。若有一念。是一念中住亦有生住滅。是生住滅亦復不住。如生住滅中有內外陰界入。是內外陰界入亦有生住滅。若如是不住者。卽是非我非我所。又佛言。從本已來無我無人無有丈夫。但是內心見有我人。內心起時彼已害我。卽名爲害。乃至是中無有一法。和合聚集決定成就。得名爲佛名法名僧。名父名母。名阿羅漢。定可取者。又頌云俯仰屈申立去來。瞻視言語中無實。風依識故有所作。是識滅相念念無。彼此男女有我心。無智慧故妄見有。骨鎖相連皮肉覆。機關動作如木人。內雖無實外似人。譬如熱金投水中。亦如野火焚竹林。因緣和合有聲出。華嚴經頌云。菩薩一切業果報。悉爲無盡智所印。如是無盡自性盡。是故無盡方便滅。菩薩觀心不在外。亦復不得在於內。知其心性無所有。我法皆離永寂滅。彼諸佛子如是知。一切法性常空寂無有一法能造作。同於諸佛悟無我。大集經云。若復有言眼色因緣故有我者。是義不然。何以故。眼中無我。色亦如是而和合中亦復無我。和合因緣生於眼識。如是識中亦復無我。風中空中悉亦無我。如是推尋竟不可得。此識但是十二因緣。猶環流轉。離十二因緣識不可見。但因識生名色。乃至則有衰老及以病死。如是等法因眼識生。而是眼識非東方來。南西北方四維上下亦復如是。所因之念生根識者。是念亦滅。眼識不住。第二念中亦不語念。汝住我滅。而是滅法亦非復去至十方面。亦復不專一處住止。是故諸法因緣故生。若離因緣則不得生。因因緣生。因因緣滅。如是因緣名相續法。是故當知實無有我。而是因緣。亦無作者。無有受者。無有起者。無他起者。是故無我。若無我者我旣是空我所亦空。何以故。然體性爾故。是故眼性無我我所。無有積聚。非合非散。卽生滅故。一切諸法亦復如是。是風因緣。亦入根中。左旋右轉。淸淨照了。彼風如幻。亦不可捉。又雖似有能作所作二事相成。但從緣生俱無自性。不知唯識之人。盡執爲實我。如大涅槃經云。佛言。比丘。譬如二手相拍聲出其中。我亦如是

宗鏡錄卷第六十五

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫旣無我亦無於人乃至衆生壽者十六知見等。如大涅槃經云。佛言。如說名色繫縛衆生。名色若滅則無衆生。離名色已無別衆生。離衆生已無別名色。亦名名色繫縛衆生。亦名衆生繫縛名色。師子吼言。世尊。如眼不自見。指不自觸。刀不自割。愛不自受。云何如來說言名色繫縛名色。何以故。言名色者。卽是衆生。言衆生者。卽是名色。若言名色繫縛衆生。卽是名色繫縛名色。佛言。善男子。如二手

合時更無異法而來合也。名之與色亦復如是。以是義故。我言名色繫縛衆生。若離名色則得解脫。釋曰。如二手合時更無異法者。二手雖有相合。以但是一身之用。故無異法。雖非異法。若以一手合義不成。如名色衆生。雖然不異。要因名色繫縛衆生。要離名色方得解脫。一切諸法離合縛脫亦復如是。維摩經云。法無有人。前後際斷故。肇法師曰。天生萬物以人爲貴。始終不改謂之人。外道以人名神。謂始終不變。若法前後際斷則新新不同。新新不同則無不變之者。無不變之者則無人矣。既前際無人後際無壽者。中際無我無衆生世。間凡所有法。皆是意言分別。立其名相。都無實義。衆生不了妄有所得。沒在其中不能出離。是以諸佛方便說人法二空唯識正義。於虛誑名相中而能拔出。如大智度論云。須菩提白佛言。世尊。若一切法空無根本。如夢如幻等。衆生在何處住。而菩薩拔出。須菩提意。謂如人沒深泥而得拔出。佛答衆生但住名相虛誑憶想分別中。佛意一切法中無決定實者。但凡夫虛誑故著。如人暗中見似人物。謂是實人而生畏怖。又如惡狗臨井自吠其影。水中無狗。但有其相而生惡心投井而死。衆生亦如是。四大和合故名爲身。因緣生識和合故動作言語。凡夫人於中起人相生愛恚。起罪業墮三惡道。菩薩行般若波羅蜜時。憐愍衆生。種種因緣教化令知空法。而拔出之。作是言。是法皆畢竟空無所有。衆生顚倒虛妄故見似有。如化如幻如乾闥婆城。無有實事。但誑惑人眼。乃至佛告須菩提。若諸法當實有如毫釐許。菩薩坐道場時。不能覺一切法空無相無所有。得成阿耨多羅三藐三菩提。亦不能以此法利益衆生等。又云。如人遠行獨宿空亭。夜中有鬼擔一死屍來著其前。復有一鬼從後而來。瞋罵前鬼云。是我屍。何以擔來。前鬼復言。本是我物。我自擔來。二鬼各以一手爭之。前鬼語曰。可問此人。後鬼卽問。是誰死人。誰擔將來。是人思惟。此之二鬼皆有大力。實語虛語皆不免死。我今不應妄語答鬼。便答後鬼。前鬼擔來。後鬼大瞋拔其手足出著地上。前鬼愧之。取屍補之。補之便著臂手足等。擧身皆易。於是二鬼共食所易活人之身。各各拭口分首而去。其人思惟。父母生身眼見食盡。我今此身盡是他肉。爲有身耶。爲無身耶。如是思惟。心懷迷亂不知所措。猶如狂人。天既明矣。尋路而去。至前國土見有佛塔。凡見衆僧不論餘事。但問己身爲有爲無。諸比丘問。汝何人耶。答曰。我亦不知是人非人。卽爲衆僧廣說上事。衆僧皆云。此人自知己身無我。易可化度。卽語之言。汝身本來恒自無我。但以四大和合聚集。計爲本身。如汝本身與今無異。時諸比丘度爲沙門。斷煩惱盡得阿羅漢。是故有時於他人身亦計爲我。已無我故。有時於我謂爲他人。故文殊問經云。有老人夜臥。手捉兩膝。而便問云。那得有此兩小兒耶。身若有我。云何不識。謂爲小兒。故知橫計皆無定實。又云。菩薩作是念。諸法空無我無衆生。而從因緣故有四大六識。是十法各各有力。能生能起。能有所作。如地❶生持水能爛火能消風能迴轉識能分別。是十法各有所作。衆生顚倒故謂是人作我作。如皮骨和合故有語聲。惑者謂人語如火燒乾竹林出大音聲。此中無有作者。又如木人幻人化人。雖能動作無有作者。此十法亦如是。廣百論云。若隨自覺執有我者。豈不但緣無常身等。虛妄分別執爲實我。所以者何。現見世間但緣身等前後隨緣分位差別。虛妄計度我肥我瘦我勝我劣我明我暗我苦我樂。身等無常可有是事。常住實我無此差別。由此比知。一切我見皆無實我以爲境界。唯緣虛妄身等爲境。隨自妄想覺慧生故。如緣暗繩顚倒蛇執。寶行王正論偈云。如人依淨鏡。得見自面影。此影但可見。一向不眞實。我見亦如是。依陰得顯現。如實檢非有。猶如鏡面影。顯揚論問曰。若唯有蘊無別我者。誰見誰聞誰能了別。乃至偈答云如光能照用。離光無異體。是故於內外。空無我義成。論曰。現見世間卽於光體有能照用說爲照者。離光體外無別照者。如是眼等有見等用。說爲見者乃至了別者。無別見者等。是故內外諸法等無有我。問。若實無我。云何世間有染有淨。答。染淨諸法從因緣生。不由實我。何以故。頌曰。如世間外物。離我有損益。內雖無實我。染淨義應成。論曰。如世外物雖無有我。而有種種災橫順益事業成就。如是內法雖無有我。而有種種染淨義成。是故無過　問。既人法俱空。若實無我。

❶生＝能㊊

誰受生死依正果報。或復厭苦求趣涅槃。縛解去來昇沈等事 答。雖無作者。而有作業。以衆緣力。至於後世相續不斷。但以識爲種能有厭求記憶等事。大涅槃經云。師子吼菩薩言。世尊衆生五陰空無所有。誰有受教修集道者。佛言。善男子。一切衆生皆有念心慧心發心勤精進心信心定心。如是等法雖念念滅。猶故相似相續不斷故名修道。乃至如燈雖念念滅而有光明除破闇冥。念等諸法亦復如是。如衆生食雖念念滅。亦能令飢者而得飽滿。譬如上藥雖念念滅。亦能愈病。日月光明雖念念滅。亦能增長草木樹林。善男子。汝言念念滅云何增長者。心不斷故名爲增長。如淨名經偈云。雖無我無造無受者。善惡之業亦不亡。失善惡之業因。苦樂之果報。非有人我能作能受但是識持因果不亡。如古師云。衆生爲善惡而受其報者。皆由衆生心識三世相續念念相傳。如今世現行五蘊。猶前世識種爲因起今世果。今世有作業熏種。而爲來世現行因。展轉相續爲因果故。又善惡之業皆由心識而起。謂前念造得善惡業。然此一念識雖滅。而後念心識生。既心識相傳不斷。卽能任持善惡之業而亦不亡。以由識持故。識論云。然有情類。身心相續。煩惱業力。轉迴諸趣。厭患苦故求趣涅槃。由此故知。定無實我但有諸識無始時來。前滅後生因果相續。由妄熏習似我相現。愚者於中妄執爲我。故知厭苦求樂捨此生彼。則驗知無我。若定有我有體則不能去來隨緣起滅。以定有故不可移易。只爲識心如幻無定故。乃有從凡入聖之理。厭妄求眞之門。則不壞因緣能含正理。大莊嚴論問。有縛則有解。無我則無有縛。若無有縛誰得解脫。答。雖無有我猶有縛解。何以故。煩惱覆故則爲所縛。若斷煩惱則得解脫。是故雖復無我猶有縛解。問。若無我者誰至後世。答。從於過去煩惱諸業。得現在身及以諸根。從今現世復造諸業。以是因緣。得未來身及以諸根。譬如穀子衆緣和合故得生芽。然此種子實不至芽。種子滅故芽便增長。子滅故不常。芽生故不斷。佛說受身亦復如是雖復無我業報不失。問。若無我者。先所作事云何故。憶而不忘失。答。以有念覺與心相應。便能憶念三世之事而不忘失。又復問。若無我者。過去已滅。現在心生。生滅既異。云何而得憶念不忘。答。一切受生識爲種子。入母胎由。愛水潤漬身樹得生。如胡桃子隨類而生。此陰造業能感後陰。然此前陰不生後陰。以業緣故便受後陰。至滅雖異。相續不斷。如嬰兒病與乳母藥兒患得愈。母雖非兒。藥之力勢能及於兒。陰亦如是。以有業力便受後陰。憶念不忘。又大智度論云。問曰。心所趣向。心爲去。爲不去。若去此則無心。猶如死人。若不去云何能緣。如佛言。依意緣法意識生。意若不去則無和合。答。心不去不住而能知。如般若中說。一切法無來無去相。云何言心有來去。若有來去卽墮常見。諸法無有定相知心不住。爲無常相結使未斷。或生吾我。如是思惟。若心無常誰知是心。心爲屬誰 誰爲心主而受苦樂。一切諸物誰之所有。卽分別知無有別主。但於五陰計有人相而生我心。以我心故生我所。我所心生故有利益我者生貪欲。違逆我者而生瞋恚。愛等諸煩惱假名爲縛。若修道解是縛而得解脫。卽名涅槃更無有法名爲涅槃。如人被械得脫而作戲論。是械是脚何者是解脫。是人可怪。於脚械外更求解脫。衆生亦如是。離五陰滅更求解脫。故知有識則繫縛。無識則解脫。若離五陰空別求解脫者。如離此方空別求他方空。故思益經云。愚於陰界入而欲求菩提。陰界入卽是。離是無菩提。華嚴會意問云。若準六根無我。誰造誰受耶。答。佛說作善生天爲惡受苦者。此但因緣法爾。非是我能爲受也。若言是我非因緣者。作惡何不生天。乃墮地獄耶。我豈愛彼地獄故受苦耶。我既作惡而不受樂者。故知善惡感報唯因緣非是我也。如論云因緣故生天。因緣故墮地獄。是此意也。問既言無我誰感因緣。若言無我但是因緣自爲者。草木亦稟因緣何不生天與受苦耶。答。內外雖但稟因緣因緣有二。一善惡增上業因緣。但感生天及地獄異熟等。二善惡等流業因緣。生天者感寶地金華。墮地獄者感刀林銅柱等。此是因緣業作。非我能爲。豈謂受報不同而計有我也。故經云。無我無造無受者。善惡之業亦不亡。問。若言造業受報但是因緣非由我者。何故有證無我者。雖有已造惡業因緣。而不感受報耶。既得無我卽不受報者。故知我造惡業受

報。非是業因緣也。答。由得無我已卽斷惡業因緣。無彼因緣故不受報。非謂有我無我受不受也。故經云。因緣故法滅等。此之謂也。卽以如實推究我不可得。是故無我唯六根也。外我所執外分有六塵也。非實我所有。問。若言唯是色聚等無實財寶非我所者。卽我等遍有。何得世人。有富饒財寶。有貧無一錢等。答。財寶是色從業因生。以業增勝故卽財寶豐盈。由業不清淨故貧無一物也。此則有無因業。非是我所能爲也。若言財寶實有非由業因緣有者。卽一切衆生執有我所。何故有貧富不同。故知由業因緣。非我實有也。說長者多盈財寶。餓鬼無一毛覆身業是也。破中間見聞等病故。於中間分爲六識也。見聞等病空無所有也。若言見聞等是我非是識者。如聾盲人。有我何不得見聞等耶。旣聾盲等人。雖有於我。而不得見聞者。故知見是識。非是我也。是知於此根塵識三處推擇。唯有法而無我人。問。或言有我由迷似生非實有者。何不迷他爲自。今旣以自爲自。不得爲他。以他爲他。不得爲自者。故知自他實有。非由計生也。又但是迷心非實有者。何不於水迷見爲火於火迷見於水。故知水火實有不是迷生也。答曰。有二初者。然此分別計我❶藉三緣生謂邪師邪敎邪思惟等。由此三緣久久熏力慣習。遂計彼爲他。執自爲我。此但由計有實有故。若言實有非熏習而計有者。初出胎時何不執自及以他身。旣初出胎時。未熏習故不計自他。故知計有自他。由妄熏故也。

如說分別我執藉三緣生故。又云。惡見熏習等。二者凡所見執實。必迷似生。離似則無所執性。故知如計水火由執似生也。何者以水火似有但是虛相。誑心以不了相。虛執爲實有。何以故。所得冷熱但是觸塵。所見靑黃赤白是色法故。流相騰焰是法塵故。執實水火。但唯法塵妄見有也。如說從自心生與心作相等是也。問。旣親驗水火但唯塵等。云何有水火相別。答。六塵不別但是虛似有殊。卽此似相由迷執所起故。是故似之與執但有迷生。如說餓鬼恒河見水爲火喩等。此但從自心生。外非實有也。又云。凡有見自見他。皆是迷心自現。如迷東爲西。然迷人西不離悟人東。但爲迷人迷故。不見悟人東也。非謂迷見西處無彼東也。若言迷見西處無實東者。卽見西是悟不是迷也。以無悟人東無所迷故。旣知實東謂爲西者。何以人不離東也。信知衆生不離佛界。佛界不離衆生界。但爲迷故。癡盲對目不知見。深自悲哉。如大涅槃經云。外道先尼言。瞿曇。若無我者。誰見誰聞。佛言。善男子。內有六入外有六塵。內外和合生六種識。是六種識因緣得名。善男子。譬如一火因木得故名爲木火。因草得故名爲草火。乃至衆生意識亦復如是。因眼因色因明因欲。名爲眼識。善男子。如是眼識不在眼中。乃至欲中四事和合故生是識。乃至意識亦復如是。若是因緣和合故生。智者不應說見卽是我乃至觸卽是我。善男子。是故我說眼識乃至意識一切諸法卽是幻也。云何如

幻。本無今有。已有還無。乃至內外六入。是名衆生我人士夫。離內外入無別衆生我人士夫。又言。瞿曇。如汝所言。內外和合誰出聲言我作我受。佛言。先尼。從愛無明因緣生業。從業生有。從有出生無量心數。心生覺觀。覺觀動風。風隨心觸喉舌齒脣。衆生❷倒想聲出言說我作我受我見我聞。善男子。如幢頭鈴風因緣故便出音聲。風大聲大。風小聲小。無有作者。又百論云。我若是有應如色等從緣而生。生定歸滅則非常住。若非緣生應如兎角無勝體用。何名爲我。又念念滅所以非常。相似相續所以非斷。如是佛子。遠離二邊悟入緣生處中妙理。問。旣無我人云何有生有死。答。但生是空生死是空死。畢竟無有我人可得。如經云。一切世間法唯因果無人。但是依空法還生於空法。是知衆生果中但有名數。名數本空萬法何有。如法性論云。數盡則群有皆虛。名廢則萬像自畢。因玆以觀。斯乃會通之津徑。反神之玄路。是以境因名立。名虛則境空。有從數生。數虛則有寂。名數起處皆是自心。心若不生萬法何有。所以華嚴經頌云。世間一切法。但以心爲主。隨解取衆相。顚倒不如實。若能如實觀之。則見自心之性。可謂會通之津徑。反神之玄路矣。又淨名疏。智者廣釋六大性無我。如經云。是身無我爲如地。此正約地種明無我也。今例作兩釋。一作破外人解。二約內觀明義。一破外人者。外人計云。若言身無神我。那得能擔輕負重。內人破言。地亦能荷負山嶽。可有神

❶藉＝籍元 ❷倒＝同元明

我耶。次約內觀解者。若毘曇明。衆生是假名。地大是實法。成論明。地大亦是假名。四微是實法。今明雖復假實之殊。同是苦諦下無我行觀門所攝。如地是四微所成。若一微是主。三亦是主。若一非主。三亦非主。當知無主。若內地四微所成無主者。外地四微所成亦無有主也。若內外地無主者。此三事所成何得有主。若無主即是無我。故云此身無主爲如地也。又請觀音經云。地大地無堅性。地若是有者。爲自性有。他性有共性有無❶因性有。四種中隨計一性。即是有見。若謂是事實餘妄語。實即是剛義。是性是主義也。若檢四性不得。此爲見地是無。是事實餘妄語。實即是剛是性是主。若見地亦有亦無是事實餘妄語。實即是剛是性是主。若見地是非有非無是事實餘妄語。實即是性是主。若於此四句有所計執者。即是性實是剛是主。金剛般若經云。是諸衆生若心取相。則著我人衆生壽者。若取法相。亦著我人衆生壽者。若取非法相。亦著我人衆生壽者也。若不取四句則是觀地無剛性。若無剛實則無主無我。故說是身無主。猶如地也。經云是身無我爲如火。亦作兩釋。一作破外人解者。外人計有神我。云何知耶。見身能東西馳走及出音聲。故知有神我也。內人破曰約火一法破其兩計。所以者何。火燒野草亦能東西自在。亦是我也。又燒藩竹木出諸音聲。亦是有神我也。次約內觀釋者。火爲二微所成。無有定性。無性即是無火也。今身爲名色所成。身無定性。若身

無定性即無我也。復次此身中諸煖即是火。若外火無我內火亦無我也。又請觀音經云。火大火性從因緣生。若從緣生即無自性無實。即無我破性。及四句類地可知。經云。是身無壽爲如風。亦作破內外觀釋。破外人者。外人計有壽者。云何知耶。若無壽者何得有出入息相續不斷。內人破曰。出入息者。但風相。外風無壽者。內風豈是壽者也。次內觀解者。風相觸擊故輕虛自在遊中無礙。有何壽命。大集云。出入息者名爲壽命。若觀此出入息。入無積聚。出無分散。來無經遊。去無履涉。如空中風求不可得。風既非壽息亦何得是壽也。又請觀音經云。風性無礙。今以四句觀風。若言有性有生四句可得者。即是礙相。不得入道。若四句觀風風不可得。即是無礙。無礙故即是入如實之際。觀身三事。息非壽命。如風故說是身無壽爲如風也。經云。是身無人爲如水。此約水種破人。亦作破外人內觀解。初明破外人者。外人計有神即是人。云何知耶。若身中無神。何能慈恩潤下曲隨物情也。內人破曰。我見水能下潤隨器方圓。水無神無人者。而汝能恩潤順物。亦無神無人也。今明內觀解者。水爲三微所成。無有定性。無性即無水。三事成身無有定性。無性即無身。無身即無人。故說是身無人爲如水也。又解如小兒水中見影。謂言水裏有人。入水求人終不可得。凡夫三事中生身見。謂身是人。深觀三事不見身相。即無人也。又如請觀音經云。水性不住以其住者。池沼方圓礙之即住。

非水有住性也。今檢人亦如是。隨諸法。得人名。無定性。若四句檢水有性有著。即是住義。若檢水四句無性無著。即是無住。無住故入如實際。經云。是身不實四大爲家。此是總約四大破我。說無我行也。若作破外人解。外人計云。若身中無實有神我者。今現見六情依身而住。故知實有神我也。內人破曰。現見六情依四大住。無別我神之所依也。若約內觀解者。身名是一。一身不應在四我住。若一大我住。三大應無假名身。若各有者即有四身。若即若離四句約四大中檢身不得。故知身無有實。若不得身實即身見破。身見破即我見十六知見皆破也。經云。是身爲空。離我我所者。此是第二約空種破。說無我行也。若作破外人解。外人計有我所。若無神我何得所有。國土人物是實所。若見實當知我亦是實。內人破曰。若爾所是空我亦應空。如身中空種。空種及一切外空。是所所空故。我亦空也。若約內觀解者。即是正約空種破身見也。四大造色圍虛空故假名爲身。離空即無身。若外內空不名身。今約空種檢身不可得。即身見破。身見破即離我我所也。經云。是身無知如草木瓦礫者。此是第三檢識種破我。是知說無我行也。若作破外人解。外人計云。若身中無神。那得知四時氣序等事也。內人破曰。如草木瓦礫。亦猶陰陽氣候逐時轉變。似有所知而非神知者。令身雖有知。如草木瓦礫。無神知也。又外人計身內有神神使知知之。內人破曰。若神使知知復誰使神知。遂無

❶因＝共〈明〉

使神何須使。若無神使卽無知者。無知者卽如草木瓦礫也。若約內觀的觀識種。所以者何。三事成身。命煖無知。知只是識。若謂識能知者。過去識已滅。滅故不能知。現在識剎那不住。無暫停時亦不得知。未來識未有。未有之識豈得有知。三世求識知不可得。離三世無別有知。故說此身無知如草木瓦礫也。經云。是身無作風力所轉。次約風動助成。破識有作。說無我行也。若作破外人解 外人計身內有神我故。能執作施爲作一切事。內人破曰。此非神作身有所作。皆風力轉也。若約內觀心解。妄念心動身內。依風得有種種所作。故大集經云。有風能上有風能下。心若念上風隨心牽起。心若念下風隨心牽下。運轉所作皆是風隨心轉作一切事。若風道不通手脚不遂。心雖有念卽擧動無從。譬如人牽關棙卽影技種種所作。❶捩繩若斷手無所牽。當知皆是依風之所作也。今觀此依風。不自生亦不他生。若無生卽是空。尙不能自有。令三事成身不可得。誰是作也。釋曰。夫外計內執我者。 皆於地水火風空識六大種中及身內識煖息三事等起執。今觀六大三事內。唯是識之一大。世多堅執以爲實我。今只用於內外三世中推自然無我無識。內外推者。只如執識實在身內者。且何者是識。若言身分皮肉筋骨等是識者。此是地大。若言精血便利等是識者。此是水大。若言身中煖觸是識者。此是火大。若言折旋俯仰言談祇對是識者。此是風大除四大外唯是空大。何者是識。

各各既無。和合豈有。如一❷砂壓無油合衆*砂而豈有似一狗非師子聚群狗而亦無。此四大種現推無體。卽是內空。死後各復外四大。一一歸空卽是外空。內外俱空識性無寄。又內推既無識應在外者。 外屬他身自無主宰。及同虛空有何分別。內外既空中間奚有。以因內外立中間故。但破內外中間自虛。若識內外空者應在❸心世。何者因三世以辯識。因識以立三世。若無有識誰分三世。若無三世何以明識。以此三識若不思過去 卽想未來。過未不緣卽住現在 離三際外更無有識。故祖師云。一念不生前後際斷。今則念念成三世。念念識不住。念念唯是風。念念無主宰。故金剛經云。過去心不可得。未來心不可得。現在心不可得。 以因現在立過去因過去立未來。現在既不住。過未亦無生。互檢互無徹底空寂。但有微毫起處皆從識生。今推既無分別自滅。分別既滅境界無依。如依水生波依鏡現像。無水則波不起。無鏡則像不生。故知非關法有法無。但是識生識滅。如金剛三昧經偈云。法從分別生。還從分別滅。滅是諸分別。是法非生滅。如是洞達。根境豁然。自覺既明。又能利他普照。故經偈云。究竟離虛妄。無染如虛空。清淨妙法身。湛然應一切。是以世間❹麁浮。不於自身子細明察。妙觀不習智眼全盲。執妄迷真。以空作有。若能善觀卽齊諸聖。如圓覺經云。爾時世尊告普眼菩薩。善男子。汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生。問於如來 修行漸次 思惟住持 乃至假說 種種方

便 汝今諦聽當爲汝說。時普眼菩薩奉敎歡喜及諸大衆默然而聽。善男子。彼新學菩薩及末世衆生。欲求如來淨圓覺心。應當正念遠離諸幻。先依如來奢摩他行。堅持禁戒安處徒衆。宴坐淨室常作是念。我今此身四大和合。所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色。皆歸於地。 唾涕膿血津液涎沫淡淚精氣大小便利。皆歸於水。煖氣歸火。動轉歸風。四大各離。今者妄身當在何處。卽知此身畢竟無體。和合爲相。實同幻化。四緣假合。妄有六根。六根四大中外合成。妄有緣氣於中積聚。似有緣相假名爲心。善男子。此虛妄心若無六塵則不能有。四大分解無塵可得。於中緣塵各歸散滅。畢竟無有緣心可見。善男子。彼之衆生幻身滅故幻心亦滅。 幻心滅故幻塵亦滅。幻塵滅故幻滅亦滅。幻滅滅故非幻不滅。譬如磨鏡垢盡明現。善男子。當知身心皆爲幻垢。垢相永滅十方清淨。善男子。譬如清淨摩尼寶珠。映於五色隨方各現。諸愚癡者。見彼摩尼實有五色。善男子。圓覺淨性。現於身心隨類各應。彼愚癡者。說淨圓覺實有如是身心自相亦復如是。由此不能遠於幻化。是故我說身心幻垢。對離幻垢說名菩薩。垢盡對除卽無對垢及說名者。善男子。此菩薩及末世衆生。證得諸幻滅影像故。爾時便得無方清淨。 無邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨。心清淨故見塵清淨。見清淨故眼根清淨。根清淨故眼識清淨。識清淨故聞塵清淨。聞清淨故耳根清淨。根清淨故耳識清淨。識清

❶捩＝棙(明)　❷砂＝沙(明)*　❸心＝三(元)(明)　❹麁＝麤(元)

淨故覺塵清淨。如是乃至鼻舌身意亦復如是。善男子。根清淨故色塵清淨。色清淨故聲塵清淨。香味觸法亦復如是。善男子。六塵清淨故地大清淨。地清淨故水大清淨。火大風大亦復如是。善男子。四大清淨故十二處十八界二十五有清淨。彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨。如是乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨。善男子。一切實相性清淨故一身清淨。一身清淨故多身清淨。多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨。善男子。一世界清淨故多世界清淨。多世界清淨故如是乃至盡於虛空圓裹三世一切平等清淨不動。善男子。虛空如是平等不動。當知覺性平等不動。四大不動故。當知覺性平等不動。如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動。當知覺性平等不動。善男子。覺性遍滿清淨不動。圓無際故。當知六根遍滿法界。根遍滿故當知六塵遍滿法界。塵遍滿故當知四大遍滿法界。如是乃至陀羅尼門遍滿法界。善男子。由彼妙覺性遍滿故根性塵性無壞無雜。根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞無雜。如百千燈光照一室。其光遍滿無壞無雜。善男子。覺成就故當知菩薩不與法縛。不求法脫。不厭生死。不愛涅槃。不敬持戒。不憎毀禁。不重久習。不輕初學。何以故。一切覺故。譬如眼光曉了前境。其光圓滿得無憎愛。何以故。光體無二無憎愛故。善男子。此菩薩及末世衆生。修習此心得成就者。於此無修亦無成就。圓覺普照寂滅無二。於中百千萬億不可說阿僧祇恒河沙諸佛世界。猶如空華亂起亂滅不卽不離無縛無脫。始知衆生本來成佛。生死涅槃猶如昨夢。善男子。如昨夢故當知生死及與涅槃無起無滅無來無去。其所證者。無得無失。無取無捨。其能證者。無作無止。無任無滅。於此證中無能無所。畢竟無證亦無證者。一切法性平等不壞。善男子。彼諸菩薩。如是修行。如是漸次。如是思惟。如是住持。如是方便。如是開悟。求如是法。亦不迷悶。所以凡夫迷夢怕怖生老病死。以二乘偏見厭離成住壞空。若頓悟之時不厭不怖。全將生死法。度脫於群生。以生死性空故。如釋迦如來不離不著。生則王宮降誕。演獨尊之文。老則壽八十年。示遷壞之法。病則背痛偃臥。警泡幻之身。死則示滅雙林。顯無常之苦。令小根者悟其遷變。俾大器者頓了圓常。故知生老病死之中盡能發覺。行住坐臥之內俱可證眞。豈同怖厭凡小之見乎

宗鏡錄卷第六十六

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫雖說我相起盡根由。皆是外道凡夫麁重情執。如何是內教修行之人。微細法我之見。

答。法執雖亡更是微細。以法執爲本人執爲末。所以法愛不盡。皆爲頂墮之人。圓證涅槃。猶是我見之者。如圓覺經中。淨諸業障菩薩白佛言。大悲世尊。爲我等輩廣說如是不思議事一切如來因地行相。令諸大衆得未曾有。覩見調御歷恒沙劫勤苦境界一切功用。猶如一念。我等菩薩深自慶慰。世尊。若此覺心本❶恒清淨。因何染汚使諸衆生迷悶不入。乃至佛言。善男子。一切衆生從無始來。妄想執有我人衆生及與壽命。認四顚倒爲實我體。由此便生憎愛二境。於虛妄體重執虛妄。二妄相依生妄業道。有妄業故妄見流轉。厭流轉者妄見涅槃。由此不能入清淨覺。非覺違拒諸能入者。有諸能入非覺入故。是故動念。及與息念皆歸迷悶。何以故。由有無始。本起無明爲己主宰。一切衆生生無慧目身心等性。皆是無明。譬如有人不自斷命。是故當知有愛我者。我與隨順。非隨順者。便生憎怨。爲憎愛心養無明故。相續求道皆不成就。善男子。云何我相。謂諸衆生心所證者。善男子。譬如有人百骸調適忽忘我身。四支絃緩攝養乖方。微加針艾則知有我。是故證取方現我體。善男子。其心乃至證於如來。畢竟了知清淨涅槃。皆是我相。善男子。云何人相。謂諸衆生心悟證者。善男子。悟有我者不復認我。所悟非我悟亦如是。悟已超過一切證者。悉爲人相。善男子。其心乃至圓悟涅槃。俱是我者。心存少悟備殫證理。皆名人相。善男子。云何衆生相。謂諸衆生心自證悟所不及者。善男子。譬如有人作如是言。我是衆生。

❶恒二性⑲

則知彼人說衆生者。非我非彼云何非我。我是衆生則非是我。云何非彼。我是衆生非彼我故。善男子。但諸衆生了證了悟。皆爲我人。而我人相所不及者。存有所了。名衆生相。善男子。云何壽[1]者相。謂諸衆生心照淸淨覺所了者。一切業智所不自見。猶如命根。善男子。若心照見一切覺者。皆爲塵垢。覺所覺者不離塵故。如湯消氷無[2]有別氷知氷消者。存我覺我亦復如是。善男子。末世衆生不了四相。雖經多劫勤苦修道。但名有爲。終不能成一切聖果。此我法二執經論偏治。助業潤生順情發愛。於六七識上妄起端由。向根塵法中强爲主宰。固異生之疆界。爲煩惱之導師。立生死之根原。作衆苦之基址。壞正法之寶藏。違成佛之妙宗。塞涅槃之要津。盲般若之智眼。障菩提之大道。斷解脫之正因。背覺合塵無先於此。如上廣引破斥分明。願斷疑根頓消氷執。則正修有路功不唐捐。一念證眞全成覺道　問。不了唯識之徒。妄執我法。聖教之內。云何復言有我法等　答。對機假設。非同情執。假有二種。一者無體隨情假。多分世間外道所執。雖無如彼所執我法。隨執心緣亦名我法。故說爲假。二者有體施設假。聖教所說雖有法體而非我法。本體無名强名我法。不稱法體隨緣施設。故說爲假。又凡聖通論我有六種。一執我。謂分別俱生在於凡位。二慢我。謂但俱生在有學位。三習氣我。謂二我餘習在無學位。四隨世流布我。謂諸佛等隨世假稱。五自在我。謂八自在等如來後得智爲性。六眞我謂眞如常樂我淨等。以眞如爲性。圓中稱我通後三種　問。云何是無二我義　答。人我見如六陰七情。畢竟無體。法我見猶乾城焰水。徹底唯空。如經論明二無我者。一人無我者。梵云補特伽羅。唐言數取趣。謂諸有情起[3]惑造業。卽爲能取。當來五趣名之爲趣。雖復數數起惑造業五趣輪迴。都無主宰實自在用。故名無我。二法無我者。謂諸法體。雖復[4]任持軌生物解。亦無勝性實自在用。故言無我　問。執有我見雖順所緣。是顚倒體。無我之心成何勝善　答。了二無我理證會眞如。則成佛之正宗。超凡之妙軌。若論法利功德難量。古德云。無我之心雖不稱境。違於緣故名非顚倒。如緣眞如作有如解。卽是法執。若作無解雖不稱如。仍因成聖。釋曰。若作如解卽是法執者。若起能解之心。卽立所證之理。所境既立迷現量心。知解纔生便成比量。皆爲法執。失唯識宗。所以華嚴經云。智外無如爲智所入。如外無智能證於如。則心境如如一道淸淨。廣百門論云。識能發生諸煩惱。業能牽後有如是識心緣色等起。無所緣境識必不生。若能正觀境爲無我。所緣無故能緣亦無。能所既亡衆苦隨滅。證寂無影淸淨涅槃。至此位時名自利滿。諸有本願爲利益他。住此位中化用無盡。亦令有識住此涅槃。是故欲求自他勝利眞方便者。應正勤修空無我理　問。涅槃經。佛說有眞我佛性之理。諸菩薩等皆申懺悔。我等無量劫來・常被無我之所漂流。今廣說無我者。莫不違涅槃之教不　答。今言無我者。謂破凡夫外道迷唯識理。妄執心外實有我法。如外道所執略有三等。一僧佉等執我體常。周遍量同虛空。隨處造業。受苦樂等。二尼乾子執我其體雖常而量不定。隨身大小有卷舒故。三遍出執我體常。至細如一極微。潛轉身中作事業故。餘九十種所計我等。不異此三故。此等妄執俱無道理。唯成五見之邪思。豈同四德之眞我。如涅槃經云。外道言。如瞿曇說。無我我所何緣復說常樂我淨。佛言。善男子。我亦不說內外六入及六識意常樂我淨。我乃宣說。滅內外入所生六識。名之爲常。以常故名之爲我。有常我故名之爲樂。常我樂故名之爲淨。夫眞我者是佛性義。常恒不變。非生因之所生。具足圓成。唯了因之所了。又如經云。爾時世尊讚諸比丘。善哉善哉。汝等善能修無我想。時諸比丘卽白佛言。世尊。我等不但修無我想。亦更修習其餘諸想。所謂苦想無常無我想。世尊。譬如人醉其心惛眩見諸山河石壁草木宮殿屋舍日月星辰皆悉迴轉。世尊。若有不修苦無常想無我等想。如是之人不名爲聖。多諸放逸流轉生死。世尊。以是因緣我等善修如是諸想。爾時佛告諸比丘言。諦聽諦聽。汝向所引醉人喩者。但知文字未達其義。何等爲義。如彼醉人見上日月實非迴轉生迴轉想。衆生亦爾。爲諸煩惱無明所覆生顚倒心。我計無我。常計無常。淨計不淨。樂計爲苦。以爲煩惱之所覆故。雖生此想不達其義。如彼醉人於

[1] 者＝命(明)　[2] 有別＝別有(明)　[3] 惑＝或(元)　[4] 任＝住(元)(明)

非轉處而生轉想。我者卽是佛義。常者是法身義。樂者是涅槃義。淨者是法義。汝等比丘。云何而言有我想者憍慢貢高流轉生死。汝等若言我亦修集無常苦無我等想。是三種修無有實義。我今當說勝三修法。苦者計樂。樂者計苦。是顚倒法。無常計常。常計無常。是顚倒法。無我計我。我計無我。是顚倒法。不淨計淨。淨計不淨。是顚倒法。有如是等四顚倒法。是人不知正修諸法。汝諸比丘。於苦法中生於樂想。於無常中生於常想。於無我中生於我想。於不淨中生於淨想世間亦有常樂我淨。出世亦有常樂我淨。世間法者。有字無義。出世間者。有字有義。何以故。世間之法有四顚倒故不知義。所以者何。有想倒心倒見倒。以三倒故。世間之人。樂中見苦。常見無常。我見無我。淨見不淨。是名顚倒。以顚倒故世間知字而不知義。何等爲義。無我者名爲生死。我者名爲如來。無常者聲聞緣覺。常者如來法身。苦者一切外道。樂者卽是涅槃。不淨者卽有爲法。淨者諸佛菩薩所有正法。是名不顚倒。以不倒故知字知義。若欲遠離四顚倒者。應知如是常樂我淨。釋曰。夫迷四眞實起八顚倒者。無非人法二我之見。爲生死之樞穴。作煩惱之巷❶坰。成九結之樊籠。開十使之業道。二乘雖斷人我。常被無我之所漂流。外道謬認識神。恒爲妄我所之輪轉。所以上云無我者。名爲生死者。以昧一眞我之門。無大自在之力。我者名爲如來者。達佛性之妙理。承如實之道來。無常者聲聞緣覺者。修生滅之妄因。證灰斷之小果。常者如來法身者。入不動之眞宗。契圓常之妙體。苦者一切外道者。運無益之苦行。墮生滅之邪輪。樂者卽是涅槃者。斷二死之妄原。入四德之祕藏。不淨者卽有爲法者。積雜染之情塵。成夢幻之虛事。淨者諸佛菩薩所有正法者。乃究竟之圓詮。履無爲之至道。是以外道執有我見。如蒸砂作飯認妄爲眞。二乘證無我門。似捉石爲珠。以常爲斷。俱不達無我之中而有眞我。又常樂我淨者。但是一法。以心性不變異故常。常故樂。樂故我。我故淨。以不了心性常住故。心外別求妄有所作。作故無常。無常故無樂。無樂故無我。無我故無淨。何者以無常遷變純受其苦。寧有樂乎。既不得樂。恒俱繫縛不得自在。豈成我乎。既不見眞我佛性。長隨染緣。豈得淨耶。如上剖析皆屬一期敎門。不可於此定執有無迷於方便。如廣百論云。爲止邪見撥無涅槃故。說眞有常樂我淨。此方便言。不應定執。既不執有亦不撥無。如是乃名正智解脫

問。外塵無體唯識理成。正敎昭然。妙旨非謬。今凡夫所執多徇妄情。以見聞之心熏習之力。多執現見之境。難斷纖疑。前雖廣明猶慮未信。更希再示以破執情

答。法性無量。得之者有邊。眞如相空。執之者形礙。如還原觀云。眞空滯於心首。恒爲緣慮之場。實際居在目前。翻爲名相之境。起信鈔云。若是唯心則不合有境。以心無相不可見故。既有所見云何唯心。意云。一切法從心起故。所起無體卽是一心。何用說見與不見。根本是心故。又云。境本非善。但以順己之情。便名爲善。境本非惡。但以違己之情。便名爲惡。故知姸醜隨情境無定體。既無自體曷有境乎。唯心之門從玆明矣。故知佛爲信者說。不爲疑者施。垢重障深自生疑謗。遮輕根利頓入玄微。廣百論云。一切所見皆識所爲。離識無有一法是實。爲無始來數習諸見。隨所習見。隨所遇緣。隨自種子成熟。若差別變似種種法相而生。猶如夢中所見事等皆虛妄現都無一實。一切皆是識心所爲。難。若爾大乘應如夢啞撥一切法皆悉是虛。不能辯說一切世間出世間法自性差別。是大苦哉。我等不能隨喜如是大乘所立虛假法義。以一切法皆可現見不可撥無現見法故。答。奇哉可愍。薄福愚人。不能信解大乘法義。若有能見可見所見。能見既無誰見所見。以諸能見不能自審知自有體。亦不審他。於審察時能見所見皆無所有。是故不應執現見法決定有體。以迴心時諸所緣境皆虛假故。所以者何。起憶念時實無見等種種境界。但隨因緣自心變似見等種種境相而生。以所憶念非眞實故。唯有虛假憶念名生。如曾更諸法體相迴心追憶。故名爲念。當憶念時。曾所更境。皆無有故。能念亦無。而名念者。隨順慣習顚倒諸見假名施設。由此念故世間有情妄起種種分別諍論。競執諸法自性差別。沒惡見泥不能自出。若無所見亦無所聞。是則一切都無所有。云何今時編石爲筏。唯識論。問云。依信說有四種。一現見。二比知。三譬

❶坰＝址（明）

喩。四阿含。此諸信中現信最勝。若無外境。云何世人言我現見此青等物。偈答。現見如夢中。見所見不俱。見時不分別。云何言現見。諸凡夫人煩惱夢中有所見事。皆如夢中。如現見色。不知色義。以後時意識分別然後了知。意識分別時。無眼等識先滅故。以一切法念念不住故。以見色時無彼意識意識起時無彼眼識。入大乘論。問云。諸法體相世間現見、云何無耶。答。凡愚妄見此非可信。生滅之法皆悉是空。生滅輪轉無暫停時。相似相續故妄見有實。猶如燈焰念念生滅。凡夫愚人謂爲一焰。中觀論問。汝雖種種門破去去者住住者。而眼見有去住。答。肉眼所見不可信。若實有去去者。爲以一法成。爲以二法成。二俱有過。夫肉眼者。是過去顚倒業因所成。如牛羊眼不辯方隅。實不可信。唯佛眼眞實。只可從實。不可憑虛。又問。現見衆生作業受報。是事云何。答。如化人無有實事。但可眼見。又化人口業說法身業布施等。 是業雖無實而可眼見。如是生死作者及業亦應如是。諸業皆空無性如幻如夢。又問曰。世間人盡見諸法是有是無。汝何以獨與世間相違。言無所見。答曰。若人未得道。不見諸法實相。愛見因緣故。種種戲論。見法生時。謂之爲常。取相言有。見法滅時。謂之爲斷。取相言無。智者見諸法生卽滅無見。見諸法滅卽滅有見。是故於一切法雖有所見。皆如幻如夢。乃至無漏道見尙可滅。何況餘見。是故若不見安隱法者。則見有無。大智度論問。若一切諸法空如幻。何以故。諸法有可見可聞可嗅可嘗可觸可識者。若無而妄見者。何不見聲聞色。若皆一等空無所有。何以有可見不可見者。答曰。諸法相雖空。亦有分別可見不可見。譬如幻化象馬及種種諸物。雖知無實。然色可見聲可聞。不相錯亂。與六情對故。諸法亦如是。雖空而可見可聞。不相錯亂。詳斯論意。是約世間凡情所見。 以眼根對色塵及中間眼識三種和合。得稱爲見。此根塵識自性俱空。各各不能生見。和合亦不能生見。但虛妄情識所對見聞不無。故經云。以凡夫見之爲世諦。以聖人見之爲眞諦。所稱諦者。審實不虛故稱爲諦。世諦不無執假爲諦。眞諦非有證實爲諦 問。一切內外諸法皆有流類。於諸類中約有幾種差別及隨類通別等義 答。古釋有五。一異熟類。一通。卽一切草木皆是初青後黃。豈非異熟。二別。唯善惡二業感異熟果。二長養類。一通。卽是一切皆有長養。二別。唯是飮食睡眠梵行等持所益故。三等流類。一通。卽一切自類相似皆是等流。二別。唯同類因之所生。四實事類。一通。卽一切有體諸法。二別。唯是無爲簡有爲非是實事故。五剎那類。一通。卽一切有生滅法。二別。唯是見道初一剎那也 問。有情所住遍三界中。云何維摩經云。七識處爲種 答。有情通凡至聖。有六十二有情身。約依處有四十二居止。若通門由業繫故。樂與不樂並立居止。下在七識心住之例。爲識心唯樂於七處住故。四十二居止者。 八地獄傍生餓鬼四洲六欲天色界十八無色有四。都成四十二居止。七識處者。一種種身種種想。種種身者。欲界人天有尊卑上下也。種種想者。有苦樂捨三受想。二種種身一想種種身者。初禪梵王爲尊。梵衆爲卑。故有種種身一想者。有一戒取想也。梵王自謂我能生諸梵。諸梵謂已從梵王生。非因計因。是戒取。三一身種種想。一身者。二禪地上無尊卑上下也。種種想者。有喜樂想也。四一身一想。一身者。三禪無尊卑上下也。一想者。唯一樂想也。空識已上無身唯有一想。五空處唯一空想。六識處唯一識想。七無所有處唯一慧想。此上七識處。對治衆生計識爲我樂住七處。以有漏五陰爲體。第四禪有無想定。非想地中有滅盡定。三途之中能受諸苦識不樂住。故不說也。又第四禪及非想地。雖復滅識。不滅假名衆生居。所以不立。三惡趣中爲苦所逼。衆生不樂居。所以不立

問。破外境空立唯識有者。境從何而空。識從何而有。答。境隨情起。識逐緣生。情唯遍計之心。緣是依他之性。緣法是有。依勝義之門。情執本空。歸世俗之道。識論云。外境隨情而施設故。非有如識。內識必依因緣生。故非無如境。由此便遮增減二執。境依內識而假立故。唯世俗有。識是假境所依事故。亦勝義有。釋云。外境是遍計所執。心外實境。由隨妄情施設爲假。體實都無。非與依他內識相似。內識體是依他故。必依種子因緣所生。非全無如遍計境。彼實我法。猶如龜毛識依他有。故非彼類。此中色等相見二分。內識所變。

不離識故。總名內識。由此內識體性非無。心外我法體性非有。便遮外計離心之境實有增減執。及遮邪見惡取空者撥識亦無妄空減執。卽離空有說唯識教。有心外法輪迴生死。覺知一心生死永棄。可謂無上處中道理

問。境唯世俗之有識通勝義之門者。云何爲世俗諦。云何說勝義諦 答。夫一切諦智皆從無諦而起。無諦者。卽絕待眞心。非是對有稱無。故云絕待。猶如虛空非對小空而稱大空。從此無諦立一實諦。此一實之名。是對三權而名一實。待虛名實。此是對待得名。又從此一實。對機約教。或分開二諦等。此二諦者。約情智而開。如涅槃經云。如出世人之所知者。名第一義諦。世間人知者。爲世諦。仁王經云。於解常自一。於諦常自二。所以仁王雖分二諦。智照常一。涅槃本唯一諦。解惑分二。斯則二而不二。不之而二。一二自在。爲眞二諦。故昔人頌云。二諦並非雙。恒乖未曾各。卽其義也。生公云。是非相待故有眞俗名生。梁攝論云。智障甚盲闇。謂眞俗別執。然法相務欲分析。法性務在融通。各據一門勿生偏滯。何者若但分析而不融通。法成差異。若不分析事成混濫。又無可融通則性相歷然而非異。事理融卽而非同非異。非同圓中妙理。又境則不礙眞而恒俗。智則不礙寂而常照。意以心寂對於境眞。心照對於境俗。以照對俗則心境非一。以寂對眞則心境非異。雖雙融空有二境寂照二心。終不得言。境則不礙眞而恒俗。智則不礙照而恒寂。境則不礙俗而恒眞。智則不礙寂而常照。中觀論偈云。若人不能知分別於二諦。則於深佛法不知眞實義。金剛般若不壞假名論云。佛所說法咸歸二諦。一者俗諦。二者眞諦。俗諦者。謂諸凡夫聲聞獨覺菩薩如來乃至名義智境業果相屬。眞諦者謂卽於此都無所得如說第一義非智之所行。何況文字。乃至無業無業果。是諸聖種性。是故此般若波羅蜜中。說不住布施。一切法無相。不可取不可說。生法無我無所得。無能證無成就。無來無去等。此釋眞諦。又說內外世間出世間一切法相及諸功德。此建立俗諦。又台教約四教四證三接。立七種二諦及五種三諦。如法華玄義云。夫經論異說悉是如來善權方便。知根知欲種種不同。略有三異。一謂隨情。二隨情智。三隨智。隨情說者。情性不同說隨情異。如毘婆沙明世第一法有無量種。眞際尚爾。況復餘耶。如順盲情種種示乳。盲聞異說而諍白色。豈卽乳耶。衆師不達此意。各執一文。自起見諍。互相是非。信一不信一。浩浩亂哉。莫知孰是。若世三說及能破者。有經文證。皆判是隨情二諦意耶。無文證者。悉是邪見。謂同彼外道非二諦攝也。隨情智者。情謂二諦。二皆是俗。若悟諦理乃可爲眞。眞則唯一。如五百比丘各說身因。身因乃多正理唯一。經云。世人心所見名爲世諦。出世人心所見名第一義諦。如此說者。卽隨情智二諦也。隨智者。聖人悟理非但見眞。亦能了俗。如眼除膜見色見空。又如入禪者。出觀之時身虛心豁。似輕雲藹空。已不同散心。何況悟眞而不了俗。毘曇云。小雲發障大雲發障。無漏逾深世智轉淨。故經偈云。凡人行世間。不知世間相。如來行世間明了世間相。此是隨智二諦也。若解此三意。將尋經論雖說種種。於一一諦皆備三意也。二正明二諦者。取意存略。但點法性爲眞諦。無明十二因緣爲俗諦。於義卽足。但人麁淺不覺其深妙。更須開拓則論七種二諦。一一二諦更開三種。合二十一種二諦。若用初番二諦破一切邪謂。執著皆盡。如劫火燒不留遺芥。況鋪後諸諦迴出文外。非復世情圖度。所言七種二諦者。一者實有爲俗。實有滅爲眞。二者幻有爲俗。卽幻有空爲眞。三者幻有爲俗。卽幻有空不空共爲眞。四者幻有爲俗。幻有卽空不空一切法趣空不空爲眞。①五者幻有幻有卽空皆名爲俗。不有不空爲眞。六者幻有幻有卽空皆名爲俗。不有不空一切法趣不有不空爲眞。七者幻有幻有卽空皆爲俗。一切法趣有趣空趣不有不空爲眞。實有二諦者。陰入界等皆是實法。實法所成森羅萬品。故名爲俗。方便修道滅此俗已。乃得會眞。大品經云。空色色空。以滅色故謂爲空色。不滅色故謂爲色空。病中無藥。文字中無菩提。皆此意是爲實有二諦相也。約此亦有隨情智等三義。準此可知。幻有空二諦者。斥前意也。何者實有時無眞。滅有時無俗。二諦義不成。若明幻有者。幻有是俗。幻有不可得。卽俗而眞。大品經云。卽色是空卽空是色。空色相卽二諦義成。是名幻有二諦也。約此

亦有隨情情智智等三義。隨智小當分別。何
者實有隨智。照眞與此不異。隨智照俗不同。
何者通人入觀巧。復局照俗亦巧。如百川會
海其味不別。復局還源江河則異。俗是事法
照異非疑。眞是理法不可不同。只就通人出
假亦人人不同。可以意得例三藏。出假亦應
如是。幻有空不空二諦者。俗不異前眞則三
種不同。一俗隨三眞卽成三種二諦。其相云
何。如大品明非漏非無漏。初人謂非漏是非
俗非無漏是遣著。何者行人緣無漏生著。如
緣滅生使破其心還入無漏。此是一番二諦
也。次人聞非漏非無漏。謂非二邊別顯中理。
中理爲眞。又是一番二諦也。又人聞非有漏
非無漏。卽知雙非正顯中道。中道法界力用
廣大。與虛空等。一切法趣非有漏非無漏。又
是一番二諦也。大涅槃經云。聲聞之人但見
於空不見不空。智者見空及與不空。卽是此
意。二乘謂著此空破著空故。故言不空。空著
若破。但是見空不見不空也。利人謂不空是
妙有。故言不空。利人聞不空謂是如來藏。一
切法趣如來藏。還約空不空。卽有三種二諦
也。復次一切法趣非漏非無漏顯三種異者。
初人聞一切法趣非漏非無漏者。諸法不離
空。周行十方界。還是瓶處如。又人聞趣。知此
中理須一切行來趣發之。又一人聞一切趣。
卽非漏非無漏具一切法也。是故說此一俗
隨三眞轉。或對單眞。或對複眞。或對不思議
眞無量形勢。婉轉赴機。出沒利物。一一皆有
隨情情智智等三義。若隨智證俗隨智轉。智
證偏眞卽成通二諦。智證不空眞。卽成別入
通二諦。智證一切趣不空眞。卽成圓入通二
諦。三人入智不同。復局照俗亦異。何故三人
同聞二諦而取解各異者。此是不共般若。與
二乘共說。則深淺之殊耳。大品經云。有菩薩
初發心與薩婆若相應。有菩薩初發心遊戲
神通淨佛國土。有菩薩初發心卽坐道場爲
如佛。卽此意也。幻有無爲俗不有不無爲眞
者。有無二故爲俗。中道不有不無不二爲眞。
二乘聞此眞俗俱皆不解故如啞如聾。大涅
槃經云。我與彌勒共論世諦。五百聲聞謂說
眞諦。卽此意也。約此亦有隨情情智智等三
義。圓入別二諦者。俗與別同。眞諦則異。別人
不空但理而已。欲顯此理須緣修方便。故言
一切法趣不空。圓人聞不空理。卽知具一切
佛法無有缺減。故言一切趣不空也。約此亦
有隨情等三義。圓敎二諦者。直說不思議二
諦也。眞卽是俗。俗卽是眞。如如意珠。以珠譬
眞。用以譬俗。卽珠是用。卽用是珠。不二而
二。分眞俗耳。約此亦有隨情情智等三義。身
子偈云。佛以種種緣。譬喻巧言說。其心安如
海。我聞疑網斷。卽其義焉。問。眞俗應相對。
云何不同耶。答。此應四句。俗異眞同。眞異俗
同。眞俗異相對。眞俗不異而異相對。三藏與
通眞同而俗異。二人通眞異而俗同。別眞俗
皆異而相對。圓眞俗不異而異相對。不同而
同。若不相入當分眞俗卽相對。七種二諦廣
說如前。略說者。界內相卽。不相卽。界外相
卽。不相卽。四種二諦也。別接通五也。圓接通
六也。圓接別七也。問。何不接三藏。答。三藏
是界內不相卽。小乘取證根敗之士。故不論
接。餘六是摩訶衍門。若欲前進亦可得去。是
故被接。問。若不接亦不會。答。接義非會義。
未會之前卽論被接。判麁妙者。實有二諦半
字法門。引鈍根人蠲除戲論之糞。二諦義不
成。此法爲麁。如幻二諦滿字法門。爲敎利根。
諸法實相三人共得。比前爲妙。同見但空。方
後則麁。以別入通能見不空。是則爲妙。敎談
理不融。是故爲麁。以圓入通爲妙。妙不異後
帶通方便。是故爲麁。別二諦不帶通方便故
爲妙。敎談理不融。是故爲麁。圓入別理融爲
妙。帶別方便爲麁。唯圓二諦。正直捨方便
但說無上道。是故爲妙。次約隨情智等判麁
妙者。且約三藏。初聞隨情二諦。執實語爲虛
語。起語見故生死浩然。無佛法氣分。若能勤
修念處發四善根。是時隨情二諦皆名爲俗。
發得無漏所照二諦。皆名爲眞。從四果人以
無漏智所照眞俗。皆名隨智二諦。隨情則麁。
隨智則妙。譬如轉乳始得成酪。旣成酪已。心
相體信入出無難。卽得隨情情智智等。說通
別入通圓入通。令其恥小慕大。自悲敗種渴
仰上乘。是時如轉酪爲生酥。心漸通泰。卽爲
隨情情智智等。說別圓入別。明不共般若。命
領家業。金銀珍寶出入取與皆使令知。旣知
是已。卽如轉生酥爲熟酥。諸佛法久後要當
說眞實。卽隨情情智智等說圓二諦。如轉
熟酥爲醍醐。是則六種二諦調熟衆生。雖成
四味是故爲麁。醍醐一味是則爲妙。又束判

麁妙。前二致雖有隨智等。一向是隨情。說他意語故。故名爲麁。別入通去。雖有隨情等。一向束爲情智。智說自他意語。故亦麁亦妙。圓二諦雖有隨情等。一向是隨智。說佛自智說佛自意語。故稱爲妙。問。前二二諦一向是隨情。應非見諦。亦不得道。答。不得中道故稱隨情。諸佛如來不空說法。雖非中道。第一義悉檀。不失三悉檀益。大概判之。皆屬隨情爲麁耳。次明三諦者。妙却前兩種二諦。以不明中道故。就五種二諦得論中道。卽有五種三諦。約別入通。點非有漏非無漏。❶二諦義成。有漏是俗。無漏是眞。非有漏非無漏是中。當教論中但異空而已。中無功用不備諸法。圓入通三諦者。二諦不異前。點非漏非無漏。具一切法。與前中異也。別三諦者。彼俗爲兩諦。對眞爲中。中理而已。圓入別三諦者。二諦不異前。點眞中道。具足佛法也。圓三諦者。非但中道具足佛法。眞俗亦然。三諦圓融。一三三一。判麁妙者。別圓入通帶通方便故爲麁。別不帶通爲妙圓入別帶別方便爲麁。圓不帶方便最妙。約五味教者。乳教說三種三諦。二麁一妙。酪教但麁❷爲妙。生酥熟酥皆是五種三諦。四麁一妙。此經唯一種三諦。卽相待妙也。開麁顯妙者。決前諸麁入一妙。三諦無所可待。是爲絕待妙也。又明一諦者。大涅槃經云。所言二諦。其實是一。方便說二。如醉❸未吐見日月轉。謂有轉日及不轉日。醒人但見不轉不見於轉。轉二爲麁。不轉爲妙。三藏全是轉二。同彼醉人。諸大乘經帶轉二說不轉一。今經正直捨方便但說無上道。不轉一實。是故爲妙。諸諦不可說者。諸法從本來常自寂滅相。那得諸諦紛紜相礙。一諦尙無。諸諦安有。一一皆不可說。可說爲麁。不可說爲妙。不可說亦不可說。是妙亦妙。言語道斷故。若通作不可說者。生生不可說。乃至不生不生不可說。前不可說爲麁。不生不生不可說爲妙。若麁異妙。相待不融。麁妙不二。卽絕待妙也。問。何故大小通論無諦。答。釋論云。不破聖人心中所得涅槃。爲未得者執涅槃生戲論。如緣無生。使故破言無諦也。問。若爾小乘得與不得俱皆被破。大乘得與不得亦俱應破。答。不例小乘猶有別惑可除別理可顯。故雖得須破。中道不爾。云何破。問。若爾中道唯應有一實諦。不應言無諦。答。爲未得者執中生惑故須無諦。實得者有。戲論者無。又唯識論。於眞俗二諦名開四重。都成八諦。俗諦四者。一假名無實諦。謂瓶盆等。但有假名而無實體。從能詮說故名爲諦。二隨事差別諦。謂蘊界等隨彼彼事立蘊等法。三方便安立諦。謂苦集等。由證得理而安立故。四假名非安立諦。謂二空理。依彼空門說爲眞性。由彼眞性內證智境。不可言說名二空如。但假說故。勝義四者。一體用顯現諦。謂蘊界等。有實體性過初世俗名勝義。隨事差別說名蘊等。故名顯現。二因果差別諦。謂苦集等。智斷證修因果差別。三依門顯實諦。謂二空理過俗證得。故名勝義。依空能證以顯於實。故名依門。四廢詮談旨諦。謂一實眞如體妙離言已名勝義。又眞不自眞待俗故眞。卽前三眞亦說爲俗。俗不自俗。待眞故俗。卽後三俗。亦名爲眞。至理沖玄彌驗於此。又華嚴經。約其圓數立於十諦等。乃至一一法圓融無盡

宗鏡錄卷第六十七

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫既云約俗假立。心境雙陳。開之則兩分。合之則一味。今約開義則互相生。未有無心境。曾無無境心。凡聖通論都有幾境　答。大約有三境。頌云。性境不隨心。獨影唯從見。帶質通情本。性種等隨應。性境不隨心者。性境者性是實義。卽實根塵四大及實定果色等相分境。言不隨心者。爲此根塵等相分。皆自有實種生。不隨能緣見分種生故。獨影唯從見者。影爲影像。是相分異名。爲此假相分無種爲伴。但獨自有。故名獨影。卽空華兎角。過去未來諸假影像法。是此但從。能緣見分變生與見分同種。故名獨影。唯從見帶質通情本者。卽相分一半與本質同一種生。一半與見分同一種生。故言通情本。情卽能緣見分。本卽所緣本質。言性種等隨應者。隨應是不定義。謂於三境中名隨所應。有性種界繫三科異熟等差別不定。又廣釋云。性境者。爲有體實相分名性境。卽前五識及第八心王。幷

❶二二三元明　❷麁二無元明　❸末二未元明

現量第六識所緣諸實色。得境之自相。不帶名言。無籌度心。此境方名性境。及根本智緣眞如時。亦是性境。以無分別任運轉故。言不隨心者都有五種不隨。一性不隨者。其能緣見分通三性。所緣相分境唯無記性。卽不隨能緣見分通三性。二種不隨者。卽見分從自見分種生。相分從自相分種生。不隨能緣見分心種生故。名種不隨。三界繫不隨者。如明了意識緣香味境時。其香味二境唯欲界繫。不隨明了意識通上界繫。又如欲界第八緣種子境時。其能緣第八唯欲界繫。所緣種子便通三界。卽六八二識有界繫不隨。四三科不隨者。且五蘊不隨者。卽如五識見分。是識種收。五塵相分。卽色蘊攝。是蘊科不隨十二處不隨者。其五識見分。是意處收五塵相分。五境處攝。是處科不隨。十八界不隨者。其五識見分。是五識界收。五塵相分。五境界攝。此是三科不隨。五異熟不隨者。卽如第八見分。是異熟性。所緣五塵相分非異熟性。名異熟不隨。獨影境者。謂相分與見分同種生。名獨影唯從見。卽如第六識緣空華兎角過未。及變影緣無爲幷緣地界法。或緣假定果極逈極略等。皆是假影像。此但從見分變生自無其種。名爲從見。獨影有二種。一者無質獨影。卽第六緣空華兎角及過未等所變相分是。其相分與第六見分同種生無空華等質。二者有質獨影。卽第六識緣五根種現。是皆託質而起故。其相分亦與見分同種而生。亦名獨影境。三帶質者。卽心緣心是。如第七緣第八見分境時。其相分無別種生。一半與本質同種生。一半與能緣見分同種生。從本質生者。卽無覆性。從能緣見分生者。卽有覆性。以兩頭攝不定故名通情本。質卽第七能緣見分。本卽第八所緣見分。又四句分別。一唯別種非同種。卽性境。二唯同種非別種。卽獨影境。三俱句。卽帶質境。四俱非。卽本智緣如。以眞如不從見分種生故。名非同種。又眞如當體是無爲。但因證顯得。非生因所生法故。名非別種。性種說隨應者。性卽性境。種謂種類。謂於三境中各有種類不同。今皆須隨應而說。又約八識分別者。前五轉識。一切時中皆唯性境。不簡互用不互用。二種變中唯因緣變。又與五根同種故。第六意識有四類。一明了意識亦通三境。與五同緣實五塵。初率爾心中是性境。若以後念緣五塵上方圓長短等假色。卽有質獨影。亦名似帶質境。二散位獨頭意識亦通三境。多是獨影。通緣三世有質無質法故。若緣自身現行心心所時。是帶質境。若緣自身五根。及緣他人心心所。是獨影境。亦名似帶質境。又獨頭意識。初刹那緣五塵。少分緣實色。亦名性境。三定中意識亦通三境。通緣三世有質無質法故。是獨影境。又能緣自身現行心心所故。是帶質境。又七地已前有漏定位。亦能引起五識。緣五塵故。卽是性境。四夢中意識。唯是獨影境。第七識唯帶質境。第八識其心王唯性境。因緣變故。相應作意等五心所。是似帶質眞獨影境。問。三境以何爲體。答。初性境用實五塵爲體。具八法成故。八法者。卽四大。地水火風。四微。色香味觸等。約有爲說。若能緣有漏位中。除第七識餘七皆用自心心所爲體。第二獨影境。將第六識見分所變假相分爲體。能緣卽自心心所爲體。第三帶質卽變起中間假相分爲體。若能緣有漏位中。唯六七二識心心所爲體。又成唯識論樞要誌云。眞色眞心俱是所緣。所變相分俱名性境。或能緣心而非妄執分別構畫。名爲眞心。眞心緣彼眞色等境。所變相分方名性境。若心緣心所變。相分相分無實但帶質故。性者體也。體性是實。名爲性境。獨影者。獨者單也。單有影像而無本質。故相名獨。如緣龜毛石女等相。或雖有質相分。不能熏彼質種。望質無能。但有假影。亦名爲獨。如分別心緣無爲相及第八識心所相及。餘準此知。帶質之境者。質者周易云。形體也。帶者說文謂之紳也。紳也謂束又方言云。帶謂行也。今云帶質。義通二也。若依說文。謂卽挾帶逼附之義。如紳束也。若依方言。影仗質生。如因其路行義方有。然此相分。雖有能熏自及質種。然無實用。如緣心相。相分之心無慮用故。通情本者。情謂見分。本謂質也。顯所變相隨見隨質以判種性二義不定。又境有二。一衆生遍計所執情境。心外見法。名之曰境。二諸聖自在德用智境。以從心現故。成其妙用智境。又二。一分劑境。廣大無邊故。二所知境。唯佛能盡故。又有二種。一是心境唯心現故。張心無心外之境。張境無境外之心。常❶含一味故。二是境界之

❶含＝合㊊

境。謂心境無礙隱顯同時。體用相成理事齊現 問。心外無境境外無心。云何又說心說境 答。前已廣明。何須重執。一心四分理教無差。有境有心方成唯識。如心緣境時必有相分故。如鏡照面時有面影像也。量云。心緣境是有法。心上必帶境之影像。宗因云。心對外質。同喻如鏡照面時 問智境各一。何分多種 答。智因境分。有眞俗之異。境從智立。標凡聖之殊。約用似多。究體元一。如起信鈔問云。境智爲一爲異。答云。智體無二。境亦無二。智無二者。只是一智。義用有殊。約知眞處名爲眞智。約知俗處名爲俗智。境無二者。謂色卽是空爲眞境。空卽是色爲俗境。由是證眞時必達俗。達俗時必證眞。了俗無性。卽是眞空。豈有前後耶。況無心外之境。何有境外之心。是卽心境渾融爲一法界 問。一心二諦理事非虛。證理性而成眞。審事實而爲俗。皆具極成之義。不壞二諦之門。大小二乘同共建立。如何是極成之義 答。所成決定不可移易。隨眞隨俗各有道理。瑜伽論云。一有世間極成❶眞實二道理極成眞實。世間極成眞實者。謂一切世間於彼彼事隨順假立世俗慣習悟入覺慧所見同性。謂地唯是地。非是火等。乃至苦唯是苦。非是樂等。樂唯是樂。非是苦等。以要言之。此卽如此非不如此。是卽如是非不如是。決定勝解。所行境事。一切世間。從其本際。展轉傳來。想自分別共所成立。不由思惟籌量觀察然後方取。是名世間極成眞實。道理極成眞實者。依止現比及至校量極善思擇決定智所行所知事。由證成道理所建立所施設義。是名道理極成眞實 問。離識有色文義俱虛。心外無塵教理同證。其奈名言熏習世見堅牢。若不微細剖陳難圓正信。只如外色若麁若細。云何推檢知其本空。了了分明成就唯識 答。麁細之色皆從識變。既從識有外色全空。故經云。色性自空。非色滅空。爲未了者更須破析。直至極微方信空現。識論云。餘乘所執離識實有色等諸法。如何非有。彼所執色不相應行及諸無爲理非有故。且所執色總有二種。一者有對極微所成。二者無對非極微成。彼有對色定非實有。能成極微非實有故。謂諸極微若有質礙。應如瓶等。是假非實。若無質礙應如非色。如何可集成瓶衣等。又諸極微。若有方分必可分析。便非實有。若無方分則如非色。乃至雖非無色。而是識變謂識生時內因緣力。變似眼等色等相現。卽以此相爲所依緣。然眼等根非現量得。以能發識比知是有。此但功能。非外所造外有對色。理既不成。故應但是內識變現。發眼等識名眼等根。此爲所依生眼等識。此眼等識外所緣緣。理非有故。決定應許自識所變爲所緣緣。謂能引生似自識者。乃至由此定知。自識所變以色等相爲所緣緣。見託彼生帶彼相起故。然識變時隨量大小頓現一相。非別變作衆多極微。合成一物爲執麁色有實體者。佛說極微令其除析。非謂諸色實有極微。諸瑜伽師。以假想慧。於麁色相。漸次除析。至不可析。假說極微。雖此極微猶有方分。而不可析。若更析之便似空現。不名爲色。故說極微。是色邊際由此應知。諸有對色皆識變現。非極微成餘無對色是此類故。亦非實有。或無對故。如心心所定非實色。諸有對色現有色相。以理推究離識尙無。況無對色現無色相。而可說爲眞實色法 問。表無表色不居身外。內所動作顯現非虛。如成業論偈云。由外發身語。表內心所思。譬彼潛淵魚。鼓波而自表。此表無表色是實有不 答。識論云。且身表色。若是實有以何爲性。若言是形便非實有。可分析故。長等極微不可得故。若言是動亦非實有。纔生卽滅無動義故。有爲法滅不待因故。滅若待因應非滅故。若言有色非顯非形。心所引生能動手等。名身表業。理亦不然。此若是動義如前破。若是動因應卽風界。風無表示不應名表。故身表業定非實有。然心爲因。令識所變手等色相生滅相續轉趣餘方。似有動作。表示心故假名身表。語表亦非實有聲性。一刹那聲無詮表故。多念相續便非實故。外有對色前已破故。然因心故識變似聲。生滅相續似有表示假名語表。於理無違。表既實無。無表寧實。然依思願善惡分限假立無表。理亦無違 問。經中說有三業。善惡果報不濫昇沈。云何撥無。豈不違教 答。不撥爲無。爲顯識故。推其不實。於世俗門。善順成立。識論云。不撥爲無但言非色。能動身思說名身業。能發語思說名語業。審決二思意相應故。作動意故說名意業。起身語思有所

❶ 眞實＝實眞ㄴ

造作說名爲業。是審決思所遊履處故。通生苦樂異熟果故。亦名爲道。或身語表由異發故假說爲業。思所履故說名業道。由此應知。實無外色。唯有內識。變似色生　問。不相應行是實有不　答。識論云。不相應行亦非實有。所以者何得非得等。非如色心及諸心所體相可得。非異色心及諸心所作用可得。由此故知。定非實有。但依色等分位假立。此定非異色心心所有實體用。問。二無心定無想異熟。應異色心等有實自性。若無實性。應不能遮心心所法令不現起。答。識論云。若無心位有別實法。異色心等能遮於心名無心定。應無色時有別實法。異色心等。能礙於色名無色定。彼既不爾。此云何然。又遮礙心何須實法。如堤塘等。假亦能遮。謂修定時。於定加行。厭患麤動心心所故。發勝期願遮心心所。念心心所漸細漸微。微微心時熏異熟識。成極增上厭心等種。由此損伏心等種故。麤動等暫不現行。依此分位假立二定。此種善故定亦名善。無想定前求無想果故。所熏成種招彼異熟識。依之麤動想等不行。於此分位假立無想。依異熟立得異熟名。故此三法亦非實有　問。世間依想建立有爲之法皆虛。俗諦從識施爲。無體之門盡僞。且如聖敎文句能詮。乃廣長舌相之所宣。妙觀察智之所演。云何俱稱不實。咸是虛耶　答。諸聖演敎談詮是依世俗文字。所以佛告三乘學者。只令依義不依語。權藉敎以明心。是以文字俱無自性。亦從識變。廣百門論云。然諸世間隨

自心變。謂有衆字和合爲名。復謂衆名和合爲句。謂此名句能有所詮。能詮所詮皆自心變。諸心所變情有理無。聖者於中如實知見。云何知見。謂彼法皆是愚夫虛妄識心分別所作。假而非實。俗有眞無。隨順世間。權說爲有　問。音聲可聞色塵有對可言心變。只如時法無相。應爲實有　答。有相尙空無相何有。時亦無體。延促由心。以始從一念終成於劫。念若不起時劫本空。但有初中後等時量。皆是唯識之時。廣百論破時品云。復次是則一切若假若實。皆依世俗假相施設。云何汝等定執諸法皆是實體。難。若一切法皆非實有。如何現前分明可見。答。鏡像水月乾闥婆城夢境幻事第二月等。分明可見。豈實有耶。世間所見皆無有實。　云何以現證法是眞覺時所見。一切非眞。是識所緣。如夢所見。夢心所見決定非眞。亂識所緣如第二月。如是雖無眞實法體。而能爲境生現見心。因斯展轉發生憶念。前後俱緣非眞有境。是故不可以生憶念。證法是眞。法既非眞。時如何實。難。若緣妄境生於倒見。境可是虛。見應是實。答。境既是虛。見云何實。如在夢中。謂眼等識緣色等境。覺時知彼二事俱無。妄境倒心亦復如是。愚夫謂有。聖者知無。難。有倒心境二種皆虛。無倒境心俱應是實。答。世俗可爾。勝義不然。以勝義中心言絕故。若於勝義心言絕者。云何數說心境是虛。爲破實執故且言虛。實執若除虛亦不有。若實若虛皆爲遣執。依世俗說非就勝義。勝義諦言亦是假立。爲翻

世俗非有定詮。難。現見心境可言是無。憶念境心云何非有。答。現見尙無憶念豈有。難。若一切法都非實有。如何世間現造善惡。若無善惡苦樂亦無。是則撥無一切因果。若撥無因果則無邪見。豈不怖此邪見罪耶。答。奇哉世間愚癡難悟。唯知怖罪不識罪因。一切善惡苦樂因果。並世俗有。勝義中無。我依勝義言不可得。不撥世俗。何成邪見。於世俗中。執勝義有。不稱正理。是爲邪見。今於此中爲破時執。略說諸法俗有眞無。又古釋云。凡如來三時說法。或云一時三世十世等時。皆從能變心生。外無三世之境。離自心外諸法無體。如世尊說彌勒作佛。卽聽者於自心上變作過去相分生起。世尊答云。從今十二年後必得往生。　聽者心上又變作未來相分而起。能變心卽現在也。此過去時無其實境。盡從心變。但隨心分限變起長時短時。是以時因心立無有定性。因現在則有過去未來。因延有促。因一念有大劫。若無現在心何處立過未。西域記第七云昔有隱士結廬❶屏跡。博習技藝究極神理。能使瓦礫成寶人畜變形。但未能馭風雲陪仙駕。閱圖考古更求❷仙法。遂得求仙方云。將欲求仙當築壇場。命一烈士。桉長劍立壇隅。*屏息絕言。自昏達曙。求*仙者。壇中而坐。按長劍誦神呪。收視返聽達曙登*仙。旣得此方。數年之間求烈士不得。後遇一人先爲人傭力艱辛五載。一旦違失遂被笞辱。又無所得悲號巡路。隱士見命數加優贈。烈士欲求報効。隱士曰。我彌歷多

❶屏=併元明*　❷仙=遷明*

年幸而遇會。奇貌應圖非有他故。願一旦不語耳。烈士曰。死尙不辭。何況不語。於是隱士立壇受*仙。依事行之。日暮之後各思其事。隱者誦呪。烈士按劍。侯將曉矣。烈士忽然大叫。時空中火下烟焰雲蒸。隱士疾引此人入池避難。問曰。誡子無聲何乃驚叫。烈士曰。受命之後至夜昏然若夢。見昔所事主人躬來至傍。感厚恩而不語。被打震怒而見致害。遂見託生南印土大婆羅門家受生。乃至出胎苦厄備受。荷恩不語。洎乎受冠生子。每念前恩而不語。闔家親戚咸見怪矣。年過六十而有一子。其妻謂曰。汝若不語我殺汝子。我自懷念。今已隔生。唯有一子寧忍令殺。因止其妻遂發此言。隱士曰。我之過也。被魔所嬈。烈士感激其事忿恚而死。故知睡夢與覺所見唯心。延促之時不離一念。故引夢時以明覺位。又法華經安樂行品。夢入銅輪成道度生經無量時。唯只一夜夢心。所以無性攝論頌云。處夢謂經年。覺乃須臾頃。故時雖無量。攝在一刹那。可證聽者心上自變長短二時實唯現在心心所也。故義海云。如見塵時。是一念心所現。此一念心之時。全是百千大劫成。何以故。百千大劫本由一念方成。大劫既相由成立俱無體性。乃至遠近世界佛及衆生三世一切事物。莫不於一念中現。何以故。一切事法依心而現。念既無礙法亦隨融。是故一念卽見三世事物顯然。所以華嚴經頌云。一念普觀無量劫。無去無來亦無住。如是了知三世事。超諸方便成十力。又頌云。始從一念終成劫。悉從衆生心想生。一切刹海劫無邊。以一方便皆清淨。又頌云。或從心海生。隨心所解住。如幻無處所。一切是分別。故知橫收刹海豎徹僧祇。皆一念心前後際斷旣無大小之刹。亦無延促之時。以一方便唯心之門。令衆生界悉皆清淨。何者以知境唯妄識分別。則不起心。以心不起故則妄境不現。妄境不現。垢淨之法無依施想不生。長短之時自絕。若教中所說劫量延促。皆是善巧逗機方便。或爲怯弱衆生說成佛只在刹那。或爲懈怠衆生說須經阿僧祇劫。若成佛之旨一際無差。延促之詮盡歸權智。又古釋云。一方便者。卽了唯心也。一念與劫並由想心。心想不生長短安在。非長非短是謂清淨。不壞於相則劫海無邊。故知一切諸法皆無自體。悉不堅牢。唯從想生。若執爲實但是顚倒。所以廣博嚴淨經云。文殊師利告阿難言。愚小之人以日爲晝想。無黠慧故。所以者何。若令此晝。是眞實者是常住者。是堅牢者。應有積聚。不應過去。唯應有晝。不應有夜　問。此三世時旣從心變。於八識內何識所緣　答。古釋云。唯意所緣。謂時之一法是假。前五第八俱不能緣。第七又常緣內第八見分爲我。兼無分別故。唯第六能緣。又四種意識中。唯明了意識不能緣時是假故。卽定中夢中獨散此三俱能緣。若約三境中是獨影境　問。不相應行中諸有爲法。似有作用應不離識。如六種無爲。無有作用。應離色心等有其實性　答。有無之法皆依識變。虛空等五無爲。皆依妄識所變。眞如無爲是淨識之性。亦不離識。乃至有無眞假一切性相。離眞唯識性更無所有

宗鏡錄卷第六十八

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第六十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫覺王隨順世法曲徇機宜。欲顯無相之門。先明有相之理。因方便而開眞實。假有作而證無生。非稱本懷但施密意。於四俗諦中。立第二隨事差別諦。說三科法門。謂蘊處界等。今欲會有歸空。應當先立後破。須知窟穴方可傾巢。只如五蘊初科。四大元始以何爲義。答。蘊者藏也。亦云五陰。陰者覆也。卽蘊藏妄種覆蔽眞心。雜集論云。蘊者積聚義。又荷雜染❶擔故名爲蘊。如肩荷*擔。此約俗諦所釋。若論眞諦。無一法可聚。以各無自體亦無作用。故楞伽經云。佛告大慧。當善四大造色。云何菩薩善四大造色。大慧。菩薩摩訶薩作是學。彼眞諦者四大不生。於彼四大不生作如是觀察。觀察已覺名相妄想分劑自心現分劑。乃至大慧。彼四大種云何生造色。謂津潤妄想大種生內外水界。堪能妄想大種生內外火界。飄動妄想大種生內外風界。斷截色妄想大種生內外地界。釋云。堪能妄想者。卽計火大堪能成熟萬物之性。斷截色妄想

*擔＝擔（元）

者。卽計可斷截性爲地大。四大旣空五蘊無主。是以先觀色陰從四大所造。展轉相因而生。四大中旣無主宰。誰能合集以成色乎。以此觀之。色陰卽空。色陰旣空四陰何有。善學眞諦第一淨心。不住一相。則無四大可生。故知一切莫非眞覺。則一覺一切覺。統括一心無不覺故。外法本無名相。所見分劑皆唯心量。以般若照五蘊皆空。聚沫之色旣虛。水泡之受何有。陽焰之想非實。芭蕉之行唯空。幻識倏爾無依。空大湛然不動。窮四大根本性相尙無。則六根枝條影響奚有。身見旣不立妄❶識又無從。唯一眞心神性獨立。恒沙海藏無量義門。該括指歸理窮於此。不出一念人法俱空。如持地經云。佛言。諸凡夫。於見聞覺知法中。計得識陰貪著念有。是人貪著見聞覺知法。爲識陰所縛。貴其所知。以心意識合繫故馳走往來。所謂從此世至彼世。從彼世至此世。皆識陰所縛故。不能如實知識陰。識陰是虛妄不實顚倒相應。因見聞覺知法起。此中無有實識者。若不能如是實觀。或起善識。或起不善識。或起善不善識。是人常隨識行。不知識所生處。不知識如實相。持世。諸菩薩摩訶薩。於此中如是正觀。知識陰從虛妄識起。所謂見聞覺知法中衆因緣生。無法生法想故。貪著識陰。故知諸陰不出一念法空之心。所以永嘉集云。明識一念之中五陰者。謂歷歷分明。卽是識❷陰。領納在心。卽是受陰。心緣此理卽是想陰。行用此理卽是行陰。汚穢眞性卽是色陰。此五陰者。擧體卽是一念。一念者擧體。❸全是五陰。歷歷見此一念之中無有主宰。卽人空慧見如幻化。卽法空慧。故最勝王經云。佛告善天女。五蘊能現法界。法界卽是五蘊 問。處以何爲義 答。論云。識生長門義。當知種子義。攝一切法差別義。亦是處義 問。界以何爲義 答。是界分建立義。以內外中間各對待立故。雜集論云。一切法種子義。謂依阿賴耶識中諸法種子。說名爲界。界是因義。又能持自相義。又能持因果性義。又攝持一切法差別義 問。何因五蘊說唯有五 答。雜集論云。爲顯五種我事故。一身具我事。謂內外色蘊所攝。二受用我事。卽受蘊。三言說我事。卽想蘊。四造作。一切法非法我事。謂行蘊。五彼所依止我自體事。謂識蘊。是身具等所依我相事義。世間有情多於識蘊計執爲我。於餘蘊計執我所。問。色蘊何相。答。變現相是色相。此有三。觸對變壞。謂由手足乃至蚊蛇所觸對時卽便變壞。二方所示現。謂由方所可相示現。問。受蘊何相。答。領納相是受相。由此受故。領納種種淨不淨業所得異熟。若淸淨業受樂異熟。不淸淨業受苦異熟。淨不淨業受不苦不樂異熟。所以者何。由淨不淨業感得異熟阿賴耶識恒與捨受相應。唯此捨受。是實異熟體。苦樂兩受從異熟生。故假說名異熟。問。想蘊何相。答。構了相是想相。由此想故構畫種種諸法像類。隨所見聞覺知之義。起諸言說。諸言說者。謂詮辯義。問。行蘊何相。答。造作相是行相。由此行故念心造作。謂於善惡無記品中驅役心故。問。識蘊何相。答。了別相是識相。由此識故了別色聲香味觸法等種種境界 問。何因處唯十二 答。雜集論云。唯由身及具。能與未來六行受用。爲生長門故。謂如過現六行受用相。爲眼等所持。未來六行受用相。以根及義爲生長門亦爾。唯依根境立十二處。不依六種受用相識。問。處以何爲相。答。如界應知。隨其所應。謂眼當見色及此種子等。隨義應說。問。何因界唯十八 答。雜集論云。由身具等。能持過現六行受用性故。身者謂眼等六根。具者謂色等六境。過現六行受用者。謂六識。能持者。謂六根六境能持六識所依所緣故。過現六識能持受用者。不捨自相故。當知十八。以能持義故說名界。問。眼界何相。答。謂眼曾現見色及此種❹了積集異熟阿賴耶識是眼界相。眼曾見色者。謂能持過去識受用義。以顯界性。現見色者。謂能持現在識受用義。以顯界性。及此種子積集異熟阿賴耶識者。謂眼種子或唯積集爲。引當來眼根故或已成熟爲。生現在眼根故。此二種名眼界者。眼生因故。如眼界相。耳鼻舌身意界相亦爾。問。色界何相。答。諸色眼曾現見及眼界。於此增上。是色界相。眼界於此增上者。謂依色根增上力外境生故。如色界相聲香味觸法界相亦爾。問。眼識界何相。答。謂依眼緣色似色了別。及此種子積集異熟阿賴耶識。是眼識界相。如眼識界。耳鼻舌身意識界相亦爾。是以眞諦不有世諦非無。迷之則一二情生。悟之則性

❶識＝寬(元)(明) ❷陰＝蔭(元) ❸全＝印(元)(明) ❹了＝子(元)(明)

相無礙。故先德云。眞俗雙泯二諦恒存。空有兩亡一味常現。如瑜伽論云。思正法者。乃至云何以稱量行相。依正道理。思惟諸蘊相應言教。謂依四道理觀察。何等爲四。一觀待道理。二作用道理。三證成道理。四法爾道理。云何名爲觀待道理。謂略說有二種觀待。一生起觀待。二施設觀待。生起觀待者。謂由諸因諸緣勢力生起諸蘊。此蘊生起。要當觀待諸因諸緣。施設觀待者。謂由名身句身文身施設諸蘊。此蘊施設要當觀待名句文身。是名於蘊生起觀待施設觀待。即此生起觀待施設觀待。生起施設諸蘊。說名道理瑜伽方便。是故說爲觀待道理。云何名爲作用道理。謂諸蘊生已由自緣故。有自作用各各差別。謂眼能見色。耳能聞聲。鼻能嗅香。舌能嘗味。身能覺觸。意能了法。色爲眼境。爲眼所行。乃至法爲意境爲意所行。或復所餘如是等類。於彼彼法別別作用。當知亦爾。即此諸法各別作用所有道理。瑜伽方便皆說名爲作用道理。云何名爲證成道理。謂一切蘊皆是無常。衆緣所生苦空無我。由三量故如實觀察。謂由至教量故。由現量故。由比量故。由此三量證驗道理。諸有智者心正執受安置成立。謂一切蘊皆無常性。衆緣生性。苦性空性。及無我性。如是等名證成道理。云何名爲法爾道理。謂何因緣故。即彼諸蘊如是種類。諸器世間如是安布。何因緣故。地堅爲相。水濕爲相。火煖爲相。風用輕動以爲其相。何因緣故。諸蘊無常。諸法無我。涅槃寂靜。何因緣故。色

變壞相。受領納相。想等了相。行造作相。識了別相。由彼諸法本性應爾。自性應爾。法性應爾。即此法爾說名道理。瑜伽方便。或即如是。或異如是。或非如是。一切皆以法爾爲依。一切皆歸法爾道理。令心安住。令心曉了。如是名爲法爾道理。如是名爲依四道理觀察諸蘊相應言教。故知法性自爾一切如然。未有一法而爲障礙。了之無過。執之患生。但依觀待作用證成法爾四種道理觀察。則二諦雙通一心無礙 問。萬法唯識正量可知。又云。境滅識亡心境俱遣。今觀陰入界等。如上分析性相宛然。云何同境一時俱拂 答。上約世諦分別。似有非眞。但立空名終無實體。所以首楞嚴經。微細推檢陰入界處。一一皆空。非因非緣。非自然性。非因即是不自生。非緣即是不他生。既無自他二法。無法和合即是不共生。非自然性即是非無因生。四句無生。陰從何有。又當觀此一念心。不從根塵離合而生。若言合生者。譬如鏡面。各有像故。合生應有兩像。若各無像合不應生。若鏡面合爲一而生像者。今實不合。合則無像。若鏡面離故生像者。各在一方則應有像。今實不爾。根塵離合亦復如是。當知即念無念自他起處俱空。即生無生。離合推之無體。破五陰文云。佛告阿難。譬如有人取頻伽瓶。塞其兩孔滿中擎空。千里遠行用餉他國。識陰當知亦復如是。阿難。如是虛空非彼方來非此方入。如是阿難。若彼方來。則本瓶中既貯空去。於本瓶地應少虛空。若此方入開❶孔倒瓶。應見

空出。是故當知。識陰虛妄本非因緣非自然性。釋曰。此破識陰也。瓶喩於身。空喩於識。若執有識隨身往來者。此處識陰滅往彼處生時。如將此方虛空遠餉他國。若此陰實滅。如於本瓶地應少虛空。若彼陰復生。如開孔倒瓶應見空出。故知虛空不動識無去來。一陰既虛四陰皆爾。大涅槃經云。若人捨命之時。然心意識即生善道。而是心法。實無去來。亦無所至。直是前後。相似相續。相貌不異。如是之言。即是如來祕密之教。又佛告阿闍世王。如汝所言。先王無辜橫加逆害者。何者是父。但於假名衆生五陰。妄生父想。於十二入十八界中。何者是父。若色是父。四陰應非。若四陰是父。色亦應非。若色非色合爲父者。無有是處。何以故。色與非色性無合故。大王。凡夫衆生於是色陰妄生父想。如是色陰亦不可害。乃至阿闍世王即白佛言。世尊。我今始知色是無常。乃至識是無常。我本若能如是知者。則不作罪。持世經云。佛言。是諸菩薩如實觀時。知識陰虛妄不實從本已來常不生相。知非陰是識陰像陰是識陰幻陰是識陰。譬如幻所化人識不在內亦不在外不在中間。識性亦如是。如幻性虛妄緣生。從憶想分別起。無有實事。如機關木人。識亦如是。從顚倒起。虛妄因緣和合而有。幻人豈有心識木像誰稱覺知。比妄識而況同。從幻緣而似有。大智度論云。日初出時。見城門樓櫓宮殿行人出入。日轉高轉滅。但可眼見而無有實。是名乾闥婆城。有人初不見乾闥婆城。晨朝東

❶孔=入元

向見之。意謂實樂。疾行趣之。轉近轉失。日高轉滅。飢渴悶極。見熱氣如野馬。謂之爲水疾走趣之。轉近轉滅。疲極困厄。至窮山狹谷中。大喚啼哭。聞有響應謂有居民。求之疲極而無所見。思惟自悟渴願心息。無智人亦如是。空陰界入中見吾我及諸法。婬瞋心著四方狂走。求樂自滿。顚倒欺誑窮極懊惱。若以智慧知無我無實法者。是時顚倒願息。故知色陰如勞目睛忽現空華之相。受陰如手摩觸妄生冷熱之緣。想陰如人說酸梅口中自然水出。行陰如水上波浪觀之似有奔流。識陰如甁貯虛空持之用餉他國。斯則非內非外。不卽不離。和合旣不成。自然亦非有。若此況是實則五陰不虛。旣並世相而非眞。審知陰入而無體。唯是性空法界如來藏心。無始無終平等顯現。是以首楞嚴經云。佛告阿難。是故如來與汝發明五陰本因同是妄想。汝體先因父母想生。汝心非想。則不能來想中傳命。如我先言。心想酸味口中涎生。心想登高足心酸起。懸崖不有酸物未來。汝體必非虛妄通倫。口水如何因談酸出。是故當知。汝現色身。名爲堅固第一妄想。卽此所說臨高想心。能令汝形眞受酸澁。由因受生能動色體。汝今現前順益違損二現驅馳。名爲虛明第二妄想。由汝念慮使汝色身。身非念倫汝身何因。隨念所使種種取像。心生形取與念相應。寤卽想心寐爲諸夢。則汝想念搖動妄情。名爲融通第三妄想。化理不住運運密移。甲長髮生氣消容皺。日夜相代曾無覺悟。

阿難。此若非汝云何體遷。如必是眞汝何無覺。則汝諸行念念不停。名爲幽隱第四妄想。又汝精明湛不搖處名恒常者。於身不出見聞覺知。若實精眞不容習。妄。何因汝等曾於昔年。覩一奇物。經歷年歲。憶忘俱無。於後忽然覆覩前異。記憶宛然曾不遺失。則此精了湛不搖中。念念受熏有何籌算。阿難當知。此湛非眞。如急流水望如恬靜。流急不見非是無流。若非想元寧受想習。非汝六根互用合開。此之妄想無時得滅。故汝現在見聞覺知中。串習幾則湛了內罔象虛無。第五顚倒細微精想。阿難。是五受陰五忘想成。汝今欲知因界淺深。唯色與空是色邊際唯觸及離是受邊際。唯記與忘是想邊際。唯滅與生是行邊際。湛入合湛歸識邊際。此五陰元重疊生起。生因識有。滅從色除。理則頓悟承悟併消。事非頓除非次第盡。是以若見五陰有卽衆生世間。若了五陰空卽眞諦世間。若達五陰實相。卽中道第一義正智世間。難此五陰三世間外更無一法能建能立爲。俗爲眞一代時敎所詮除此別無方便。悟此成佛。迷此爲凡。唯是一心開合無異。何者以一陰名色四陰名心。從心所生故稱爲色。心是所依。色是能依。攝能歸所但是一心。本末元同體用常合。宗鏡大旨於此絕言。破六入文云。佛告阿難。譬如有人勞倦則眠。睡熟便寤。覽塵斯憶失憶爲忘。是其顚倒生住異滅。吸習中歸不相逾越。稱意知根。兼意與勞同是菩提瞪發勞相。因于生滅二種妄塵。集知居中吸撮

內塵。見聞逆流流不及地。名覺知性。此覺知性。離彼寤寐生滅二塵畢竟無體。如是阿難。當知如是覺知之根。非寤寐來。非生滅有。不於根出。亦非空生。何以故。若從寤來寐卽隨滅。將何爲寐。必生時有滅卽同無。令誰受滅。若從滅有生卽滅無。孰知生者。若從根出。寤寐二相隨身開合。離斯二體。此覺知者。同於空華。畢竟無性。若從空生自是空知。何關汝入。是故當知。意入虛妄本非因緣非自然性。釋曰。此破意入也。疏云。覽塵斯憶者。憶卽是生。失憶爲忘者。忘卽是滅。失憶不離自心妄謂爲境。故云是共顚倒生住異滅。吸習中歸不相逾越者。吸習生住異滅歸識心內。故云中歸。前念滅後念生無雜亂失。故云不相逾越。故經云。心性生滅猶如猿猴。當知見境生滅者。卽是自心生滅相故。故云心生種種法生。吸撮內塵見聞逆流不及地名覺知性者。謂眼耳取外塵境。刹那流入意地。從外入內名爲逆流。眼耳唯緣現境。至第二念緣不及故。故云流不及地。唯意根獨取名覺知性。此覺知性因前塵起。畢竟無體。以妄知强覺成內衆生。因滅想凝空爲外國土。經云。想澄成國土。知覺乃衆生。迷湛寂一心作內六入。更無別體。唯是眞空。意入旣虛。前眼等五入亦爾。破十二處文云。佛告阿難。汝常意中所緣善惡無記三性生成法。則此法爲復卽心所生。爲當離心別有方所。阿難。若卽心者。法則非塵。非心所緣。云何成處。若離於心別有方所。則法自性。爲知非知。知則名心。

異汝非塵。同他心量。卽汝卽心。云何汝心。更二於汝。若非知者。此塵既非色聲香味離合冷煖及虛空相。當知何在。今於色空都無表示。不應人間更有空外。心非所緣處從誰立。是故當知。法則與心俱無處所。則意與法二俱虛妄。本非因緣。非自然性。釋曰。此破意法二處也。夫分能標所構畫成持。立境立心。皆是意法。先破其分別惑本。則前五根十處自傾。法處是所緣。意處是能緣只如法處。爲復卽心不卽心。若卽心者。法則全心。心不見心。云何成。處若離於心別有。方所則法之自性。爲有知無知。若有知則名心。不成於法。若無知則不屬自心同他心量。以知二處俱無自體。則善惡無記三性等法。四種意根等心。皆同一性。無有能緣所緣之異。心境皆空。故論云。凡所分別皆分別自心。心不見心。無相可得。則無相理現有作情亡。因緣自然名義俱絕。例十處色心亦復如是。破十八界文云。佛告阿難。汝所明意法爲緣生於意識。此識爲復因意所生以意爲界。因法所生。以法爲界。阿難。若因意生於汝意中。必有所思發明汝意。若無前法意無所生。離緣無形識將何用。又汝識心與諸思量。兼了別性。爲同爲異。同意卽意云何所生。異意不同應無所識。若無所識云何意生。若有所識云何識意。唯同與異二性無成。界云何立。若因法生。世間諸法不離五塵。汝觀色法及諸聲法香。法味法及與觸法。相狀分明以對五根非意所攝。汝識決定依於法生。汝今諦觀法法何狀。若離色空動靜通塞合離生滅。越此諸相。終無所得。生則色空。諸法等生。滅則色空。諸法等滅。所因既無。因生有識。作何形相。相狀不有。界云何生。是故當知。意法爲緣生意識界三處都無。則意與法及意界三。本非因緣非自然性。釋曰。此破意識界也。如十八界中皆因意識建立。根本立處尙空。所生枝末何有。既無處所可得。又無界分可遷。事誑理。虛情危執劣。惡見之根株盡拔。妄識之巢穴齊傾。獨朗眞心圓周法界。安國云。謂色等五塵界是❶限量境。五識親證都無塵相。如來藏中頓現身器無塵相。六七妄想謂有我法。想所現相是分別變。分別變相但可爲境。而無實用。如日發焰帶微塵而共紅非實紅也。如水澄淸含輕雲而俱綠非實綠也。若了藏性則知塵境而爲妄也。故知諸法但從分別而生。分別既空名相何有。夫人空易了法我難除。不達法逐緣生執有自體。如攝論云。若執法體是有名法我執。如二乘人依麁分別事識修行。但了法中無我。不知法體全空。聞諸法空生大怖畏。是知法空是本人空是末。夜繩未曉蛇想寧除。瞖目猶存空華豈滅。破七大性文云。佛告阿難。識性無原。因於六種根塵妄出。汝今遍觀此會聖衆。用目循歷。其目周視。但如鏡中無別分析。汝識於中次第標指。此是文殊。此富樓那。此目犍連。此須菩提。此舍利弗。此識了知。爲生於見。爲生於相。爲生虛空。爲無所因突然而出。阿難。若汝識性生於見中。如無明暗及與色空四種必無元無汝見。見性尙無從何發識。若汝識性生於相中。不從見生。既不見明亦不見暗。明暗不矚卽無色空。彼相尙無識何所發。若生於空非相非見。非見無辯。自不能知明暗色空。非相滅緣。見聞覺知無處安立。處此二非。空則同無。有非同物。縱發汝識欲何分別。若無所因突然而出。何不日中別識明月。汝更細詳微細詳審。見託汝❷睛。相推前境。可狀成有。不相成無。如是識緣因何所出。識動見澄非和非合。聞聽覺知亦復如是。不應識緣無從自出。若此識心本無所從。當知了別見聞覺知圓滿湛然性非從所。兼彼地水火風均名七大。性眞圓融。皆如來藏本無生滅。阿難。汝心麁浮不悟見聞發明。了知本如來藏。汝應觀此六處識心。爲同爲異。爲空爲有。爲非同異。爲非空有。汝元不知如來藏中性識明知覺明眞識。妙覺湛然遍周法界。含吐十虛寧有方所。循業發現。世間無知。或爲因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說都無實義。釋曰。此破識大性也。諦詳佛旨本契無生。但以有情唯迷妄識。以昏擾之性。起遍計於覺原。逐雜染之緣。沈圓成於識海。眠三界之夢宅。一覺而塵劫不惺。造四大之幻身。生滅而恒沙莫算。今推此識決定無體。從緣所起悉順無生。四句檢之自含妙理。此識了知爲生於見者。如無明暗色空元無見性。見性尙無從何發識。此破自生也。爲生於相者。不從見生則不見暗明。明暗不矚卽無色空。彼相尙無識何所發。此破他生也。既不得自見

❶限＝見（元）　❷睛＝晴（元）

之性。又不得他相之觀。自他既虛卽無和合。所以推云。見託汝睛相推前境。可狀成有。不相成無。如是識緣因何所出。識動見澄非和非合。聞聽覺知亦復如是。以動靜相乖事非和合。此破共生也。爲生虛空爲無所因突然而出者。若生於空非相非見。縱發汝識欲何分別。若無所因突然而出。何不日中別識明月。日屬朝陽月含陰魄。時候晷刻今古不移。各有所因無因非有。此破無因生也。四句纔空百非俱殄。則妄計所執內因外緣心和境合無因自然等。妄想情塵皆無實義。狂華之影跡俱虛。不眞何待。戲論之名言頓息。意解全消。虛空之性既融。六大之體何有。以地大無性四輪所成。水大無性凝流不定。火大無性寄於諸緣。風大無性附物[1]彰動。空大無性對色得名見性從緣和合而有。 識性無體如幻卽虛。且如火大無性者。如首楞嚴經云。性火眞空者。古釋云。性是本覺性火。是本覺火。皆是衆生心變。如第六識心熱。遍身卽狹。若第八識中變起。卽遍同法界。悟法界性。皆是我心中所變之火。如西京崇慧法師。於大曆四年。在京與道士鬪。能入火不燒。是求觀音之力。何況自證證。得已後入地獄。中皆不被燒今世間火隨。處發現。應衆生業力多少隨意。如龍鬪亦起火燒林藪。乃至雲中霹靂火。如人欲心熾盛火燒天祠。皆從心火起。由心動搖故有火起。但心不動卽不被燒。譬如人畏時非人得其便。如來得性火。三界火燒不得。如來自起智火焚得舍利。其火猛盛。諸大弟子將水求不得。乃至龍王求亦不得。唯天帝釋云。我本願力始求得。雖有性火而不自燒。如刀能割不自割。如眼能看不自看。如火大性唯心。七大性亦如是。隨心俱遍法界。法界本遍。由執心故不能遍。如三界中三乘天眼俱不能遍。唯如來無執性合眞空。故能周遍。如般若經中。佛自言。我以無執故得眞金身，圓光常現。火燒天祠者。昔有漁師。河上見公主過。因生染心。思求不得。身漸羸疾。其母遂問病因。與作方便日送鮮魚一頭。公主怪問。母直陳其事。遂許云。我因拜天祠。卽潛相見。子知便喜。公主後來正見漁人睡熟。撼之不覺。便繫帛子在手上。公主去後漁人睡覺。見手上帛子知公主來。心生恨憶。心中欲火內燒自身燗壞。幷燒天祠房室淨盡。所以三界有法識外無文。皆從四大內外成。盡是一心虛妄變。何者最初因不覺故有業識。從業識因動故有轉識。 從轉識起見故有現識。因見分成相分。能所纔分心境頓現。古鈔釋首楞嚴經云。明妄非他覺明爲咎者。六識取塵由業識發起。 後有第七識執第八識中明。變起外四大。四大引起六根塵。六根塵引起六識。六識依六根塵。因外有色。內引眼根等。明妄非他者。其妄最初因自心動有風。因執有金。因愛有水。因求有火。皆是自心變起四大。還自分別結業受生。故非他累。 覺明爲咎者。由强覺了本體明爲咎則無知覺明。有知明覺。如人見不淨便生厭心。由分別故。以猪狗見便生淨想。皆由强覺無明。但無分別妄見。唯見法性淨土。是知內外四大地水火風念念發現。所以經云。或各各發明若俱發明。各各發明者。汝見圓明知心欲取。失却本明性空。思想搖動心生風輪。情愛相續性感水輪。執心熾盛金輪則現。求心若欲火輪方興。若俱發明初起强覺。四大俱現。如人恨憶瞋則火生。身心動轉以況於風。目中淚盈[2]而表於水。面發赤相則表於地。是以內外四大元是我心之性。以爲自性。又自第八識變起根身器內外四大之相分爲自相。又因妄念而起强覺而知。所以萬像森[3]蘿欝然顯現。若能窮因體本。皆是自心之性自心之相。於中妍醜憎愛全是意識計度分別而成。 既識根由須存正智。 但除强覺一念不生自然心境俱空前後際斷。 故知七大之性性眞圓融。一一大俱遍法界。皆是一體。如七顆氷將火鎔爲一水。亦如因陀羅網同而不同。如水與氷異而不異。 乃至五陰六入十二處十八界等。皆滿法界。一一微塵亦滿法界。一一毛孔亦遍法界。一一身心亦遍皆如來藏。如香水海中常說一切法爲諸菩薩。不見菩薩相。不見邪師相。不見生住異滅相。所以盡合眞空俱遍實際。如說龜毛兎角焰水乾城。但有言說之名。且無實事。例凡夫界。中所有見聞陰入之根名色之境亦但有其名。都無實事。今將世間共知龜毛易解之虛。破如今現執名色難解之虛。還同龜毛無所執著。卽知從來所執一切境界。皆從識變盡逐想生。離識無塵。識寂則諸塵並寂。離想無法。想空則諸法

[1] 彰＝影【元】【明】　[2] 而＝面【元】【明】　[3] 蘿＝羅【明】

皆空。因緣自然俱成戲論。知解分別本末無從。但有意言都無眞實。如此明達頓悟前非。終不更待空裏之華將期結果。取夢中之物擬欲牢藏。杌見[1]思空繩消蛇想。渴鹿罷馳於陽焰。癡猿息弄於月輪。遂乃靜慮虛襟。若陵空之逸翮。隨緣養性。猶縱浪之虛舟。畢故不造新。任眞而合道。如是五陰六入十二處十八界七大性等。非是本來自然無因而有。非從今日和合因緣所生。但是識心分別建立。今破此識性。則七大性乃至一切法皆空。如尋流得源捕賊獲[2]將。則無明怨對生死魔軍應念俱消。如湯沃雪。唯如來藏妙湛明心。性眞圓融遍十方界。如波澄秋渚含虛洞然雲朗晴空逈無所有。所以首楞嚴經云。佛告阿難。汝猶未明一切浮塵諸幻化相當處出生隨處滅盡幻妄稱相。其性眞爲妙覺明體。如是乃至五陰六入。從十二處至十八界。因緣和合虛妄有生。因緣別離虛妄名滅。殊不能知生滅去來本如來藏。常住妙明不動周圓。妙眞如性。性眞常中求於去來迷悟生死了無所得。是以先令照徹心境分明。後乃頓融須亡心境。如華嚴演義云。謂此華嚴經中。敎人觀察若心若境。如頌云。欲知諸佛心。當觀佛智慧。佛智無依處。如空無所依。此令觀佛心也。又頌云。若有欲知佛境界。當淨其意如虛空。此敎觀佛境也。次空心境頌云。法性本空寂。無取亦無見。性空卽是佛。不可得思量。無取卽無境。無見卽無心。又頌云。若有欲得如來智。應離一切妄分別。有無通達皆平等。疾作人天大導師。卽空心境也。菩薩凡夫所有心境觀照例知故經頌云。知妄本自眞見佛則清淨。又云。心佛與衆生。是三無差別

宗鏡錄卷第六十九

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫祖佛正意本顯一心。何必敎中更談陰界。答。隨妄心而破妄境。謂顯人空除異執。而說異門成法解脫。無有定法故。號之爲阿耨菩提。病差藥消。如筏喩之法尙應捨。識論問云。以有阿含證驗知故。若但心識虛妄分別見外境界。不從色等外境界生眼識等者。以何義故。如來說眼色等十二種入。明知有色香味等外境界也。答曰。偈言。說色等諸入。爲可化衆生。依前人受法。說言有化生。如來依彼心業相續不斷不絕。是故說有化生衆生。又說言。無我無衆生無壽者。唯因緣和合有諸法生。如來如是說色等入。爲令前人得受法故。以彼前人未解因緣諸法體空。非謂實有色香味等外諸境界。問。若實無有色等入者。以何義故。如來經中作如是說。答曰。偈言。依彼本心智。識妄取外境。是故如來說有內外諸入。此依無始心意識等種子轉變。虛妄見彼色香味等外諸境界。是故如來依此虛妄二種法故作如是說。一本識種子。二虛妄外境界等。依此二法如來說有眼色等入。問。依如是偈說有何功德利益。答。偈曰。觀虛妄無實。如是入我空。觀知諸法異。入諸法無我。爲令聲聞解知因彼六根六塵生六種識。無有一法是實覺者。乃至無有一法是實見者。爲令可化衆生等作是觀察入人無我空。觀於諸法異者。謂菩薩觀實無色等外塵一法可見。乃至實無一觸可覺如是觀察得入因緣諸法體空。爲欲遮彼虛妄分別故。說色等一切諸法畢竟空無。非無言處皆悉空無。無言處者。所謂諸佛如來行處。如是唯有眞識更無餘識。不能如是分別觀察。入於識空。如是依識說入一切諸法無我。非謂一向謗眞識我。說言無有佛性實我。又如來方便漸令衆生得入我空及法空故。說有內識。而識無有內識可取。若不如是則不得說我法空。以是義故虛妄分別。此心於彼心彼心知此心。辯中邊頌云。識生變似義。有情我及了。此境實非有。境無故識無。變似義者。謂似色等諸境性現。變似有情者。謂似自他身五根性現。變似我者。謂染汙末那與我癡等恒相應故。變似了者。諸餘六識了別相麁故。此境實非有者。謂似義似相無行相故。似我似了非眞現故皆非實有。境無故識無者。謂所取義有情我了別等四境無故。能取諸識亦非實有。是以若約大根頓悟之人。尙不得一。何況說多。何以故。以執多故。迷了一故。悟於迷多中根有不同。遂開陰處界。若迷心不迷色。則數爲五陰。若迷色不迷心。則數爲十二處。

[1] 思=鬼(明) [2] 將=賊(明)

若心色俱迷者。則數爲十八界。若直見眞心神解之性。則非一非多。非法非數。其餘能詮之敎。皆是善巧之門。將逗機宜廣申破立。欲顯眞空之理。先明幻有之端。究竟指歸一心之海

問。於世間法五蘊身中。作何見解成外道義。云何通達成佛法義

答。外道不達諸法因緣和合成諸蘊。凡有所爲皆是識陰。便於蘊上執有實我。受用自在名爲神主。於似常似一相續之中說有神性。是外道義。若了內外和合因緣所成唯識所變。似境所現。卽第八識任持不斷。似有相續。卽佛法義。外道不知將爲實有。迷無性之理。執身見之愚

問。前破五陰六入十八界七大性。識義俱無。云何建立唯識

答。一爲遣境故立識。何者若不因識何以立境。若不顯識何以遣境。二爲以有妄想心故能知名義。何者若無妄則不能顯眞。若無眞則不能破惑。故知破立在我染淨由心。三無性論云。今爲成就此依他性故說成立道理。此性不但以言說爲體何以故。言說必有所依故。若不依亂識品類名言得立。無有是處。若不爾所依品類旣無有所說名言則不得立。若爾則無二性。無二性故則無惑品。無惑品故則有二過。一不由功用自然解脫。二則生死涅槃不可顯現。由無此二過。失故。是故應知。決有依他性。有此性故世諦立。若不立世諦亦不得眞諦。何者以了俗無性故卽成眞諦。若撥無二諦是惡取邪空。非善通正理。又若無眞諦之本。何以垂俗諦之跡。本迹雖殊不思議一。如法華玄義廣釋本迹爲六本者理本卽是實相一究竟道。迹者除諸法實相。其餘種種皆名爲迹。又理之與事皆名爲本。說理說事皆名敎迹也。又理事之敎皆爲本。稟敎修行名爲迹。如人依處則有行迹尋迹得處也。又行能證體體爲本。依體起用用爲迹。又實得體用名爲本。權施體用名爲迹。又今日所顯者爲本。先來已說者爲迹。約此六義以明本迹也。一又約理事明本迹者。從無住本立一切法。無住之理卽是本時實相眞諦也。一切法卽是本時森羅俗諦也。由實相眞本垂於俗迹。尋於俗迹卽顯眞本。本迹雖殊不思議一。故經云。觀一切法空如實相。但以因緣有從顚倒生。二理敎明本迹者。卽是本時所照二諦俱不可說故。皆名本也。昔佛方便說之。卽是二諦之敎。敎名爲迹。若無二諦之本。則無二種之敎。若無敎迹豈顯諦本。本迹雖殊不思議一也。經偈云。是法不可示。言詞相寂滅。以方便力故。爲五比丘說。三約敎行爲本迹者。最初稟昔佛之敎以爲本。則有修因致果之行。由敎詮理而得起行。由行會敎而得顯理。本迹雖殊不思議一也。經偈云。諸法從本來。常自寂滅相。佛子行道已。來世得作佛。四約體用明本迹者。由昔最初修行契理。證於法身爲本。初得法身本故卽體起應身之用。由於應身得顯法身。本迹雖殊不思議一也。經云。吾從成佛已來甚大久遠。若斯但以方便敎化衆生。作如此說。五約權實明本迹者。實者最初久遠實得法應二身。皆名爲本。中間數數唱生滅種種施權法應二身。故名爲迹。非初得法應之本。則無中間法應之迹。由迹顯本。本迹雖殊不思議一也。經云。是我方便諸佛亦然。六約今已論本迹者。前來諸敎已說理事乃至權實者。皆是迹也。今經所說久遠理事。乃至權實者。皆名爲本。非今所明久遠之本。無以垂於已說之迹。非已說迹豈顯今本。本迹雖殊不思議一也。經偈云。諸佛法久後。要當說眞實

問。世間無有一法不從緣生。具幾因緣能生萬法

❶答。曾無心外法能與心爲緣。但是自心生還與心爲相。義海云。明緣起者。如見塵時。此塵是自心現。由自心現卽與自心爲緣。由緣現前心法方起。故名爲緣起法也。經云。諸法從緣起。無緣卽不起。乃至則知塵體空無所有。今悟緣非緣起無不妙。但緣起體寂起恒不起。達體隨緣不起恒起。如是見者名實知見。何謂實知見。若見緣而不見體。卽是常見。若見體而不見緣。卽是斷見。今從因緣而見性。則不落常。於眞性中而緣起。則不墮斷。名實知見。所以廣辯因緣行相者。謂因事而顯理。令理不孤。因理而成事。令事融卽。然約經論。隨順世諦所立。有四因緣內外假立。不無行相。一因緣者。論云。一因緣。謂有爲法親辦自果。此體有二。一種子。二現行。釋云。若一切煩惱種被加行智折伏已。永無生現行用雖種子是因緣法。以不能生現行故。不得名因緣。又如將心種望色現。亦不名因緣。若心種生心現。色種生色現等。皆是因緣。此雙通新本二類種子故。二

❶(自，十答元明)

等無間緣謂八現識及彼心所前聚。於後自類無間等而開導令彼定生。釋云。八現識及心所者出緣體唯見自證。此是緣體總名現識簡色不相應種子無爲非此緣性。論說。等無間緣唯望一切心心所說。以前生開導所攝受故。開者避義。與彼處義。導者招引義。卽前往避其處。招引後法令生。前聚於後者。簡俱時及後爲前緣義。非開導故。自類者。顯非他識爲緣。無間者。顯雖前無間爲後緣非中間隔要無間者等。而開導者。顯緣義。令彼定生。卽顯後果。雖經久遠如經八萬劫。前眼識望後亦爲此緣。以彼後果當定生故。卽簡入無餘依最後心。無果定生故非此緣。雖有開義無導引力故。問。心與心所。旣非自類。如八種識。恒時俱轉體用各殊。如何俱起望後並得互爲緣義。答。論云。心與心所雖恒俱轉。而相應故和合似一。不可施設離別殊異故。得互作等無間緣。和合似一者。同一所緣及同一依。同一時轉同一性攝。不可離別令其殊異。不同八識行相所緣。及依各不等故非互爲緣。又但除却入無餘依者外。餘一切心心所皆是等無間緣。以力用齊等無自類間隔故。三所緣緣。謂若有法是帶己相心。或相應所慮所託。此體有二。一親二疎。若與能緣體不相離。是見分等內所慮託。應知彼是親所緣緣。若與能緣體雖相離。爲質能起內所慮託。應知彼是疎所緣緣。親所緣緣能緣皆有。離內所慮託必不生故。疎所緣緣能緣或有。離外所慮託亦得生故。釋云。謂若有法者。謂

非遍計所執。所執無體不能發生能緣之識。故非是緣。緣者必是依他。今此必是有體方緣。是帶己相者。謂能緣心等。帶此色等己之相也。帶者是挾帶義。相者體相。非相狀義。謂正智等生時。挾帶眞如之體相起。與眞不一不異。非相非非相。若挾帶所緣之己以爲境相者。是所緣故。若相言體。卽有同時心心所之體相。亦心挾帶而有相者。分義。或體相義。眞如亦名爲相。無相之相。所以經言。皆同一相所謂無相。親所緣緣者。若與見分等體不相離者。簡他識所變及自八識各各所緣別。唯是見分內所慮託。此有二種。一是有爲。卽識所變名內所慮託。二是無爲。眞如體不離識名所慮託。卽如自證緣見分等。並是此例。此說親緣。疎所緣緣與能緣心相離法是。謂卽他識所變及自身中別識所變仗爲質者是。又親所緣者。卽謂見分是帶己相。此疎中卽影像相分。是帶本質之相故名所緣。文親所緣緣。但是能緣之心。皆有離內所慮託之相分。一切心等必不行故。今大乘中。若緣無法不生心也。疎所緣緣。能緣之法。或有或無。以是心外法故。如執實我法。雖無本質。然離彼法心亦生故。又觀所緣緣論頌云。內色如外現。爲識所緣緣。許彼相在識。及能生識故。以自內識所變之色爲所緣緣。是依他性有體法故。不緣心外所執無法故。論云。見託彼生。帶彼相起　見託彼生卽是緣義。然心起時帶彼相起。名爲所緣。帶是挾帶逼附之義。百法云。護法明此所緣。如見相。無定相

分。以本智親證如體不取相故。與如體冥合故。卽無相狀之相。卽但有體相之相。卽挾帶之義。亦所緣緣。難云。若有見分。卽有分別相。何名無分別相也。又云。無能取耶。答。雖有見分而無分別。復無能取正智緣如。親挾附體相緣故。更無相狀之相說。無相分言無能取者。卽無分別妄執實能取故。不無內分能緣見分。又難。若言無相分者。所緣緣論云。依彼生帶彼相故名所緣相。若無眞如相分者。卽無所緣。護法云。亦有所緣緣義。雖見相分。而可有帶如相起不離故。卽本智見分。親挾帶眞如之體相起❶故。名所緣緣。如自證分親帶見分名所緣緣。此亦應爾。實無變帶之義唯有挾帶名所緣緣。故與後得別也。若變相分緣者便非親證。卽如後得智。應有分別。旣異後得。卽明知有見分無相分也。又一切見分。皆有挾帶境相義者。由相不離見故。卽是挾帶之義。不離有二。一者有爲相分。望自能變之識。血脈相連猶如父子。故名不離。二者眞如等境雖非識變。然是識等實體。故名不離　問。所緣緣論偈云。內色如外現。爲識所緣緣。許彼相在識。及能生識故。是以外境雖無而有內色。似外境現爲所緣緣。旣外相在識卽是俱起。以相在故。云何復能生識能作識緣　答。如眼等識帶彼相起。雖卽同時不礙前後。以展轉相因成所緣緣之理。論問云。此內境相旣不離識。如何俱起能作識緣。頌答云。決定相隨故。俱時亦作緣。或前爲後緣。引彼功能故。境相與識定相隨故。雖俱

❶故＝者㊄㊊

時起亦作識緣。而外諸法理非有故。定應許在識非餘。此根功能與前境色。從無始際展轉爲因。如是諸識唯內境相爲所緣緣。理善成立　問。所明挾帶是親所緣緣者。爲復挾體挾用　答。應作四句分別。一體挾體者。卽自證分緣證自證分。證自證分却緣自證分。是也。二用挾用者。卽八識心心所見分。緣自親相分。是也。三用挾體者。卽根本智見分緣眞如。是也。四體挾用者。卽自證分緣見分也

問。所緣緣義於八識如何料簡親疎　答。百法云。護法解。此第八心及心所名此品若因若果疎所緣有無不定。若因中第八識。託他人❶扶塵器世間境。自變相分緣。卽可互受用。有疎所緣義。若是自他緣義。五根及種子不互變緣。卽無疎所緣緣義也。又有色界卽有❷扶塵器世間可互。*扶塵卽有疎所緣緣。若無色界卽無色可扶託故。卽無疎所緣緣義也。若自第八識緣自三境。唯有親所緣緣也。此是因中料簡。若至佛果位中。第八識。若緣自境。及緣眞如。及緣過未一切無體法時。卽無疎所緣緣也。若緣他佛身土。卽變影而緣亦有疎義。卽第八識心王自。果位中疎所緣緣有無不定。若第八五心所因果位中。皆有疎所緣緣也。　若爲託第八心王三境爲質而緣故。若第七識者。論云。第七心品未轉依位。是俱生故。必扶外質故。亦定有疎所緣緣。於轉依位。此非定有緣眞如。無外質故。今言。此第七識有漏位中者。體是俱生。任運無力。必扶第八識以爲外質故。自方變影緣故。卽定有疎所緣緣。若約無漏時。卽疎所緣緣有無不定。若第七根本智相應心品。緣眞如卽無疎緣。若後得智緣如卽有疎緣。若是無漏第七緣過未及諸無體法。皆無疎所緣緣。問何故有漏第七起執事。須扶託本質起耶。夫是執者構畫所生。卽不合假於外質而起。答。執有二。一有强思分別計度而起執者。卽所託❸外質有無不定。如第六識獨生散意是也。二者有任運起執。卽第七識是。爲第七心心所是俱生任運自無力起。要假外質自方起執也。故知第七有漏位中。疎所緣緣有無不定。若第六識者。此識身心品行相猛利。於一切位能自在轉。所仗外質或有或無。疎所緣緣有無不定。於因果位中皆自在轉。或分別起。或俱生故。緣一切法時有仗質起。有不仗質起。緣境最廣故。疎所緣緣有無不定。若前五轉識者。未轉依❺麁觀劣故。必仗外質故。卽定有疎所緣緣。若轉依位此非定有。緣過未❻等無外質故。前五轉識因果位中。約諸根互用。亦須仗質而起。定有疎所緣緣。若至果位有無不定。又諸識互緣者。第八識與前七爲所緣緣。　卽八識相分與五識爲所緣緣。第六識緣第八四分爲所緣緣。第七卽唯託第八見分爲所緣緣。　卽第八識四分爲本質。　卽前七識見分變相分緣卽第八與前七爲所緣義。故八於七有也。卽第八與前七爲疎所緣緣。七於八無者。卽前七不與第八爲所緣緣。以第八不緣前七故。不託前七生故。唯緣自三境爲所緣緣。又廣釋云。古大乘師立所緣緣義者。彼云。謂若有法者。卽有體本質法名緣。言是帶己相者。卽相分名所緣相。相質合說名所緣緣。所言帶己相者。帶字屬心。己字屬本質。相卽相分。謂能緣心緣所緣境時帶起本質家己有之相分。故名是帶己相。被小乘正量部般若毱多不立相分師。造謗大乘論七百偈。破古大乘師所緣緣義云。汝若言已相是相分❹將爲所緣者。且如汝大乘宗無分別智緣眞如時。不帶起眞如相分。其眞如望能緣智見分。應無所緣緣義。必若言本智緣如亦有相分者。卽違汝自宗一切經論。如何通會。古大乘師被此一難。當時絕救。經一十二年。無人救得大乘所緣緣義。唐三藏救云。我宗大乘解帶有二義。一者變帶變。二者挾帶變。若變帶者。卽變帶似質之已相起。是相狀之相。令根本智緣如時卽無若挾帶者卽有。根本智親挾帶眞如體相。而緣更不變相分故。亦成所緣緣。三藏云。謂若有法。卽眞如是有體法名緣。卽此眞如是本智所慮處。又名所緣。二勢合說名所緣緣。所緣卽緣持業釋。　亦如八識見分各緣自親相分時。皆是挾帶。乃至內二分相緣亦爾。故知本智緣如雖不變相分。　然親挾帶眞如體相而緣。亦成所緣緣。古大乘師錯解所緣緣義者。夫所緣緣義者。以有體法是緣。卽此有體法是能緣心所慮處故。便名所緣。今古大乘師旣唯將實相分爲所緣者。錯之甚矣。正解所緣緣義者。謂若有法是帶已相者。謂若有法者卽有實法。　簡於假法及遍計相分無

❶以＝挾(元)　❷扶＝浮(明)*　❸外＝本(元)(明)　❹疎＝度(元)(明)　❺麁＝位(明)　❻等＝第(元)

體法。無體法但是所緣不成緣。夫爲緣者。須是有體實法有力用故。能牽生識。卽實圓成依他是有體法。言是帶已相者。帶有二義。一者變帶。卽八箇識。有疎所緣緣本質。是爲託。此有體境爲本質。變似質之相起。名爲變帶。二者挾帶。卽一切親所緣緣實相分是。爲此相分十離能緣心故。共能緣心親挾此相分而緣。名爲挾帶。言已相者亦有二義。且第一於變帶疎所緣緣上說者。卽變似質之已相已者體也。卽相分似本質已體。此是相狀之相。二於挾帶親所緣緣上說者。卽能緣心上親挾帶所緣相分之已相。此是境相之相。卽不同於疎所緣緣帶本質家之已相起。忽有人問云。言是帶已相者。未審能緣心帶誰家之已相而緣。應答云。若疎所緣緣。卽變帶本質家之已相緣。若親所緣緣。卽挾帶相分家之已相緣。又疎所緣緣。是帶相狀之相。卽帶似質之相狀。若親所緣緣。卽帶境相之相。以親挾境相而緣故。有人云。帶能緣心之已相者。此人不會所緣義。問。若言親挾帶境相。及變帶似質之相狀起。成親疎二緣者。卽外色法亦成親疎二緣。且如將鏡照人時。於鏡面上。亦能親挾於人影像。以人影不離於鏡面故。應成親所緣緣。又鏡面望外邊人本質。應成疎所緣緣。答。將所慮簡之。意云。夫爲所緣緣者。須對能緣慮法所慮。方名所緣緣。今鏡面既非能緣慮法者。卽鏡中人影及外邊人本質。亦不得名所慮法。旣闕所慮義者。不成所緣緣。外人又難。若爾者。且如第六識緣空華無體法時。有所慮義應成所緣緣。爲識是能緣慮故。答。將所託簡之。意云。其意緣無體法時。❶雖有所慮義。又闕所託義。以空華等無體不與能緣心爲所託。不妨但成所緣卽不成緣。由是應須四句分別。一有所慮非所託。卽遍計妄執我法等是。以無體故。但爲所慮不爲所託。二有所託非所慮。卽鏡水所照人等是。此但有所託而無所慮。以鏡水等非能慮故。三俱句。卽一切所緣緣實相分是。四俱非。卽除鏡水等所照外餘不緣者是。又親緣者。是逼附義近義。卽如相分親逼附近於見分。更無餘分間隔故。言疎者。是遠義。被相分隔故。卽本質法是。又親所緣緣都有四類。一有親所緣緣從質及心而變起。卽五識緣五塵境所緣相分是。二有親所緣緣。但從心變不仗質起。卽第八識緣三境相分是。三有親所緣緣不由心變亦不由質起。卽根本智所證眞如是。四有親所緣緣而非相分。卽內二分互相緣是。慈恩云。若與能緣體不相離。是見分等內所慮託。應知彼是親所緣緣者。若與能緣者是見分。體不相離者。卽與自證分體不相離。意云。相分是見分親所緣緣。見分是自證分親所緣緣。皆不離自證分體。此正簡疎所緣緣。本質法望能緣見分。有相離八識故。此亦簡他人所變相分。及自身八識各各所變相分。更互相望皆不是親。今唯取自識所變相分名親。望能變見分體不相離。中間更無物隔礙。方是親義。言是見分等內所慮託者。言見分等者。卽等取自證分及第四分幷本智緣如等。此皆成親所緣緣。且如相分是見分家親所緣緣。見分卽自證分親所緣緣。自證分是證自證分親所緣緣。又眞如是根本智親所緣緣。又等取心心所緣親相分。亦是親所緣緣。此上皆是挾帶而緣

宗鏡錄卷第七十

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十一

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫心不孤起託境而方生。還有不仗境質起不　答。有護法菩薩云。心生不必有本質正義者。若疎所緣緣有無不定。不假本質心亦得生唯識之境。若親相分若待外質方生。慈恩云。良恐理乖唯識。若第八第六有無不定。卽如八識緣境時。前五第七定有本質。第八若緣他人❷扶塵根幷異界器及定果色時。卽有本質。若緣自三境者。唯是親變親緣。卽無本質。第六若緣現在十八界時。可有本質若緣過去十八界。或緣無體法時。將何爲質。故知六❸八所仗本質有無不定。若定果色有變有化。言有變者託質卽有本質。言有化者。是離質。或有緣他起者。卽有變之義。卽託他爲質。自變影像。如攪長河爲酥酪。變大地爲黃金。此皆有本質。或有定力生者。卽有化之義。卽離質化無而忽有。如虛空華化出樓臺

❶雖＝離(元)　❷扶＝浮(明)　❸八＝入(元)(明)

七寶等事。此皆從定心離質而化。應作四句分別本質相分三境有無。一有本質相分。是實性境。即前五識及明了意識初念。幷少分獨頭意識是。二有本質相分是假。即有質獨影及帶質境是。三無質相分是假。即無質獨影是。四無質相分是實性境。即第八心王緣三境及本智緣如是。又別行鈔云。所緣緣者。謂是心之所慮處故。名爲所緣。只此所緣境。又有牽心令生。是心之所託故。復說名緣。即所緣爲緣名所緣緣。緣是體。所緣是用。六識之中所緣即緣持業釋也。今先立正義者。汝麁多師不解我大乘所緣緣義 只如我大乘言。是帶已相者。帶與已相各有二義。言帶有二義者。一者挾帶。即能緣心親挾境體而緣。二者變帶。即能緣心變起相分而緣。已相亦有二義。一體相名相。二相狀名相。且初挾帶體相者。根本智緣眞如。是挾帶體相而緣。是所緣緣。乃至內二分相緣及自證分緣見分。亦是挾帶體相名所緣緣。 謂能緣心親挾帶內二分見相也。二變帶相狀相者。有兩解不同。初龍興鈔主云。即有漏心心所及無漏後得智見分緣境之時。變相而緣。不簡有質無質。皆是變帶名帶。相狀名相。爲所緣緣也。第二顯幽鈔云。八識見分緣自親相時。皆是挾帶者。然雖多此說理恐未然。若爾即有三失。一挾帶變帶無別失。 親挾境體緣名爲挾帶。變起相分而緣名爲變帶。 今既呼相分爲挾帶。故知無別。二今古相違失。古時挾帶有少乖理。若於變帶即乃無違。今言相分是挾帶。古云變帶。豈不相違。三變帶唯緣本質失。豈無質相分非心變耶。今以理而推。但是相分非論有質無質。皆名變帶。若不變相分直附境體。即名挾帶。所以唐三藏將挾帶。以救前義。謂古大乘師但明變帶也。次依論破小乘所緣緣義分二。初破正量部師。論主云。夫五識所緣者。謂能緣識帶彼相起。及有實體令能緣識託彼而生。汝正量部師若言。所緣緣義但有能生識之一義。 不許能緣眼識帶彼相起者。即應非是所緣緣。大乘量云。汝眼識所緣緣是有法。應非眼識所緣緣。宗因云。但有能生識一義故。同喻如眼識因緣。又返立量破云。汝眼識因緣是有法。應是眼識所緣緣。宗因云。但有能生一義故。如眼緣色時。此中意云。古大乘師不說挾帶。即本智緣眞如時爲所緣緣。義如有失。若正量部不許變帶。 即眼識緣色時。所緣緣義不成。 次破經部師者。論主云。汝經部師將外和合假色作所緣緣者不然。 設許汝眼識帶彼麁色相故許作所緣。亦不得名緣。以汝執假色無體故。猶如眼識錯亂見第二月。 彼無實體不能生識。但名所緣。不得名緣。和合假色亦復如是。立量破云。汝和合麁色是有法。設爲眼識所緣非緣。 宗因云。汝執是假無體故。 同喻如第二月故。觀所緣緣論偈云。和合於五識。設所緣非緣。彼體實無故。猶如第二月。經部有執云。和合麁色雖即是假有。能成一一極微是其實有。各得爲緣引生五識。又何不可。論主破云。其和合色等能成極微。設許爲緣。又非所緣。以眼等識生不帶彼極微相故。如眼識生不帶彼眼根相。 其眼等五根但能生眼等五識。然眼等五識即不能緣眼等五根。將根爲喻。立量云。汝色等能成極微是有法設爲五識緣非所緣。宗因云。五識生不帶彼相故。同喻如五根。觀所緣緣論偈云。極微於五識。設許非所緣。彼相分無故。猶如眼根等。若十八部師義。已許帶彼相故。所以不破。今正解者。疏云。謂若有法是帶已相。所言有法者。有兩解。初顯幽鈔解云。有法即有體實法。揀於假法及遍計相無體法但是所緣不成緣。夫爲緣須是有體實法有力用能牽生識。 即圓成依他起是有體法。二龍興云。謂若有法者。即依圓二性。以有體故。能牽於心。名之爲緣。 不通無體。 若是遍計以無體故。 但有所緣而非緣體。 若是所緣即體通有無。問。遍計所執既也無體不能生心。何得名爲所緣。答。無體所緣依有體緣生。 於有體法上妄增益而有。非緣故。兩解之中後解爲正。問。前解有何過。答。若前解有法唯取實法爲所緣者。然先德雖多確此義。今略推徵有三過失。一固違疏文失。假法若非有體者。何以疏主將依圓二性出百法體。以百法通假實故。今言假法無體。豈不相違。二遍計無別失。依圓假法既言無體。與遍計所執無體何別。論云。依圓是有遍計是無。豈不相違。三有法例不成失。所緣緣體。論云。有法便言唯實增上緣體。論云有法。何乃通假即命根等。豈是實耶。若依今明有法。通取三境假之與實。但名有法謚

作所緣緣。　於八識中分別前五第八性境爲所緣緣。揀諸假法。及遍計所執。第七帶質境爲所緣緣。唯假非實。及簡遍計所執。第六意識緣於三境作所緣緣。通於假實。唯簡遍計所執。更立量云。諸假相分是有法。定爲能變心親所緣緣。宗因云。法處有無門中影字攝故。同喩如實定果色。遍計所執爲異喩 或作量云。帶質獨影是有法。是親所緣緣。宗因云。影之差別故。同喩如性境。問。實法有體名所緣緣。假法無體。非所緣緣。答。假法有二種。一有體假。卽依圓性中諸假法也。二無體假。卽遍計所執也。若我若法空華兎角等。但簡無體非所緣緣。不簡有體故。問。若遍計所執非所緣者。　如何第六緣空華等時亦有所緣緣義。豈卽有體耶答。但望自親相分爲親所緣緣。非望空華也。若是空華等。但於相分上。妄執生華解。　其體是無。若所變相分。　其體是有。得成所緣緣。問有何教說帶質獨影境假相分。得爲所緣緣。答。其教極多。下約識分別辯所緣緣。疏云。八於七有。七於八無。餘七非八所仗質故。且如第七緣第八見分。豈非帶質境作所緣緣。乃至疏云。第六於五無。餘五於彼有亦是帶質。境作所緣緣。又唯識論云 親所緣緣。一切心生決定皆有。離內所慮託必不能生。爲證極多。不能繫引。問。應一切有體法總是所緣緣。以是有法。故。答疏云。是帶已相。須是能緣之心緣所緣時帶起所緣已相。此有體法卽是。所緣緣。餘不帶起已相者。雖是有法。不爲所緣緣。如眼識緣境時所帶起色。已相此有體法。卽是眼識家所緣緣。餘不帶起已相者。雖是有法。不是眼識所緣緣。眼識旣爾。餘識亦然。帶與已相各有二義。且帶二義者。一者挾帶。卽能緣心親附境體而緣。二者變帶。卽能緣心變起相分而緣。言已相亦有二義。一體相相。二相狀相。若無分別智緣眞如。是挾帶體相而緣。是所緣緣。及內二分相緣幷自證緣見分。是挾帶。若有漏心心所見分。及無漏後得智。起見分緣境時。卽是變帶相狀而緣。是所緣緣。謂若有法。是緣。是帶已相。是所緣。具此二義名所緣緣義。又簡法辯果者。先引慈恩徵云。緣生於誰。誰帶已相。疏答云。心或相應。此辯所緣緣果也。以所緣爲緣。是因生得心心所。是果。言心者卽八識心王。言或相應者。卽五十一心所。有起有不起不定故。　而言或也卽簡不立色及不相應無爲等。爲所緣緣。彼非心法無緣慮故　問親疎所緣緣中。於相分內。何者是實　答。二俱不實。唯識鏡云。相見二分之中。見分唯實。　就相分中眞如是實餘親疎相皆非是實。疏云。以疎所緣緣等。取親相。不卽親得。不爲行相者。疎所緣緣。能緣之心不親得本質故。疎所緣不名行相。如前五識緣五塵時。必託第八所變五塵爲其本質。五識緣時。但得自識所變相分。以此相分必帶本質。緣相分時。疎緣本質故。疎所緣不卽親得不名行相。五識相分各望自識。依他中假。攝假從實。無心外境故名唯識。其本質境望於能變第八識體本質之境。亦非實有故。親疎二境皆不實也。夫所緣緣義者。大小雖通疎親莫辯。親則挾帶逼附而起。如鉗取物似日舒光親照親持體不相離。　疎則變帶仗託附影而起。緣似質之狀。離相分之親。體不相收。內生慮託若如是了達親疎不濫。方知心外無境。見法是心。或愚暗不分則心境宛爾。深窮緣性始蕩情塵。細達見原方明佛旨。四增上緣者。謂若有法有勝勢用。能於餘法。或順或違。則成增上緣義。釋云。謂若有法亦是有體。此簡所執。有勝勢用者。謂爲勝義。卽有爲無爲有勝勢用。此用非是與果等用。但不障力。能於餘法者簡其自體。顯不同前所緣緣故。或順或違者。顯與順違俱能爲緣。與後生異法爲緣 非前滅法。謂十因中。前九是順。第十是違。亦是此緣故　問。增上緣約逆順有力無力。都有幾種　答。古釋有四種。夫增上緣者。卽簡遍計所執是無體法。須是有體法。得爲增上緣。卽是依圓二性皆是有體法。爲增上緣義。若無體法卽是我法等。全無體故。從妄執生。非增上緣。一順。如水土與青草等順增上緣。六波羅蜜行爲佛果。爲順增上緣受取二支與五果種子爲順增上緣。二違。卽如霜雹與青草作違增上緣又如智與惑作違增上緣。卽一念間智起時惑便斷。卽知一念有二增上。一念正與惑作違增上。便與二空理作順增上。三有力增上亦名親增上。如五根發生五識等。四無力增上。卽此人五根望彼人五識。是無力增上。亦名疎增上。如燈焰正生時。一切大地等法不礙此焰生名疎增上。但

取不障礙義邊名增上緣 問。因緣與緣起二義同別 答。古德云。因緣者隨。俗差別卽。是因緣相望顯無自性義。正是俗諦體也緣。起者順。性無分別卽。是相卽相融顯平等義正。順第一義諦體也 問。染淨諸法有因有緣。因親緣疎。成其二義。緣義已顯。因理如何。廣略備陳都有幾種 答。經論共立有六因十因。且六因者。一能作因。除自餘能作者。除自體外餘一切法。不障有爲法生。總名能作因。 因是一切有爲無爲法是體體上有能作之用。能作卽因。持業釋。持卽任持。業卽業用。因是體能作是用。攝用歸體名持業釋。二俱有因。俱有互爲果心。於心隨轉俱時。而有果與因俱。 名俱有因。互爲果者有三。 一四大種。互爲俱有因。互爲士用果。二如能相所相法。能相爲因。所相爲果。所相爲因。能相爲果。三心心所法。心王爲因。心所爲果。心所爲因。心王爲果。三同類因。卽因似果。果似因。如染性五蘊中色蘊能引色蘊。 色蘊引餘四蘊。四蘊引色蘊。雖心色不同。同是染性故。四相應因。決定心心所。同依卽心王心所具五義。 一同一所依根二同一所緣境三同一時。四同一事五。同一行相。具足五義名相應。相應之因。且如心所引起心王時。心王是相應法是果卽勝。 心所是因卽劣。依主釋也。 五遍行因爲同地染因。 卽十一遍使遍行卽因。遍行卽十一遍使。 是體上有遍行五部爲因之用。持業釋也。六異熟因。有漏善不善業爲異熟因。因通善惡。果唯無記。異熟卽因。因卽善不善業是體上有異熟之用。持業釋也。十因者。瑜伽論云。五明中。諸佛語言名內明。云何內明。論云顯示正因果相謂有十種因。當知建立無顚倒因攝一切因。或爲雜染。或爲清淨。或爲世間彼彼稼穡等無記法轉。云何十因。一隨說因。謂一切法名爲先故想。想爲先故說。是名彼諸法隨說因。二觀待因。觀待此故此爲因故。於彼彼事若求若取。此名彼觀待因。如觀待手故手爲因故。有親❶待業。觀待足故。足爲因故。有往來業。三牽引因。一切種子望後自果名牽引因。四攝受因。除種子外所餘諸緣名攝受因。五生起因。卽諸種子望初自果名生起因。六引發因。卽初種子所生起果。望後種子所牽引果。名引發因。七定異因。種種異類。各別因緣名定異因。八同事因。從隨說因。至定異因。如是諸因總攝爲一。名同事因。九相違因。於所生法能障礙因名相違因。十不相違因。此障礙因若闕若離名不相違因。此一切因。二因所攝。一能生因。二方便因。當知此中牽引種子生起種子名能生因。所餘諸因名方便因。當知此中若能生因。是名因緣。若方便因。是增上緣。若等無間緣及所緣緣。唯望一切心心法說。由彼一切心及心法前生開導所攝受故。 所緣境界所攝受故。方生方轉。是故當知。等無間緣及所緣緣攝受因攝 問。 一心建立已具因緣因緣所感必有其果。所以法華經。云。如是因如是緣如是果如是報。其果有幾種。各依何處而得 答。凡聖通論略有五種。識論云。一者異熟果。謂有漏善及不善法所招自。相續異熟生無記。釋云。有漏善者。簡無漏善。自相續者簡他身及非情。若但言異熟。卽六識中報非眞異熟攝。 今爲總攝彼故言異熟生。然本識亦名異熟生。是無記故此位稍長。至金剛心頓通三乘無學。 一眞異熟。卽第八識。二異熟生。卽前六識。成本識亦名異熟生故。從自異熟種子而生起故。若前六識從眞異熟識生起故。亦名異熟生。是一分心心所緣境。 味劣不明利。不熏解心種故。 是無記性。異熟有四。一異時而熟。異謂是別異屬因。熟謂成熟是果。異因居過去。熟果卽現在。故名異熟。二異性而熟。過去修異因。因五戒十戒等業所招。天人總別報異熟果。若因十不善惡業所招三塗不善總別報異熟果。 總無記性。三異類而熟。造異類業受異類生。五趣各別。四異聖而熟。謂異熟果。依分別二障種上。有趣生差別功用故。聖人已無。八識之中唯第八具三義。 一遍簡前五識。二相續簡第六。三業招簡第七。二等流果者。等謂平等。流謂流類。等流不同有二。一眞等流。爲善不善無記三性爲因所引同類果故名等流果。 如第八識中三性種子各生三性現行果。 果與因性同故。卽心種子生心現行。色種子生色現行。有漏種生有漏現行。無漏種生無漏現行。名等流者。是流類義。二假等流者。前生令他命短。今生自身亦命短。是先殺業同類果故。依所招總報第八識有短長。名假等流。理實是增上果。但取殺他令他命短。今生自

❶待＝持元明

命亦短。有相似義故假名等流。實是善惡感無記果。三增上果者。增勝殊上。但除四果外餘一切所得果者。皆是此增上緣果收。此增上果最廣。如四緣中增上緣五見中邪見。不簡有漏無漏有爲無爲。　但有所得果於前四果中所不攝。皆是增上果中收。此有二種。一與力增上果。如外器能受用順益義故。二不與力增上果。如他人金帛妻子等。復有二種。一順如眼識得明緣。二違如遇暗相等。四士用果者。謂諸作者。餘諸器等成辦種種事業名士用果。瑜伽論云。一類於現法中依止。隨一切工巧業處起士夫用。　所謂士農商賈書算占卜等事。由此士夫之用　成辦諸稼穡財利等果。名士用果　問。於八識中。一一識如何各具四果　答。古釋云。且如眼識。從種生現。是等流果。眼根爲所依故名增上果。眼識作意警心。爲士用果。或眼❶識能緣實色等。亦士用果。眼根是第八親相分故。亦異熟果。耳等四識亦皆例此。　若第六識種生現是等流果。前念意根爲能引。或能引前五識。故增上果。又能緣三世內外。境等用名士用果。能造當來總別報。名異熟果。約與異熟爲因故名異熟果。若第七識種生現等流果。前念第七與後念爲所依。卽增上果。內能緣第八見分爲我。卽士用果。能與眞異熟識爲所依故名異熟果。　若八識種生現名等流與第七爲所依故。是增上果。能緣三境。及持種受熏。名士用果。當體是眞異熟故。五離繫果者。唯聖人非凡夫得。瑜伽顯揚等論皆云。異生以世俗智滅諸煩惱。不究竟故。非此果攝。唯識論云。　離繫果謂無漏道斷障證得無漏法故。若本智與眞如合時。是離繫果攝。若後得緣眞如時。是士用果攝　問。六因能感幾果。答。六因總感五果。能作因感增上果。相應俱有二因得士用果。同類遍行二因得等流果。異熟因感異熟果。五離繫果。以擇滅無爲爲體。體是無漏。能斷道之所證得名離繫果。問。相應俱有二因何別。答。相應唯心心所法。俱有卽通色通心。得士用果者。緣二種因。各於所得果。有士夫力用。名同體別　問。同類遍行二因何別。答。同類遍三性通有漏無漏。遍行唯染污別也。二種因所得之果。皆似於因。名等流果也。夫四緣六因十因五果者。收盡凡聖之道。能成教法之門。闕之則一法不圓。昧之則終爲外道。且四緣者。因緣則於有爲之門親辦自果。無間則爲開導之義萬有咸生。所緣則具慮託而方成。約親疎而俱立增上。則有勝勢力不障他緣。六因者。能作因則業用成辦。俱有因則更互同時。同類因初後相似。相應因則決定一緣。遍行因則同共染類。異熟因則成熟後果。十因者。隨說因爲諸法先導之門。觀待因了現得作用之事。牽引因則令成自果。攝受因則能攝萬緣。生起因令萬類能生。引發因使諸果成辦。定異因則種類各別。同事因則體總一如。相違因能起障礙之門不違因隨順。緣生之理。五果者。異熟果則因生果熟異時而成。　等流則因果性同流類無濫。增上則力用殊勝能助他緣。士用則功業所成能獲財利。　離繫則斷障證眞超諸漏縛。總攝如上。因緣報成五果。咸歸眞異熟第八識中。斯異熟果門於異時而熟。若起一念善。如將甜種子下於肥田內。或生一念惡。似植苦種子下向瘦田中。　以水土因緣時節際會。則抽芽布葉次第而生。華發果成積漸而熟。此染淨種子異熟亦然。若作善因下人天之樂種。或與惡行生四趣之惡田。臚起善惡因。終無苦樂報。不下麁好種。豈有華果生。故知因果相酬唯識變定。如鏡現像似影隨形。無有影而不隨形。無有鏡而不現像。斯則無有作而不受報。無有果而不酬因。法爾如然。世所共悉。唯有不作者。業果定難羈。但了一心宗。者緣皆頓息。是以了唯識理無所用心。終不妄興三界業果。以唯識變定故。懼業之人方能信受。如前定錄云。昔韓公滉之在中書也。嘗召一吏。不時而至。怒將鞭之。吏曰。某別有所屬。不得遽至。晉公曰。宰相之吏更屬何人。吏曰。某不幸兼屬陰官。晉公以爲不誠怒曰。旣屬陰司有何所主。吏曰。某所主三品已上食料。晉公曰。若然某明日當以何食。吏曰。此雖細事不可顯言。乞疏於紙過後爲驗。乃如之而繫其吏。明旦遽有詔命。旣對適遇。太官進食饆饠一器。上以其半賜晉公。晉公食之美。又以賜之。旣退而腹脹。歸于私第召醫視之曰。食物所壅。宜服少橘皮湯。至夜可飲漿水。明旦疾愈。思前吏言召之。視其書云。　明晨相公只食一飣半饆饠橘皮湯一椀漿水一甌。則皆如其言。公因復問。人問

❶識＝釋〔元〕　❷士＝十〔元〕

之食皆有籍耶。答曰。三品已上日支。五品已上。有權者旬支。無則月支。凡六品至一命。皆季支。其不食祿者年支耳。故知飲啄有分豐儉無差。所謂玉食錦袍鶉衣藜藿席門金屋千駟一瓢。皆因最初一念而造。心跡纔現果報難逃。以過去善惡爲因。現今苦樂爲果。絲毫匪濫。孰能免之。猶響之應聲影之隨形。此必然之理也。唯除悟道定力所排。若處世幻之中。焉有能脫之❶者。所以經偈云。假使百千劫。所作業不忘。因緣會遇時。果報還自受。所以財命論云。貧者無立錐之地。刁彝千奴。故史記楚相孫叔敖。盡忠於國。及身死其子貧無立錐之地。漢書云。刁彝歷官尙書則田逾萬頃。餓者無擔石之儲。李衡則木號郎。不隨德行。種植爲務。有田萬頃奴婢千人。魏志云。華歆効官。淸貧家無擔石之儲。晉書云。李衡植橘千株。號爲木奴千頭。又不但貧富唯識變定。壽命亦然。以先心所作慈殺之因。今定受後報脩短之果。非干今身善惡之行。故云無禮必斃。跖何事而獨壽。行善則吉。託何事而早終。如莊子云。盜跖從卒九千橫行天下。侵暴諸侯而其壽考。論語疏云。項託七歲爲孔子之師。而少殀焉

宗鏡錄卷第七十一

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫對登地大士。天鼓演無依印之法門。破外道邪倫。教主述有因緣之正道。既立因依之處。須憑開析之門。未審依處當有幾種　答。廣有十五依處。略有三依。且十五依處者。一語依處。二領受依處。三習氣依處。四有潤依處。五無間滅依處。六境界依處。七根依處。八作用依處。九士用依處。十眞實見依處。十一隨順依處。十二善功能依處。十三和合依處。十四障礙依處。十五不障礙依處。百法鈔。與十五依處配十因。一語依處者。卽以法名想三爲語因。所言法者。卽一切法。爲有此所詮諸法故。便能令諸有情內心起想。想像此等所詮諸法已。次方安立其名。內心安立名。後方能發語卽法名想三爲先。是能起。方起得所起之語。卽語依處立隨說因。二領受依處者。領謂頌納。受通五受。五受皆以領納爲性。卽領受依處立觀待因。觀者對義。待者藉義。卽能所相對藉以立其因。三習氣依處者。所謂內外一種子。未來熟位。未經被潤已前。此名習氣依處。卽依此未潤種上立。爲牽引因。且內種者。如第八識中有無量種子。若有漏種子。未被愛取水潤已前。雖未便生現行。然此種上。且有能牽引生當起現行果❷子功能。卽以此種子名牽引因。四有潤依處，爲前習氣依處種子。若曾被潤已去。雖未便生現行。然且潤了。卽此有潤種子。能與後近現行果爲依處。前習氣依處。約內外種未被潤者。今有潤依處。卽約內外種曾被潤已去說。卽有潤依處。立生起因。五無間滅依處者。卽心心所法等無間緣。謂前滅心心所爲緣。緣者是開❸避導引功能。卽前滅爲緣。能與後念一聚心心所爲依處。其後念心心所依他前念爲緣處生。故名無間滅依處。卽無間滅依處立攝受因。此一因寬。自下六種依處皆是攝受因攝。六境界依處者。卽是一切所緣緣境。爲此一切所緣。緣境能與一切能緣。心心所爲依憑起。處故以心不孤起託境方生。亦❹一攝受因七根依處者。卽內六處謂五色根及意根成六。卽此六根。是八識心所心所依之處。前無間滅依處。卽取八識前念功能爲依處。引後念令生。今此根依處。卽取現在五色根及第七意名根依處。亦立攝受因。八作用依處者問。何名作用依處。答。此通作業幷作具之作用。且作業者。卽有情工巧智。能造殿堂。或造立種種器具等物。是言作具者。卽世間種種作具。如斤斧車船等所受用之具。是但知一切疎助現緣。能成辦種種事業者。皆是此作用依處。卽除却識中種子及外法種子。及種子生現行。現行熏種子。種子引種子及親助現緣。非作用依處。此處亦立攝受因。九士用依處者。卽於前作用依處中。唯取作者士夫之用。此處亦立攝受因。十眞實見依處者。謂一切無漏見不虛妄。故名眞實。能與餘一切無漏有爲法及無爲法而所

❶者＝有㊄　❷子＝之㊄㊊　❸避＝闢㊊*　❹一＝立㊊

依名依處。此處亦立攝受因。此前六攝受因者。攝受卽是因果相關涉義。但除却親因緣。外取餘一切疎助成因緣者。名爲攝受因。故對法論云。如日水糞望穀麥芽等。雖有自種所生。然增彼力名攝受因。十一隨順依處者。卽一切色心等種現。皆有隨順自性及勝同類品。諸法故名隨順依處。言隨順自性者。卽簡他法不得爲此依因。如第八識中三性種子。各各自望三性現行爲依爲因。言勝同類品諸法者。如無漏法。卽唯與自無漏有爲及無爲勝品法爲因處。不與下品劣有漏法爲因。就有漏位中。亦自有勝劣爲因果亦爾。此處立引發因。引謂引起。發謂發生。爲因能引起發生果故。十二差別功能依處者。謂一切法不簡自性他性。各各自有因果。相稱名爲差別功能。如五八戒善業定引人天。第八非引三塗。第八以不相稱故。若十不善業定引三塗。第八非引人天。第八性不相稱爲因故。若自界法卽與自界爲因。如是等三界一切有漏法。各各自有差別功能爲因。如長安一百二十司官職各各自有公事爲因。與所綰相稱。若淨因者。卽自三乘種子。各望自三乘有爲無爲果爲因。此處立定異因。定者。是因果自相稱義。不共他故名異。如僧人以持齋戒相稱名定。不共他俗人四業同故名異。卽一切諸法各各相望。皆有定異因。十三和合依處者。立同事因。從前第二領受依處乃至第十二差別功能依處。卽總攝前六因十一依。爲此和合處體。謂前十一依。各各於自所獲生住成得果中。皆有和合力故名和合依處。卽依此處立同事因。爲觀待乃至定異。如是六因各共成一事。故說六因爲同事。略舉一法以辯者。且如眼識生時待。空明等緣。立此爲觀待因。由有新本二類種故。如其次第。得有牽引及生起因。次取等無間緣及根境等。立爲攝受因。望前引於後是引發因。由名言種故有定異因。餘法亦爾。十四障礙依處。立相違因者。惑能障智。明能障暗等。卽明爲因。暗立爲果。卽依此處立相違因。十五不障礙依處立不相違因者。唯識論云。十五不障礙依處。謂於生住成得事中不障礙法。卽依此處立不相違因。略說三依者。一因緣依。卽是俱有依。亦種子依。二增上緣依。卽增上緣。三等無間緣依。卽開導依。一因緣依者。謂自種子。諸有爲法皆託此依。離自因緣必不生故。此因緣依者。對果得名。因卽是緣。卽不取因由之義。此因是果之所依故。卽現行名果。能生種子名因緣。又因者。是現行果之因。緣者卽此因。有親生現行果之用名緣。問。因緣依與因緣何別。答。依狹緣寬。若因緣卽有三義。一種引種。二種生現。三現熏種。若因緣依。卽唯取種生現一義。是眞因緣依。若種生種。但名因緣不得名依。以異念因果故。卽前念無體非依。定須同時。問。且如現熏種。亦是同念因果。何不爲依。答。現熏種雖同念。然又闕因沈隱果顯現義。亦非因緣依。故知唯取眞因緣義名依。都具三義。方名因緣依。一是主。卽種是主。二因沈隱果顯現。卽簡現熏種。三因果同時。卽簡種生種。問。此種子爲因緣依體者。取何法爲能依。答。諸有爲法皆託此依。卽一切有爲緣生法色之與心。皆須託自種爲依。有此種故。一切色心現行方始得生。離自因緣必不生故。意云。心現若親自心種必不生。色法亦爾。二增上緣依者。若增上緣卽寬。謂通有無及疎。增上若爲依卽狹。唯取有力及親增上。以五色根幷意根處。唯此內六處爲增上依體。卽簡外六處望心心所法。但爲增上。卽不得爲依體。又唯取同時八識心王爲意根處。以意根處緣得八箇識故。若是等無間意。卽自爲一依故不取。卽此增上依須具三義。一有力。二親。三內。其外六處以不具三義。但爲緣非依。若能依法。卽諸心心所。皆託此依。言諸心心所者。卽簡色不相應行無爲後三位皆無增上依。問。其一切心心所法。若無內六處時。亦得轉不。答。離俱有根必不轉故。意云。若無所依根時。其心心所定不得轉。三等無間緣依者。等無間依卽狹。唯取心王。心王有主義故。若四緣中等無間緣卽寬。雙通心心所。爲前念心王有力能引生後念一聚心心所法名等。以力用齊等故。無自類爲間隔名無間。此依以何爲體。答。以前念八識心王。總名等無間。此是依體。卽前念心王與後念心心所爲依。問。前念心法已滅無體。何得爲依。答。彼先滅時。已於今識爲開導故。意云。彼前念心王臨欲滅時。有其力用。能引後念令生。作此功能了便滅。卽現在一念有行後功能。

以爲法體非取過去已滅無體法爲依。問。其前念心王有引後力用名爲依者。未審將何法爲能依。答。諸心心所皆託此依。卽一切心心所法起。定能須託此前滅意爲依方起。問。諸心心所若不依前滅心王亦得起不。答。離開導根必不轉故。意云心心所若不得前念心王爲開*避引導。卽無因得起。問。心法四緣生何故三緣別立爲依。所緣緣不爾。答。三緣有常義主義故。亦緣亦依。所緣緣皆有常義。闕主義故但爲緣不爲依。又種子依具六義。六義者。一刹那滅。二果俱有。三恒隨轉。四性決定。五待衆緣。六引自果。一刹那滅者。謂體纔生無間必滅。有勝功能方成種子。二果俱有者。謂與所生現行果。俱現和合方成種子。三恒隨轉者。謂要長時一類相續。至究竟位方成種子。四性決定者。謂隨因力生善惡等。功能決定方名種子。五待衆緣者。謂此要待自衆緣和合。功能殊勝方成種子。六引自果者。謂於別別色心等果。各各引生方成種子。又❶具有依者。卽所依與能依俱時而有。依者但是一切有爲生滅法。仗因託緣而生住者。皆名爲依。依具四義。一決定。二有境。三爲主。四令心心所取自所緣方名所依。此四依各有所簡。且第一義者。若法決定。此正簡將前五識與第六識作不定依夫爲所依者。且須決定有方得。今有第六時。不決定有前五故。亦簡將五色根與第八爲依亦是不定有。如生無色界第八卽無色根爲依。又簡將能熏七現與所熏種子爲生長依等。卽此能熏現識有間斷故。無決定義。問。若有決定義便是所依者。卽如四大種及命根五塵等及種子。皆有決定義。應是所依。有現行識時必決定有種子故。答。將第二義簡云有境。言有境者。卽有照境緣境功能。除心心所及五色根識。餘法皆非有境。今四大五塵命根等。雖有決定義。而闕有境義。故非所依。問。若具二義卽名所依者。且如遍行五數。亦具決定有境二義。應與心心所爲所依。答。將第三義簡云爲主。今遍行五數雖有二義。闕主義故。亦非所依。問。若具三義便成所依者。且如第八識現行望識中種子。亦有決定有境爲主三義。卽此等八識現行。應與種子爲俱有依。答。將第四義簡云令心心所取自所緣。卽令能依心心所緣取自所依家境方成所依。今第八現行識。不能令種子取自所緣。故非所依。今第八識中種子無緣慮。不能取自所緣故。第八非種子所依。但爲依義。問。未審何法具此四義。足得名所依。答。爲五色根及意處。卽此六處。具前四義。足獨名所依。問。內六處爲俱有依。與六根體義何別。答。俱有依唯取六處現行不取種子。闕有境義故。若但言六根卽通種現。又俱有依取所依義。若言六根卽取生長義。各據勝以論。又若心心所法生時住時。卽具俱有依。若色法生時住時。但有因緣依卽得。定無俱有依。以色法無所緣故。自體不。是能緣法故。又瑜伽論云。於五識有三依。一種子依。二俱有依。三開導依。問。所依有幾重。答。有四重。謂五色根六七八識。卽五識各依自根。若後三識卽通與五識爲依。問。五色根六七八識四重所依各有何用。而言隨闕一種卽便不轉答謂一同境。二分別。三染淨。四根本等。所依別故言同境者。卽自五色根是。如眼根照青色境時。眼識亦緣青色境。以青色境同故名同境。乃至身根識亦爾。言分別者。卽第六識能與前五爲分別依。同緣境時起分別故。此是第六自體與五識爲分別依。瑜伽論云。有分別無分別。同緣現在境故。卽第六名有分別。前五名無分別。解深密經云、五識起時定有意識同緣境。言染淨者。卽第七識。第七識能與五識爲染淨依。第七若在有漏位中。卽與五識爲染依。若成無漏時。卽與前五爲淨依。有此染淨依前五方轉。若無卽不得生。言根本者卽第八識。第八識與前五識爲根本依。前五識是枝條。又第八能持前五識種種方生現。推功歸本。皆從第八識中成故。此第八不唯與前五識爲根本依。亦與萬法爲根本。以能持萬法種故。於因果位中第八皆爲根本。此四重依各各不同。卽八識俱有所依四種名義不同者。如眼等五識。卽同境等四種所依。各有決定義。且如眼識。以眼根爲決定同境依。以決定共取一境故。餘四境與四根。各決定取自境亦爾。以第六識爲決定分別依。以第七識爲決定染淨依。以第八識爲決定根本依又能所依四句分別。一唯能依非所依。卽心所法。二唯所依非能依。卽五色根。三俱句。卽八識心王。四俱非。卽外色法。又開導依者。開

❶具＝俱㊊

者*避也。卽開*避處所。導謂導引 導引令生。卽前念心王臨滅時開*避處所。引後念心心所令彼生起。卽後念心心所。託前念開導心王所依而生。名開導依。夫因依之處。則染淨出生之始。果報之境。乃苦樂成熟之時。則十因五果以無差。三依四緣而非濫。皆爲最初一念背覺合塵轉作能心現爲諸境。三細識全因不覺。六麁相永爲所緣。入生死旋火之輪未曾暫歇。處塵勞無間之獄曷有出期。若能明萬法元起之由。了一念最初之際。方知自我心起處無蹤。唯我心亡滅時無跡則永枯苦本。六趣爲之氷消。頓竭愛原。二死因玆雲散。二十八祖之正意。從此皎然。三世諸佛之本懷。於斯釋矣　問。般若無相不受一塵。云何廣辯四緣及諸因果　答。夫佛道正法皆從緣生。故云心法四緣生。色法二緣起。若執不從緣生者。皆非正法。悉屬外道自然邪見。且心之一法。若無第一因緣者。無有親生現行果之義。則諸法不成立。若無第二等無間緣者。則無開導引後生義。無有相續全成間斷。若無第三所緣緣者。則心無所慮處。不能牽心用。心無所託。乃心境俱成斷滅。若無第四增上緣者。雖具前三緣。若無增上卽成障礙。法亦不生。四緣具足方成心法。若能明了世間因緣所生之法。方乃見無生之旨。以卽生法達無生故。且生法尙不知正因。云何能了無生妙理。所以華嚴鈔云。緣起深義佛敎所宗。自古諸德多云。三敎之宗。儒則宗於五常。道宗自然。佛宗因緣。然老子雖云道

生一。一生二。二生三。三生萬物。似有因緣而非正因緣。言道生一者。道卽虛無自然故。彼又云。人法地。地法天。天法道。道法自然。謂虛通曰道。卽自然而然。是雖有因緣。亦成自然之義耳。佛法雖有無師智自然智。而是常住眞理。要假緣顯則亦因緣矣。故敎說三世修因契果。非無善因惡因故。楞伽經。大慧白佛。佛說常不思議。彼諸外道亦有常不思議。何以異耶。佛言。彼諸外道無有常不思議。以無因故。我說常不思議有因。因於內證。豈得同耶。是則眞常亦因緣顯。淨名經云。說法不有亦不無。以因緣故。諸法生。法華經云。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。又經云。一切諸法因緣爲本。中論云。未曾有一法。不從因緣生。是故一切法無不是空者。則眞空中道亦因緣矣。若爾涅槃經云。我觀諸行悉皆無常。云何知耶。以因緣故。若一切法從緣生者。則知無常。是諸外道無有一法不從緣生。是故無常。則外道有因緣矣。釋曰。此明外道 在因緣內 執於緣相 以爲常住。是故。破之言無常耳。今明敎詮因緣妙理具常無常。豈得同耶 況復宗者。從多分說。所以因緣是所宗。不應致疑。故知唯是一心緣起法門。以法無自性隨心所現。所現之法全是自心。終無心外法能與心爲緣。所以本末相收皆歸宗鏡。何者內卽是本。外卽是末。以唯心義則內收外。託境生心則末亦收內。若以法性爲本。法性融通。緣起相由。則塵包大身。毛容剎土。故合爲一大緣起也。故知有智

慧無多聞。有多聞無智慧。俱不達實相。聞慧具足眞見心原。又經云。若欲學般若。應學一切法。以色無邊故。般若無邊。又經云若欲了達因緣等無間緣所緣緣增上緣者。應當學般若。智論釋云。不破四緣之義。唯破四緣之執。如水中之月。不破所見只破所取。故知但有能取執情。則非幻而成幻法。若成無所得慧。則非幻尙自不生。執喪情虛萬法無咎。般若眞性何所滯乎。如大涅槃經云。菩薩善知諸緣。菩薩摩訶薩。不見色相。不見色緣。不見色體。不見色生。不見色滅。不見一相。不見異相。不見見者。不見相貌。不見受者。何以故。了因緣故。如色一切法亦如是。又前十因四緣等義。是約法相宗說。略明行相。今依法性宗自在無礙法門。說明其體性。據華嚴法界緣起無盡宗。亦有因門六義緣起十義。今且釋因門六義者。一空有力不待緣。是剎那滅義。由剎那滅故。卽無自體是空也。由此滅故果法得生。是有力也。然此謝滅非由緣。力故不待緣。二空有力待緣。是俱有義。由俱有故方有卽顯。是不有空義也。俱故能成有。是有力也。俱故非散。是待緣也。三空無力待緣。是待緣義。由無自性故是空也。因不生緣生故是無力也。四有有力不待緣。是決定義。由自類不改故是有義。然自不改而生果故。果有力義。然此不改非由緣力故不待緣。五有有力待緣。引自果義。由引現自果是有義。雖得緣方生然不生緣果是有力義。 卽由此故是待緣義。六有無力待緣。恒隨轉義。由隨

他故無力。是故待緣。正因對緣唯有三義。一因有力不待緣。全能生故。不雜緣力故。二因有力❶待緣。相資發故。三因無力待緣。全不作故。用緣故。又由上三義。因中各有空有二義。二門各三。唯有六故。不增減也。何故不立第四句無力不待緣義者。以彼非因義故不立。問。果中有六義不。答。果中唯空有二義。謂從他生無體。故是空義。酬因故是有義。若約互爲因果說。卽爲他因時具斯六義。與他作果時卽唯有二義。是故六義唯在因中。待緣者。待因事之外增上等三緣也。若緣起祕密義。皆具此六義。六義約體用各有四句。一約體有無四句。一是有。謂決定義故。二是無。謂刹那滅義故。三亦有亦無。謂合彼引自果及俱有。無二是也。四非有非無。謂合彼恒隨轉及待衆緣。無二是也。二就用四句。一由合彼恒隨及待衆緣無二故。是不自生。二由合彼刹那滅及決定義無二故。是不他生。三由合彼俱有及引自果無二故。不共生也。四由具三句合共六義因義方成故。非無因生也。中觀八不據遮詮。六義約表詮。八不約反情理自現。六義據現理情自亡。有斯左右耳。六義開合者。或約體唯一。以因無二體故。或約義分二。謂空有以無自性故。緣起現前故。或約用分三。一有力不待緣。二有力待緣。三無力待緣。初卽全有力。後卽全無力。中卽亦有力亦無力。第四句無力。不待緣非因故不論。六義據緣起自體。六相據緣起義門。六義由空有義故有相卽門。由有力無力義故相入門。由有待緣不待緣義故有同體異體門。由諸義門故得有毛容刹海等事也。若論相入相持。皆因有力無力。卽此二義不得同時。若俱有力無無力者。卽成多果過。一一各生故。若俱無力無有力者。卽成無果過。俱不生故。論云。因不生緣生故。緣不生因生故。以一有力能持多。以多無力卽入一中。以多有力能持一。以一無力卽入多中。是以一塵有力能含刹海。刹海無力潛入一中。問。有力無力共義如何。答。若以一有力者。是空無性義。無性故能成諸法。以有空義故一切法得成。則是一有力爲主。多無力爲伴。若以多有力者。則無一法而有自體能獨立者。皆假衆緣相待而成。則多有力爲主。一無力爲伴。所以立伴相成自他互立。無伴則主不立。闕自則他不成。又約用由相待故具有力無力義。是相收及相入。二約體由相作故具有體無體義。是故相卽及相是。經偈云。諸法無作用。亦無有體性。是故一切法。各各不相知。以他而爲自故無體性。以相待而成故無作用。此是無力義。又因此無知無性。方有緣起。若一法有體。則不假相依。若無相依。則無諸法。若諸法不空則無道無果。此是有力義。次緣起十門者。卽緣起相由之力。謂一與多互爲緣起相由成立。故有相卽相入等。此有二種。一約緣用有有力無力。相待相依全體相收。故有相入。二約緣體有空不空。能作所作全體相是。故有相卽。此卽入二門復有二義。一異體相望故有微細隱顯。謂異體相容是微細義。異體相是具隱顯義。二同體內具德故有一多廣狹。謂同體相入故有一多無礙。同體相卽故有廣狹無礙。又由以異攝同故有帝網義。於時中故有十世義。緣起無性故有性相無礙義。相關互攝故有主伴義。十緣義者。一諸緣各異義。大緣起中諸緣相望。要須體用各別不相雜亂方成緣起。若雜亂者。失本緣法緣起不成。此則諸緣各各自守一位。經頌云。多中無一性。一亦無有多。二互遍相資義。要互相遍方成緣起。如一緣遍應多緣。各與彼多全爲一故。此一卽是多箇一也。此卽一一各具一切。經頌云。知以一故衆。知以衆故一。三俱存無礙義。凡是一緣。要具前二。以要住自一。方能遍應。遍應多緣多。緣方是一故。以一不自作一。以多作一。以多不自多。以一作多。是故唯一多一自在無礙。或擧體全住是唯一也。或擧體遍應是多一也。或俱存。或雙泯。或總合。或全離。經頌云。諸法無所依。但從和合起。此三門總明緣起本法竟。四異體相入義。謂法門力用遞相依持互形奪故。各有全力全無力義。由一有力必不與多有力俱。是故無有一而不持多也。由多無力必不與一無力俱。是故無有多而不入一也。多持一依亦然。五異體相卽義。諸緣相望全體形奪。有有體無體義。是故一緣是能起能成故有體。多緣是所起所成故無體。由一有體必不得與多有體俱。多無體必不得與一無體俱。是故無有不多之一。無有不一之多。六體用雙融義。一以體無不用故擧體全用。卽

❶侍＝待【明】

有相入無相卽義。二用無不體故擧用全體。卽唯有相卽無相入義。三歸體之用不礙用。全用之體不失體。無礙雙存亦卽亦入。自在俱現。四全用之體體泯。全體之用用亡。非卽非入圓融一味。五合前四句。同一緣起無礙雙存。六泯前五句絕待離言。冥同性海。此上三門於初異體門中顯義理竟。七同體相入義。謂前一緣所有多一。與彼一緣體無別故。名爲同體。又由此一緣應多緣故。先明相入。謂一緣有力能持多一。多一無力依彼一緣。是故一能攝多。多便入一。八同體相卽義。謂前一緣所具多一。亦有有體無體義。故亦相卽。以多一無體由本一成多卽一也。由本一有體能持多一。全一攝多。如一有多空旣爾多。有一空亦然九。俱融無礙義。同前六句體用雙融。此三門於前第二同體門中辯義理竟。十同異圓滿義。以前九門總合爲一大緣起。令多種義門同時具足。由住一遍應故有廣狹自在門。由就體有相卽就用有相入。由異體相容具微細門。由異體相卽具隱顯門。就用相入爲顯。就體相卽爲隱。又由異體相入帶同體相。入具帝網門。由此大緣起卽無礙法界有託事門。顯於時中有十世門。相關互攝有主伴門。此圓滿門。就第三門中以辯義理竟。經頌云。菩薩善觀緣起法。於一法中解衆多。衆多法中解了一。如是理事開合緣性融通。方達一心無盡之用。華嚴演義釋云。夫緣起者。初有三門。一異體門。二同體門。三同異合明門。所有同異體者。以諸緣起門內有二義故　一不相由義。謂自具德故。如因中不待緣是。二相由義。如待緣等是也。初卽同體門。後卽異體門。若爾何以初異體門中。云諸緣各別不相雜亂。第二同體門中。云互相遍應方成緣起。釋曰。謂要由各異方得待緣。要由遍應方自具德耳。所以前之❶二門各生三者。一互相依持有力無力故。二互相形奪有體無體故。三體用雙融無前後故。此卽緣起大意。次第一異體門者。然由相成方各有體。二互遍相資義者。卽同體門則具多箇一。如十錢爲緣當體自是本一。應二之時。乃諮初一。以爲二一。應三爲三一。乃至應十爲十一。故有多一。若此一緣不具多一。則資應不遍不成緣起。此則一一各具一切者。一旣有十。二三四等亦各有十。故云。一一各具如十錢爲喩。其法界差別無盡法中。各各遍應故。隨一一各具法界差別法也。三俱存無礙義者。唯一多一自在無礙者。總明欲多常多。欲一常一。故云自在。一或擧體遍應。二或擧體全住。三或俱存者。俱存住自及遍應也。亦俱存唯一及多一也。四雙泯者。卽由俱存。則相卽奪故。住一卽遍應非住一也。遍應卽住一非遍應也。五或總合者。合前四句爲解境故。六或全離者。全離前五成行境故。四異門相入義者。遞相依持者。以是緣起一多等。非定性一多等。謂一有定性不由於多。多有定性不由於一。今由一無定性假多而起。多無定性由一而生故。由無性平等之義方成緣起。若有一可一。此是自性一。若有一多可多。此是定性多。若是定性多。多不因於一。若是定性一。一不因於多。今由多故一。此一不自一。今由一故多。此多不自多。此多則無力。此一不自一。此一則無力。無力隨有力。一多互相收故。隨一佛會卽一切佛會。一切法會卽是一法會。故此一法會。不動而常遍。不分而常多。前後互相成如何不信。又謂前一望多中一爲持邊。一能攝多。一爲依邊。一能入多。如一望多有依有持者。有依者。卽前多持故一成也。有持者。卽前一有力爲多依故。言全力者。成上持。言無力者。成上依。言常含多在已中者。一有力爲持。能攝多故。言潛入已在多中者。一無力爲依。便入多故。俱存雙泯者。謂一攝多是第一句。多攝一是第二句。俱存卽第三句。謂卽一攝一入時。卽多攝多入故。雙泯者。卽第四句。一攝一入故。則多攝多入故。便一攝一入泯多攝多入故。卽一攝一入故。則多攝多入泯。故云雙泯。對前別明二句。則有四句。亦可成六。五俱照前四。成解境故。六頓絕前五。成行境故。五異體相卽義者。爲能起邊卽有體。爲所起邊卽無體。如云法從緣生是法卽空。意取所生空也。空卽無體義。若形奪者。以能起之緣形對所起。奪彼所起令無體也。由一有體不得與多有體俱者。謂有雜言。一之與多俱有有體無體二義。云何獨言一有體耶。故今通云。由有無義不得並故。今一爲能起邊多。必是所起故。若不爾者。能所不成緣起亦壞。是故無有不多之一者。此ㄱ是多故。無有不一之多者。

❶二二一㊁

此多是一故。問。一不卽多有何過。答。有二過故。一不成多過。謂旣不成多。餘亦不成多故。如一不成十。二三四等亦不成十。故無十過。二不成一過。謂若一不成十。此卽不成一。由十不成故。一義亦不成。以無於十是誰一故。一不卽多。成過旣爾多。不卽一成過亦然。又若不相卽緣起門中。空有二義卽不成立。便有自性斷滅等過故。俱存雙泯者俱謂正一。攝他同己。廢己同他時。卽是多攝一同己。廢己同一也。雙泯者。以一望於他二義卽是多望於一二義故。則一望於他。二義泯矣。多望於一。二義卽是一望於多二義故。卽多望於一。二義泯也。旨不異前思之。六體用雙融義者。一以體就用。二以用就體。三體用雙存。四體用雙泯。以體用交徹形奪兩亡。卽入同原故圓融一味。五成解境。六成行境。七同體相入義者。此門卽指前第二門。以第二是本同體門故。如一本自是一爲本一。應二爲二一。應三爲三一等。只是一箇一對他成多。亦如一人望父名子。望子名父。望兄爲弟。望弟爲兄等。同一人體而有多名。今本一如一人。多一如諸名也。八同體相卽義者。一有多空旣爾者。例多一有體也。由有多一方詺本一。爲本一故多一有體。本一無體也。多一有體故能攝本一。本一無體潛入多一。九俱融無礙者同前異體門也。卽前第六門。謂同體緣起法中。力用交涉全體融合。方成緣起。十同異圓滿義者。謂前來異體四門同體四門及第三同異俱存。並不出同異合居一處。不偏一門故云圓滿。若具足皆具十玄。有多種義門。有本有末。有同有異。有卽有入。四句六句等。合前九門爲同時門也。且如由異體相入帶同體相入故有帝網門者。同體相入一中已含於多。更入異體故有重重之義。同體相入如鏡已含多影。更入異體。如含影之鏡。更入餘鏡故有重重無盡之義。餘九玄如文。今結屬者。由第一本門之中融同異故。今則融前六門。則異體中三門與同體三門相成。無異體同體不成。無同體異體不成。故六門相成。後之七門從前三生前三融故。後七必融。故十門一際也。例前第三融通亦有六句。一或擧體全異具入卽俱。二或擧體全同亦具入卽俱。三或具同異雙現。無二體故。四或雙非同異。以相奪俱盡故。謂同卽異故非同。異卽同故非異。五或具前四。爲解境故。六或絕前五。成行境故。故約智顯理諸門不同。廢智忘詮一切叵說。說與不說無礙難思。沒同果海。唯亡言遺照庶幾玄取耳。如上緣起總因云。外由內變本末相收。外諸器界內識頓變。增上之果亦因自業。故云內變。內卽是本。外卽是末。以唯心義。則內收外。以末攝本。若以法性爲本。法性融通緣起相由。則塵包一身毛容剎土。故合爲❶大大緣起

宗鏡錄卷第七十二

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫八識之中覆眞習妄。何識造業。何識爲因。何識爲依。成其妄種　答。前五識取塵。第六識爲因。第七識計我造業。第八識爲依。以此生死苦果不斷。楞伽經偈云。如水大流盡。波浪則不起。如是意識滅。種種識不生。釋云。謂五識取塵轉入六識。六識記法爲因。七識攀緣。六識造善惡業。得未來生死。覆障八識不得顯現。若五識不取塵。卽無六識。六識無故七識不生。七識不生故則無善惡業。無善惡業故卽無生死。無生死故如來藏心湛然常住。卽是六七識滅建立八識。又八識爲五六七識所依與諸識作因者。卽第六識心諸識依之。如水盡則無波浪。六識滅七識亦不生。故云一念無明風鼓動眞如海。無明風盡識浪不生。則覺海性澄❷源源澄覺元妙　問。一切世間因果相酬生死不絕。於諸識中何識爲主　答。生滅因緣最初依阿賴耶識爲體。以意識爲用。如是三世因果流轉不絕。功在意識以是義故意名相續識。起信論云。復次生滅因緣者。謂諸衆生依心意識轉。此義云何。以依阿賴耶識。有無明不覺起能見能現能取境界分別。相續。說名爲意。此意復有五種異名。一名業識。謂無明力不覺心動。二名轉識。謂依動心能見境相。三名現識。謂現一切境界相。猶如明鏡現衆色像。現識亦爾。

八三

❶大＝一〈宋〉　❷源源＝眞圓〈明〉

如其五境對至卽現。無有前後。不由功力。四名智識。謂分別染淨諸差別法。五名相續識。謂恒作意相應不斷。任持過去善惡等業令無失壞。成熟現未苦樂等報使無違越。已曾經事忽然憶念。未曾經事妄生分別。是故三界一切皆以心爲自性。離心則無六塵境界。何以故。一切諸法。以心爲主。從妄念起。凡所分別。皆分別自心。心不見心。無相可得。是故當知。一切世間境界之相。皆依衆生無明妄念而得建立。如鏡中像無體可得。唯從虛妄分別心轉。心生則種種法生。心滅則種種法滅。故釋云。通論五種之識。皆名爲意。就本而言。但取業識。以最微細作諸識本故。如是業識見相未分。然諸菩薩知心妄動。無前境界。了一切法唯是識量。捨前外執順業識義。故名業識。心不見心無相可得者。是明諸法非有之義。入楞伽經偈云。身資生住持。若如夢中生。應有二種心。而心無二相。如刀不自割。如指不自觸。如心不自見。其事亦如是。若如夢中所見諸事是實有者。卽有能見所見二相。而其夢中實無二法。三界諸心皆如此夢。離心之外無可分別。故言一切分別卽分別自心。而就自心不能自見。如刀指等。故言心不見心。旣無他可見。亦不能自見。所見無故能見不成。能所二相皆無所得。故言無相可得。又一心隨無明動作五種識故。說三界唯心轉也。此心隨熏似現雖有種種。然窮其因緣唯心作也。離現識則無六塵境反驗六塵唯是一心。故云離心則無境等。問。現有六塵境。云何唯心。答。以一切法皆是此心。隨熏所起更無異體故說唯心。疑云。何作諸法耶。答。由妄念熏故生起諸法。故云從妄念起。亦可疑云。法旣唯心。我何不見。而我所見唯是異心。釋云。異心者。是妄念分別而作故。云妄念生也。旣境唯識無外異法。是故種種分別皆是自心。卽塵無相識不自緣。是故無塵識不生則心不見心矣。攝論云。無有別法能取別法。能所旣窮故。無相可得也。心生種種法生心滅種種法滅者。瑜伽論問。諸修觀行者見遍計所執無相時。當言入何等性。答。入圓成實性。問。入圓成實性時。當言遣何等性。答。遣依他起性。以此當知。唯識觀成則無有識。楞伽經偈亦云。無心之心量。我說爲心量。此之謂也。若依此論。無明動眞如成生滅緣起。無明風滅識浪卽止。唯是眞如平等平等也。此境界離心之外。無體可得也。又亦卽是心故。復無體也。如鏡外無體。鏡內復無體也。疑云。旣其無體何以宛然顯現。釋云。並是眞心之上虛妄顯現。何處有體而可得也。疑云。何以知心上顯現。釋云。以心生則種種法生。以無明力不覺心動能現一切境界。則心隨熏動。故云生也。若無明滅境界隨滅。諸分別識皆滅無餘。故言心滅則種種法滅。此則心原還淨。故云滅也旣心隨不覺。妄現諸境則驗諸境唯。心無體也。又夫心者。形於未兆。動靜無不應於自心。如詩云。願言則❶嚏顧思也。言我也謂人。或思已則*嚏。故知心應千里。設有處遠而思者。我皆知矣。是以萬事唯心先知故得稱心靈。斯之謂也。如太山吳伯武。與弟相失二十餘年。相遇於市仍共相敺。伯武覺心神悲慟。因問乃兄弟也　問。生滅因緣。別以何爲因。以何爲緣。而得生起　答。古師釋云。生滅因緣體相有二。一阿賴耶心體不守自性變作諸法。是生滅因。根本無明熏動心體。是生滅緣。又復無明住地諸染根本。起諸生滅故說爲因。六塵境界能動七識波浪生滅。是生滅緣。依此二義以顯因緣。諸生滅相聚集而生。故名衆生。而無別體唯依心體。故言依心。卽是阿賴耶自心相也。又眞妄和合諸識緣起。以四句辯之。一以如來藏唯不生滅。如水濕性。二七識唯生滅。如水波浪。三賴耶識亦生亦滅亦不生滅。如海含動靜。四無明倒執非生滅非不生滅。如起浪猛風非水非浪。問。賴耶旣通動靜。不應唯在生滅門。答。爲起靜以成動。無別有動體。是故靜性隨於動亦在生滅門中。非直賴耶具動靜在此生滅中。亦乃如來藏唯不動亦在此門中。何以故。彼生滅無別體故。如水作波。又起信論說。無明爲因境界爲緣。生三細之識六麁之相。則隨迷昧之緣。而沈六趣。始覺爲因五度爲緣。則隨悟解之緣而昇一乘。又說迷則有過恒沙等妄染之法。卽染緣生而淨緣滅。悟則有過恒沙等諸淨功德。卽淨緣起而染緣亡。然但一心所作。更無二原。義說逐悟逐迷實無能逐所逐。故論云。以一切法皆從心起妄念而生。凡所分別皆分別自心。心不見心。無相可得。如古德釋。波水之喻眞如生

❶嚏=嚔(明)*

滅二門。以水濕喻心眞如。以波動喻心生滅。波無異濕之動。則無異眞如之生滅。卽水以辯於波不變性而緣起也。水無異動之濕。則無有離生滅之眞如。卽波以明於水。下捨緣而卽眞也　問。記憶之事定屬何法而生答。大乘說能記憶法有三。一自證分能記憶見分。二別境中念能記憶曾所更事。三識中種子能不妄生自現行唯識疏云。如不曾更境必不能憶。如現行色曾被見分緣者。後必能憶。若不曾爲相分緣者。後時必不能記憶也。以能緣見分於過去時及現在世但緣相分。不曾自緣前已滅心。旣過去已。今時見分有何所以能自憶持。以於昔時不曾返緣自見分故。旣許今時心心所法能自記憶。明由昔時有自證分緣於見分。證彼緣境作量果故。故今能憶　問。生滅門中有漏位內。約教所論有幾種生死　答。略有二種。一分段。二變易。識論云。一分段生死。謂諸有漏善不善業。由煩惱障緣助勢力。所感三界麁異熟果。身命短長。隨因緣力有定齊限。故名分段。二不思議變易生死。謂諸無漏有分別業。由所知障緣助勢力。所感殊勝細異熟果。由悲願力。改轉身命無定齊限故名變易。無漏定願正所資感。妙用難❶惻名不思議。或名意生身。隨意願成故。如契經說。如取爲緣有漏業因續後有者。而生三有。如是無明習地爲緣。無漏業因。有阿羅漢獨覺。已得自在菩薩三種意生身。亦名變化身。無漏定力轉令異本如變化故　問。論云。所知障不障解脫。無能發業潤生用故。何用資感生死苦爲　答。成二利故更須資生。論云。自證菩提利樂他故。謂不定性獨覺聲聞及得自在大願菩薩。已永斷伏煩惱障故。無容復受當分段身。恐廢長時修菩薩行。遂以無漏勝定願力。如延壽法。資現身因。令彼長時與果不絕。數數如是定願資助。乃至證得無上菩提。彼復何須所知障助。旣未圓證無相大悲。不執菩提有情實有。無由發起猛利悲願。又所知障障大菩提。爲永斷除留身久住。又所知障爲有漏依。此障若無彼定非有。故於身住有大助力。若所留身有漏定願所資助者。分段身攝。二乘異生所知境故。無漏定願所資助者。變易身攝。非彼境故。由此應知。變易生死性是有漏異熟果攝。於無漏業是增上果。釋云。得自在大願菩薩。已永斷伏煩惱障者。謂八地已去菩薩。雖藉煩惱生死受生。不同凡夫及二乘說現及種潤。由起煩惱利益有情業勢。方能感生死果。煩惱若伏業勢便盡。故須法執。助願受生。故已永斷伏無容復受當分段果。旣有二利之益。觀知分段報終。恐廢長時修菩薩行。遂入無漏勝定。勝願之力如阿羅漢延壽之法。資現身之因。卽資過去感令身業。令業長時與果不絕。旣未圓證無相大悲。不執菩提有情實有。無由發起猛利悲願者。旣未成佛圓證無相大悲一味平等之解。若不執菩提可求有情可度爲實有者。無有因由可能起猛利大悲及猛利願。以所知障可求可度執爲先方能發起無漏業故。說業爲因。以是勝故。無明爲緣。以疎遠故。非如煩惱資有漏業。但緣義同。少分相似。又所知障障大菩提。正障智故。爲永斷除此所知障留身久住。說之爲緣。爲所斷緣故。又此所知障能爲一切有漏之依。由有此障。俱諸行法不成無漏故。此所依之障。若無彼能依有漏決定非有。今旣留身久住。由有所知障爲緣。故說此障。爲於身住有大助力。說爲緣也。此變易生死。乃是菩薩成就❷非願圓滿菩提。若分段生死卽是凡夫妄心所造。念念耽著入大苦輪。無有休息。如大涅槃經云。佛告迦葉。世間衆生顚倒覆心。貪著生相厭患老死。迦葉。菩薩不爾觀其初生已見過患。迦葉。如有女人入於他舍。是女端正顏貌瓌麗。以好瓔珞莊嚴其身。主人見已便問言。汝字何等繫屬於誰。女人答言。我身卽是功德大天。主人問言。汝所至處爲何所作。女人答言。我所至處能與種種金銀琉璃玻瓈眞珠珊瑚琥珀硨磲❸瑪瑙象馬車乘奴婢僕使。主人聞已。心生歡喜踊躍無量。我今福德故。令汝來至我舍宅。卽便燒香散華供養恭敬禮拜。復於門外更見一女。其形醜陋。衣裳弊壞。多諸垢膩。皮膚皴裂其色艾白。見已問言。汝字何等繫屬誰家。女人答言。我字黑闇。復問何故名爲黑闇。女人答言。我所行處能令其家所有財寶一切衰耗。主人聞已。卽持利刀作如是言。汝若不去當斷汝命。女人答言。汝甚愚癡無有智慧。主人問言。云何名爲癡無智慧。女人答言。汝舍中者卽是我姊。我常與姊進止

❶惻＝測㊁㊊　❷非＝悲㊁㊊　❸瑪瑙＝碼碯㊊

共俱。汝若驅我亦當驅彼。主人還入問功德天。外有一女云是汝妹。實爲是不。功德天言。實是我妹。我與此妹行住共俱。未曾相離。隨所住處。我常作好。彼常作惡。我常利益。彼作衰耗。若愛我者亦應愛彼。若見恭敬亦應敬彼。主人卽言。若有如是好惡事者。我俱不用。各隨意去。是時二女俱共相將還其所止。爾時主人見其還去。心生歡喜踊躍無量。釋曰。功德天者卽喻於生。黑闇女者卽喻於死。只是世間生死二法。諸惡之本。衆苦之原。賢聖共訶。愚癡所蔽。主人見已者。心❶矚於境名爲見也。卽便問言者。以解觀生求生之實。名爲問。女人答言者。境對於心義稱答也。功德大天者。喻生是出相也。功德報主。具六識光明。照六塵境界。名功德天也。繫屬於誰者。應言屬惑業。我今福德者。宿修善因今受天報。名至我宅也。復於門外者。死捨身家義云門外。繫屬誰家者。緣應卽死無所屬也。我字黑闇者。死是沒相。雖有五根無所覺知。名黑闇也。我常與姊進止共俱者。卽生卽死爲進止俱。主人卽言。若有如是好惡事者我俱不用者。夫於生不喜者。見死則不憂也。爾時主人見其還去心生歡喜踊躍無量者。 證初地時離分段死入歡喜地。故云歡喜無量

問。唯有內識而無外緣。云何復說六處輪迴生死相續 答。識論頌云由諸業習氣。二取習氣俱。前異熟既盡。復生餘異熟。諸業謂福業罪業不動業。卽有漏善不善思業。思業之眷屬亦立業名。同招引滿異熟果故。此雖纔起無間卽滅。無義能招當異熟果。而熏本識起自功❷德。卽此功能說爲習氣。是業氣分熏習所成。簡曾現業故名習氣。如是習氣展轉相續。至成熟時招異熟果。此顯當果勝增上緣。相見名色心及心所本末彼取 皆二取攝。 彼所熏發親能生彼本識上功能名二取習氣。 此顯來世異熟果心及彼相應諸因緣種。謂俱業種二取種俱。是疎親緣互相助義。業招生顯。故頌先說前異熟者。謂前前生業異熟。果餘異熟者。謂後後生業異熟果。雖二取種受果無窮。而業習氣受果有盡。由異熟果性別難。招等流增上性同易感。由感餘生業等種熟。前異熟果受用盡時。後別能生餘異熟果。由斯生死輪轉無窮。何假外緣方得相續。 此頌意說。由業二取生死輪迴。皆不離識心心所法。爲彼性故。釋云。此雖纔起無間卽滅無義能招當異熟果者。 雖現用無有過去體能招當來異熟果。 而現行之業當造之時。熏於本識起自業之功能。功能卽習氣。習氣展轉相續至成熟時招異熟果。相見名色心及心所本末彼取皆二。取攝者。一者相見。謂卽取彼實能取實所取名二取。二者取名色色者。色蘊。名者。四蘊。卽是執取五蘊爲義。前言相中亦通取無爲。以爲本質故。今此唯顯取親所緣。不能緣得心外法故。又變無爲之影相分。亦名所攝。不離心等故。三者取心及心所。一切五蘊法不離此二故。四者本末。謂取親果。第八識是諸異熟之根本故。又總報品故名本。 餘識等異熟別報品故名末。卽取一異熟也。五彼取者卽彼上四取也。此諸取皆是二取所攝。卽是現行之取也。雖二取種受果無窮而業習氣受果有盡由異熟果性別難招等。流增上性同易感者。二取種子受果無窮攝論說。習氣有盡。所以者何。由異熟果。一者性別與業性殊。不多相順。二者難招業雖招得。謂必異世果方熟故。業習氣有盡。如沈麝穢草有萎歇故。其等流果及增上果。一者性同。體性相順。二者易感。同時生故。此念熏已卽能生果故。二取種易感果也。何者爲等流。何者爲增上。增上寬。但等流必增上。等流者。謂種子與現行及自種。爲俱生同類因故也。增上處無別體。卽等流性故。又是等流果故性同。是增上果故易感。又種望現行是增上。望自類種是等流。業種望彼現及種。皆異性故。但是異熟。前異熟受用盡時。復不能生餘異熟果。意由感當來餘生業等種子熟故。 於今身中前異熟果受用盡時。卽是此身臨終之位。彼❸所熟業復別能生彼餘果起。卽先業盡時。後果種熟時。其異熟果而復得生。所以生死不斷絕也。由此業果無斷生死相續輪轉無窮。 何假藉心外之緣。方得生死相續。此相續識無有斷時。若未觸途成觀諦了自心。皆對境生疑。執有前法一切生死。盡是疑情。但了唯心自然無咎。若疑蛇得病。豈有實境居懷。猶懸砂止飢。但是自心想起。如晉書樂廣傳。廣有親客久闊不復來。廣問其故。答曰。前在座蒙賜酒。見盃中有蛇。意甚惡之。既飲而疾。于時河南廳署

❶矚＝屬㊂ ❷德＝能㊄㊂ ❸所＝有㊂

壁上有角。角邊畫作蛇。庶意盃中蛇卽角影也。復置酒前處。客豁然意解沈痾頓愈。又律中❶四食章。古師義門手鈔云。思食者。如饑饉之歲。小兒從母求食啼而不止。母遂懸砂囊誑云。此是飯。兒七日諦視其囊將爲是食。其母七日後解下視之。其兒見是砂絕望。因此命終方驗生老病死皆是自心。地水火風終無別體。是以衆生耽著生死。二乘厭畏生死。皆不了心外無法爲境所留。取捨雖殊俱非解脫。何者衆生爲生死縛。二乘被涅槃縛。如楞伽經云。復次大慧。諸聲聞衆畏生死妄想苦而求涅槃。不知生死涅槃差別之相。一切皆是妄分。別有無所有故。妄計未來諸根境滅。以爲涅槃。不知證自知境界轉所依藏識爲大涅槃。彼愚癡人不知去來現在諸佛所說自心境界。取心外境。常於生死輪轉不絕 問。生死相續。由二取有支我執名言二種習氣成異熟果者。其生死業先來後去。定屬何識 答。唯第八識是諸異熟之根本。若無此識生死不成。由前七轉識有間斷非主故。此識亦名執持識。能執持種子根身。初一念有執趣結生相續義卽是界趣生義。此執趣結生不通果位 八地已上不通執趣結生也。今但取執持種子根身義。故名執持義此通一切位。此是生位最初攬胎成體。乃至死時前諸識悉皆惛昧遷謝。唯異熟識最後執受身分。捨執受處冷觸便生。壽煖識三不相離故。冷觸起時卽是非情。雖變亦緣而不執受故。由此爲凡爲聖常作所依。捨生趣生恒爲其主 問。生死依處約有幾事 答。生死流轉所依事有三。經云。有三種流轉。一是處流轉。於三世處由我分別。二是事流轉。由外六處由我取執。三如是而轉。諸業異熟相續流轉 問。由二取習氣成生死者。必因現行功能方成習氣。且現行何法熏成生死 答。初因無明不了發業。次因情愛貪著潤生。故云從癡有愛則我病生。以癡愛故則念念相續。當知念卽生死。經云。起一念善受人天身。起一念惡受三塗身。故知日夜念念造未來生死之身。有何窮盡。安般守意經序云。彈指之間心九百六十轉。一日一夕十三億意。意有一身。心不自知。猶彼種❷大也。菩薩處胎經云。一彈指頃有三十二億百千念。念念成形。形形皆有識。佛之威神入彼微識中皆令得度。此識敎化非無識也 問。生死之法是有是無 答。非有非無。何者若言是有。一身內外地水火風。各各性空未曾聚散。所以無生之生可說爲生。無滅之滅可說爲滅。如菴提遮女師子吼了義經云。若能明知地水火風四緣畢竟未曾自得有所和合。而能隨其所宜有所說者。是爲生義。乃至若能明知地水火風畢竟不自得有所散壞。而能隨其所宜有所說者。是爲死義。若言是無。以染淨眞如不守自性。不覺隨緣起幻生滅故云法身流轉五道號曰衆生。如上所明凡聖二種生死。須知生死中道方離斷常。是以生之無生眞性湛然。無生之生業果宛然。眞性湛然不可執常。業果宛然不可執斷。又復諸佛出世。尙如空華亂生亂滅。況衆生顚倒生死。但如妄夢如狂醉。豈是實耶。融大師云。一切凡聖。三塗已上。種智已還。皆妄想謂有。並是夢中。如人夢中見在地獄種種方便求脫浪生辛苦。但抖擻令覺。卽一切事盡無。如今並是夢中所作還受夢報。又如狂醉之人恒隨物轉。所以一切衆生飮無明酒臥五住地。長劫惛然孰有醒者。忽得見性之時。如同醉醒如經偈云。譬如惛醉人。酒消然後醒。得佛無上體。是我眞法身。又若入宗鏡中頓明實性。反覩世間生死名相虛誑。猶如兒戲。復似技人。然雖改換千差。一性宛然不動。如草堂和尙偈云。樂兒本是一形軀乍作官人乍作奴。名目服❸章雖改變。始終奴主了無殊

宗鏡錄卷第七十三

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫生死輪迴不待外緣。旣由內識。此卽有漏異生生死相續。諸佛菩薩淨法相續。爲復亦由內識。爲復別有淨體 答。淨法相續應知亦然。論云。謂無始來依附本識有無漏種。由轉識等數數熏發漸漸增勝。乃至究竟得成佛時。轉捨本來雜染識種。轉得始起清淨種識。任持一切功德種子。由本願力盡未來際。起諸妙用相續無窮。由此應知唯有內識釋

❶四＝日〇 ❷大＝夫元 ❸章＝裝元明

云。由法爾種新所熏發。由本願力。卽佛世尊利他無盡。淸淨種識皆通現種。皆唯第八能持種故。由此上來所說染淨道理。應知諸法相續唯有內識也 問。人法二空一心妙理。云何又說四相所遷二死相續。 且如四相之中生相則內外無從推不可得。 住相則念念不住。異相則雖似遷移體❶本嘗變 滅相則法本不然。今亦無滅 答。四相有二。一麁約果報而說。卽生老病死。此亦四相。二細卽生住異滅。據惑業而論。如起信論中釋云。不覺心起名爲生。能見能現妄取境界起念相續。名之爲住。執取計名。名之爲異。造作諸業。名之爲滅雖卽四相似分。俱是一心而轉。然世人多執住相以爲現見。今須推破以顯眞空。凡有一切住持境界。悉如夢中。似有非實。以隨心所現外境本空故。 心亦無生念念不住。如大智度論云。 佛說諸法無有根本定實如毫釐許所有。欲證明是事故。說夢中受五欲。譬如須菩提意。 若一切法畢竟空無所有性。今何以故。現有眼見耳聞法。以是故。佛說夢譬喩。 如人夢力故雖無實事而有種種聞見瞋處喜處。覺人在傍則無所見。 如是凡夫人無明顚倒力故妄有所見。 聖人覺悟則無所見。一切法若有漏若無漏。若有爲若無爲。皆不實虛妄故有見聞。又云。現在色亦無住時。若法後見壞相。當知初生時壞相已隨逐。微細故不識。如人著屐。若初日新而無有舊。後應常新。不應有舊。若無舊應是常。常故無罪無福。無罪無福故則世俗法亂。復次生滅相常隨作法無有住時。若有住時則無生滅。夫受生死者。初因妄識造分別業。因玆有身。今先推此身聚散非有。以身是積聚義。內外四大假和合成。微細推窮事無和合。以風火常擧地水恒沈。一一大性各無定體。風以動爲性。乃附物而彰。眞理不遷湛然常寂。火以熱爲性。未必皆燒。如雲中身內之火。何不焚爇。地以堅爲性。且如銅鐵。遇鎔成水。剛柔不定。水以濕爲性。因火卽乾。又寒堅煖濕凝流無體。各各既無。和合非有。如一狗無師子性。聚群狗而亦不成。似一盲不見於明。合衆盲而終不覩。寶藏論云。淸虛之理畢竟無身。既知身空。 又執識煖息三事實有能爲生死成就命根者。台教云。此身無常。攬壽煖識三事而有身。身但假名。三事無常無別身也。息之出入計爲壽命。息出不反身如瓦礫。命寧可保。若煖氣持水。水潤於地。妄謂此身爲常存者。火從緣生。緣散故卽火滅。身便臭爛。業計妄識剎那異趣。謂我常自在。業若纔斷心卽託生身便散滅。大集經云。出胎盛年衰老皆是業持。三事生滅相續不斷。凡夫不了妄取身相。不覺氣斷三事分離。又如出入息。相續百千萬。出入息一一息中身不可得。剎那心識次第生滅無量。一一剎那身不可得。不臭不爛三大成皮肉骨髓。一一驗之。虛假身不可得。 離此三事無別有身故知身命本空生死恒寂。凡夫不了枉入苦輪。命如風裏之殘燈。剎那磨滅。身似潭中之聚沫。倏爾消洋。所以經云。解無不生。了有不死。若了有空而無我。無我令誰生。解本無而不生。不生令誰死。唯持種本識妙湛眞心。體性圓明寂然常住。處異生位。持無漏而常熏。至佛果門。續菩提而不斷。又心性本來離生滅相。而有無明迷自心性。由違心性離相寂靜故。能生起動四相。四相無明和合力故。能令心體生住異滅。經云。卽此法身爲諸煩惱之所飄動。往來生死名爲衆生。起信論明。自性淸淨心因無明風動。四相流轉唯一夢心。處夢之士謂爲前後。各隨智力淺深分分而覺。 大覺之者知夢四相唯一淨心。無有體性可辯前後。故論云。四相俱時無有自立。生住異滅一心而轉。四相俱有爲心所成。離一心外無別自體。故言俱時而有無有自立者。 本來平等同一本覺故。如般若燈論偈云 生死有際不。佛言。畢竟無。此生死無際。前後不可得。如般若經云。復次極勇猛。 如涅槃無際。 一切法亦無際。 何者生死以涅槃爲際。涅槃以生死爲際。既不得生死亦不得涅槃。生死涅槃。既不可得。則一切法悉無際。 如是但了本覺一心。念念契圓常之道。若逐無明散意。塵塵成生死之輪。得失在人。法無邪正。取捨任己。道絕升沈。但自內觀。躡普門而頓入。唯當正眼。履一道以圓成 問。動識相與眞心性。既非一異。爲復可壞不可壞。若不可壞則爲墮常。若可壞則歸斷滅。答。既非一而非是異。卽亦可壞而不可壞。起信論云。一切心識相卽是無明相。與本覺非一非異。非是可壞。非不可壞。 如海水與波非一非異。波因風動。非水性動。若風止

❶本二未㊂

時波動卽滅。非水性滅。衆生亦爾。自性淸淨心。因無明風動起識波浪。如是三事皆無形相。非一非異。然性淨心是動識本。無明滅時動識隨滅。智性不壞。根本無明滅者。是合風滅。相續卽滅者。業識等滅。合動相滅也。智性不壞者。隨染本覺神解之性名爲智性。是合濕性不壞　問。生死種子不斷。皆因發業潤生。於煩惱中何法發業。何法潤生　答。夫業性本空結成多種。先論黑白行相。後辯發潤根由。今初黑白行相者。如大涅槃經云。佛言。復次善男子。次當觀業。何以故。有智之人當作是念。受想觸欲卽是煩惱者。能作生業不作受業。如是煩惱與業共行。則有二種。一作生業。二作受業。是故智者當觀於業。是業三種。謂身口意。善男子。身口二業亦名爲業。亦名業果。意唯名業。不名爲果。以業因故則名爲業。善男子。身口二業名爲外業。意業名因。是三種業共煩惱行故作二種。業一者生業。二者受業。善男子。正業者。卽意業。也期業者。謂身口業。先發故名意業。從意業生名身口業。是故意業得名爲正。智者觀業已。次觀業因。業因者。卽無明觸。因無明觸衆生求有。求有因緣卽是愛也。愛因緣故造作三種身口意業。善男子。智者如是觀業因已。次觀果報。果報有四。一者黑黑果報。二者白白果報。三者雜雜果報。四者不黑不白果報。黑黑果報者。作業時垢。果報亦垢。白白果報者。名無漏業。迦葉菩薩白佛言。世尊。先說無漏無有果報。今云何言不白不黑果報耶。佛言。善男子。是義有二。一者亦果亦報。二者。唯果非報。黑黑果報亦名爲果。亦名爲報。黑因生故得名爲果。能作因故復名爲報。淨雜亦爾。無漏果者故名爲果。不作他因。不名爲報。迦葉菩薩白佛言。世尊。是無漏業非是黑法。何因緣故。不名爲白。善男子。無有報故不名爲白。對治黑故。故名爲白。我今乃說受果報者。名爲黑白。是無漏業不受報故。不名爲白。名爲寂靜。故知業不可作果不可逃。如經偈云。非空非海中。非入山石間。無有地方所。脫之不受業。唯除不作則無果。得道則業亡。如氣歔旃陀羅造惡業而得生天。鴦崛魔羅作逆罪而得解脫果。是知受身已來無有不作業者。設今生不作過去曾爲。但悟此宗無不解脫。何以解脫。若入宗鏡人法自空。人空則不見有能作業之人。法空則不見所受果之處。只爲妄執人法而造業。不出心境而受殃。但心境俱亡卽當處解脫。故知一切善惡諸法無有定相。由心迴轉得失任緣。如大涅槃經云。佛言。善男子。若言諸業定得報者。則不得有修習梵行解脫涅槃。當知是人非我弟子。是魔眷屬。若言。諸業有定不定定者。現報生報。後報不定者。緣合則受不合不受。以是義故。應有梵行。解脫涅槃。當知是人眞我弟子。非魔眷屬。乃至譬如二人俱涉險路。一則有目。一則盲瞽。有目之人直過無患。盲者墜落墮深坑險。故知得宗鏡之眼者。終不墮三有之險陷五欲之坑。自然直過無疑。常居覺地。次辯發潤根由者。若分別煩惱正發業。俱生無明助發業。發者。動作義。業者。招感義。俱生能潤生。分別能造業。招生過重。俱生能潤生過輕。若分別發人天業。卽俱生助發。以人天業難發。要假俱生。助若分別發三塗業。不假俱生助發。以分別猛利故。不要助發　問。俱生分別。二種何別　答。古釋經論正意。卽分別麁。俱生細。唯識論云。俱生我執。無始時來虛妄熏習內力常與身俱。不待邪教及邪分別。任運轉故名俱生。十地論云。遠隨現行不作意緣。無始至今。任運而有。不假作意分別尋伺。如小孩兒見母生喜。是俱生貪。見別人啼哭。是俱生瞋。卽不假別緣分別尋伺求。自任運起故。知俱生細。唯識論云。分別我執。亦由現世外緣方起。非與身俱。要待邪教邪師及邪分別然後方起。又此三緣。前二是麁。第三自思惟細。經云。緣力斷善根地獄生時續。因力斷善根。地獄死時續。卽自邪思惟是因力。餘二是緣力。所以首楞嚴經云。佛告阿難。一切衆生輪迴世間。由二顚倒分別見妄。當處發生當業輪轉。云何二見。一者衆生別業妄見。二者衆生同分妄見。云何名爲別業妄見。阿難。如世間人目有赤眚。夜見燈光別有圓影五色重疊。於意云何。此夜燈明所現圓光。爲是燈色。爲當見色。阿難。此若燈色則非眚人何不同見。而此圓影唯眚之觀。若是見色。見已成色。則彼眚人見圓影者。名爲何等。復次阿難。若此圓影離燈別有。則合傍觀屏帳几筵有圓影出。離見別有應非眼矚。云何眚人目見圓影。是故當知。色

實在燈。見病爲影。影見俱眚。見眚非病。終不應言是燈是見。於是中有非燈非見。如第二月非體非影。何以故。第二之觀揑所成故。諸有智者。不應說言此揑根元是形非形離見非見。此亦如是。目眚所成。今欲名誰是燈是見。何況分別非燈非見。云何名爲同分妄見。阿難。此閻浮提。除大海水中間平陸有三千洲。正中大洲東西括量大國。凡有二千三百。其餘小洲在諸海中。其間或有三兩百國。或一或二。至于三十四十五十。阿難。若復此中有一小洲。只有兩國。唯一國人同感惡緣。則彼小洲當土衆生。覩諸一切。不祥境界。或見二日。或見兩月。其中乃至暈適珮玦彗孛飛流負耳虹霓種種惡相。但此國見彼國衆生本所不見。亦復不聞。阿難。吾今爲汝。以此二事進退合明。阿難。如彼衆生別業妄見。矚燈光中所現圓影。雖現似境。終彼見者目眚所成。眚卽見勞非色所造。然見眚者。終無見咎。例汝今日。以目觀見山河國土及諸衆生。皆是無始見病所成。見與見緣似現前境。無我覺明見所緣眚。覺見卽眚。本覺明心覺緣非眚。覺所覺眚。覺非眚中此實見見。云何復名覺聞知見。是故汝今見我及汝幷諸世間十類衆生。皆卽見眚。非見眚者彼見眞精。性非眚者故不名見。阿難。如彼衆生同分妄見。例彼妄見別業一人。一病目人同彼一國。彼見圓影眚妄所生。此衆同分所現不祥。同見業中瘴惡所起。俱是無始見妄所生。例閻浮提三千洲中。兼四大海娑婆世界。幷洎十方

諸有漏國及諸衆生。同是覺明無漏妙心。見聞覺知虛妄病緣。和合妄生。和合妄死。若能遠離諸和合緣及不和合。則復滅除諸生死因。圓滿菩提不生滅性。清淨本心本覺常住。楞嚴經疏釋云。別業妄見者。分別煩惱也。同分妄見者。俱生無明也。夜見燈光五重圓影者。喩五見也。蘊喩燈光。此之五見於蘊上起妄生推度。是遍計性。情有理無。色實在燈見病爲影者。依他蘊性緣起不無。故云色實在燈。我見體空從妄心起。故云見病爲影。影見俱眚者。能執所執分別惑故。見眚非病者。正證眞時了知。遍計脫體全空。故云見眚非病。分別惑亡同一眞性離能所取。故云終不應言是燈是見及非燈非見。卽釋上來見見之時。見非是見。如第二月非體非影者。本來無月將何爲形。形既不立非形亦無。是非一相能所俱亡。故云何況分別非燈非見。然見眚者終無見咎者。若知眚卽是眼病。終不執影以爲實有。故無見咎。見與見緣似現前境者。皆是妄心變起非實有境。見相二分俱不離心。況是遍計唯影無質。此釋妄見也。元我覺明見所緣眚者。本元眞覺也。以眞能覺妄。了彼妄見及與所緣俱是眚故。覺見卽眚本覺明心覺緣非眚者。結前眞妄二覺也。妄見卽是於眚。能覺眞心不是於眚。但能覺彼妄緣。體非是眚。故云覺緣非眚。覺所覺眚者。牒妄覺能所俱眚也。覺非眚中者。牒眞覺非眚也。此之眞妄二見俱離能見所見。故云此實見見。以證眞時無此二見故。能見所見既不

安立。云何復名覺聞知見。是故汝今見我及汝幷諸世間十類衆生。皆卽見眚非見眚者。彼見眞精。性非眚者故不名見者。何故眞見不名見。以無眚病故。只由見病。分能立所。遂見世間自他相異。故云皆卽見眚。言非見眚者。眞見非是眚也。以眞無見相可立故。不名眚。既不名眚亦不名見。正明離見之意。是以有見卽妄。遍計情生。如眚目人見夜燈之圓影。無見卽眞。圓成智現。如明眼人見虛空之清淨。又若別業妄見。如增上惡業熟生身變爲蛇虎等。此不動總報自受別報。唯自業識變。不同業者。卽不見如燈上圓影唯眚之觀。若非眚人則不同見。若同分妄見。如同造阿鼻地獄業。同受總報同苦無間。若不同其惡業者。卽不見。如唯一國人同感惡緣同見一切不祥境界。若彼國衆生不同其惡緣者。則本所不見。亦復不聞。故知苦緣樂緣總報別報。因緣和合。當處出生。因緣離散當處滅盡。未曾有一法非出我心耶。故經云。若能遠離諸和合緣。則見清淨本心常住。又若分別煩惱則麁因邪思而方起。俱生無明則細自任運而常生。雖分麁細之文俱同妄識。如別業妄見之者因目眚而見燈上圓光。似同分妄見之人因瘴惡而覩國中災怪。雖分同別之境皆是妄心可驗。衆生界中凡有一切見聞之事。皆如一人別業之眚影。多人同分之不祥。若能知燈影是目眚所成。識災境乃瘴惡所起。則燈上之重光自沒。天中之兩日俄沈。如不動一心萬緣俱寂。則見聞和合之病。

分別全消。根本生死之災俱生永絕　問。三
塗之內還具分別俱生不　答。護法云三塗
內總無分別。而不發業。如猿猴之類。所有煩
惱皆是强盛俱生而非分別。設造業者。但是
別報。若有分別造總報者。卽永無出期。問。旣
有分別種子。何不造總報。答。闕主❶伴故。現
行是主。種子助發是伴。問。若說三塗不造業
者。如何大力鬼打舍利弗頭便入地獄。鸚鵡
鳥聞四諦法而得生天。答。此等造別報此業
有力能助昔日總報。總報被助已便能隨業
勢墜地昇天。又古德問。人天趣中定總發業
不。答。人中北洲不造總別二報業以無分別
相。餘三洲卽發業。幷此洲癡人不發業。問。前
言三塗無分別。如何知父母等。如慈烏反哺
猫狗識人知人嗔喜。答此不是分別煩惱。彼
任運分別非煩惱分別　問。無明發業有幾
種無明　答。有四種。一隨眠。二纏無明。三相
應。四不共。外法異生具四。內法異生除不共
無明。入信位第七心及加行位中是內法。十
信第七心前有退故。及資糧位中名外法。若
內法異生頓悟卽造業。漸悟不造。❷頌悟中
悲增造。智增不造。十地位中八地已去定不
發業。惑體無故。七地已前。或云聖人以無漏
明爲緣而不發業。設有俱生但助願潤生而
已。又云七地已前俱生起時亦造別報善業。
問。聖人因何不造總報業。答。無分別煩惱故。
以無漏明爲緣故。違生死故。但以俱生。潤舊
總報業。受分段生死。居人中。除北洲人。修無
我觀。無分別不能造業。此中除極愚昧者。天

上唯除無想天。以無心故。不造業。四種無明
總能發業。隨眠是種子。餘三卽現行　問。無
明發業貪愛潤生者。於煩惱中幾法能潤
答。古釋云。卽識等五支種子。要假貪等煩惱。
資潤溉灌。方得出生。若俱生惑業者。卽六俱
生。十分別及二十隨煩惱是。於此三十六煩
惱中。貪一法唯正中正潤。餘五俱生卽正中
助潤。若十分別卽助中助潤。又四句料簡。一
有是貪愛而能潤生。第六識愛也。前五識不
强盛故。但是兼支攝。正唯第六。二有是貪愛
不能潤生。卽第七識雖有貪愛。以內緣故及
所知障中者。三有是生支而貪愛潤。卽一切
凡夫身中生支也。四有是生支非貪愛潤。爲
最後身菩薩。大乘說是化現故。或變易身中
生支　問。心爲起惑之因。身是造業之本。身
約幾種。有何身能造業　答。身總四有。一生
有。卽中有後本有前。正結生相續時。刹那五
蘊起名生有。二本有者。卽生有❸從死有前。
於其中間。所有五蘊皆名本有。以是本總報
業所招故。俱舍頌云。本有爲死前。居生刹那
後。三死有者。卽本有後中有前。將死正死諸
蘊滅時名死有。四中有者。卽死有後生有前。
於兩中間有故名爲中有。俱舍頌云。死生二
有中五蘊名中有。卽生死二有身不❹卽發業。
以無心故。若中本二有身卽能發業　問。於
中有身處中有住。及欲趣生時。行相如何
答。准二十四不相應行。中有勢速一法。於勢
速中有士用勢速。古釋云。士用勢速者。如中
有身往當受生處迅疾。名士用勢速。所言中

者。對前後以得名有。則有其情識身。爲此五
趣有情身。在死有後生有前兩形中間。故名
中有。亦以異熟五蘊爲體。爲同本有身是業
招故。其中有身便如當生本有身形狀如人。
中有似於人等。五趣亦爾。但如五六歲等孩
兒大。其形量雖小。然諸根猛利。如本有身能
作諸事業。於父母起顚倒想而生愛惡。此中
有身唯同類及淨天眼者見。於中有中。唯食
香氣。在中有住時。其不善不惡中客性者。在
中有位極遲受生。不過四十九日。劑此無有
緣不會者。若極善極惡中有不論近遠。但一
刹那便往受生。起顚倒心趣欲境。卽第八識
結生門。於胎卵二中有。見父母和合。生顚
倒想而便受生。若濕化二生中有。由先業力
故不簡近遠。染著稱情。當染香處便卽受生。
問。同類眼見中有身。未知中有眼。爲能見本
有身不。答。亦有見本有身。瑜伽論云。或云唯
見男。或唯見女。如是漸近彼之處所。漸漸
不見父母餘處。唯見男女根門。又若薄福中
有。當生下賤貧窮家者。彼於死時及入胎者。
便聞種種紛飛不可意聲。若是福德位中有。
當生富貴家者。彼於爾時自然聞美妙可意
音聲。乃至香味觸境亦有階降。問。中有末位
皆起愛受生不。答。於中有位。第六識先起愛
潤生。若執取結生卽唯第八若男中有緣母
起愛生於欲心。女中有緣父起愛生於欲心。
由起此二種愛心已。便爲己身與所愛境合。
所洩不淨流至胎藏認爲己有。後便生歡喜。
此心生已。中有身便沒。受生有身。寶積經云。

❶伴＝作明　❷頌＝頓元宮　❸從＝後元明　❹卽＝能元明

彼中有身入母胎時。心生顚倒作邪解心。生寒冷想大風雨想雲霧想。作此想已。隨業優劣復起十種虛妄之心。一我入舍宅。二我昇樓閣。三我昇殿堂。四我昇床座。五入草庵。六入草舍。七入草叢。八入林間。九入牆孔十入籬間。作是念已卽入母胎。問。中有身作何顏色。答。瑜伽論云。造惡業者中有。如黑羺光。或陰闇夜。造善業者中有。如白衣光。或晴明夜。寶積經云。地獄中有如燒了杌❶本。傍生中有如煙。餓鬼中有如水。人天中有如白衣光。問。如人生身變作蛇虎等。有中有身起不。答。慈恩云。無。中有身。以不改轉總報故。但是順現轉別報。若總報第八。卽不轉。又如地獄中萬死千生。亦無中有。以不轉總報故。問。如將水。蛭蟲。乾成末已。後置水中。一一塵皆却成水蛭蟲。有中有不。答。此但是一類有情同業者。合託此。爲增上緣而受生。卽不是變作多蟲。若不爾者犯有情界增過。問。平等王見中有身不。答。不見。問。且如有人被冥司追將亦有見者。此是何身。答。此但是本有身攝。有云。以此人有業。但於自識心上妄見閻羅王鬼。所由等是獨影境上自變起。離識無見。是以唯識頌云。境隨業識轉。是故說唯心。故知識是善惡之原。心爲苦樂之本。世人唯知尋流徇末。失本迷源。練行而徒滿三祇。違眞漸遠。積功而空經永劫。去道猶賒。是以得果聖人。過斯而甘稱絕分。出假大士。對此而未得證眞。豈況矯亂邪徒。冥初外道。漆園傲吏。恍惚狂生者。而能希冀信受乎。故知宗鏡難信。悟者希奇。不唯得宗兼能深達因果。故云深信大乘不謗因果。是以一切含識。唯以自心造善惡因招苦樂果。或居中有之時。作善因者承白淨之光。起惡因者見黑闇之色。或處胎之日。集白業者登樓殿之上。造黑業者投草棘之中。及出世間爲人依正亦分優劣。若有福者。挺燕頷龍顏之相。受華堂金屋之榮。若尠德者。現五露眇小之形。處瓮牖席門之弊。可謂風和響順形直影端。因果同時緣會不失。則應觀法界性一切唯心造。內德論云。小乘以依報爲業有。大乘以萬境爲識造。隨幻業而施之天地。逐妄心而現之土草。若瞖目覩于空華。比睡夢現其生老。若悟之於心業。則唯聞於佛道

宗鏡錄卷第七十四

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫總別二報障。於八識中定屬何識　答。古釋云。總報唯屬第八識者。以第八最初生起。其前七色心等皆依他第八方生。卽第八能通與前七色心等。爲所依。得名總報。別報唯在前六識受報各別不同名爲別報。若總報定不通今世順現。受唯是順生來世受。若別報卽不定。通今世來世皆受不遮。又問。第七識何不辯報障。答。非是業招故無報障。又若有報障而無業障。卽第八識。若具有業報二障。卽前六識。若業報二障俱無。卽第七識。又若唯有別報障無總報障者。卽前六識。若唯有總報障無別報障者。卽第八識　問。衆生造生死染淨二業。受苦樂兩報。皆從心起。則離心無體。於八識內定是何心　答。今古有二解。一古師解云。是第六識心。由識心分別作業受報。報起由心。故知無有實衆生也。以心淨故衆生淨。無有別淨。心垢故衆生垢。無有別垢。以垢淨由心得。衆生但名耳。二神鍇和尙解云。心者是第八識。由其識內持染淨種子。種子遇緣卽能招苦樂兩果。果起由心。故知無衆生也。若古師取第六識爲垢淨心。爲此六識與善十一相應。能造人天善業。與根隨相應。能造三塗惡業。此總別業成能招當來苦樂兩報。故言染淨由心也。此據造業者爲心。神鍇和尙取第八識爲心者。此是總報主。眞異熟識。識中能含藏善不善業種子。然識體因中唯無覆無記性。爲含藏染淨業種故。又言持染淨種子者。卽三雜染種子。一煩惱雜染。卽是見修煩惱。二業雜染。一切善不善總報業。三果雜染。卽三界總別報異熟果。淨亦三種。一世間淨。卽是伏惑道故。二出世間淨。謂無漏。三所斷果清淨。卽所證理。上來俱是第八含藏業也。古師約能熏能造業心名心。鍇師約所熏能持種名心。又古師約緣慮以解心。鍇師約集起以解心。釋云。此之二解各出一途。前以能熏能造爲心。若無能熏所熏無用。則唯眞不立單妄不成。眞妄

和合方有是事。又若無能造所造亦不成。因能立所故。經云。一切唯心造。後約所熏能持種子爲心。所熏是本。若無所熏能熏亦無用。又若無能熏種子。卽善惡種子散壞。將何受未來苦樂果報。如有物無可盛故。卽當散失。則後解爲勝。以是諸識中根本故。前解亦不失。是枝末故。今若雙取正理方圓。本末相資。能所和合。非一非異。方立世間染淨之位。故知生死由識心。無衆生可得。昇降屬因緣。無實我可得　問。總別二報之業如何分別

答。如持五戒招得人身。是總報業。由於因中有瞋忍等。於人總報而有妍媸。名別報業。唯識亦名爲引滿業。能招第八。引異熟果。故名引業。能招第六。滿異熟果。名爲滿業。俱舍論亦云。一業引一生。多業能圓滿。猶如繢像先圖形狀後塡衆彩等。然其引業能造之思。要是第六意識所起。若其滿業能造之思從五識起。然五識無執。不能發潤。故非迷理。無推度故不能造業。雖造滿業亦非自能。但由意引方能作故。所以海龍王經云。爾時世尊告海龍王。猗世間者。作若干緣。心行不同罪福各異。以是之故。所生殊別。龍王。且觀衆會及大海。若干種形顏貌不同。是諸形貌皆心所畫。又心無色而不可見。一切諸法誑詐如是因惑興相。都無有主。隨其所作各自受之。譬如畫師本無造像。諸法如是。而不可議。自然如幻化相。皆心所作。溫室經云。佛言。觀彼三界天人品類高下長短福德多少。皆由先世用心不等。是以所受各異不同。般若燈論云。如阿毘曇中偈云。自護身口思。及彼攝他者。慈法爲種子。能得現未果。所言思者。謂能自調伏遠離非法。與此心相應思。故名爲思。攝他者。謂布施愛語救護怖畏者。以如是等能攝他故。名爲攝他。慈者。謂心心卽名法。亦是種子。種子者。亦名因。爲誰因耶。謂果之因。是何等果。謂是現在未來之果。云何名心爲種子耶。謂能起身口業故。名爲種子。又如論偈言。如芽等相續。而從種子生。由是而生果。離種無相續。釋曰。此謂從芽生莖乃至枝葉華果等。各有其相。種子雖滅。由起相續展轉至果。若離種子。芽等相續則無流轉。以是故。其義云。何故論偈言。種子有相續。從相續有果。先種而後果。不斷亦不常。釋曰。云何不斷。謂有種子相續住故。云何不常。謂芽起已種子壞故。內法亦爾。如論偈云。如是從初心。心法相續起。從是而起果。離心無相續。釋曰。此謂慈心不慈心名爲業。此心雖滅而相續起。此相續果起者。謂愛非愛有受相故。若離心者果則不起。今當說相續法。其義云何。故論偈言。從心有相續。從相續有果。故業在果先。不斷亦不常。釋曰。云何不斷。謂相續能起果故。云何不常。不至第二剎那住故。是知三業難防應須密護。意爲苦聚。口是禍胎。但閉門而守津。方斷相續。如正法念處經云。彼地獄地見閻羅人。苦切以偈責言。心不可調御。甚於大猛火。速行不可調。牽人到地獄。心第一難調。此火甚於火。難調速疾行。地獄中地獄。若人心自在。則行於地獄。若人能制心。則不受苦惱。欲爲第一火。癡爲第一闇。瞋爲第一怨。此三秉世間。汝前作惡時自心思惟作。汝本癡心作。今受此惡報。心好偸他物。竊行他婦女。常殺害衆生。自心之所誑。如是業自在。將汝到此處。是汝本惡業。何故爾呻喚。又偈云。作惡不失壞。一切惡有報。惡皆從作得。因心故有作。由心故作惡。由有心果報。一切皆心作。一切皆因心。心能誑衆生。將來向惡處。此地獄惡處。最是苦惡處。如上經文。此是惡心招苦果。若善心招樂果者。又云。復次比丘知業果報。觀鬘持天所住之處。乃至其地柔軟。猶若生酥。天人行時隨足上下如兜羅綿。一一住處足躡隨平。亦加前說一一寶樹出妙色光。其光如日光明悅樂。妙色金樹華葉常鮮無有萎落。善業所生不可喩說。戒力自在。善業所得如印印物。如是天子。遊戲園林蓮華浴池。自業受報。有上中下。受大戲樂。自業身相光明可愛。色聲香味觸等恣情悅樂。身無病惱無有飢渴。常恣五欲未曾厭足。多起愛欲心不充滿。若天憶念隨念所得。他不能破自在無礙。心常歡喜隨念能至。化身隨心。大小任意。廣大輕軟。一眴目頃能行至於百千由旬。無少疲極。如風行空。無所障礙。天亦如是。無有疲極。天身威德從心而生。輕淨無垢。一切行處如意光色。天子天女歡喜遊戲。釋曰。然雖善惡由心苦樂不等。斯乃先明因果。知一念無差。若論至道之中俱非解脫如經云。迦留足天乘閻浮檀金殿。入天戲林。其林柔軟衆鳥音聲。和合美妙。天子

入已。烏名天音。天同業生。天善業故。卽說偈言。若有人能作。愛樂之善業。彼人業果報。成就極端嚴。既得受天樂。若不行放逸。從樂得樂處。彼必至涅槃。一切樂無常。要必終歸盡。莫受此天樂。以爲自歡娛。此天樂無常。壽盡必退沒。既知此法已。常求涅槃道。一切法皆盡。高者亦當墮。和合必有離。有命皆歸死。又云。如是比丘。以聞慧觀天樂已。而說頌曰。五根常愛樂。欲境所誑惑。欲火未曾有。須臾間厭足。一一諸境界。處處見天女。一切勝境界。欲火焰熾然。若合若離散。或說或憶念。以天女因緣。火起燒天人。火法。和合有。不合則不生。若合若不合。欲火常熾然。因緣不合故。火遠則不然。欲火無遠近。常燒愛衆生。以意想薪力。邪憶念所使。愛油投欲火。焚燒愚癡人。是以既知。苦樂由心。事非究竟。應當斷想。薪乾愛油。止念風息欲火。防制意地恒順眞如。圓滿菩提常樂妙果。故經偈云。若正善心者。常順法觀察。不爲過所使。如日光除暗。經云。寧作心師不師於心若師心則隨趣而不返。作心師則冥一道而常歸。如庚桑子云。心平正不爲外所誘。曰清清而能久則明。明而能久則虛。虛則道全而居之。所以阿差末經云。常正其心不尙餘學。夫心常正直本自玄虛。道全是心心全是道。以不違故隨思慮心。爲外緣所拘內結所亂。乃令志當歸一不尙餘學。虛明自現。返本之稱也。如是開示。可謂。把行人手直至薩婆若海。保不孤然。若信受之人。可謂不動塵勞頓成正覺　問。識生於身。身依於識。諸根壞曰識遷離時。捨此故身別受餘質。去來之識相狀如何。斯旨難明。舉世皆惑。如寶處藏莫有知者　答。此理綿密約教可知。顯識經云佛告賢護。識之運轉遷滅往來。猶如風大無色無形。不可顯現。而能發動萬物示衆形狀。或搖振林木摧折破裂出大音聲。或爲冷爲熱觸衆生身作苦作樂。風無手足面目形容。亦無黑白黃赤諸色。賢護。識界亦爾。無色無形無光明顯現。以因緣故。顯示種種功用殊異。當知受覺法界亦復如是。無色無形。以因緣故顯發。功用。賢護衆生死此受覺法界識界皆捨離身。識運受覺。法界受餘身者。譬如風大吹衆妙華。華住於此香流至遠。風體不取妙華之香。香體風體及與身根。俱無形色。而非風力香不遠至。賢護。衆生身死識持受覺法界以至他生。因父母緣而識託之。受覺法界能隨於識亦復如是。如從華勝力而鼻有嗅。從嗅勝力而得香境。又如從風身勝力得風色觸。因風勝力香得至遠。如是從識有受。從受有覺。從覺有法。遂能了知善與不善。乃至識之遷身。如面之像現之於鏡。如印之文顯之於泥。譬如日出。光之所及衆暗咸除。日沒光謝暗便如故。暗無形質。非常無常。能得其處。識亦如是。無質無形。因受想顯識在於身。如暗無體視不可見不可執持。如母懷子不能自知是男是女黑白黃色根具不具。手足耳目。類與不類。飲食熱觸。其子便動覺知苦痛衆生來去屈申視眴。語笑談說檐運負重。作諸事業識相具顯。而不能知所在。止於身中不知其狀。賢護。識之自性遍入諸處。不爲諸處之所染汚。六根六境五煩惱陰。識遍止之不爲其染。由此而顯識之事用。賢護。如木機關繫執一所作種種業。或行走騰躍。或跳擲戲舞。於意云何。機關所作是誰之力。賢護白佛言。智慧狹淺非所能了。佛告賢護。當知皆是作業之力。作業無形但智運耳。如是身之機關以識之力作諸事業。仙通乾闥婆龍神人天阿脩羅等種種趣。業咸悉依之。識能生身。如工作機關。識無形質。普持法界智力具足。乃至能知宿命之事。故知識性是一無住無形。但隨智而彰。逐念而轉。此陰纔滅彼陰便生。如印文現之於泥。似面像臨之於鏡。至於入胎處卵託質現生。來去無蹤隱顯非礙。猶珠吐照類日傳光。火出木中種生地上。其體是一用出千差。此一識門亦復如是。因念力分十二類種之差殊。隨業果變無量生死之形質。又大乘同性經云。毘毘沙那楞伽王言。世尊。衆生神識。爲當幾大。爲作何色。佛言。楞伽王。衆生神識無邊大。無色無相不可見。無礙無形無定處不可說。毘毘沙那白世尊。識相如此無有邊大無色無相不可見。無礙無形無定處不可說者。豈非斷絕。佛言。楞伽王。吾今問汝。隨汝意答。當爲汝說。楞伽王。譬如大王在宮殿中或高樓上。綵女圍遶安樂坐時。著種種衣及諸瓔珞。時大園林阿輪歌樹。種種雜華莊嚴精麗。其園在處有細軟風。或大駛風。吹彼園林。阿輪歌樹。衆華香氣。至王所

者。王聞之不。毘毘沙那白言。世尊。我聞此香。佛言。楞伽王。汝聞此香分別知不。王言。世尊。我能得知。佛言。楞伽王。此華香氣。王言知者。見大小耶。定作何色。楞伽王言。不也世尊。何以故。此香氣相無色無現無礙無相無定處不可說。是故不見大小形色。佛言。楞伽王。於意云何。若不見彼香氣大小非斷絕相耶。毘毘沙那言。不也世尊。何以故。若此衆香是斷相者。無人得聞。佛言。如是如是。楞伽王。識相亦爾。應如是見。楞伽王。若識斷相則無生死而可得知。如是楞伽王。識相清淨。唯是無明貪愛 習氣業等 諸客煩惱之所覆障。楞伽王。譬如清淨虛空之界。唯有四種客塵汚染。何等爲四。所謂煙雲塵霧。楞伽王。識相如是。本清淨故無邊不可捉無有色染。唯是諸客煩惱之所覆染。所以者何。楞伽王。若正觀時不得衆生。無我無衆生。無壽命無畜養。無人無衆數。無知者。無見者。無覺者。無受者。無聽者。乃至無色受想行識等。❶內外之境色因識分別故名唯識。 只如夢中無境唯識。云何夢中識見種種 答。顯識經云。佛言。賢護。色有二種。一內二外。內謂眼識。眼則爲外。乃至身識爲內。身則爲外。賢護。如生盲人夢見美色手足面目形容姝麗。 便於夢中生大愛悅。及睡覺已冥無所見。乃至此生盲人未曾見物。云何夢中而能見色。賢護白佛言唯願開示。佛告賢護。夢見者名內眼所。是慧分別。非肉眼見。其肉眼所。以念力故。盲者夢中須臾而現。復以念力覺而憶之。識之內色亦復如是。故於所見唯識聞嗅嘗觸亦然。見有境界但是念慧分別。若離念慧分別。決定無有前塵毫末之相 問。識性無形至極微細。云何能任持大身。又持小質 答。識性微妙不可思議。以隨業故。則姸醜俄分。以無形故。則小大咸等。顯識經云。佛言。大藥。如風大無質無形。❷止於幽谷。或竅隙中。其出暴猛。或摧倒須彌碎爲塵粉。風大微妙無質無形。識亦如是。妙無形色。大身小身咸悉能持。或受蚊身。或受象身。乃至如尼瞿陀子極微細種子生樹婆娑廣大枝條百千。 於意云何。其子與樹大小類不。大藥言。世尊。其子與樹大小相懸。如藕絲孔比虛空界。如是大藥。樹於子中求不可得。若不因子樹則不生。微細尼瞿陀子能生大樹。 微細之識能生大身。識中求身身不可得。若❸際於識身則無有。又毘耶娑問經云。佛言。復次大仙。此識微細無色無質。非是可見識。非有色。非靑等色中無根識。若離根則無境界。若人心中驚動怖畏。若疑思量。如是一切皆是識力 問。六趣昇沈皆唯是識。初生善惡之趣其相如何。答。隨福所資果報不等。勝福資識則境大。劣福資識則相微。顯識經云。大藥復白佛言。世尊。衆生捨身云何生諸天中。 乃至云何生於地獄等中。佛言。大藥。衆生臨終之時。福業資者棄本之視得天妙視。以天妙視見六欲天。爰及六趣見身搖動見天宮殿。 及歡喜園雜華園等。乃至如睡不睡安隱捨壽。將捨壽時天父天母同止一坐。天母手中自然華出。天母見華顧謂天父。甚爲福吉。希奇勝果。天今當知。慶子之歡時將不久。天母遂以兩手搖弄其華。弄華之時命便終盡。無相之識棄捨諸根。持諸境業。棄捨諸界。持諸界事。遷變果報。猶如乘馬棄一乘一。如日愛引光。如木生火。又如月影現澄淸水。識資善業遷變天報。如脈風移速託華內。天父天母同坐視之。廿露欲風吹華七日。寶瑞嚴身耀動炫煥。天童朗潔現天母手。大藥白佛言。世尊。無形之識。云何假因緣力而生。有形云何。有形止因緣內。佛言。大藥。如木和合相觸生火。此火。木中不可得。若除於木亦不得火。因緣和合而生 因緣不具火卽不生。木等之中尋火色相覺不可見。然咸見火從木出。如是大藥。識假父母因緣和合生有形身。 有形身中求識不得。離有形身亦無有識。大藥。如火未出。火相不現。亦無煖觸諸相皆無。如是大藥若未有身。識受想行皆悉不現。大藥。如見日輪光明照曜。而諸凡夫不見日體。是黑是白。黃白黃赤皆不能知。 但以照熱光明出沒環運諸作用事而知有日。識亦如是。以諸作用而知有識。大藥白佛言。云何爲識作用。佛言。大藥。受覺想行。思憂苦惱。此爲識之作用。復有善不善業熏習爲種作用顯識。大藥白佛言。云何識離於身便速受身。 識捨故身新身未受。當爾之時識作何相。 佛言。大藥。 如有丈夫長臂勇健著堅甲冑。馬疾如風乘以入陣。干戈旣交心亂墜馬。武藝勁捷還卽跳上。識棄於身速卽受身亦復如是。 又如怯人見敵怖

❶內＝問㊂ ❷止＝上㊆ ❸際＝除㊆㊊

懼乘馬退走。識資善業。見天父母同座而坐。速託生彼。亦復如是。大藥。如汝所問。識棄故身新身未受。當爾之時識作何相。大藥。譬如人影現於水中無質可取。手足面目及諸形狀與人不異。體質事業影中皆無。無冷無熱及與諸觸。亦無疲乏肉段諸。大無言音聲苦樂之聲。識棄故身新身未受相亦復如是。大藥。是資善果生諸天者。大藥白佛言。云何識生地獄。佛言大藥。行惡業者入於地獄汝當諦聽。大藥此中衆生積不善根。命終之時作如是念。我今此身死棄捨父母親知所愛。甚大憂苦。見諸地獄。及見已身應合入者。見足在上頭倒向下。又見一處地血純。見此血已心有味著。緣味著心便生地獄。腐敗惡水臭穢因力識託其中。譬如糞穢臭處臭酪臭酒諸臭因有蟲生其中。入地獄者託臭物生亦復如是。般若燈論云。言從死有相續至生有時。如授經。如傳燈。如行印。如鏡像現。如空聲響。如水中日月影。如種子生芽。如人見酸口中生涎。如是後陰相續起時。無有中陰往來傳此向彼。是故智者應如是解。故知識託業現。境逐心生。刃利刀山誰人鍛鍊。華含德水非彼開敷。辯果知因。見末識本。故云心能作佛。心作衆生。心作天堂。心作地獄。心異則千差競起。心平則法界坦然。心凡則三毒縈纏。心聖則六通自在。心空則一道清淨。心有則萬境縱橫。如谷應聲語雄而響厲。似鏡鑒像形曲而影凹。以知萬行由心一切在我。內虛外終不實。外細內終不麁。善因終值善緣。惡行難逃惡境。蹈雲霞而飲甘露。非他所授。臥煙焰而噉膿血。皆自能爲。非天之所生。非地之所出。只在最初一念。致此昇沈。欲外安和。但內寧靜。心虛境寂。念起法生。水濁波昏。潭清月朗。修行之要靡出於斯。可謂衆妙之門。群靈之府。昇降之本。禍福之原。但正自心何疑別境。是以離衆生罪行福行不動行。終無三界苦樂果報。若離衆生見聞覺知。豈有陰處界等境界。如大般若經云。佛言。若夢若覺。要於見聞覺知法中有覺慧轉由斯起染。或復起淨。若無見聞覺知法無覺慧轉亦無染淨。故知夢覺唯識。染淨由心。前賢後學之所宗。千經萬論之同指。如楞伽經偈云。衆生及瓶等。種種諸形相。內外雖不同。一切從心起。但一念不生諸緣自斷。故云。一念心不生。六根總無過。又云。一心不生。萬法無咎。如今厭生患老隨思隨造。捨妄捨身業果恒新。若能了生無生。知妄無妄一念心寂萬慮俱消。如云畏影畏跡逾走逾極。端坐樹陰跡滅影沈。是知悟心卽休更無異術。如祖師云。一切由心。邪正在己。不思一物。卽是本心。智者能知。更無別行。所以本師云。此事唯我能知

宗鏡錄卷第七十五

戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫論一期眞妄生死。約事而言還有終始不。答第一義中尚無生死。何有始終。順世諦門中。隨衆生見而妄說生死。如古德云。眞妄相循難窮初後者。釋云若言先妄。後眞眞則。有始若謂。先眞後妄。妄由何生。若妄依眞起。眞亦非眞。若妄體卽眞則妄亦無始。爲破始起立無始言。始既不存終從何立。無終無始豈有中間。故中論云。大聖之所說。本際不可得。生死無有始。亦復無有終。若無有始終。中當云何有。是故於此中。先後共亦無。眞妄兩亡方說眞妄。眞妄交徹何定始終　問。如上所說。生死惡業無量無邊。纔了此心得一切同時解脫不　答。實有此理。全在當人。若障薄遮輕直了直入。緣深機熟頓悟頓修。如鏡淨明生。雲開月朗。或垢濃❶習重觀劣心浮。雖信解一心。行門難立。有八重妄想之垢。猶緻網稠林。具六種繫縛之門。若堅氷膠漆。若非大力曷能解分。如持地論云。妄想有八種。一自性妄想。卽執色等法各有自體。二差別妄想。卽執色等有可見不可見對無對色差別。三攝受積聚妄想卽於陰中執我衆生。於軍林等中起定執實。此一分別卽前。執人。後執於法。四我見妄想。無我計我也。五我所妄想。卽執我用。六有念妄想。卽緣可愛淨境分別。七不念妄想。卽緣可❷增不淨境分別。八俱相違妄想。卽緣中容境分別。約經論有六種縛。先論心境二種縛者。一相應縛。二所緣縛。煩惱是心心所起。必託於心王心所染心。名相應縛。心心所法俱能緣境。境不離繫名所緣縛。次三界中四種縛者。一貪二嗔三見取。四戒取。貪嗔二縛。不令衆生出於欲界。論家舉喩如守獄卒。見取戒取二縛。不令有情出色無色界。何者見取執劣爲勝。執非想非非想處及無想天。執爲解脫涅槃。名爲見取。戒取者。非因計因。執非想定及無想定幷雞戒。爲生天因解脫因。名戒禁取。由此二縛令諸有情不得出色無色界。如上妄想繫縛。除上根頓修外卽須約地位現觀之力。如經所明。現觀有六現。謂現前觀。謂觀察卽眞理常現在前。妙智恒能觀察不令間斷任運相應。瑜伽論云。一思現觀謂上品思慧引生煖等。四加行道中觀察諸法。名爲現觀。二信現觀。謂緣三寶世間出世間淨信。此助現觀令不退轉。立現觀名。三戒現觀。謂道共無漏戒。能除破戒垢令觀增明。亦名現觀。四智諦現觀。謂正體後得二智緣眞俗。眞俗二諦也。五邊現觀。謂智諦觀後。觀諸緣安立世出世智。六究竟現觀。謂盡無生等究竟位智。古釋前思現觀資糧加行所有智慧。但能伏未能斷也。初地已上。信戒智諦及邊現觀當地。卽斷後地卽伏。究竟一觀非伏非斷。此斷有二。一共相斷。二自相斷。若斷惑證理之時。作空行相及無我行相。卽名共相。爲空無我該通四諦故名共相斷。若斷惑證理之時。作眞如寂滅行相不通諸諦。唯在滅諦名自相斷。又有三種斷。一自性斷。如燈破闇。智慧起時。煩惱闇障自性應斷。二不生斷。謂得初地法空之時。能令三塗惡道苦果永更不生。人中無根二形北州無想天等種❸子。不生後果。名不生斷也。三緣縛斷者。但斷心中之惑。於外塵境不起貪嗔。於境雖緣而不染著。名緣縛斷也。於三斷之中。自性不生。此二任運能斷。皆由緣縛一斷。能令三界因果不生。又古釋。智障有其三門。一是智障。所謂分別有無之心。二是體障。謂觀非有非無之解。立己能者故曰體障。三是治想。謂妄識中合如正慧。依此地有其三。初一四地乃至七地斷除。四五六地。斷除分別取有之心。謂解法慢身淨慢等。入七地時。斷除分別取無之心。八地已上斷除體障。前第七地雖除分別有無之心。猶見己心以爲能觀。如爲所觀。其所觀如不卽心能。觀之心不卽如心。如別故心外求法。故有功用。法外立心。故有體障。從第七地入八地時。破捨此障觀察如外由來無心。心外無如。如外無心。心不異如。心外無如如不異心。故能如心泯同法界廣大不動。以不異故。自外推求故捨功用。不復如外建立神智故滅體障。體障滅故名無障想。第三治想至佛方滅。故入八地雖無障想而有治想。行八地已上。無生忍體轉轉寂滅。令彼治想運運自亡。至佛乃窮。故知萬境雖空須得無心契合。不可口雖說空行在有中。境智相應能。所冥合。方能解縛隨順無生耳。纔生取著便成魔業。如華

❶習重＝重習(元)　❷增＝憎(明)　❸子＝十二(元)

嚴經云。佛子。菩薩摩訶薩。有十種魔。何等爲十。所謂蘊魔。生諸取故。煩惱魔。恒雜染故。業魔。能障礙故。心魔。起高慢故。死魔。捨生處故。天魔自憍縱故。善根魔。恒執取故。三昧魔。久耽味故。善知識魔。起著心故。菩提法智魔。不願捨離故。是爲十。菩薩摩訶薩應作方便速求遠離。疏釋云。一蘊魔者。身爲道器。體與佛同。豈卽是魔。蘊魔之名特由取著。下九例爾皆以下句。釋成魔義。是知以心分別萬法皆魔。何但此十。故擧菩提。法智以勝況劣。不以心分別。一切皆佛。豈捨魔界求佛界耶。然四魔直就體明。十魔多約執取。十表無盡故。菩提法者。卽所證。智是能證。能所冥合故名菩提。若不捨於分別菩提之見。卽是魔矣。若入宗鏡分別自亡。旣無能證之心。亦無所證之理。又華嚴經云。無有少法爲智所入。亦無少智而入於法。是以駕一智箭破衆魔軍。揮一慧刀斬群疑網。斯乃宗鏡之力。餘何言哉。若不悟自心未達斯旨。雖修智慧不入圓常。縱練行門唯增我慢。以未達一際法門故。但生分別長養無明。如經云。若分別是。聲聞法是緣覺法是菩薩法是諸佛法。此名爲淨。此名不淨。此名爲道。此名非道是名菩薩憍慢。若入宗鏡智行俱成。我慢山崩貪癡水竭。勝負情盡差別業亡。如弄珠吟云。消六賊兮爍四魔。摧我山兮竭愛河。龍女靈山親獻佛。貧兒衣裏枉蹉跎

問。五陰一法卽妄卽眞。旣作塵勞生死之門。又成出世菩提之道。今且推妄生死無從。經云此陰纔滅彼陰便生。旣唯識無人前陰滅。後陰如何得生

答。五陰性空非常。相續不斷。不常不斷卽是正因。如華嚴疏云。五蘊相續卽是正因 亦名生因。言正因者是中道義。中道卽是佛性。謂現在陰滅中陰陰生是現在陰。終不變爲中陰五陰。故現陰非常。如種生芽種不至芽。雖不至芽而能生芽。此現在陰雖不至後而能生後。則現陰非斷。而中陰五陰亦非自生。不從餘來。因現五陰生中陰陰。斯則後陰非無因故。後陰非常。旣能續前故後陰非斷。非斷非常。是中道義正因性也。又依台敎。略有九種五陰。皆無自體唯逐心生。是以華嚴經頌云。一切衆生界。皆在三世中。三世諸衆生。悉住五蘊中。諸蘊業爲本。諸業心爲本。心法猶如幻。世間亦如是。九種五陰者。一期色心名果報五陰。平平想受無記五陰。起見起愛者。二種穢汚五陰。動身口業。善惡兩種五陰變化示現。工巧五陰。五善根人。方便五陰。證四果者。無漏五陰。如是種種原從心出。正法念經云。如畫師手畫出五綵。黑青赤黃白白白。畫手譬心。黑色譬地獄。青譬鬼。赤譬畜。黃譬脩羅。白譬人。白白譬天。此六種陰止齊界內。若依華嚴經云。心如工畫師。畫種種五陰。界內界外一切世間中。莫不從心造。世間色心尙叵窮盡。況復出世寧可凡心知。凡眼瞖尙不見近。那得見遠彌生曠劫。不覩界內一隅。況復界外邊表。如渴鹿逐焰狂狗齧雷。何有得理。所以龍樹破五陰一異同時前後。皆如焰幻響化悉不可得。寧更執於王數同時異時耶。然界內外一切陰入皆由心起佛告比丘。一法攝一切法。所謂心是論偈云。一切世間中。但有名與色。若欲如實觀。但當觀名色。心是惑本其義如是。輔行記云。若示不思議境體。觀心卽足。以心遍故攝餘法。又非但心攝一切亦乃一切攝心。故四念處觀云。非但唯識。亦乃唯色唯聲等。今從廣之狹正示境體。陰界入三並可爲境。以寬縵難示故。從指的略二界入。就陰如去丈就尺。略四陰從識陰。如去尺就寸。以由界入所攝寬多。陰唯有爲有爲之中義兼心色故。置色存心。心名復含心及心所。今且觀心王置於心所。則一念心十界三科如丈。一界五陰如尺。唯在識心如寸。若達心具一切法已。方能度入一切色心。如一一尺無非是寸。及一一丈無非是尺。是故丈尺全體是寸。故知若眞諦若俗諦若有爲若無爲。一剎一塵無非心矣。今宗鏡撮其樞要。蓋爲斯焉。今但觀識陰。識陰者。心是也。旣從心生。非空非有。不生不滅。無住無依。於生死業果之門不可思議。以因緣和合相似相續。如有主宰諸趣往來。至理窮之畢竟無體。如磁石吸鐵。明鏡現像。此皆法爾。豈有情乎。般若假名論云。諸蘊循環受諸異趣名爲取者。是中無人能取諸趣。捨於現蘊而受後蘊。如去故衣而著新衣。然依俗諦譬如因質而現於像。質不至像而有像現。由前蘊故後蘊續生。前不至後而後相續。是故菩薩無取者想。大涅槃經云。如蠟印印泥。印與泥合印滅文成。文非泥出。不餘處來。以印因

緣而成是文。經合喻云。現在陰滅中陰陰生。是現在陰。終不變爲中陰五陰。亦非自生。不從餘來。因現陰故生中陰陰。譬合云。如印印泥印滅文成。名雖無差而時節各異。是故我說。中陰五陰非肉眼見。天眼所見。釋曰。現陰如印。中陰生處義之如泥。現在陰滅。名爲印壞。中陰起名爲文成。於此復以中陰爲印。業逼受胎名爲印泥。中陰陰滅名爲印壞。未來陰起名爲文成。業種未斷文復爲印。印復爲文。文印相成不可窮已。生死不斷法喻可知。又如燈焰。前焰引後焰。後焰續前焰。相續不斷似常似一。凡夫不達。或執生死爲常。不知前焰無體。因後焰續起後焰無體。仗前焰引生。焰焰皆虛自性寂滅。此一念心亦復如是。新新生滅續續輪迴。乃至一念不住猶如燈焰。不細觀察。執此生滅爲一爲常。又不了前焰纔滅後焰續生。念念相續未曾間滅。或執生死爲斷。若深達因緣之理。自然不落斷常。何者以因緣無性。不可得故非常。以無性因緣能相續故非斷。又此五陰只是一法。若執成斷常是凡夫見。若破析成空。是藏教人若了陰無性體此成空。是通教人。若悟此五陰不空具足佛法。修智斷惑次第生起是別教菩薩。若了此卽眞更無別法。念念圓滿具十法界。卽圓教菩薩。如薄運者覩金成蛇。厚福人捉石爲寶。法無高下人自昇沈耳。但不造貧富業終無勝劣報。如大智度論偈云。先世業自作。轉爲種種形。虛空不受害。無業亦如是　問。生死相續由諸習氣。有幾習氣能成輪轉　答。古釋。習氣自體總有三義。習氣者。與種子名異體同。習氣卽約熏習時而論。種子卽對現行立號。都有三義。一種子名習氣。氣者氣分。習謂熏習。由彼現行熏習得此氣分故。二現行亦名習氣。謂都由種子能生現行。是種子家之氣分。三習氣名習氣。如裛香紙而有氣分。唯識論云。而熏本識起自功能。卽此功能說爲習氣。功能者。是習氣義體。卽種子略有三種習氣。一名言習氣。二我執習氣。三有支習氣。一名言習氣。謂有爲法各別親種。名言有二。一表義名言。卽能詮義音聲差別。二顯境名言。卽能了境心心所法。隨二名言所熏成種。作有爲法各別因緣。二我執習氣。謂虛妄執我我所種。我執有二。一。俱生我執。卽修所斷我我所執。二分別我執。卽見所斷我我所執。隨二我執所熏成種。今有情等自他差別。三有支習氣。謂招三界異熟業種。有支有二。一有漏善。卽是能招可愛果業。二諸不善。卽是能招非愛果業。隨二有支所熏成種。令異熟果善惡趣別。應知我執有支習氣。於差別果是增上緣。前云生死因業習氣者。應知卽是有支習氣。二取習氣。應知卽是我執名言二種習氣。取我我所。及取名言。而熏成故皆說名取。釋云。表義名言者。唯第六識。能緣其名能發其名。餘皆不緣。亦不能發。卽唯詮義音聲之差別。簡非詮表聲。彼非名言故。名唯無記。然名是聲上屈曲差別。唯無記性。不能熏成色心等種。然因名故心隨其名。變似五蘊三性法等。而熏成等種因名起種。號名言種。一切熏種皆由心心所。心心所種有因外緣。有不依外者。不依外者名顯境名言。若依外者名表義名言。分二別然名自體不能熏種。顯境名言者。卽能了境心心所法。卽是一切七識見分等心。非相分心不能顯境故。是以分段生死從正使有。卽是凡夫。若變易生死從習氣生。卽是二乘。雖斷正使不斷習氣。於中有二。一煩惱習氣。二業習氣一煩惱習氣者。如難陀有欲習。往昔數生身爲國王習近五欲故。舍利弗有嗔習。往昔數生曾受蝎身。畢陵伽婆蹉有慢習。往昔數生身是大婆羅門。博學多才我慢輕物。乃至槃特比丘有癡餘習等。二業習氣者。如牛呞比丘往昔是牛身林間奔走觸著遺棄故破袈裟。以是因緣。雖獲道果。以業習故。使之然也。又如迦葉聞琴起舞。阿難常好歌吟。俱以往昔曾爲樂人。以業習之餘故若煩惱餘習是變易緣。有業餘習是變易因。感變易生死卽是果報。此二乘人未得如來一心三點涅槃。於無學位雖見修惑盡。所有無知皆是無明之餘習。亦名無明住地。亦名所知之障。亦名塵沙無知。又菩薩約化門有十種習氣。華嚴經離世間品云。佛子。菩薩摩訶薩有十種習氣。何等爲十。所謂菩提心習氣。善根習氣。敎化衆生習氣。見佛習氣。於清淨世界受生習氣。行習氣。願習氣。波羅蜜習氣。思惟平等法習氣。種種境界差別習氣。是爲十。若諸菩薩安住此法。則永離一切煩惱習氣。得如來大智習氣

〈三八

非習氣智。故知染淨二業昇沈兩門。皆從熏習而生。不是無因而得。應須勤修白業淨法時熏念念功夫自成妙果。所以一一衆生八識藏中。各具十法界種子。本自具足非從新生。雖常內熏須假外緣熏發。若聞十惡熏發三塗種子。若聞戒善熏發人天種子。若聞諦緣熏發二乘種子。若聞六度熏發菩薩種子。若聞一乘熏發諸佛種子。各隨習熟濃厚處先發。如今多習三塗種子。人天尚少。豈況佛乘。然地獄界現行時。佛種子亦不沒。只是轉更賒遠。如今既在人天直須努力常親知識。樂聽一乘。內外資熏一生取辦。故佛誡羅睺羅頌云。十方無量諸衆生。念念已證善逝果。彼既丈夫我亦爾。何得自輕而退屈 問。生死涅槃苦樂報應。以何爲因 答。如來藏爲因 問。如來藏是無漏常住。非刹那生滅之法。云何與生滅爲因 答。一切異生因覺故迷。迷無自體。楞伽經云。佛言。大慧。七識不流轉。不受苦樂。非涅槃因。大慧。如來藏者。受苦樂與因俱若生若滅。古釋云。七識念念生滅不能往來六道。故名不流轉。以念念滅故不知苦樂。不與涅槃爲因。又七識從緣本無自性。尙不能爲生死苦樂之本。豈復與涅槃作因。明如來藏常令諸識知苦樂。 七識若無如來藏。自體念念滅不知苦樂。 依如來藏故知苦樂。名如來藏受苦樂。如來藏體不受苦樂也。言與因俱者。如來藏與七識生死苦樂因俱念念生滅也。又云。七識念念生滅無常。當起卽謝如何流轉。自體無成故不受苦樂。既

非染依。亦非無漏涅槃依矣。其如來藏眞常普遍而在六道。 迷此能令隨緣成事受苦樂果。與七識俱名與因俱。不守自性而成故。七識依此而得生滅。云若生若滅。此明如來藏卽是眞如隨緣。故受苦樂等。又釋云。以本害末令末空故無可流轉。 唯如來藏受苦樂者。末害本故不守自性。淸淨之體隨緣成有。若相順。則如水乳之和常恒共器。若相背。則如父母之讎不與同天。 又存上有不存之義。泯上有不泯之義。 若唯泯無不泯。 則色空俱亡無可。相卽以不泯故。雖相卽而色空。歷然若唯存無。不存則色空各有定性不得。相卽由有不存故雖歷然而得相卽。 如起信眞如生滅二門無礙。唯是一心者。結歸起信依一心法立二種門。 故須具足二義方名具分唯識 問。唯識第九亦說其所轉依有其二種。一持種依。謂第八識。二迷悟依。謂卽眞如。何以說言。 然依生滅八識唯有心境依持 答。彼雖說迷悟依。非卽心境持種。以眞如不變。不隨於心變萬境故。但是所迷耳。後還淨時非是攝相卽眞如故。但是所悟耳。今乃心境依持。卽是眞妄非有二體。故說一心。約義不同。分成兩義。說二門別。故論云。然此二門皆。各總攝一切法。以此二門不相離故。所以楞嚴經云。生滅去來本如來藏。 如今世人只信有生滅。不信有如來藏。不知生死有名無體。如來藏有名有體。只可從實不可憑虛。憑虛則妄執所宜。從實則佛。所印可 問。夫論心含教法。如何是一心四諦法門 答。四諦

法門。橫該竪徹。法無不備。教無不窮。今約台教。一心具無作四諦者。一念心中具十界苦。名爲苦諦。具十界惑。名爲集諦。苦卽涅槃。名爲滅諦。惑卽菩提。名爲道諦。此唯論一心四諦。又四教四種四諦。藏教生滅四諦。通教無生四諦。別教無量四諦。圓教無作四諦。今但論圓教無作四諦。止觀云。法性與一切法無二無別。凡法尙是。況二乘乎。離凡法更求實相。如避此空彼處求空。卽凡法是實法。不須捨凡向聖。 經言。生死卽涅槃。一色一香皆是中道。卽無作四諦。 又玄義云。以迷理故菩提是煩惱名集諦。 涅槃是生死名苦諦。以能解故煩惱卽菩提名道諦。 生死卽涅槃名滅諦。卽事而中無思無念。無誰造作。故名無作。亦名一實諦。一實諦者。無虛妄無顚倒。常樂我淨等。是故名爲無作四聖諦。法華經偈云。更以異方便。助顯第一義。又云。唯此一事實。卽是無作一實諦也。以眞如之性是自心之實。名一實諦。念念圓成。更何所作。名無作四諦。所以八千聲聞。於法華會上見如來性。如秋收冬藏更無所作。以達本故法爾如斯。若未見性人不可安然。拱手傚無作無修直須水到渠成自然任運。 故又但了一心自然無作。非是强爲。故云陰入皆如無苦可捨。無明塵勞卽是菩提。無集可斷。邊邪皆中正。無道可修。生死卽涅槃無滅可證。無苦無集故無世間。 無道無滅故無出世間。 純一實相。實相外更無別法。又文殊道行經云。佛告文殊師利。 若見一切諸法無起。卽解苦諦。

若見一切諸法無住。卽能斷集。若見一切諸法畢竟涅槃。卽能證滅。文殊師利。若見一切❶諸無自體。卽是❷修道

宗鏡錄卷第七十六

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫一念無明心。鼓動眞如海。成十二緣起。作生死根由若了之爲佛智海之波瀾。昧之作生死河之漩洑。云何成佛智云何成生死答。天眞之佛智本有妄緣之生死體空。雖有二名但是一義。只謂不了第一義諦。號曰無明。因不了之所盲。成惑業之衆苦了無明之實性。成涅槃之妙心。若迷爲惑業則成三道。一無明愛取是煩惱道。二行有是業道。三識名色六入觸受生老死是苦道。若悟爲三因佛性。一識名色六入觸受生老死七支是正因佛性。二無明愛取三支是了因佛性。三行有二支是緣因佛性。如是等義差別不同。唯是一心迷成多種。雖成多種不離一心。華嚴經云。佛子。此菩薩摩訶薩復作是念。三界所有唯是一心。如來於此分別演說十二有支。皆依一心如是而立。何以故。隨事貪欲與心共生。心是識。事是行。於行迷惑是無明。與無明及心共生。是名色。名色增長是六處。六處三分合爲觸。觸共生是受。受無厭足是愛。愛攝不捨是取。彼諸有支生是有。有所起名生。生熟爲老。老壞爲死。大集經云。十二因緣。一人一念悉皆具足。但隨一境一念起處無不具足。且如眼見色。不了名無明。生愛惡名行。是中心意名識。色共識行卽名色。六處生貪名六入。色與眼作對名觸。領納名受。於色纏綿名愛想色相名取。念色心起名有。心生名生。心滅名死。乃至意思法亦復如是。一日一夜凡起幾念。念念織幾十二因緣。成六趣無窮之生死。是以生死無體。全是如來藏。第一義心。迷悟昇沈了不可得。輔行記云。十二因緣。華嚴大集等經皆云。一念心具。凡諸大乘云一念者。意皆如是。若不爾者。云何遍收一切諸法。止觀亦云。緣生正一念心。十二門論問云。爲在一心。爲在異心。論問意者。爲在一人多人一念心耶。如是一念異念並得。多人一人於今一念悉皆具足。多人一人所起之心。不出百界。百界爲多一念爲一。一多相卽非一非多。大品明。一切諸法皆趣因緣。百界因緣不出一念。是故名爲是趣不過。故得名爲一念具足。遠法師云。無明緣行者。有四無明。一迷理無明。義通始終。二發業無明。在於行前。三覆業無明。此在行後識前。四受生無明與識同時。或在識後。望過去種子心識在於識後。望結生識與識同時。又內外諸法皆具因緣。如稻稈經云。爾時彌勒語舍利弗言。世尊常說見十二因緣。卽是見法。見法卽是見佛。乃至有因有緣。是名因緣法。此是佛略說因緣相。以此因能生是果。如來出世因緣生法。如來不出世亦因緣生法。性相常住無諸煩惱。究竟如實。非不如實。是眞實法。離顚倒法。復次十二因緣法從二種生。云何爲二。一者因。二者果。因緣生法復有二種。有內因緣。有外因緣。外因緣法從何而生。如似種子能生於芽。從芽生葉。從葉生節。從節生莖。從莖生穗。從穗生華。從華生實。無種子故無芽。乃至無有華實。有種子故芽生。乃至有華故果生。而種子不作念。我能生芽。芽亦不作念。我從種子生。乃至華亦不作念。我能生實。實亦不作念。我從華生。而實種子能生於芽。如是名爲外因生法。云何名外緣生法。所謂地水火風空時。地種堅持。水種濕潤。火種成熟。風種發起。空種不作障礙。又假於時節氣和變。如是六緣具足便生。若六緣不具物則不生。地水火風空時六緣調和不增減故物則得生。地亦不言我能持。水亦不言我能潤。火亦不言我能熟。風亦不言我能發起。空亦不言我能不作障礙。時亦不言我能令生。種亦不言我從六緣而得生芽。芽亦不言我從爾數緣生。雖不作念從爾數緣生。而實從衆緣和合得生。芽亦不從自生。亦不從他生。亦不從自他合生。亦不從自在天生。亦不從時方生。亦不從本性生亦不從無因生。是名生法次第。如是外緣生法。以五事故當知不斷亦非常。亦不從此至彼。如芽種少果則衆多。相似相續不生異物。云何不斷。從種芽根莖次第相續故不斷。云何非常。芽莖華果各自別故非常。亦不種滅而後芽生。亦

❶諸＋(法)明　❷〔修道〕－元

非不滅而芽便生。而因緣法芽起種謝。次第生故非常。種芽各相異故不此至彼。種少果多故當知不一是。名種少果多。如種不生異果故。名相似相續。以此五種外緣諸法得生。內因緣法從二種生。云何爲因。從無明乃至老死。無明滅則行滅。乃至生滅故則老死滅。因無明故有行。乃至因有生故則有老死。無明不言我能生行。行亦不言我從無明生。乃至老死亦不言我從無明生。而實有無明則有行。有生則有老死。是名內因次第生法。云何名內緣生法。所謂六界。地界水界火界風界空界識界。何謂爲地。能堅持者名爲地界。何謂爲水。能潤漬者名爲水界。何謂爲火。能成熟者名爲火界。何謂爲風。能出入息者名爲風界。何謂爲空。能無障礙者名爲空界。何謂爲識。四陰五識。亦言爲名。亦名爲識。如是衆法和合名爲身。有漏心名爲識。如是四陰爲五情。根名爲色。如是等六緣名爲身。若六緣具足無損減者則便成身。是緣若減身則不成。地亦不念我能堅持。水亦不念我能濕潤。火亦不念我能成熟。風亦不念我能出入息。空亦不念我能無障礙識亦不念我能生長。身亦不念我從爾數緣生。若無此六緣身亦不生。地亦無我無人無衆生無壽命非男非女。亦非非男非非女。非此非彼。水火風乃至識等亦皆無我無衆生無壽命。乃至亦非此非彼。云何名無明。無明者。於六界中生一想聚想常想不動想不壞想。內生樂想衆生想壽。想人想我想我所想。生如是種種衆多想。是名無明。如是五情中生貪欲瞋恚想。行亦如是。隨著一切假名法名爲識。四陰爲名。色陰爲色。是名色。名色增長生六入。六入增長生觸。觸增長生受。受增長生愛。愛增長生取。取增長生有。有增長故能生後陰爲生。生增長變名爲老。受陰敗壞故名爲死。能生嫉熱。故名憂悲苦惱。五情違害名爲身苦。意不和適名爲心苦。乃至如月麗天。去地四萬二千由旬。水流在下月耀於上。玄像雖一影現衆水。月體不降水質不昇。如是舍利弗。衆生不從此世至於後世。不從後世復至於此。然有業果因緣報應不可損減。是以如月不動影現衆流。類識不行身分六趣。雖無作者業果宛然。但逐緣生不乖法爾。又有德女所問大乘經云。爾時有德婆羅門女白佛言。世尊。所言無明。爲內有耶。爲外有耶。佛言。不也。有德女言。世尊。若於內外無有無明。云何得有無明緣行。復次世尊。有他世法而來至於今世以不。佛言。不也。有德女復白佛言。世尊。無明行相是實有耶。佛言。不也。無明自性從於虛妄分別而生。非眞實生。從顚倒生。非如理生。有德女復白佛言。世尊。若如是者則無無明。云何得有諸行生起於生死中受諸苦報。世尊。如樹無根則無枝葉華果等物。如是無明無自性故。行等生起定不可得。佛言。有德女。一切諸法皆畢竟空。凡愚迷倒不聞空義。設得聞之無智不了。由此具造種種諸業。既有衆業諸有則生。於諸有中備受衆苦。第一義諦無有諸業。亦無諸有而從業生。及以種種衆苦惱事。有德女。如來應正等覺。隨順世間廣爲衆生演說諸法。欲令悟解第一義故。有德女。第一義者。亦隨世間而立名字。何以故。實義之中能覺所覺一切皆悉不可得故。有德女。譬如諸佛化作於人。此所化人復更化作種種諸物。其所化人虛誑不實。所化之物亦無實事。此亦如是。所造諸業虛誑不實。從業有生亦無實事。是以但了唯心之旨。自然萬法常虛。隨有見聞。悉順無生之道。凡關動作。皆歸無得之門　問。此十二有支。云何名緣生。復何名緣起　答。無有主宰作者受者。無自作用不得自在。從因而生託衆緣轉。本無而有。有已散滅。唯法所顯。能潤所潤墮相續法。名爲緣生。論云。由煩惱繫縛。往諸趣中。數數生死。故名緣起。又因名緣起果名緣生

問。一念無明心起十二有支。爲自生他生共生無因生　答。緣起甚深非四句。能測了則一心冥寂。迷則六道輪迴。非妄非眞。不常不斷。若云是妄。妄不可得。若云是眞。復能流轉。若云是斷。相續恒生。若云是常。念念起滅。所以從心生故。生無能生。無有定性。佛性論云。復次一切諸法無有自性。何以故。依因緣生故。譬如火依他而生離樵卽不可見。亦如螢火。若火有自性。則應離樵空中自然。雜集論云。諸緣起法。雖剎那則成滅。而住可得。雖無作用緣而有功能緣可得。雖離有情而有情可得。雖無作者而諸業果不壞可得。是故甚深業果不壞者。雖內無作者。而有作

業受果異熟。又諸緣起法有差別。謂待衆緣生故非自作。雖有衆緣無種子不生故非他。作。彼俱無作用故非共作。種子及衆緣皆有功能故非無因作。如上所說。是約世俗緣起之門若如實說。尙不見一法是緣非緣。何況十二。湛然尊者云。不見色相是行支滅。不見色緣是無明滅。不見色體是識名色六入觸受滅。不見色生是愛取有生滅。不見色滅是老死滅。不見一相是不見十二因緣空。不見見者是不見因緣假。眞俗雙亡二諦俱泯。亦不見中。如是通達了知因緣。若爲此例見萬法亦復如然　問。萬境無明與一心法性。爲是一。爲是二。若是一。不合分染淨二名。若是二。云何敎中說無明卽法性　答。體一是眞名。二是假法。因情立眞。以智明情。智自分眞。原不動不可定同。不壞世諦故。不可定異。不失眞諦故。涅槃經云。明與無明愚人爲二。智者了達其性無二。無二之性卽是實性。古德約十法界釋云。愚人者。九界之愚也。愚人取相見一切法。法性隨其取相心。悉無明也。如寒谷千年堅氷未曾作水也。智者佛界之智也。圓觀行人開佛眼者。見同古佛也。圓眼所見無明本元是淸淨法性。〇如太陽常照海水未曾作氷也。氷水性一隨緣成二。一不守性恒自隨緣。雖復隨緣不壞自性。況法性無明。亦何定一。亦何定異。則不隨事而失體非共非分。不守性而任緣亦同亦別　問。三界初因四生元始。莫窮本末。罔辯根由。莊老指之爲自然。周孔詺之爲渾沌。最初起處如何指南

答。欲知有情身土眞實端由。無先我心更無餘法。謂心法剎那自類相續。無❶始時界展轉流來。不斷不常。憑緣憑對。非氣非稟。唯識唯心。肇論鈔云。老子云。無名天地始。有名萬物母。若佛敎意則以如來藏性轉變爲識藏。從識藏變出。根身器世間一切種子。推其化本。卽以如來藏性爲物始也。無生無始。物之性也。生始不能動於性。卽法性也。南齊沈約均聖論云。然則有此天地以來猶一念也。融大師問云。三界四生。以何爲道本。以何爲法用。答。虛空爲道本。森羅爲法用　問。於中誰爲造作者　答。此中實無造作者。法界性自然生。金剛三昧經云。善不善法從心化生。可謂總持之門萬法之都矣。光未發處尙無其名。念欲生時似分其影。初因强覺漸起了知。見相纔分心境頓現。首楞嚴經云。皆是覺明明了知性。因了發相。從妄見生山河大地諸有爲相。次第遷流。因此虛妄終而復始。釋曰。此皆最初因迷一法界故不覺念起。念起卽是動相。動相卽是第一業識。未分能所乃覺明之咎也。從此變作能緣流成了相。卽明了知性。爲第二見分轉識。後因見分而生相分。卽因了發相爲第三相分。現識能所纔分盡成虛妄。何者見分生於瞖眼。相分現於幻形。於是密對根塵堅生情執。從此隔開眞性分出湛圓。於內執受知覺。作有識之身。於外離執想澄。成無情之土。遂使鏡中之形影滅而又生。夢裏之山河終而復始。但以本源性海不從能所而生。湛爾圓明照而常寂。只

爲衆生違性不了。背本圓明。執有所明。成於妄見。因明立所觀之境。因所起能觀之心。能所相生心境對待。隨緣失性莫反初原。不覺不知以歷塵劫。所以經云。覺非所明因明立所。所既妄立生汝妄能。無同異中熾然成異。異彼所異因異立同。同異發明。因此復立無同無異。如是擾亂相待生勞。勞久發塵自相渾濁。由是引起塵勞煩惱。起爲世界。靜成虛空。虛空爲同。世界爲異。彼無同異眞有爲法。覺明空昧相待成搖。故有風輪執持世界。因空生搖堅明立礙。彼金寶者。明覺立堅。故有金輪。保持國土。堅覺寶成。搖明風出。風金相摩故有火光。爲變化性寶明生潤。火光上蒸故有水輪。含十方界。火騰水降交發立堅。濕爲巨海。乾爲洲潬。以是義故。大海之中火光常起。彼洲潬中江河常注。水勢劣火結爲高山。是故山石擊則成炎。融則成水。土勢劣水抽爲草木。是故林藪遇燒成土。因絞成水。交妄發生遞相爲種。以是因緣世界相續。古釋云。覺明空昧相待成搖者。由初妄覺影明不了。遂成空昧。如障明生闇二相相形。覺明卽是動相。空昧卽是靜相。一明一昧。一動一靜。剎那相生。如風激浪相待不息。於內初起卽名爲搖。於外卽成風輪世界。空昧卽是虛空。既無形相不名世界。因空生搖堅明立礙者。地相也。因空異明相待成搖。搖能堅明以成於礙。如胎遇風卽成堅礙。亦是執明生礙義。於內卽是覺明堅執。於外卽成金寶。故云彼金寶者。明覺立堅。故知寶性因覺明有。是

❶始＝如(元)

故衆寶皆有光明。小乘但知業感。而不知是何因種。堅覺寶成搖明風出。風金相摩故有火光爲變化性者。堅執覺性卽成於寶。搖動所明卽出於風。動靜不息卽是風金相摩。於外卽成火光能成熟萬物。故言爲變化性。寶明生潤火光上蒸故有水輪含十方界者。寶明之體性有光潤。爲火熱蒸水便流出又覺明生愛。愛卽是潤。於內卽是愛明。於外卽成寶潤。火性上蒸融愛成水。一切業種非愛不生。一切世間非水不攝。故四大性互相因藉體不相離。同一妄心所變起故。知虛空華不離心故。又妄性不恒前後變異。所感外相優劣不同。愛心多者。卽成巨海。執心多者。卽成洲潬。風性生慢。火性生瞋。於色起愛潬中流水。違愛生瞋海中火起。慢增愛劣結爲高山。愛增慢輕抽爲草木 瞋愛慢三互相滋蔓。異類成形。草木山川千差萬品。先從妄想結成四大。從四大性愛慢滋生。離有情心更無別體。故云交妄發生遞相爲種。又云。富樓那而白佛言。世尊。若復世間一切根塵陰處界等。皆如來藏清淨本然。云何忽生山河大地諸有爲相。次第遷流終而復始。又疑云。若此妙覺本妙覺明。與如來心不增不減無狀。忽生山河大地諸有爲相。如來今得妙空明覺。山河大地有爲習漏何當復生。佛言。富樓那。如汝所言清淨本然。云何忽生山河大地。汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明妙。富樓那言。唯然世尊。我❶常聞佛宣說斯義。佛言。汝稱覺明 爲復性明稱名爲覺。爲覺不明稱爲明覺。富樓那言。若此不明名爲覺者。則無所明。佛言。若無所明則無明覺。有所非覺。無所非明。無明又非覺湛明性。性覺必明妄爲明覺。覺非所明因明立所。所旣妄立生汝妄能。無同異中熾然成異。異彼所異因異立同。同異發明因此復立無同無異。如是擾亂相待生勞。勞久發塵自相渾濁。由是引起塵勞煩惱。起爲世界。靜成虛空。虛空爲同世界爲異。彼無同異眞有爲法。釋曰。此二覺義幽旨難明。若欲指陳須分皂白。大約經論有二種覺。一性覺。二本覺。又有二種般若。一本覺般若。二始覺般若。又有二種心。一自性清淨心。二離垢清淨心。又有二種眞如。一在纏眞如。二出纏眞如此四種名隨義異。體卽常同。今一切衆生。只具性覺清淨本覺自性清淨心在纏眞如等。於清淨本然中妄忽生於山河大地。以在纏未離障故。未得出纏眞如等。若十方諸佛二覺俱圓。已具出纏眞如等。無有妄想塵勞。永合清淨本然。則不更生山河大地諸有爲相等。如金出礦終不染於塵泥 以木成灰。豈有再生枝葉。將此二覺已豁疑情 性覺妙明者。是自性清淨心。卽如來藏性在纏眞如等。本性清淨不爲煩惱所染名性覺 經云。佛告阿難及諸大衆。汝等當知。有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體。與十方佛無二無別。由汝妄想迷理爲咎癡愛發生。生發遍迷故有空性 化迷不息有世界生。則此十方微塵國土非無漏者。皆是迷頑妄想安立。當知虛空生汝心內。猶如片雲點太清裏。況諸世界在虛空耶。汝等一人發眞歸元。此十方虛空皆悉消殞。云何空中所有國土而不振裂。以此文證。卽知凡聖本同。此妙明之覺。本覺明妙者。出纏眞如等。從無分別智覺盡無始妄念。名究竟覺。始覺卽本覺。悟本之覺得本覺名。論云。於眞如門名爲性覺。於生滅門名爲本覺。由迷此性覺而有妄念。妄念若盡而立本覺。以性覺不從能所而生。非假修證而起。本自妙而常明。故云性覺妙明。以始覺般若明性覺之妙。故云本覺明妙。又眞如之性。性自了故。則性覺妙明。始覺之智。了本性故。則本覺明妙。又摩訶衍論有四種覺。一清淨本覺。二染淨本覺。三清淨始覺。四染淨始覺。若論本始明昧之事。皆依染淨之覺得名。若清淨覺原慧智俱絕。非迷悟之所得。豈文義之能詮。經中佛常說。眞如爲迷悟依。故如萬像依虛空虛空無所依。所以滿慈領言。我常聞佛宣說斯義。此二覺義。亦同起信論所立一心分眞如生滅二門。以本性清淨是性覺義。但以性中❷說覺。如木中火性未具因緣有而無用。非是悟已而更起迷。悟時始立本覺之號。悟本覺已更不復迷。諸佛重爲凡夫。無有是處佛問。汝稱覺明。爲復覺性自明。名爲覺明。爲復覺體不明能覺於明。富樓那意。必有所明當情。爲其所覺。若無所覺之明則無覺明之號。但可稱覺而無所明。故云則無所明。佛意。性覺體性自明。不因能覺所明方稱覺明。起信論云。眞如自體有大智慧光明義

❶昔＝常（明）　❷說＝本（明）

遍照法界義等。只緣迷一法界。强分能所。故成於妄若要因所明方稱覺明者。此乃因他而立。非自性覺故云有所非覺。如緣塵分別而有妄心。離塵則無有體。不可將斷滅之心以爲本來眞覺故。若以無體之法爲究竟者。故經云。法身則同龜毛兎角。其誰修證無生法忍。又釋。若以不明名爲覺者。則無所明者。故知覺體本無明相。佛證眞際實不見明。若見於明卽是所明。旣立所明便有能覺、但除能所之明。方稱妙明。此妙之明是不明之明。不同所明因明起照。故般若無知論云。難曰。聖智之無惑智之無。俱無生滅何以異之耶。答曰。聖智之無者。無知。惑智之無者。知無。其無雖同所以無者異也。何者夫聖心虛靜無知可無。可曰無知。非謂知無。惑智有知。故有知可無。可謂知無。非曰無知也。故云般若無知無所不知。無知者。無能所之知。無不知者眞如自性有遍照法界義。又聖人唯有無心之心無見之見。非同凡夫有心有見。皆是分別能所相生故。涅槃經云。不可見了了見。華嚴經頌云。無見卽是見。能見一切法。於法若有見。此則無所見。又云。菩薩悉見諸法而無所見。普知一切而無所知。則般若無知無所不知矣。但不落有無之知。能所之見。非是都無知見矣。諸佛皆具五眼三智四辯六通。三諦理圓一心具足。若不見空與不空非空非不空。方與實相相應耳。故楞伽經云。一一相相應遠離諸見過者。若於諸相常與實相相應。自然遠離諸過會第一義、淸淨眞心朗然明徹而無念著。卽事卽如。唯心直進、卽諸佛所知唯實相矣。離此立見皆成諸過。無所非明者。若能覺之體要因所明者。若無所覺之明。則能覺之體。便非是明。故云無所非明。故知覺之與明互相假立。本無自體。豈成自性圓明之覺。無明又非覺湛明性者、顯妄覺體無湛明之用。若言但覺於明。何須覺體自明者。則自性非明。便無覺湛之用。故云無明又非覺湛明性。性覺必明妄爲明覺者。釋妄覺託眞之相也。何以得知妄覺初起有覺明。只緣性覺必有眞明。所以妄覺託此性明。而起影明之覺。執影像之明。起攀緣之覺。迷眞認影見相二分。自此而生覺明之號。覺非所明因明立所者。夫一眞之覺體性雖明。不分能所故覺非所明。由影明起覺能所斯分。故云因明立所。所旣妄立生汝妄能無同異中熾然成異者。此則元因覺明起照生所。所立照性遂亡。則是識精元明能生諸緣。緣所遺者。乃是但隨能緣之相。覆眞唯識性。一向能所相生。如風動水波浪相續。澄湛之性隱而不現。從此迷妄生虛空之性。復因虛空成立世界之形。於眞空一心畢竟無同異中。熾然建立。成諸法究竟之異。皆因情想擾亂勞發世間之塵。迷妄昏沈引起虛空之界。分世界差別爲異。立虛空淸淨爲同。於分別識中。又立無同無異。皆是有爲之法。盡成生滅之緣。未洞本原終爲戲論

宗鏡錄卷第七十七

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫言一覺一切覺。云何教中分其多種　答。覺體是一。隨用分多。用有淺深覺無前後。如瓔珞經云。妙覺方稱寂照。等覺照寂。又覺有三義。一覺察。如睡夢覺。亦如人覺賊賊無能爲、妄卽賊也。二覺照。卽照理事也。亦如蓮華開照見自心一眞法界恒[1]沙性德。如其勝義覺諸法故。三妙覺。卽上二覺離覺所覺故爲妙耳。非更別覺。故經云。無有佛涅槃。遠離覺所覺。又覺性無覺卽根本智。覺相歷然卽後得智　問。旣云眞如一心古今不易。因何而有衆生相續　答。平等眞法界。無佛無衆生。隨於染淨緣。遂成十法界。以眞心隨緣。不守自性。只爲衆生不自知無性之性故。但隨染緣成凡。隨淨緣成聖。如虛谷響任緣所發。又如[2]大虛忽雲明鏡忽塵。求一念最初起處了不可得。故號無始無明。首楞嚴經云。佛告阿難。云何名爲衆生顚倒。阿難。由性明心性明圓故。因明發性。性妄見生。從畢竟無成究竟有。此有所有非因所因。住所住相了無根本。本此無住建立世界及諸衆生。迷本圓明是生虛妄。妄性無體非有。所依將欲復眞。欲眞已非眞眞如性。非眞求復宛成非相。非生非住非心非法、展轉發生生力。發明薰

[1]沙=河（元）　[2]大=太（元）（明）

以成業。同業相感因有感業相滅相生。由是故有衆生顚倒。古釋云因明發性性妄見生。因託性明變影而起。託影而生從虛執有。故云從畢竟無成究竟有卽業相也。此有所有非因所因。轉相也。業相爲能有。轉相爲所有。能所旣分二相斯有。故云有所有相。卽此轉相能行現形而立。因前而起引從而生。展轉相因名非因所因。卽此現相能引六塵境界。現相是能住。六塵是所住。故云住所住相。本此無住以立世界者。現相從妄所立。本無所依。此現相以成世界之本。故云本此無住以立世界。從無住本立一切法。無住者。卽是無明。無明無因故無住。此之三相俱是無始。一念妄心總號無明。迷本圓明是生虛妄。妄性無體非有所依。將欲復眞。欲眞已非眞眞如性。非眞求復宛成非相。非生非住非心非法者。初是業相。卽是妄覺之心體卽虛妄。此妄初起更無因始。名非有所依將。欲復眞欲眞已非釋轉相。卽眞上影像。相似眞非眞妄覺執此爲眞。卽初念名動。動必有靜。靜復似眞形動立靜。非眞不動故云欲眞已非眞眞如性。本不因動而立於靜。故云非眞求復。宛成非相釋現相。從此現相變起一切境界。非相現相非生現生非住現住。非心現心非法現法。釋次第者。初從明暗二相相形。而生於色。卽是結暗成色形顯色也。因色卽有根塵留礙。名之爲住。因有根塵卽有能分別識。名之爲心。覽此塵像爲識境界。名之爲法。此等展轉相因而有。返顯眞如相無明暗。無相形故非相。無起滅故非生。無留礙故非住。無緣慮故非心。離塵像故非法又解。或前標三相相因而有。以列次第。後三相合釋都言三相虛妄。體卽無明更無所因。故云非有所依。卽此三相影眞而起。似眞非眞。執影爲實。故云將欲復眞影旣不實。故云欲眞已非宛成非相。下對妄說眞以立名號。旣依妄顯眞以立名號。故知建立地位從此而有。若不因妄說眞亦無地位名字可說。故知三界有法皆揑所成。本無根緒。無始妄習展轉相傳。迄至于今成其途轍。如最初一人揑出一事。後人信受展轉相傳。則一人傳虛萬人傳實。從迷積迷以歷塵劫。若識最初一念起處不眞。卽頓悟前非。大道坦然更無餘事。如云但知今日是。何慮昔年非。是知有情無情究其初原。皆不出一心本際。如法性論云。問。本際可得聞乎。答。理妙難觀故有不知之說。旨微罕見故發幢英之問。有天名曰幢英。問文殊師利所言。本際爲何謂乎。文殊答曰。衆生之原。名曰本際。又問。衆生之原爲何謂乎。答曰。生死之本爲衆生原。又問。於彼何謂爲生死本。答曰。虛空之本爲生死原。幢英於是抱玄音而輟問。始悟不住之本。若然則因緣之始。可聞而不可明。可存而不可論。問。虛空有本乎。答無。問。若無有本。何故云虛空之本爲生死原。答。此猶本際之本。耳則於虛空無本。爲衆本之宗。化表無化。爲萬化之府矣又凡亦是心。聖亦是心。以所習處下。不能自弘。則溺塵勞耳。若以心託事則狹劣。若以事從心則廣大。凡世人多外重其事而內不曉其心。是以所作皆非究竟。以所附處卑故耳。如摶牛之虻飛極百步。若附鸞尾則一翥萬里。非其翼工所託迅也。亦如鵲。頭之萓角裏之聲。皆能致其高遠者。所託之勝也。如入宗鏡一一附於自心則毛呑。巨浸塵含十方豈非深廣乎　問。內外唯識心境皆空。云何敎中又立外相　答。因了相空方談唯識。若執有相唯識義不成。若執無相眞空理不顯。以無相卽相方達眞空。相卽無相始明唯識。所以攝大乘論云。唯識道理須明三相。一通達唯量。外塵實無所有故。二通達唯二。相及見唯識故。三通達種種色生。但有種種相貌而無體故。所以攝大乘論云。一切相有二種。謂現住及所立。散心所緣六塵名現住。定心所緣骨鎖等爲所立。復次似塵顯現名相。謂所緣境。似識顯現名見。謂能緣識。此二法。一是因。二是果。又一是所依二是能依。是知因內起念想像思惟。則外現其相貌。念若不起相不現前。以因內生外故。攝末歸本全境是心。何者若心不起境本空故。一切境界唯心妄動　問。約世間妄見定是何識　答。衆生所見卽是亂識。中邊分別論云。謂一切世間但唯亂識。此亂識云何名虛妄。由境不實故。由體散亂故。又若執永無亂識。繫縛解脫皆不成就。卽起邪見撥淨不淨品。故知因迷得悟。非無所以。從凡入聖蓋有緣由。如影像表鏡明。因妄識成眞智　問。定中所見定果色。是定心自現。非緣現在外色。又非憶持

過去境。可驗唯心。未得定者皆是散意所見外色。云何證是自心　答。定內定外。靜亂雖殊。所見之色皆唯自識。以外境無體從緣而生生性本空無相可得。識論云。如觀行人定中所見色相境界識所顯現定無境界。此青等色相是定境。非所憶持識。憶持識有染汚。此起現前所見分明清淨。　則唯識之旨於此彌彰。如依鏡面但有自面無有別影。何以故。諸法和合道理難可思議。　不可見法而令得見定心。亦❷爾定心有二分。一分似識。一分似塵。此二種實唯是識。若憶持識是過去色。此定中色若在散心五識。可言緣現在外塵起。若散意識緣過去塵起。若在觀中。必不得緣外色爲境色在現前。又非緣過去境。當知定心所緣色。卽見自心不見別境。以定中色比定外色。應知亦無別境。是知一心卽萬法。萬法卽一心。何者以一心不動舉體爲萬法故。如起信鈔釋疏云。舉體者。謂眞如舉體成生滅。生滅無性卽是眞如。未曾有眞如處不生滅。未曾有生滅處不眞如。又云。不同空者靈然覺知。覺知卽神解義。陰陽不測謂之神。解卽是智。智卽是知。知卽一心也。故以知爲心體。所以祖師云。空寂體上自有本智能知。大意云。於一切染淨法中。有眞實之體。了然鑒覺。目之爲心　問。外諸境界。旣稱內識似色顯現但是唯識者。云何不隨識變異　答。若執外色實住。卽是於無色中見色。妄生顚倒。如捏目生二相。豈是眞實。攝論問云。若無別色塵唯是本識。何故顯現似色等。云何相續堅住前後相似。若是識變異所作。則應乍起乍滅改轉不定。云何一色於多時中相續久住。故知應有別色。答。由顚倒故。顚倒是煩惱根本。由識變異起諸分別。依他性與分別性相應。卽是顚倒。煩惱所依止處。顚倒煩惱又是識變異所依止處。若無互爲依止義。則識無變異。於非物中分別爲物。不應有此顚倒。若無煩惱。豈有聖道。故此義亦不成。是故應信離識無別法　問。內心分別稱識。外色不分別如何是識　答。能見所見皆是亂識。無中執有色本自虛。攝論云。亂識者。無中執有名亂。十一識中。世等六識隨一識。唯二分一分變異成色等相。一分變異成見等。不出此二。識性能分別則成見。不能分別則成相。如無所有菩薩經云爾時世尊告無所有言。　汝當爲此諸菩薩等說五陰聚和合身事。　無所有菩薩言。世尊。如我所見。如佛色空我色亦爾。如佛色一切衆生色一切樹林藥草色亦爾。如一切樹林藥草色。彼一切界和合聚色亦爾。所有空色及我色如來色一切衆生色一切樹林藥草等色。一切界和合聚色。無有二相非法非非法諸少智者。於無色中或作是想。希望欲入此法。行於無色中妄起行想。略說乃至受想行識中如是作如色所作。　如虛空識我識亦爾。如彼識如來識亦爾。如如來識彼識。一切衆生識亦爾。如一切衆生識彼識。一切樹林藥草識亦爾。眞虛空識。如來識。及我識一切衆生識。一切樹林藥草識亦爾。一切和合識無二相。不可知不可分別。不生無等等

問。旣稱唯有識。何得立色名　答。一切名皆是客義。名中無法。法中無名。名不當法。法不當名。經云。是自性無生無滅無染無淨。此色無所有爲通相。若有生卽有染。若有滅卽有淨。由無此四義故色無別相經云。由假立客名隨說諸相。攝論云。一切法以識爲相眞如爲體。又云。一切相有二種。一如外顯現二如內顯現。如外是相。如內是思惟。故知一體現二內外雙分。則心非內外。內外是心。又能所相成心境互攝。二而不二。常冥一味之眞原。不二而二。恒分心境之虛相　問。心念念滅刹那相。內身外色亦刹那滅耶　答。內外諸色唯心執受。亦隨心念念刹那滅。心外更無一法可作常住可作生滅。雜集論云。如心心法是刹那相。當知色等亦刹那相。有其八義。一由心執受故。謂色等身由刹那心念念執受故。刹那滅等。二等心安危故。謂色等身恒與識俱。識若捨離卽便爛壞。三隨心轉變故。　謂世間現見心在苦樂貪瞋等位身隨轉變。隨刹那心兩轉變故身念念滅。四是心所依故。謂世間共知心依止有根身。如火依薪如芽依種等。　是故此身是刹那心依止故亦刹那滅。五心增上生者。謂一切內外色皆心增上所生。　能生因刹那滅故。所生果亦刹那滅。六心自在轉故。謂若證得勝威德心。於一切色。如其所欲自在轉變。由隨刹那能變勝解轉變生故。色等刹那生。滅道理成就。七於最後位變壞可得故。謂諸色等初離自性念念變壞。於最後位欻爾變壞。不應道

❷爾＝是元明

理。然此可得。故知色等從初已來念念變壞。自類相續漸增爲因。能引最後麁相變壞。是故色等念念生滅。八生已不待緣自然壞滅故。謂一切法從緣生已不待壞。緣自然壞滅。故知一切可滅壞法。初纔生已卽便壞滅。是故諸法刹那義成。大智度論云。若諸法實有不應以心識。故知有相。若以心識故知有。是則非有。如地堅相。以身根身識知故有。若無身根身識知則無堅相。又因緣和合生故空。唯心故空。是知內色外色皆識建立。隨心有無實無自體　問。論唯有內心實無外境者。如修十善業受天堂樂。作五逆罪受地獄苦。昇忉利則五欲悅目。墮泥犁則萬苦攢身。悅目有靈鳳翔鸞作歡樂之事。攢身有鐵蛇銅狗爲逼惱之殃。明知非但內心實有外境　答。天堂地獄苦樂之相。皆是自心果報業影。既以自心所作爲因。還以自心所受爲果故經云。未有自作他受。今且約地獄界受苦以證唯心。十法界　例皆如是　識論問。云何名爲四大轉變。彼四大種種轉變。動手脚等及口言說。令受罪人生於驚怖。如有兩羊從兩邊來共殺害。彼地獄衆生。見有諸山或來或去殺害衆生。以是義故不得說言唯有內心無外境界。答曰。偈言。若依衆生業。四大如是變。何故不依業。心如是轉變。汝向言。彼罪人業外四大等。如是轉變。何故不言依彼衆生罪業力故內自心識如是轉變。又偈言。業熏於異法。果云何異處。善惡熏於心。何故離心說　故偈言。業熏於異法果云何異處者。

此以何義。彼地獄中受苦衆生。所有罪業依本心作。還在心中不離於心。以是義故惡業熏心。還應心中受苦果報。何以故。以善惡業熏於心識。而不熏彼外四大等。以四大中無所熏事。云何虛妄分別說言四大轉變於四大中受苦果報。是故偈言。善惡熏於心。何故離心說如無盡意菩薩經云。菩薩所作精進。常與身口意相應。雖身口精進皆由於心。心爲增上。云何菩薩心精進。所謂心始心終。云何心始。初發心故。云何心終。菩提心寂滅故。是知起盡俱心初終咸爾。非唯淨業萬事皆然。不出一心圓滿覺道。又如油盡燈滅業喪苦亡。若定有外境可觀。非內所感。只合長時受苦無解脫期。既有休時當知無實。可驗心生法生心滅法滅矣。是以一切衆生從無始來。作虛妄因受虛妄果。皆從情結唯逐想生。所以首楞嚴經云。卽時阿難及諸大衆乃至而白佛言。世尊。若此妙明眞淨。妙心本來遍圓。如是乃至大地草木蠕動含靈本元眞如。卽是如來成佛眞體佛體眞實。云何復有地獄餓鬼畜生脩羅人天等道。世尊。此道爲復本來自有。爲是衆生妄習生起。世尊。如寶蓮香比丘尼。持菩薩戒私行婬欲。妄言行婬非殺非偸無有業報。發是語已先於女根生大猛火。後於節節猛火燒然墮無間獄。瑠璃大王善星比丘。瑠璃爲誅瞿曇族姓。善星妄說一切法空。生身陷入阿鼻地獄。此諸地獄。爲有定處。爲復自然彼彼發業各各私受。唯垂大慈發開童蒙。令諸一切持戒衆生聞決定

義。歡喜頂戴謹潔無犯。佛告阿難。快哉此問令諸衆生不入邪見。汝今諦聽當爲汝說。阿難。一切衆生實本眞淨。因彼妄見有妄習生。因此分開內分外分。阿難。內分卽是衆生分內。因諸愛染發起妄情。情積不休能生愛水。是故衆生心憶珍羞口中水出。心憶前人或憐或恨目中淚盈。貪求財寶心。發愛涎擧體光潤。心著行婬男女二根自然流液。阿難。諸愛雖別流結是同。潤濕不昇自然從墜。此名內分。阿難。外分卽是衆生分外。因諸渴仰發明虛想。想積不休能生勝氣。是故衆生心。持禁戒擧身輕清。心持呪印顧眄雄毅。心欲生天夢想飛擧。心存佛國聖境冥現。事善知識自輕身命。阿難。諸想雖別輕擧是同。飛動不沈自然超越。此名外分。故知因情滯著能成愛水。浸漬不休自然成墜。以情地幽隱故爲內分。以擧念緣塵取像名想。運動散亂故名外分。一切境界非想不生。故經云。若知一切國土唯想持之。是則名爲初發心菩薩。又華嚴經頌云。勇猛諸佛子隨順入妙法善觀一切想。纏網於世間。衆想如陽焰。令衆生倒解　菩薩善知想。捨離一切倒。衆生各別異。形類非一種。了達皆是想。一切無眞實。十方諸衆生。皆爲想所覆。若捨顚倒見。則滅世間想。世間如陽焰。以想有差別。知世住於想。遠離三顚倒。譬如熱時焰。世見謂爲水。水實無所有。智者不應求。衆生亦復然。世趣皆無有。如焰住於想。無礙心境界。若離於諸想。亦離諸戲論　愚癡著想者。悉令得解脫。遠離憍慢

心。除滅世間想。住盡無盡處。是菩薩方便又云。譬如有人將欲命終見隨其業所受報相行惡業者見。於地獄畜生餓鬼所有一切衆苦境界。或見獄卒手持兵仗。或瞋或罵。因執將去。亦聞號叫悲歎之聲。或見灰河或見鑊湯或見刀山或見劍樹。種種逼迫受諸苦。惱作善業者。卽見一切諸天宮殿無量天衆天諸婇女種種衣服具足莊嚴宮殿園林盡皆妙好身雖未死而由業力見如是事。大智度論云。如乾闥婆城者非城。人心想爲城。凡夫亦如是。非身想爲身。非心想爲心。故知地獄天堂本無定處。身猶未往已現自心。境不現前唯心妄見。可驗苦樂之境本無從出。善惡之事唯自召來。空是空非。妄生妄死。如達磨大師云。由己見故不得道。己者我也。若無我者逢物不是非是者我自是。而物非是也。非者我自非。而物非非也。若入宗鏡我法俱空。心境自亡。是非咸寂。神性獨立對待無從。斯皆悟本而成。非因學得。如先德云。境自虛不須畏。終朝照矚元無對。設使任持浮幻身。任運都無舌身意。又昔人偈云。寧神泯是非。現身安樂國。所以論云。智境豁然名爲佛國。又如有學人問百丈和尚云。對一切境如何得心如木石。答。一切諸法本不自言是非垢淨。亦無心繫縛人。但人自虛妄計著作。若干種解起若干種見。生若干種畏愛。但了諸法不自生皆從。自己顚倒取相而有。知心與境本不相到當處解脫。一一諸法一一諸心。當處寂滅。當處是道場。又本有之性不可名目。

本來不是凡不是聖。不是愚不是智。不是垢不是淨。亦非空有善惡。與諸染法相應名衆生界。與諸淨法相應名人天二乘。若垢淨心盡不住繫縛解脫。無一切有爲無爲縛脫等心量。處於生死其心自在。畢竟不與諸虛幻塵勞蘊界生死諸入和合。迥然無住一切不拘。去來無礙往來生死。如門開相似　問。地獄既是非情。云何動作　答。是有情不思議業力所感。令受罪衆生自見有如是事。如成劫風雖是無情。亦能成劫。似磁毛石。豈有識想令鐵轉移。設使衆生輪迴六趣善惡昇沈。實無主宰人法俱空。所以先德云。往復無際動靜一原。含衆妙而有餘。超言思而迥出者。其唯法界乎。故知若入一際法界之中。有何差別。能所冥合境智同如。豈可更有一法爲動爲靜隨業識之轉乎。若未入法界不悟此宗。但有一法當情。皆是自之業識。離識之外決定無法　問。凡所施爲皆是自心者。云何殺生而得殺罪　答。皆是依於自心分別。強執善惡之因。妄受苦樂之果。若究三輪之體。能殺所殺本空。是以文殊執劍於瞿曇。鴦崛持刀於釋氏。終不見生見殺。執自執他妄受輪迴。酬還罪報。識論問云。若彼三界唯是內心無有身口外境者。何故屠獵師等殺害猪羊。等得殺生罪偈答云。死依於他心。亦有依自心。依種種因緣。破失自心識。釋曰。如人依鬼毘舍闍等。是故失心。或依自心是故失心。或有憶念愛不愛事是故失心或。有夢見鬼著失心。或有聖人神通轉變前人失心。如

一比丘夜蹋[1]爪皮。謂殺蝦蟇。死入惡道。故云死依於。他心亦有依自心者。以依仙人瞋心。瞋毘摩質多羅阿脩羅王故。殺餘衆生。此依他心他衆生心虛妄分別。命根謝滅。以彼身命相續斷絕。應如是知。頌云。經說檀拏迦。迦陵。摩[2]燈國。仙人瞋故空。是故心業重。問。依仙人瞋心。依仙人鬼。殺害如是三國衆生。非依仙人瞋心而死。答。佛問尼乾子言。摩登伽等三國衆生。汝頗曾聞云何而死爲身業殺。爲意業殺。尼乾子言。瞿曇我昔曾聞。仙人瞋心以意業殺爾所衆生。佛言。以是成我義。三界唯心。無身口業。何以故。如世人言賊燒山林聚落城邑不言火燒。此義亦爾。唯依心其善惡業得成。故偈云。諸法心爲本諸法心爲勝。離心無諸法。唯心身口名。成實論云。若離心有業非衆生亦應有罪福。如風頹山惱害衆生。風應有罪。若吹香華來墮塔寺亦應有福。是則不可。故知離心無罪福也。以此文證。罪福據心。無身口業。身口業者。但有名字實是意業。身口名說。華嚴會意云。凡有見自見他皆是迷心自現。何者如見他持刀殺自。當知他自皆從自生。以離自見心無自他故。非但自他是心妄現。卽所持刀杖故。亦是自心何以故。心外無彼實刀杖故。見所持者唯六塵故。由不知自心現見殺。卽惶懼不安。若了唯是自心。縱殺誰憂誰懼　皆由妄心生故種種有。妄心滅故種種無。既知唯心妄現。心不見心。卽物我俱亡。憂喜咸寂。又如夢中殺事亦如是也。如說

[1] 爪＝瓜（明）　[2] 燈＝登（明）

世間恒如夢不可得有無。密嚴經云。內外境界心之所行。皆唯是識惑亂而見。此中無我亦無我所能害。所害及害具。一切皆是意識境界。依阿賴耶識如是分別。又古師問云。若所見皆是自相分。如何殺自相分而得怨報。答雖觀他人扶塵根是自相分。於他是親相分。有執受故。如誤殺他。卽斷命根。卽有罪。於自卽是疎相分　問。經中所云一切法如夢。以證唯心者。云何夢中事虛寤中事實。果報不等。法喻不齊。云何引證　答。所中譬況。皆爲不信之人。假此發明。所以智不難喻。但求見道證會自心。何用檢方便之詮。執圓常之理。此夢喻一法證驗最親。識論答外難云。汝言夢中所見飲食飢飽刀杖毒藥。如是等事皆悉無用、　寤時所見如是等事皆悉有用。此義不然。頌云。如夢中無女。動身失不淨。如夢交會漏失不淨。衆生如是。無始世來虛妄受用色香味等外諸境界。皆亦如是。實無而成。又問。若夢中無境寤亦爾者。何故夢中寤中行善惡法。愛與不愛果報不等。答唯有內心無外境界。以夢寤心差別不同。是故不依外境成就善不善業。是以在夢位心由睡眠壞勢力羸劣。心弱不能成善惡業。覺心不爾。故所造行當受異熟。勝劣不同非由外境。設覺中所受苦樂實果報。亦無作者受者。悉如幻夢。又論云。睡眠昧略爲性者。疏云。昧簡在定。略別寤時。義天鈔云。昧簡在定者。此睡眠位。雖然專注一類微細之境。與定不同。定意識取境明了故。此乃闇昧。略別寤時者。彼覺寤時心極明利。具能緣於六塵之境　則寤時心心所。緣境寬廣也。此睡眠位心心所。不明利故。唯緣一法塵境。取境少故。名爲略也。寶積經偈云。諸法自性不可得。如夢行欲悉皆虛。但隨想起非實有。世尊❶知法亦如是。以一切法念念無住故。念念生滅故。念念不可得故。念念無自性故。夢寤所受憂喜苦樂。雖延促不等果報有殊。然悉從識變皆因想成。道理推窮無不平等。並是明闇意識所行境界。覺中是明了意識。夢中是夢中意識。覺夢雖殊俱不出意。故經云　寤則想心。寐爲諸夢。若無夢則諸境不現。無想則萬法不成。以隨意生形從想立法故。若有入此如夢法門。則親證唯心。疾成佛智。能滿菩提之道。廣與法利之門。如華嚴經頌云。菩薩了世法。一切皆如夢。非處非無處。體性恒寂滅。諸法無分別。如夢不異心。三世諸世間。一切悉如是。夢體無生滅。亦無有方所。三界悉如是。見者心解脫。夢不在世間。不在非世間。此二不分別。得入於忍地。譬如夢中見。種種諸異相。世間亦如是。與夢無差別。住於夢定者。了世皆如夢。非同非是異。非一非種種。衆生諸剎業。雜染及淸淨。如是悉了知。與夢皆平等。菩薩所行行。及以諸大願。明了皆如夢。與世亦無別。了世皆空寂。不壞於世法。譬如夢所見。長短等諸色。是名如夢忍。因此了世法。疾成無礙智。廣度諸群生。修行如是行。出生廣大解。巧知諸法性。於法心無著。成唯識寶生論云。如夢有損用。雖無外境理亦得成。由於夢內男女兩交。各以自根更互相觸。雖無外境觸。而有作用成現流不淨。但是識想自與合會爲共動作。此既如是。於餘亦然。惡毒刀兵霜雹傷害。雖無外境。但依其識。有毒刀等何理不成。乃至若爾夢餐毒等應成身病。此亦❷由其唯識有用。猶如於境而有定屬。還將後答用杜先疑。或復有時見其毒等雖無實境而有作用。由見不被蛇之所螫。然有疑毒。能令悶絕流汚心迷若遭蛇螫。亦於夢中由呪天等增上力故。遂令飽食氣力充强又復鬪乎。爲求子息事隱林人。夢見有人共爲交集。便得其子。如何得知於彼夢內被毒等傷是爲非有。睡覺之後不覩見故。今此所論還同彼類。於現覺時將爲實事。見毒藥等執爲非謬。眞智覺時便不見故。同彼夢中體非是實。然於夢中許實色等。彼亦獲斯非所愛事。毒等果用便成實有。若言無者但有毒相等用無。此云毒狀便成違害。許毒相等固成無益。於其識上藥體無故。是故定知實無外境。但於覺心生其作用。猶如於夢覺亦同然。斯乃眞成稱契道理。釋曰。且如夢中實無蛇螫。識心纔變怖境縱然。如同蛇螫。若覺中實被蛇螫。疑心不生亦不爲害。近聞世間有人於路被毒蛇螫脛。其人自見爲是樹椿所傷。行經三十餘里毒亦不發。忽遇禁蛇之人。指云。汝被毒蛇螫了。纔聞是語。疑心頓起。毒發便終。若執心外實有毒蛇之境。心未生時毒何不發。故知心外無境。蛇毒不能殺人。心毒起時自能成害。是

❶知＝之〔明〕　❷由＝中〔元〕〔明〕

以境無心有境便現前。境有心無境終不現。例一切法。悉亦如然。可驗唯心。成就宗鏡。如敎中佛密意說如幻等。總有十喩。於中夢喩所悟不同。隨智淺深且約五種。一世間凡夫解者。只知浮生短促如夢不久。二聲聞證處。但了夢心生滅無常苦空無我。三小菩薩悟夢不實徹底唯空。四大菩薩達夢唯心非空非有。夢中所見故非空。覺後寂然故非有。五祖佛圓證法界。如正夢時只一念眠心現善惡百千境界。況瞥起一念心時具十種法界。因果重重無盡歷歷區分如法。華夢入銅輪成佛度生。經無量劫。華嚴善財登閣。於一念夢定之心剎那之間。悉見不可思議三世佛事。如古詩云。枕上片時春夢中。行盡江南數千里

宗鏡錄卷第七十八

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第七十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫心外無法法外無心。如是了知則眞善知識。一心妙理圓證無疑。何故聞外善惡知識而生聽受。答。皆是增上因緣。和合虛妄分別。而成彼此情生無有眞實。識論問云。何故遇善知識聞說善法。值惡知識聞。說惡法。若無外一切外境者。彼云何說。若不說者云何得聞 若不聞者此云何成偈。答。遞共增上因彼此心緣合。以一切衆生虛妄分別思惟憶念。彼說我聞。而實無有彼前境界。是以若執內外則心境對治。尙未入於信門。何乃稱於聽法。持心梵天所問經云。眼耳鼻舌身意無所流聞。乃曰聽經。其有染汚於諸入者。則無所聞便在於色。金剛場陀羅尼經云。無有諸法。是名一字陀羅尼法門。若能如是信解。則聽者無聞無得。心境不二方聞佛所說經。可謂眞聞 遇善知識。若以緣心聽法。此法亦緣。非得法性。則隨境界流遂。因緣轉。皆爲不了自法。遂令內外緣分。如經云。佛言。隨有是經之處。則爲有佛。若我住世無異。故知自心之佛無處不遍。寧論前後出沒耶。若隨異境則生滅無常。見他佛則隱顯無恒。誦他經則音聲間斷。故祖師云。外求有相佛與汝不相似。志公云。每日誦經千卷紙上見經不識。又先德云。出息不依外緣。入息不依陰界而住。常轉如是經。非但百千萬卷。爭如悟此眞善知識念念現前。自轉無盡藏經熾然恒演 問。若心虛境寂理實無差。現對根塵事相違反。如何明徹境智一如 答。一期根境俗有眞無。畢竟自他皆無所得。又若定執眞有俗無。則成增減二謗。但二諦雙會圓了一心。如佛性論難云。若諸法無實性者。卽與證量相違。則能所習不可得。我現見聲耳相對。所以得聞。故知不空。釋曰。是義不然。何以故。是能所及證量自性。皆不可得。自性不成。若一性不成者。多性云何成。又汝說證量云何成者。今我立證量顯了二空。諸法空故自性不可得。如見幻事幻物者。證量所見不如實有。諸法亦爾。不如所見而有所見。由體不實故不有。由證量故不無。由體無故空義得成。以證量故假有不失。又云。依他性相者。能執所執增益又損減。由解此性故。此執不生。若見眞爲有則是增益。名爲常見。若見俗定無則是損減。名爲斷見。唯有似塵識故別無能所。無能所故無增益執。由有似塵識故無損滅執。若知外塵是識而似顯現。則非無。了外相❶本虛如幻所作。則非有。非無則不壞俗諦。非有則不隱眞諦。是以眞俗融卽而常異。空有雙現而恒同。方超戲論之情。始會一心之旨。如摩訶般若經云。說是般若波羅蜜品時。佛在四衆中天人龍鬼神緊那羅摩睺羅伽等。於大衆前而現神足變化。一切大衆皆見阿閦佛比丘僧圍遶說法。乃至爾時佛攝神足。一切大衆不復見阿閦佛聲聞人菩薩摩訶薩。及其國土。不與眼作對。何以故。佛攝神足故。爾時佛告阿難。如是阿難。一切法不與眼作對。法法不相見。法法不相知。如是阿難。如阿閦佛弟子菩薩國土不與眼作對。如是阿難。一切法不與眼作對。法法不相知。法法不相見。何以故。一切法。無知無見。無作無動。不可捉。不可思議。如幻人無受無覺無眞實。菩薩摩訶薩如是行爲行般若波羅蜜。釋曰若行般若者。則是直了一心智性。了色無形非眼境界。乃至達法體寂非意所知。但是隨心暫現還隨心滅。故云一切法無知無見。大智度論云。相不能知無相。譬

❶本＝太五(宋)

如刀雖利不能破空。無相不能知相者。有人言。內智慧無定相。外所緣法有定相。心隨緣而生。是故說無相不應知相。譬如無刀雖有物無刀可斫。是知若心有境無亦不知見。若心無境有亦不知見。若心境俱有各無自性。各既不知。合豈成見。若心境俱無亦不知。見有尙不知。無豈成見。則心境俱空萬有咸寂。如是則尙無一法冥合相順。寧有根境對待而作相違者乎。如一切差別違順之境。皆是一心之量。無有障礙亦無解脫。譬如水不洗水火不滅火。何者以一體故不相陵滅。若有異法方成對治。如今但先得旨自合眞如。故經云。法隨於如。無所隨故。若有所隨則有能隨之別。既無所隨亦無能隨。故則法外無如。如外無法。所以經云。如理作意。於一切法平等相應。是則具足一切佛法。華嚴疏云。以如爲佛。則無境非如者。大品經答常啼云。諸法如卽是佛。金剛經云。如來者卽諸法如義。既以如爲佛。一切法皆如也。何法非佛耶。若信一如。此是開悟本法。生決定解入自在門。如華嚴論云。經云。善男子。我得自在決定解力。信眼清淨智光照曜。普觀境界離一切障。善巧觀察普眼明徹具清淨行。往詣十方一切佛國土。恭敬供養一切諸佛。此明舉本果法令凡信樂修行。從初發心修行慣習十地功終。方依及此初時本樣果法也。還以法界中時不遷智不異慈悲不異願行不異之所成就。以於法界大智無延促中修行故。不如情解有修行者。莫作延促時分修學。應須善觀法界體用。莫如世情作一刹那計作三僧祇計。如法界中都無脩短遠近故。以此解行如法修行。於諸境界善照生滅。令使執盡而成智之大用。於自心境莫浪攝持。但知放蕩任性坦然。習之觀照執盡智現。生滅自無業垢自淨。會佛境界同如來心。佛見自會非由捉搦。纔作別治令心狂惑。但自明心境。見融執業便謝。見亡執謝。一切萬法本自無瘡 智境朗然。名爲佛國也。無煩强生見執永自沈淪。自作自殃非他能與　問。若約見聞外境則色不至眼。眼不至色。可言唯心無相可得。只如飲噉之時。根境相入。若言無相不可以心喫心　答。六根六境雖則離合不同。皆唯識變味性本空。若非是識誰知鹹淡。古師云。只喫相分本質自在　問。如喫了質亦亡如何　答。能隨既亡所隨亦滅。亦如二十人共一株樹。一人伐之十九人所隨亦滅。又唯識義鏡釋云。共果同在一處不相障礙者　問。且如一樹有情共變。而一有情伐用之時。爲用自變爲兼用他。若唯自者。餘人變者應存不亡。樹何不見。若亦用他何名唯識　答。有云。樹等既是共相種生。皆相隨順互相增益。彼一有情自所變者。所緣親用他所變者。與自所變爲增上緣。亦疎緣用一切相望。自爲所順。他爲能順。由所順無能順亦滅。由斯樹喪唯識亦成。問。何以得知互相增益。答。對法論云。有情共業爲增上緣　問。既但唯心無有萬法。目前差別從何建立　答。萬法但名實無體相。因名立相。相狀。元空。因相施名。名字本寂。唯想建立名相俱虛。反窮想原亦但名字。既無想體分別則空。故知萬法出自無名。萬名生於無相。名不當相。相不當名。彼此無依萬法何在。相待之名既寂。分別之想俄空。如幻之境冥眞。所執之情合覺。密嚴經頌云。世間種種法。一切唯有名。但想所安立。離名無別義。又頌云。能知諸識起。無有所知法。所知唯是名。世法悉如是。以名分別法。法不稱於名。諸法性如是。不住於分別。以法唯名故。想卽無有體。想無名亦無。何處有分別。若得無分別。身心恒寂靜。如木火燒已。畢竟不復生。又頌云。如見杌爲人。見人以爲杌。人杌二分別。但有於名字。諸大和合中。分別以爲色。若離於諸大。色性卽無有　問。若以唯識爲宗。則世出世間唯是一識。萬法皆決定空耶　答。以唯識故則有世俗諦既有世俗則有似塵識。幻相不無。以無實不可得故稱空耳。不可起蛇足鹽香決定斷空之見。如密嚴經偈云。瓶等衆境界。悉以心爲體。非瓶似瓶現。是故說爲空。世間所有色。諸天宮殿等。皆是阿賴耶。變異而可見。衆生身所有。從頭至手足。頓生及漸次。無非阿賴耶。習氣濁於心。凡愚不能了。此性非是有。亦復非是空。如人以諸物。擊破於瓶等。物體若是空。卽無能所破。譬如須彌山。我見未爲惡。憍慢而著空。此惡過於彼。又經云。寧可執有如須彌。不可執空如芥子。大般涅槃經云。解脫者名不空空。空空者名無所有。無所有者卽是外道尼乾子等所計解脫。而是尼乾實無解脫。

故名空空。眞解脫者則不如是。故不空空。不空空者。[1]眞解脫。眞解脫者卽是如來。又解脫者。名曰不空。如水酒酪酥蜜等瓶。雖無水酒酪酥蜜時。猶故得名爲水等瓶。如是瓶等不可說空。及以不空。若言空者則不得有色香味觸。若言不空而復無有水酒等實。解脫亦爾。不可說色及以非色。不可說空及以不空。若言空者則不得有常樂我淨。若言不空誰受是常樂我淨者。以是義故不可說空及以不空空者。謂無二十五有及諸煩惱一切苦一切相一切有爲行。如瓶無酪則名爲空。不空者。謂眞實。善色常樂我淨不動不變。猶如彼瓶色香味觸。故名不空。是故解脫喩如彼瓶。彼瓶遇緣則有破壞。解脫不爾。不可破壞。不可破壞卽眞解脫。眞解脫者卽是如來　問。經云。五陰卽世間者。一陰名色四陰名心。云何說內外種種世間皆從心出

答。種種五陰皆從心起。從心現相。名之曰色。經偈云。一切世間中。但有名與色。若欲如實觀。但當觀名色。色卽收盡無情國土。名卽收盡有識世間。五陰卽世間故。若了五陰俱空。則是出世間。是知世出世間皆從心起。何者若意地起貪嗔心。覽三塗五陰。罪苦衆生發現。意地修戒善心覽人天五陰。受樂衆生發現。意地證人空心覽無漏五陰。眞聖衆生發現。意地立弘誓心覽慈悲五陰。大士衆生發現。意地運平等心覽常住五陰。尊極衆生發現。今所以置前四陰但觀識陰。如伐樹除根炙病得穴。則生死之苦芽永絕。煩惱之沈痾不生。又若毘藍之風。卷群疑而淨盡。猶劫燒之火。蕩異執而無餘。所以一切世間凡聖同居之處。無不悉是自心。如此悟入名住眞阿蘭若正修行處。非論大小之隱。不墮喧靜之觀。所以古德云。處衆不見喧嘩。獨自亦無寂寞。何故不見喧寂。以但了一心故。如大乘本生心地觀經云。爾時佛告彌勒菩薩摩訶薩言。汝善男子。當修學者。但有一德。是人應住阿蘭若處求無上道。云何爲一。謂觀一切煩惱根原卽是自心。了達此法。堪能住止阿蘭若處。所以者何。譬如狂犬被人驅打。但逐瓦石不逐於人。未來世中住阿蘭若。新發心者亦復如是。若見色聲。香味觸法其心染著。是人不知煩惱根本。不知五境從自心生。卽此名爲未能善住阿蘭若處。以是因緣樂住寂靜求無上道。一切菩薩摩訶薩等。若五欲境現前之時。觀察自心應作是念。我從無始至于今日。輪迴六趣無有出期。皆自妄心而生迷倒。於五欲境貪愛染著。如是菩薩名爲堪住阿蘭若處。是知不悟自心徒栖遠谷避喧求靜。古人云。舉世未有其方。若頓了自心。是眞阿蘭若。乃至光明遍照萬德俱圓。若不自明則輪迴諸趣如頓證毘盧遮那法身字輪瑜伽儀軌釋。如來法身觀者。先觀發起普賢菩薩微妙行願。復應以三密加持身心則能入文殊師利大智慧海。然修行最初。於空閑處攝念安心。閉目端身結加趺坐。運心普緣無邊剎海。諦觀三世一切如來。遍於一一佛菩薩前。慇懃恭敬禮拜旋遶。又以種種供具雲海。奉獻如是等一切聖衆。廣大供養已。復應觀自心。心本不生自性成就。光明遍照猶如虛空。復應深起悲念哀愍衆生。不悟自心輪迴諸趣。我當普化拔濟令其開悟。盡無有餘。復應觀察自心。諸衆生心。及諸佛心本無有異。平等一相成大菩提心。瑩徹清淨廓然周遍。圓明皎潔成大月輪。量等虛空無有邊際。故知心無際故猶若虛空。豈存初後。如華嚴經頌云。心住於世間。世間住於心。於此不妄起。二非二分別。是以說一說二。是世間語言。立是立非屬意地分別。若頓悟自心直入宗鏡。尙不見無分別。豈特生分別乎。如經頌云。了知非一二。非染亦非淨亦復無雜亂。皆從自想起。不唯世法施爲。乃至諸聖作用起盡根由皆不出宗鏡。故經偈云。剎海無邊妙莊嚴。於一塵中無不入。如是諸佛神通力。一切皆由業性起。如斯妙旨是現證法門。但初生[2]比信猶可虛襟。況證入之時自斷餘惑。言亡象絕識滅情消。故祖師云。唯證乃知難可測。起信論云。證發心者。從淨心地乃至菩薩究竟地證何境界。所謂眞如。以彼轉識說爲境界。而此證者無有境界。唯眞如智名爲法身　問。內外唯心是平等理。云何身土不同。內身有覺外境無知　答。世界身土法爾如然。不可執一執異自性情見。若言法爾者。卽法如是。或云法性者。若是法性卽以本識如來藏身爲所依持。恒頓變起外諸器界。不出此二。一法應如是。二藏識變起。又衆生業力亦菩薩萬行爲因等所現

[1](卽)＋眞〔元〕〔明〕　[2]比＝此〔元〕〔明〕

世界。皆是藏識相分。相分之中半爲外器。而不執受半爲內身。執爲自性生覺受故。如來藏識何緣如此。法如是故。行業引故。上雖分執受不執受。二義俱無自性。全以佛法界如如一眞心爲體。當知依卽正正卽依。不出一心眞性矣。且性無不包。有情無情。有覺無覺。皆自心性爲體。隨緣發現應處方知。如世間致生祠堂。有政德及民。往往有遺愛去思爲立祠宇。中塑像以四時饗之。其人當饗祭日則酒氣腹飽。亦如丁蘭至孝刻木爲母晨昏敬養。形喜慍之色。且土木不變。唯心感耳

問。立識方成唯識義。云何境識俱遣　答。顯識論云。立唯識乃一。往遣鏡留心。究竟爲論遣境爲欲空心。是其正意。是故境識俱泯卽是實性。實性卽是阿摩羅識。所以唯識論。亦名。破色心論。佛性論云。經中佛以幻師爲譬。佛告迦葉。譬如幻師作諸幻像。所作等幻虎還食幻師。迦葉。如是觀行比丘。隨觀一境顯現唯空。故實無所有。虛無眞實。云何能得離此二邊。由依意識生唯識智。唯識智者。卽無塵體智是。唯識智若成則能還滅自本意識。何以故。以塵無體故意識不生。意識不生故唯識自滅故意識如幻師。唯識智如幻虎。以意識能生唯識故。唯識觀成還能滅於意識。何以故。由塵等無故意識不生。譬加幻虎還食幻師。如提婆法師說偈言。意識三有本。識塵是其由。若見塵無體。有種自然滅。入楞伽經云。但不取諸境名爲識滅實不滅識。何者以境本空從識變故。以識無體不須滅故。是以識心無體隨境有無。見空生空見色生色。事來卽起事去還無。如傳奧法師云。妄念所緣。放有色處則不見空。但見於色。於無色處則見有空。緣有時無時亦爾。緣有時則見有心生。見無心滅。緣無時則見無心生。見有心滅。此皆妄念所緣之境。又事上無事。本全是心。念起塵生。念寂塵滅。如起信論云。以一切色。法本來是心。實無外色。然既無外色。亦無外空。空尙是無。色焉能有。論云。若無色者則無虛空之相。疏釋云。本以待色爲空。今既唯心無色。何得更有於空也。故知萬法皆相待而有。若入宗鏡自然諸法絕待歸本眞心故論云。所謂一切境界。唯心妄起若心離於妄動則一切境界滅。唯一眞心無所不遍

問。世人多執有情動作有識。無情不動作無識。且如葵藿向日而轉。芭蕉聞雷而生橘得屍而敷榮。鐵因石而移動。又如麴發酒醋火爇山林。此等皆是無情。云何動作　答。有情無情各有二義。若有情生死。一是衆生業力所爲。二是法界性自然生。若無情轉動。一是異法性自爾。二是法作。如大涅槃經云。佛告師子吼菩薩。善男子。汝言衆生悉有佛性得阿耨多羅三藐三菩提如礠石者。善哉善哉。以有佛。性因緣力故得阿耨多羅三藐三菩提。若言不須修聖道者。是義不然。善男子。譬如有人行於曠野渴乏遇井。其井極深雖不見水當知必有。是人方便求覓罐綆汲取則見。佛性亦爾。一切衆生雖復有之。要須修集無漏聖道然後得見。乃至譬如衆生造作諸業若善若惡。非內非外。如是業性非有非無。亦復非是本無今有。非無因出。非此作此受此作彼受。彼作彼受。無作無受。時節和合而得果報。衆生佛性亦復如是。亦復非是本無今有。非內非外。非有非無非此非彼。非餘處來。非無因緣。亦非一切衆生不見。有諸菩薩。時節因緣和合得見。時節者。所謂十住菩薩摩訶薩。修八聖道。於諸衆生得平等心。爾時得見。不名爲作。善男子。汝言如礠石者。是義不然。何以故。石不吸鐵所以者何。無心業故。善男子。異法有故異法出生。異法無故異法滅壞。無有作者。無有壞者。善男子。猶如猛火不能焚薪。火出薪壞名爲焚薪。善男子。譬如葵藿隨日而轉。如是葵藿亦無。敬心無識無業。異法性故而自迴轉。善男子。如芭蕉樹因雷增長。是樹無耳無心意識。異法有故異法增長。異法無故異法滅壞。善男子。如阿叔迦樹。女人摩觸華爲之出。是樹無心亦無覺觸。異法有故異法出生。異法無故異法滅壞。善男子。如❶橘得屍果則滋多。如是橘樹無心無觸。異法有故異法滋多。異法無故異法滅壞。善男子。如安石榴樹甎骨糞故果實繁茂。安石榴樹亦無心觸。異法有故異法出生。異法無故異法滅壞。善男子。礠石吸鐵亦復如是。異法有故異法出生。異法無故異法滅壞。衆生佛性亦復如是。不能吸得阿耨多羅三藐三菩提。善男子。無明不能吸取諸行。行亦不能吸取識也。亦得名爲無明緣行行緣於識。有佛無佛法界常住。故知法法無

❶橘＝樹(元)(明)

心塵塵本寂。寂而常用。用而常寂。法無心而隨緣成壞。人無心而諸行遷流。如芭蕉聞雷葵藿向日。無明不取諸行。諸行不吸識心。則法法不相到。法法不相知。法法不相待。法法不相借。皆性自爾故。法如是故。是以金剛三昧經云。心不生境。境不生心。何以故。凡所見境唯所見心。卽不相到也。華嚴經頌云。諸法無作用。亦無有體性。是故彼一切。各各不相知。卽不相知也。維摩經云。一切法生滅不住如幻如電。諸法不相待乃至一念不住。卽不相待也。寶藏論云。火不待日而熱。風不待月而涼。堅石處水天鼓遊光。明暗自爾乾濕同方。物尙不相借。豈況道乎。卽不相借也。如火以熱爲性。風以涼爲性。豈假藉他緣乎。天鼓者。日也。常遊光照四天下。日出卽明日沒卽暗。皆是法爾非關造作。堅石處水者。石雖處水水不入石。雖同一處。石自乾而水自濕。故知法法標宗塵塵絕待。　則非因緣亦非自然矣　問。旣唯一眞心敎中。云何復說諸法如幻　答。了境是心萬法奚有。以依心所起無有定體。皆如幻化畢竟寂滅。寶積經云。爾時世尊告幻師言。一切衆生及諸資具。皆是幻化。謂由於業之所幻故。諸比丘衆亦是幻化。謂由於法之所幻故。我身亦幻。智所幻故。三千大千一切世界亦皆是幻。一切衆生共所幻故。凡所有法無非是幻。因緣和合之所幻故。又敎中總明十喩。如幻如化如夢如影等。此是諸佛密意。破衆生執世相爲實起於常見。世間共知幻夢等法是空。則不信人法

心境等如幻夢亦空。所以將所信之虛。破所信之實。令所信之實同所信之虛。然後乃頓悟眞宗遍一切處。心內心外。決定無有實法建立。大莊嚴論云。我昔曾聞。有一幻師。有信樂心。至耆闍山爲僧設會。供養已訖幻尸陀羅木。作一女人端正奇特。在大衆前抱捉此女。而嗚咂之。共爲欲事。時諸比丘見此事已。咸皆嫌忿而作是言。此無慚人所爲鄙褻。知其如是不受其供。時彼幻師旣行欲已。聞諸比丘譏訶嫌責。卽便以刀斫刺是女。分解支節。挑目截鼻。種種苦毒而殺此女。諸比丘等又見此事倍復嫌忿。我等若當知汝如是。寧飲毒藥不受其供。乃至爾時幻師卽捉尸陀羅木。用示衆僧。合掌白言。我向所作卽是此木。於彼木中有何欲殺。欲安衆僧身故設此飲食。欲令衆僧心安故爲此幻耳。願諸比丘聽我所說。豈可不聞。佛於脩多羅中說一切法猶如幻化。我今爲欲成彼語故。故作斯幻。如斯幻身無壽無命。識之幻師運轉機關。令其視眴俯仰顧眄行步進止或語或笑。以此事故深知此身眞實無我。　華嚴經頌云。世間種種法。一切皆如幻。若能如是知。其心無所動。諸業從心生。故說心如幻。若離此分別。普滅諸有趣。譬如工幻師。普現諸色像。徒令衆貪樂。畢竟無所得。世間亦如是。一切皆如幻。無性亦無生。示現有種種。度脫諸衆生。令知法如幻。衆生不異幻。了幻無衆生。衆生及國土。三世所有法。如是悉無餘。一切皆如幻。幻作男女形。及象馬牛羊。屋宅池泉類。園

林華果等。幻物無覺知。亦無有住處。畢竟寂滅相。但隨分別現。菩薩能如是。普見諸世間。有無一切法。了達悉如幻。衆生及國土。種種業所造。入於如幻際。於彼無依著。如是得善巧。寂滅無戲論。住於無礙地。普現大威力。又入法界品。時童子童女告善財言。善男子。我等證得菩薩解脫。名爲幻住。得此解脫故。見一切世界皆幻住。因緣所生故。一切衆生皆幻住。業煩惱所起故。一切世間皆幻住。無明有愛等展轉緣生故。一切法皆幻住。我見等種種幻緣所生故。一切三世皆幻住。我見等顚倒智所生故。一切衆生生滅老死憂悲苦惱皆幻住。虛妄分別所生故。一切國土皆幻住。想倒心倒見倒無明所現故。一切聲聞辟支佛皆幻住。智斷分別所成故。一切菩薩皆幻住。能自調伏敎化衆生諸行願法之所成故。一切菩薩衆會變化調伏諸所施爲皆幻住。願智幻所成故。善男子。幻境自性不可思議。大集經偈云。如來法界無差別。爲鈍根者說差別。宣說一法爲無量。如大幻師示衆生。清涼疏釋。如幻忍者。如一巾幻作一象。楞伽經云。智不得有無而興大悲心。由了體空不壞幻相差別。故如象生卽是象死。此二對應成四句。謂此二無二故非異。無不二故非一。非一卽非異故非非一。非異卽非一故非非異。亦絕雙照故非亦一亦異。若以巾上二義。對象上二義。辯非一異。略有十句。一以巾上成象義。對象上差別義合爲一際。名不異。此是以本隨末。就末明不異。經云。法身流轉

五道。號曰衆生。如來藏受苦樂與因俱若生若滅等。二以巾上住自位義。與象上體空義。合爲一際。名不異。此是以末歸本。就本明不異。經云。一切衆生卽如。不復更滅等。三以攝末所歸之本與攝本所從之末。此二雙融。無礙不異。此是本末平等爲不異。以前二經文不相離故。四以所攝歸本之末亦與所攝隨末之本此二相奪。故名不異。此是本末雙泯明不異。以眞妄平等異不可得。次下四門明非一。謂五以巾住自位義與象上差別義。此二本末相違相背。故名非一。楞伽經云。如來藏。不在阿賴耶中。是故七識有生滅。如來藏者。不生滅。此之謂也。六巾上成象義與象上體空義。此二本末相反相害故非一。勝鬘經云。七識不流轉。不受苦樂。非涅槃因。唯如來藏受苦樂等。七以初相背與次相害。此二義別故名非一。謂相背則各相背捨相去懸遠。相害則相與敵對親相食害。是故近遠非一。以前經文不相雜故。八以極相害俱泯而不泯。與極相背俱存而不存。不存不泯義爲非一。此是成壞非一。以七識卽空而是有故。眞如卽隱而是顯故。九上四非一與四非異而亦非一。以義不雜故。又相違是存。相害是泯。然存上有不存之義。泯上有不泯之義。若唯泯無不泯。則色空俱亡無可相卽。以不全泯故。雖相卽而色空歷然。若唯存無不存。則色空各有定性不得相卽。由有不存故。雖歷然而得相卽。以體虛故。十然亦不異。以理遍通故。法無二故。若以不異門取諸門極相和會。若以非一門取諸門極相違害。極違而極順者。是無障礙法也。又釋云。別明義理於中有二。先成有無。後成四句。言有無者以三性中各有二義。皆有無故。圓成二者。一性有。二相無。依他二者。一緣有。二相無。遍計二者。一情有。二理無。今初巾中卽圓成二義。術馬皆是依他二義。而術是能成之因。託眞而起故用有體無。用有卽是緣有。體無卽是性無。三馬是所成之果故。相有實無。相有卽是緣有。實無卽是性無。四明依圓不離卽事同眞。生喩於事。死喩於眞。事泯理顯故生無死有以無礙故。者出其所因。卽事理無礙也。五中就情則有。妄見分明故。就理則無以是妄計必非有故。所以幻喩廣說有無者。以惑情所封有無皆失。理無惑計有無皆眞。是知幻喩諸法非實非虛非空非有。若無於有不成於無。若無於無不成於有。有無交徹萬化齊融。又五中各具四句顯成四句者。於中有二。初一重四句。後重重四句。今初又三。先正顯後簡非。今初也。初性有相無四者。一有。眞性有故。二空。無諸相故。三亦有亦空。義門異故。四非有非空互融奪故。二用有體無四者。一有迷眞有用故。二空依眞無體故。三亦有亦空。體用不壞故四非有非空。無體之用故非有。卽用之體故非空。三相有實無四者。一有。事相現故。二空。*緣成無實故。三俱存。無性不礙*緣成。*緣成不礙無性故。四俱非。*緣成卽無性故非有。無性卽*緣成故非空。四生卽是無死卽是有四者。一眞性顯故。二依他卽無性故。三性相雙存故。四性相卽奪故。五情有理無四者。一遍計妄情能招生死故。二卽理而求不可得故。三要由理無方卽情有。若無情有不顯理無故。四情有卽理無理無卽情有故。已上四句然皆具德。以稱眞故。不同情計定執四句成謗。皆卽有之空方爲具德之空。卽空之有。方爲具德之有。又盡有之空盡空之有。方爲具德。又四句齊照成解境故。四句齊泯成行境故。皆言亡慮絕方爲具德耳。所以昔人云。巫山臺上託雲雨以去來。舒姑水側寄泉流而還往。故知聚沫之身非有。如幻之心本空。豈有欲情而成實事。又如莊周達體虛如幻。見自身爲蝴蝶。及夢中自見己身遊天崖。是以凡夫盲無慧目。妄取前塵男女等相。如幻化法。但誑心眼都無實事。皆業識心動起見現相。意識分別。强立我人。自他差別。若能識幻方悟前非。終不於空而興造作。又此幻法多人錯解執一切法如幻如化。便作空無之見。如方廣外道立空無爲宗。不知實義故。華嚴論云。了如幻法。是堅固義。不言堅固者。卽是常住義豈可作空無之解。故知。此幻卽眞。幻不可得。無幻之幻。名爲幻法。絕見之見。方名見幻　問。諸法不眞各無自性。剎那變異故稱爲幻。佛身常住豈稱幻耶　答。諸佛略有二身。一眞實身。二方便身。以衆生有不見如來眞實身故。　示方便身令入眞實。若悟入時卽方便身是常住體。了幻不可得故。如鴦崛魔羅。是一切寶莊嚴國一切世間樂見上大精進佛。以本願力入幻網

❶緣＝圓(明)*

門。現跡同凡示行殺害。後見佛悟道惡業頓消。令一切衆生知得。消業亡不生邪執。皆令仰慕佛法難量不可思議有大威力。所以鴦崛魔羅經偈云。如來所變化。衆生悉不知。如來所作幻。衆幻中之王。大身方便身。是則爲如來　問。一切法如幻。云何有垢淨能所對治　答。只爲如幻故垢淨不定。由心迴轉凡聖法生故。思益經云。垢法說淨。見垢實性故。淨法說垢。貪著淨相故。又莊嚴經論云。問。若諸法同如幻。以何義故。一爲能治。一爲所治。偈答云。譬如强幻王。令餘幻王退。如是淸淨法。能令染法盡。釋曰。彼能治淨法亦如幻王。由能對治染法得增上故。彼所治染法亦如幻王。由於境界得增上故。　如是淸淨法能令染法盡者。如彼强力幻王能令餘幻王退。以染淨法各有增上力隨境自在轉。故稱爲王。所以圓覺經云。爾時世尊告普眼菩薩言。善男子。彼新學菩薩及末世衆生。　欲求如來淨圓覺心。應當正念遠離諸幻。先依如來奢摩他行。堅持禁戒安處徒衆。宴坐靜室恒作是念。我今此身四大和合。所謂髮毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色。皆歸於地。涕唾膿血津液涎沫淡淚精氣大小便利。皆歸於水。煖氣歸火。動轉歸風。四大各離。今者妄身當在何處。卽知此身畢竟無體。和合爲相實同幻化。四緣假合妄有六根。六根四大中外合成。妄有緣氣於中積聚。似有緣相假名爲心。善男子。此虛妄心若無。六塵則不能有。四大分解。無塵可得。於中緣塵各歸散滅。畢竟無有緣心可見。善男子。彼諸衆生幻身滅故幻心亦滅。幻心滅故幻塵亦滅。幻塵滅故幻滅亦滅。幻滅滅故非幻不滅。譬如磨境垢盡明現。善男子。當知身心皆爲幻垢。垢相永滅十方淸淨。善男子。譬如淸淨摩尼寶珠映於五色隨方各現。諸愚癡者。見彼摩尼實有五色。善男子。圓覺淨性現於身心隨類各應。彼愚癡者。說淨圓覺實有如是。身心自相亦復如是。由此不能遠於幻化。釋曰。珠中無五方之色。因光所映。性中無五趣之身。隨業而現。迷珠者。執珠中實色。昧性者。認性內虛身。法喩皎然。眞僞可驗

宗鏡錄卷第七十九

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫入此宗門。云何了一切法如化　答。以萬法無體名相本空。無而忽有。名之曰化。如華嚴經十忍品云。佛子。云何爲菩薩摩訶薩如化忍。佛子。此菩薩摩訶薩知一切世間皆悉如化。所謂一切衆生意業化。覺想所起故。一切世間諸行化分別所起故。　一切苦樂顚倒化。妄取所起故。一切世間不實法化。言說所現故。一切煩惱分別化。想念所起故。復有淸淨調伏化。無分別所現故。於三世不轉化。無生平等故。菩薩願力化廣大修行故。如來大悲化。方便示現故。轉法輪方便化。智慧無畏辯才所說故。　菩薩如是了知世間出世間化。現證知。廣大知。無邊知。如事知。自在知。眞實知。非虛妄見所能傾動。隨世所行亦不失壞。譬如化不從心起不從心法起。不從業起。不受果報。非世間生。非世間滅。不可隨逐。不可攬觸。非久住。非須臾住。非行世間。非離世間。不專繫一方。不普屬諸方。非有量非無量。不厭不息。非不厭息。非凡非聖。非染非淨。非生非死。非智非愚。非見非不見。非依世間。非入法界。非黠慧非遲鈍。非取非不取。非生死非涅槃。非有非無。有菩薩如是善巧方便行於世間。修菩薩道了知世法。分身化往。不著世間。不取自身。於世於身無所分別。不住世間不離世間。不住於法不離於法。以本願故不棄捨一衆生界。不調伏少衆生界。不分別法。非不分別。知諸法性無來無去。雖無所有而滿足佛法。了法如化非有非無。佛子。菩薩摩訶薩如是安住如化忍時。　悉能滿足一切諸佛菩提之道。利益衆生是名菩薩摩訶薩第九如化忍。故知善不善法從心化生。以無作之因受忽有之果。故六祖云。思惡法卽化爲地獄。思善法化爲天堂。毒害化爲畜生。慈悲化爲菩薩。乃至皆是自性變化。大智度論問云。若一切法皆空如化。何以故有種種說法別異。答曰。如佛所化及餘人所化雖不實。而有種種形像別異。夢中所見種種亦如是。人見夢中好惡事。有生喜者。有生怖者。如鏡中像雖無實事。而隨本形像有好醜。諸法

亦如是。雖空而各各有因緣。如佛此中說。於是化法中有聲聞變化。有辟支佛變化。有菩薩變化。有佛變化。有煩惱變化。有業變化。又云。如化者化主無定物。但以心生便有所作。皆無有實。人身亦如是。本無所因。但從先世心生今世身。皆無有實。以是故諸法如化。問。不應言變化事空。何以故變化心亦從修定得。從此心作種種變化。若人若法。是化有因有果。云何空。答。如佛說。觀無生從有生得脫。依無為從有為得脫。雖觀無生法無而可作因緣。無為亦爾。變化雖空亦能生心因緣。復次空不以不見為空。以其無實用故言空。以是故言諸法如化。故知一切法皆從心生悉如幻化。雖幻化不實。亦可作善惡之因緣受昇沈之報應。不可生於斷見。但了體虛莫生取捨。問。凡有相法皆從變化。心無形相云何化現。答。心本是化理不思議。從心現心如化起化。佛地論云。心化唯二。一自身相應。謂自心上化現種種心及心法影像差別。二他身相應。謂令他心亦現種種心及心法影像差別。此並相分似見分現。有義定力能令自心解非分法。名化自心。加被有情令愚昧者解深細法。令失念者得正憶念。名化他心。然心無化無形質故。如論說言。心無形故不可變化。又說①化身無心心法。此就二乘及諸異生定力而說。彼定力劣。不能化現無形質法。諸佛菩薩不思議定。皆能化現。若不爾者。云何如來現貪瞋等。云何聲聞及傍生等知如來心。云何經說化無量類皆令有心。云何此論說諸化意業。云何經說有依他心。但諸化色同實色用。化根及心但有相現。不同實用。又就下類故作是說。若爾云何不化非情令心相現。非情已是心等相分。云何復令有心相現。若心相現則名有情。非非情攝。是故化心但說二種。一自身。二他身化等。問。此一心門理無異轍。約機對法教有多門。於一法中名字差別。或名佛性。或稱如來藏。云何成藏義。云何名佛性。答。如來藏者是真識心。是真心中具有一切恒沙佛法。如妄心中具有恒沙染法。是心與法同一體性。故名如來藏。即一切衆生有如來藏。能為佛因。名有佛性。如睡心中有覺悟性。如黃石中有金性。白石中有銀性。如是一切世間法中。皆有涅槃性。此性即是衆生自實。故名為我。我即佛性。隱則名為如來藏。顯則名為法身。問。若衆生自實名為佛性。覺此性故名為佛者。但了一性即契本原。云何教中或說二三四五種等佛性不同。答。大涅槃經云。正因佛性衆生心是也。又云佛性者。不名一法。不名十法。不名百法。不名千法。不名萬法。未得菩提時。一切善惡無記。皆名佛性。故知未得菩提時。一切諸法尚非名數。豈況悟了更說二三。然雖開合一性無差。約本末因果而分多種。佛性論云。佛性有三種。所謂三因三種佛性。三因者。一應得因。二加行因。三圓滿因。此三因。前一因則以無為如理為體。後二因則以有為願行為體。三種佛性者。應得因中具有三性。一住自性性。二引出性。三至得果性。此三性復成三藏。一所攝藏。二隱覆藏。三能攝藏。一所攝為藏者。佛說約住自性如如。一切衆生是如來藏。言如者有二義。一如如智。二如如境。並不倒故名如如。言來者。約從自性來。來至至得。是名如來。故如來性雖因名應得果名至得。其體不二。但由清濁有異。在因時為違二空故起無明。而為煩惱所雜故名染濁。雖未即顯必當可現。故名應得。若至果時與二空合。無復惑累。煩惱不染說名清淨。果已顯現故名至得。所言藏者。一切衆生悉在如來智內。故名為藏。以如如智稱如如境故。一切衆生決定無有出如如境者。並為如來之所攝持。故名所藏。衆生為如來藏。二隱覆為藏者。如來自隱不現。故名為藏。言如來者有二義。一者現如不顛倒義。由妄想故名為顛倒。不妄想故名之為如。二者現常住義。此如性從住自性性來至至得。如體不變異故是常住義。如來性住道前時為煩惱隱覆。衆生不見故名為藏。三能攝為藏者。謂果地一切過恒沙數功德。住如來應得性時。攝之已盡。若至果時方言得性者。此性便是無常。何以故。非如今得故知本有。是故言常。雖說三因佛性。但是一性。何以故。正因是本有。以衆生不覺故為客塵所蔽。如金在礦金體不現。要假其功方成金用。此正因佛性亦復如是。在纏不現處煩惱礦中。須先假了因智慧知有開發。次藉緣因方便助顯方成大用。緣用雖分體恒一味。不動衆生性而成佛性矣。以住自性之理。在

①化＝法㊟

凡而卽❶眞。以引出性之事。成果而不虛。以應得之文。處染而何失。以至得之道。證聖而無疑。又因自性有故能引出。應得至果剋證非虛如大涅槃經云。一闡提等定當得成。阿耨多羅三藐三菩提故。善男子。譬如有人家有乳酪。有人問言。汝有酥耶。答言我有。酪實非酥。以巧方便定當得故。故言有酥。衆生亦爾。悉皆有心。凡有心者定當得成阿耨多羅三藐三菩提。以是義故我常宣說。一切衆生悉有佛性。又經論通明四種佛性。初因性。卽染淨緣起。二因因性。卽內熏發心。三果性。卽始覺已圓 四果果性。卽本覺已顯。又初隨緣隱顯。二微起淨用。三染盡淨圓。四還原顯實。又初自性住性。卽正因。二是引出佛性。卽了因。三四皆是至得果性。卽緣因。又初二因中理智。後二果中理智。因果雖異。智不殊理。契同無二。唯一心轉絕相離言無不包融。故名佛性。又涅槃疏云。涅槃正性有五。一正性非因非因因非果非果果。二因性十二因緣。三因因性十二因緣所生智慧四果性三藐三菩提。五果果性大般涅槃。雖復分別只是一法。又古釋有三種性。一理性。謂眞如。二行性。謂無漏種子。三隱密性。卽塵勞之疇。三性隱顯雖分一體凡聖共有。又約常住隨緣。而分二種佛性。一常住義。經云其藥本味停留山中。如常不輕菩薩敬四衆等。以此佛性混煩惱而不污。顯菩提。而不淨。以常住不變故。所以菩薩不敢輕一小衆生。以佛性不壞故。二隨緣義。經云。隨其流處成種種味。如常慘菩薩毀四衆等。以眞心不守自性舉體隨緣而作人法。經云。法身流轉五道。號曰衆生。以衆生隨緣失性不覺不知。所以菩薩常生悲慘。又衆生佛性皆有二義。一是所依佛性。如上二義。一是常住。二是隨緣。二能依雜染。一緣成似有義。二無性卽空義。由染法有卽空義故。所依佛性常淨不變也。由染法有似有義故。所依佛性隨緣成染也。故知以衆生無性卽空故。在凡不凡。以法身隨緣故。處聖非聖。又以衆生緣成似有故。聖不是凡。以法身常住不變故。凡不是聖。則眞俗一際染淨恒分。凡聖兩途生佛無異。如是鎔融方明一心佛性。古德問。一切衆生佛性常住。爲現爲當。答。三世皆常。問。若現常者衆生卽佛耶。答。如胎中子豈不同父姓。若問父姓寧責耆少。又佛性非當現者。只見此理不可推當修道乃得。不可言現。只見此理則約理無差。修道乃得則隨事不濫。又涅槃經明六盲摸象各說異端。雖說不諦亦不離象。如各執五❷陰空大等六法爲佛性。雖說不著亦不離六法如頭足之中。旣無有象不可卽也。頭足之外亦無別象不可離也。非卽非離。非內非外。而得言象。衆生佛性亦復如是。非卽六法。非離六法。非內非外。故名中道。名爲佛性。若取六法爲佛性者。乃是衆盲之佛性。若離六法爲佛性者。如指虛空爲佛性。如諸婆羅門所謗爲仙預所害。取不卽不離中道爲佛性者。如大王智臣所見佛性。十地經云。衆生身中有金剛佛性。猶如日輪。佛者是覺。人有靈知之覺今第一義空與之爲性。故名佛性。非情無覺。但持自體得稱爲法。今眞性與之爲性。故名法性。故云假說能所而實無差。云何無差。同一性故外典亦云。天地萬物同稟陰陽之元氣也

問。夫言佛性。境智俱收。故云菩提菩提斷俱名爲菩提。說智及智處俱名爲般若。云何教中云。在有情數中稱佛性。在無情數中稱法性 答。在心稱佛性。在境稱法性 從緣雖別能所似分。約性本同一體無異 如瓶貯醍醐。隨諸器而不等。猶水分江海逐流處而得名。一味眞心亦復如是。凡聖境智一際無差。所以法王經云。一切衆生一心佛性平等。等諸法故。只爲眞心不守自性隨緣轉動。於轉動處立其異名。古德云。譬如珠向月出水向日出火。一珠未曾異。而得水火之名。以珠體是一。能應二緣。且如月爲水緣時月中未曾無火性。日爲火緣時。日中未曾無水性。何以故。二性相冥故。但緣水火事有優劣。故使二性冥伏不現。各從自體得水火名。非全無性。眞如一心亦復如是。在有情中名佛性。在無情中名法性。一如未曾異。而得法佛之名。以眞如體一能應二緣。且如有情正爲佛緣時。有情未曾無法性。無情正爲法緣時。無情未曾無佛性。何以故。二性相冥故。但猶色心事有優劣故。二性冥伏不現。各從自體得法佛名。非全無性。淸涼記云。法性卽佛性者。故經云。知一切法卽心自性。若以心性爲佛性者。無法非心性。則不隔內外。而體非內外內外屬相。性不同相。何有內外。然迷一性而變成

❶眞＝具㊁㊅　❷陰＝蔭㊁

外外旣唯心。何有非佛。所變無實。故說牆壁言無佛性。以性說相無非性矣。如煙因火煙卽是火而煙鬱火。依性起相相翳於性。而相卽性。如水成波波卽是水。境因心變境不異心。心若有性境寧非有。況心與境皆卽眞性。眞性不二心境豈乖。若以性從相不妨內外。若以外境而例於心。令有覺知。修行作佛。卽是邪見外道之法。故須常照不卽不離不一不異無所惑矣。故知佛性非內非外。隨物迷悟强說昇沈。又今爲遮妄執一切無情有佛性義。就計此義自有淺深。一謂精神化爲土木金石。梟獍負塊以成於子。情變非情非情變情。斯爲邪見。不異外道衆生計生草木有命。故不可也。若說無情同一性故。則稍近宗。亦須得意。彼本立意。約於眞如自體遍故。眞實之性無有二故。涅槃經說。第一義空爲佛性故。一切法中有安樂性。攝境從心。無非心故。色性智性體無二故。如是等文諸經具有。今謂此釋太卽太過。失情無情。壞於性相。若以涅槃第一義空該通心境。 涅槃可以簡於瓦礫言無性耶。今直顯正義。謂性與相非一非異。情與非情亦非一異。故應釋言。以性從緣則情與非情異。一如涅槃簡去牆壁瓦礫等故。二無覺不覺者。眞性之中無心境故。三無非覺悟。以無情性融覺性故。故起信論問云。若諸佛法身離於色相者。云何能現種種色相。答曰。卽此法身是色體故。能現於色所謂從本已來色心不二。以色性卽智故。色體無形。說名智身。以智性卽色故。說名法身遍一切處。

今取二性相卽互融之義說耳。百門義海云。謂覺塵及一切法。從緣無性。名爲佛性。經云。三世佛種以無性爲性。 一切處隨了無性卽爲佛性不以有情故有。不以無情故無。今獨言有情者。遍世勸人爲器。常於一毛一毫之處。明見一切理事。無非如來性。是開如來性起功德。名爲佛性。是知六道四生山河大地。情與非情皆同一性。 如世尊最後垂示應盡還原品三告之。又經云。爾時世尊如是逆順入。諸禪已。普告大衆。我以甚深般若。遍觀三界一切六道諸山大海大地含生。如是三界根本性離畢竟寂滅。同虛空相。無名無識。永斷諸有。本來平等無高下想。無見無聞無覺無知。不可繫縛。不可解脫。無衆生無壽命。不生不起。不盡不滅。非世間非非世間。涅槃生死皆不可得。二際平等等諸法故。閑居靜住無所施爲。究竟安置必不可得。從無住法法性施爲。斷一切相一無所有。法相如是。其知是者名出世人。是事不知名生死始。汝等大衆應斷無明滅生死始。又復告大衆。我以摩訶般若 遍觀三界有情無情。一切人法。悉皆究竟無繫縛者。無解脫者。無主無依。不可攝持。不出三界。不入諸有。本來淸淨。無垢無煩惱。與虛空等。不平等非不平等。盡諸動念思想心息。如是法相名大涅槃。眞見此法。名爲解脫。凡夫不知。名曰無明。作是語已復入超禪。從初禪出乃至入滅盡定。 從滅盡定出乃至入初禪。如是逆順入超禪已。復告大衆。我以佛眼。 遍觀三界一切諸法無明本際性本解脫。於十方求了不能得。根本無故。所因枝葉皆悉解脫無明解脫故。乃至老死皆得解脫。以是因緣我今安住常❶滅寂光名大涅槃。如上眞實慈父廣大悲心不可思議三告之文。或有偶斯教者。可以❷折骨爲筆剝皮爲紙刺血爲墨。而書寫之。不可頃刻暫忘刹那失照。且如第一文云。遍觀三界一切六道諸山大海大地含生。 如是三界根本性離畢竟寂滅。第二文云。遍觀三界有情無情一切人法悉皆究竟。第三文云。遍觀三界一切諸法無明本性性本解脫。 是以遍法界內盡十方中。若有情若無情。若有性若無性。山河大地草芥人畜。不在三界不出三界。不隨生死不住涅槃。皆同眞如一心妙性。如是信解頓入一乘。更無祕文能出斯旨。離此有說皆是權施。誘引提携咸歸宗鏡 問。旣云一切衆生皆有佛性。云何涅槃經云。或有佛性闡提人有善根人無等 答。一切衆生實有佛性。經約善惡無記理果等。互說有無。薦福疏云。今准經明佛性略有五種。謂善不善無記及理果等。今言一闡提有善根人無者。 此是不善佛性也。 然善根人有其二種。一是離欲善根人。離欲斷一切不善故。二是五住已上。五住已上無不善性故。此之二人俱無不善性也。善根人有闡提人無者。此是善佛性也。闡提斷一切善故云無也。 二人俱有者。 理及無記也。二人俱無者。 俱無果性故。涅槃經云。如來佛性則有二種。一有二無。有者所謂三十二相乃至無量三昧。是名爲有。無者所謂如

❶滅寂＝寂滅(明) ❷折＝析(明)

來過未諸善不善無記業因果報煩惱五陰十二因緣。是名爲無。乃至闡提佛性亦爾。是則上從于佛。下至闡提皆有有無二性。非全無性。是知但約三性及果而論有無。若言理性尙無凡聖。豈說有無。則約理無不具者。所以生法師云。夫稟質二儀。皆是涅槃正因。闡提含生之類。何得獨無佛性。蓋是此經度未盡耳。故生法師。忍死十年。以證斯旨。及涅槃後分到後。果有斯文。遂踞師子座因而坐蛻

問。如上決定說一切衆生有佛性者。衆生旣具。云何不免沈淪　答。衆生雖具正因而無緣了。所以圓覺經云。未出輪迴而辯圓覺。彼圓覺性卽同流轉。若免輪迴無有是處。故先德頌云。圓成沈識海。流轉若飄蓬是以眞如本覺不守自性。以無性故但隨緣轉。如云法身流轉五道。故號衆生。應須以善巧方便發之。以智照助之。以良緣了了見時方逃境縛。如起信鈔云。且夫眞之與妄。皆依一法界心所說。蓋以此心本來有體有用。卽用之體則蕩然空寂。卽體之用則了然覺知。以無始時來迷故。於空寂之處。確然根身塵境。於覺知之處。則紛然分別緣念。故肇論云。法身隱於形殼之中。眞智隱於緣慮之內。然其形殼緣念元來體空。空寂覺知元來不變。不變之眞元來隨緣。體空之妄元來成事。非因造作法爾如斯。衆生身心現今若此。卽約此義以明染淨緣之義相也。大涅槃經云。佛告。善男子。如汝所言。若一闡提有佛性者。云何不遮地獄之罪。善男子。一闡提中無有佛性。善男子。譬如有王聞箜篌音。其聲淸妙。心卽耽著喜樂愛念情無捨離。卽❶吉大臣。如是妙音從何處出。大臣答言。如是妙音從箜篌出。王復語言。持是聲來。爾時大臣持箜篌置於王前。而作是言。大王當知。此卽是聲。王語箜篌出聲出聲。而箜篌聲亦不出。爾時大王卽斷其弦。聲亦不出。取其皮木悉皆拆裂。推求其聲了不能得。爾時大王卽嗔大臣云。何乃作如是妄語。大臣白王。夫取聲者法不如是。應以衆緣善巧方便聲乃出耳。衆生佛性亦復如是。無有住處。以善方便故得可見。以可見故得阿耨多羅三藐三菩提。一闡提輩不見佛性。云何能遮三惡道罪。善男子。若一闡提信有佛性。當知是人不至三惡。是亦不名一闡提也。以不自信有佛性故。卽墮三惡。故名一闡提。是知一切衆生雖有正因。不得了緣枉沈生死。爲不知故甘稱下凡。爲不聞故不親善友。常迷智眼。豈有了因。恒習惡緣。何成善本。今爲未聞者。廣搜祕藏發起信心。爲未知者。直指心原了然無滯。爲已聞者。智慧開發萬善資熏。爲已知者。一向❷保任理行成就。有斯深益豈厭文繁。普望後賢廣❸重傳授

問佛性若定有無。卽成斷常之見。如何體會理合正因　答。非一非異。能契一乘之門。亦有亦無。不謗三因之性。如大涅槃經云。佛言。善男子。若有說言一切衆生定有佛性。常樂我淨。不作不生。煩惱因緣。故不可見。當知是人謗佛法僧。若有說言一切衆生都無佛性。猶如兎角從方便生。本無今有。已有還無。當知是人謗佛法僧。若有說言衆生非有如虛空非無如兎角。何以故。虛空常故。兎角無故。是故得言亦有亦無。有破兎角。無破虛空。如是說者。不謗三寶

問。敎說一心佛性之理。有何因緣獲何善利　答。佛眼諦觀正理不謬。若人決定信受。則除五種過失。生五種功德。佛性論云。如來爲除五種過失生五種功德故。說一切衆生悉有佛性。除五過失者。一爲令衆生離下劣心故。有諸衆生未聞佛說有佛性理。不知自陰必當有得佛義故。於此身起下劣想。不能發菩提心。二爲離慢下品人故。若有人曾聞佛說衆生有佛性故。因此發心。旣發心已。便謂我有佛性故能發心。作輕慢意謂他不能。爲破此執故佛說一切衆生皆有佛性三。爲離虛妄執故。若人有此慢心。則於如理如量正智不得生顯。故起虛妄。虛妄者。是衆生過失。過失有二。一本無。二是客。一本無者。如如理中本無人我作人我執。此執本無乃至故知能執皆成虛妄。由於此執所起無明諸業果執並是虛妄無。受者作者。而於中執有是虛妄。故言本無。二是客者。有爲諸法皆念念滅無停住義。則能罵所罵二無所有。但初剎那爲舊。次剎那爲客。能罵所罵起而卽謝。是則初剎那是怨。次則非怨。以於客中作於舊執。此執不實。故名虛妄。若起此執正智不生。爲除此執故說佛性。佛性者。卽是人法二空所顯眞如。由眞如故無能所罵。通達此理離虛❹空執。四爲除誹謗眞實法故。一切衆生過失之事並是二空。

❶吉＝告(明)　❷保任＝任保(元)(明)　❸重＝垂(元)　❹空＝妄(元)(明)

由解此空故所起淸淨智慧功德。是名眞實。言誹謗者若不說佛性則不了空。便執實有。違謗眞如淨智功德皆不成就。五離我執故。若不見虛妄過失眞實功德於衆生中不起大悲。由聞佛說佛性故知虛妄過失眞實功德。則於衆生中起大悲心。無有彼此故除我執。爲此五義因緣。佛說佛性生五種功德。一起正勤心。二生恭敬❶事。三生般若。四生闍那。五生大悲。由五功德能翻五失。由正勤故翻下劣心。由恭敬故翻輕慢意。由般若故翻妄想執。由生闍那俗智能顯實智及諸功德故翻謗眞法。由大悲心慈念平等故翻我執。乃至由般若故不捨涅槃。由大悲故不捨生死。由般若故成就佛法。由大悲故成就衆生。是以若了一切衆生皆有佛性。自然不謗不慢無失無違。何者以衆生妙故皆不可思議。如佛在竹林中說法。授白鴿鳥劫國名號八相之記。諸大菩薩等皆❷申懺悔。咸云。若智未齊如來。我等自此已後。更不敢稱量衆生寶。堅和尚云我。見老鵶在生槃上迴頭轉腦便。全體見渠法身。又有俗官入寺與盤山和尚登殿。問云。此雀兒還有佛性不。師云有。問。旣有佛性。爲甚麼向佛頭上❸阿。師云。是何不向鷂子頭上*阿　問。佛性於五眼中何眼能見　答。涅槃經云。佛眼見故而得明了。以佛眼見一切美惡差別等事。悉皆不動爲見性故。維摩經云。善能分別諸法相。於第一義而不動。此是心鑒無礙爲眼。非取根塵所對。是以肉眼見麁天眼觀細。慧眼明空。法眼辯有。佛眼觀不二相一實之理。華嚴經離世間品說十眼。所謂肉眼見一切色故。天眼見一切衆生心故。慧眼見一切衆生諸根境界故。法眼見一切法實相故。佛眼見如來十力故。智眼見諸法故。光明眼見佛光明故。出生死眼見涅槃故。無礙眼所見無障故。一切智眼見普門法界故。、又慧眼所見無法可見故名爲見者。見法空故名爲慧眼。非獨慧眼能見。五眼俱現。如是五眼照如千日。十方之中無處不見。於一切處地平如掌。無諸穢惡。若有可見卽是生盲。何以故。無所有故。當知無空色空俱遣又見一切塵全是眼。更不可見聞一切聲全是耳。不復更聞。所以云。一切聲是佛聲。一切色是佛色。又云。離心之外更無一法。縱見內外但是自心所見無別內外。此無過也。乃至若了塵時塵。全是知也。終不以知知於塵卽有所知也。若知於無知不異知也。今塵卽知不復更以知及不知知於無知。但無能所之知。非無知也。此方顯無知也經云。顯現一切法。各各不相知。見亦如是又聞者圓教明我。我卽聞故。能聞所聞皆法界故。故使我外更無別聞。是以若見若聞若知若覺。皆一心故。華嚴經云。所見不可見。所聞不可聞。所知不可知。一心不思議　問。五眼凡聖共有。則衆生具佛眼。如來有肉眼。云何唯佛眼能觀。十住菩薩等不見佛性　答。以十住菩薩有行有住故。所以不了了見。若見性了了證實之時。不見。已外更有菩提可行可住。以十住位緣觀未盡故。心有所在。心有所在故有所不在。是故不能覺一切法。至佛位息緣。眞心平等無處不在。無不在故無有一法在於心外亦無一心在於法外。心與法界同體照明。故覺一切。又此心性是眞實了知義。遍照法界義。以本有爲所照。以❹淨眼智明爲能照。如涅槃經云。見性肉眼卽名佛眼。大涅槃經明二種見佛性。一相貌見。二了了見。相貌見者。謂登地菩薩方便權智識變似空。名相貌見。了了見者。謂地上菩薩根本正智親證眞理不變相緣。名了了見。卽是親證。相貌見者。比量知。了了見者。現量得　問旣云佛眼能觀佛性。如何教中又言我以五眼不見。三聚衆生狂愚無目而言見耶　答。若約實相體性遍法界。以實相無相故則不可見。若論照用相遍法界。以無相之相亦可得見。又五眼圓照三諦之理。諸境分明。雖云洞鑒未必是有。雖云不見未必是無斯乃無相之相。不觀之觀。當知相中無相。只勿相觀中無觀。只勿觀體萬物而自虛。同一道之淸淨。豈同執實隨塵作能所斷常之見耶　問。夫佛眼者。皆是圓修圓證方具。十住菩薩尚未分明。云何無明。煩惱凡夫尚未得天眼。云何得同佛眼　答。如來五眼衆生悉具。非待證聖方有。涅槃經云。若學大乘人。雖是肉眼而名佛眼。二乘雖具天眼不名佛眼。又云。見如來性者。雖有煩惱如無煩惱。若實明宗見性。卽肉眼而明佛眼。以智照爲眼故。台教約五。品初位中。以凡夫心同佛所知。用所生眼齊如來見。若論明昧淺深卽

❶事＝意【明】　❷申＝由【元】【明】　❸阿＝屙【明】*　❹淨＝若【明】

落修證。今直論見性卽無前後。所以鴦崛摩羅經偈云、所謂彼眼根。於諸如來常。具足無減修。了了分明見者。止觀釋云。彼是九法界眼根也。於如來常者。九界自謂各各非眞。如來觀之卽佛法界無二無別。無減修者。觀諸眼卽佛眼。一心三諦圓因具足無有缺減也。了了分明見者。照實爲了了。照權爲分明。三智一心中五眼具足圓照。名爲了了見佛性也。見論圓證。修論圓因。又具足修者。觀於眼根捨二邊漏。名爲檀。眼根不爲二邊所傷。名爲尸。眼根寂滅不爲二邊所動。名爲羼提。眼根及識自然流入薩婆若海。名爲精進。觀眼實性。名爲上定。以一切種智照眼中道。名爲智慧。是爲眼根具足無減修。無減故了了分明。見眼法界乃至彼意根。於諸如來常具足。無減修了了分明見於一一根。卽空卽假卽中。三觀一心名無減修。證慧眼法界。佛眼一心中得名了了見。皆如上說。根旣如此 塵亦復然一切諸法亦復如是。是爲圓敎調伏諸根滿足六度。此則究竟調伏究竟滿足。如是助道助究竟道。當知六度遍能調伏一切諸根也。又若論差別者。則諸天是報得。二乘是修得。我此宗門非報非修。是發得。五眼以本圓具故。若悟佛乘人。雖具煩惱性。能知如來祕密之藏。卽肉眼而名佛眼。二乘人雖證滅修道具漏盡通。卽天眼而爲瞖眼。所以志公云。大士肉眼圓通。二乘天眼有瞖。融大師云。不取天眼等五通造事外道。唯取入理凡夫耳

宗鏡錄卷第八十

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十一

❶慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫眞如一心平等法界。衆生不了妄受沈淪。今悟此宗欲入圓覺位。於六度萬行莊嚴門中。以何法助道保任速得成就　答。若論莊嚴無非福智二業。於六波羅蜜中。前五是福德業。後般若是智慧業。前五福德業中。唯禪定一門最爲樞要。前❷以廣明。今更再述。此宗鏡所集禪定一門。唯約宗說。於諸定中而稱第一。名王三昧。總攝諸門。囊括行原。冠戴智海。亦名無心定。與道相應故。亦名不思議定。情智絕待故。亦名眞如三昧。萬行根本故。亦名一行三昧。一念法界故。亦名金剛三昧。常不傾動故。亦名法性三昧。恒無變❸易故。諸佛智光明海無量觀行皆從此生。若不體此理非佛智故。以此佛智證斯本理。理則不待照而自了。智則必資理而成照。若本覺性智性自了故。以平等性智了本性故。故知理無興廢。寂照靈知。弘之在人覺有前後、人有照分。功由理發。失理則失照。要見此理方成佛耳。此理卽是一心。總該萬有。頓悟頓修更無漸次。爲未了不入者。於一心法分出多門。義演恒沙乃至無盡。故法華經偈云。少智樂小法。不自信作佛。是故以方便。分別說諸果。

是以信心是佛罕遇其機。乃諸佛出世之本懷。祖師西來之正意。自古先德一聞。卽心是佛之言。疑根頓盡。或欲燈傳後嗣。便坐道場。或樂灰息遊心住深蘭若。其或障濃信薄。唯思向外馳求。隨他意似鸚鵡之徒。借彼眼如水母之屬纔生不信便起謗心。今則廣引遍搜探微撮要。所冀證成後學決定無疑。頓悟自心成佛妙軌。若論法利功德無邊。虛空可量斯旨難盡。所以台敎云。若人欲得一切佛法相好威儀說法音聲十方無畏者。當行此一行三昧。勤行不懈則能得入。如摩尼珠隨磨隨光。證不思議功德。一行三昧者。繫緣法界。一念法界。信一切法皆是佛法。無前無後無復際畔。住佛所住如諸佛住。安處寂滅法界祕密藏中。則理無不圓。事無不足。故稱祕密。亦號總持。究竟指歸自他俱利。云何俱利。以平等故。云何平等。以無相故。如入佛境界經偈云。入諸無相定。見諸法寂靜。常入平等故。敬禮無所觀。又一切諸法有事有理。具體具用 不可偏執乖此圓乘。以自性定爲理。用引發定爲事。因事顯理理則昭然。因理成事事方圓足。以性實之理相虛之事體用交徹隱顯同時。無礙雙行能契宗鏡。若唯修事定但集世禪。雖曰修行猶生惡覺。以不制意地未斷其原。長劫練磨返沈苦道。所以大涅槃經云。一切凡夫雖護身心。猶故生於三種惡覺。三惡覺者。欲覺恚覺害覺。以貪欲故卽生瞋恚。因瞋恚故便行損害。夫修行趣道本爲出五欲之泥。翻求利養名聞。如踐

❶(宗)十慧〔明〕*　❷以＝已〔元〕〔明〕*　❸易＝異〔元〕〔明〕

蛇虺之地。凡修禪定護念之人。尙被外緣覺觀破壞。何況縱情放逸之人。故知日夜常爲煩惱欲火焚燒。覺觀怨賊侵害。是以鬱頭藍弗以世俗智伏下地惑。獲非想定具五神通。時君敬重就宮供養。鬱頭藍弗每來與去。皆乘神通赴宮供養。王因出巡。命其愛女依前舊儀供養藍弗。王女珍敬接足作禮。鬱頭藍弗觸女身手。因玆起貪便生欲覺。遂失神通。飯食已訖矯施異計。語王女言。我頃來去皆乘神通。國人思敬莫由見我。我今食竟。意欲步歸令國內人咸得見我。王女謂實。送出閤門。步遊歸山。既失神通。情懷悵怏端坐林藪。潔志安禪林間。鳥鳴喧噪。鬧亂久不得定。移就池邊安布求禪。池中魚遊驚聒禪思。又不得定。因玆起瞋便生恚覺。遂發惡願。願我來生作著翅水獺身。上樹害鳥入水食。魚報魚鳥怨誓不相放因玆便。起害覺現前復移異。處專志習禪久方得。定依前證。得非想三昧。命終之後。生非想天順生受業八萬大劫。受異熟。果八萬劫滿順後受。業酬前惡願生于欲。界作水獺。身亦云飛狸身若到所在。水陸空行一切物命悉皆喫盡。故經云。雖斷煩惱生非想處。猶故還墮三惡道中。即其義也。故須先入宗鏡達一心萬行根本然後福智莊嚴。則不枉功程永無退轉。得其旨則大智圓明得其事則大。用成就。如師子奮迅。成熟法界衆生。猶象王迴旋。啓發十方含識。故華嚴論云。師子奮迅三昧者。於十方世界。普同一切衆生想念。作用而成熟之。大用而無作。是奮迅義。夫入宗鏡萬事周圓。鏡外更無一法可得。如遺敎經云是故汝等當好制心。制之一處無事不辦。若不制心無有是處。一念纔起生死如煙。鎔五陰六入之舟航。結十二種類之窟宅。如從一妄念中結成十二類。根塵相對發識造業。因色有情見時生想。於此情想二法。各生四相。從情上。生一有色二無色三非有色四非無色。從想上生一有想二無想三非有想四非無想。胎因情有。卵爲想生。情想合爲濕生。情想離爲化現。情上無色則是空散消沈。想上無想則爲土木株杌。此二雖屬無情。然皆從識變若一念不生則諸類皆絕。所以信心銘云。心若不異萬法一如。眼若不睡諸夢自除。又❶如云。譬如動目能搖湛水。以眼勞觀水。見水有動。眼若不瞬池水則不搖。妄見若除亦無草木成壞之相。若舉眼見色由有色陰。舉身受苦樂由有受陰。舉心即亂由有想陰舉眼見生滅由有行陰。精明湛不搖處即識陰。又若以遍身針刺俱知。不帶分別則是識陰。若次第分別則餘識陰。故知一念纔起五陰俱生微識未亡六塵不滅。若唯識之義燈常照。妄何由生。一心之智鏡恒明。旨終不昧　問。四弘十度皆可發行。云何須依一心具足菩提之道　答。若不依一心。求大乘之人疑情不斷。古德云。求大乘者所疑有二。夫大乘法體爲一爲多。如其是一即無異法。無異法故無諸衆生。菩薩爲誰發弘誓願。若是多法即非一體。非一體故物我各別。如何得起同體大悲。由是疑惑不能發心。今爲遣此二疑。立一心法。開眞如生滅體用二種門。立一心法者。遣彼初疑。明大乘法唯有一心。一心之外更無別法。但有無明迷自一心。起諸波浪流轉六道。雖起六道之浪。不出一心之海。良由一心動作六道。故得發弘誓之願。六道不出一心。故能起同體大悲。如是依於一心能遣二疑。得發大心具足佛道。華嚴演義記。❷云釋如來法身觀者。先觀發起普賢菩薩微妙行願。復應以三密加持身心。則能入文殊師利大智慧海。然修行最初。於空閑處。攝念安心。閉目端身。結❸加跏坐。運心普緣無邊剎海。諦觀三世一切如來。遍於一一佛菩薩前。殷勤恭敬禮拜旋遶。又以種種供具雲海。奉獻如是等一切聖衆。廣大供養已。復應觀自心。心本不生。自性成就。光明遍照猶如虛空。復應深起悲念哀愍衆生。不悟自心輪迴諸趣。我當普化拔濟令其開悟盡無有餘。復應觀察自心。諸衆生心及諸佛心本無有異。平等一相成大菩提。瑩徹淸淨廓然周遍圓明皎潔成大月輪。量等虛空無有邊際。是以垢淨世界大小法門。乃至六度萬行。皆從凡聖心現。故經云。菩薩摩訶薩以離垢心。現見無爲眞如法界。以自在心現生三界。爲敎化彼諸衆生故。又經云依自虛妄染心。衆生染。依自性淸淨心。衆生淨。諸法無行經云。雖讚發菩提心。而知心性即是菩提。雖讚大乘經。而知一切諸法皆是大相。雖說菩薩道。而不分別阿羅漢辟支佛諸佛。雖讚布施。而通達布施

❶如＝經㊊　❷云＝一㊀㊊　❸加跏＝跏趺㊀㊊

平等相。雖讚持戒。而了知諸法同是戒性。雖讚忍辱。而知諸法無生無滅無盡相。雖讚精進。而知諸法不發不行相。雖種種讚歎禪定。而知一切法常定相。雖種種讚於智慧。而了智慧之實性。雖說貪欲之過。而不見法有可貪者。雖說瞋恚之過。而不見法有可瞋者。雖說愚癡之過。而知諸法無癡無礙。雖示衆生墮三惡道怖畏之苦。而不得地獄餓鬼畜生之相。如是諸菩薩雖隨衆生所能信解以方便力而爲說。而自信解一相之法。故知心外無法。於第一義而不動。爲未信者。以方便力雖說種種道。其實爲一乘。所以般若說。一切法皆摩訶衍靡不運載。思益明。解諸法是菩薩遍行。華嚴入法界。不動祇園。淨名。一念知一切法是道場。故知一法周備無事不該。可謂圓滿菩提成就佛道。乃至坐禪見境諸魔事起。但了一心境界自滅。可謂降魔妙術治惑靈方。匪用心神安然入道。起信論云。修行止者。住寂靜處結❶加趺坐。端身正意。不依氣息。不依形色。不依虛空。不依地水火風。乃至不依見聞覺知。一切分別想念皆除。亦遣除想。以一切法不生不滅皆無相故。前心依境。*以捨於境。後念依心復捨於心。以心馳外境攝住內心。後復❷超心。不取心相。以離眞如不可得故。乃至魔事現前。念彼一切皆是思惟。剎那卽滅。遠離諸相入眞如三昧。心相旣離眞相亦盡。摩訶衍論釋云。若眞若僞。唯自妄心現量境界無有其實。無所著故。又若眞若僞皆一眞如皆一法身。無有別異。不斷除故。是以但了一心不忘正念。一切境界自然消滅。可謂應念斷除豈勞功行。此乃西來的旨諸佛正宗。圓信圓修不同權漸。直下得力。如師子就人一槌便成。猶王之寶器。可謂等賜高廣大車。悉與如來平等滅度。豈同貧所樂法下劣之乘者哉。若有人不信此宗鏡正義。反墮邪思。徇假執權而迷眞實。如金易鍮石鳳換山鷄。如此愚盲過在無眼。如昔人乘馬腰著金帶。見乘驢者著驢條帶。卽便問之。❸或中何物貴。彼卽答云。驢條甚貴。其人卽易之或爲色聲而棄正法。其猶如❹是

問。旣一心圓滿覺道。云何又發菩提等諸心。若有能發則有所證。能所旣成。唯一之義卽墮。答。夫言發者卽無所發。終不離心有菩提。離菩提有心。大寶積經云。菩提中心不可得。心中菩提亦不可得。離菩提心不可得。離心菩提亦不可得。乃至若言見有菩提而取證者。當知此輩卽是增上慢人。若能如是信解。乃爲眞發菩提之者。般若經云。若菩薩知心性卽是菩提。而能發起大菩提心。是名菩薩。又無所發菩薩云。知一切法皆無所發。而發菩提心。然於所證眞如如外無智。能發妙智智外無如。雙照雙遮不存不泯。不二而二。理智似分。二而不二能所俱寂。則是一心菩提萬行之本。旣能通達法爾利他。運同體之大悲。豈❺有能所。以無得之方便。誰立自他。止觀云。發眞正菩提心者。旣深識不思議境知一苦一切苦。自悲昔苦起惑耽湎麁弊色聲。縱身口意作不善業。輪環惡趣嬰諸熱惱。身苦心苦而自毀傷。而今還以愛繭自纏。癡燈所害。百千萬劫。一何痛哉。設使欲捨三塗欣。五戒十善。相心修福如市易博換。翻更益罪。似魚入笱口。蛾赴燈中。狂計邪黠。逾迷逾遠。渴更飲鹹。龍鬚縛身入水轉痛。牛皮繫體向日彌堅。盲入棘林溺墮洄洑。把刃抱炬痛那可言。虎尾蛇頭。悚焉悼慄。自惟若此。悲他亦然。假令隘路叛出怨國。備歷辛苦。絕而復穌。往至貧里。傭賃一日。止宿草庵不肯前進。樂爲鄙事。不信不識。可悲可怪。思惟彼我哽痛自他。卽起大悲。興兩誓願。衆生無邊誓願度。煩惱無邊誓願斷。雖知衆生如虛空。誓度如虛空之衆生。雖知煩惱無所有。誓斷無所有之煩惱。雖知衆生數甚多。而度多多之衆生。雖知煩惱無邊底。而斷無底之煩惱。雖知衆生如。如佛如。而度如佛如之衆生。雖知煩惱如實相。而斷如實相之煩惱。何者若但拔苦因。拔苦果 此誓雜毒。故須觀空。若偏觀空則不見衆生可度。是名著空者。諸佛所不化。若偏見衆生可度。卽墮愛見大悲。非解脫道。今則非毒非僞。故名爲眞。非空邊非有邊。故名爲正。如鳥飛空。終不住空雖不住空。跡不可尋。雖空而度。雖度而空。是故誓與虛空共鬪。故名眞正發菩提心。卽此意也又識不思議心。一樂心。一切樂心。我及衆生。昔雖求樂。不知樂因。如執瓦礫。謂如意珠。妄指螢光。呼爲日月。今方始解。故起大慈。興兩誓願。謂法門無量誓願知。佛道無上誓願成。雖知法門永寂如空。誓願修行永寂如空。

❶加＝跏㊊ ❷超＝起㊁㊊ ❸或＝市㊁㊊ ❹是＋(正)㊁㊊ ❺有＝存㊁㊊

雖知菩提無所有。無所有中吾故求之。雖知法門如空無所有。誓晝績莊嚴虛空。雖知佛道非成所成。如虛空中種樹使得華得果。雖知法門及佛果非修非不修。而修非證非得。以無所證得而證而得。是名非僞非毒名爲眞。非空非見愛名爲正。如此慈悲誓願。與不可思議境智。非前非後同時俱起。慈悲卽智慧智慧卽慈悲。無緣無念普覆一切。任運拔苦自然與樂。不同毒害。不同但空。不同愛見。是名眞正發菩提心義　問。華嚴經頌云。禪定持心常一緣。智慧了境同三昧。云何悟入一心。能令根境悉成三昧　答。內外一切境界。皆從眞如一心而起。眞心不動故稱爲三昧王。以統御一切萬法萬行故。得稱爲王。無有一法不從一心眞如三昧起。此是一切三昧根本。了此根本。則從本所現念念塵塵盡成三昧。以本末無異故。寶積經偈云。如鑽木出火要假衆緣力。若緣不和合。火終不得生。是不悅意聲。畢竟無所有。知聲性空故。瞋亦不復生。瞋不在於聲。亦不身中住。因緣和合起。離緣終不生。如因乳等緣。和合生酥酪。瞋自性無起。因於麤惡事。愚者不能了。熱惱自燒然　應當如是知　究竟無所有。瞋性本寂靜。但有於假名。瞋恚卽實際。以依眞如起。了知如法界。是名瞋三昧。又偈云。是大夜叉身。從於自心起。是中無有實。妄生於恐怖。亦無有怖心。而生於怖畏。觀法非實故。無相無所得空無寂靜處。現此夜叉身。如是知虛妄。是夜叉三昧　且夜叉一身。於外相分甚爲麤。惡令人怖畏。瞋之一門。是根本煩惱。最能煩亂。此內外二法尚成三昧。擧一例諸。可爲龜鏡。其餘一切心鏡卽無非三昧矣。楞伽經云。佛言。大慧。云何三昧樂正受意生身謂第三。第四第五地三昧樂正受。故種種自心寂靜安住心海。起浪識相不生知自心現境界性非性。是名三昧樂正受意生身。故知了境卽心更無一物。會於本寂卽心海常安分別不起卽是正受。是以無物可納名爲正受。無境可動名爲正定。首楞嚴三昧經云。問現意天子。菩薩當修何法得是三昧。天子答。欲得三昧當行凡法。若見凡法不合不散。是名修行楞嚴三昧。又問。諸佛法中有合散耶。天子曰。凡法尚無合散。況佛法耶。云何修習。若見凡法佛法不二。是名修習。是以了一心成現之門。則無修而修。達萬法具足之體。乃不習而習。出入無際心境一如。卽於一切差別法中。念念入。念念起故。所以華嚴經云。佛子。菩薩摩訶薩入一切衆生差別身三昧。於此三昧內身入外身起。外身入內身起。同身入異身起異身入同身起。乃至眼處入耳處起。耳處入眼處起。鼻處入舌處起。舌處入鼻處起。身處入意處起。意處入身處起。自處入他處起。他處入自處起。一微塵中入無數世界微塵中起。無數世界微塵中入一微塵中起。不唯根境盡成三昧。萬法咸作智門。承此宗鏡之光。可謂盡善盡美。何者體含虛寂。不能讚其美。理絕見聞。不能書其過。降茲已下皆隨形名。則難逃毀讚矣。如昔人云。夫大道混然無形寂然無聲。視之不見。聽之不聞。非可以影響知。不得以毀譽稱也。降此以往則事不雙美。名不並盛矣。雖天地之大。三光之明。聖賢之智。猶未❶免於毀譽也。故天有坼之象。地有裂之形。日月有謫蝕之變。五星有勃彗之妖。堯有不慈之誹。舜有謂父之謗。湯有放君之稱。武王有弒主之譏。齊桓有貪婬之目。晉文有不臣之聲。伊尹有無君之迹。管仲有僭上之名。以夫二儀七曜之靈。不能無虧瀾。堯舜湯武之聖也。不能免嫌謗。桓文伊管之賢也。不能遺纖過。由此觀之。宇宙庸流奚能自免怨謗。而無悔恪也。若以心智通靈成無爲之化。則萬累不能干矣　問。一心旨趣蓋是總門。法義難明廣須開演。如何是法。如何是義　答。法本無差隨義有別。從法生義差別難明。因義顯法一心易了。禪原集以況解釋法義二門。如眞金隨工匠等緣作鐶釧等物。金性必不變爲銅鐵。金卽是法。不變隨緣是義。設有人問何物不變。何物隨緣。只令答云金也。以喩一藏經論義理只是說心。心卽是法。一切是義。故論云。所言法者。謂衆生心。經云。無量義者。從一法生然無量義統唯二種。一不變。二隨緣。諸經只說此心隨迷悟緣成垢淨凡聖等。亦只說此心垢淨等時元來不變。常自寂滅。眞實如如等。設有人問何法不變何法隨緣。只答云心也。不變是性。隨緣是相。當知性相皆是一心上義。今性相二宗互相非者。良由不識眞心。每聞心字將謂只是八識。不知八識但是眞心上隨緣之義。故

❶免＝勉〔元〕

馬鳴以一心爲法。以眞如生滅二門爲義。論云。依於此心顯示摩訶衍義。心眞如是體。心生滅是相用。只說此心。不虛妄故云眞。不變易故云如。不守自性故隨緣。以隨緣故成無量義。又由不變故始能隨緣。由隨緣故方能不變。何者謂若變自體將何隨緣。如無水豈能成波浪。故知一心不動義遍恒沙。雖遍恒沙皆是一心之義　問。欲淨其土當淨其心。則心外有土。何成自淨　答。至極法身常寂光土。離身無土。離土無身。依報是心之相。正報是心之體。體相無礙。依正本同。所以攝境歸心。眞空觀中則攝相歸體。顯出法身。從心現境。妙有觀中則依體起用。修成報身。若心境祕密圓融觀中。則心境交參依正無礙。心謂無礙心。諸佛證之以成法身。境謂無礙境。諸佛證之以成淨土。淨名疏中。觀心釋四種境界者。一因緣境。二空境。三假境。四中道境。境是心所依住。即是❶上也。衆生者。佛告比丘。汝等日夜常生無量百千衆生。今因緣心多境亦多。心少境亦少。觀心照少境。即是小國土。觀心照多境。亦是多國土。如是觀因緣境。即是化衆生。或調惡境而悟。即是穢土入佛智慧。或觀善境而悟。即是淨土入佛智慧。起菩薩根者。隨所觀善惡之塵。了知此塵即是一切法此法本來畢竟常寂。常寂之境發於眞智。眞智所依佛土即常寂光土也。復次行人觀是四境。非爲貪著境界。但化伏煩惱心數衆生。用此四心而起誓願。願法界衆生皆得如我化此心數悉令清淨。即是淨土安立有爲緣集衆生也。行人當知。一切菩薩淨佛國土根本從此而起。合抱之樹起於毫末。又凡聖共居同一妙土。眞俗所依唯一法身。所依不二能依自殊。所旣不殊。能亦何別。無始妄習謂依正殊。若能一切皆融。豈有身土別見。如此觀心實眞淨土。是眞了義。若離此者。多是執文隨語生見。義海云。塵毛刹海是依。佛身智慧光明是正。今此塵是佛智現。舉體全是佛智。是故光明中見佛刹等。又刹海塵等全以佛法界如如爲塵體。是故塵中現一切佛事。當知依即正正即依。乃至一事一法一毛一塵。各各如是合佛依正也。故知萬像繁興唯一致矣

宗鏡錄卷第八十一

❷戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫云何一心而成止觀　答。法性寂然名止。寂而常照名觀。非能所觀但是一法。若台教總論二種止觀。一相待止觀。二絕待止觀。前是揣度。後是巧度。相待止觀者有三止三觀。三止者。一止息義。二停止義。三不止止義。三觀者。一觀穿義。二觀達義。三不觀觀義。絕待止觀者有三止三觀。三止者。一體眞止。二方便隨緣止。三息二邊分別止。三觀者。一從假入空名二諦觀。二從空入假名平等觀。三二觀爲方便道得入中道。雙照二諦心心寂滅。自然流入薩婆若海。名中道第一義諦觀。今宗鏡所明。唯論一心圓頓之旨。圓頓止觀相者。以止緣於諦。則一諦而三諦。以諦繫於止。則一止而三止。譬如三相在一念心。雖一念心而有三相。止諦亦如是。所止之法雖一而三。能止之心雖三而一也。以觀觀於境則一境而三境。以境發於觀則一觀而三觀。如摩醯首羅面上三目。雖是三目而是一面。觀境亦如是。觀三即一。發一則三不可思議不權不實。不優不劣。不前不後。不並不別。不大不小。故中論云。因緣所生法。即空即假即中。又如金剛般若經云。譬如人有目日光明照見種種色若眼獨見不應須日。若無色者。雖有日眼亦無所見。如是三法不異時不相離。眼喻於止。日喻於觀。境喻於色如是三法。不前不後。一時論三。三中論一。亦復如是。若見此意。即解圓頓教止觀相也。何但三一一三。總前諸義皆在一心。其相云何。體無明顚倒即是實相之眞。名體眞止。如此實相遍一切處。隨緣歷境安心不動。名隨緣方便止。生死涅槃❸靜散休息。名息二邊止。體一切諸假悉皆是空空即實相。名入空觀。達此空時觀冥中道。能知世間生滅法相如實而見。名入假觀。如此空慧即是中道無二無別。名中道觀。體眞之時五住❹盤石❺砂礫一念休息。名止息義。心緣中道入實相慧。名停止義。實相之性即非止非不止義。又此一念能穿五住達於實相。實相非觀。亦非不觀。如

❶上＝土(宮)　❷〔戊申…板〕十一字－(元)(明)*　❸靜＝淨(明)　❹盤＝槃(元)(明)　❺砂＝沙(明)

此等義。但在一念心中。不動眞際而有種種差別。經言。善能分別諸法相。於第一義而不動。雖多名字蓋乃般若之一法。佛說種種名。衆名皆圓。諸義亦圓。相待絕待對體不可思議。不可思議故無有障礙。無有障礙故具足無滅。是圓頓教相顯止觀體也。又三止三觀爲因。所得三智三眼爲果。三智者。一切智道種智一切種智。三眼者。慧眼法眼佛眼。若一心眼智者。眼卽是智。智卽是眼。眼故論見。智故論知。知卽是見。見卽是知。佛眼具五眼。佛智具三智。王三昧一切三昧悉入其中。首楞嚴定。攝一切定。如來雖具五眼。實不分張。只約一眼。備有五用。能照五境。所以者何。佛眼亦能照麁色。如人所見。亦過人所見名肉眼。亦能照細色。如天所見。亦過天所見名天眼。達麁細色空。如二乘所見名慧眼。照達假名不謬。如菩薩所見名法眼。於諸法中皆見實相名佛眼。當知佛眼圓照無遺。故經云。五眼具足成菩提。永與三界作父母。而獨稱佛眼者。而衆流入海失本名字。非無四用也。佛智照空。如二乘所見名一切智。佛智照假。如菩薩所見名道種智。佛智照空假中皆見實相。名一切種智。故言三智一心中得。故知一心三止所成三眼。見不思議三諦。此見從止得。故受眼名。一心三觀所成三智。知不思議三境。此智從觀得。故受智名。境之與諦左右異耳。見之與知眼目殊稱。不應別說。雖作三止三觀之三說。實是不思議一法耳。又云。善巧安心者。以觀止安於法性。無明

癡惑本是法性。以癡迷故。法性變作無明。如眠來變心有種種夢。雖顚倒起滅如旋火輪。不信顚倒起滅。唯信此心但是法性。起是法性起。滅是法性滅。體其實不起滅妄謂起滅。以法性繫法性。以法性念法性。常法性無不法性時。體達旣成。不得妄想。亦不得法性。還原反本法界俱寂。是名爲止。觀者。觀察無明之心等。於法性本來皆空。譬如劫盡下等一切妄想善惡。皆如虛空。無二無別。又如劫盡從地上至初禪炎炎無非是火。如虛空藏菩薩所現之相一切皆空如海慧如來所現一切皆水。介爾念起所念念者無不卽空。空亦不可得。如火木能使薪燃亦復自燃。法界洞朗咸皆大明。名之爲觀。上所言止者。尙不得法性。何況妄想。所言觀者。尙不得空。何況有法。則有無俱寂染淨雙融。方成究竟一心止觀耳。又絕待止觀者。絕橫竪諸待。絕諸思議。絕諸教觀。悉皆不生。故名止。止亦不可得。觀冥如境。境旣寂滅淸淨。尙無淸淨。何得有觀。世人約種種語釋絕待義。終不得絕。若得意忘言心行亦斷。隨智妙悟無復分別。緣理分別。皆名爲待。眞慧開發絕此諸待。絕卽復絕。諸法不相待。乃至一念不住故。卽此意也。輔行記云。若無生門千萬重疊唯是一心者。爲欲修觀人措心難當故。撮示其正意。名爲一心。此卽正明一心無生之門。乃至旣於念念止觀現前。約此心念名爲衆生。何者總撮前來若橫若竪。旣入一心凡一念起不離於我。我卽衆生。達念念心而

寂而照。寂故名止照故。名觀。一心旣爾。諸心例然。止觀爲因。眼智爲果。一一念中無非止觀眼智也。如上三一。若有三可三。便成差別。有一可一。便成無差。若差則失無差若無差則失差。開一爲三。則失一。合三爲一。則失三。今明不爾。昔三猶是今一。今一猶是昔三。開三不失一。合一不失三。卽是差卽無差。無差卽差。若得此意本有今無三世有法。無有是處。亦應例云。本無今有三世有法。斯有是處無常非無常。境智非境智。因果非因果。例皆如是。昔三猶是今一。今一猶是昔三者。卽是不動。衆生之性。能成諸佛之性。亦是從實開權會權歸實。亦是因果同時迷悟一際。故云汝等所行是菩薩道。一切衆生卽涅槃相。又說一心三觀三觀一心。若三觀一心卽約縱說。一心三觀卽約橫說。今非縱故不一。非橫故不三。三一一三。但是眞心上義。不可定執爲一爲三非三非一之解。以宗非數量道絕名言故　問。經云。一切無礙人一道出生死。云何立多種觀門行相差別　答。所觀是一。能觀自殊。諸佛徇機密施善巧。又法是心體。觀是心用。自心起用還照自體。如炷生焰明還照炷。似珠吐光反照珠體。如華嚴經。善財參見彌伽長者。徹見十方佛海。顯此定者唯心之觀。知衆生界無盡無邊皆心現。故明隨心念佛諸佛現前。以唯心觀遍該萬有。是以湛然尊者云。上根唯觀一法。謂觀不思議境。境爲所觀。觀爲能觀所觀者。謂陰界入。不出色心。色從心造。全體是心。

此之能造具足諸法。衆生理具。諸佛已成。成之與理莫不性等。頌云。一一心中一切心。一一塵中一切塵。一一心中一切塵。一一塵中一切心。一一塵中一切刹。一切刹塵亦復然。諸法諸塵諸刹身。其體悉然無自性。無性本來隨物變。所以相入事恒分。故我身心刹塵遍。諸佛衆生亦復然。一一身土體恒同。何妨心佛衆生異。異故分別染淨緣。緣體本空空不空。三諦三觀三非三。三一一三無所寄。諦觀名別體復同。是故能所二非二。如是觀時名觀心性。隨緣不變故名爲性。不變隨緣故名爲心。故此妙境爲諸法本。故此妙觀爲諸行原。上根一觀橫竪該攝。便識無相。衆相宛然。若中下根不逗此門。則隨機差別教分多種。雖說種種道。其實爲佛乘。佛乘不動種種隨心。猶玻瓈珠隨前塵而變衆色。若金剛寶置日中而無定形　問。自性清淨心本無垢染。云何說斷惑之義　答。有二種心。一自性清淨心。二離垢清淨心。以自性心雖本清淨。以客塵不染而染。修諸對治得成離垢。未必有垢可離。以自性離故。此卽不斷而斷。雖有能斷而無所斷。此是圓斷惑義。如古師云。斷惑相者要性相無礙。由能斷無性方爲能斷。所斷本空方成所斷。若定有者。則墮於常。不可斷故。若定無者。則❶墮斷。失理智故。中論偈云。能說是因緣。善滅諸戲論　揣度爲不善滅。巧度爲善滅也。善滅者。不斷斷。不善滅者。是定斷也。又智障有共三門。一是智障。所謂分別有無之心。二是體障。謂觀非有非無之解。立已能知故曰體障。三是治想。謂妄識中合如正慧。若四五六地斷除分別取有之心。入七地時斷除分別取無之心。八地已上斷除體障。　前第七地雖除分別有無之心。猶見己心。以爲能觀。如爲所觀。其所觀如不卽心。能觀之心不卽如。心如別故心外求法。故有功用。法外立心。故有體障。從第七地入八地時。　破捨此障觀察如外由來無心心外無如。如外無心。心不異如。心外無如。如不異心。故能如心泯同法界廣大不動。以不異故。息外推求故捨功用。不復如外建立神智。故滅體障。體障滅故名無障想。第三治想。至佛方滅。故入八地雖無障想而有治想。從八地已上無生忍體轉轉寂滅。　令彼治想遲遲自亡。至佛乃窮今此未盡。又若依頓教。一切煩惱本來自離。不可說卽與不卽。如法界體性經云。佛告文殊師利。汝依何教法發菩提心。文殊言。教發我見心。何以故。我見際卽是菩提故。若華嚴圓教。一切煩惱不可說其體性。但約其用卽甚深廣大。以所障法一卽一切具足主伴。故能障惑亦如是也。是故不分使習種現。但如法界一得一切得。是故煩惱亦一卽一切卽也。　普賢品明一障一切障。經云。以普賢眼見一切衆生。皆已究竟矣。故知但了眞心無惑可斷。設有餘習還以一心佛知見而治之。不入此宗皆成權漸。以此懺罪何罪不消。　除三毒根如翻大地。以此發行何行不成。徹十地源似窮海底。遊行翥迅猶師子之王。自在翱翔若金翅之鳥」

問。唯一眞心入平等際。云何學者證有差殊　答。此於能證智見有淺深。向無爲法自生差別。涅槃疏云。佛性如世間道。有未行者。有欲行者。有正行者。有已行者。雖有未行等不同。不可言道有二。佛性亦爾。有未見欲見正見已見。雖見不同。理無有二。諸佛同一法界則理無二。是一塵無非法界。則事弗毫差。此卽是所證一。若能證殊者。如藏通二教。只見空而不見不空。如尋夢得眠。若別圓二教。見不空中道之理。如尋夢得心。又別門猶執教道次第生起。若圓乘直了心性卽今具足。又藏通以滅心爲極果。頓❷皆圓乘。台教云。六識是緣因種。善惡並是六識起。七識是了因種。惑之與解皆是七識。八識是正因種。無八識則無生死涅槃。若此三種非佛種類。此外何處更有圓頓之法。二乘斷結。結盡便無佛慧之因。不能成一切種智。失了因種也。若除惡有善。惡盡則不能生一切善。豈有緣因種。若離生死入無餘涅槃。滅身不受生者。豈有正因種。所以圓覺經云。清淨慧菩薩白佛言。世尊。願爲一切諸來法衆。重宣法王圓滿覺性。一切衆生。及諸菩薩。如來世尊所證所得。云何差別。乃至佛言。善男子。圓覺自性非性性有。循諸性起無取無證。於實相中實無菩薩及諸衆生。何以故。菩薩衆生皆是幻化。幻化滅故無取證者。譬如眼根不自見眼。性自平等無平等者。衆生迷倒未能除滅一切幻化。於滅未滅妄功用中。便顯差別。若得如來寂滅隨順。實無寂滅及寂滅者。善男子。一切衆

❶墮十（於（明）　❷皆二背（明）

生從無始來。由妄想我及愛我者。曾不自知念念生滅。故起憎愛耽著五欲。若遇善友敎令開悟。淨圓覺性發明起滅。卽知此生性自勞慮。若復有人勞慮永斷得法界淨。卽彼淨解爲自障礙。故於圓覺而不自在。此名凡夫隨順覺性。善男子。一切菩薩見解爲礙。雖斷解礙猶住見覺。覺礙爲礙而不自在。此名菩薩未入地者隨順覺性。善男子有照有覺俱名障礙。是故菩薩常覺不住。照與照者同時寂滅。譬如有人自斷其首。首已斷故無能斷者。則以礙心自滅諸礙。礙已斷滅無滅礙者。脩多羅敎如標月指。若復見月了知所標畢竟非月。一切如來種種言說。開示菩薩。亦復如是。此名菩薩已入地者隨順覺性。善男子。一切障礙卽究竟覺。得念失念無非解脫。成法破法皆名涅槃。智慧愚癡通爲般若。菩薩外道所成就法。同是菩提。無明眞如無異境界。諸戒定慧及婬怒癡。俱是梵行。衆生國土同一法性。地獄天堂皆爲淨土。有性無性齊成佛道。一切煩惱畢竟解脫。法界海慧照了諸相。猶如虛空。此名如來隨順覺性。善男子。但諸菩薩及末世衆生。居一切時不起妄念。於諸妄心亦不息滅。住妄想境不加了知。於無了知不辯眞實。彼諸衆生聞是法門。信解受持不生驚畏。是則名爲隨順覺性。釋曰。居一切時不起妄念者。念雖卽空不可故起。或串習而生或接續而起。或覺前念非別生後念改悔。總皆是病。但一坐之時內外心不生。卽是眞如定。設有異境牽生。唯明正念。正念者。卽一心本法。心境俱虛了無所得。於諸妄心亦不息滅者。卽推初念不見起處。何須斷滅不見起處。是名眞滅。住妄想境不加了知者。妄想內外諸境皆空。何須强生分別。則不取不捨妙定相應。於無了知不辯眞實者。亦不住無分別。非實非虛。心無所寄。則得本之正宗。還原之妙性矣。問。一切衆生皆同法性。故思益經云。衆生如卽是漏盡解脫如。云何衆住不具性起功德。答。性有二種。一種性義。因所起故二法性義。若眞若應皆此性故。若是法性凡聖皆同。若是種性須萬善熏修。以淨奪染性方起故。妄雖卽性不順性故。淸涼記云。如來出現義。亦名緣起。亦名性起。若八相覽緣出現故名緣起。謂由衆生業感如來大悲而出現故。八相成道從法性故名性起。今以從緣無性。緣起卽名性起。又淨緣起常順於性亦名性起。故云應雖從緣不違性故。卽無不從此法界流。卽相成門明性成於緣。故此性起自有二義。一從緣無性。而爲性起。二法性隨緣故名性起。無不還證此法身故。此乃緣起能成性起。卽是相成門也。以淨奪染性卽起故者。明相奪門。亦是通妨。謂有問言。性起唯淨緣起卽是性起。故爲此通。謂起有二。一染二淨。淨謂如來大悲菩薩萬行等。染謂衆生惑業等。若以染奪淨則屬衆生。故唯緣起。今以淨奪染。唯屬諸佛。故名性起。乃至萬法出興。皆是眞性中緣起。所以菩薩凡有施爲皆順法性。衆生以無明根本未盡。我執情見不亡。所有施爲皆違法性。但成有爲生滅之行。不成性起功德之門。如起信論云。此菩薩知法性離慳貪相是淸淨施度。隨順修行檀波羅蜜。知法性離五欲境無破戒相是淸淨戒度。隨順修行尸羅波羅蜜。知法性無有苦惱離瞋害相是淸淨忍度。隨順修行羼提波羅蜜。知法性離身心相無有懈怠是淸淨進度。隨順修行毘梨耶波羅蜜。知法性無動無亂是淸淨禪度。隨順修行禪那❶蜜羅蜜。知法性離諸癡闇是淸淨慧度。隨順修行般若波羅蜜。故知菩薩所修一度一行。皆順眞如一心法性之理。非是於自性外別有所修。以隨順心性故。所有功德皆如性起。無盡無爲不取不捨。凡夫所造慳貪乃至癡闇。皆是違眞背性起我見心。所以不隨性起成無漏功德。設有妄修皆於自心外。別有所得。盡成外道天魔有爲生滅。以不順眞如違法性故又以修顯性以性成修。若無性修亦不成。若無修性亦不顯。如古德云。本有如眞金修生如嚴具。由嚴具方顯金德。嚴具無體全攬金成。喩顯二德者。如修生在因漸顯於本有。在果圓滿於本有。非本有理有漸有圓、如初生月明雖漸滿而常帶圓月。以圓月常在故。故十五日月遍在初一二三等中。則知滿果遍在因位亦令後後常具前前。前前常具後後。以初一日有二日月乃至十五日月。以十五日月卽初月故。法合可知。由此故云。修生本有。以初圓時先已圓故本有修生。以初生時亦已圓故。忘懷思之。若不能如是思之而失大利。猶如窮子於

❶蜜＝波【宋】【元】

己庫藏以爲他物。或持衣珠而乞匃。或守金藏以貧窮。皆爲不知自心之寶。致玆況矣。又如首楞嚴經云。佛言。一切衆生從無始來。迷己爲物。失於本心。爲物所轉。故於是中觀大觀小。若能轉物則同如來。身心圓明不動道場。於一毛端遍能含受十方國土。夫云轉物者。物寧非轉唯轉自心。以一切法皆從分別生。因想而成。隨念而至。所以金剛三昧經頌云。法從分別生。還從分別滅。滅諸分別法。是法非生滅。故知一切諸法皆從分別識生。若能悟了分別識空。則知諸法寂滅。若生若滅俱是分別。分別若亡法非生滅。亦如法華經。三變土田唯是變心。非變土耳。首楞嚴經鈔云。若能轉物卽同如來者。心外無物。物卽是心。但心離分別爲正智。正智卽是般若。周遍法界無有障礙。是故西方國土水鳥樹林悉皆說法。說法之處。卽如如心。所以如來一一根門。遍塵刹土乃至毛端。而說妙法。如今但得離念。便同如來眞實知見。昔有禪師。在蜀地綿竹縣無爲山修道。時有二百餘家設齋俱請和尙。皆由心離分別。卽應機無礙

問。法界群機以何智證。悉入平等一心究竟如來之藏

答。約佛性論有五種如來藏。釋摩訶衍論。列十種如來藏。且佛性論云。藏有五種。一如來藏。在纏含果法故。二自性清淨藏。在纏不染。三法身藏。果位爲功德所依。四出世間上上藏。出纏超過二乘菩薩。五法界藏。通因徹果。外持一切染淨。故名法界。內含一切恒沙性德。故名藏。次釋摩訶衍論云。如來藏有十種。於契經中別別說故。一者大總持如來藏。盡攝一切如來故。諸佛無盡藏契經中作如是說。佛告文殊。有如來藏。名曰大寶無盡殊勝圓滿陀羅尼。盡攝諸藏。無所不通。無所不當。圓滿圓滿。平等平等。一切所有諸如來藏。無有以此非爲根本。何以故。此如來藏如來藏王。如來藏主。如來藏天。如來藏地。以此義故。名曰大寶無盡殊勝圓滿陀羅尼如來藏故。此經文明何義。所謂顯示陀羅尼藏。所依總相。餘契經中諸如來藏能。依別相故。以何義故。名如來藏。謂攝持故。二者遠轉遠縛如來藏一清一滿故。實際契經中作如是說。佛子如來藏者。唯有覺者。唯有如如離流轉因。離慮知縛。一一白白。是故名爲如來之藏故。此經文明何義。所謂顯示眞如一心。無有惑因無有覺因。無有惑果。無有覺果一眞一如。唯有淨妙如來體故。以何義故名如來藏。諸無雜故。三者與行與相如來藏。與流轉力法身如來令覆藏故。楞伽契經中作如是說。如來藏者。爲善不善因受苦樂。與因俱若生若滅。猶如技兒故。此經文明何義。所謂顯示生滅一心於惑與力於覺與力。出現生死涅槃之法。譬如非幻幻人於諸幻事。隨其所應與力用故。以何義故名如來藏。謂令覆故。四者眞如眞如如如來藏。唯有如故。眞修契經中作如是說。如理如理如來藏。非建立。非誹謗。非常非無常。非正體智之所證得。亦非意意識之所緣境界。何以故。唯有理理。無彼彼故。此經文明何義。所謂顯示眞如門中性眞如理。唯理自理非智自理故。以何義故明如來藏。謂無他故。五者生滅眞如如來藏。不生不滅。被生滅之染故。楞伽契經中作如是說。大慧。愚癡凡夫不覺不知。執著諸法刹那不住。墮在邪見而作是言。無漏之法亦刹那不住。破彼眞如如來藏故。復次大慧金剛如來藏如來證法。若刹那不住者。一切聖人不成聖人故。此經文明何義。所謂顯示生滅門中性眞如理。遠離無常之相。不生不滅之法故以何義故名如來藏。謂被染故。六者空如來藏。一切諸空。覆藏如來故。勝鬘契經中作如是說。世尊。空如來藏。若離若脫若異一切煩惱藏故。此經文明何義。所謂顯示生滅門中一切染法隱覆自相本覺無量性功德故。以何義故。一切染法總名爲空。所謂一切染法幻化。差別體相無實作用非眞。故名爲空。而能隱覆法身如來實德眞體。是故名爲如來之藏。從能藏染立其名故。七者不空如來藏。一切不空被空染故。勝鬘契經中作如是說。世尊。不空如來藏過恒沙不離不脫不異不思議佛法故。此經文明何義。所謂顯示生滅門中自相本覺。備過恒沙一切功德。被過恒沙一切染法之所染故。以何義故。一切淨法總名不空。所謂一切淨法自體中實作用勝妙。遠離虛假超越巧僞。故名不空。被染之覆名如來藏。於出現時名爲法身。於隱覆時名如來藏。故從所淨立其名故。八者能攝如來藏。無明藏中自性淨心。能攝一切諸功德故。不增

不減契經中作如是說。如來藏本際相應體及清淨法。此法如實不虛妄。不離不脫智不思議法。無始本際來有此清淨相應法體故。此經文明何義。所謂顯示一切諸衆生自性清淨心。從無始已來具足三智圓滿四德無所闕失故。以何義故名如來藏。由顚倒心不知不覺故。從能淨立其名故。九者所攝如來藏。一切染法無明地藏。既乃出離圓滿覺者。爲所攝故。不增不減契經中作如是說。如來本際不相應體及煩惱纏不淸淨法。此本際離脫不相應煩惱纏不淸淨法。唯有如來菩提智之所能斷故。此經文明何義。所謂顯示始覺滿佛。斷一切障具一切智。智明爲外。障闇爲內。一切染法智所攝持故。以何義故名如來藏。謂攝持故。十者隱覆如來藏。法身如來煩惱所覆隱沒藏故。不增不減契經中作如是說。如來藏未來際平等。恒及有法。卽是一切諸法根本。備一切法具一切法。於世法中不離不脫故。此經文明何義。所謂顯示多一心體等於法界。遍於三際。具足圓滿。染淨諸法。無所不通無所不至故。復次顯示隨緣門中自性淨心。於染法中隱藏沈沒。法身如來未出現故。是名爲十。今取佛性論中第五法界藏。及釋摩訶衍論中第一大總持如來藏。此義弘通總攝一切。以實相智當能證入。如星拱北。似海會川。猶太虛空無一塵而不入。若宗鏡內無一法而不歸。衆聖之所乘。諸佛之同證。其餘諸藏隨染淨緣成眞如生滅二門。功德過患隱顯對治故。以不差而差。不守自性故。以差而不差。不失自性故。則總別同原本末一際。如究竟一乘寶性論偈云。法身遍無差。皆實有佛性。是故說衆生。常有如來藏。此偈明何義。有三種義。是故如來說一切時一切衆生有如來藏。何等爲三。一者如來法身遍在一切衆生心識。偈言法身遍故。二者眞如之體一切衆生平等無差別。偈言無差故。三者一切衆生皆悉等有眞如佛性。偈言皆實有佛性故 問。能證智與所證藏爲同爲異 答。約分別門亦同亦異。若冥合一味則無境智之殊。若言用卽同而異。境不能照。智有照故。言寂卽異而同。境智無異味故。同故無心於彼此。忘心契合故。異故不失於照功。智異木石故。是以境智之原非離非合。合則境智俱壞。離則境智相乖。無境而不成智。以離法無有人故。無智而不成境。以離人無有法故。是以智心常寂。雖照境而無緣。寂不失照。雖空寂而恒用。斯則智照境亦照。境寂智亦寂。寂照雙分而一味。境智融卽而歷然。若一二情生則違眞理。或作有情無情之見自分彼我之懷。或執有用無用之心。唯[1]墮斷常之網。都爲不了萬法之實性。一道之眞宗。若洞斯文諸情頓破 問。三界五趣。[2]既唯一心。云何而有迷悟不同凡聖升降 答。只爲因心故迷。因心故悟。又因悟成聖。因迷作凡。凡聖但因迷悟得名。名亦本空。唯有眞心。湛然不動。但於一眞心上。妄執人法二我。所以似迷。又因了人法二空。所以似悟。古德云。覺非始終。以迷故執我。以悟故見性。如闇中迷杌爲鬼。至明杌有鬼無。迷杌爲鬼。見杌非新有。了鬼本無。悟鬼非始無。既唯得杌不得鬼者。故知鬼不新無。杌非新有。無取捨也。既二念不生卽爲實觀。何以故。念盡心澄無生現故。如說水澄得眞寶等。又凡有所見一切或見自見他。皆是迷心自現。如迷東爲西方實不轉。以迷人西不離悟人東。但爲迷人迷故。不見悟人東也。若至悟時西全是東也。故知迷常在悟生不離佛。經云。衆生界卽佛界。佛界卽衆生界。但爲迷故癡盲對目不知見。深自悲哉。故知依方故迷方位不動。因覺故昧覺體靡移。則迷無所迷。悟無所悟。迷則以眞爲妄。悟則以妄爲眞。如夜見杌爲人。晝見人爲杌。一物未嘗異。二見自成差。既知迷悟空。眞妄亦何有 問。若無迷悟平等一心。云何斷惑證果遲速不等 答。雖了一心本末平等。以妄習衆生界中差別種子不熏而熏。無始堅牢卒難除遣。至十地位猶有色心二習。若不勇猛精進念念常與佛知見治之。無由得淨。如華嚴經云。爾時文殊師利菩薩問勤首菩薩言。佛子。佛敎是一。衆生得見。云何不卽悉斷一切諸煩惱縛而得出離。然其色蘊受蘊想蘊行蘊識蘊欲界色界無色界無明貪愛無有差別。是則佛敎。於諸衆生或有利益或無利益 時勤首菩薩以頌答曰。佛子善諦聽。我今如實答。或有速解脫。或有難出離。若欲求除滅。無量諸過惡。當於佛法中。勇猛常精進。譬如微少火。[3]樵濕速令滅。於佛敎法中。懈怠者亦然。

[1] 墮＝隨〔元〕〔明〕 [2] 既＝卽〔元〕〔明〕 [3] 樵＝燋〔元〕

如鑽燧求火。未出而數息。火勢隨止滅。懈怠者亦然。如人持日珠。不以物承影。火終不可得。懈怠者亦然。譬如赫日照。孩稚閉其目。怪言何不覩。懈怠者亦然。如人無手足。欲以芒草箭。遍射破大地。懈怠者亦然。如以一毛端。而取大海水。欲令盡乾竭。懈怠者亦然。又如劫火起。欲以少水滅。於佛教法中。懈怠者亦然。如有見虛空。端居不搖動。而言普騰躡。懈怠者亦然。釋云。如鑽燧求火未出而數息火勢隨止滅。懈怠者亦然者。當以智慧鑽注於一境。以方便繩善巧迴轉。心智無住四儀無間。則聖道可生。暫爾起心。暫時忘照。皆名息也。所以寶積經云。譬如繫綵帛在頭上。火來燒綵帛無暇救火。救實理急故。外書勸學尙云輕尺璧而重寸陰。況學般若求出生死法。豈可暫忘乎

宗鏡錄卷第八十二

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫眞心是一字之王。般若之母。云何論說諸佛常依二諦說法　答。若約正宗心智路絕。若離二諦斷方便門。以眞心是自證法。有何文字。凡能詮敎無非假名。故云依二諦說法金剛三昧經偈云。因緣所生義。是義滅非生。滅諸生滅義。是義生非滅。論釋云。此四句義有總別。別則明二門義。總則顯一心法。如是一心二門之內。一切諸法無所不攝。前二融俗爲眞顯平等義。後二融眞爲俗顯差別門。總而言之。眞俗無二而不守一。由無二故則是一心。不守一故擧體爲二。又眞俗無二一實之法。諸佛所歸名如來藏。明無量法及一切行。莫不歸入如來藏中。無邊敎法所詮義相。更無異❶趣唯一實義。所言實者。是自心之性。除此之外皆是虛幻。智度論云。除一實相外其餘盡成魔事。法華經云。唯此一事實。餘二卽非眞。凡經論大意並是顯宗破執獨標心性。若通❷達。一切諸法卽心自性。心外無法性無不包。猶若虛空遍一切處。則一切諸法無非實相。故知諸義但一念心。一理應一切名。以理外無名故。一切名卽一理。以名外無理。故則是無名之眞名。無理之眞理。是以一心二諦體用周足。本約眞論俗。從一起多。還約俗論眞。從多會一。如如意珠。珠以譬眞。用以譬俗。卽珠是用卽用是珠。不二而二。分眞俗耳。起信論明一心二門。心眞如門者是體。以一切法無生無滅。本來寂靜唯是一心。如是名爲心眞如門。楞伽經云寂滅者。名爲一心。心生滅門者。是用。此一心體有本覺。而隨無明動作生滅。故於此門如來之性隱而不顯名如來藏。楞伽經云。一心者。名如來藏。又云。如來藏者。是善不善因。此二門約體用分二。若以全體之用。用不離體。全用之體。體不離用。還念其一。以一心染淨其性無二眞妄二門不得有異。故名爲一。此無二處諸法中實。不同虛空性自神解。故名爲心。旣無有❸二。何得有一。一無所有就誰曰心。如是道理離言絕慮。不知何以言之强爲一心也　問摩訶衍論云。一卽是心。心卽❹是一。無一別心。無心別一。一切諸法平等一味。一相無相。作一種光明心地之海者。云何復說同相異相　答。若同若異俱一心作故。如海涌千波千波卽海。以衆生差別性故。不能同種。以如來平等性故。不能異種。衆生雖差別不能自異。如來雖平等不能自同。不能自異故卽異無異也。不能自同故卽同非同也。摩訶衍論云同相者。一切諸法唯一眞如。異者。唯一眞如作一切法。金剛三昧論云。平等一味故。聖人所不能異也。有通有別故。聖人所不能同也。不能同者。卽同於異。不能異者。卽異於同。又不可說異故可得說是同。不可說同故可得說是異耳。說與不說無二無別也。又云。依甚深敎如言取義者。有二種失。一者聞佛所說動靜無二。便謂是一一實一心。由是撥無二諦道理。二者聞佛所說空有二門。計有二法❺而無一實。由是誹謗無二中道。又云。如是一心。通爲一切染淨諸法之所依止故。卽是諸法根本。本來靜門。恒沙功德無所不備。謂一切是隨緣動門。恒沙染法無所不具。然擧染法以望心體不能遍通。所以經云。若離若脫若擧心體。望諸淨法無所不遍。故經言。於世法中不離不脫總明一心。通於動靜。爲染淨所依。別顯動門。染法所依。別

❶趣＝起〔元〕〔明〕　❷達＋（者）〔元〕〔明〕　❸二＝一〔元〕　❹是＋（一）〔明〕　❺而＝法〔元〕〔明〕

顯靜門。淨法所依。亦如起信於一心立眞如生滅二門。若卷若舒。或總或別。皆是一心之體用。如日月之光明。似江河之波浪。眞心無寄不落言思。但約世諦隨緣門中分其二義。以眞心不守性故。隨緣成異。卽成異門。以隨緣時不失自性故。隨緣不變。卽成同門。雖立同異常冥一際。古釋。一眞心非一非異者。眞心全體動故。心與生滅非異。而恒不變眞性故。與生滅不一。先明不異門有三義。一本從末明不異。經云。如來藏是善不善因。能遍造一切趣生。又經云。佛性隨流成別味。二攝末同本明不異。經云。衆生卽如也。又云。十二因緣卽佛性。地論云。三界唯一心者。第一義諦也。前卽末之本。本無別本。唯有生滅。更無別法可相異也。後卽本之末。末無別末。故唯有不生滅。亦無別法可相異也。三本末平等明不異。經偈云。甚深如來藏。而與七識俱。又論云。唯眞不立單妄不成。此顯本末鎔融際限不分。故云不異也。次明不一門者。此中非直不乖不異以明不一。亦乃由不異故成於不一。何以故。若如來藏隨緣作生滅時失自不生滅者。卽不得有生滅也。如水失濕性則不能成大小之波。是故由不❶生滅得有生滅。是故卽不異故不一也。起信明如來藏與生滅和合非一非異。而成辦世出世間染淨等事　問。論云。同相者一切諸法唯一眞如。異相者。唯一眞如作一切法。此同異二義。爲復法爾自作。爲復因人所置　答。法性不動。豈有同異之文。改變從心。自起一多之見。如大乘起信論云。復次覺與不覺有二種相。一者同相。二者異相。言同相者。譬如種種瓦器皆同微塵性相。如是無漏無明種種業幻。皆同眞如性相。是故脩多羅中。依於此義。說一切衆生本來常住入於涅槃菩提之法。非可修相。非可作相。畢竟無得。亦無色相可見。而有見色相者。唯是隨染業幻所作。非是智色不空之性。以智相無可見故。言異相者。如種種瓦器各各不同。如是無漏無明隨染幻差別性染幻業差別故。論釋曰。卽此文中故有二門。一者同相門。二者異相門。爲明何義故建立同相門。爲欲顯示一切諸法唯一眞如無餘法故當眞如門。爲明何義故建立異相門。爲欲顯示唯一眞如作一切法。名相各別義用不同故。當生滅門。依何契經所建立耶。謂文殊師利答第一經。彼契經中當何說耶。謂彼經中作如是說。佛問文殊。汝久遠來恒無休息。普遍遊行十方刹中見何殊事。文殊答曰。我久遠來不見餘事。唯見微塵。又佛問言。汝百年中居于輪家。不見種種瓦器相耶。文殊對曰。我唯見塵不見瓦器。又佛問言。汝實不見地水火風山川林樹等種種相耶。對曰。我實不見如是等相。唯見微塵。如是如是。世尊問訖。文殊答曰。至一百數。佛問文殊。見微塵耶。文殊對曰。我久遠來不見微塵。爾時世尊告文殊言。善哉善哉。汝是大士。能覺一相。能覺一相。卽無相法。文殊師利。汝一仁者非如是覺。依一相門。一切衆生本來常住。入於涅槃菩提之法。非可修相。非可作相。畢竟無得亦無色相可見。而有見色相者。唯是隨染業幻所作。非是智色不空之性。以智相無可見故。異相門者。彼契經中作如是說。佛告身子。汝見此土作何心見。身子答曰。我見此土。山川林樹沙礫土石。日月宮殿舍宅等。種種相各各形相名字差別不同。佛言。汝智慧力下劣狹少。心有高下見如是異。唯汝一人非如是見。一切衆生亦復如是。乃至諸法亦復如是。眞妄互熏染淨相待功德過患形相名字各各差別。隨凡夫心所立名相。有而非實。皆如幻化　問。一心開眞如生滅二門。有何所以　答。甚有功能。深諧事理。一心者起大乘之信。二門者破邪見之執。約眞如門信妙理決定。約生滅門信業用不❷立。可謂理事圓通眞俗無滯。釋摩訶衍論云。心眞如門有十種名。一者名爲如來藏門。無雜亂故。二者名爲不二平等門。無差別故。三者名爲一道淸淨門。無異岐故。四者名爲不起不動門。離作業故。五者名爲無斷無縛門無治障故。六者名爲無去無來門。無上下故。七者名爲出世間門。無四相故。八者名爲寂滅寂靜門。無往向故。九者名爲大總相門。無別相故。十者名爲眞如門。無虛僞故。是名爲十。如是十名總攝諸佛一切法藏平等義理法門名字。生滅門有十種名。一者名爲藏識門。攝持一切染淨法故。二者名爲如來藏門。覆藏如來法身故。三者名爲起動門。相續作業故。四者名爲有斷有縛門。有治障故。五者名爲有去有來門。有上下故六者名爲多相分異

❶生＝主㊄　❷立＝亡㊄㊊

門。染淨之法過恒沙故。七者名爲世間門。四相俱轉故。八者名爲流轉還滅門。具足生死及涅槃故。九者名爲相待俱成門。無自成法故。十者名爲生滅門。表無常相故。如是十名總攝諸佛一切法藏種種差別法門名字。又夫眞如者。雖在不起不動門。非是凝然不動。寂爾離緣。此落靜塵生於斷見。斯乃隨緣會寂約法明眞。是以無性因緣理事一際。因緣無性互顯同時。如義海云。入眞如者。謂塵隨心迴轉。種種義味成大緣起。雖有種種而無生滅。雖不生滅而恒不礙一切隨緣。今無生滅是不變。不礙一切是隨緣。隨緣不變是眞如義。問。上說一切衆生皆有本覺常熏無明成其淨用。此眞如妙用諸佛化門。爲在眞如門中。生滅門中　答。此是生滅門中本覺眞如。故有熏義。眞如門中則無此義。由此本覺內熏不覺。令成厭求反流順眞。故云用也。涅槃經云。闡提之人未來佛性力故還生善根。佛性力者。卽本覺內熏力成其淨用。乃至八相成道十地行位。並約世諦門收　問。上立一心眞如生滅二門。爲復從何門入疾得成就　答。但從生滅門入直至道場。不動塵勞而成正覺。起信論云。復次爲令衆生從心生滅門入眞如門故。令觀色等相皆不成就。云何不成就。❶謂析麁色漸至微塵。復以方分析此微塵。是故若麁若細。一切諸色。唯是妄心分別影像。實無所有。推求餘蘊漸至刹那相別非一。無爲之法亦復如是離於法界終不可得。如是十方一切諸法。應知悉然。

猶如迷人謂東爲西。方實不轉。衆生亦爾無明迷故謂心爲動。而實不動。若知動心卽不生滅。卽得入於眞如之門。如上二諦之義。不可一向作一解。亦不可一向作二解。所以仁王經二諦品云。爾時波斯匿王白佛言。世尊。勝義諦中有世俗諦不。若言無者智不應二。若言有者智不應一。一二之義其事云何。佛言。大王。汝於過去龍光王佛法中。已問此義。我今無說汝今無聽。無說無聽是卽名爲一義二義。汝今諦聽。當爲汝說。爾時世尊卽說偈言。無相勝義諦。體非自他作。因緣如幻有。亦非自他作。法性本無性。勝義諦空如。諸有幻有法。三假集假有。無無諦實無。寂滅勝義空。諸法因緣有。有無義如是。有無本自二。譬如牛二角。照解見無二。二諦常不卽。解心見無二。求二不可得。非謂二諦一。一亦不可得。於解常自一。於諦常自二。了達此一二。眞入勝義諦。世諦幻化起。譬如虛空華。如影如毛輪。因緣故幻有。幻化見幻化。愚夫名幻諦。幻師見幻法。諦幻悉皆無。若了如是法。卽解一二義。遍於一切法。應作如是觀。故涅槃經況二鳥雙遊者。生死俱常無常。涅槃亦爾在下在高雙飛雙息。卽事而理。卽理而事。二諦卽中。中卽二諦。非二中而二中。是則雙遊義成。二鳥者。卽鴛鴦鳥。雙飛雙止。雙飛卽況雙照。雙止卽況雙遮。亦是體用理事不卽不離　問。眞諦云何不稱第一義諦　答。眞但對俗得名未是中道。又通了一切法無我。但是眞詮未窮實性。不通眞俗。如中道

第一義諦者。非離二邊稱中。卽是一切法之實性。遍通凡聖情與非情。故稱第一。亦云無等。以無法可過故稱第一。以無法可比故稱無等。此非約勝劣而言。以一切法卽眞如一心故。所以起信論云。所言法者。謂衆生心。古釋云。諸法旣無故唯心矣。如萬像本空唯是一鏡　問。妙明眞心遍一切處。云何涅槃經云。佛性除於瓦❷礫　答。能所不同不可執一。心境一味不可稱異。若以性從緣。則情非情異。爲性亦殊。若泯緣從性　則非覺不覺。若二性互融。則無非覺悟。華嚴經云。眞如無少分非覺悟者。　則眞如遍一切有情無情之處。若無少分非覺悟者。豈無情非佛性乎。又經意但除執瓦礫無情之見。非除佛性。則性無不在。量出虛空。寧可除乎。又古德云。覺性是理。覺了屬事。如無情中。但有覺性而無覺了。如水中但有火性亦無火照。今言性者。但據理本。誰論枝末。又覺智緣慮名情。自性不改名性。愚人迷性生情故境智不一。智者了情成性故物我無二　問。萬法唯心誠證非一。入楞伽經偈云。三界上下法。我說卽是心。離於諸心法。更無有可得。若四維上下皆是自心者。則行住坐臥依何而住。若無依報所居。正報如何成立　答。有識之身無情之土。皆是內外四大悉皆無體。且如地大唯依風輪。衆微所成本無自性。但是有情心變。更無異理。安庠動止皆在心中。似鳥飛空。不離空界。如魚潛水。豈越水源。入楞伽經偈云。若一切唯心。世間何處住。去來依何

❶謂十(分)元國　❷礫十(一)元

法。云何見地中。如鳥虛空中。依心風而去。不住不觀察。於地上而去。如是諸衆生。依分別風動。自心中來去。如空中飛鳥。見是資生器佛說心如是。故知舉足下足不離自心。如鳥若離空何以騫翥。魚若離水豈得浮沈。所以西天祖師彌遮迦問婆須蜜曰。何方而來。復往何所。答曰。自從心來欲往無處。又此土五洩和尙。臨終歇食三日而告寂。學人問云。師何處去。答。無處去。學❶人何不見。答。非眼所覩。故大集經云。佛言。卽四大中求於菩提。不餘處求。求時不見一切諸物。不❷見者卽是無處。無處者卽是無住。無住者卽是一切諸法之性。一切諸法若無性者。卽是實相。實相者非常非斷名畢竟節。金剛三昧經云。無住菩薩言。尊者。我從無本來。今至無本所。佛言。汝本不從。來今亦不至所。汝得本利不可思議。乃至色無處所。清淨無名不入於內。眼無處所清淨無見不出於外。心無處所清淨無上無有起處。清淨無動無有緣別。性皆空寂。乃至如彼心王本無住處。凡夫之心妄分別見如如之體。本不有無。有無之相見唯心識。云何無本。以無住故。有本則有住。無住則無本明知衆生業趣去來。諸聖淨界動止。來是心來。去是心去。動是心動。止是心止。畢竟無有去。來動止而可得。不離法界故。則未有一法非心所標。是以文殊師利化善財童子。現三千世界滿中臺觀。善財觀之忽然不現。世界皆空。問世界來去之處。文殊答言。從來處來却歸去處去。卽是清淨法界中來。却歸清淨法界中去。故知諸法所生唯心所現。生滅去來皆如來藏。斯乃窮迹達本見法明宗矣。又如瑠璃光法王子云。我憶往昔經恆沙劫。有佛出世名無量聲。開示菩薩本覺妙明。觀此世界及衆生身皆是妄緣風力所轉。我於爾時觀界安立。觀世動時。觀身動止。觀心動念。諸動無二等無差別。我時了覺此群動性。來無所從去無所至。十方微塵顚倒衆生同一虛妄。如是乃至三千大千一世界內所有衆生。如一器中貯百蚊蚋。啾啾亂鳴。於分寸中鼓發狂鬧。乃至我以觀察風力無依。悟菩提心入三摩地。❸令十方佛傳一妙心。斯爲第一。故知群動無二唯一妄風。風賴衆緣本無依處。若能諦觀風力無依。頓悟唯心不動。則本覺妙明恆照法界。故云十方諸佛傳此一妙心耳。風力既無依萬法皆無主。來從緣有去逐幻空。唯本覺心本無生滅。所以法華經。但說一乘開示於此。般若經。唯言無二付囑於此。涅槃經。佛性平等廣喻於此。華嚴經。法界無盡顯現於此。無邊妙旨同歸宗鏡矣

問。楞伽經云。佛語心爲宗。旣立一心爲宗。云何復云無心是道

答。心爲宗者是眞實心。此心不是有無。無住無依不生不滅。有佛無佛性相常住。爲一切萬物之性。猶如虛空體。非一切而能現一切。只爲衆生不了此常住眞心。以眞心無性。不覺而起妄識之心。遂遺此眞心妙性。逐妄輪迴。於畢竟同中成究竟異。一向執此妄心。能緣塵徇物背道違眞。則是令息其緣慮妄心。若不起妄心則能順覺。所以云無心是道。亦云冥心合道。又卽心無心常順本覺未必滅心取證。却成背道。然雖卽心無心又不可。故起此妄識心對境而生。無體可得。如海上波隨風斷續。境界妄風不起分別。識浪不生。密嚴經云。一切諸世間。譬如熱時焰。以諸不實相。無而妄分別。覺因所覺生。所覺依能覺。離一則無二。譬如光共影。無心亦無境。量及所量事。但依於一心。如是而分別。能知所知法。唯依心妄計。若了所知無。能知則非有。所知無者則是無境。能知無者則是無心。妄心幻境既空。一道眞心自現。故知但心不起萬法無生。纔有起心卽成住著。如大法炬陀羅尼經云。佛言。一切住卽是非住。但是思想移來次第相續。故有生耳。乃至若正思惟。一切皆是無住住也。故知一切萬法皆從思生。凡有思惟皆是邪思惟。若無思惟卽是正思惟。故云若正思惟。一切皆是無住住也。無住住者。乃萬法之根本矣

問。若云心同境空了不可得者。如今介爾心起果報非虛。一念善心遠階佛果。一念惡想長劫受殃。豈同外色前塵性是無記依心假有體畢竟無。若緣念心卽應是有

答。此一念心亦不孤起。依他假有內外皆空。此一念瞥起覺了能知之心。如阿難妄執在其七處。世尊一一推破俱無所在。然因依之處不過此七。世人同執熏習堅牢。若非大聖子細推尋。情見無由可脫。此七處既破。則一切處皆無。可以卽今現知無勞更執。如首楞嚴經云。佛告阿難。如汝所說。

❶人十、云某甲)元明　❷見十(見)元明　❸令=合明

眞所愛樂因。于心目。若不識知心目所在。則不能得降伏塵勞。 譬如國王爲賊所侵發兵討除。是兵要當知賊所在。使汝流轉。心目爲咎。吾今問汝唯心與目今何所在。阿難白佛言。世尊。一切世間十種異生。同將識心居在身內。縱觀如來青蓮華眼亦在佛面。我今觀此浮根四塵只在我面。 如是識心實居身內。佛告阿難。汝今現坐如來講堂觀祇陀林。今何所在。世尊。此大重閣淸淨講堂在給孤園。今祇陀林實在堂外。阿難。汝今堂中先何所見。世尊。我在堂中先見如來。次觀大衆。如是外望方矚林園。阿難。汝矚林園。因何有見。世尊。此大講堂戶牖開豁。故我在堂得遠瞻見。乃至佛告阿難。如汝所言。身在講堂戶牖開豁遠矚林園。 亦有衆生在此堂中不見如來見堂外者。阿難答言。世尊。在堂不見如來能見林泉。無有是處。阿難。汝亦如是。汝之心靈一切明了。若汝現前所明了心。實在身內。爾時先合了知內身。頗有衆生。先見身中。後觀外物。縱不能見心肝脾胃。爪生髮長筋轉脈搖。誠合明了。如何不知。必不內知。云何知外。是故應知。汝言覺了能知之心住在身內。無有是處。阿難稽首而白佛言。我聞如來如是法音。悟知我心實居身外。所以者何。譬如燈光然於室中。是燈必能先照室內。從其室門後及庭際。 一切衆生不見身中獨見身外亦如燈光。居在室外不能照室。是義必明。將無所惑同佛了義得無妄耶。佛告阿難。是諸比丘適來從我室羅筏城循乞摶食歸祇陀林。我已宿齋。汝觀比丘一人食時諸人飽不。阿難答言。不也世尊。何以故。是比丘雖阿羅漢軀命不同。云何一人能令衆飽。佛告阿難。若汝覺了❶知見之心。實在身外。身心相外。自不相干。則心所知。身不能覺。覺在身際。心不能知。我今示汝兜羅綿手。汝眼見時心分別不。阿難答言。如是世尊。佛告阿難。若相知者云何在外。是故應知。汝言覺了能知之心住在身外。無有是處。阿難白佛言。世尊。如佛所言。不見內故不居身內。身心相知不相離故不在身外。我今思惟。知在一處。佛言。處今何在。阿難言。此了知心既不知內而能見外。如我思忖。潛伏根裏。猶如有人取瑠璃椀合其兩眼雖有物合而不留礙。 彼根隨見隨卽分別。然我覺了能知之心不見內者。爲在根故。分明矚外無障礙者。潛根內故。佛告阿難。如汝所言。潛根內者。猶如瑠璃。彼人當以瑠璃籠眼當見山河。見瑠璃不。如是世尊。是人當以瑠璃籠眼實見瑠璃。佛告阿難。汝心若同瑠璃合者。當見山河何不見眼。若見眼者。眼卽同境不得成隨。若不能見云何說言。此了知心潛在根內如瑠璃合。是故應知。汝言覺了能知之心潛伏根裏如瑠璃合。無有是處。阿難白佛言。世尊。我今又作如是思惟。是衆生身腑藏在中竅穴居外。 有藏則闇。有竅則明。今我對佛開眼見明名爲見外。閉眼見闇名爲見內。是義云何。佛告阿難。汝當閉眼見闇之時。此闇境界。爲與眼對。爲不對眼。若與眼對闇在眼前。云何成內。若成內者。居暗室中無日月燈。此室闇中皆汝焦腑。若不對者云何成見。若離外見內對所成。合眼見闇名爲身中。開眼見明何不見面。若不見面內對不成。見面若成此了知心。及與眼根乃在虛空。何成在內。若在虛空自非汝體。卽應如來今見汝面亦是汝身。汝眼已知身合非覺。必汝執言身眼兩覺。應有二知。卽汝一身應成兩佛。是故應知。汝言見闇名見內者。無有是處。阿難言。我常聞佛開示四衆。由心生故種種法生。由法生故種種心生。我今思惟。卽思惟體實我心性。隨所合處心則隨有。亦非內外中間三處。佛告阿難。汝今說言。由法生故種種❷法生。隨所合處心隨有者。是心無體則無所合。若無有體而能合者。則十九界因七塵合。是義不然。若有體者。如汝以手自挃其體。汝所知心。爲復內出。爲從外入。若復內出還見身中。若從外來先合見面。阿難言。見是其眼。心知非眼。爲見非義。佛言。若眼能見汝在室中門能見不。則諸已死尙有眼存。應皆見物。若見物者云何名死。阿難。又汝覺了能知之心。若必有體。爲復一體。爲有多體。今在汝身。爲復遍體。爲不遍體。若一體者。則汝以手挃一支時四支應覺。若咸覺者。挃應無在。若挃有所則汝一體自不能成。若多體者。則成多人。何體爲汝。若遍體者同前所挃。若不遍者。當汝觸頭。亦觸其足。頭有所覺足應無知。今汝不然。是故應知隨所合處心則隨有。無有是處。阿難白佛言。世尊。我亦聞佛與文殊等諸法王子談實相時。世尊亦言。心不在

❶知見＝能知〔元〕〔明〕　❷法＝心〔明〕

內亦不在外。如我思惟。內無所見外不相知。內無知故在內不成。身心相知在外非義。今相知故復內無見。當在中間。佛言。汝言中間。中必不迷。非無所在。今汝推中何爲在。爲復在處。爲當在身。若在身者。在邊非中在中同內。若在處者。爲有所表。爲無所表。無表同無。表則無定。何以故。如人以表表爲中時。東看則西。南觀成北。表體既混。心應雜亂。阿難言。我所說中非此二種。如世尊言。眼色爲緣生於眼識。眼有分別色塵無知。識生其中則爲心在。佛言。汝心若在根塵之中。此之心體。爲復兼二。爲不兼二。若兼二者。物體雜亂。物非體知。成敵兩立。云何爲中。兼二不成。非知不知。卽無體性中何爲相。是故應知當在中間。無有是處。阿難白佛言。世尊。我昔見佛與大目連須菩提富樓那舍利弗四大弟子共轉法輪。常言覺知分別心性既不在內亦不在外不在中間。俱無所在。一切無著名之爲心。則我無著名爲心不。佛告阿難。汝言覺知分別心性俱無在者。世間虛空水陸飛行諸所物像。名爲一切。汝不著者爲在爲無。無則同於龜毛兎角。云何不著。有不著者不可名無。無相則無。非無則相。相有則在云何無著。是故應知一切無著名覺知心。無有是處。如上所推卽今生滅身中妄心無寄。現量所知分明無惑可謂頓悟眞心直了無生矣

宗鏡錄卷第八十三

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫妄心虛假諸聖同推。此執堅牢故須具引。又約經論有三種假。一因成假。因前境對方乃生心。二相續假。初心因境後起分別念念相續乃至成事。三相待假。如待虛空無生說心有生。又計於有心待於無心。如短待長。似近待遠。此三非實故稱爲假所以異相互無。如中觀論偈云。異中無異相。不異中亦無。無有異相故。則無彼此異。如長與短異。長中無短相。長無可對故。無有長短中無長相。短無可對故無有短。長中無長相。短無可對故無有短。短中無短相。長無可對故無有長。既無長短。執言異耶。又百論云。若實有長相。若長中有。若短中有。若共中有。是皆不可得。何以故。長中無長相。以因他故。因短爲長故。短中亦無長相。性相違故。若短中有長。不名爲短。共中亦無長。二俱過故。長相既無。短相亦爾。若無長短。云何相待。故遮異言不異。非謂有無異此雙絕以契性。若約雙顯者。謂上但顯實則唯性而非異。今性相皆具故云雙顯。謂由體一故非異相。差別故非不異。此擧雙是以顯雙非。斯乃非一非異而一而異。遮照無礙性相融通。長短既然。萬法皆爾。若以初心破此三假。一念無生得入空觀。夫空觀者。乃一切觀之根本。從此次入假觀。因不得假而入空。復不得空而入假。以非空非假後入中觀。乃至絕觀。所以止觀廣破。四句檢而不得。橫竪推而無生。性相俱空。名字亦寂。若一念心起卽具三假。當觀此一念心。若心自生者。前念爲根後念爲識。爲從根生心。爲從識生心。若根能生識。根爲有識故生識。根爲無識故生識。根若有識根識則並。又無能生所生根。若無識而能生識。諸無識物不能生識。根既無識。何能生識。根雖無識而有識性故能生識者。此之識性是有是無。有已是識並在於根。何謂爲性。根無識性不能生識。又識性與識爲一爲異。若一性卽是識。無能無所。若異還是他生。非心自生。若言心不自生塵來發心故有心生。引經云。有緣思生無緣思不生。若爾塵在意外來發內識。則心由他生。今推此塵。爲是心故生心。爲非心故生心。塵若是心則不名塵。亦非意外。則同自生。又二心並則無能所。塵若非心那能生心。如前破。若塵中有生性。是故生心。此性爲有爲無。性若是有性與塵並亦無。能所若無無不能生。若根塵合故有心生者。根塵各各有心故合生心。各各無心故合生。心若各各有。有合則兩心生墮在他性中。若各各無。合時亦無。又根塵各有心性合則心生者。當檢此性。爲有爲無。如前破。若根塵各離而有心者。此是無因緣生。爲有此離。爲無此離。若有此離還從緣生。何謂爲離。若無此離無何能生。若言此離有生性。爲有爲無。若性是有還從緣生不名爲離。若性是無。無何能生。如是四句推求知心畢竟不生。是

名從假入空觀。若不悟者。轉入相續假破之。何以故。雖因成假四破不得心生。今現見心。念念生滅相續不斷。何謂不生。此之念念。爲常前念滅後念生。爲前念不滅後念生。爲前念亦滅亦不滅後念生。爲前念非滅非不滅後念生。若前念不滅後念生。此則念自生念。兩生相並亦無能所。若前念有生性生於後念。此性爲有爲無。有則非性。無則不生。如前破。若前念滅後念生者。前不滅生名爲自性。今由滅生不滅。望滅豈非他性。他性滅中。有生故生。無生故生。有生是生。生滅相違。乃至生生何謂滅生。若滅無生無何能生。若滅有生性性。破如前。若前念亦滅亦不滅後念生者。若滅已屬滅。若不滅已屬不滅若不滅合滅能生。卽是共生。共自相違。相違何能生。又若各有生卽有二過。各各無生合亦不生。若滅不滅中有生性者。爲有爲無。若性定有。何謂滅不滅。若性定無。亦何爲謂滅不滅。此不免斷常之失。還墮共過。若前念非滅非不滅而後念生者。爲有此非滅非不滅。爲無此非滅非不滅。若有則非無因。若無無因不能生。若無因有生性。此性卽因。何謂無因。若無無不能生。如是四句推相續假求心不得。無四實性。但有心名字。是字不住內外兩中間。不常自有。相續無性。卽世諦破性。名爲性空。相續無名。卽眞諦破假。名爲相空。性相俱空。乃至作十八空。若不得入者。猶計有心待於無心。相待惑起。此與上異。因成假取根塵兩法和合爲因。相續假竪取意根前後爲相續。竪望生滅。此是別滅。別滅則狹。今相待假待於通滅。此義則寬。通滅者如三無爲。❶不併是滅而得是無生。待虛空無生而說心生。卽是相待假。今檢此心。爲待無生心生。爲待有心生。爲待亦生亦無生而心生。爲待非生非無生而心生。若待無生而生心者。有此無生無此無生。若有生可待。還是待有。何謂待無。有有相待卽是自生。若無此無生。無何所待。若只待此無無而生心者。一切無無亦應生心。無望於有。無卽是他生。又無生雖無。而有生性。待此性故而知有心。此性爲已生。爲未生。若已生。生卽是於生。何謂爲性。性若未生。未生何能生。若待生而心生者。生還待生。長應待長。旣無此義何待心生。若待生無生故有心生。如待短得有於長。此墮二過。各有則二生並。各無生全不可得。如前破。若待非生非無生而有心生者。論云。從因緣生尙不可得。何況無因緣。又此無因。爲有爲無。若有還是待有。若無還是待無。何謂無因。若言有性。性爲有爲無。性若是有。爲生非生。若生已是生。何謂爲性。若無生云何能生。如是四句推相待假求心不得不起性實但有名字。名字之生生則無生。復次性相中求陰入界不可得。卽是法空。性相求人我知見不可得名衆生空。乃至十八空等。輔行記釋。因成假。初破自生中云。前念爲根後念爲識者。根無別體。還指無間滅意爲體。根名能生。由前意滅生後意識。故俱舍論云。由卽六識身無間滅爲意。身者體也。無間滅時爲意根體。爾時五識亦依無間滅意以爲親緣。用五色根以爲疎緣。而生五識。五識無間分別生時。卽名意識。今此文意不是五識。是第六識緣於。有見以爲法塵。卽名爲識。卽以此識對根研責。故云根爲有識故生識。根爲無識故生識。大智度論問曰。前念若滅何能生後。答有二義。一念念滅。二念念生。有此二故。故滅得生。恐生斷見。是故須立。今爲破故❷是故須責。生滅雖殊。根之與識俱是自心。從根從識俱屬自性。於自性中根識互責求不可得。又心之與識俱對於塵。以立心名。乃至根若有識則有二妨。謂根識並。及能所並。則有生生無窮之過。若無能所生義不成。云何言生。又無間滅方名生識。根若有識生滅相違。故並有過。根若無識卽類無識。能生識也。又責有識性。此是縱破。有還同有。亦成並生。無還同無。同無情生。又識性作一異責。若一者。凡言性者後方能生。識與性一故無能所。若異者。若異識則同外境。境能生識卽同他如何計自。次破他性者。雖言心不自生。由有外塵而來發心。塵望於根塵名爲他。先責是心則有三妨。一塵非心妨。則心不名塵。二塵非意。外同自生妨。三並生妨。塵若非心容許塵生。塵若是心還成心處生心。卽名並生。子若生苗則有能所。子還生子則二子並生。有何能所。塵若非心則與前根中無識義。同責意亦爾。故云如前破。塵有識性例前可知。破共生者。墮自他性名爲共生。今破。若自他各無生。和合亦無。如二砂

❶（雖）十不　元明　❷是＝又　明

無油和合亦無。破無因不生亦爾。結成性相二空者。但無性計名爲性空。性既破已。但有色心內外之相。既不住於無四句中。故相亦叵得。名爲相空。言不在內外中間者。內只是因。外只是緣。中間是共。常自有者。只是無因。無此計故卽無四性。此之二空。言雖前後。意不異時。復以二諦結成二空。若有性執世而非諦。破性執已乃名世諦。故云世諦破性。性執破已但有名字。名之爲假。假卽是相。爲空相故觀於法性。觀理證眞名眞諦破相。空非前後。二諦同時。爲辯性相前後說耳。又有四運心。一未運。二欲運。三正運。四運已。傅大士頌云。獨自作問我。心中何所著。推檢四運併無生。千端萬累何能縛。釋曰。未起欲起二運之心屬未來。未來何處有心。正起一運之心屬現在。現在不住何處有心。又屬生時因未生已生立生時。未生已生既無生。生時亦無生。如已去未去去時俱無去法。如中論所破。起已一運之心屬過去。過去已謝何處有心。所以金剛經云。過去心不可得。未來心不可得。現在心不可得。三際俱空。一心何有。以所依根本之心尙不有。能依枝末一切萬法寧是實耶。故云千端萬累何能縛。故知但了一念空。諸塵自然破。所依既不有。能依何得生。如源盡流乾根危葉謝。所以阿難七處執而無據。故知邪法難扶。二祖直下求而不生。可驗解空方悟。祖佛大約只指斯宗。既不得能起之心。亦不得所生之境。心不可得故卽我爽。境不可得故卽法亡　若能人法俱空。卽顯一心妙理。但以心塵相對萬法縱橫。境智一如千差頓寂。如是方能豁悟本覺靈智眞心。無住無依遍周法界。廣百論云。經言。無有少法自性可得。唯有能造。能造卽是心及心法。又云。三界唯心。如是等經其數無量。是故諸法唯識理成。豈不決定。執一切法實唯有識者。亦成顚倒。境卽無。識云何有。經言唯識者。爲令觀識捨彼外塵。既捨外塵妄心隨息。妄心息故證會中道。故經偈言。未達境唯心起種種分別。達境唯心已。分別則不生。若知境唯心。便捨外塵相。從此息分別。悟平等眞空。顯識論問。境識俱遣。何識所成。答。境識俱泯。卽是實性。實性卽是阿摩羅識。維摩經云。華嚴菩薩曰。從我起二爲二。見我實相者不起二法。若不住二法則無有識。無所識者。是爲入不二法門。故知見有二法乃至纖毫並皆屬識。境識俱亡乃入眞空之理。所以智光論師立中根說。法相大乘境空心有唯識道理。未能全入平等眞空。爲上根說無相大乘。辯心境俱空平等一味。爲眞了義。是以因唯識入眞空究竟之門。離此別求非眞解脫。唯識鈔問云。內心唯識者。爲是眞實有。爲非眞實有耶。答。論云。諸心心所依他起故。因也亦如幻事喻也非眞實有。前陳也法也　問。若爾心境都無差別。何故乃說唯有識耶　答。爲遣外道等心心所外執實有境故。假說唯有識。非唯識言便有實。識論云。爲遣妄執心心所外實有境故。說唯有識。若執唯識眞實有者。如執外境。亦是法執。若法執不生卽入眞空矣　問。約唯識理人法俱空者。卽今受用是何等物　答。所受用法但是六塵。因緣故生。因緣故滅。決定內無人能受。外無塵可用。十八空論云。外空者。亦名所受空。離六外入無別法爲可受者。若諸衆生所受所用。但是六塵。內既無人能受。外亦無法可受。卽人法俱空唯識無境。故名外空。以無境故亦無有識。卽是內空。乃至十八空　問。人法俱空識又不立。卽今見聞從何而有　答。一切前塵所現諸法。盡隨念而至。皆對想而生。念息境空。意虛法寂　故經云。想滅閑靜。識停無爲。又經云。一切諸佛一切諸法從意生形。又經云。諸法不牢固。唯立在於念。以解見空者。一切無想念。故知見聞但是緣起。見畢竟空。如世幻施爲。似空華起滅。故云見聞如幻瞖。三界若空華。且如眼根具五緣得見。然此能見只是五緣。無見者故。若言具五緣發識能見者。未知何緣定能生識。若言一一不生和合故能生見者。卽如五盲和合應成一見。衆盲既不見。和合云何生。故知非別識生。但有見卽是衆緣。所以名緣起也。故經云。眼不自見。屬諸因緣。緣非見性。眼卽是空。眼根既然。諸根例爾。但起唯緣起。滅唯緣滅。起滅唯緣　人法俱寂。若了此我法二空卽證圓理。故云若見因緣法。是名爲見佛　問。凡夫界中取捨分別。逆順關念欣厭盈懷　常縛六塵以爲隔礙。　如何得根境融通一切如意　答。但見法性證大涅槃。尙無一法可通。豈有諸法爲礙。則常如意。無有不如意時。故

涅槃論云。今言涅槃如意者。一切苦樂善惡無不是理。故名如意。釋曰。無不是理者。皆一心眞如理故。以苦樂是心受善惡從心生。則無外塵所違所隔。若了一心豈非如意。若有一法當情則成諍競。楞伽經偈云。乃至有所立。一切皆錯亂。若見唯自心。是則無違諍。所以迷時人逐法。悟後法由人。且如摩尼珠。無情色法。尙能無私❶兩寶周給群情故稱如意。況靈臺妙性。豈弗能耶。但歸一心得大無礙。故云。轉變天地自在縱横。問。論云。唯是一心故名眞如者。眞則無僞。如則不變。妙色湛然不空之性。云何經中復說心空則一切法空 答。夫言空者。說世間一切妄心染法是空。以遍計情執無道理故。若出世佛法眞心則不空。以有道理故。起信論云。眞如有二。一如實空。以能究竟顯實故。二如實不空。以有自體具足無漏性功德故。所言空者。從本已來一切染法不相應故。謂離一切法差別之相。以無虛妄心念故。當知眞如自性非有無一異等相。乃至總說。依一切衆生以有妄心念念分別皆不相應。故說爲空。若離妄心實無可空故。所言不空者。已顯法體空無妄故。卽是眞心常恒不變淨法滿足。則名不空。清涼記釋云。不與妄合則名爲空性。具萬德卽名不空。及至釋文。乃云。若離妄心實無可空。則顯空藏因妄而顯。而不空藏要由翻染方顯不空。故云以顯法體空無妄故卽是眞心等。如本有檀德今爲慳貪。本有尸德今隨五欲。本有寂定今爲亂想。本有大智今爲愚癡。是則慳藏於施。乃至癡藏於慧。故論云。以知法性無慳貪故。隨順修行檀波羅蜜等。萬行例然。故論云。本有眞實識知義。云若心有動非眞識知。明妄心之動藏其眞知。是以卽妄之空藏不空之萬德。故經頌云。知妄本自眞。見佛則清淨。故論云。以能究竟顯實故名爲空。故知空藏能藏不空。能藏旣空則顯不空之藏本來具矣。二者自性心上無妄爲空。隨所無者卽不空德。如空無慳卽顯有檀空無妄動顯有性空。故是空藏藏不空也。故知一切衆生本覺佛智本自圓具。但以妄覆而不自知。若了妄空眞覺頓現。如雲開月朗塵去鏡明。見性之時故云發得。非是修成。三身滿日亦云萬行引出。不從外來。皆約一心本有具足。故知不空之空體含萬德。不有之有理合圓宗。空有相成無諸障礙。若離空之有。有則是常。若離有之空。空則成斷。今有無齊行不違一旨。是以智能達有慧能觀空。若達有而不知空。則失慧眼。觀空而不鑒有。則喪智心。菩薩不盡有爲不住無爲。盡有則智業不成。住無則慧心不朗。故義海云。若空異於有。卽淨不名淨。以迷空故。若有異於空。卽染不名染。以執有故。今有卽全空方名染分。空卽全有方名淨分。由空有無礙染淨自在也。若空卽有。有卽空。乃至一切法皆互相卽也。旣互相卽則畢竟無一異空有等法於心外發現。設有發現皆是自心相分。不同凡小不知取而執有捨而沈空。若入此一心中道之門。能成萬行方便之道。如大莊嚴法門經云。文殊師利言。方便有二、種。一者不捨生死。二者不住涅槃。復有二種。一者空門。二惡見門。復有二種。一者無相門。二者相覺觀門。復有二種。一者無願門。二者願生門。復有二種。一者無作門。二者種善根行門。復有二種。一者無生門。二者示生門。是以悟宗則逆順同歸。達體則善惡並化問。論云。說智及智處俱名爲般若。智處卽是境。云何成般若 答。般若有二種。一眞實常住般若。二觀照有用般若。若眞實般若。性遍一切處寂而常照。唯一眞心不分能所。卽不同世間頑境以爲所照。亦不同偏小妄心以爲所照。又亦不同假立眞如以爲所照。今則一體潛通心心互照。以無心外境亦無境外心。以心是境心境是心境故。如是融鎔豈非般若乎。所以云色無邊故般若無邊。故知離色無心離心無色。如般若經云。復次勇猛。菩薩摩訶薩應如是行。色非所緣。何以故。一切法無所緣。無有小法可取故。彼若是可取。此則是所緣。如是勇猛。非色行色。乃至非識行識。勇猛。一切法不行。故非色見。亦非識見。乃至非識知。亦非可見。若色至識非知非見。是名般若波羅蜜。又文殊般若經云。文殊師利白佛言。世尊。修般若波羅蜜時。不見法是應住是不應住。亦不見境界可取捨相。何以故。如諸如來不見一切法境界相故。乃至不見諸佛境界。況取聲聞緣覺凡夫境界。不取思議相。亦不取不思議相。不見諸法有若干相 自證空法不可思議。如是菩薩摩訶

❶兩＝雨〔元〕〔明〕

薩。皆已供養無量百千萬億諸佛。種諸善根。乃能於是甚深般若波羅蜜不驚不怖。又云。復次修般若波羅蜜時。不見凡夫相。不見佛法相。不見諸法有決定相。是爲修般若波羅蜜 問。世出世間唯是一心者。云何復分眞妄及與內外 答。眞妄內外但約世間文字分別。所以心非內外。內外是心。體非眞妄。眞妄是體。因內立外。而成對治。假妄顯眞。非無所以。進趣大乘方便經云。心義者有二種相。一者內心相。二者外心相。❶內相者復二。一眞二妄。所言眞者。謂心體本相如如不異。淸淨圓滿無障無礙。微密難見以遍一切處。常恒不壞建立生長一切法故。所言妄者。謂起念分別覺知緣慮憶想等事。雖復相續能生一切種種境界。而內虛僞。無有眞實不可見故。所言心外相者。謂一切諸法種種境界等。隨有所念境界現前。故知有內心及內心差別。如是當知內妄想者爲因爲體。外妄想者爲果爲用。依如此等義。是故我說一切諸法悉名爲心。又復當知心外相者。如夢所見種種境界唯心想作無實外事。一切境界悉亦如是 以皆依無明識夢所見妄想作故。復次應知內心念念不住故。所見所緣一切境界亦隨心念念不住。所謂心生故種種法生。心滅故種種法滅。而生滅相但有名字實不可得。以心不往至於境界。境界亦不來至於心。如鏡中像無來無去。是故一切法求生滅定相了不可得。所謂一切法畢竟無體。本來常空實不生滅。 如是一切法實不生滅者。則無一切境界差別之相。寂靜一味。名爲眞如第一義諦自性淸淨心。 彼自性淸淨心湛然圓滿。以無分別相故。無分別相者。於一切處無所不在。無所不在者。以能依持建立一切法故。是以華嚴經頌云。如金與金色。其性無差別。法非法亦然。體性無有異。又云。刹平等不違衆生平等。 衆生平等不違刹平等。一切衆生平等。不違一切法平等。一切法平等。不違一切衆生平等。離欲際平等。不違一切衆生安住平等。一切衆生安住平等。不違離欲際平等。過去不違未來。未來不違過去。過去未來不違現在。現在不違過去未來。世平等。不違佛平等佛平等。不違世平等菩薩行不違一切智。一切智不違菩薩行。釋曰。刹與衆生云何平等。以各無體故悉不成就。若自類相望。如刹望刹平等 若異類相望。如刹望衆生平等。以一無性之理。乃至心境自他同異高下十。方三世悉皆平等。又事事無違。理理無違。事事無違者。略有三因。一法性融通。二緣起相由門。此二卽事事無礙義。三直語同一緣記通事通理。 如觀一葉落知天下秋同一秋矣。由不壞之事不變之性。皆同一緣起故。理理無違者。 亦有二門。一刹無性。卽衆生無性。二理同故。以無可卽。亦無可違

宗鏡錄卷第八十四

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫稱一心無外境界者。 云何華嚴經十地品說。初地見百佛。乃至地地增廣見於多佛 答。所見多少皆從念生。心狹見少佛。心廣鑒多形舒。卷由心開合在我。離心之外實無所得。大集經云。憍陳如復作是念。 我當云何得見諸佛。爾時隨其所觀方面悉得見佛。多觀多見。少觀少見見已復念。諸佛世尊無所從來去無所至。我觀三界是心。是心因身。我隨覺觀。欲多見多。欲少見少。諸佛如來卽是我心。何以故。隨心見故。心卽我身。身卽是虛空。我因覺觀見無量佛。我以覺心見佛知佛。心不見心。心不知心 我觀法界性無堅牢。一切諸法皆從覺觀因緣而生。是故法性卽是虛空。虛空之性亦復如空。我因是心見靑黃赤白雜色虛空。作神變已所見如風。無有眞實。則名爲共凡夫如實陀羅尼。又云。復次賢護。如人盛壯容貌端嚴。欲觀己形美惡好醜。卽便取器盛彼淸油。或持淨水。或取水精。或執明鏡。 用是四物觀己面像善惡妍醜顯現分明。賢護。於意云何。彼所見像於此油水水精明鏡四處現時是爲先有耶。賢護答言。不也。曰是豈本無耶。答言。不也。曰是爲在內耶。答言。不也。曰是豈在外耶。答言。不也。世尊。唯彼油水精鏡諸物淸朗無濁無滓。其形在前彼像隨現。而彼現像。不從四物出。亦非

❶內十(心)明

餘處來。非自然有。非人造作。當知彼像無所從來亦無所去。無生無滅無有住所。時彼賢護如是答已。佛言。賢護。如是如是。如汝所說。諸物清淨彼色明朗影像自現。不用多功。菩薩亦爾。一心善思見諸如來。見已卽住住已問義。解釋歡喜卽復思惟。今此佛者從何所來。而我是身復從何出。觀彼如來竟無來處及以去處。我身亦爾。本無出趣。豈有轉還。彼復應作如是思惟。今此三界唯是心有。何以故。隨彼心念還自見心。今我從心見佛。我心作佛。我心是佛。我心是如來。我心是我身。我心見佛。心不知心。心不見心。心有想念則成生死。心無想念卽是涅槃。諸法不眞思想緣起。所思旣寂能想亦空。賢護。當知諸菩薩等因此三昧證大菩提。首楞嚴經云。隨衆生心應所知量者。古釋云。隨衆生根熟處卽現。所知量者。卽衆生差別境。卽知一法塵中等周法界爲隣虛塵無自性。自性是虛空。虛空卽是眞空。眞空卽是本覺。故知如來於一毛孔中。爲無量衆生常說妙法。卽知一切毛孔微塵亦不出我。但解得一微塵法。卽數得等[1]同法界微塵。是以如來能知四大海水滴數。大地須彌皆知斤兩。皆由觀此一身於一身上觀一毛髮。俱知無自性。但於一毛孔中觀。實無有自性。一毛孔亦不可得。不可得處遍法界。知一切智也。所以信心銘云。一卽一切。一切卽一。若能如是。何慮不畢。若能如是了達。一塵一毛無有自性。唯心所現。則知一切諸法悉然更無別體。以徇塵執見一切衆生。一法不通諸塵自滯。華嚴論云。以實而論。初發心住中如一滞之水。入海水中總同海體。諸龍魚寶藏咸在其中。爲敎化衆生故。敎網筌罤方法不可不具。以名言竹帛著錄。卽似如前後義生。體道者應須明鑒。如持寶鏡普臨萬像。又頌云。無限智悲成佛德。佛以智悲成十地。還將十地成諸位。前後五位加行門。不離十地智悲起。是故十地初發心。發心卽入十地智。雖然五位方便殊。只爲成熟十地智。猶如迅鳥飛虛空。不廢遊行無所至。亦如魚龍遊水中。不廢常遊不離水。如是五位行差別。不廢差別不離智。所有日月歲差別。以智法印無別異。智體不成亦不壞。以明諸位除習氣。了習無習悲行成。萬行常與無作智　問。若心外無法唯是一心者。於外則無善惡業果苦樂報應。何成佛法翻墮群邪　答。若了一心有無見絕。境智雙寂契彼性空。根塵兩亡內外解脫。亦常照內外脫於無知。空尙不存。妄從何起。所現外諸苦樂境界如鏡中像。以自心爲明鏡。還照自之業影。古德云。以如來藏性而爲明鏡。隨業緣質現果影像。夫業通性及相。謂此業體以無性之法而爲其性。以不失業果之相而爲其性。由無性故能成業果。由不壞相方顯眞空。何者若有性則善惡業定不可改移。無有苦樂果報。若壞業相則成斷滅。以一切因果從自心生。心外實無善惡業可得。以業無自性但由心起故。所以如影如幻無有定相。又以業無自性故不落有。以不壞業果故不墮無。非有非無則一心中理　問。雖然心卽是業業卽是心。旣從心生。還從心受。如何現今消其虛妄業報　答。但了無作自然業空。所以云。若了無作惡業一生成佛。又云。雖有作業而無作者。卽是如來祕密之敎。又凡作業悉是自心。橫計外法。還自對治。妄取成業。若了心不取境自不生。無法希情云何成業。義海云。除業報者。爲塵上不了自心爲心外有法。卽生憎愛。從貪業成報。然此業報由心迷塵妄計而生但似有顯現。皆無眞實。迷者爲塵相有所從來。而復生是迷。今了塵相無體是悟迷本無從來。悟亦無所去。何以故。以妄心爲有本無體故。如繩上蛇本無從來亦無所去。何以故。蛇上妄心橫計爲有。本無體故。若計有來處去處還是迷。了無去來是悟。悟之與迷相待安立。非是先有淨心後有無明。此非二物不可兩解。但了妄無妄卽爲淨心。終無先淨心而後有無明。故知迷悟唯只一心。如手反覆但是一手。如是深達業影自消。如華嚴經云。爾時文殊師利菩薩問德首菩薩言佛子。一切衆生等有四大無我無我所。云何而有受苦受樂端正醜陋內好外好少受多受。或受現報。或受後報。然法界中無美無惡。時德首菩薩以頌答曰。隨其所行業。如是果報生。作者無所有。諸佛之所說。譬如淨明鏡。隨其所對質。現像各不同。業性亦如是。亦如田種子。各各不相知。自然能出生。業性亦如是。又如巧幻師。在彼四衢道。示現衆色相。業性亦如是。如機關木人。能出種種聲。彼無我

非我。業性亦如是。亦如衆鳥類。從㲉而得出。音聲各不同。業性亦如是。譬如胎藏中。諸根悉成就。體相無來處。業性亦如是。又如在地獄。種種諸苦事。彼悉無所從。業性亦如是。譬如轉輪王。成就勝七寶。來處不可得。業性亦如是。又如諸世界。大火所燒然。此火無來處。業性亦如是。淨業障經云。觀一切法卽是佛法。是則爲淨諸業障。如有學人問安國和尙云。若未悟時善惡業緣是有不。答。非有。喩如夜夢彼惡人逐。或作梵王帝釋。將爲是有。豁然睡覺寂然無事。信知三界本空唯是一心。又有問大珠和尙云。若爲得知業盡。答。現前心通前生後生。猶如眼見。前佛後佛萬法同時。經云一念知一切法是道場。成就一切智故。是知從心所生皆無眞實。如夢心不實夢事亦虛。世間共知可深信受。是以善惡之業理皆性空。不壞緣生恒冥妙旨。量云。正業是有法定卽有卽空故是宗。因云。卽緣成卽無性故。同喩云。如幻幻法術等生。卽有不礙虛。正業從緣生。空有不相礙。故知萬法從遍計情生。但有虛名都無實義。如首楞嚴經云。妙覺湛然周遍法界。含吐十虛。寧有方所。循業發現世間無知。惑爲因緣及自然性。皆是識心分別計度。但有言說都無實義。含吐十虛者。含卽一眞不動在如來藏中。吐卽依妄分別乃隨處發現。但有纖塵發現之處。皆是自心生。從分別有。若知發處虛妄。則頓悟眞空。眞空現前。豈存言說　問。眞心不動三際靡遷。云何說心流轉。又云絕流轉義　答。

所云隨流返流。皆約。衆生緣慮之心。妄稱流轉。其體常寂。但不見一念起處。卽是不流。未必有念可斷。智嚴經云。文殊師利言。云何斷流轉。以於過去心不起。未來識不行。現在意不動。不住不思惟。不覺不分別。故知以境對境將心治心。狗逐塊而逾多。人避影而徒乏。若能知身是影。捨塊就人。則影滅迹沈。安然履道。故知萬動皆❶姪悉成魔業。若知心不動則不隨流。方入宗鏡之中。永超魔幻。自然心智寂滅諸見消亡。如大虛空藏菩薩所問經云。山相擊王菩薩曰。譬如有孔隙處風入其中搖動於物有往來相。菩薩亦爾。若心有問隙心則搖動。以搖動故魔則得便。是故菩薩守護於心不令間隙。若心無間隙則諸相圓滿。以相圓滿故則空性圓滿。是爲菩薩超魔法門。乃至文殊師利菩薩曰。仁者。汝等所說悉是魔境。何以故。施設文字皆爲魔業。乃至佛語猶爲魔業。無有言說。離諸文字。魔無能爲。若無施設卽無我見及文字見。以無我故則於諸法無有損益。如是入者則超魔境。是爲菩薩超魔法門。大乘千鉢大敎王經云。佛言。諸天魔幻惑種種相貌。障修學人心眼聖道。乃至令見一切幻相前後生死之事善惡諸相。魔作幻惑非關正智。唯心❷示變莫取外緣。修學行人必不得於夢境界及現眼前。取相執著。動轉人心。恐畏怕怖。則被天魔鬼神之所障礙。行人正見須常諦觀心性。見性寂靜心性無物。是相莫取則無境界妄想因緣。是故行人勤行精進實勿退轉懈怠嬾墮。則得速證無上正等菩提。大智度論云。除諸法實相皆菩薩魔事。若證般若能契實相卽過魔事。此是約說證實相時事。當釈證時如人飮水。不可取說而不證。若但說過魔不離魔界。若過魔界說證俱絕。是知必無境魔但從心起。何者若內心樂生死。則身爲天魔。內心著邪見。則身爲外道。乃至心外見法理外別求。皆成外道　問。凡聖一心同有別　答。雖自業各受妄有昇沈。而緣性無其種性。種性無異。云何所受因果不同報應生了不可得。諸法無行經云。佛告文殊師利。一切衆生其心皆一。是名種性。種性卽根本義。根本常一。而衆生妄起自他差別凡聖高下。雖起差別一體不動。以差別性非有故。但是妄起無實體故。所以經云。佛言。文殊師利。一切衆生皆無有心緣。性不可得故。是名種性。又一切善惡境界皆是心光。一切勝劣受用皆是心果。大莊嚴論偈云。種種心光起。如是種種相。光體非體故。不得彼法實。種種心光。卽是種種事相。或異時起。謂貪瞋光等。或同時起。謂信進光等。如是染位心數淨位心數。唯有光明而無光體。是故世尊不說彼爲眞實之法。又云。諸行刹那增上者。如佛說心將世間去。心牽世間來。由心自在世間隨轉。識緣名色此說亦爾。故知諸行是心果。又隨淨者。淨是禪定人心。彼人諸行隨淨心轉。修禪比丘具足神通心得自在。若欲令木爲金則得隨意。故知諸行皆是心果。又隨生者。如作罪衆生。可得外物一切下劣。作

❶姪＝搖元明　❷示＝所元明

福衆生可得外物一切妙好。故知諸行皆是心果。當知一切萬法。既以心爲因。亦以心爲果。雖然淨穢顯現不同。於心鏡中如光如影。了不可得　問。入唯識門觀一切境自然無相。何用更言破相顯理。復云棄有觀空。若有所破之宗。則立能空之理。既存空法還成有相之因。若守觀門。豈合無爲之道　答。夫言破相者。是未入唯識去其妄執。雖言破相實無所破。既無所破之有。亦無能破之空。情執若消。空有俱寂。前塵無定。破立隨心。迷眞之妄不生。對妄之眞亦絕。大智度論云。種種取相皆爲虛妄。如玻瓈珠隨前色變自無定色。諸法亦如是。無有定相。隨心爲異。若常無常等相。如以瞋心見此人爲弊。若瞋心休。自婬欲心生。見此人還復爲好。若以憍慢心生見此人以爲卑賤。聞其有德還生敬心。如是等有理而憎愛無理。而憎愛皆是虛妄憶想。若除虛誑亦無空相無相相無作相。無所破故尚不宗無相之理。豈存破立之門以成壞去取皆自心故。若直了心自然絕觀。如楞伽經偈云。一切無涅槃。無有涅槃佛。無有佛涅槃。遠離覺所覺。若有若無有。是二悉俱離。牟尼寂靜觀。是則遠離生。是名爲不取。今世後世淨。有二偈半。大雲解云。初一偈了今一如。謂此約無願觀以顯圓成。無涅槃佛故無願矣。初句謂色心等一切法中無得涅槃。以一切法本如故。若得涅槃是斷常見。滅法是斷。證得是常。次句既無涅槃。云何有佛。故經云見斷煩惱而得成佛。此則名爲壞佛法

者。煩惱與佛性寂靜故。第四句中所覺如故無有涅槃。能覺如故無有得佛。離覺所覺混同一如　問。見聞覺知不出俗諦心量。眞諦無得無生。還出心量不　答。夫量者。是能緣心。但有對俗說眞。因虛立實。斥差別論平等。遣異相建如如。盡是對待得。名破執設教。若能眞俗雙拂空有俱消。了邊即中無邊可離達中即邊無中可存。能證之智既亡。所證之理亦寂。方超心量入絕待門。若有得無得有生無生。盡不出於心量。楞伽經偈云。離一切諸見。及離想所想。無得亦無生。我說爲心量。非性非非性。性非性悉離。謂彼心解脫。我說爲心量。如如與空際。涅槃及法界。種種意生身。我說爲心量。所以涅槃經云。若有一法過涅槃者。我亦說如幻如化。以涅槃無相。若取於相即自心現量。非眞涅槃故。佛說言。設有一佛過於涅槃。趣所得心亦成心量。自心所變盡爲幻化。故知似形言跡瞥生妙解。皆是心量所❶牧。未有一法不關心矣。若能悟心無心了境無境。理量雙消可入宗鏡　問。夫論心量不出見聞。若約見聞則存前境。云何成唯心之義　答。此是無心之心量非有實體問。若無實體。云何建立一切諸法　答。只由無體無性方成萬有。萬有所起不離眞空。若言有性一法不成。則空不自空。豈能容色　若色不自色方能合空。摩訶衍論云。一切諸法唯心迴轉無餘法者。如是心法亦不可得。楞伽經云。無心之心量。我說爲心量。由心不可得之句。立大空之義。由無心之心量句。成幻

差別之義。由大空之義諸法得成。由幻差別義空理得顯　問。妄能覆眞全成生死。眞能奪妄純現涅槃。眞妄若離互不生起。眞妄若合二諦不成。如何會通一心妙理　答。一心二諦教理所歸。開即迷眞。合則壞俗。何者相隨眞起。即相而可辯眞原。覺因妄生。因妄而能知覺體。無妄則覺不自立。無眞則相無所依。眞妄相和染淨成事。唯眞不立。無妄而對誰立眞。單妄不成。無眞而憑何說妄。眞妄各無自體。名相本同一原。是則二諦恒分一味常在。藏性不動緣起萬差。故知實無一法而有自體獨立者。皆從眞妄二法和合而起。如起信論云。不生不滅與生滅和合。非一非異名阿賴耶識。變起根身器世間等。釋摩訶衍論云。生滅因緣者有二。一者不相應生滅因緣。二者相應生滅因緣論云。現鏡識體六塵境界。如其次第。爲彼三種相應染法能作因緣。是故說言麁重生滅之因緣門。現識體中又有緣義。應審思惟。復次更有二重因緣。一者本遍因緣。二末遍因緣。言本遍者。擧本無明及本覺心。望於六塵。相應有因緣義。言末遍者。擧業轉現相望於三相應。有因緣義故。復次更有二因緣。一者上下因緣。二者下上因緣。言上下者。無明爲始。果報爲終。上下與力不越其數作因緣故。言下上者。果報爲始。無明爲終。下上與力不越其數作因緣故。復次一切有爲生滅之法。刹那不住。無因無緣故。復次因緣之法空而無主。其實自性不可得故。復次不可得法不可得亦不可

❶牧＝收㊄③

得故。復次生滅因緣者。所謂衆生心意意識轉故。此文爲明何義。謂欲顯示所依能依之差別故。云何所依。謂本覺心。云何能依。謂卽衆生。言衆生者。當何法耶。謂意意識。何故意及意識名爲衆生、　意及意識一切衆染合集而生 故名衆生。而無別自體。唯依心爲體。是故說言依心而轉。又云。無明之相不離覺性。非可壞非不可壞。猶如大海風相水相不相捨離者。大海喩阿賴耶識。水喩本覺心。風喩根本無明。不覺能起動轉慮知之識。如彼風故。波動者。喩諸戲論識遷流無常。水相風相不相捨離者。喩眞妄相資俱行合轉。謂本覺心不自起故。當資無明之力方得而起。根本無明不自轉故。要因眞心之力方得而轉。如水不自作波當因風力。風不自現動要資水力方得現動相。經云。煩惱大海中。有圓滿如來。宣說實相常住之理。本覺實性中。有無明衆生。起無量無邊煩惱之波。如經云。佛告大衆。始覺般若者。從具縛地漸漸出離。乃至金剛圓滿因行發究竟道。頓斷根本無明住地。覺日圓照無所不遍。二本覺般若。從淸淨性漸漸遠離。乃至信初。發究竟智斷滅相品。入無明海隨緣轉動。於是大衆聞此事已。覺知諸法一相一體。亦無一相。亦無一體。而諸法性。亦是實相。亦是常住。亦是決定。亦是實有　問。本始二覺從何立名　答。本覺者因始得名。始覺者從本而立。如起信鈔云。未審始覺從何而生。爲本所對故此云也。元其始覺是本所生斬新而有。故名爲始。反照其體。元來有之。敵對於始。故名爲本。苟無其始何所待耶。如母生子。對子稱母。乃至問。始覺本覺旣殊 何因無二。又旣同本覺。因何名始。答。卽是本覺初顯相用名爲始覺 相用非別外來故得融同一體　又若非本覺擧體之相用卽不是始覺。以心外有法故。若不然者。但名相似覺。亦名隨分覺。是知直待合同本體。方得名眞始覺也。旣合於本。始卽非始。旣無於始 卽無於本 本始之名旣喪。但可名爲覺焉。如上所釋。若入宗鏡方爲究竟之覺。未入宗鏡但稱相似覺耳。此雖稱覺乃是不覺。故論云。又以覺心原故名究竟覺。不覺心原故非究竟覺。卽其義矣　問。上說眞心無生妄念起滅。如何會妄歸眞。入一乘平等之道　答。妄元無體本自全眞。何須更會。今謂情見妄執之人。引祖佛善巧洞心原之智。搜經論微細窮性海之詮。令頓豁情塵便成眞覺。如釋摩訶衍論云。一心眞如體大通於五人。平等平等無差別故。云何名爲五種假人。一者凡夫。二者聲聞。三者緣覺。四者菩薩。五者如來。是名爲五。如是五名。人自是五。眞自唯一。所以者何。眞如自體無有增減。亦無大小亦無有無。亦無中邊亦無去來。從本已來。一自成一。同自作同。厭異捨別唯一眞如。是故諸法眞如一相。三昧契經中作如是說。譬如金剛作五趣像。五人平等亦復如是。於諸人中無有增減。故起信論云。心眞如者。卽是一法界大總相法門體。以心本性不生不滅相。一切諸法皆由妄念而有差別。若離妄念則無境界差別之相。　古釋云執者問云。現見諸法差別遷流云何乃云性無生滅。釋云 差別相者。是汝遍計妄情所作。本來無實。如依病眼妄見空華。故云皆依妄念而有差別。疑者又云。以何得知依妄念生。釋云。以諸聖人離妄念故。盡無其境。卽驗此境定從妄生。又若此境非妄定實有者。聖人不見。應是迷倒。凡夫旣見。應是覺悟如不見空華是病眼。返結準之。故若離於念卽無差別也。所執本空故眞心不動。由此一切諸法皆卽眞如。斯則會妄顯眞可絕疑矣。如首楞嚴經云。佛告阿難。我非勅汝執爲非心。但汝於心微細揣摩。若離前塵有分別性。卽眞汝心。若分別性離塵無體。斯則前塵分別影事。昔人有[3]簡金頌云。君不見澄淸麗水出黃金。逐浪隨波永被沈。有幸得逢良鑒者。披砂細揀暫知音。因此遂蒙皇上寵。直入瓊樓寶殿中。一[2]練一明光照耀。一迴掌上一迴欽。以此塵沙含妙寶。故喩衆生覺照心。衆生無始沈三有。元來流浪被境侵。對塵恰似眞如慧。離境元無照體心。迷卽一眞名二體。只爲群生不照心。若能對境常眞照。隨塵離境一般心。如來今日除分別。意遣衆生妄習心。但除妄習存終始。眞照何妄不眞心

宗鏡錄卷第八十五

*戊申歲分司大藏都監開板

[2] 鍊＝練　[3] 揀＝簡

宗鏡錄卷第八十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫確定一心心外無法。聖教所印理事圓通。只如法華方便品明十界十如。相性因緣果報本末。初後不濫行相非虛。今唯說一心如何合教。答。一心者卽諸法實相也。亦諸法實性也。然諸法卽實相。實相卽諸法。從心所現性相全同。依本垂迹理事非異如群波動而水體常露。以水奪波波無不盡。雖衆法似起而心性恒現。以心收法法無不空。大品經云。不見一法出法性外。又云。一切法趣色是趣不過。如台教釋法華經十法界十如因果之法。一切唯心造者。則心具一切法。一切法者。只是十如。十如者。卽如是相如是性如是體如是力如是作如是。因如是緣如是果如是報如是本末究竟等。如是相者。夫相以據外覽而可別。釋論云。易知故名爲相。如水火相異則易可知。如人面色具諸休否。覽外相卽知其內。昔孫劉相顯曹公相隱。相者擧聲大哭。四海三分百姓荼毒。若言有相闇者不知。若言無相占者洞解。當隨善相者。信人面外具一切相也。心亦如是。具一切相。衆生相隱彌勒相顯。如來善知故遠近皆記。不善觀者。不信心具一切相。當隨如實觀者。信心具一切相也。如是性者。性以據內不改名性。又性名性分。種類之義。分分而不同。各各不可改。如火以熱爲性水以濕爲性等。不改約理。種類約事。又性是實性。實性卽是理性。極實無過。卽一心佛性之異名耳。又無行經云。稱不動性。卽不改義。今明內性不可改。如竹中火性。雖不可見不得言無。燧人乾草遍燒一切心亦如是。具一切五陰性。雖不可見不得言無。以智眼觀具一切性。如是體者。體是主質義。此十法界陰入。俱用色心爲體質也。如是力者。堪任義。如王力士千萬技能。病故謂無病差有用。心亦如是。具有如來十力。煩惱病故不能運動。如實觀之具一切力。如是作者。運爲建立義。若離心者更無所作。故知心具一切作也。如是因者。招果爲因。亦名爲業。十法界業起自於心。但使有心諸業具足。若無於心卽無諸業。以一切善惡凡聖等業唯心造故。如是緣者。緣名緣由助業皆是緣義。無明愛等能潤於業。卽心爲緣。離心緣不起故如是果者。克獲爲果。若自心造善克獲樂果。若自心造惡克獲苦果。如是報者。酬因爲報。一念心正妙報相酬。一念心邪劣果潛現。風和響順。形直影端故。則邪正在心得喪由我。相爲本。報爲末。本末悉入緣生。緣生故空則空等也。相但有字報亦但有字。悉假施設。則假等也。又相卽無相。無相而相。非相非無相。報亦然。一一皆入如實之際則中等也。若三塗以表苦爲相。定惡聚爲性。摧折色心爲體。登刀入鑊爲力。起十不善爲作。有漏惡業爲因。愛取等爲緣。惡習果爲果。三惡趣爲報本末皆癡爲等。乃至菩薩佛類者。緣因爲相。了因爲性。正因爲體。四弘爲力。六度萬行爲作智慧莊嚴爲因。福德莊嚴爲緣。三菩提爲果。大涅槃爲報。本末皆智爲先導爲等。故知十界十如善惡因緣。凡聖果報皆是一心。終無別法。斯乃發究竟菩提心者之慈父。度虛妄生死野者之導師。轉凡入聖之津梁。會俗歸眞之蹊徑矣。譬如天樂隨衆生念出種種聲。亦如摩尼隨意所求雨種種寶。此心無盡。孕法何窮。色法尚然。眞靈豈劣　問。凡聖旣同一心。云何聖人成一切種智。凡夫觸事不知乎　答。只爲凡夫背覺合塵。爲塵所隔迷眞徇妄被妄所遮所以教中謂之爲生盲。不開智眼。訶之作聾俗。豈達眞聞。自心與他心二俱不了。焉能博通萬類成一切種智乎。如守護國界主陀羅尼經云。佛言。善男子。若諸佛子。欲得成就阿耨多羅三藐三菩提者。若欲善能知自心者。乃至應先發起大慈悲心。普爲衆生。歸依三寶。受菩薩戒等。是以自心難知莫能善察。不入宗鏡焉能照明。若了自心卽是頓發菩提心者。是以心之綿密世莫能知。古人有心隱篇云。二儀之大。可以章程測也。三❶綱之動。可以圭表度也。雷霆之聲。可以鍾鼓傳也。風雨之變可以音律知也。故有象可覩。不能匿其量。有光可見不能隱其跡。有聲可聞。不能藏其響。有色可察。不能滅其性。以夫天地陰陽之難明。猶可以術數揆而耳目知。至於人心則異於是矣。心居於內情伏於衷。非可以算數測也。凡人之心。險於山川。難知於天。天有春秋冬夏旦暮之期。人者厚貌深情不可而知故。有心剛而

❶綱＝光(明)

色柔。容毅而質弱。意强而行慢。性悄而事緩。假飾於外以蔽其情。喜不必愛。怒不必憎。笑未必樂。泣未必哀。其藏情隱行未易測也。他心尚不可測。外境則焉能知。故起信論云。衆生以依染心能見能現。妄取境界迷平等性故。以一切法常靜無有起相無明不覺妄與法違故。不能得隨順世間一切境界種種知故。是知心外無法法外無心。但了一心諸塵自會。起心背法卽乖法體。既與法違則不通達。若能順法界性合眞如心。則般若無知無所不知矣。問。若了一心何用廣知諸法答。一心是總。諸法是別。別雖從總事起千差。若不子細通明遮照雙運。則理孤事寡不入圓通。維摩經云。善能分別諸法相。於第一義而不動。台教云。於諸法門文義教海。須了非字非非字。雙照字非字。不可說。非不可說。不可見。非不可見。何所簡擇。何所不簡擇。何所攝。何所不攝。何所棄。何所不棄。是則俱是非則悉非。能於罣色通達一切非。於一切非通達一切是。通達一切非。非非是一切法邪一切法正。若於罣色不如是解。則不知字與非字。如蟲食木莫辯所歸。似鳥言空何知旨趣　問。一色一香無非中道。以何爲中道　答。且約古師四句分別。如中論玄樞云。問。汝以不生不滅爲中道。有此中道不。若有此中道則不名中道。若無此中道。無亦不名中。二俱不可得。何名中道。答。有四義。一有此中道。何者本將中道破偏。何得無中道。以有空義故。一切法得成。若無空義者。一切則不成。空卽中道也。二無此中道。何者爲破偏病。是故說中。偏病既亡中藥須遣。若有中道中還是病。三亦有中道亦無中道。何者至理虛存故名亦有。無形無相故名亦無。如涅槃經云。內外合故名爲中道。四非有中道非無中道。何者既云中道何得是有。既云中道何得是無。此是一往爲言耳。若更再論則非四句。所謂言語道斷心行處滅。問。若爾云何取定。答。若也有執則無所不礙。若也無執則無所不通。如智論云。若人見般若是則名被縛。若不見般若是亦名被縛。若人見般若是則名解脫。若不見般若是則名解脫。中道卽實相是有也。中道卽性空是無也。亦名爲假名。亦有亦無也。亦名爲中道。非有非無也。故知無執則四句皆是。涅槃經云。有緣服毒生。無緣服毒死。有服甘露傷命而早夭。或有服甘露壽命得長存。此之謂矣。問。爲中卽是道。爲離中別有道。爲道卽是中。爲離道別有中。答。如彼中品人。此則是中而非道。如彼三乘人道。此卽是道而非中。如彼菩薩道。此卽亦中亦是道。如彼外道道。此卽非中又非道。今言中道者。卽菩薩道。離中無別道。離道無別中。卽以道爲中。卽以中爲道。此之中義。卽是一心道。卽是心。心卽是道。以眞心遍一切處故。所以云一色一香無非中道。前辯所見不同。故論得失。若入宗鏡則泯同平等。三乘五性。若內若外。無非一心中道矣。又中道者　以一眞心不住有無❷一邊。故稱中道。若言其有。相不可尋。若言其無。性不可易。所以菩薩以行契理觀一切法。雙遮雙照。雙亡雙流。台教明雙亡正入常冥中道。無心亡照任運寂知。雙亡卽亡空亡假。故名爲寂。正入只是入中。故名爲照。而亡而照。故曰雙流遮流約智用。亡照約智體。無心釋智體。智體成就。不須作意念念忘照。而常任運。而寂而知。寂卽是亡。知卽是照。又能所雙寂故曰雙亡。門理歷然稱爲正入。正入則理無不契雙亡則相無不寂。斯卽不住空有。遮照分明不滯二邊。方成正入。肇論云。有心者。衆庶是也。無心者。太虛是也。衆庶處於妄想。太虛絕於靈照。不可以處妄想。絕靈照而語聖心乎。故須遮照無滯體用自在。方成理行之門。華嚴經云。菩薩住是不思議。於中思議。不可盡。住是不可思議地。思與非思俱寂滅。若唯遮思議境者。則凡聖絕分。故非但遮常心。亦應融常心。是則於中思議不可盡。遮融無二。則思與非思體俱寂滅。方曰眞不思議也。是則遮照無滯。理事不虧。卽遮而照故。雙非卽是雙行。卽照而遮故。雙行卽是雙遣。不壞本而常末。萬行紛然。不壞末而常本。一心恒寂。所以色塵體寂香界性空。執作有無之邊邪。達成唯心之中理。法法皆圓顧海。塵塵盡具行門。應念而六度咸成。目擊而眞心普遍。如無盡意菩薩經云。普賢如來國土。彼諸菩薩當見佛時。尋能分別諸深妙義。具足成就。六波羅蜜。何以故。若不取色相。卽是具足檀波羅蜜。若除色相。卽是具足尸波羅蜜。若觀色盡。卽是具足羼提波羅蜜。若見色寂

滅。卽是具足毘梨波羅蜜。若不行色相。卽是具足禪波羅蜜。若不戲論色相。卽是具足般若波羅蜜　是諸菩薩卽觀佛時。尋具如是六波羅蜜得無生忍　問。此唯識門未了之人。以何方便而爲開導　答。初覺之人先以比知後當信驗。攝論云。一切時處皆唯有識。其有未得眞智覺者。於唯識中云何比知。由聖教及正理。如教云。如是三界皆唯有心。理顯者。如於定心中隨所觀見諸青瘀等。所知影像一切無別青瘀等事。但見自心。又云。外種內爲緣。外法種子皆是衆生感受用業熏種子。依阿賴耶力所變現。是故外種離內無別有種。如有頌言。天地風虛空。陂池方大海皆眞內所作。外義俱非有　又頌云。聖教及正理。各別有功能　爲生於信慧。無一不成故。是以識生此識說名相分。知此相唯內心變外義不成故。　如有頌言。　於一端嚴婬女身。出家耽欲及餓狗。　嗅屍昌艶美飮食。三種分別各不同。以前塵無決定相。唯心自分妍醜。若外法是實。云何各隨自見不同。是以比知唯心自現非他境界。古德云。菩薩從初正信創發心時。　卽觀本識自性緣起因果之體。得成正信。故攝論云。得彼本識說菩薩初起。應先觀諸法如實因緣。此之謂也。如實者。無非一心。餘皆虛妄。若有猛提直入之者。頓悟圓信之人。卽初發心時便成正覺。不動塵勞之位。遍坐一切道場。靡移所習之門。遊戲十方國土。是以法華經偈云。得如是乘令諸子等。日夜劫數常得遊戲。與諸菩薩。及聲聞

衆。乘此寶乘。直至道場。以是因緣。十方諦求。更無餘乘。除佛方便。若能依實。修行果滿。不離一念。如還原觀云。卷舒無礙隱顯同時。一際絕其始終。出入亡於表裏。初心正覺。攝多生於剎那。十信道圓。一念該於佛地。卽無生顯而幻有立。兩相泯而雙事存。攝法界而攝一塵。擧一身而十身現　問。旣以聖教正理比知。已生勝解。欲入聖位緣何境界親證修行　答。但了人法二空卽入此觀。人法何以成空。以唯有意言分別。故攝論云。從願樂位。乃至究竟位。若欲入唯識觀修加行。緣何境界。緣意言分別爲境。離此無別外境。何以故。此意言分別似文字言說及義顯現。唯有意言分別。無別有名言。菩薩能通達名無所有。則離外塵邪執。又此義依名言唯意言分別。前以遣名。此下依名遣義。義者卽六識所緣境離名無別此境。名言旣唯意分別故。義亦無別體。菩薩通達義無所有。亦離外塵邪執。又此名義自性差別。唯假說爲量。前已遣名義。名義旣無自性及差別。云何可立。若離假說無別名義自性及名義差別。由證見此二法不可得故。名爲通達。智整禪師六行。法云。大乘頓悟菩薩。能觀唯識無外空者。謂觀相空唯是空解。心作空解。無外相空。是故大根知唯識者。則滅空解離諸緣觀。故智論云。菩薩行般若波羅蜜時。普觀諸法皆空。空亦復空。滅諸觀得無礙般若波羅蜜。以此文證無外相空。大根觀智則證空。空謂法空。空有皆是妄見。悉是常時意分別作。如人心起

則唯見人。微塵心起則唯見微塵。空心起時則唯見空。是故空有皆是心作。故諸凡聖見境不同。皆是當時意言有異。是以世諦各唯有識。覺無外邊則名眞諦。以其二諦不相離故。卽以無外名爲眞諦。是故若能觀見唯識。卽知無外則亦達眞。　此達眞時則無外解。便遣世俗妄取之心。故攝論云。知塵無所有。通達眞。知唯有識。通達俗。若不通達俗。無以能得見眞。以離俗無眞故。若不通達眞。無以遣俗。以俗無別體故。所以通達眞俗。由能解唯識理故。以此文證。觀唯識者。卽達二諦。能遣妄心。雖復就實唯識無境。稱情則有凡聖大小。謂若見塵意謂是人。如此意言則是凡夫。若觀此身意謂是塵。如此意言則是二乘。若觀細塵意謂體空。如此意言是小菩薩。若觀空有知皆意言。卽是大乘大菩薩人。故諸衆生雖皆唯識。意言不同凡聖各異。故大根人知唯識者。恒觀自心意言爲境。此初觀時雖未成聖。分知意言。則是菩薩。故攝論云。初修觀者。則是凡夫菩薩。此等能觀深法空者。卽亦曾逕小乘觀來。非是不解衆生無我。一往卽能頓見法空。故攝論云。若得法無我必先得人無我。故知學大要先從小。雖復從小漸頓仍別。謂觀生空執爲極者。後觀相空進學名漸。若有久習。知小非極卽解空空。名爲頓悟。雖知心外無境。然入觀時亦從塵起　以其色塵唯佛不見。　以佛常證唯識無境妄想盡故。不見外塵故。彼論云。如來常不出觀故寂靜。若大菩薩入眞觀時。則知唯識亦不見

塵故。彼論云。菩薩若入無分別觀。一切塵不顯現。以此文證。故知大聖入眞觀時皆不見色。自餘凡聖莫問大小。未入空觀則皆見塵。大根出觀雖妄見塵。若入觀時則知唯識。以其自知妄作塵解無塵可破。便證唯心。若能觀中了知唯心。後雖出觀妄見自他。誠復思時知自妄見。不同凡小定執有外。乃至觀空猶見能所。故彼論云。菩薩以無分別後智。觀此因果相。然無顚倒。不執有外塵內根唯識是實有法。故知大根一證唯心。後雖出觀不執有外。若觀自心妄見境時。則知衆生各唯有識。故大菩薩乃至佛來常知衆生唯心妄見。謂知衆生或作名解。名則是凡意言分別。情謂似外名字顯現。理是心作。是自心相。或作名下所說法解。法義則是意言分別。情謂有外法義顯現。理實法義亦是心相。故彼論云。十二部經是名爲教。十二部經所詮。是名爲理。心相似此理教顯現。以此文證。所緣境界悉是心作。名爲心相。但此心相。亦名心影。亦名相識及境界識。種諸凡小謂與心異。理無別體實唯一識。故彼論云。唯識不出二法。一者相識。二者見識。似塵顯現名相。謂所緣境。似識顯現名見。謂能緣識。定心亦爾。顯現似塵。謂異定心。一分似識。一分似塵。此二實唯是識。以此文證。境界相識卽心無別。唯情妄見。以其唯是妄念作故。卽此是相識亦名相結。故彼論云。結有二種。一者相結。二者麁重結。相結難解。麁重結難滅。心分別諸塵名相結。由此分別起欲瞋等惑名麁重結。若得無分別智卽解相結。相結不起麁重結卽[1]墮滅。以此文證境是相結。凡小迷執故名難解。是故諸法名之與義。皆是心作。凡小不知。理實無始所緣名義。常是凡夫意言分別。故彼論云。凡夫從本。來意言分別有二種。一似名二似義。名義攝一切法皆盡。此名義但是意言分別所作。離此無別餘法。以此文證。故知凡夫妄見境界或名或義。皆是當時意言分別。如食蒗蕩妄見針火。據彼妄情意謂是實。不知妄見謂有外火。據實唯是意作火解。火則唯是意言分別。謂有火名。名是意言。謂有火事。事是意言。衆生妄見自身他身地水火風等。皆亦似彼。雖復就實義唯識無外。據凡妄情謂有能所。故彼論云。唯識義不失。亦不無能取所取義。雖復據情謂有內外理唯一心無別塵體。故彼論云。識所變異雖有內外事相不同。實唯一識無有塵等別體。故知自他內外事相。唯是一心轉變妄解。故諸大聖知生妄見。自恒不見凡所見境。如人不食蒗蕩之者。唯見他人妄見針火。自仍不見空中火事。佛知唯識。其事似此。故不同凡妄見境界。以生妄見本無外塵。是以如來恒不見色。　唯凡與聖有見不見。但眞異妄莫不唯識。　凡唯識直是妄心故。唯識論偈云。唯識無境界。無塵虛妄見。若佛唯識但有眞心。故攝論云。唯有眞如及眞智獨存說名法身。又唯識論云。諸佛如來行處。唯有眞識更無餘識。以此文證。佛無識故。故不同凡妄見外境。以實唯識本無外故。業不同者。一質異見。如人見水。鬼見爲火。魚謂住處。天以爲地。又如舍利妄見穢土。螺髻菩薩卽此見淨。若使實有水火染淨。同處相妨不得和合。以各妄見齊無外故。多心共處得作別解。若諸衆生同業之者。妄見則同更無別解。此同業者遞互爲因。妄想見聞唯心緣合。故唯識論云。一切衆生虛妄分別。思惟憶念彼說我聞。依彼前人說者意識。於此聽人聞者意識。起如是心。彼說我聞。而實無有彼前境界。是偈言遞共增上因彼此心緣合。以此文證。業相由者。遞互爲因。各妄見聞。以其六道皆心緣合。三界則是唯心轉作。故十地經云。三界虛妄但一心作。論自釋言。一心作者。唯心轉故。故知三界同見別見皆是自心轉變解異。同見聞者。雖心緣合。心無形相恒非內外。若謂心外有他心者。則是妄解。實無外識。故唯識論云。而實無有外識可取。乃至二乘知他心者。謂有外識。亦仍是妄。故彼論云。虛妄分別此心知彼心。彼心知此心。以此文證。實無外識。直是凡小妄作外解。故彼論云。他心智者不如實知。何以故。以自內心虛妄分別。以爲他心。不能了知。問曰。若言凡小作他心解。云何得與他心相應。釋言。由先方便想作他解。似他解故得與相應。凡小不知自作他解。便謂我今知他人心。雖作他解得與相應。謂有能所。猶非實知。故彼論云。世間他心智者。於彼二法不如實知。以彼能取可取境界虛妄分別故。以此等文證無外識。故作外解。皆非實知。若觀心識本無形

[1]墮＝隨〈元〉

相非彼非此無來無去。不依外解息分別時。則是實知一切生心。故智論云。若一切衆生心心數法性實有不虛誑者。佛不能知一切衆生心心數法。以一切衆生心心數法性實虛誑無來無去故。佛能知一切衆生心心數法。譬如比丘貪求者不得供養。無所貪求則無所乏短。心外如是。若分別取相則不得實法。不得實法故。不能通達知一切衆生心心數法。若不取相無所分別。則得實法。故能通達知一切衆生心心數法無所罣礙。以此文證心無去來。佛知無外稱實能知。不同凡小他心智者向外緣心猶雜妄識。故唯❶論識偈云。他心知於境。不如實覺知。以非離識境。唯佛如實知。以此文證佛知唯識自作他解無外可取。以知自心作諸心解。永斷向外分別之心。入楞伽經云。如實知一切諸法唯是自心。是故不生分別之心。以此文證佛知他心卽是自心。離外分別。但緣自心。意言爲境。爲諸衆生心識無邊。各各異解差別難量。佛離外念一心遍知。如水不動萬像現中。此佛一心知諸心時。一作多解。多卽是一。如彼一水照諸萬像。雖卽一水而與水外萬像相應。佛心亦爾。遍照他心。雖是一心作諸心解。而與一切他心相應。由久修學唯識觀成。故離外念方能遍知。故華嚴經頌云。摩醯首羅智自在。大海龍王降雨時。悉能分別數其滴。於一念中皆明了。無量億劫勤修學。得是無上菩提智。云何當於一念中。不知一切衆生心。故知諸佛念念遍知。此卽是佛意言分別。雖知世諦各唯識時。別知諸心。是佛分別。據恒自覺唯自意言。離外念邊無復分別。故諸大智觀唯識者。緣自意言知世諦時。卽亦達眞離外分別。是故大乘從凡至佛。皆觀自心意言爲境。則知心外無別他心。凡聖等心雖非內外。仍有因緣爲他變者。如維摩經云。卽時天女以神通力。變舍利弗令如天女。天自化身如舍利弗。此變舍利弗令心異見。非有別身改形換質。衆生心中修勝行者。則有無中妄見佛業。由有勝業感佛神力。令心變異似見化身。故攝論云。於他修行地中。由佛本願自在力故。彼識似衆生變異顯現。故名變化身。以此文證。如來化身如釋迦等。皆是凡小自心變作。以妄見佛成道化生。後還妄見如來滅度。此妄見者由佛變。故彼論云。菩提涅槃爲二。但變異他心。令他爲二。體實不有。以此文證。佛變他心令妄見佛。心外無佛。據諸凡小不知妄見。謂有外佛來度衆生。故經偈云。佛不得佛道。亦不度衆生。衆生强分別。作佛度衆生。故攝論云。由觀行人識爲增上緣。故餘人識變異如觀行人。願力顯現。故知定無外塵唯有本識。以此文證。見聖化者皆由佛力爲增上緣。故彼論云。淺行菩薩欲作衆生利益事。於現在先發願竟。卽入眞觀。出觀後隨所欲樂方得成就。若深行菩薩欲作利益衆生事。現在不須發願及入觀出觀。但由本願力隨所欲作一切皆成。若聲聞等得九定自在。因此定自在得六通自在。於一物中隨願樂力。各能變異。爲無❷量種。若諸塵實有自性。此事則不得成。以此文證。本無外境聖力令他無中見化。以皆妄見無外境故。若多聖人同處變物。各隨意成亦不相礙。故彼論云。於一物中若多觀行人。別願同能變異一境。此變異得成。何故得成。隨彼意成。故實無外境。唯有識故。是故各隨彼意得成。以此文證。於一處中多聖變化。隨意各別。令諸衆生見境各異。和而不同。參而不亂。此義甚深大根方知。故至佛來皆觀唯識。故彼論云。從願樂位乃至究竟位。通名唯識觀。以此文證。大乘入道同觀唯識。漸明至佛。言觀唯識願樂位者。謂從師友聞說唯識。卽能解者。心生願樂。由有願樂學思量時。卽是大乘願樂位人。故彼論云。諸菩薩但由德聞一切法唯有識。依此教隨聞起信樂心。於一切法唯識理中。意言分別生。由此願樂意言分別故。說菩薩已入唯識觀。作如此知。名入唯識願樂位。以此文證。學觀唯識卽是大根菩薩入道。　上來總明大小入道淺深雖別皆唯修慧。以其慧觀是正道體。若不修觀餘行皆非。此明慧觀是入道體。如上所說。若了一切境界唯是意言分別則意無所思。口無所說。攀緣既息。名相卽空。妙明眞心從此披露。故得塵勞路絕生死河枯。念念冥眞心心合道。所以金剛三昧經云。佛言。善不善法從心化生。一切境界意言分別。制之一處衆緣斷滅。何以故。一本不起三用無施。住於如理六道門杜

宗鏡錄卷第八十六

❶論識＝識論（元）（明）　❷量＝異（元）（明）

宗鏡錄卷第八十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫入道之門。觸途咸是簡要。分別無出四門。今約天台四教。藏通別圓各有四門入道。前三教四門廣在彼說。今引圓教四門堪當入道。一有門。二空門。三亦有亦空門。四非有非空門。止觀云。圓教四門妙理頓說。異前藏通二教。圓融無礙。異於別教歷別。若有門卽假。寄於有以爲言端。而此有門亦卽三門一門無量門。無量門一門。非一非四而言一四。此卽圓門相也。若有爲門。卽生死之有。是實相之有。一切法趣有。有卽法界。出法界外更無法可論。生死卽涅槃。涅槃卽生死。無二無別。擧有爲門端耳。實具一切法圓通無礙。是名有門。三門亦如是。此門微妙不可思議。豈同藏通拙度而但空。別教不融而隔別。又圓四門皆妙無麁。若有門爲法界攝一切法。況復三門。空門卽是法界攝一切法。況復三門。餘二亦如是。法相平等無復優劣。若爾無四門之異。但因順根機赴緣四說。如四指指一月月一指四。又如藏通別圓四教。如空中四點雖四點似別不出一空。雖四指不同唯指一月。一有門者。觀見思假。卽是法界具足佛法。又諸法卽是法性因緣。乃至第一義亦是因緣。大經云。因滅無明卽得熾然三菩提燈。是名有門。二空門者。觀幻化見思及一切法。不在因不屬緣。我及涅槃是二皆空。唯有空病。空病亦空。此卽三諦皆空也。三亦空亦有門。幻化見思雖無眞實。分別假名則不可盡。如一微塵中有大千經卷。於第一義而不動。善能分別諸法相。亦如大地一能生種種芽。無名相中假名相說。乃至佛亦但有名字。是爲亦空亦有門。四非空非有門。觀幻化見思卽是法性。法性不可思議。非世故非有。非出世故非空。一色一香無非中道。一中一切中。毘盧遮那遍一切處。豈有見思而非實法。是名非空非有門。云何一門卽是三門。一門尙是一切法。何止三耶。所以者何。觀因緣所生法。是初門。一切皆初門。初門卽空。一空一切空。卽是第二門。此初門卽假。一假一切假。卽是第三門。此初門卽中。一中一切中。卽是第四門。初門卽是三門。三門卽是一門。但擧一門爲名。雖有四名。理無隔別。卽是圓教四門。正是今之所用也。若爾何用前來種種分別。但凡情闇鈍不說不知。先誘開之後入正道。法華經云。雖說種種道。其實爲一乘。若得此意。終日分別無所分別。涅槃名爲復有一行是如來行。法華名正直捨方便但說無上道。大品名爲一切種智知一切法。淨名稱爲瞻蔔林不嗅。餘香華嚴稱爲法界。卽是此四門意也。故知若了一心。修行因果圓備。猶如地萬物出生故。猶如海衆寶所聚故。猶如車能運載故。猶如城善防護故。是以大涅槃經云。佛言。我爲須達說言。長者。心爲城主。長者。若不護心則不護身口。又華嚴入法界品中。寶眼主城神眷屬圍遶。於虛空中而現其身。種種妙物以爲嚴飾。手持無量衆色寶華。以散善財。作如是言。善男子。應守護心城。謂不貪一切生死境界。應莊嚴心城。謂專意趣求如來十力。應淨治心城。謂畢竟斷除慳嫉諂誑。應淸涼心城。謂思惟一切諸法實性。應增長心城。謂成辦一切助道之法。應嚴飾心城。謂造立諸禪解脫宮殿。應照耀心城。謂普入一切諸佛道場聽受般若波羅蜜法。應增益心城。謂普攝一切佛方便道。應堅固心城。謂恒勤修習普賢行願。應防護心城。謂常專禦扞惡友魔軍。應廓徹心城。謂開引一切佛智光明。應善補心城。謂聽受一切佛所說法。應扶助心城。謂深信一切佛功德海。應廣大心城。謂大慈普及一切世間。應善覆心城。謂集衆善法以覆其上。應寬廣心城。謂大悲哀愍一切衆生。應開豁心城。謂悉捨所有隨應給施。應密護心城。謂防諸惡欲不令得入。應嚴肅心城。謂逐諸惡法不令其住。應決定心城。謂集一切智助道之法恒無退轉。應安立心城。謂正念三世一切如來所有境界。應瑩徹心城。謂明達一切佛正法輪脩多羅中所有法門種種緣起。應部分心城。謂普曉示一切衆生。皆令得見薩婆若道。應住持心城。謂發一切三世如來諸大願海。應富[1]貴心城。謂集一切周遍法界大福德聚。應令心城明了。謂普知衆生根欲等法。應令心城自在。謂普攝一切十方法界。應令心

[1] 貴＝貨㊄㊐

城清淨。謂正念一切諸佛如來。應知心城自性。謂知一切法皆無有性。應知心城如幻。謂以一切智了諸法性。佛子。菩薩摩訶薩若能如是淨修心城則能積集一切善法。釋曰。夫城者。能防外寇護國安人。堅密牢强卽無衆患。況心城須護密守關津。無令外緣六塵魔賊所侵。內結煩惱姦臣所亂。防非禁惡。常加瑩淨之功。立德運慈。廣備莊嚴之事。遂得四門無滯一道常通。力敵大千威臨法界。可以撫提弱喪攝化無遺。伏外降魔永固眞基矣。華嚴疏云。城有三義。一防外敵。二養人衆三開門引攝今言法城。通教理行果。行契理教。則無不俱嚴故。各有三義。謂了心城之性空則衆惑不入。見恒沙性德。則萬行爰增。道無不通。則自他引攝便能契果。絕百非以成解脫。養衆德以全法身。開般若而無不通矣。方顯教城無非。養所詮旨。句句通神。有斯多義。淨名疏云。佛法如城。能爲行人防非擬敵。故名爲城。若護佛法卽是護城。又陰界入法卽空。卽空之理名涅槃。衆生是王。而種性具足恒沙佛法。如城中人物故。立一切衆生卽大涅槃卽菩提相。但此妙理。外爲天魔外道之所欲壞。內爲通別見思之所侵。菩薩爲護衆生本有涅槃之城。不令妄起諸愛見也　問。聖人大寶曰位。若無位次卽是天魔外道。旣有信入須假鍊磨。於初心方便門中證解唯識。約教所分有幾位次　答。有五位門。準識論云。謂具大乘二種性者。略於五位漸次悟入。一本性住種性。謂無始來依附本識。法爾所得無漏法因。二習所成種性。❶謂聞法界等流法。已聞所成等熏習所成。要具大乘此二種性方能漸次悟入唯。識乃至云何漸次悟入唯。　識謂諸菩薩於識性相資糧位中能深信解。在加行位能漸伏。除所取能取引發眞見。在通達位如實通達。修習位中如所見理。數數修習伏斷餘障。至究竟位出障圓明。能盡未來化有情類。復令悟入唯識性相。何謂悟入唯識五位。一資糧位頌曰。乃至未起識。求住唯識性。於二取隨眠。猶未能伏滅。論曰。從發深固大菩提心。乃至未起順決擇分。求住唯識眞勝義性。劑此皆是資糧位攝。爲趣無上正等菩提。修習種種勝資糧故。爲有情故勤求解脫。由此亦名順解脫分。此位菩薩依因善友作意資。四勝力故。於唯識義雖深信解。而未能了能所取空。多住外門修菩薩行。故於二取所引隨眠。猶未有能伏滅功力。念彼不起二取現行。此二取言顯二取取。執取能取所取性故。二取習氣名彼隨眠。隨逐有情眠伏藏識。或隨增過故名隨眠。卽是所知煩惱障種。煩惱障者。謂執遍計所執實我。薩迦邪見而爲上首。百二十八根本煩惱。及彼等流諸隨煩惱。此皆擾惱有情身心。能障涅槃名煩惱障所知障者。謂執遍計所執實法。薩迦邪見而爲上首。見疑無明愛恚慢等覆所知境無顚倒性。能障菩提名所知障。乃至菩薩住此資糧位中。二麁現行雖有伏者。而於細者及二隨眠。止觀力微未能伏滅。此位未證唯識眞如。依勝解力修諸勝行。應知亦是解行地攝。乃至所修勝行。謂福及智等。釋云。本性住種❷姓者。未聞正法。但無漏種無始自成。不曾熏習令其增長。名本種姓。性者體也。姓者類也。謂本性成住此菩薩種子姓類差別。不由今有。名本性住種姓。菩薩地說。無始法爾六處殊勝。名本性住種姓。習所成種姓者。此聞正法已去令無漏舊種增長數習種姓。菩薩地說。聞十二分教法界等流平等而流。又法界性善順惡違具諸功德。此亦如是。故名等流。依因善友。作意資糧四勝力故者。此上四力。攝論云。能悟入中大乘多聞熏習相續。此乃因力。已得奉事無量諸佛出現於世。卽善友力。已得一向決定勝解。非諸惡友所能動搖。名作意力。已善積習諸善根等名資糧力。隨眠義者。隨逐有情常在生死。眠伏藏識不現餘處。故名隨眠。或隨增過故名隨眠隨。逐有情多增過失故。名隨眠何。故眠者乃是增義如。人睡眠眠。卽滋多。故過失增是隨眠義。卽二障種也二加行位。頌曰。現前立少物。謂是唯識性。以有所得故。非實住唯識。論曰。菩薩先於初無數劫。善備福德智慧資糧。順解脫分旣圓滿已。爲入見道住唯識性。復修加行伏除二取。謂煖頂忍世第一法。此四總名順決擇分。順趣眞實決擇分故。乃至菩薩此四加行中。猶於現前安立少物。謂是唯識眞勝義性。以彼空有二相未除帶相。觀心有所得故。非實安住眞唯識理。彼相滅已方實安住。依如是義故。有頌言菩薩於定位。觀影唯是

❶謂＝請〔元〕　❷姓＝性〔明〕

心。義想旣滅除。審觀唯自想。如是住自心。知所取非有。以能取亦無。後觸無所得。乃至此加行位未遣相縛於麁重縛。亦未能斷。唯能伏除分別二取。違見道故。於俱生者及二隨眠。有漏觀心有所得故。有分別故。未全伏除。全未能滅。乃至此位亦是解行地攝。未證唯識眞勝義故。釋云。四總名順決擇分者。則名眞實決擇分。決擇是智。卽擇法也。決簡疑品彼猶預故。擇簡見品彼不擇故。分者是支因義。卽擇法覺支。現前立少物者。心上變如。名爲少物。此非無相故名帶相。若證眞時此相便滅。相者卽是空所執相。三通達位頌曰。若時於所緣。智都無所得。爾時住唯識。離二取相故。論曰。若時菩薩於所餘境。無分別智都無所得。不取種種戲論相故。爾時乃名。實住唯識眞勝義性。卽證眞如智與眞如平等平等。俱離能取所取相故。能所取相俱是分別。有所得心戲論現故。乃至此智雖有見分。而無分別說非能取 非取全無。雖無相分。而可說此帶如相起。不離如故。如自證分緣見分時不變而緣。此亦應爾。變而緣者。便非親證。如後得智。應有分別。故應許此有見無相。加行無間此智生時。體會眞如名通達位。初照理故亦名見道。乃至前眞見道證唯識性。後相見道證唯識相。二中初勝故頌偏說。前眞見道根本智攝。後相見道後得智攝。諸後得智有二分耶。乃至此智現身土等。爲諸有情說正法故。若不變現似色聲等。寧有現身說法等事。轉色蘊依不現色者。轉四蘊依應無受等。又若此智不變似境。離自體法應非所緣。緣色等時應緣聲等。又緣無體法等應無所緣緣。彼體非實。無勝用故。由斯後智二分俱有。釋曰。又若此智不變似境離自體法應非所緣者。旣無相分。自他之心他身土等。離自己體之法不帶影像。應非所緣緣。直親照彼不變爲相故。不同眞如。眞如卽是智自體故。問。若爾眞如應非所緣緣。無似境相故。答。不然。帶如之相起故。離自體法旣無影像 不可言帶彼相起。如何說有所緣緣。彼皆離自體故。旣❶亦帶相起名所緣緣。色等時應緣聲等。緣色等智不帶聲等相故。又緣無法等應無所緣緣者。不變爲無相爲見所緣故。以無相分直照於無。無非有體。所緣緣義如何得成。由此故知。佛亦不能親緣於無。此文理證也。四修習位頌曰。無得不❷忍議。是出世間智。捨二麁重故。便證得轉依。論曰。菩薩從前見道起已爲斷餘障證得轉依。復數修習無分別智。此智遠離所取能取。故說無得及不思議。或離戲論說爲無得。妙用難測名不思議。是出世間無分別智。斷世間故名出世間。二取隨眠是世間本。唯此能斷獨得出名。或出世名依二義立。謂體無漏及證眞如。此智具斯二種義故。獨名出世。餘智不然。卽十地中無分別智。數修此故捨二麁重。二障種子立麁重名。性無堪任違細輕故。令彼永滅故說爲捨。此能捨彼二麁重故。便能證得廣大轉依。依謂所依。卽依他起。與染淨法爲所依故。染謂虛妄遍計所執。淨謂眞實圓成實性。轉謂二分轉捨轉得。由數修習無分別智斷本識中二障麁重故。能轉捨依他起上遍計所執。及能轉得依他起中圓成實性。由轉煩惱得大涅槃。轉所知障證無上覺。成立唯識。意爲有情證得如斯二轉依果。或依卽是唯識眞如生死涅槃之所依故。愚夫顚倒迷此眞如。故無始來受生死苦。聖者離倒悟此眞如。便得涅槃畢竟安樂。由數修習無分別智。斷本識中二障麁重。故能轉滅依如生死。及能轉證依如涅槃。此卽眞如離雜染性。如雖性淨而相雜染。故離雜染時假說新淨。卽此新淨說爲轉依。修習位中斷障證得。雖於此位亦得菩提。而非此中頌意所顯。頌意但顯轉唯識性。二乘滿位名解脫身。在大牟尼名法身故。云何證得二種轉依。謂十地中修十勝行。斷十重障證十眞如。二種轉依由斯證得。五究竟位頌曰。此卽無漏界。不思議善常。安樂解脫身。大牟尼名法。論曰。前修習位所得轉依前。卽是究竟位相。此謂此前二轉依果。卽是究竟無漏界攝。諸漏永盡非漏隨增。性淨圓明。故名無漏。界者藏義。此中含容無邊希有大功德故。或是因義。能生五乘世出世間利樂事故。莊嚴經論說四加行位。偈曰。爾時此菩薩。次第得定心。唯見意言故。不見一切義。釋曰。此菩薩初得定心離於意言。不見自相總相。一切諸義唯見意言。此見卽是菩薩煖位。此位名明。如佛灰河經中所說。明此明名見法忍。偈曰。爲長法明故。堅固精進故。法明增長已。通達

❶亦＝不【明】 ❷忍＝思【明】

唯心住。釋曰。此中菩薩爲增長法明故、起堅固精進住是法明。通達唯心。此通達卽是菩薩頂位。偈曰。諸義悉是光。由見唯心故。得斷所執亂。是則住於忍。釋曰。此中菩薩若見諸義悉是心光。非心光外別有異見。爾時得所執亂滅。此見卽是菩薩忍位。偈曰。所執亂雖斷。尙餘能執故。斷此復速證。無間三摩提。釋曰。此中菩薩爲斷能執亂故。復速證無間三摩提。問。有何義故此三摩提名無間。答。由能執亂滅時。爾時入無間。故受此名。此入無間卽是菩薩世間第一法位。乃至五位。第一資糧位。初學唯識爲發心之始。第一發心分。依止大菩提而發心故。菩薩善生有四義。一種子勝。以菩提心爲種子故。二生母勝。以般若波羅蜜爲生母故。三胎藏勝。以福智二聚住持爲胎藏故。四乳母勝。以大悲長養爲乳母故。第二通達位頌曰。已知義類性。善住唯心光。現見法界故。解脫於二相。論曰。此位由解一切諸義。唯是意言爲性。則了一切諸義悉是心光。菩薩爾時名善住唯識。從彼後現見法界。了達所有二相。卽解脫能執所執。第三見道位頌曰。心外無有物。物無心亦無。以解二無故。善住眞法界。論曰。此位如彼現見法界故。解心外無有所取物。所取物無故亦無能取心。由離所取能取二相故、應知善住法界自性。第四修道位頌曰。無分別智力。恒平等遍行。爲壞過聚體。如藥能除毒。論曰。此位菩薩入第一義智轉依已。以無分別智恒平等作及遍處行。何以故。爲壞依止依他性熏習稠林過聚相故。此智力譬如阿伽陀藥。能除一切衆毒。第五究竟位頌曰。緣佛善成法。心根安法界。解念唯分別。速窮功德海。論曰。緣佛善成法者。諸菩薩於佛善成立一切妙法中。作總聚緣故。問。云何總聚緣。答。心根安法界是故此心名根。此後起觀。如前觀事處處念轉。解知諸念唯是分別非實有故。如此知已速窮功德海。卽佛果功德海能速窮彼岸。故攝論偈云。福德智慧二資糧。菩薩善備無邊際。於法思量善決已。故了義趣唯言類。若知諸義唯是言。卽住似彼唯心理。便能現證眞法界。是故二相悉蠲除。體知離心無別物。由此卽會心非有。智者了達二皆無。等住二無眞法界。慧者無分別智力。周遍平等常順行。滅依榛梗過失聚。如大良藥消衆毒。佛說妙法善成立。安慧幷根法界中。了知念趣唯分別。勇猛疾歸德海岸。釋曰。復有現觀伽他如經莊嚴論說。其中難解。於此顯示福德智慧二資糧菩薩善備無邊際者。資糧有二種。一福德資糧。二智慧資糧。謂施等三波羅蜜多。是福德資糧。第六般若波羅蜜多。是智慧資糧精進波羅蜜多二資糧攝。何以故。若爲智慧而行精進。是智慧資糧。若爲福德而行精進。是福德資糧。如是靜慮波羅蜜多亦通二種。若緣無量而修靜慮。是福德資糧。餘是智慧資糧。如是資糧。是誰所有。謂諸菩薩長遠難度名無邊際。如無邊語非無有邊。但以多故得無邊稱。此亦如是。於法思量善決已者。要由定後思惟諸法。方善決定。非餘所能。故了義趣唯言類者。謂了知諸義唯意言爲因。若知諸義唯是言卽住似彼唯心理者。謂若了知似義顯現唯是意言。卽住似義唯心正理。便能現證眞法界。是故二相悉蠲除者。謂從此後現證眞如。永離所取能取二相。如入現證次當顯示。體知離心無別物。由此卽會心非有者。體知離心無所緣義。彼無有故。卽會能緣心亦非有。智者了達二皆無者。謂諸菩薩了達此二悉皆是無。等住二無眞法界者。謂平等住離義離心眞實法界。慧者無分別智力者。謂諸菩薩無分別智所有勢力。周遍平等常順行者。於平等中隨順而行。觀契經等一切諸法。猶如虛空性平等故。內外諸法皆如是觀。故名周遍常恒。滅依榛梗過失聚如大良藥消衆毒者。滅謂除滅、依謂所依、卽所依中雜染法因極難了故。如谿谷林榛梗難入。過失聚者。是雜染法熏習自性。佛說妙法善成立安慧幷根法界中者。謂由佛教善安其慧。置眞如中及能緣彼根本心中。根本心者。謂緣如來所有正教。總爲一相。應知卽是無分別心。了知念趣唯分別者。謂彼安住根本心已。爲說正教。由後得智念諸義趣。知此念趣唯是分別。勇猛疾歸德海岸者。謂諸菩薩由無分別智及後得智巧方便故。速趣佛果功德海岸。如是五頌總略義者。謂第一頌顯資糧道。第二頌初半顯加行道。後半第三顯於見道。第四一頌顯於修道、第五一頌顯究竟道。金剛三昧經云。大力菩薩言。云何二入不生於心。

心本不生云何有入。佛言。二入者。一謂理入。二謂行入。理入者。深信衆生不異眞性不一不共。但以客塵之所翳障。不去不來凝住覺觀。諦觀佛性不有不無。無己無他。凡聖不二。金剛心地堅住不移。寂靜無爲無有分別。是名理入。行入者。心不傾倚影無流易。於所有處靜念無求。風鼓不動猶如大地。捐離心我救度衆生。無生無相不取不捨。菩薩心無出入。無出入心入不入故。故名爲入。菩薩如是入法。法相不空。不空之法。法不虛棄。何以故。不無之法具足功德。非心非影法爾淸淨。又云。佛言。從闡提心乃至如來。如來實相住五等位。一者信位。信此身中眞如種子爲妄所翳。捨離妄心淨心淸白。知諸境界意言分別。二者思位。思者觀諸境界唯是意言。意言分別隨意顯現。所見境界非我本識。知此本識非法非義。非所取非能取。三者修位。修者常起能起所起同時故。先以智導排諸障難。出離蓋纏。四者行位。行者離諸行地心無取捨。極淨根利不動心。如決定實性大般涅槃唯性空大。五者捨位。捨者不住性空正智流易。大悲如相。相不住如。三藐三菩提虛心不證。心無邊際不見處所。是至如來。善男子。五位一覺。從本利入。若化衆生從其本處。如上經論所言諸佛菩薩四加行位唯識五位等。皆從一心分其深淺。從本起末似現初心。因末顯本復歸元地。所以經云。五位一覺從本利入。若化衆生從其本處。如上諸位但是一心。因智有淺深。證分初後。於行布中似有階降。如疏云。首楞嚴經。於一念上立六十位。如珠中影像物類雖多。珠全是一。一中含衆像。衆像還入一珠中。如六十位中。一一位含六十位。且如位位全是心證。一心能生多心。多心還入一心。心心互含有何障礙

宗鏡錄卷第八十七

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫證唯識理而登佛果。從初資糧位至究竟位。具幾智而得成就　答。唯一無分別智。約初後有三種。一加行無分別。謂尋思等智卽是道因。二無分別智。卽是道正體。三無分別後智。卽是出觀智。謂道果　問。此三智行相如何　答。攝論云。無分別智自性應知離五種相。一離非思惟故。二離非覺觀地故。三離滅想受定寂靜故。四離色自性故。五於眞實義離異分別故。此智若由離思惟故名無分別智。熟眠放逸狂醉同離思惟。應得此智。若由過覺觀地故。名無分別智。從二定以上已過覺觀。應得此智。若依此二義凡夫應得此智。是處能離心及心法。應說名無分別智。謂想受滅定等。若人在此位中得無分別智。此則不成智。何以故。於滅定等位無心及心法故。若言如色自性智自性亦如此。如色鈍無知。此智應鈍無知。若於眞實義由已分別顯現。是分別應成無分別智。何以故此分別能分別眞實義。謂此義眞實。若智離五相緣眞實義起。若不異分別眞實義。謂此法眞實。但緣眞實義。如眼識不以分別爲性。是名無分別智。無分別智衆行中最爲上首。更以偈顯。諸菩薩自性。五種相所離。無分別智性。於眞無分別。菩薩以無分別智爲體。無分別智與菩薩不異。無分別智自性卽是菩薩自性。由於眞無分別故。離五相得無分別名。又三智總以喩顯。頌曰。如五求受塵。如五正受塵。如非五受塵。三智譬如是。釋曰。譬如人在眼等五識中求覓五塵。或緣實或緣虛。意識與五識相間起故。加行無分別智亦爾。或證一分爲實。或不證爲虛。譬如人正在五識中得眞實境無分別無言說。根本無分別智亦爾。得眞實境無分別。無言說。譬如人在意識中但緣先所受塵。名緣虛境。有分別有言說。無分別後智亦爾。緣虛境有分別有言說。又偈云。如人初閉目。是名加行智。如人正閉目。是無分別智。卽彼復開眼。後得智亦爾。應知如虛空。是無分別智。於中現色像。後得智亦爾　問。此無分別智從何而成　答。了一切名義無所有故。能成無分別智。攝論頌云。鬼畜人天等。各隨其所應。一切意有異。故知義不成。過去等及夢。幷餘二影像。無有爲攀緣。然彼攀緣成。釋曰。若義成於境。無無分別智。此智若不有。佛果無可得。於一物中各隨其意見有差別。是故應知義無所有故。彼等所取既不成就。若爾義無所有故。識應不

緣境而生。答。亦有識不緣境而生。如夢及過去未來等。無實攀緣卽自攀緣。如境像及定境。謂自心爲境而攀緣。若義有自性爲境。則無無分別智。此智若有。有佛果可得　問。於宗鏡中最初信入有何位次　答。若圓信人初有五品位。台敎據法華經分別功德品。依圓敎立五品位。第一品初發一念信解心。第二品加讀誦。第三品加說法。第四品兼行六度。第五品正行六度。從初品須依靜處建立道場。於六時中行四三昧。懺六根罪　修習五悔。五悔者。一懺悔。破大惡業罪。二勸請。破謗法罪。三隨喜。破嫉妬罪。四迴向。破諸有罪。五發願。順空無相願。所得功德不可限量。譬算校計亦不能說。若能勤行五悔方便助開觀門。一心三諦豁爾開明。如臨淨鏡遍了諸色。一念心中圓解成就。不加功力任運分明。正信堅固無能移動。此名深信隨喜心。卽初品弟子位也。分別功德品云。若有聞佛壽命長遠解其義趣。是人所得功德無有限量。能起如來無上之慧。乃至若聞是經。而不毀呰起隨喜心。當知已爲深信解相。卽初品文也。以圓解觀心。修行五悔更加讀誦。善言妙義。與心相會。如膏助火。是時心觀益明。名第二品也。經云。何況讀誦受持之者。斯人則爲頂戴如來。又以增品信心。修行五悔更加說法。轉其內解導利前人。以曠濟故化功歸己。心更一轉倍勝於前。名第三品也。經云。若有受持讀誦爲他人說。若自書若敎人書。供養經卷。不須復起塔寺及造僧坊供養衆僧。又

以增進心修行五悔。兼修六度。福德力故倍助觀心。更一重深進。名第四品也。經云。況復有人能持是經兼行六度。其德最勝無量無邊。譬如虛空東西南北四維上下無量無邊。是人功德亦復如是。無量無邊疾至一切種智。又以此心修行五悔正修六度。自行化他事理具足心觀無礙。轉勝於前不可比喻。名第五品也。經云。又爲他人種種因緣。隨義解說此法華經。復能淸淨持戒。與柔和者而共同止。忍辱無瞋。志念堅固常貴坐禪。得諸深定。精進勇猛攝諸善法。利根智慧善答問難。乃至當知。是人已趣道場近阿耨多羅三藐三菩提坐道樹下。始自初品終至初住。一生可修一生可證。不待位登七地爾乃修習。何假歡喜始入雙流。前敎所以高其位者。方便之說。圓敎位下者。眞實之說。法華經云。如此之事是我方便。諸佛亦然。今當爲汝說最實事。卽此意也。又約藏通別圓四敎論位高。以言優劣。如圓敎圓修至十行中第二行。便與別敎妙覺位齊。若登三行所有智斷別人不識其名。況知其法。大乘別敎詮中道佛性不空之理。尙此懸殊。何況藏通但空灰斷之果。若從圓敎第三行乃至十向十地等妙二覺。所有智斷皆非境界。別敎但知至十行第二行中。只斷無明爲己家之極果。不知是他家之下因。譬如構甎石爲基以金寶飾上。豈如從基至頂悉累金剛。非唯高位有殊。亦乃實非實別。乃至約斷惑門論斷不斷者。別敎但明斷不論不斷。圓具二義。若敎道明

斷。證道不斷。例如小乘方便論斷證眞。不論斷不斷。今亦如是。若不思議觀者內不見有煩惱可斷。煩惱性不障菩提。菩提不障煩惱。煩惱卽菩提　菩提卽煩惱。故淨名云。佛爲增上慢人說斷婬怒癡名爲解脫。無增上慢者婬怒癡性卽解脫。六根六塵而無限礙。只眼中見色。亦眼中入三解脫門。華嚴明十眼乃至六根。皆明於一塵中具十方三世諸佛八相成道轉法輪度衆生。皆不斷而明了。又五品位同小乘五停心觀。今五品以四弘誓願四種三昧。以明五停心。四弘誓願明四種停心。四種三昧明第五停心。四弘誓願者。一者未度令度。二者未解令解。三者未安令安。四者未滅令滅。四種三昧者。一常行。二常坐。三半行半坐。四非行非坐。且四弘誓願明四種停心者。生死苦諦卽是涅槃無二無別。此卽信事順理信是道元功德母。此是第一誓願。未度苦諦令度苦諦。是初品信理停心。煩惱卽菩提無二無別。是爲未解集諦令解集諦。是第二品讀誦解脫停心。卽是大悲拔苦與前兩誓願。未安道諦令安道諦。卽是以無恪之慈而爲說法。卽第三品說法停心。未入滅諦令入滅諦。卽是兼行六度六度蔽此岸生死。卽第四停心。大慈與樂與此兩誓願。四種三昧明第五停心者。此四三昧。皆修念佛破障道罪。自有人數息覺觀不休。若念佛若稱名。卽破覺觀怗然心定。故經云。若有衆生多於貪欲。常念觀音卽便得離。破根本無明。又云。一念知一切法是道場。皆是念佛法門也。

即常行三昧諸佛停立。現前觀。法界佛也。常坐三昧者。繫緣法界一念法界而念佛也。半行半坐三昧者。思惟諸佛實法。法華經云。當成就四法為諸佛護念。此語初心行人。若人行道者。常好坐禪觀心無心法不住法。名大懺悔。非行非坐三昧者。行住坐臥語默等。皆是摩訶衍。以不可得故。若三藏中以事觀緣事。謂數息不淨慈悲界分別念佛五停心觀等。今圓教五品之位。以理觀緣理。生死即涅槃。煩惱即菩提。生命是衆生之息命。涅槃是法身之息命。雖不可數而可散動。明寂對於數息也。煩惱是底下之穢惡。菩提是尊極之淨理。對前顯後故。以文字解脫。對不淨停心也。若大悲誓願拔因果苦者。若有我所。尚不自出。況拔他苦。謂無我所故。所以發慈悲心自拔拔他。若大慈誓願與因果樂者。若於十二因緣起無明癡愛。尚自無樂。況與他樂。今自無癡故。能與他樂耳。若小乘念生身應佛相好。今念法身相好。事理永殊。乃至藏教佛與圓教十信心位齊。以同除界內四住煩惱故。十信雖與三藏佛同除界內煩惱齊。而十信又圓伏界外根本無明。藏教尚未識住地無明。云何稱伏。三藏佛位猶稱為劣。況二乘乎。所以云。同除四住。此處為齊。若伏無明三藏即劣。佛尚猶劣。二乘可知。今略明圓信初入之位。其五十二位智斷行相。廣在彼明。故知圓信頓修與漸證權機。功行鍊磨日劫相倍。入此宗鏡功德無邊。是以祖師云。即心是者疾。發心行者遲。故台教云。

大機扣佛譬忍辱草。圓應頓說譬出醍醐。又頓教最初始入內凡。仍呼為乳呼為乳者。意不在淡。以初故。本故。如牛新生血變為乳。純淨在身。犢子若嗽。牛即出乳。佛亦如是始坐道場。新成正覺無明等。血轉變為明。八萬法藏十二部經具。在法身大機犢子先。感得乳乳為衆味之初。譬頓在衆教之首。故以華嚴為乳耳。如大涅槃經云。雪山有草。名曰肥膩。牛若食者純得醍醐。無有青黃赤白黑色。穀草因緣則有色味之異。是諸衆生。以明無明業因緣故生於二相。若無明轉則變為明。一切諸法善不善等亦復如是。無有二相。則法華一乘之教為醍醐耳。華嚴論云。此華嚴大意一乘正宗。但識滅時亡情塵頓絕。唯真智境一念則。五位齊明為全將佛果以為因故。設凡夫住世百年。及以多劫而於自見。不見須臾。可還不見當成佛不。見已。成佛不見現成佛。十住之位法既如是更。有何生不成佛耶更有何生。而成正覺此華嚴經是本。法界門一切。諸佛本住大宅一切佛子。究竟所歸化身權乘。總居其外若有入者。一入全真此位中初。發心住菩薩見道住佛。知見入佛知見直與如來同身心性智相。故頓印五位行相總。在其中如持明鏡普。臨衆色此經法門法合。如是所有歎說。應如是知。應如是信解為法界法門圓。無始終於一念。中歲月晦。明重重無盡一毫之。內佛境衆生境色相。無邊一成。一切成。一壞一切壞。又華嚴經。即以普門法界普見法門。如來藏身三昧境因陀

羅網莊嚴法世界海。旋重重妙智一時同得。為一證一切證一斷一切斷故。即自身之內有十方諸佛剎海莊嚴。佛身之內即自身之境。重重隱現十方世界。法合如斯。猶如衆流歸於大海。雖未入海潤性無差。若入大海皆同鹹味。一切衆生亦復如是。迷之與悟雖然有殊。本來佛海元本不出　問。真如寂滅。本無次第之殊。法界虛玄。豈有階降之別。云何一真體上。而分五位十地之名　答。若以唯識真性。則性融一切尚不指一。何況分多。以解行證入之門。不無深淺。如太虛空本無差異。嬰孩之時觀唯不遠。長大之後見則無邊。非彼空之有短長。乃是眼之自明昧。又如大摩尼寶。處礦雖淨。無良工巧治。焉能成器。如蘇迷盧山。雖寶所集。無日輪迴照何以出光。又如指畫虛空。是無數量之數量。猶心量法界。乃非淺深之淺深。如華嚴論云。初地菩薩。多百法明門。王化多百佛世界。二地菩薩。多千法明門。王化多千佛世界者。不同權教實有分限。如前數法互相徹入。又如人以指畫空作百千微塵數。復以手除之令盡。然彼空中無有增減。以情量故見彼虛空數有增減。此經亦爾。所有菩薩安立諸地。法門增減亦復如是。為成諸有情故使令進修。若也一概皆平無心進也。凡夫無有策修之心。發心修至不修。方知萬法無修也。而實教菩薩一得一切得。為稱法體中無前後故。猶如帝網光影互相參徹相入無前後際也。亦如百千寶鏡同臨妙像。一一鏡中影像相入

色像齊平。如佛果位中。諸菩薩爲從性起法身根本智。爲十位之中創證心故。所有法門境界皆悉依本。以體用通收皆悉徹故。還以性齊卽時齊故。更有餘不齊之法。爲不可也。又云。十住以來菩薩所行。皆是助道非是正位。故意欲明行所行者是爲助道。無住無行任眞自體。名之爲正果故。若以初發心住以法性無相根本智。不離無作用之體。行諸萬行。菩薩與佛因果本來體齊。若簡佛果無作無修。菩薩正加[1]行已來。總名助道。以動寂無礙。正助元來不異一法門也眉目不可不簡。體用圓寂正助全同。此卽全別全同門。還以重玄門思之可解。聞所未聞之法。聞之不疑。全別全同境界難解。佛及凡夫各自別有。是全別義。故二見恒存。若全同故便成滯寂。圓融道理事理不礙。若也法門全分兩向。是凡夫法。全合一體。是二乘法。但以理事自在。其道在中。留心滅之此亦不可。以心存之此亦不可。 此助道行門與正智果德無作之門體合無二。事中軌則不可不分。以其體用不可一向全別。以全同作全別。以全別作全同。不可全別無全同。不可全同無全別。 如迷此同別二門卽智不自在。 又經云。 智入三世悉皆平等者。明智能隨俗言入三世。卽俗體本眞故言平等。 以總別同異成壞門六相義該括。卽總而全別。 卽別而全總。卽同而俱異。卽異而恒同。卽成而俱壞。卽壞而俱成。皆非情繫一異俱不俱有無非有無常無常生滅相故。如是皆是如來理智體用依正悉自在故。以自體無念力大智。照之可見。是以若上上根人。頓了心空。入眞唯識性。現行餘習種子俱亡。則何用更立地位。只爲中下之根。或有緣信。或有正信。或有解悟。或有證悟。根機莫等。見解不同。於妄功用中分其深淺。雖卽明知信入唯識心境俱空。以微細想念不盡。未得全除 分分鍊磨。於升進中故有地位差別。以根塵五陰微細難亡。若得識陰盡。方超地位。了無所得究[2]竟圓成。如淨瑠璃內含寶月。如首楞嚴經云。佛告阿難及諸大衆。汝等當知。有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體。與十方佛無二無別。由汝妄想迷理爲咎。癡愛發生生發遍迷故有空性。 化迷不息有世界生。則此十方微塵國土非無漏者。皆是迷頑妄想安立。當知虛空生汝心內。猶如片雲點太淸裏。況諸世界在虛空耶。汝等一人發眞歸元。此十方空皆悉消殞。云何空中所有國土。而不振裂。次消五陰之文。 如經云。此五陰元重疊生起。生因識有。滅從色除。理則頓悟。乘悟倂消。事非頓除。因次第盡。消色陰文云。佛告阿難。當知汝坐道場消落諸念。其念若盡。則諸離念一切精明。動靜不移。憶忘如一。當住此處入三摩提。如明目人處大幽闇。精性妙淨心未發光。此則名爲色陰區宇。若目明朗。十方洞開無復幽黯。名色陰盡。是人則能超越劫濁。觀其所由堅固妄想。以爲其本。盡受陰文云。佛告阿難。彼善男子。修三摩提奢摩他中色陰盡者。 見諸佛心。 如明鏡中顯現其像。若有所得而未能用。猶如魘人手足宛然見聞不惑心觸客邪而不能動。此則名爲受陰區宇。 若魘咎歇其心離身返觀其面。去住自由無復留礙。名受陰盡。是人則能超越見濁。觀其所由。虛明妄想以爲其本。盡想陰文云。佛告阿難。彼善男子。修三摩提受陰盡者。雖未漏盡。心離其形。如鳥出籠。已能成就。從凡身上歷菩薩六十聖位。得意生身隨往無礙。譬如有人熟寐寱言。是人雖則無別所知。其言已成音韻倫次。令不寐者咸悟其語。此則名爲想陰區宇。若動念盡浮想消除。於覺明心如去塵垢。一倫生死首尾圓照。名想陰盡。是人則能超煩惱濁。觀其所由。融通妄想以爲其本。盡行陰文云。佛告阿難。彼善男子。修三摩提想陰盡者。是人平常夢想消滅寤寐恒一。覺明虛靜猶如晴空。無復麁重前塵影事。觀諸世間大地山河。如鏡鑒明。來無所粘過無蹤跡。虛受照應。了罔陳習。唯一精眞。生滅根元從此披露。見諸十方十二衆生。畢殫其類。雖未通其各命由緖。見同生基。猶如野馬熠熠淸擾。爲浮根塵究竟樞穴此則名爲行陰區宇。 若此淸擾熠熠元性。性入元澄。一澄元習。如波瀾滅化爲澄水。名行陰盡。是人則能超衆生濁。觀其所由。幽隱妄想以爲其本。盡識陰文云。佛告阿難。彼善男子。修三摩提行陰盡者。諸世間性幽淸擾動。同分生機倏然隳裂。沈細綱紐補特伽羅。酬業深脈感應懸絕。於涅槃天將大明悟。如雞[3]候鳴瞻顧東方已有精色。六根虛靜無復馳逸。內內湛明。入無所入。深達十方十

[1]行已＝已行(元)(明)　[2]竟＝見(元)　[3]候＝後(明)

二種類受命元由。觀由執元諸類不召。於十方界已獲其同。精色不沈發現幽祕。此則名爲識陰區宇。若於群召已獲同中。消磨六門。合開成就。見聞通隣互用清淨。十方世界及與身心。如吠瑠璃內外明徹。名識陰盡。是人則能超越命濁。觀其所由。罔象虛無顚倒妄想。以爲其本。乃至識陰若盡。則汝現前諸根互用。從互用中能入菩薩金剛乾慧。圓明精心於中發化。如淨瑠璃內含寶月。如是乃超十信十住十行十迴向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明。入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提歸無所得

問。旣論初心入道。何用廣錄上地行位 答。若論其道必有其果。若無行位卽是天魔外道。經論所說微細難知。台教有六卽之文。仁王具五忍之位。恐墮上慢執解不修。皆是古聖所詮。不敢不錄。非是叨濫自立異端。唯望後賢願遵先製

問。佛地功德都具幾法成就圓滿 答。成就五法具攝一切佛地功德。故佛地論云。一清淨法界者。一切如來眞實自體無始時來自性清淨。具足種種過十方界極微塵數性相功德。無生無滅猶如虛空。遍一切有情平等共有。與一切法不一不異非有非無離一切相。一切分別一切名言皆不能得。唯是清淨聖智之所證。二空無我所顯眞如。爲其自性。諸聖分證諸佛圓證。二大圓鏡智者。能現生一切境界諸智影像。一切身土影像所依。任持一切佛地功德。窮未來際無有斷盡。三平等性智。謂觀自他一切平等。建立佛地無住涅槃。四妙觀察智。謂於一切境界差別常觀無礙。於大衆會能現一切自在作用。斷一切疑雨大法雨。五成所作智。謂能遍於一切世界。隨所應化成熟有情。釋曰。清淨法界者。則無垢淨識眞如一心。卽此正宗凡聖共有。此一法界是四智之體。四智則一體之用。以諸佛現證衆生不知。以不知故。執爲八識之名。以現證故。能成四智之相。若昧之則八識起執藏之號。七識得染汚之名。六識起遍計之情。五識變根塵之境。若了之。賴耶成圓鏡之體持功德之門。末那爲平等之原。一自他之性。第六起觀察之妙。轉正法之輪五識與所作之功。垂應化之迹。斯則一心匪動識智自分。不轉其體但轉其名。不分其理而分其事

問。於五法中。一清淨法界者。卽是自性清淨圓明之體。從本已來性自滿足。非生因之所生。唯了因之所了。此則不論心境。其四智等行相不同。於妙用時各緣何境 答。識論云。圓鏡智相應心品。有義但緣眞如爲境。是無分別智。非後得智。行相所緣不可知故。莊嚴論說大圓鏡智。於一切境不愚迷故。又此決定緣無漏種及身土等諸影像故。行緣微細說不可知。如阿賴耶識亦緣俗故。緣眞如故。是無分別智。緣餘境故後得智攝。其體是一隨用分二。了俗由證眞故說爲後得。平等性智相應心品。有義但緣第八淨識。如染第七緣藏識故。有義但緣眞如爲境。緣一切法平等性故。有義遍緣眞俗爲境。莊嚴論說。緣諸有性自他平等。隨他勝解示現無邊佛影像故。由斯此品通緣眞俗。二智所攝。於理無違。妙觀察智相應心品。緣一切法自相共相皆無障礙。二智所攝。成所作智相應心品。有義但緣五種現境。莊嚴論說。如來五根一一皆於五境轉故。有義此品亦能遍緣三世諸法。不違正理。佛地經說。成所作智起作三業諸變化事。決擇有情心行差別。領受去來現在等義。若不遍緣。無此能故。又後得智攝。此四心品雖皆遍能緣一切法。而用有異。謂鏡智品。現自受用身淨土相持無漏種。平等智品。現他受用身淨土相。成所作智品。能現變化身及土相。觀察智品。觀察自他功能過失。雨大法雨。破諸疑網。利樂有情。如是等門差別多種

問。成所作智與第六識相應起於化用。與觀察智性有何差別 答。識論云。觀察智觀諸法自相共相。此所作智唯起化故有差別此二智品應不並生。一類二識不俱起故。同體用分。俱亦非失。或與第七淨識相應。依眼等根緣色等境。是平等智作用差別。謂淨第七起他受用身土相者。平等品攝。起變化者。成事品攝

問。說有爲法皆蘊處攝。如來純無漏法。還具蘊處界不 答。識論云。處處經說。轉無常蘊。獲得常蘊。界處亦然。寧說如來非蘊處界。故言非者。是密意說。又佛身中十八界等皆悉具足而純無漏。此轉依果又不思議。超過尋思言議道故。微妙甚深。自內證故

問。此智是佛知見無師自爾。何假因緣稱揚開示 答。此智雖不約緣生。而從緣顯。若執無因皆成外道。如古師云。佛法

雖有無師智自然智。而是常住眞理。要假緣顯則亦因緣矣。法華經云。佛種從緣起。楞伽經云。大慧白佛。佛說常不思議。彼諸外道亦有常不思議。何以異耶。佛言。彼諸外道無有常不思議。以無因故。我說常不思議有因。因於內證。豈得同耶。是則眞常亦因緣起。故知無有一法不從心而生。三乘之道悉皆內證。若心外立義。任說幽玄皆成外道。又若入唯識智。雖不執前境。不同愚闇無知無見。雖照境虛。智眼斯在。能斷金剛般若論頌云。雖不見諸法非無了境眼。所以永嘉集云。夫境非智而不了。智非境而不生。智生則了境而生。境了則智生而了。智生而了。了無所了。了境而生。生無能生。生無能生。雖智而非有。了無所了。雖境而非無。無卽不無。有卽非有。有無雙照妙悟蕭然。如火得薪彌加熾盛。薪喩發智之多境火比了境之妙智。其詞曰。達性空而非縛。雖緣假而無著。有無之境雙照。中觀之心歷落。又頌曰。若智了於境。卽是境空智。如眼了空華。是了空華眼。若智了於智。卽是智空智。如眼了眼空。是了眼空眼。智雖了境空。及以了智空。非無了境智。境空智。猶有了境智空智。無境智不了。如眼了空華及以了眼空。非無了空眼華空眼。猶有了華眼空眼無華眼不了

宗鏡錄卷第八十八

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第八十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛唯一法身。云何說三身差別。答。約用分三。其體常一。識論云。如是法身有三相別。一自性身。謂諸如來眞淨法界。受用變化平等所依。離相寂然絕諸戲論。具無邊際眞常功德。是一切法平等實性。卽此自性亦名法身。大功德法所依止故。二受用身。此有二種。一自受用。謂諸如來修集無量福慧資糧。所起無邊眞實功德。及極圓淨常遍色身。相續湛然。盡未來際恒自受用廣大法樂。二他受用。謂諸如來由平等智。示現微妙淨功德身。居純淨土。爲住十地諸菩薩衆。現大神通轉正法輪。決衆疑網。令彼受用大乘法樂。三變化身。謂諸如來由成事智。變現無量隨類化身。居淨穢土。爲未登地諸菩薩衆二乘異生。稱彼機宜現通說法。令各獲得諸利樂事。是以轉滅三心得三身。一根本心。卽第八識轉得法身。二依本心。卽第七識轉得報身。三起事心。卽前六識轉得化身。又一斷德。斷一切煩惱。卽法身。二智德。總四智爲報身。三恩德。憐悲育一切有情爲化身。則八解六通一心而起。三身四智八識所成。終無一理一行而從外來。皆從自識施爲一心而轉。乃至一身無量身。如華嚴所明無量身雲重重無盡。皆從性起無礙圓融。又古德問。夫法身者。法是軌持義。軌謂軌則。令物生解卽法身。能令三根本智而生解故。持謂任持不捨自性。謂持法身凝然之體。不捨無爲之自體故。且如根本智。正證如時不作如解。能所冥合一體。如日光與虛空合不分彼此。是無分別如何得明軌解。若有軌解義卽有分別。若有分別卽與後得智何別。答。凡論分別有其三種。一隨念分別。剎那後念續於前念。二計度分別。卽周遍計度。三自性分別。任運緣境不帶名言。今本智證如。但無隨念計度二分別名無分別。然不妨有自性分別。如人飲水雖無言說。然冷煖自知。故知亦有軌義

問。變化身與他受用身。爲是眞實心。是化現心。答。此二身是化。然化不離眞。識論云。此二身雖無眞實心及心所。而有化現心心所法。無上覺者神力難思。故能化現無形質法。若不爾者云何如來現貪瞋等。久已斷故。云何聲聞及傍生等知如來心。如來實心等覺菩薩尙不知故。由此經說。化無量類皆令有心。又說如來成所作智化作三業。又說變化有依他心。依他實心相分現故。乃至自性法身。唯有眞實常樂我淨。離諸雜染衆善所依。無爲功德無色心等差別相用。自受用身具無量種妙色心等眞實功德。若他受用及變化身。唯具無邊似色心等利樂他用化相功德。是以如來妙體淸淨法身。不去不來如影如像。猶四王天之日月。顯淸淨水中不出不入。似憍尸迦之宮殿現瑠璃地內非有非無。涅槃無名論云。法身無像應物以形。般若無知對緣而照。萬機頓赴而不撓其。神千難

殊對而不干其。感動若行雲[1]止猶谷。神豈有心於彼。此情繫于動靜者。乎既無心於動。靜亦無像於去來。去來不以像故。無器而不形。動靜不以心故。無感而不應。然則心生於有心。像出於有像。像非我出故。金石流而不燋。心非我生故。日用而不勤。耘耘自彼。於我何爲。所以智周萬物而不勞。形充八極而無患。益不可盈。損不可虧。寧復痾癘中逵壽極雙樹。靈竭天棺體盡焚燎者哉。是以諸佛不出世。亦不入涅槃。本悟眞心成道。眞心無形。豈有出沒耶。但隨有心機熟衆生。感見報化之身。所有見聞皆是衆生心中之影像。故云心生於有心。像出於有像。則諸佛無心無身。豈有勞慮疲患者乎。復禮法師述三身義云。法身猶虛空之性雲蒸卽翳霧斂卽明。其性本常矣。報身若乘空之日。赫矣高昇朗然大照。其體恒在矣。化身如鑒水之影。沚清卽現流濁乃昏。顯晦不恒往來無定。夫化佛者。豈他歟。報身圓應之用。報身者何哉。悲智所成之體也。悲以廣濟爲理。智以善權爲業。所以因時降跡隨物現身。身跡者用也。悲智者體也。體是其本。用是其末。依體與用攝末歸本。欲求其異。理可然乎。報身卽化也。化身卽法也。化身卽法理微矣。還寄影喻而述焉。夫水中之日影也。不從外來不從內出。不此不彼。不異不一。不無其狀不有其質。倏然而存。忽焉而失。像著而動。性靈而識。執實者爲妄。知妄者了實。日何謂也。日若從外來者。水外寧在乎。若從內出者水內先有乎。若言在此者。於彼不見乎。若言在彼者。於此不覩乎。若言是異者。一見有二乎。若言是一者。二見豈一乎。若言是無者。於見可亡乎。若言是有者。求體曾得乎。謂其生。生無所從。謂其滅。滅無所往。不生矣不滅矣。性相寂然心言路斷。斯可謂見水影之實性也。見影之性者。可見化身實性。見化之性者。卽證法身之體也。淨名云。佛身卽法身也。又觀身實相。觀佛亦然。般若云。若見諸相非相卽見如來。又離一切諸相卽名諸佛。是以舉足下足道場觸處而無盡。開眼閉眼諸佛現前而不滅。如上所說一體三身理事相成體用交徹不出不在隱顯同時。皆是一心本宗正義。是以一身多身皆是法界。所悟一法卽無礙法界。卽事之理。全在多中。所現乃是卽理之事。全居一內。又成壞一際緣起同時。如始造衆寶像時。十年像成百年像壞。初得一寶之時。十年像成百年像壞。總在得寶緣起之時。以百年不去現在不住。衆寶緣中無成壞體。以明智慈萬行諸波羅蜜三十七道品衆善法中以成如來身。然一一緣中無我無作者。無成壞體。方名正覺　問。諸佛法身湛然明淨。如何起六根之相　答。一以卽相明眞。何乖大用。二以利他勝業。不斷化門。如寶性論云。依自利利他成就業義故。說偈云。無漏及遍至。不滅法與恒。淸涼不變異。不退寂靜處。諸佛如來身。如虛空無相。妙色常湛然。六根甚明淨。佛眼見衆色。耳聞一切聲。鼻能嗅諸香。舌能練衆味。身覺三昧觸。意知一切法。除諸稠林行。佛離虛空相。又偈云。如虛空無相。而現色等相。法身亦如是。具足六根相。又偈云。如來鏡像身。而不離本體。猶如一切色。不離於虛空。如法華經中明六根清淨。眼見一切色。耳聞一切聲。鼻嗅一切香。舌了一切味。身現一切境。意知一切法等　問。若衆生可度則諸佛界增衆生界[2]減。若不可度諸有行願皆悉唐捐。如何會通斷其邪見　答。經云。一切愚癡凡夫。不如實知一法界故。不如實見一法界故。起邪見心爲衆生界增衆生界減。所以只爲不如實了一法界心。故見增減。又經云。衆生定相不可得故。又經云。衆生界無性故。衆生界無邊故。古德云。以要言之。衆生界猶如虛空。假使無量勝神通者。各無量劫行於虛空。求空邊際。終不可盡。非以不盡不名遊行。非以遊行令得其際。當知此中佛度生道理亦爾。非以當得令其有終。非以無終說有無得。是故若難一切衆生皆當作佛。是則衆生雖多。必有終盡之疑。無不通也。起信論明。不思議業相。則諸佛境界。云何不思議。以非一非異不有不無非言思可定情解所測故。稱不思議之業相。此不思議之業相者。謂與衆生作六根境界故。寶性論云。諸佛如來身如虛空無相。爲勝智者作六根境界。示現微妙色。出顯妙音聲。令嗅佛戒香。與佛妙法味。便覺三昧觸。令知深妙法常化衆生。是眞如之用。故云不思議業也。此本覺用與衆生心本來無二。但不覺隨流用卽不現。用則於彼心中稱根顯現。而不

[1]止＝上㊄　[2]減＝滅㊄

作意我現差別。 故云隨根自然相應見無不益。是隨染本覺之相。所以菩薩能行非道通達正道。若入宗鏡門。究竟之道。則染淨由心。無非無正。若入方便門。分別之道。則菩薩大悲力故常行無礙。古德問云。非道之行是煩惱業。菩薩應斷云何行之答。有。三義一。漸捨門止。惡行善。二捨相門。善惡俱離。三隨相利益門。染淨俱行。此第三門更有三意。一約行。自行修淨。化他隨染。二約人。化凡同染。化聖同淨。三約法。隨世間法。必須現染。修菩薩法必須修淨。又問。菩薩行非通修何道。答。道有三種。一證道。謂二空眞如正體智證。二助道。緣修萬行助顯眞理。三不住道。卽是悲智不住生死不住涅槃。 所以菩薩示行現同其事。爲欲同惡止惡同善進善。若其疎異敎化卽難。 故須行非而度脫之。 皆令悟入同體眞心耳。所以入楞伽經云。出世間上上波羅蜜者。如實能知。但是自心虛妄分別見外境界。爾時實知唯是自心。見內外法不虛妄分別。不取內外自心色相故。菩薩摩訶薩如。實能知一切法故行檀波羅蜜爲令一切衆生得無怖畏安隱樂故。 乃至菩薩如實觀察自心分別之相。 不見分別不墮二邊。依如實修行。轉身不見一法生。不見一法滅。自身內證聖行修行。是菩薩般若波羅蜜。還原觀云。智身影現衆緣觀者。謂智體唯一能鑒衆緣。緣相本空智體寂照。諸緣相盡如如獨存。謂有爲之法無不俱含眞性。故知眞心遍一切處。無緣不具。無法不隨。所以華嚴經云。佛身充滿於法界。普現一切衆生前。隨緣赴感靡不周。而恒處此菩提座。大智度論云。如日照天下。不能令高者下下者高。但顯現而已。佛亦如是。於諸法無所作故。經云。佛身。無爲不墮諸數 問一心實相福智同如。云何分眞化虛實之佛身。 有供養福田之優劣 答。佛非眞化。眞化從心。心眞則眞福無邊。心假則假報有限。如惡心出佛身血。執佛身實有。則血從心生。若敬心欲見佛化身。則佛從心現。故知隱顯在我。佛身無爲。優劣唯心。福田平等。如大智度論問云。佛若無分別者。供養眞佛乃至無餘涅槃。福故不盡。供養化佛亦爾不。❶佛答。供養化佛。眞佛其福無異。何以故。佛得諸法實相故。供養福無盡。化佛亦不離實相故。若供養者。心能不異。其福亦等。問曰。化佛無十力等諸功德。云何與眞佛等。答曰。十力等諸功德。皆入諸法實相。若十力等離諸法實相。則非佛法。墮顚倒邪見。問曰。若爾眞化中定有諸法實相者。何以言惡心出佛身血得逆罪。不說化佛。答曰。經中但說惡心出佛身血。不辯眞化。若供養化佛得具足福者。惡心毀呰亦應得逆罪。惡人定謂化佛是眞而惡心出血。血則爲出。便得逆罪。故知隨心虛實。佛無定形。實相理中罪福俱寂 問。報化既同實相。云何敎中說佛壽量有其延促 答。一心眞如性無盡故。卽十方諸佛之壽量。是以山斤海滴尙可比方。空界地塵猶能知數。況如來常樂我淨法身慧命。豈窮邊際乎。故云法性壽者。非得命根亦無連持。强指不遷不變。名之爲壽。此壽非長量。亦非短量。無延促。强指法界同虛空量。此卽非身之身。無壽之壽。不量之量也。故金光明經偈云。一切諸水可知幾滴。無有能數釋尊壽命。諸須彌山可知斤兩。無有能量釋尊壽命。一切大地可知塵數。無有能算釋尊壽命。虛空分界尙可盡邊。無有能計釋尊壽命。法華疏釋如來壽量品云。壽者受也。若法身。眞如不隔諸法故名爲受。若報身。境知相應故名爲受。若應身。一期報得百年不斷故名爲受。法身如來以如理爲命。 報身如來以智慧爲命。應身如來以同緣理爲命。法身如來如理命者。 有佛無佛性相常然不論相應與相續。亦無有量及無量經云。 非如非異非虛非實。蓋是詮量法身如理命也。 詮量報身如來者以如如智契如如境。境發智爲報。智冥境爲受。境既無量無邊常住不滅。智亦如是。函大蓋大。經偈云。我智力如是。久修業所得。慧光照無量。壽命無數劫。 此是詮量報。身如來智慧命也詮量應身者。應身同緣。緣長同長。緣促同促。紜紜自彼。於我無爲。經云。數數現生。數數現滅。或復自說名字不同年紀大小。此是詮量應佛同緣命也。無生義云。性自爾者。卽是法性空。空卽菩提。今生身命從過去貪取中生意。既是法性空。當知今生身命。亦卽❷是從法性空中出。法性既空。所生身命亦還法性空去。 故涅槃經云。 如八大河及諸小河悉入大海。 如是一切人中天上地及虛空壽命大河。悉入如來壽命海中。又如阿

❶佛答＝答曰(明)　❷是＝命(元)(明)

耨達池出四大河。如來亦爾。出一切命。命既從如出還如去。六根亦如是。從如出。還如去。若信如上所說如來壽量。佛親校量功德。譬如有人於無量億劫行五波羅蜜。不如以般若正智發一念信心。比前功德百千萬倍。故法華經偈云。是人於百千。萬億劫數中。行此諸功德。如上之所說。有善男女等。聞我說壽命。乃至一念信。其福過於彼 問。既立一心正報之身。須有一心依報之土。身已具三。土有幾種 答。隨義區分相亦多種。華嚴具十土。或一二三等開合不定。台教云。佛國有四。一染淨國。凡聖同居。二有餘國。方便人住。三果報國。純法身菩薩居。即因陀羅網無障礙土。四常寂光。即妙覺所居。又經論通辯有五。古釋云。一法性土。眞如爲體。或五法中以清淨法界爲體。眞如與法界。總相門中即不殊。別相門中即有異。眞如遍一切因果兼該通即廣。清淨法界即狹。唯果位故。二實報土力無畏等一切功德無漏。五陰以爲體性。攝相歸性以眞如爲體。因修萬行。果起酬因。眞實果報之所招感。名實報土。於佛自受用身中。以四智爲身。所依十力四無所畏功德。以之爲土。三色相土。攝境從心。自利後得智爲體。最極自在淨識爲相。第八無垢名爲淨識。大圓鏡智後得智中之所變。攝相歸性。亦以眞如爲體。若約相別四塵爲體。四他受用土。攝境從心利他後得智爲體。攝相歸性。以眞如爲體。若約相別四塵爲體。五變化土。菩薩變化土有漏者同前。攝境從心本識爲體。無漏者同前。自利後得智爲體。佛亦同此體。約性眞如爲體。相別四塵五塵爲體。然變土者。若第八識中從種子變生。四塵五塵現行者。名因緣變。佛唯無漏。菩薩❶有漏通淨穢。若六七識所變者。名分別變。佛唯無漏。報化二土或通淨穢。若第七識有漏位中。但內緣第八識見分不能變土。若無漏六七後得智中能變之者。唯通影不可受用。爲不從種生故。但可現淨穢之相敎化衆生。上諸身土言總體。則皆以一心法界如來藏性爲體。以法爾故。約別體則如上所辯 問。淨穢二土。爲當同體異見。爲當別體異見。爲當無體妄見。爲當有體妄見 答。非同非異。不有不無。但隨自心因業所現。安法師云。淨穢二土。四句分別。一質不成淨穢虧盈。異質不成一理齊平。無質不成緣起萬形。有質不成搜原即冥。故楞伽經偈云。不知唯心現。是故分二見。如實但知心。分別即不生。密嚴經偈云。是心有二性。如鏡含衆像。亦如水現月。瞖者見毛輪。毛輪瓔珞珠。此皆無所有。但從病瞖眼。若斯而顯現。瓶衣皆自識。衆生亦復然。虛妄計我人。不知恒執取。衆生及瓶等。種種諸形相。內外雖不同。一切從心起。依止賴耶識。一切諸種子。心如境界現。是故說世間。世間非作者。業及微塵作。但是阿賴耶。變現似於境。清涼記云。此上分別淨穢二土四句。是一向遮過。實則即異即同即有即無。 若互相形奪則一異兩亡。有無雙寂。若圓融無礙。則即一即多即無即有。有是無有。無是有無。多❷是即一之多。一是即多之一。有無即事理無礙。一多兼事事無礙。由此重重故。華嚴藏刹一一塵中皆見法界。又依正無二四句渾融。一佛身即刹者。佛體即是法性土故。廢他從己。佛體虛故。土外無佛。法性無二故。二刹即佛身者。刹體即是法性身故。廢己從他刹體虛故。佛外無法性無二故。由性無二以性融相故身刹相即。三俱者。謂有身有土。不壞相故。若無身土無可相即故。四泯者。謂佛即刹故非佛。刹即佛故非刹。以互奪故 問身土既總唯一心法界之體。如何是自他各受用身土之行相 答。一體雖同不妨互遍同中有異。自入於他。異中有同。他遍於自。古德問云。自受用身土一一無邊。諸佛身土不相障礙。行相如何。答如水乳一處其體無別。鵝王飲之但得其乳不得其水。乍見將謂水乳是一。若飲已即知有異。又如衆燈光同處一室。自色不可分。若論光體元來各別。自受用身雖合一處。元來各各有異。皆自受用法樂。則一一皆具八識故。所以得互遍非同一體無異。非一非異可辯佛身 問。既是眞如。何分身土耶 答。據義立之。於眞如中以性成萬德爲身。以空之理爲土。約義即別體不相離。又眞理中具四德。常淨二德爲土。我樂二德爲身。故云我此土淨而汝不見。則眞身含萬法爲土耳。若心外取土。見相迷眞。成妄想之垢。故稱爲穢。若見心性則名淨耳。是以一法不動。異見常生。迷有作塵勞。悟空成佛國。非移妙喜。匪變娑婆。亦非神力

❶有漏通＝漏通有㊄㊅ ❷是即＝即是㊄

所爲。法性何曾遷變。猶眩瞖之者同處。各觀蠅髮毛輪。所見差別。如執外境界皆是妄心。如經云。例如今目覩山河。皆是無始見病 問。心外無法。道外無心。云何諸佛自稱出世得道。廣說教門 答。只爲衆生不了唯心妄生外境以不實故。所以諸佛出世。若有一法是實。則諸佛終不出世。所說方便教門。不爲知者說。但爲未知者破執除疑。似形言教。若執喪疑消。則無道可得。無法可說。思益經云。佛言。我坐道場時。唯得顚倒所起煩惱畢竟空性 以無所得故得。以無所知故知。又思益梵天問文殊師利。得何法故名爲得道。文殊師利言 若法不自生。不彼生。亦不衆緣生。從本已來常無有生。得是法故說名得道。又問。若法不生爲何所得。答言。若知法不生卽名爲得。是故佛說。若見諸有爲法不生相卽入正位。又問。云何名爲正位。答言。我及涅槃等不作二。是名正位。夫正位者。卽自眞心。入此位中諸見自泯。入佛境界。經云。如來不應以色見。不應以法見。不應以相見。不應以好見。不應以法性見。大集經云。爾時衆中有一天子。名曰勝意。語不可說菩薩言。善男子。若一切法不可說者。衆生云何而得言說。不可說言。善男子。汝寧知響有言說不。勝意言。善男子。響者皆從因緣而有。善男子。是響之因。爲定在內。爲定在外。天子言。善男子。如是因者不定在內不定在外。天子。一切衆生强作二想而有所說。諸法之性實不可說。天子言。善男子。若不可說。云何如來宣說八萬四千法聚。令諸聲聞受持讀誦。天子。如來世尊實無所說。無所說者卽是如來。天子。汝知何等爲如來耶。將不謂色受想行識是如來乎。將不說佛是去來現在有爲無爲陰界諸入三界所攝是因是果是和合耶。或想非想亦想非想非想非非想耶。不也。善男子天子。若如是等非如來者。云何可說。若不可說。如何而言如來世尊演說八萬四千法聚。是故八萬四千法聚實不可說。聲聞受者亦不可說。不可說者卽是正義。若無說卽是眞實。楞伽經云。我唯說無始虛僞妄想習氣。種種諸惡三有之因。不能覺知自心現量。而生妄想攀緣外性。斯則但了自心外境無性。以不覺心量故妄取外緣。若知心卽是道心卽是法。豈於心外有法可說耶。所以華嚴經頌云。諸佛不說法。佛於何有說。但隨其自心。爲說如是法。廣百論云。諸有行願。隨順世俗所見所聞。强假施設。勝義理中二俱不許。一切分別戲論絕故。非諸如來有法可說。亦無有法少有所得。問。若爾精進則爲唐損。應棄如來甘露聖教。答。爲欲方便除倒見執。施設二事俱無有過。問。旣言一切所見能見皆無所有。云何無過。答。雖無眞實所見能見。而諸愚夫顚倒爲有。除彼增上慢見。隨順世間施設無過。若能隨此聖教修行。隨俗說爲眞佛弟子。世俗愚夫隨自心變顚倒境相而起見心。佛非其境於彼無用。乃至謂佛世尊在昔因位。爲欲利樂一切有情。發起無邊功用願行。由此證得無分別慧。因此慧力。發起無量利樂有情作用無盡。諸有情類用佛願行所得妙慧爲增上緣。自心變現能順世間最勝生道。及順上緣又本願行。亦非顚倒以能了知諸法實義。於一切法無所執著。能爲無上妙果生因。雖復發心起諸勝行。求無上果利樂有情。然❶似幻師起諸幻事都無所執。故非顚倒。又古德問。衆生卽佛心衆生。衆生心佛自教化佛心衆生。何故說言佛悲願力。答。卽此眞心是佛悲願。謂同體大悲及自體無障礙願等。卽性起大用也。又衆生者。卽是諸雜雜心識念念起滅。故號衆生。經云。佛告比丘。汝等日夜常生無量百千衆生。若能智照不起相續之念。卽是度衆生。又了念卽空無有起處。卽是度盡無量百千衆生。不見有一衆生而得滅度者。台教云。無明爲父。貪愛爲母。六根爲男。六塵爲女。識爲媒嫁。出生無量煩惱爲子孫。故經云。有念卽生死。無念卽❷尼洹 問。若如上說。成佛度生不離一念。諸佛何以發願更度他衆生 答。雖發願度生。皆令倣此眞修究竟同此指歸一念。所以先發誓度盡一切衆生。方成正覺。則念盡心澄天眞獨朗。卽成佛義也。先佛已如是自度竟。然後轉示他人。卽是眞實之慈。離此與悲皆成妄想。如舍利弗問菴提遮女。何不轉女身。偈答言。自男生我女。徒生妄想悲。則是不了自是非男。錯認衆生之相。却乃執生他女。徒與彼我之情。於一眞內而妄立自他。向同體中而强分愛見。如古師云。有二義門俱無可度。一契空。如性空寂

❶似＝是元明　❷尼＝泥明

滅故無可度。二契不空。同一法性。法性平等故無可度。故金剛三昧經云。若化衆生。無生於化。不生於化。其化大焉。又大虛❶空藏菩薩所問經偈云。猶如於幻師。害多幻化衆。實無有所害。所度生亦然。幻化及有情。諸佛法亦爾。若悟同一性。無自性爲性。所以先德云。八地已上菩薩得無生忍。　恒河沙世界外有衆生求救。菩薩都不起念。衆生自然見菩薩到其前與其說法。四事供養。菩薩得如是智。由是無心之心量故。我說爲心量。亦爲無量之量耳　問。大涅槃經云。解脫之法亦非涅槃。如來之身亦非涅槃。摩訶般若亦非涅槃。如何是涅槃正義　答。欲知涅槃正義。卽我眞如心性。故經偈云。如無生性佛出興。如無滅性佛涅槃。言辭譬喩悉皆斷。一切義成無與等。是以非卽三法。　非離三法。不縱不橫。不並不別。　豈可言一言三而指斯妙道乎。淸涼記釋云。法身❷爲所證。般若爲能證。解脫爲離障。又佛身者。卽是法性。有佛身義。作二所依故。有智慧義。遍照法界光明故。有解脫義。性離一切障故。此三亦不相離。今三俱不思議焉可縱。俱不思議。　焉可橫。　俱不思議。焉可並。俱不思議。　焉可別。　意云。卽一而三。卽三而一。非三非一。雙照三一。焉可作一三等思故。肇論云。菩提之道不可圖度。高而無上。廣不可極。淵而無下。深不可測。大包天地。細入無間。故謂之道。又涅槃無名論云。夫涅槃之爲道也。寂寥虛曠。不可以形名得。微妙無相。不可以有心知。超群有以幽昇。量太虛而永久。隨之弗得其蹤。迎之罔眺其首。六趣不能攝其生。力負無以化其體。潢漭惚恍若存若往。五目莫覩其容。二聽不聞其響。冥冥窈窈誰見誰曉。彌綸靡所不在。而獨曳於有無之表。然則言之者失其眞。知之者反其愚。有之者乖其性。無之者傷其軀。乃至何者本之有境則五陰永滅。推之無鄉而幽靈不竭。幽靈不竭則抱一湛然。五陰永滅則萬累都捐。萬累都捐故與道通同。抱一湛然故神而無功。神而無功故至功常存。與道通同故沖而不改。沖而不改不可爲有。至功常存不可爲無。然則有無絕於內。稱謂淪於外。視聽之所不泊。四空之所昏昧。恬焉而夷。泊焉而泰。九流於是乎交歸。衆聖於是乎冥會。斯乃希夷之境太玄之鄕。而欲以有無題牓。標其方域而語其神道者。不亦邈哉。是以心道孤標神無方所。豈在有無之朕迹。見聞之影響乎。所以般若波羅蜜經云。文殊師利。如是應知。彼一切法不起不滅。名爲如來。又梵王問經云。第一義中。佛不出世。亦不涅槃。從本已來無起滅故。般若燈論偈云。不應捨生死。不應立涅槃。生死及涅槃。無二無分別。乃至如般若波羅蜜經云。佛告極勇猛菩薩言。善男子。色無縛無脫。受想行識無縛無脫。若色至識無縛無脫。是名般若波羅蜜。又如梵王所問經云。佛言。梵王。我不得生死不得涅槃。何以故。言生死者。但是如來假施設故。而無一人於中流轉。說涅槃者。亦假施設。而無一人般涅槃者　問。宗鏡唯心者。何分始末乎　答。始末是述心之義❸用約。行布門中。相雖歷然體常融卽。起信鈔　問云。據其論旨初是一心。後亦一心。初後何別　答。初之一心。心當能起。後之一心。心當所歸。雖前後體同。且爲始終義異。由是行布諸門歷然。又云。但以本是一心離名絕相。任其迷悟萬法隨生。生法本空但唯一體。宗鏡亦爾。爲廣義用前後不同。然是一心之前後。前後之一心耳。所以理事平等。何者非初。無以立後。初等於後。非後無以成初。後等於初。又理從事顯。理等於事。事因理成。事等於理。故云。萬法雖殊不能自異也。況宗鏡中一尙不能一。豈況異乎。所以起信論云。一切諸法平等平等。鈔釋有二。一謂眞性於一切法中平等如像中鏡。二卽諸法本空故平等如鏡中❹像

宗鏡錄卷第八十九

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫如上所說。涅槃非有。故經云。設有一法過涅槃者。我亦說如幻如夢。卽後學之人徒勞景慕　答。斯言破著非壞法性。如觀和尙云。難一切法如幻者。妄法緣生可許如幻。涅槃眞實又不從緣。如何同幻。故牒釋有二意。一明雖眞而亦從緣。雖非緣生而是緣顯。亦空

❶〔空〕－元明　❷爲＝無元明　❸用約＝約用明　❹像＝鏡宮明

無性。二明涅槃非幻。爲破著涅槃心云如幻耳。是則破心中涅槃。亦顯涅槃體卽眞而成妙有。故知四種涅槃初後俱有。所以唯識論云。一本來自性清淨涅槃。謂一切法相眞如理。雖有客塵而本性淨。具無數量微妙功德。無生無滅湛若虛空。一切有情平等共有。與一切法不一不異。離一切相一切分別。尋思路絕名言道斷。唯眞聖者自內所證。其性本寂。故名涅槃。二有餘依涅槃。謂卽眞如出煩惱障。雖有微苦所依未滅。而障永寂。故名涅槃。三無餘依涅槃。謂卽眞如出生死苦。煩惱旣盡。餘依亦滅。衆苦永寂。故名涅槃。四無住處涅槃。謂卽眞如出所知障。大悲般若常所輔翼。由斯不住生死涅槃。利樂有情窮未來際。用而常寂。故名涅槃　問。夫言法身者。心爲法家之身。身是積聚義積集含藏一切萬法。故名爲心。卽何用更立般若及解脫二法。答。法身卽是人。人須有靈智。故名般若。若得般若照。則顯現法身。故經云。隱名如來藏。顯名爲法身。又若得般若。則一切處無著。不爲境縛。卽是解脫。若顯法身得解脫。功全由般若。非唯此二。法一切萬行皆由般若成立。故五度如盲。般若如導。若布施無般若。唯得一世榮。後受餘殃債。若持戒無般若暫生上欲界。還墮泥犁中。若忍辱無般若。報得端正形。不證寂滅忍。若精進無般若。徒與生滅功不趣眞常海。若禪定無般若。但行色界禪。不入金剛定。若萬善無般若。空成有漏因。不契無爲果。故知般若是險惡徑中之導師。迷闇室中之明炬。生死海中之智檝。煩惱病中之良醫。碎邪山之大風。破魔軍之猛將。照幽途之赫日。警昏識之迅雷。抉愚盲之金錍。沃渴愛之甘露。截癡網之慧刃給貧。❶乏之寶珠。若般若不明萬行虛設。祖師云。不識玄旨徒勞念靜。不可剎那忘照率爾相違。以此三法不縱不橫非一非異。能成涅槃祕藏如大涅槃經云。佛言。我今當令一切衆生及以我子四部之衆。悉皆安住祕密藏中。我亦復當安住是中入於涅槃。何等名爲祕密之藏。猶如伊字三點。若並則不成伊。縱亦不❷成。如摩醯首羅面上三目。乃得成伊三點。若別亦不得成。我亦如是。解脫之法亦非涅槃。如來之身亦非涅槃。摩訶般若亦非涅槃。三法各異亦非涅槃。我今安住如是三法。爲衆生故名入涅槃。所以云。法身常種智圓。解脫具。一切皆是佛法無有優劣。故不縱。三德相冥同一法界。出法界外何處別有法。故不橫。能種種建立故不一。同歸第一義故不異。雖三而一。雖一而三。一則壞於三諦。異則迷於一實。在境則三諦圓融。在心則三觀俱運。在因則三道相續。在果則三德周圓。如是本末相收。方入大涅槃祕密之藏。古德云。此之三德不離一如。德用分異。卽寂之照爲般若。卽照之寂爲解脫。寂照之體爲法身。如一明淨圓珠。明卽般若。淨卽解脫。圓體法身。約用不同。體不相離故此三法不縱不橫不並不別。如天之目。似世之伊。名祕密藏爲大涅槃。又台敎類通三軌法。一眞性軌。二觀照軌。三資成軌。卽是三德。以眞性軌爲一乘體。此爲法身。一切衆生悉一乘故。以觀照軌爲般若。只點眞性寂而常照。便是觀照第一義空。以資成軌爲解脫。只點眞性法界。含藏諸行無量衆善。卽如來藏。三法不一不異。如點如意珠中論光論寶。光寶不與珠一。不與珠異。不縱不橫。三法亦如是。今更廣類通十種三法。一三道。二三識。三三佛性。四三般若。五三菩提。六三大乘。七三身。八三涅槃。九三寶。十三德。此十種三法通收一切凡聖因果諸法。今引金光玄義觀心廣釋十種三法門者。淨名經云諸佛解脫。當於衆生心行中求。若不觀自心非己智分。不能開發自身寶藏。今欲論凡夫地之珍寶。卽開修故明觀心釋也。一觀心明三道者。一煩惱道。過去無明現在愛取三支。二業道。過去行現在有二支。三苦道。現在識名色六入觸受未來生死憂悲苦惱七支。今觀心王卽苦道。觀慧數心卽煩惱道。觀諸數心卽業道。淨名經云。觀身實相觀佛亦然者。若頭等六分。各各是身。此卽多身。若別有一身則無是處。各各非身合時亦無。若頭六分求身叵得。現在不住故不可得。過去因滅亦不可得。未來未至亦不可得。如是橫竪求身畢竟不可得。則是無無亦不可得。亦有亦無亦不可得。非有非無亦不可得。但有名字名字爲身。如是名字。不在內。非四陰中故。不在外。非色陰中故。不在中間。非色心合故。亦不常自有。非離色心故。當知名無得物之功。物無應名之實。假實旣空名物安在。如

❶乏十(濟)　❷成十(伊)

此觀身。是觀實相。觀身是假名。假名既如此。觀色受想行識亦如是。卽爲苦道觀也。觀煩惱道者。煩惱與業皆是身因。今且取煩惱爲身因而觀也。淨名經云。不壞身因而隨一相者。應作四句分別。誰身因果俱壞。誰身因果俱不壞。誰壞果不壞因誰壞因不壞果。云何身果。父母所生頭等六分是也。云何身因。貪恚癡身口意業等是。今且置三業。觀貪恚癡等四果。以無常苦空觀智。破貪恚癡。子斷名壞身因。不受後有名壞身果。凡俗之流名衣好食長養五陰。縱心適性放逸貪恚。自惱惱他。一身死壞復受一身。因果相續無有邊際。是名因果俱不壞。如犯王憲付栴陀羅。如怨對者自害其體。身既爛壞四陰亦盡。是爲壞果。貪恚癡身因轉更熾盛。彌淪生死無得脫期。是爲壞果不壞因。以無常觀智斷五分下因縛。五分下果身由未盡。是名壞身因不壞身果。如此四句存壞不同。皆不隨一相。而隨一相者。所謂修大乘觀。觀一念貪恚癡心。心爲自起。爲對塵起。爲根塵共起。爲離根塵起。皆無此義。非自非他非共非無因。亦非前念滅故起。非生非非生。亦非滅非非滅。如是橫竪求心叵得。心尙無本。何所論壞。是名不壞身因而隨一相。觀業道者。如淨名經云。舉足下足無非道場。具足一切佛法矣。觀舉足時爲是業舉。爲是業者舉。爲是業業者共舉。爲離業業者舉。若業舉不關業者。業者舉不關於業。各既無舉。合亦無舉。合既無舉。離那得舉。舉足既無。下足亦無。觀行既然。住坐臥言語執作亦復如是。是爲觀業道實相。二觀心明三識者。諦觀一念卽空卽假卽中。卽是觀心識於三識。何者意識託緣發意。本無其識。緣何所發。又緣中爲有識爲無識。若有識緣卽是識。何謂爲緣。若無識那能發識。若意緣合發。二俱無故。合不能發。離亦不可。當知此識不在一處從衆緣生。從緣生法我說卽是空。於此空中假作分別。是惡識是善識。是非惡非善識。種種推盡强謂是非。識若定空不可作假。識若定假不可作空。當知空非空。假非假。非空非假。雙亡二邊。正顯中道。一念識中三觀具足。識於三識亦不得三觀。故淨名云。不觀色。不觀色如。不觀色性。乃至不觀識。不觀識如。不觀識性。雖不得識。不得識如不得識性。雙照識識如識性。宛然無濫。以照識性故。是菴摩羅識。照識如故。是阿賴耶識。亦照亦滅故。是阿陀那識。是名觀心中三識。三觀心三佛性者。一正因佛性。佛名爲覺。性名不覺。卽是非常非無常。如土內金藏。天魔外道所不能壞。二了因佛性。覺智非常非無常。智與理相應。如人善知金藏。此智不可破壞。三緣因佛性。一切非常非無常。功德善根資助覺知開顯正性。如耘除草穢掘出金藏。觀心卽中是正因佛性。卽空是了因佛性。卽假是緣因佛性。復次佛是覺智也。性者理極也。能以覺智照其理極。智境相稱。合而言之。名爲佛性。今觀五陰心。稱五陰實相。名正因佛性。觀假名實相。名了因佛性。觀諸心數稱心數實相名緣因佛性。故經云。佛性者。不卽六法。不離六法。此之謂也。四觀心三般若者。一實相般若。非寂非照卽一切種智。二觀照般若。非照而照。卽一切智。三方便般若非寂而寂卽道種智觀。一念心卽空卽假卽中。卽是三般若。何者一念心一切心。一切心一心。非一非一切。一念心一切心者。從心生心。雜雜沓沓。長風駛流不得爲喩。日夜常生無量百千萬億衆生。六道輪迴十二鉤鎖。從闇入闇。闇無邊際。皆心之過也。故言一念心一切心。是則凡夫所迷沒處。一切心一心者。若能知過生厭皆自持出。如世小火燒大積薪。置一小珠澄淸巨海。能觀心空。從心所生一切心無不卽空。故言一切心一心。如此一心乃是二乘所迷沒處。非究竟道雙亡二邊故。煩惱非一非一切。大經云。依智勿依識。識但求樂。凡夫識求妄樂。二乘識求涅槃樂。是故雙亡不可依止。智則求理。如是觀者。卽是一心三智。卽空是觀照般若。一切智。卽假是方便般若。道種智。卽中是實相般若。一切種智。是三智一心中得。卽空卽假卽中。無前無後不並不別。甚深微妙最可依止。是爲觀心三般若。五觀心三菩提者。一眞性菩提。以理爲道。二實智菩提。以智慧爲道。三方便菩提。以善巧逗會爲道。今觀一念之心。卽空卽假卽中是三菩提心。何者一心一切心。交橫撩亂。如絲如砂。如蠶如蛾。爲苦爲惱。若知卽空眞諦菩提心。度妄亂心數之衆生。通四住之壅。若卽假發菩提心者。空雖免妄亂。經言空亂意衆生。而智眼甚盲闇。復是三無爲坑。是大乘怨鳥。

未具佛法。不應滅受而取證。若知卽假俗諦菩提心。度沈空心數之衆生。通塵沙之壅。分別可否。分別時宜。分別藥病。分別逗會。不住無爲。故言卽假發菩提心。空是浮心對治。假是沈心對治。由病故有藥。藥存復成病。病去藥止宜應兩捨。非空非假雙亡二邊。卽發中道第一義諦菩提心。度二邊心數之衆生。通無明壅。以不住法住於中道。故言卽中。說時如三次第觀則不然。　一心中具三菩提心也。六觀心三大乘者。一理乘。理性虛通任運荷諸法故。二隨乘。智隨於境如蓋隨函。三得乘。若得果故自解脫。若得機故令他解脫。觀一念之心卽空卽假卽中三大乘。　何者雖觀一念心。而實有四運。此心迴轉不已。所謂未念欲念正念念已。從未念運至欲念。從欲念運至正念。從正念運至念已。復更起運。運運無窮。不知休息。如閉目在舟不覺其疾。觀一運心卽空卽假卽中。一一運心亦復如是。從心至心無不卽空卽假卽中。　是則從三諦運至三諦。無不三諦時。若隨四運運入生死。若隨四運運入涅槃。卽空之觀。乘於隨乘運到眞諦。卽假之觀。乘於得乘運到俗諦。卽中之觀。乘於理乘運到中諦。三乘卽一乘。是乘微妙第一觀。[1]智普賢大人所乘故。七觀心三身者。所謂理法聚名法身。智法聚名報身。功德法聚名應身。諦觀一念心。卽空卽假卽中。卽是三身。何者華嚴經頌云。心如工畫師。造種種五陰。若心緣破戒事卽地獄身。緣無慚愧慢卽畜生身。緣諂曲慳貪卽餓鬼身。緣嫉妬諍競卽脩羅身。緣五戒防五惡卽人身。緣十善防十惡。緣禪定防散亂卽天身。緣無常苦空無相願聲聞身。緣十二因緣法卽緣覺身。緣慈悲六度卽菩薩身。緣眞如實相卽佛身登難墜易多緣諸惡身。故知諸身皆由心造。譬如大地一能生種種[2]牙。若觀五受陰。洞達空無所有。從心所生一切諸身。皆空無所有。如翻大地草木傾盡。故言卽空。若卽空者永沈灰寂。尙不能於一空心能起一身。云何能得遊戲五道以現其身。不能應以佛身得度者爲現佛身。應以三乘四衆天龍八部種種身得度者。皆悉示現同其事業。爲此失故。故言卽假。卽假同六道身。如是觀身墮在二邊。非善觀身。善觀身者。大經云。不得身不得身相。乃至畢竟淸淨。爲此義故云卽中。言卽中者。卽是法身。卽空者卽是報身。卽假者卽是應身。八觀心三涅槃者。一性淨。二圓淨。三方便淨。不生不滅名涅槃。諸法實相不可染不可淨。不染卽不生。不淨卽不滅。不生不滅名性淨涅槃。修因契理。惑畢竟不生。智畢竟不滅。不生不滅名圓淨涅槃。寂而常照機感卽生。此生非生緣謝卽滅。此滅非滅不生不滅。名方便淨涅槃。諦觀心性本來寂滅。不染不淨。染故名生。淨故名滅。生滅不能毀故常。不能染故淨。不能礙故我。不能受故樂。是爲性淨涅槃。若妄念心起。悉以正觀觀之。令此正觀與法性相應。　妄念不能毀不能染不能礙不能受者。名圓淨涅槃。以無緣慈無生示生。以同體悲。無滅現滅。一切生滅境界外道天魔不能毀不能染不能礙不能受者。　方便淨涅槃。九觀心明三寶者。佛法僧是爲三。可尊可重爲寶。至理可尊名法寶。覺理之智可尊名佛寶。毘盧遮那遍一切處卽事而理。此和可尊名僧寶。諦觀一念之心。卽空卽假卽中。是三寶。三諦之理不覺故是法寶。三諦之智能覺故是佛寶。三諦三智相應和故是僧寶。無諦智不發。無智諦不顯。智不和。不能大用利益衆生。二種皆可尊可重。是故俱稱爲寶。十觀心明三德者。云何三。云何德。法身般若解脫。是爲三。常樂我淨。是爲德。一法身者。法名可軌。諸佛軌之而得成佛。故經云。諸佛所師所謂法。身者聚也。一法具一切法。無有缺減故名爲身。經云。我身卽是一切衆生眞善知識。般若者。覺了諸法集散非集非散。卽是覺了三諦之法。解脫者。於諸法無染無住。此三法皆具常樂我淨之四德。　諦觀一念之心。卽空卽假卽中。卽空故一空一切空。無假無中而不空。空無積聚而名藏。藏具足故名之爲德。卽假故一假一切假。無空無中而不假。假攝諸法亦名爲藏。藏具足故名之爲德。卽中故一中一切中。無空無假而不中。中攝一切亦名爲藏。藏具足故稱之爲德。不可思議不縱不橫不並不別。　諸佛卽中爲體故名法身。以卽空爲命故名般若以卽既假爲力故名解脫。一一皆常樂我淨無有缺減。故稱三德。一一皆法界多所含藏。故稱祕藏。故淨名云。諸佛解脫當於衆生心行中求。　當知我心亦然衆生亦然。彼我既然諸佛亦然。心佛及衆

[1]智＝者(元)(明)　[2]牙＝芽(明)

生。是三無差別。上❶十種三數亦一非一。非一非非一。不思議三法也。始終只是一種三法。在凡爲三道。若入聖成三德。其餘約理智行解等。成諸三法。以爲眷屬。究竟不動衆生因地三道。成滿諸佛果地三德。本末相在因果同時。以本有妙理故名三性。妙理不虛故名三諦。迷此妙理故名三障。既有三世輪轉攀緣不息故。名十二因緣具足三苦。若欲反本還原。了達今日三障即是本來三性。故名三觀。妙理顯現故名三德。又軌❷即行人呼爲三法。所照爲三諦。所發爲三觀。觀成爲三智。教他呼爲三語。歸宗呼爲三趣。得斯意類一切皆成法門。今又以三軌類通因中三道。一苦道。二煩惱道。三業道。苦道即眞性軌。經云。世間相常住。豈不即彼生死而是法身耶。煩惱道即觀照軌。觀照本照惑。無惑則無照。一切法空是也。資成軌即業道。惡是善資。無惡亦無善。書云。善者是不善人之師。不善者是善人之資。經云。我等念佛故皆當忍是事。惡不來加。不得用念。所以云。善知識者。提婆達多是。又云。苦即法身非顯現故名法身。貪恚癡即般若。非能明故名般若。無所可照性自明了業行繫縛。皆名解脫。非斷縛而脫。亦無體可繫。亦無能繫。故稱解脫。又先德云。應說。佛地障累盡故稱解脫。體色實性即如來身。種智圓明爲大般若。三事即我。何處縱橫。我即三事。若爲成別。如是安住乃大涅槃。良爲一切諸佛即一色心。心爲能變。色爲所變。所變即相見。能變即自證。體既無別。誰復縱橫。直由不了心緣生二妄想。相縛麁重遂成羈礙。迷執色相爲我所身。我所身生實由癡闇。癡闇覆故見死見生。生死相漂心亦流轉。流轉之苦素在身心。若能了心及境則妄想不生。相縛既除麁重亦遣。永絕羈礙遂成解脫。通達色相皆藏性現。無復我所即如來身。照阿陀那甚深細處。癡闇不覆爲摩訶般若。悟斯本性由來不生。體用無窮終亦不滅。又三德者。有道前性得。道中分得。道後究竟得。若性得者。如維摩經云。衆生如彌勒如。一如無二如。此性得法身。一切衆生即菩提相。不可復得。此性得般若。一切衆生即涅槃相不可復滅。此性得解脫。此約道前圓性得。道中圓分得。即從十住位至等覺。❸五十一位圓修智斷等。道後圓究竟得。即果上義。既了性得。須具歷後二德以五忍六即簡其訛濫。直至圓滿妙覺究竟之位。如入此錄中。智眼明淨圓修圓解雙照雙遮。二鳥俱遊不墮偏見。一義不動分別了然。如懸鏡高堂無心虛照萬像斯鑑不簡妍媸。以絕常無常之靜心。照常無常之圓理。遮照無滯破立同時。即非常非無常。而常而無常。常與無常唯論眞性。一一之性性攝無邊。淨名經云。畢竟不生不滅。是無常義。遠大師云。實相理窮名爲畢竟。體寂無爲名不生滅。此不生滅是彼無常眞實性故。名無常義。肇法師云。畢竟者。決定之詞也。小乘觀法。以生滅爲無常義。大乘之士。以不生滅爲無常義。無常名同而幽致殊絕。　其道虛微故非常情之所能測。妙得其旨。其唯淨名乎。遣常故言無常。非謂有無常。無常與常俱無故。云畢竟不生不滅是無常義。又非常者。性徹相故。非無常者。相徹性故。如庵提遮女經云。生滅與不生滅。交絡而耕。經中答文殊師利言。若知諸法畢竟生滅變易無定如幻❹相。而能隨其所宜有所說者。是爲常義。以諸法生不自得生滅不自得滅故。云何無常。謂若知諸法畢竟不生不滅。隨如是相。而能隨其所宜而有所說。是無常義。以諸法自在變易無定。明不自得隨如是知說者。爲常義也。釋曰。此意正顯性相交徹二義相成。生滅相盡無常即常故。不生不滅是無常義。隨緣變易常即無常。則生滅是常義也。又性即相故。不生不滅是無常義。相即性故生滅是常義。互奪則雙非。互成則雙立。雙樹中間入涅槃者。即斯意矣。常無常既爾。我樂淨等乃至一切諸法皆然。即處處而入大涅槃。非獨雙林之下。若不了此旨悉墮邊邪。即塵塵而盡成生死。豈止閻浮之中。若入宗鏡即一切法趣無常。無常攝法無遺。義理無盡方眞無常。　總收諸義以爲一致

問。　涅槃三德眞如一心果上因中收盡無邊義理。豈唯十種三法。乃至無盡法門息化凝神究竟指歸何法　答。總別指歸。還即指歸三德祕藏。如止觀指歸者。大涅槃經云。安置諸子祕密藏中。我亦不久自住其中。是名總相指歸。別相者。身有三種。一色身。二法門身。三實相身。若息化論歸者。色身歸解脫。法門身歸般若。實相身歸法身。復次三法非三

❶十＝下〔元〕〔明〕　❷即＝則〔明〕　❸五＝四〔元〕〔明〕　❹相＝根〔元〕

非一不可思議。所以者何。若謂法身眞法身者。非法身也。當知法身亦身非身非身非非身住。首楞嚴經云。種種示[1]現作衆色像。故名爲身。所作辦已歸於解脫。智慧照了諸色非色。故名非身。所作辦已歸於般若。實相之身。非色像身。非法門身。是故非身非非身。所作辦已歸於法身。達此三身無一異相。是名爲歸。說此三身無一異相。是名爲指。俱入祕藏故言指歸。 當知般若亦知非知非知非不知。道種智般若。遍知於俗。故名爲知。所作辦已歸於解脫。一切智般若。遍知於眞。故名爲非知。所作辦已歸於般若。若一切種智般若。遍知於中。故名非知非不知。所作辦已歸於法身。達三般若無一異相。是名爲歸。說三般若無一異相名爲指。俱入祕藏名指歸。當知解脫亦脫非脫非脫非非脫。 方便淨解脫調伏衆生。不爲所染名脫。所作已辦歸於解脫。圓淨解脫不見衆生及解脫相。故名非脫。所作辦已歸於般若。 性淨解脫則非脫非非脫。所作辦已歸於法身。若達若說。如此三脫非一異相。俱入祕密藏。故名爲指歸。當知種種相。種種說。種種神力。一一皆入祕密藏中。何等是指歸。指歸何處。誰是指歸。言語道斷。心行處滅。永寂如空。是名指歸。故知能化所化無盡法門。未有一法不指歸宗鏡。所以普智禪師云。佛道皆因何法成。悟心無體蕩無明。莫怕落空沈斷見。萬法皆從此處生

宗鏡錄卷第九十

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十一

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫凡聖之道同一法身。彼此俱亡物我咸絕。則心內無得身外無餘。如何起應化之身。攝機宜之衆 答。只爲衆生不了自他唯心橫生彼此。若自達眞空則諸佛終不出世。菩薩亦無[2]功夫。古德問云。若言自他俱是自心現。離心無實我人者。諸佛亦見有衆生。豈可有妄心未盡耶答。諸佛見有衆生。俱是緣生幻有。不知謂實有我。所以造業受報枉有輪迴。此由無實我感諸佛慈悲。若實有我非是妄有者。諸佛何故妄救衆生。以我實有不可救故。今爲救者。定知無我。妄計有也。故知衆生不離佛果。迷不覺知。 華嚴經頌云。 佛身非是化。亦復非非化。於無化法中。[3]示有變化形古釋云。此則依眞起化。眞化各有二義。初眞中二者。一不變義。雖化而常湛然。則佛身非是化也。二隨緣義。謂不守自性無不現時。則亦復非非化也。化中二者。一無體卽空義。謂攬緣無性故。則於無化法中也。二從緣幻有義。則示有變化形也。以隨緣幻有不異不變體空。是故現化紛然。未嘗不寂。眞性湛然未曾不化。若不達此理自尙未度。焉能化他。又以無緣慈如石吸鐵。豈分能所之化。以同體悲猶若虛空。 誰見自[4]他之身。 故先德云。窮源莫二執迹多端。謂若據本以討源則千途無異轍。若三江之浩渺。並源出於岷山也。乃窮源莫二若執迹多端。則據末以適本。不知多端是應迹耳。故光明覺品頌云。一身爲無量。無量復爲一。了知諸世間。現形遍一切。此身無所從。亦無所積聚。衆生分別故。見佛種種身。卽[5]其義也。但是一法身。義分二三四五乃至十身。且如說五身者。叡公維摩疏釋云。所謂法性生身。亦言功德法身變化法身實相法身虛空法身。 詳而辯之一法身也。何者言其生則本之法性。故曰法性生身。推其因則是功德所成。故言功德法身。就其應則無感不形。則是變化法身。稱其大則彌[6]綸虛空。所謂虛空法身。 語其妙則無相無爲。故曰實相法身。故知一體不動名逐緣分矣。故云同時異處決是多身。而是一身全現故非多矣。 其猶一月一剎那中百川齊現皆卽一卽多。又普現故非一。一月故非多。如智幢菩薩偈云。譬如淨滿月。普現一切水。影像雖無量。本月未曾二。是也。又經頌云。如來淸淨妙法身。一切三界無倫疋。以出世間言語道。其性非有非無故。雖無所依無不往。無不至而不去。如空中劃夢所見。當於佛體如是觀。由非眞非應非一非多故。不可作眞應一多等思也。 故光明覺品頌云。 佛[7]見無生超戲論。非是蘊處差別法。故難思也。又云。皆是自他相作之身。能所共成之化。自他相作者。如華嚴經云。此菩薩能隨衆生心之所樂。能以自身。作國土身衆生身。業報身。聲聞身緣覺身。菩薩身。如來身。法身。智身。虛空身。此卽自作他也。 又隨衆生心之所樂。能

[1]現作＝作現㊚ [2]功＝工㊄ [3]示＝云㊄㊚ [4]他＝化㊄ [5]其＝是㊄ [6]綸＝紿㊄ [7]見＝身㊄㊚

以衆生身作自身。卽他作自也。能所共成者。若無所化之機。則無能化之跡。又若無所應之身。亦無能感之事。自他能所非一非異。緣起相由成玆密旨。然緣起相由者。皆是自心爲緣。終無心外法能與心爲緣。所以古德云。十方諸佛皆我本師海印頓現。 且法華分身有多淨土如來。何不指己淨土。而令別往彌陀妙喜思之。 故知賢首彌陀等佛皆本師矣。復何怪哉。言賢首者。卽壽量品中過百萬阿僧祇剎。最後勝蓮華世界之如來也。經中偈云。或見蓮華勝妙剎賢首如來住其中。若此不是欺本師者。說他如來在他國土。爲何用耶。且如總持教中。亦說三十七尊皆遮那一佛所現。謂毘盧遮那如來。內心證自受用成於五智。從四智流出四如來。謂大圓鏡智流出東方阿閦如來。 平等性智流出南方寶生如來。妙觀察智流出西方無量壽如來。成所作智流出北方不空成就如來。 法界淸淨智卽自當毘盧遮那如來。又問。若依此義豈不違於平等意趣。若言卽我者。依於平等意趣。而說非卽我身。如何皆說爲本師耶。答。平等之言乃是一義。唯識尙說。一切衆生中有屬多佛。多佛共化以爲一佛。若屬一佛。佛能示現以爲多身。十方如來一一皆爾。今正一佛能爲多身。依此而讃本師耳。如華嚴不思議解脫境界品頌云。佛智通達淨無礙。剎那普了三世法。皆從心識因緣現。生滅無常無自性。於一剎中成正覺。一切剎處悉亦然。一切入一一亦爾。隨衆生心而示現。大乘千鉢大敎王經云。如是一切諸佛敎化方便法智。我皆集在一心中。同金剛菩提聖性三摩地故。金光明最勝王經云。譬如日月無有分別。亦如水鏡無有分別。光明亦無分別。三種和合得有影生。如是法如如如智亦無分別。以願自在故。衆生有感現應化身。如日月影和合出現。如來者無去無來。故云往應群機而不去。恒歸寂滅而不來。何者。依體起用故是去。以卽體之用故不去。應機現前合是來。以應不離體如月之影故不來。 又往應合故是去。應無應相故不去。恒歸寂滅合是來。滅不可得故不來。乃至一切法皆無來去。如經偈云。一切法無來。是故無有生。然於無生法中現起悲化。所以大丈夫論云。菩薩思惟一切衆生。能爲我作端嚴業。不使一衆生作不端嚴意。菩薩作是思惟。言利他者。求他人之相。都不可得。都如自己。又云。菩薩思惟。使我悲猶如虛空。一切山河樹木飛鳥走獸。皆依空住。一切衆生一切時皆入我悲中。斯則以同體之大悲。何生而不度。起平等之大慧。何道而不成。如華嚴論云。無盡功德藏迴向者。此位明禰與智冥智與悲會。以無盡虛空爲一道場。以無盡衆生無明行相而爲佛事。身恒承事無盡諸佛。而遍周法界。化無盡衆生總成佛身。表裏相亡始終都盡。遍知諸法不壞無心。無盡功德藏品云。於一毛孔見阿僧祇諸佛出興於世得入法無盡藏者。 明心性本無大小繫盡。身爲智影。國土亦然。智淨影明大小相入如因陀羅網境界喩。是也。經云。以佛智力觀一切法悉入一法者。明萬境雖多皆一心而起。心亡境滅萬境皆虛。如淨水中衆影也。水亡影滅。此約破有成無說。又以境約智生智虛境幻。 多相相入不離一虛。幻不異虛。虛不異幻。幻虛無二一異總虛。此約以智幻虛自在無礙門說。 此皆借法況說。如實所知唯亡思者智會。其智會者方可用。而常眞不惑心境。以大願力。隨智幻生等衆生數身。如應攝化故名無盡功德藏。又云。法雲地菩薩。隨心念力。廣大微細自他相入一多大小互參。神通德用自在。皆隨自心念所成故。如一切衆生作用境界。皆是自心執業所成。人天地獄畜生餓鬼善惡等報果。一依心造。如此十地菩薩。以無作法身大智之力。隨所心念。莫不十方一時自在皆悉知見。以普光明智爲體。爲智體無依。稱性遍周法界。與虛空量等。 周滿十方世界。 以無性智大用隨念。以不忘失智隨念皆成。以具總別智總別同異成壞俱作。 以廣狹大小自在智化通無礙。以與一切衆生同體智。能變一切衆生境界。純爲淨土之剎。以自他無二智。一身而作多身。多身而作一身。以法身無大小離量之智。能以毛孔廣容佛剎。以等虛空無邊無方之智。而一念現生。滿十方而無去來。以如響智而能響應。對現等衆生應形。以是具足圓滿福德智 而恒居妙剎。常與一切衆生同居。若非聖所加持力而衆生不見。又問曰云何見佛出興。答曰。當見自身。無身無心。無出無沒。無內無外。不動不寂。無思無

求。世及出世都無住處。無心所法。無心心法。心法無依性無始末。以無依住智說如斯法。敎化衆生皆令悟入。是名見佛出興。如光明覺品文殊師利頌云。世及出世見。一切皆超越。而能善知法。當成大光耀。若於一切智。發生迴向心。見心無所生。當獲大名稱。衆生無所生。亦復無有壞。若得如是知。當成無上道。又大乘大集經云。佛告賢護。如火未生。或時有人發如是言。我於今日先滅是火。賢護。於意云何。彼人是語爲誠實不。賢護答言。不也世尊。佛告賢護。如是諸法從本以來畢竟無得。云何於今乃作斯說。我能證知一切諸法。我能了達一切諸法。我能覺悟一切諸法。我能度脫一切衆生於生死中。此非正言。所以者何。彼法界中本無諸法。亦無衆生。云何言度。但世諦中因緣度耳。故知心外無法何所得耶。佛身無爲但隨緣現。如肇論云。放光云。佛如虛空無去無來。應緣而現。無有方所。然則聖人之在天下也。寂寞虛無無執無競。導而弗先。感而後應。譬猶幽谷之響明鏡之像。對之不知其所以來。隨之罔識其所以往。[1]恍焉而有。惚焉而亡。動而逾寂。隱而彌彰。出幽入冥。變化無常。其爲稱也。因應而作。顯迹爲生。息迹爲滅。生名有餘。滅名無餘。然則有無之稱本乎無名。無名之道于何不名。是以聖人。居方而方。止圓而圓。在天而天。處人而人。原夫能天能人者。豈天人之所能哉。果以非天非人故。能天能人耳。是以明鏡無形能現萬形。聖人無心能應萬心。隱不韜光顯不現迹。故論云。聖人寂怕無兆隱顯同原。存不爲有。亡不爲無。何者。佛言。吾無生不生。雖生不生。無形不形。雖形不形　問。如來法身卽眞心性。如來報身依眞而起。若如來化身還有心否　答。若約體亦不離。若約事卽分。如深密經云。曼殊室利菩薩復白佛言。世尊。如來化身當言有心爲無心耶。佛告曼殊室利菩薩曰。善男子。非是有心亦非無心。何以故。無自依心故。有依他心故　問。經云菩薩[2]闢閉一切諸惡趣門者。夫一切衆生隨自心業各受苦報。所以經偈云。假使百千劫。所作業不亡。因緣會遇時。果報還自受。云何菩薩能*闢一切惡趣門　答。只約自心常開六識門。何曾暫閉。日夜計[3]校緣想一切不善事遍諸境界。念念恒造生死地獄。經云。集起心想名爲地獄。若能觀自心識性無所有。卽是開善趣門。若不起心想。卽是閉惡趣門。若得自在智現前。卽現身生五道。入地獄餓鬼畜生等界。救苦衆生。故禪門中立無念爲宗。以爲要學。故經偈云。勤念於無念。佛法不難得。何謂不難得。以無念故。萬境不生。當處解脫。若有念起非獨開惡趣之門。二十五有一時俱現。故知萬質皆從念異。十二之類縱橫千差盡逐[4]想生。八萬之門競起。如信心銘云。眼若不睡。諸夢自除。心若不異。萬法一如。以諸法無體從自心生。心若不生外境[5]常寂。故云萬法本閑而人自鬧。所以肇論云。是以聖人。乘眞心以履順。則無滯而不通。審一氣以觀化。故所遇而順適。無滯而不通。故能渾雜致。純所遇而順適。則觸物而一。如此則萬象雖殊。而不能自異。不能自異故知象非眞象。象非眞象。則雖象而非象。然則物我同根是非一氣。潛微幽隱殆非群情之所盡。故知乘一心而履踐。則何往而不眞如。稟一氣而化行。則何物而不順。如莊子云。天地一氣而能萬化。老子云。天得一以淸。地得一以寧。神得一以靈。萬物得一以生。故聖人以一眞心而觀萬境。則所遇而順適。觸物而冥一矣。是知諸法無體緣假相依。似有差殊不能自異。何者。長無長相。且自不言我長。短無短相。亦自不言我短。皆是隨念計度分別遍計執著情生。則知萬物本虛。卽象而無象也

問。如上所說。衆生自心造業自受苦報。又云何說。代一切衆生苦　答。約古德釋代苦有七意。一起悲意樂事未必能。二修諸苦行能與物爲增上緣卽名代苦。三留惑潤生受有苦身。爲物說法令不造惡。因亡果喪卽名代苦。四若見衆生造無間業當受大苦。無投方便要須斷命自墮地獄令彼脫苦。五由初發心常處惡道。乃至飢世身爲大魚。卽名爲代。六大願與苦皆同眞性。今以卽眞之大願。潛至卽眞之苦七法界爲身自他無異。衆生受苦卽是菩薩。初唯意樂。次二爲緣。次二實代。後二理觀。然約有緣方能代耳。還原觀云。普代衆生受苦德者。謂菩薩修諸行法不爲自身。但欲廣益群生怨親平等普令斷惡備修萬行速證菩提。又是菩薩本行菩薩道時。

[1]恍＝慌(元)(明)　[2]闢＝開(元)*　[3]校＝較(元)　[4]想＝相(元)(明)　[5]常＝當(元)

大悲大願以身爲質。 於三惡趣救贖一切受苦衆生。要令得樂。盡未來際心無退屈。不於衆生希望毛髮報恩之心也。經頌云。廣大悲雲遍一切。捨身無量等剎塵。以昔劫海修諸行。令此世界無諸垢。謂衆生妄執念念遷流。名之爲苦。菩薩欲令了蘊空寂自性本空。故言離苦。 問曰。衆生無邊苦業亦無邊。云何菩薩而能代受。答曰。菩薩代衆生受苦者。由大悲方便力故。 但以衆生妄執不了業體。從妄而生。無由出苦。菩薩欲令修行止觀兩門。心無暫替。因亡果喪苦無由生。但令不入三塗。名爲代衆生受苦也。是以三界生死之苦者。皆是衆生妄受。以不了根塵無性本末常空。於畢竟無中。執成究竟之有。因茲貪取結業受生。於無量劫來受輪迴苦。無明所罩莫省莫知。菩薩於是垂大悲心。愍茲顚倒說性空之法藥。 破情有之病根則達苦無生不造惡業。知諸受互起能破惑因。妄受之苦旣空。對治之樂自絕。所以先德云。苦是樂樂是苦。只箇修行斷門戶。亦無苦亦無樂。本來自性無繩索。以茲妙悟入一際門。遂得人法俱空。不爲心境所縛。當處解脫永出苦源。豈非代苦。乎。又經云。說法是大神變。能令卽凡成聖變禍爲祥。於地獄火輪之中。踊淨剎蓮臺之上。豈非神變耶 問。一切境界因心分別。若有分別卽屬無明。故云。無心分別一切法正。有心分別一切法邪。諸佛如來已斷無明無有心相。云何能知眞俗差別之境。名一切種智 答。以法無自體故。卽分別無分別。以體不礙緣故無分別卽分別。如起信論云。自體顯照故名爲覺者。謂有難言。若無別體。何能普現衆生心行。故答云。自體顯現。如珠有光自照珠體。珠體喩心光喩於智。心之體性卽諸法性。照諸法時是自照耳。故論文甚分明。然論中問曰。虛空無邊故世界無邊。世界無邊故衆生無邊。 衆生無邊故心行差別亦復無邊。 如是境界不可分劑難知難解。若無明斷無有心想。 云何能了名一切種智。答曰。一切境界本來一心。離於想念。以衆生妄見境界故心有分劑。 以妄起想念不稱法性故不能決了。諸佛如來離於見想。無所不遍心眞實故。卽是諸法之性。自體顯照一切妄法。有大智用無量方便。隨諸衆生所應得解。皆能開示種種法義。是故得名一切種智。釋云。心眞實故則是諸法之性。佛心離想體一心原。離妄想故名心眞實。 體一心故爲諸法性。是則佛心爲諸妄法之體。一切妄法皆是佛一心相。相現於自體。自體照其相。如是了知有何爲難。故能自體顯照一切妄法。是謂無所見故無所不見之由也。鈔云。以內迷眞理識外見塵故。於如量之境。不能隨順種種知也。如人動目天地傾搖。故不能如實知也。是知心海波停萬像齊鑒。澄潭浪起諸境皆昏

宗鏡錄卷第九十一

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十二

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫約世諦門中凡聖天絕。凡夫心外立法妄執見聞。聖人旣了一心。云何同凡知見 答。聖雖知見常了物虛。如同幻生無有執著。如大涅槃經云。迦葉菩薩白佛言。世尊。若以因此煩惱之想生於倒想。 一切聖人實有倒想而無煩惱。是義云何。佛言。善男子。云何聖人而有倒想。迦葉菩薩言。世尊。一切聖人牛作牛想亦說是牛。馬作馬想亦說是馬。男女大小舍宅車乘去來亦爾。是名倒想。善男子。一切凡夫有二種想。一者世流布想。二者著想。一切聖人唯有世流布想。無有著想。一切凡夫惡覺觀故。於世流布生於著想。一切聖人善覺觀故。於世流布不生著想。是故凡夫名爲倒想。聖人雖知不名倒想。又以境本自空何須壞相。以心靈自照。豈假緣生。不同凡夫能所情執知見。故肇論云。夫有所知則有所不知。以聖心無知故無所不知。不知之知乃曰一切知。故經云。聖心無知無所不知。信矣。是以聖人虛其心而實其照。終日知而未嘗知也。如止水鑒影。豈立能所之心。則境智俱空。何有覺知之想。楞伽經云。佛告大慧。爲世間以彼惑亂。諸聖亦現而非顚倒。大慧。如春時焰火輪埀髮乾闥婆城幻夢鏡像。世間顚倒 非明智也。然非不現。釋曰。上七喩者明境卽是一而見有殊。 然聖人用彼惑亂之

天＝夭　根＝相

境。一同凡現色等諸塵。以聖人無念著故而非顚倒。然聖人非不見彼惑亂法。見時正同水月鏡像。龍樹菩薩云。日光著塵。微風吹之曠野中轉。名之爲焰愚夫見云謂之野馬。渴人見之以爲流水。業報亦爾。煩惱日光熱諸行塵。邪憶念風於生死曠野中。吹之令轉。妄見爲人爲鬼爲男爲女。渴愛染著耽湎無已。不近聖法無由識之。夫火日外朗。水鏡內照。光在上爲影。光在下爲像。像以明傳。而像現於水。形以日映。而光隔爲影。二物雖虛而所待妄有。妄有雖空而狂惑見之。見之以不狂則形與影一。像與形同。世法亦爾。衆緣所起。起者之有與所起之緣。俱爲空物無一異也。而人以虛妄風病顚倒故。不應見而見。不應聞而聞若得大慧之明。則風狂心息。無此見也。又般若無知者。不同木石。不是有知者。非同情想。古德云。佛見無我不是無知。但是不知知。不見見。以知是不知知故。卽無心而不知。見是不見見故。無色而不見。無色而不見故。由不見見也。無心而不知故。以不知知也。如淨名經云。所見色與盲等者。崇福疏云。譬如五指塗空。空無像現。不以空無像現。便言指不塗空。豈以五指塗空。便欲令空中像現。事亦不然。不妨熾然塗空空中元無像現。豈以眼根見色便令如盲。豈以眼根如盲。而便都無所見。不妨滿眼見色。了色本自性空。雖然見色之時元來與盲無異。但息自分別心。非除法也。法本自空。無所除也。又所聞聲與響等者。豈是不聞。但一切聲皆如谷響。無執受分別也。所以滿眼見色。滿耳聞聲。不隨不壞。了聲色之正性故。何者。若隨聲色之門。卽墮凡夫之執。分別妍醜之相。深著愛憎。領受毀讚之音。妄生欣厭。若壞聲色之相。卽同小乘之心。則有三過。一色等性空無可壞故。若壞方空非本空故。二由空卽眞同法性故。若壞方眞事在理外故。三由卽空不待壞故。壞則斷滅。是以如來五眼洞照無遺。豈同凡夫生盲二乘眇目都無見耶。但不隨不壞。離二見之邊邪。非有非空。契一心之中理。則逢緣無礙觸境無生矣。是以萬物本虛從心見實。因想念而執無執有。墮惑亂之門。以取著而成幻成狂。受雜染之報。若能反照唯心。大智鑒窮實相眞原。則幻夢頓[1]惺影像俱寂。然後以不二相洞見十方。用一心門統收萬彙。則見無所見衆相參天。聞無所聞群音揭地。如此了達心虛境空。則入大總持門紹佛乘種性。楞伽經云。謂覺自心現量外性非性。不妄想相起佛乘種性。若迷外法以心取心。則成業幻之門。續衆生種性。首楞嚴經偈云。自心取自心。非幻成幻法。不取無非幻。非幻尙不生。幻法從何立。故知一切染淨諸法皆從取生。是以云取我是垢。不取我是淨。若無能取所取之心。亦無是幻非幻之法。非幻實法尙乃不生。幻起虛蹤憑何建立。又如心外見法盡成相待。以無體無力緣假相依故。所以楞伽經偈云。以有故有無。以無故有有。若無不應受。若有不應想。若開方便。或說有治無。說無破有。卽無所礙。如十地毘婆沙論偈云。若用有與無。亦遮亦應聽。雖言心不。著是則無有過。若約正宗則有無雙泯。故大智度論云。佛有不言無無不言有。但說諸法實相。譬如日光不作高下平等一照。佛亦如是。非令有作無。非令無作有。是知若迷大旨則見有無。如涅槃論云。無名曰。有無之數。誠[2]已法無不該理無不統。然其所統俗諦而矣。經曰。眞諦何也。涅槃道是俗諦何耶。有無法是。何者。有者有於無。無者無於有。有無所以稱有。無有所以稱無。然則有生於無。無生於有。[3]離有無無。離無無有。有無相生其猶高下相傾。有高必有下。有下必有高矣。然則有無雖殊俱未免于有。此乃言像之所以形。是非之所以生。豈足以統夫幽極而擬夫神道者乎。是以論稱出有無者。良以有無之數止乎六境之內。六境之內非涅槃之宅故。借出以祛之耳。庶希道之流。髣髴幽途託情絕域。得意忘言。體其非有非無耳。豈曰有無之外別有妙道而可稱哉。經曰。三無爲者。蓋是群生紛擾生于篤患。篤患之尤莫先於有。絕有之稱莫先於無。故借無以明其非有。明其非有非謂無也。有名曰。論旨云涅槃既不出有無。又不在有無。不在有無則不可於有無得之矣。不出有無則不可離有無求之矣。求之無所。便應都無。然復不無其道。其道不無則幽途可尋。所以千聖同轍未甞虛返者也。其道既存而曰不出不在。必有異旨可得聞乎。無名曰。夫言由名起。名以相生。相因可相。無相無名無名無說。無說無聞經

[1] 惺＝醒(元) [2] 已＝以(明) [3] 離＝雖(元)

云。涅槃非法非非法。無聞無說非心所知。吾何❶敢言之。而子欲聞之耶。雖然善吉有言。衆若能以無心而受。無聽而聽者。吾當以無言言之。庶述其道亦可以言。淨名曰。不離煩惱而得涅槃。天女曰。不出魔界而入佛界。然則玄道在於妙悟。妙悟在於卽眞。卽眞則有無齊觀。有無齊觀則彼己莫二。所以天地與我同根。萬物與我一體。同我則非復有無。異我則乖於會通。所以不出不在而道存乎其間矣。何者。夫至人虛心冥照理無不統。懷六合於胸中而靈鑒有餘。鏡萬像於方寸。而其神常虛。至能拔玄根於未始。卽群動以靜心。恬❷澹淵默妙契自然。所以處有不有。居無不無。居無不無故不無於無。處有不有故不有於有。故能不出有無而不在有無者也。然則法無有無之相。聖無有無之知。聖無有無之知。則無心於內。法無有無之相。則無數於外。於外無數。於內無心。此彼寂滅。物我冥一。怕爾無朕。乃曰涅槃。涅槃若此圖度絕矣。豈容責之於有無之內。又可徵之於有無之外耶。釋曰。玄道在於妙悟。妙悟在於卽眞者。夫幽玄之道無名無相。淺近之情知莫及。麁浮之意解難量。唯當妙悟之時。方省斯旨。得其旨故實不思議。心境融通如同神變。指法界於掌內。收萬像於目前。如鏡照空含一時平現。既無前後亦絕中間。妙旨煥然言思絕矣。可謂妙悟。可謂卽眞。則有無齊觀彼己莫二。不出不在其道在玆乎　問。六塵境界但依妄念而有差別。若無念之人還見一切境界不　答。妄念執有前塵作實知解。妙性不通遂成差別。若無念之人非是離念。但是卽念無念。念無異相。雖有見聞皆如幻化。又一念頓圓常見十法界萬法中道之理。　古德問云。若言念唯無念。豈得總不聞不見人畜聲色等耶。答。恒聞見。以聞見卽不聞見故。何者。以但聞見聲色等法。卽是眼耳等識見聞也。知是畜等色聲自是意識分別也。然眼等識見聞性無別。但稱色等法得更無異緣也。意識妄有了知無體。所知如幻也。故云所見色與盲等。❸又觀彼色聲等法。從緣生。緣無作者自性不有。故非人畜等也。又人畜等由名相起。名相非彼卽妄除也。卽此但由見聞等故卽無念心。非謂盲聾人一念無念也。如說聞不聞見不見等是也。故經云。常求無念實相智慧等是也。　又但就緣起名見求緣見實不生。此見乃名眞見。何以故。無見之見照法界故。所以寶藏論云。無眼無耳謂之離。有見有聞謂之微。無我無造謂之離。有通有達謂之微。又離者涅槃。微者般若。般若故頓興大用。涅槃故寂滅無餘。無餘故煩惱永盡。大用故聖化無窮。若人不達離微者。雖復苦行頭陀遠離塵境斷貪恚癡。　法忍成就經無量劫數。終不入眞實。何以故。依止所行故心有所得。不離顚倒夢想惡覺諸見。若復有人體解離微者。雖復近有妄想習氣及見煩惱。數數覺知離微之義。　此人不久卽入眞實無上道也。何以故。了正見根本也。釋曰。離微者。萬法之體用也。離者卽體。經中云。自性離故。亦云自性空故。斯乃無名無相非見非聞。通凡聖之體。爲眞俗之原。思益經云。知離名爲法。卽諸佛所師。所謂法也。微者卽用。有見有聞能通能達。以微者妙也。於無見中有見。於無聞中有聞。斯乃不思議之法。微妙難知。唯佛能覺。思益經云。知法名爲佛。離微不二體用和融。名之爲僧。則一體三寶常現世間。有佛無佛性相常住。卽正見之本眞實之門矣故聖人照體是無。約用爲有。此有不有。卽有以辯於無。當無非無。卽無以辯於有。有而不有是妙有。無而不無是眞無。故眞無是涅槃之體。如太虛不雜於五色。猶明鏡不合於萬像。故稱離也。妙有是般若之用。於不二法內現妙神通。向無作門中興大佛事。故稱微也。是以凡夫不達離微故。常被內結所縛外塵所羈。外道卽執作斷常。二乘遂證爲生滅。若不入宗鏡中。難究離微之妙旨矣　問。無明違理自性差別者。其事可然。本覺淨法云何復說恒沙差別功德　答。由對治彼染法差別故。成始覺萬德差別也。起信論云。對業識等差別染法。故說本覺恒沙性德。如是染淨皆是眞如隨緣顯現似而無體。染法尙空。淨法何有。淨名經云。見垢實性卽無淨相。❹又所言淨者。對垢得名。因客塵煩惱不染而染穢汚眞性。稱之爲垢。因始覺般若不淨而淨開悟本心。名之爲淨。是以眞如一心湛然不動　名義唯客垢淨本空。祖師云。❺性本清淨。淨無淨相。方見我心。華嚴經頌云。若有知如來。體相無所有。修習

❶敢＝故(元)(明)　❷澹＝憺(明)　❸又＝及(元)　❹又＝人(元)　❺性＝情(元)

得明了。是人疾作佛。故經云。一切衆生無始已來常入涅槃。菩提非可修相非可生相。畢竟無得無有色相而可得見。見色相者。當知皆是隨染幻用。非是智色不空之相。以智相不可得故。釋云。隨染幻用者。無流法也。染幻性自差別者。是無明法也。以彼無明迷平等理。是故其性自差別。諸無流法順平等性空。論其性卽無差別。但隨染法差別相。故說無流有差別耳。又若能觀心性。法爾顯性起功德。是無盡法門。非論差別。如無盡意菩薩經云。云何菩薩觀心念處。乃至我今當勤修❶集莊嚴不離心性。云何心性。云何莊嚴。心性者猶如幻化無主無作無有施設。莊嚴者。所作布施悉以迴向嚴淨佛土。乃至以一念智。成阿耨多羅三藐三菩提。舍利弗。是名菩薩正心念處而不可盡。釋曰。心雖性空能成萬行。了之而頓圓正覺。修之而廣備莊嚴。故云體性雖空能成法則。又云。以有空義故一切法得成。若離此眞空之門。無有一法建立。則菩薩行廢佛道不成。如不依風輪世界隳壞　問一切衆生無始無明種子堅牢現行濃厚。云何一念而得頓除、答。根隨結使體性本空。愚夫不了自生纏縛。若明佛知見開悟本心。更有何塵境而能障礙乎。寶積經云。佛言。譬如燃燈一切黑闇皆自無有。無所從來。去無所至。非東方來。去亦不至。南西北方四維上下。不從彼來。去亦不至。而此燈明無有是念。我能滅闇。但因燈明法自無闇。明闇俱空無作無取。如是迦葉。實智慧生無智便滅。智與無智二相俱空。無作無取。迦葉。譬如千歲冥室未曾見明。若燃燈時。於意云何。闇寧有念。我久住此不欲去耶。不也世尊。若燃燈時是闇無力。而不欲去必當磨滅。如是迦葉。百千萬劫久習結業。以一實觀卽皆消滅。其燈明者聖智慧是。其黑闇者諸結業是。所言一實觀者。卽是唯心眞如實觀。離心之外盡成虛幻。故稱一實境界。亦云實相實地實際實法。乃至名佛知見聖智慧等。以此一心法治煩惱病。如熱疾得汗無有不應手差者。出要之道唯在玆乎。如大智度論云。爾時菩薩。照明菩薩道。其心安隱自念。我但斷著心道自然至。知是事已。念衆生深著世間而畢竟空。亦空無性無有住處。衆生難可信受。爲令衆生信受是法故。❷學一切法。修行生起是度衆生方便法。觀衆生心行所起。知好何法念何事何所志願。觀時悉知衆生所著處。皆是虛誑顚倒憶想分別。故著無有根本實事。爾時菩薩大歡喜作是念。衆生易度耳。所以者何。衆生所著皆是虛誑無實。譬如人有一子。喜不淨中戲。聚土爲穀。以草木爲鳥獸。而生愛著。人有奪者瞋恚啼哭。其父知已。此子今雖愛著。此事易離耳。小大自休。何以故。此物非眞故。菩薩亦如是。觀衆生愛著不淨臭身及五欲。是無常種種苦因。知是衆生得信等五善根成就時卽能捨離。若小兒所著實是眞物。雖復年至百歲。著之轉深不可得捨。若衆生所著物定實有者。雖得信等五根。著之轉深亦不能離。以諸法皆空虛誑不實故。得無漏清淨智慧眼時。卽能遠離所著大自慚愧。譬如狂病所作非法。惺悟之後羞慚無顏。菩薩知衆生易度已。安住般若中。以方便力敎化衆生。是以如來密藏經云。若人父爲緣覺而害。盜三寶物。母爲羅漢而汚。不實事謗佛。兩舌❸間賢聖。惡口罵聖人。壞亂求法者。五逆初業之瞋。奪持戒人物之貪。邊見之癡。是爲十惡者。若能知如來說因緣法無我人衆生壽命。無生無滅。無染無著。本性清淨。又於一切法知本性清淨解知信入者。我不說是人趣向地獄及諸惡道果。何以故。法無積聚法無集惱。一切法不生不住。因緣和合而得生起。起已還滅。若心生已滅。一切結使亦生已滅。如是解無犯處。若有犯有住無有是處。台教釋云。此經具指四菩提心。若知如來說因緣法。卽指初藏敎菩提心。若無生無滅。指第二通敎菩提心。若本性清淨。指第三別敎菩提心。若於一切法知本性清淨。指第四圓敎菩提心。初菩提心已能除重重十惡。況第二第三第四菩提心耶。行者聞此勝妙功德。當自慶幸。如闇處伊蘭得光明栴檀。故知見佛罪滅如阿闍世王之深愆。得道業亡。若鴦崛摩羅之重罪。但了無人無我緣生性空。無我則無能受罪之人。性空又無所受罪之法。人法俱寂罪垢何生。以心生罪生心滅罪滅故。若能如是信入諦了圓明。猶伊蘭之林布栴檀之香氣。若積闇之室耀桂燼之光明。能悟此心功力無量。纔入宗鏡業海頓枯。如風吹雲似湯沃雪。猶燈破

❶集＝習㊊　❷學＝覺㊄㊊　❸間＝鬪㊄

闇若火焚薪。如密嚴經頌云。如火燎長楚須臾作灰燼。智火焚業薪。當知亦如是。又如燈破闇一念盡無餘。諸業習闇冥無始之熏聚。牟尼智燈起剎那皆頓滅。所以大涅槃經云。有智慧時則無煩惱。故云夫免三塗惡業者。要須離有無二相。證解一心方得解脫也。是知迷從自心迷。悟還自心悟。迷悟無性但任緣興。如華嚴論問云。一切衆生本有不動智何故不應眞常何故隨染。答。一切衆生以此智故而生三界者。爲智無性不能自知是智非智善惡苦樂等法。爲智體無性。但隨緣現。如空中響應物成音。無性之智。但應緣分別。以分別故。癡愛隨起。因癡愛故。卽我所病生。有我所故自他執業便起。因執取故號曰末那。執取不斷名之爲識。因識種子生死相續。以生死故衆苦無量。以苦無量方求不❶苦之道。迷不知苦者不能發心。知苦求眞者還是本智。會苦緣故方能知苦。不會苦緣不能知苦。故知苦緣故方能發心求無上道。有種性菩薩。以宿世先已知苦。發信解種強者。雖受人天樂果。亦能發心求無上道。是故因智隨迷。因智隨悟。是故如人因地而倒因地而起。正隨迷時名之爲識。正隨悟之時名之爲智。在纏名識。在覺名智識之與智本無自名。但隨迷悟而立其名。故不可繫常繫斷也。此智之與識但隨迷悟立名。若覓始終如空中求迹。如影中求人。如身中求我。依住所在。終不可得也。故新長短處所之相也。如此無明及智無有始終。若得菩提時無明不滅。何以故。爲本無故更無有滅。若隨無明時不動智亦不滅。爲本無故亦更無滅。但爲隨色聲香所取緣。名爲無明。但爲知苦發心緣。名之爲智。但隨緣名之爲有。故體本無也。如空中響思之可見。是以若入宗鏡成佛義圓。昇降隨緣。知衆生無永沈之義。聖凡不隔。明諸佛有同體之文　問。上所說一心諸法門海。爲復是自行權實法。化他權實法　答。若說隨自意自行權實。則但說一心門。若隨他意化他權實。廣❷開八萬法。今但說自行權實。本末歸宗。台教云。若佛心中所觀十界十如皆無上相。唯是一佛法界。如海總衆流。❸千車共一轍。此卽自行權實。若隨他等意則有九法界❹十如。卽是化他權實。隨他則開隨自則合。橫竪周照開合自在。雖開無量無量而一。雖合爲一一而無量。雖無量一。而非一非無量。雖非一非無量而一而無量　問。此自他權實二門。於正理中決定耶　答。但隨化門無有決定。經云。無有定法故號阿耨菩提。若執一門皆成外道。或定一相卽是魔王。是以一切法權。一切法實。一切法亦權亦實。一切法非權非實。台教云。若一切法權何所不破。如來有所說尙復是權。況復人師。若一切法皆實者。何所不破。唯此一事實但一究竟道。寧得衆多究竟道耶。若一切法亦權亦實。復何所不破。一切悉有權有實。不得一向權一向實。若一切法非權非實。復何所不破。何得紛紜強生建立。古德云。卽實而權。則有而不有。卽權而實。則無而不無。若雙遮權實。卽有無俱非。若雙照權實。則有無俱是。若非遮非照。則是非俱非。而遮而照。則是非俱是。若是非俱是。終日非而不非。若是非俱非。終日是而不是。若是而不是。則非是非非之非。若非而不非。則非是是之是。是則心該色末色徹心原。心色一如何非何是。故知心外有法是非競生。法外無心取捨俱喪　問。此宗鏡錄何教所攝　答。眞唯識性理無❺偏圓。約見不同略分五教。一小乘教。唯說六識。不知第八賴耶。二初教。❻說有賴耶生滅。亦不言有如來藏。三終教。有如來藏生滅不生滅。和合爲賴耶識。四頓教。總無六七八識等。何以故。以一心眞實從本已來。無有動念體用無二。是故無有妄法可顯。五一乘圓教。說普賢圓明之智。不言唯識次第。又言。佛子三界虛僞唯一心作。亦攝入故。此宗則圓教所攝。乃是如來所說。法門之根本。以如來依此心。成佛故。此心得爲如來根本之義。無有一法不收。無有一理不具。如明鏡照物曷有遺餘。若❼寶印文成更無前後　問。凡立五乘之道。皆爲運載有心。若境識俱亡則無乘可說。今約方便乘理不無。此宗究竟何乘所攝　答。於諸乘中一乘所攝。亦云最上之乘。出過諸法頂故。亦云不思議乘。非情識測量故。今所言一乘者。卽一心也。以運載爲義。若攀緣取境。則運入六趣之門。若妄想不生。運至一實之地。楞伽經云。云何得一乘道覺。謂攝所攝妄想如實處不生妄想。是名一乘覺斯則。了生死妄。卽涅槃眞頓悟。一心更無所趣乃

❶苦＝死(宋)　❷開＝門(元)(明)　❸千＝十(元)(明)　❹十＝千(元)(明)　❺偏＝徧(元)　❻說＝識(元)　❼寶＝實(元)

不覺而。覺稱爲大覺不來而。來名爲如來所以情塵。已遣。人乘卽是眞歸。心跡未亡。佛乘猶非究竟。何者。有心分別一切皆邪。無意攀緣萬途自正。是以無乘之乘爲一乘。無敎之敎爲眞敎。擧足而便登寶所。言下而卽契無生。若未能萬境齊觀一法頓悟。❶遂乃敎開八敎乘出五乘。則寶所程遙。豈唯五百。無生路遠。何啻三祇。論位則天地懸殊。校功則日劫相倍。雖登聖位。猶爲絕分之人。經劫練磨。唯得假名之稱。若達斯旨直入無疑。當迷心而見悟心。全成覺道。卽世智而成眞智。靡易絲毫。可謂虛明自照不勞心力矣。問。旣有能說必對所機。此宗鏡錄當何等機。答。當上上機。若已達者。憑佛旨而印可。若未入者。假敎理以發明。又若圓通之人不俟更述。自覺聖智無說無示。眞如妙性無得無聞若闇昧之者。須假助成。因敎理而照心。卽言詮而體道。若宗明則敎息。道顯則言空。絕待眞心境智俱亡矣。如是則方入宗鏡深達玄門。眞能聽佛說經。親談妙旨。可謂得諸法之性。徹一心之原。如首楞嚴經云。阿難。承佛悲救深誨垂泣。叉手而白佛言。我雖承佛如是妙音。悟妙明心元所圓滿常住心地。而我悟佛現說法音。現以緣心允所瞻仰。徒獲此心。未敢認爲本元心地。願佛哀愍宣示圓音。拔我疑根歸無上道。佛告阿難。汝等尙以緣心聽法。此法亦緣。非得法性。如人以手指月示人。彼人因指當應看月。若復觀指以爲月體。此人豈唯亡失月輪。亦亡其指。何以故。以所標指爲明月故。豈唯亡指。亦復不識明之與暗。何以故。卽以指體爲月明性。明暗二性無所了故。汝亦如是。若以分別我說法音爲汝心者。此心自應離分別音有分別性。譬如有客寄宿旅亭。暫止便去終不常住。而掌亭人都無所去。名爲亭主。此亦如是。若眞汝心。則無所去。云何離聲無分別性。❷斯則豈唯聲分別心。分別我容離諸色相。無分別性。如是乃至分別都無非色非空。拘舍利等昧爲❸冥諦。離諸法緣無分別性。則汝心性各有所還。云何爲主。釋曰。阿難言。而我悟佛現說法音。現以緣心允所瞻仰。徒獲此心未敢認爲本元心地者。阿難尙認緣心聽佛說法音。以爲常住眞心取佛定旨。佛言。若執因緣心聽只得因緣法。以法隨情變境逐心生故。又定緣佛音聲是自心者。若說法聲斷時分別心應滅。此心如客不常住故今時多迷自性本聞。但隨能所之聞。一向徇他聲流轉。此聲是對因緣所生法。非眞實有。但因聲而立名字。因名字而有詮表。若旋復本聞則脫聲塵之境。所脫之境旣虛。能脫之名何立。則能脫所脫皆空。以强記多聞是識想邊際本非實故。若因聞見性。則多聞有助顯之功。若背性徇聞。則齊聞成邪思過誤。故文殊頌云。今此娑婆國。聲論得宣明。衆生迷本聞。❹脩聲故流轉。阿難縱强記。不免落邪思。豈非隨所淪。旋流獲無妄。阿難汝諦聽。我承佛威力。宣說金剛王。如幻不思議。佛母眞三昧。汝聞微塵佛。一切祕密門。欲漏不先除。畜聞成過誤。將聞持佛佛。何不自聞聞。聞非自然生。因聲有名字。旋聞與聲脫。能脫欲誰名。一根旣返原。六根成解脫。見聞如幻翳。三界若空華。聞復翳根除。塵消覺圓淨。故知若耳根歸本原六根皆寂滅。以六根同一心故。何者。在眼曰見。在耳曰聞。若攝用歸根時。見聞如幻翳。若攝境歸心時。三界若空華。則翳滅塵消覺圓心淨。如是解者則是因指見月。藉敎明宗者也若執指爲月迷心徇文者。如經云。如人以手指月示人。彼人因指當應看月若復觀指以爲月體。此人豈唯亡失月輪。亦亡其指夫三乘十二分敎如標月指。若能見月了知所標。若因敎明心從言見性者。則知言敎如指心性如月。❺直悟道者終不滯言。實見月人更不存指。或看經聽法之時。不一一消歸自己。但逐文句名身而轉。卽是觀指以爲月體。此❻人豈唯不見自性。亦不❼辯於敎文。指月雙迷。敎觀俱失。故經云。此人豈唯亡失月輪亦亡其指。又旣亡其指。非唯不了自心之眞妄。亦乃不識敎之遮表。錯亂顚倒莫*辯方隅。猶鳥言空。如鼠云卽。似形音響豈合正宗。故經云。豈唯亡指亦復不識明之與暗。何以故。卽以指體爲月明性。明暗二性無所了故。所以證道歌云。吾早年來積學問。亦曾討疏尋經論。分別名相不知休。入海算沙徒自困。却被如來苦訶責。數他珍寶有何益。從來蹭蹬覺虛行多年枉作風塵客。種性邪錯知解　不達如來圓頓制。二乘精進勿道心。外道聰明無智慧。亦愚癡亦小騃。空拳指

❶遂＝迷(元)　❷斯＝者(元)　❸冥＝眞(元)　❹脩＝徇(元)，循(明)　❺直＝眞(元)(明)　❻〔人〕－(元)(明)　❼辯＝辨(元)*

上生實解。執指爲月枉施功。根境法中虛揑怪。不見一法卽如來。方得名爲觀自在。是以若實眞心不逐他聲而起分別。湛然恒照性自了故。如掌亭人都無所去。云何離色離聲無分別性。此須得旨。親見性時。方知離聲色諸緣性自常住不假前塵。所起知見則悟無始已來皆是執聲爲聞而生顚倒。故文殊頌云。旋汝倒聞機。反聞聞自性。性成無上道。圓通實如是。若非色非空。都無分別。不見性之人。到此之時全歸斷滅。便同外道拘捨離等。已眼不開昧爲冥諦。以冥寂闇昧無知。以爲至極。從此復立二十五諦。迷眞實心成外道種。或有禪宗不得旨者。法學起空見人。多拂心境俱空。執無分別。將狂解癡盲以爲至道。然非離因緣求法性。滅妄心取眞心。對增上慢人初學之者。不可雷同。應須甄別。如經云。離諸法緣無分別性。則汝心性各有所還。云何爲主。阿難言。若我心性各有所還。則如來說妙明元心。云何無還。唯垂哀愍爲我宣說。佛告阿難。且汝見我見精明元。此見雖非妙精明心如第二月非是月影。汝應諦聽。今當示汝無所還地。阿難。此大講堂洞開東方。日輪昇❶天則有明耀。中夜黑月雲霧晦暝。則復昏暗。戶牖之隙則復見通。牆宇之間則復觀壅。分別之處則復見緣。頑虛之中遍是空性。欝❷㶿之像則紆昏塵。澄霽斂氛又觀清淨。阿難。汝咸看此諸變化相。吾今各還本所因處。云何本因。阿難。此諸變化明還日輪。何以故。無日不明。明因屬日。是故還日。暗還黑月。通還戶牖。壅還牆宇。緣還分別。頑虛還空。欝*㶿還塵。清明還霽。則諸世間一切所有。不出斯類。汝見八種見精明性。當欲誰還。何以故。若還於明。則不明時無復見暗。雖明暗等種種差別。見無差別。諸可還者自然非汝。不汝還者非汝而誰。則知汝心本妙明淨。汝自迷悶喪本受輪。於生死中常被漂溺。是故如來名可憐愍。故知一切衆生卽今見精明心非定眞妄。昧之則麁。明之則妙。只於八種不還之中。了了見性常住。云何隨境流轉失本眞常。永沒苦輪常漂死海。大聖憐愍非不驚嗟。阿難示起疑心寄破情執。釋迦微細開演直指覺原。可謂不易凡身頓成聖體。現於生滅顯出圓常。宗鏡前後明文。一一全證於此。又江西馬祖和尙問亮座主。蘊何經業。對云。講三十本經論。師云。正講時將什麼講。對云。將心講。師云。心如工技兒。意如和技者。爭解講他經。對云。不可是虛空講也。師云。却是虛空講得。座主於言下大悟。遂下階禮拜驀❸目汗流。師云。者鈍根阿師。用禮拜作什麼。其座主却❹迴本寺語學徒言。某一生學業。將謂天下無人敵者。今日被開元寺老宿一唾淨盡。我爾許多時皆是誑謔汝。遂散學徒。一入西山更無消息。又如有學士問馬祖和尙。如水無筋骨能勝萬斛舟時如何。師云。我遮裏水亦無舟亦無說❺什麼筋骨。又學人問龍潭和尙。久嚮龍潭及至到來。爲什麼龍亦不見。潭亦不見。師云。却是子親到龍潭。又俗官王常侍問先洞山和尙。五十二位菩薩中。爲甚麼不見妙覺菩薩。師云。却是常侍親見。所以智者大師一生弘敎。雖廣垂開示唯顯正宗。如止觀中云。究竟指歸何處。言語道斷。心行處滅。永寂如空。又觀心論中云。復以傷念一家門徒隨逐積年看心稍久遂不研覈問心。是以不染內法著外文字。偸記注而奔走。負經論而浪行。何不絕語置文破一微塵讀大千經卷。若能如上聽法講經提宗問答。方諸祖意稱可佛心。如遇此機可歸宗鏡

宗鏡錄卷第九十二

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十三

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫宗鏡錄是實相法門。若信得何福。若毁得何罪　答。此一心實相之門。般若甚深之旨。於難信之中或有信者。法利無盡。唯佛能知。若有毁者謗般若罪過莫大焉。現世受殃生身陷獄。何以受報如此廣大。以般若是一切世出世間凡聖之母。猶如大地無物不從地生。或若謗之則謗一切佛地三寶功德。如十法界中一切衆生。若昇若沈。若愚若智。無不皆從般若中來。若不得般若威光。實無一塵可立。如般若經云。欲尊貴自在。乃至欲得菩提。當學般若。又云。❻若欲得六根完具。當學般若。乃至鬼畜亦要完具。以此鬼畜皆從

❶天＝別(元)　❷㶿＝埻(明)*　❸目＝自(元)(明)　❹迴＝還(元)　❺什＝甚(元)　❻〔若欲〕—(元)

學般若來。故知不信宗鏡無有是處。如諸法無行經云。爾時文殊師利言。世尊。師子吼鼓音王如來滅度之後。爾時有菩薩比丘。名曰喜根。時爲法師。質直端正。不壞威儀。不捨世法。爾時衆生普皆利根樂聞深論。其喜根法師於衆人前。不稱讚少欲知足細行獨處。但教衆人諸法實相。所謂一切法性即是貪欲之性。貪欲性即是諸法性。瞋恚性即是諸法性。愚癡性即是諸法性。其喜根法師以是方便教化衆生。衆生所行皆是一相各不相是非。所行之道心無瞋礙。以無瞋礙因緣故速得法忍。於佛法中決定不壞。世尊。爾時復有比丘法師行菩薩道。名曰勝意。其勝意比丘護持禁戒。得四禪四無色定。行十二頭陀。世尊。是勝意比丘有諸弟子。其心輕動樂見他過。世尊。後於一時勝意菩薩入聚落乞食。誤至喜根弟子家。見舍主居士子。即到其所敷座而坐。爲居士子稱讚少欲知足細行。說無利語過。讚歎遠衆樂獨行者。又於居士子前復說喜根法師過失。是比丘不實以邪見道教化衆生。是雜行者。說婬欲無障礙。瞋恚無障礙。愚癡無障礙。一切諸法皆無障礙。是居士子利根得無生法忍。即語勝意比丘。大德。汝知貪欲爲是何法。勝意言。居士。我知貪欲是煩惱。居士子言大德。是煩惱爲在內在外耶。勝意比丘言。不在內不在外。大德。若貪欲不在內不在外。不在東西南北。四維上下十方。即是無生。若無生者云何說若垢若淨。爾時勝意比丘瞋恚不喜。從座起去作如是言。是喜根比丘。以妄語法多惑衆人。是人以不學入音聲法門故。聞佛音聲則喜。聞外道音聲則瞋。於梵行音聲則喜。於非梵行音聲則瞋。以不學入音聲法門故。乃至爾時喜根菩薩。於衆僧前說是諸偈云。貪欲是涅槃。恚癡亦如是。如此三事中。有無量佛道。若有人分別。貪欲瞋恚癡。是人去佛遠。譬如天與地。菩提與貪欲。是一而非二。皆入一法門。平等無有異。凡夫聞怖畏。去佛道甚遠。貪欲不生滅。不能令心惱。若人有我心。及有得見者。是人爲貪欲。將入於地獄。貪欲之實性。即是佛法性。佛法之實性。亦是貪欲性。是二法一相。所謂是無相。若能如是知。則爲世間導。若有人分別。是持戒毀戒。以❶持戒誑故。輕蔑於他人。是人無菩提。亦無有佛法。但自安住立。有所得見中。若住空閑處。自貴而賤人。尚不得生天。何況於菩提。皆由著空閑。住於邪見故。邪見與菩提。皆等無有異。但以名字數。語言故別異。若人通達此。則爲近菩提。分別煩惱垢。即是著淨見。無菩提佛法。住有得見中。若貪著佛法。是則遠佛法。貪無礙法故。則還受苦惱。若人無分別。貪欲瞋恚癡。入三毒性故。則爲見菩提。是人近佛道。疾得無生忍。若見有爲法。與無爲法異。是人終不得。解於有爲法。若知二性同。必爲人中尊。佛不見菩提。亦不見佛法。不著諸法故。降魔成佛道。若欲度衆生。勿分別其性。一切諸衆生。皆同於涅槃。若能如是見。是則得成佛。其心不閑靜。而現閑靜相。是於天人中。則爲是大賊。是人無菩提。亦無有佛法。若作如是願。我當得作佛。如是之凡夫。無明力所牽。佛法湛清淨。其喻如虛空。此中無可取。亦無有可捨。佛不得佛道。亦不度衆生。凡夫强分別。作佛度衆生。是人於佛法。則爲甚大遠。若見衆生苦。則是受苦者。衆生無衆生。而說有衆生。住衆生相中。則無有菩提。若人見衆生。是畢竟解脫。無有婬恚癡。知是爲世將。若人見衆生。不見非衆生。不得佛法實。佛同衆生性。若能如是知。則爲世間將。乃❷至說是諸偈法時。三萬諸天子得無生法忍。萬八千人漏盡解脫。即時地裂勝意比丘墮大地獄。以是業障罪因緣故。百千億那由他劫。於大地獄受諸苦毒。從地獄出。七十四萬世常被誹謗。若干百千劫乃至不聞佛之名字。自是已後還得値佛。出家學道而無志樂。於六十二萬世常返道入俗。亦以業障餘罪故。於若干百千世諸根闇鈍。世尊。爾時喜根法師。於今東方過十萬億佛土有國名寶莊嚴。於中得阿耨多羅三藐三菩提。號曰勝光明威德王如來應供正遍知。今現在彼。其勝意比丘今我身是。世尊。我未入如是法相門時。受如是苦分別苦顚倒苦。是故若發菩薩心者。若發小乘心者。不欲起如是業障罪。不欲受如是苦惱者。不應拒逆佛法。無有處所可生瞋礙。佛告文殊師利。汝聞是諸偈得何等利。世尊。我畢是業障罪已。聞是偈因緣故。所在生處利根智慧。得深法忍巧說深法。文殊師利。爲誰力故能憶如是無量阿僧

❶持＝時（元）　❷至＝是（元）

祇劫罪業因緣。世尊諸菩薩有所念有所說。有所思惟。皆是佛之神力。所以者何。一切諸法皆從佛出。故知若不信宗鏡中所說實相之理。則如勝意比丘。沒魂受裂地之大苦。若有信如是說。則如文殊師利智慧演深法之妙辯。信毀交報因果無差。普勸後賢應深信受。若信般若福廣具前文。今述❶謗方等罪。略引誠證。如大般若經中。廣說謗法之罪。謂此方墮阿鼻地獄。此土劫壞罪猶未畢。移置他方阿鼻地獄中。他方復經劫壞。罪亦未盡。復移他方。如是巡歷十方十方各經劫盡。還生此土阿鼻地獄中。千佛出世救之猶難。若欲說其所受之身。聞者當吐熱血而死故。善現請說所受之身。佛竟不說。乃至華嚴地獄天子。法華不輕四衆。皆是不信悉墮阿鼻。若有聞者。應須驚懼以爲鑒誡普曉群蒙。次明信毀現受報者。第一明信者。唐釋慧璠姓董氏。住襄陽。少出家聽三論。初住光福寺。居山頂引汲爲勞。明欲往他寺。夜見神人身長一丈衣以紫袍。頂禮璠曰。請住於此常講大乘經。勿以小乘爲慮。其小乘者如高山無水不能利人。大乘經者。猶如大海。自止此山多佛出世。一人讀誦說大乘。能令所住珍寶光明眷屬榮勝。若有小乘前事並失。唯願弘持勿孤所望。法師須水此易得耳。來月八日定當得之。自往劍南慈母山大泉。請一龍王去也。言已不現。恰至來月七日夜。大風卒起從西南來。雷震雨霔。唯見清泉香而且美。合衆幸。及亡龍泉漸便乾竭。信之爲益其類是焉。第❷二明毀者。佛藏經云。於未來世當有比丘。不修身戒心慧。是人輕笑如來所說畢竟空法。又云。若有聞空卽當驚畏。是人可愍。直至地獄無有救者。唐釋慧眺。姓莊氏。少出家。以小乘爲業。住襄陽報善寺哲公座下龍泉。開講三論。心生不忍。曰三論明空。講者著❸空。發言訖舌出三尺。眼耳鼻並皆流血。七日不語。有伏律師。聞其拔舌。告❹已。汝太癡也。一言毀謗罪過五逆。可信大乘方得免耳。乃令燒香發願懺悔前言。舌還收入。遂往哲公所。誓心斂迹。唯聽大乘。後往香山神足寺。足不跨閫。常習大乘。時講華嚴等經用申懺謝。常於衆中陳其前失。獨處一房常坐常念。貞觀十一年四月三日。在寺後松林坐禪。見有三人來形貌奇異。禮拜請受菩薩戒訖曰。禪師大利根。若不改心信大乘者。千佛出世猶在地獄。又昔有人謗大乘。臨終出現牛聲。則知華報昭然果報寧失。已上皆是障深不信。或智淺謬傳。依文起見悉成謗法。如文殊師利巡行經云。文殊師利言。大德舍利弗。若人說言過去未來現在如來有依不依。如是之人則謗如來。何以故。眞如無念亦無所念。眞如不退。眞如無相。今宗鏡大意所錄之文。或祖或教。但有一字一句。若理若事。若智若行。皆悉迴向指歸眞如一心。何者。心之實性。名曰眞如。性以不改爲義。眞以無僞得名。如則不變不異。以此心性周遍圓融。橫該十方竪徹三際。至一切時處未甞間斷。凡有一毫善根悉皆迴向。念念合眞如之體。體無不寂。一一順眞如之用。用何有窮。所以但契一如自含衆德。如華嚴經中眞如相迴向有一百句。一一句中無不同指。皆爲成就一心妙門。如經云。佛子此菩薩摩訶薩。正念明了其心堅住。遠離迷惑專意修行。深心不動成不壞業。趣一切智終不退轉。志求大乘勇猛無畏。植諸德本普安世間。生勝善根修白淨法。大悲增長心寶成就。乃至譬如眞如遍一切處無有邊際。善根迴向亦復如是。遍一切處無有邊際。譬如眞如眞實爲性。善根迴向亦復如是。了一切法眞實爲性。譬如眞如恒守本性無有改變。善根迴向亦復如是。守其本性始終不改。譬如眞如以一切法無性爲性。善根迴向亦復如是。了一切法無性爲性。譬如眞如無相爲相。善根迴向亦復如是。了一切法無相。相。譬如眞如若有得者終無退轉。善根迴向亦復如是。若有得者於諸佛法永不退轉。譬如眞如一切諸佛之所行處。善根迴向亦復如是。一切如來所行之處。譬如眞如離境界相而爲境界。善根迴向亦復如是。離境界相而爲三世一切諸佛圓滿境界。譬如眞如能有安立。善根迴向亦復如是。悉能安立一切衆生。譬如眞如性常隨順。善根迴向亦復如是。盡未來劫隨順不斷。譬如眞如無能測量。善根迴向亦復如是。等虛空界盡衆生心無能測量。譬如眞如充滿一切。善根迴向亦復如是。一剎那中普周法界。譬如眞如常住無盡。善根迴向亦復如是。究竟無盡。譬如眞如無有比對。善根迴

❶謗＝諸〔元〕　❷二＝二一〔元〕〔明〕　❸空＋（法）〔元〕　❹已＝日〔明〕

向亦復如是。普能圓滿一切佛法無有比對。譬如眞如體性堅固。善根迴向亦復如是。體性堅固非諸惑惱之所能沮。譬如眞如不可破壞。善根迴向亦復如是。一切衆生不能損壞。譬如眞如照明爲體善根迴向亦復如是。以普照明而爲其性。譬如眞如無所不在。善根迴向亦復如是。於一切處悉無不在。譬如眞如遍一切時。善根迴向亦復如是遍一切時。譬如眞如性常淸淨。善根迴向亦復如是。住於世間而體淸淨。譬如眞如於法無礙。善根迴向亦復如是。周行一切而無所礙。譬如眞如爲衆法眼。善根迴向亦復如是。能爲一切衆生作眼。譬如眞如性無勞倦。善根迴向亦復如是。修行一切菩薩諸行恒無勞倦。譬如眞如體性甚深。善根迴向亦復如是。其性甚深。譬如眞如無有一物。善根迴向亦復如是。了知其性無有一物。譬如眞如性非出現。善根迴向亦復如是。其體微妙難可得見。譬如眞如離衆垢翳。善根迴向亦復如是。慧眼淸淨離諸癡翳。譬如眞如性無與等。善根迴向亦復如是。成就一切諸菩薩行最上無等。譬如眞如體性寂靜。善根迴向亦復如是。善能隨順寂靜之法。譬如眞如無有根本。善根迴向亦復如是。能入一切無根本法。譬如眞如體性無邊。善根迴向亦復如是。淨諸衆生其數無邊。譬如眞如體性無著。善根迴向亦復如是。畢竟遠離一切諸著。譬如眞如無有障礙。善根迴向亦復如是。除滅一切世間障礙。譬如眞如非世所行。善根迴向亦復如是。非諸世間之所能行。譬如眞如體性無住。善根迴向亦復如是。一切生死皆非所住。譬如眞如性無所作。善根迴向亦復如是。一切所作悉皆捨離。譬如眞如體性安住。善根迴向亦復如是。安住眞實。譬如眞如與一切法而共相應。善根迴向亦復如是。與諸菩薩聽聞修習而共相應。譬如眞如一切法中性常平等。善根迴向亦復如是。於諸世間修平等行。譬如眞如不離諸法。善根迴向亦復如是。盡未來際不捨世間。譬如眞如一切法中畢竟無盡。善根迴向亦復如是。於諸衆生迴向無盡。譬如眞如與一切法無有相違。善根迴向亦復如是。不違三世一切佛法。譬如眞如普攝諸法。善根迴向亦復如是。盡攝一切衆生善根。譬如眞如與一切法同其體性。善根迴向亦復如是。與三世佛同一體性。譬如眞如與一切法不相捨離。善根迴向亦復如是。攝持一切世出世法。譬如眞如無能映蔽。善根迴向亦復如是。一切世間無能映蔽。譬如眞如不可動搖。善根迴向亦復如是。一切魔業無能動搖。譬如眞如性無垢濁。善根迴向亦復如是。修菩薩行無有垢濁。譬如眞如無有變易。善根迴向亦復如是。愍念衆生心無變易。譬如眞如不可窮盡。善根迴向亦復如是。非諸世法所能窮盡。譬如眞如性常覺悟。善根迴向亦復如是。普能覺悟一切諸法。譬如眞如不可失壞。善根迴向亦復如是。於諸衆生起勝志願永不失壞。譬如眞如能大照明。善根迴向亦復如是。以大智光照諸世間。譬如眞如不可言說。善根迴向亦復如是。一切言語所不可說。譬如眞如持諸世間。善根迴向亦復如是。能持一切菩薩諸行。譬如眞如隨世言說。善根迴向亦復如是。隨順一切智慧言說。譬如眞如遍一切法。善根迴向亦復如是。遍於十方一切佛刹現大神通成等正覺。譬如眞如無有分別。善根迴向亦復如是。於諸世間無所分別。譬如眞如遍一切身。善根迴向亦復如是。遍十方刹無量身中。譬如眞如體性無生。善根迴向亦復如是。方便示生而無所生。譬如眞如無所不在。善根迴向亦復如是。十方三世諸佛土中。普現神通而無不在。譬如眞如遍在於夜。善根迴向亦復如是。於一切夜放大光明施作佛事。譬如眞如遍在於晝。善根迴向亦復如是。悉令一切在晝衆生見佛神變演不退輪離垢淸淨無空過者。譬如眞如遍在半月及以一月。善根迴向亦復如是。於諸世間次第時節得善方便。於一念中知一切時。譬如眞如遍在年歲。善根迴向亦復如是。住無量劫。明了成熟一切諸根皆令圓滿。譬如眞如遍成壞劫。善根迴向亦復如是。住一切劫淸淨無染。敎化衆生咸令淸淨。譬如眞如盡未來際。善根迴向亦復如是。盡未來際修諸菩薩淸淨妙行。成滿大願無有退轉。譬如眞如遍住三世。善根迴向亦復如是。令諸衆生於一刹那見三世佛。未曾一念而有捨離。譬如眞如遍一切處。善根迴向亦復如是。超出三界周行一切悉得自在。譬如眞如住有無法。善根迴

向亦復如是。了達一切有無之法畢竟清淨。譬如眞如體性清淨。善根迴向亦復如是。能以方便集助道法。淨治一切諸菩薩行。譬如眞如體性明潔。善根迴向亦復如是。令諸菩薩悉得三昧明潔之心。譬如眞如體性無垢。善根迴向亦復如是。遠離諸垢滿足一切諸清淨意。譬如眞如無我我所。善根迴向亦復如是。以無我我所清淨之心。充滿十方諸佛國土。譬如眞如體性平等。善根迴向亦復如是。獲得平等一切智智。照了諸法離諸癡翳。譬如眞如超諸數量。善根迴向亦復如是。與超數量一切智乘大力法藏而同止住。與遍十方一切世界廣大法雲。譬如眞如平等安住。善根迴向亦復如是。發生一切諸菩薩行。平等住於一切智道。譬如眞如遍住一切諸衆生界。善根迴向亦復如是。滿足無礙一切種智。於衆生界悉現在前。譬如眞如無有分別。普住一切音聲智中。善根迴向亦復如是。具足一切諸言音智。能普示現種種言音。開示衆生。譬如眞如永離世間。善根迴向亦復如是。普使衆生永出世間。譬如眞如體性廣大。善根迴向亦復如是。悉能受持去來今世廣大佛法。恒不忘失。勤修一切菩薩諸行。譬如眞如無有間息。善根迴向亦復如是。爲欲安處一切衆生於大智地。於一切劫修菩薩行無有間息。譬如眞如體性寬廣遍一切法。善根迴向亦復如是。淨念無礙普攝一切寬廣法門。譬如眞如遍攝群品。善根迴向亦復如是。證得無量品類之智。修諸菩薩眞實妙行。譬如眞如無所取著。善根迴向亦復如是。於一切法皆無所取。除滅一切世間取著。普令清淨。譬如眞如體性不動。善根迴向亦復如是。安住普賢圓滿行願畢竟不動。譬如眞如是佛境界。善根迴向亦復如是。令諸衆生滿足一切大智境界 滅煩惱境悉令清淨。譬如眞如無能制伏。善根迴向亦復如是。不爲一切衆魔事業外道邪論之所制伏。譬如眞如非是可修非不可修。善根迴向亦復如是。捨離一切妄想取著。於修不修無有分別。譬如眞如無有退捨。善根迴向亦復如是。常見諸佛發菩提心。大誓莊嚴永無退捨。譬如眞如普攝一切世間言音。善根迴向亦復如是。能得一切差別言音神通智慧。普發一切種種言詞。譬如眞如於一切法無所希求。善根迴向亦復如是。令諸衆生乘普賢乘 而出離於一切法無所貪求。譬如眞如住一切地。善根迴向亦復如是。令一切衆生捨世間地住智慧地。以普賢行而自莊嚴。譬如眞如無有斷絕。善根迴向亦復如是。於一切法得無所畏。隨其類音處處演說無有斷絕。譬如眞如捨離諸漏。善根迴向亦復如是。令一切衆生成就法智。了達於法圓滿菩提無漏功德。譬如眞如無有少法而能壞亂。令其少分非是覺悟。善根迴向亦復如是。普令開悟一切諸法。其心無量遍周法界。譬如眞如過去非始未來非末現在非異。善根迴向亦復如是。爲一切衆生新新恒起菩提心願。普使清淨永離生死。譬如眞如於三❶界中無所分別。善根迴向亦復如是。現在念念心常覺悟過去未來皆悉清淨。譬如眞如成就一切諸佛菩薩。善根迴向亦復如是。發起一切大願方便。成就諸佛廣大智慧。譬如眞如究竟清淨。不與一切諸煩惱俱。善根迴向亦復如是能滅一切衆生煩惱。圓滿一切清淨智慧。

釋曰。是知百句之內。一一義中。無一字而不約心明。無一行而不隨性起。可謂眞該行末。無一一行而非眞。行徹眞原。無一一眞而非行。如是則理事周備。心境融通。匪著有以凝空。免滯眞而染俗。能令頓生正信。步步成菩薩之因門。直顯圓修。念念滿諸佛之果海。所以具錄百句廣大全文。究竟證明宗鏡妙旨。今則普勸十方學士一切後賢。但願道富人貧。情疎德厚。以法爲侶。以智爲先。用慈修身開物是務。爲法施主匪悋家風。無問不從有疑咸決。則履佛行處免負本心。妙行恒新至道如在。所以證道歌云。窮釋子口稱貧。實是身貧道不貧。貧則身常披縷褐。道則心藏無價珍。無價珍用無盡。利物應時終不悋。三身四智體中圓。八解六通心地印。斯則以法界爲身虛空爲量。情亡取捨。見泯自他。以物心爲心。何門不順。以彼意爲意。何法能違。入宗鏡中法爾如是。故書云。以兆人之耳聽。以四海之目視。以己身知人身 以己心知人心。聖人無常心。以百姓爲心。又云。攝己從他萬事消和。攝他從己諸事競起。則內外指歸證明無盡

問。信受毀謗此宗鏡法。罪福何重

答。此乃群賢之父。諸佛之母。萬善由

❶界＝世【元】【明】

生。信謗豈不獲報重耶。所以法華經云。又如大梵天王一切衆生之父。此經亦復如是。一切聖賢學無學及發菩薩心者之父。起信鈔云。若謗此法。以深自害亦害他人。斷絕一切三寶之種。一切如來皆依此法得涅槃故。一切菩薩因之修行。得入佛智故

宗鏡錄卷第九十三

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十四

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

引證章第三

夫所目宗鏡大旨煥然。前雖問答決疑。猶慮難信。上根纔覽。頓入總持之門。中下雖觀。猶墮[1]孤疑之地。今重爲信力未深。纖疑不斷者。更引大乘經一百二十本。諸祖語一百二十本。賢聖集六十本。都三百本之微言。總一佛乘之眞訓。可謂舉一字而攝無邊敎海。立一理而收無盡眞詮。一一標宗。同龍宮之遍覽。重重引證。若鷲嶺之親聞。普令眠雲立雪之人。坐參知識。遂使究理探玄之者。盡入圓宗。尋古佛之叢林。如臨皎日。履祖師之閫域。猶睹淨天。大覺昭然。卽肉眼而圓通佛眼。疑情豁爾。當凡心而顯現眞心。可謂現知。指法界於掌內。便同親證。探妙旨於懷中　大般若經云。一切如來同在一處。自性清淨無漏界攝。又云。三世諸佛住十方界。爲諸有情宣說正法。無不皆用本性空爲佛眼。離本性空無別方便。釋曰。本性空者。卽是自性清淨心。本性卽自性空。卽清淨義。此心則凡聖本有今古常然。衆生不知。諸佛因茲指授。含靈現具。祖師爲此相傳。故云離此別無方便。大方廣佛華嚴經頌云。言詞所說法。小智妄分別。是故生障礙。不了於自心。不能了自心。云何知正道。彼由顚倒想。增長一切惡　大涅槃經云。信於二諦一乘之道。更無異趣。爲是衆生速得解脫。又云。道者雖無色像可見稱量可知。而實有用。善男子。如衆生心雖非是色非長非短非麁非細非縛非解非是見法。而亦是有　寶積經云。一切法虛妄如夢。以唯念故。又云。自爲洲渚。自爲歸處。法爲洲渚。法爲歸處。無別洲渚無別歸處。釋曰。起信論云。所言法者。卽衆生心。故知所向皆心。豈有歸處　住自境界無別方所　法華經偈云。又復不行上中下法有爲無爲實不實法。亦不分別是男是女。不得諸法不知不見。是則名爲菩薩行處。一切諸法空無所有。無有常住。亦無起滅。是名智者所親近處。顚倒分別諸法有無是實非實是生非生。在於閑處修攝其心。安住不動如須彌山。觀一切法皆無所有。猶如虛空無有堅固。不生不出不動不退。常住一相。是名近處。釋曰。若入一心一相之門。尙無常住之法。豈有起滅之緣。自然不動如山。心安如海。可謂菩薩行處諸佛所居矣。故華嚴經頌云。法性如虛空。諸佛於中住　大集經云。云何菩薩修心念處。觀是心性。不見內入心。不見外入心。不見內外入心。不見陰中心。不見界中心。旣不見已作是思惟。如是心緣爲異不異。若心異緣。則一時中應有二心。若心卽緣。不應復能觀於自心。猶如指端不能自觸。心亦如是。作是觀已。見心無住。無常變異所緣處滅。又云。不見一法一法相貌一法光明。若如是見。是名佛法之正見　圓覺經云。一時婆伽婆。入於神通大光明藏。三昧正受。一切如來光嚴住持。是諸衆生清淨覺地。身心寂滅平等本際。圓滿十方不二隨順。於不二境現諸淨土。又云。善男子。一切衆生種種幻化。皆生如來圓覺妙心。猶如空華從空而有。幻華雖滅空[2]性不壞。衆生幻心還依幻滅。諸幻盡滅覺心不動。依幻說覺亦名爲幻。若說有覺猶未離幻。說無覺者亦復如是。是故幻滅名爲不動。善男子。一切菩薩及末世衆生。應當遠離一切幻化虛妄境界。由堅執持遠離心故。心如幻者亦復遠離。遠離爲幻。亦復遠離。離遠離幻。亦復遠離。得無所離卽除諸幻。譬如鑽火兩木相因。火出木盡灰飛煙滅。以幻修幻亦復如是。諸幻雖盡不入斷滅。善男子。知幻卽離不作方便。離幻卽覺。亦無漸次。一切菩薩及末世衆生。依此修行。如是乃能永離諸幻。釋曰。知幻卽離不作方便者。以幻無定相。自性常離。離卽空也。卽一切凡聖垢淨萬法。皆同幻如空故。何用更作方便而求離。離幻卽覺亦無漸次者。當離之時全成大覺。卽離卽覺平等一照。旣無前後。豈有漸次耶

[1]孤＝謗(元)(明)　[2]性＝住(元)

密嚴經偈云。一切諸世間。譬如熱時炎。以諸不實相。無而妄分別。覺因所覺生。所覺依能覺。離一則無二。譬如光共影。無心亦無境。量及所量事。但依於一心。如是而分別。能知所知法。唯依心妄計。若了所知無。能知則非有。心爲法自性。及人之所渴。入於八地中。而彼得淸淨。九地行禪定。十地大開覺。法水灌其頂。而成世所尊。法身無有盡。是佛之境界。究竟如虛空。心識亦如是。又云。爾時金剛藏菩薩告諸大衆。仁者。阿賴耶識從無始來。爲戲論熏習諸業所繫輪迴不已。如海因風起諸識浪。恒生恒滅不斷不常。而諸衆生不自覺知。隨於自識現衆境界。若自了知如火焚薪。卽皆息滅入無漏位。名爲聖人　楞伽經云。第一義諦者。但唯是心。種種外相。悉皆無有。彼愚夫執著惡見欺誑自他。不能明見一切諸法如實住處。大慧。一切諸法如實者。謂能了達唯心所現　首楞嚴經云。佛告文殊及諸大衆。十方如來及大菩薩。於其自住三摩地中。見與見緣幷所想相。如虛空華本無所有。此見及緣元是菩提妙淨明體。云何於中有是非是。文殊。吾今問汝。如汝文殊。更有文殊。是文殊者。爲無文殊。如是世尊。我眞文殊。無是文殊。何以故。若有是者則二文殊。然我今日非無文殊。於中實無是非二相。佛言。此見妙明與諸空塵亦復如是。本是妙明無上菩提淨圓眞心。妄爲色空及與聞見。如第二月。誰爲是月。又誰非月。文殊。但一月眞。中間自無是月非月。是以汝今觀見與塵

種種發明。名爲妄想。不能於中出是非是。由是精眞妙覺明性故。能令汝出指非指　四十二章經云。出家沙門者。斷欲去愛。識自心原。達佛本理。悟無爲法。內無所得。外無所求。心不繫道。亦不結業。無念無作。非修非證。不歷諸位。而自崇最。名之曰道。又佛言。覩天地念非常。覩世界念非常。覩靈覺卽菩提。如是心識得道疾矣　金剛三昧經云。佛言。如是衆生之心實無別境。何以故。心本淨故。理無穢故以染塵故。名爲三界。三界之心。名爲別境。是境虛妄從心化生。心若無妄卽無別境。大力菩薩言。心若在淨諸境不生。此心淨時應無三界。佛言。如是。菩薩心不生境。境不生心。何以故。所見諸境唯所見心。心不幻化則無所見　大方廣入如來智德不思議經云。皆悉了達諸法實相。自性平等猶如虛空。又云。於一法中了一切法。無分別智常現在前。釋曰。一法者。卽是自心。此心爲諸法平等之性。於自心性中了一切法。有何分別。不增不減經云。甚深義者。卽第一義諦。第一義諦者。卽衆生界。衆生界者。卽如來藏。如來藏者。卽法身。釋曰。夫心者。爲諸法總持之門。作萬有眞實之性。故稱第一義諦。雜雜心念故號衆生。是心之界卽衆生界。從眞如性起。名曰如來。無所缺減。乃目爲藏。能積聚恒沙功德故名法身。是以仁王經云。最初一念具足八萬四千波羅蜜　集福德三昧經云。如瑠璃寶器隨所在處不失其性。如是若有菩薩住是三昧。雖在家當說是人名爲出家。能

不失是法界體性。釋曰。是以悟心方能得道。見性是名出家。若見性則在家出家。若不見性則出家在家。故阿難未見性前。自懺悔言。我身雖出家心不入道　佛地經云。當知淸淨法界者。譬如虛空。雖遍諸色種種相中。而不可說有種種相。體唯一味。如是如來淸淨法界。雖復遍至種種相類所知境界。而不可說有種種相。體唯一味。釋曰。淸淨法界者。卽一心無雜之法界。以法爲界。豈有邊畔。則一切色中皆有虛空性。況一切法中皆有安樂性。以隱覆此性故隨所知境。應其情量。現種種境界。若以空明卽有空現。若以色明卽有色現。但隨處發明卽隨處現。所現種種皆妄心生。相不可得。唯一味眞心湛然不動　不空羂索經云。持眞言者。以心置心觀自❶心心。作於一切諸佛如來。廣大出生殊勝尊妙。菩薩地經云。迷聖道者。不知理道從自心生。唯常苦身以求解脫。如犬逐塊不知尋本。所以大莊嚴論釋云。譬如師子打射時而彼師子尋逐人來。譬如癡犬被人打擲。便逐瓦石不知尋本。言師子者。喻智慧人解求其本而滅煩惱。然癡犬者。卽是外道五熱炙身不識心本　法集經云。能知一切唯是一心。名爲心自在。於其掌中出諸珍寶。亦以虛空而爲庫藏。名爲物自在。一切身口意業。以智爲本。名智自在。又云。觀世音白佛言。菩薩。若受持一法。一切諸佛法自然如在掌中。何者是一法所謂大悲。釋曰。此是同體大悲。此悲性遍一切衆生界故。能一雨普潤蘭艾齊

❶心二之㊀㊁

榮。一念❶咸收邪正俱濟　大灌頂經云。禪思比丘無他想念。唯守一法然後見眞。釋曰。一法爲宗諸塵無寄。他緣自絕妙性顯然。志當歸一。而何智不明。尋流得源。而何疑不釋。撮要之旨斯莫大焉　寶雲經云。一切諸法心爲上首。若知於心則能得知一切諸法　般舟三昧經偈云。諸佛從心得解脫。心者無垢名清淨。五道鮮潔不受染。有解此者成大道。釋曰五道由心。心體常淨。雖遍五道。不受彼色。則淪五趣而不墜。❷居一相而非昇。展法界而不周。❸入微塵而非縮。以眞如一心本性清淨無增減故。以此一法能收一切。似濫觴一滴之水。與四海水潤性無差。如芥子孔中之空。等十方空包容匪別。故云天得一以淸。地得一以寧。萬物得一以生。今得一而道成。又云。聖人抱一爲天下式。卽此宗鏡作禪門之法式也　大方等陀羅尼經云。　舍利弗問文殊言。受記當於何求。文殊師利言。當於如如性中求。釋曰。如如性。卽是一切衆生眞心之性。思益經云。衆生如卽是漏盡解脫如。以一切法悉入於如無有體性。卽是諸佛解脫。於衆生心行中求　因果經偈云。一切造善惡。皆從心想生。是故眞出家。皆以心爲本　大法炬陀羅尼經云。佛告毘舍佉。如是色相不可眼見。當知彼是心識境界。唯意所知。是故不可以眼見。毘舍佉。一切衆生所有心意。不可言說。唯佛智知　像法決疑經云。今日坐中無央數衆各見不同。或見如來入涅槃。或見如來住世一劫。若❹減一劫。若無量劫。或見如來丈六之身。或見小身。或見大身。或見報身蓮華藏世界海。爲千百億釋迦牟尼佛。說心地法門。或見法身同於虛空無有分別。無相無礙遍同法界。或見此處山林地土沙礫。或見七寶。或見此處乃是三世諸佛所行之處。　或見此處卽是不思議諸佛境界眞實之法。釋曰。故知佛無定形。隨識而自分麁妙。境無異相。因心而空見短長。可謂現證法門理歸宗鏡如來興顯經偈云。　諸佛所行性。一切諸衆生。皆在心性中。　相可相同相　現寶藏經云。菩薩問文殊師利。以何緣故。一切諸法皆是佛法。文殊言。如佛智所覺。又問。如何佛智所覺。乃至答言。解自心如故　修行慈分經云。一切諸法體相微細。皆悉空寂。凡夫之人以自分別生諸境界。自分別中還自繫縛。乃至未了心之自性。剩爾許時。如在夢中妄著諸境。復應觀察一切三界皆悉是空空不礙空　入楞伽經偈云。　爾時佛神力。復化作山城。崔嵬百千相。嚴飾對須彌。無量億華園。皆是衆寶林。香氣廣流布。芬馥未曾聞。一一寶山中。皆示現佛身。亦有羅婆那。夜叉衆等住。十方佛國土。及於諸佛身。佛子夜叉王。皆來集彼山。而此楞伽城。所有諸衆等。皆悉見自身。入化楞伽中。如來神力作。亦同彼楞伽。諸山及園林。寶莊嚴亦爾。一一山中佛。皆有大慧問。如來悉爲說。內身所證法。出百千妙聲。說此經法已。佛及諸佛子。一切隱不現。羅婆那夜叉。忽然見自身。在己本宮殿。更不見餘物。而作是思惟。向見者誰作。說法者爲誰。是誰而聽聞。我所見何法。而有此等事。彼諸佛國土。及諸如來身。如此諸妙事。今皆何處去。爲是夢所憶。爲是幻所作。爲是實城邑。爲乾闥婆城。爲是翳妄見。爲是陽焰起。爲夢石女生。爲我見火輪。爲見火輪煙。我所見云何。復自深思惟。諸法體如是。唯自心境界。內心能證知。而諸凡夫等。無明所覆障。虛妄心分別。而不能覺知。能見及所見。一切不可得。說者及所說。如是等亦無。佛法眞實體。非有亦非無。法相恒如是。唯自心分別。如見物爲實。彼人不見佛。不住分別心。亦不能見佛。不見有諸行。如是名爲佛。若能如是見。彼人見如來。智者如是觀。一切諸境界。轉身得妙身。卽是佛菩薩　虛空孕菩薩經偈云。一切諸法相。眞實無知者。若人住諸陰。六根皆蔽塞。釋曰。故知諸法皆眞無知無見。纔有知見卽落識陰。則一心不通六根闇塞。　終不能見無見之見知無知之知。若有見之見則不見一切。若無知之知則無所不知。所以賢護經云。若菩薩觀四念處時。無法可見。無聲可聞。無聞見故則無有法可得分別。亦無有法可得思惟。而亦非瞽盲聾故。但是諸法無可見故。以唯一眞心見外無法　寶星經云。爾時世尊告妙音梵王。汝今何故目不暫捨。乃至無相觀於我耶。善男子。頗有一法名爲佛耶。頗有一物可名爲名耶。釋曰。故知名體俱空妙旨斯在。是以絕觀方見如來。有無之觀皆是虛妄。不入宗鏡豈辯眞佛乎　十住斷結經云。一切諸法

❶咸＝成(元)　❷〔居一〕－(元)　❸入微＝微入(元)　❹減＝滅(元)

常自存在。衆生不達爲興莊嚴。法法自生。法法自滅。法法不生。法法不滅。法生法滅。性不移轉斯是菩薩大士之道。非諸凡俗之所及也。釋曰。一切諸法常自存在者。眞心不易性相恒如。衆生不達爲興莊嚴者。以外道執斷見。小乘證無常。菩薩爲對治凡小故。不盡有爲常修福業。不住無爲深入智淵。廣大莊嚴雲興萬行。念念圓滿十波羅蜜。拔斷常外道之曲木。出邪見之稠林。拯偏眞小果之燋身。昇解脫之坑底。所以華嚴經云　第七遠行地。當修十種方便慧殊勝道。　所謂雖善修空無相無願三昧。而慈悲不捨衆生。雖得諸佛平等法。而樂常供養佛。雖入觀空智門。而勤修習福德。雖遠離三界。而莊嚴三界。雖畢竟寂滅諸煩惱焰。而能爲一切衆生起滅貪瞋癡煩惱焰。　雖知諸法如幻如夢如影如響如焰如化如水中月如鏡中像自性無二。而隨心作業無量差別。　雖知一切國土猶如虛空。　而能以淸淨妙行莊嚴佛土。　雖知諸佛法身本性無身。而以相好莊嚴其身。雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說。　而能隨一切衆生出種種差別淸淨音聲。　雖隨諸佛了知三世唯是一念。而隨衆生意解分別。以種種相種種時種種劫數而修行。釋曰。經云。雖善修空無相無願三昧者。是對治凡夫著有侚樂之見。而慈悲不捨衆生者。是對治二乘沈空畏苦之見。下諸句義皆同此釋。故云。聲聞畏苦。緣覺無悲。俱失菩薩二利之行　須眞天子經云。須眞天子問文殊師利。　菩薩不從三脫門而求道耶。文殊答言。天子。不可從空而成道。亦不可於無相而成道。　亦不可於無願而成道也。所以者何。　於是中無心意識。　念亦無動故。有心意識念念動者。　乃成其道也。　釋曰。若取三解脫門作證者。　卽是溺實際之海。　背靈覺之原。遺性徇空。何成大道。若直了神解心性。念念菩提果圓。不墮斷見之邪無。豈涉常見之實有。　介爾起意大用現前。　無得無依非取非捨。從眞起行體用相收。以行契眞卷舒一際。可謂心心合道念念冥眞矣。　故還原觀云。　用則波騰海沸。全眞體以運行。體則鏡淨水澄。擧隨緣而會寂。斯則不離體之用。用乃波騰。不離用之體。體常湛寂。體雖湛寂常在萬緣。　用雖波騰恒冥一際　大方廣師子吼經云。佛告電鬘菩薩。善男子。法唯一字。所謂無字。本無言說何所言說。　善男子。　當知無說是爲眞說。　爾時淨身菩薩。　承佛威神白佛言。世尊。　若無所說是爲眞說者。　瘂默不言皆應說法。　佛言。　如是善男子。　如汝所說。非唯瘂默者說法。　不瘂默者亦皆說法。　而不知法。世尊。云何一切衆生說法而不知法。　善男子。　如生盲人處日光中而不見日。　傍人爲說以他聲故乃知有日。　如是諸法悉入法界。法界無字。離諸字性。非諸衆生而能宣辯。　釋曰。審知未達宗人。依通見解。　隨他語轉妄有所說。　如彼盲者不見日光聽傍人聲。　豈窮日體。若眼開親見。卽知本無名字言說。　故知有言傷旨不達法界。　是以經云。　如是諸法悉入法界。　法界無字離諸字性。　若能深達一字唯心法界。自然言語道斷。法爾知解情亡。豈是無辯智不能窮也。如肇論云。釋迦掩室於摩竭。淨名杜口於毘耶。須菩提唱無說以顯道。釋梵絕聽而雨華。斯則理爲神御。口以之默。豈曰無辯。　辯所不能言也　普超三昧經決狐疑品云。　於是阿闍世王曰。　❶唯願濡首解我狐疑。　濡首答言。　大王所疑。　恒河沙等諸佛世尊所不能決。　時王自省無救護從榻而墮。如斷大樹摧折躄地。　大迦葉曰。　大王。　自安莫懷恐懅勿以爲懼。所以者何。　濡首童眞被大智鎧。善權方便而設此言。可徐而問。時王卽起問濡首曰。向者所說恒河沙諸佛。不能爲我而決狐疑。　濡首報曰。王意云何。假若有人而自說言。　我以塵瞑灰烟雲霧汚染虛空。寧堪任乎。答不能汚。濡首又問。設令大王取此空洗之使淨。　寧堪任乎。　答曰。　不能淨。濡首報曰。　吾以是向者說言恒河沙等諸佛世尊所不能決也。　釋曰。　一切衆生不了自性淸淨心故。　妄生垢淨迷悟自沒。　遂於無疑中起疑。於無決中求決。　若能諦了豁爾意消。　卽見一切染淨諸法皆同虛空性。　旣達虛空性不可染淨。　方悟本心未曾迷悟。　設有說無生無得之理。　皆是一期隨宜方便。　若入宗鏡妙旨了然。　尙無疑與無疑。　何懷決不決耶　月燈三昧經頌云。　譬如有童女夜臥夢産子。生欣死憂慼。　諸法亦復然。　如人飲酒醉。　見地悉迴轉。　其實未曾動。諸法亦復然。如淨虛空月。影現於淸池　非月形入水。諸法亦復然。如入自好喜。　執鏡而照面。　鏡像不可得。　諸

九二七

❶唯＝惟㊄

法亦復然。如人在山谷。歌哭言笑響。聞聲不可得。諸法亦復然。釋曰。狂醉見聞事何眞實。昏夢境界憂喜皆虛。鏡裏之形因誰所起。谷中之響起自何來。所以入楞伽經云。佛告楞伽王。譬如有人。於水鏡中自見其像。於燈月中自見其影。於山谷中自聞其響。便生分別而起取著。此亦如是。法與非法唯是分別。[1]由分別故不能捨離。但更增長一切虛妄。不得寂滅。寂滅者所謂一心。一心者是最勝三昧。從此能生自證聖智。以如來藏而爲境界

法王經云。於諸法中。[2]若說高下。卽名邪說。其口當破其舌當裂。何以故。一切衆生。心垢同一垢。心淨同一淨。衆生若病同一病。衆生須藥應須一藥。若說多法卽名顚倒。何以故。爲妄分別析善惡法破一切法故。隨機說法斷佛道故。釋曰。同一病須一藥者。以一心爲病。還以一心爲藥。以心生則法生心滅則法滅故。若說多法卽名顚倒者。若諦自心尙不得一。何況說多。以心外見法卽成顚倒。如狂心見鬼。病眼生華。無中[3]執有。豈成眞正。隨機說法斷佛道故者。執有前機早違大旨。更說多法實壞正宗。如法華經云。若有深愛法者。亦不爲多說。以心法甚深。非多非少。旣不可多說。亦不可少說。以非多故不增。以非少故不減。以不增故不生。以不減故不滅。故華嚴經頌云。一切法不生一切法不滅。若能如是解。諸佛常現前。又藥王菩薩云。我捨兩臂必當得佛金色之身。兩臂卽是斷常二法。若捨生滅斷常之見。則心佛現前頓成佛體。故云必當得佛金色之身

無涯際總持經云。一念之頃。能知三世一切諸法。悉皆平等無不通達。其人終無異行亦無異念。釋曰。無涯際總持經者。以名標宗。謂眞心無際總持萬法。攝歸一體。故云平等。如是通達之人終無異行者。以知心外無法可作差別故。亦無異念者。以心內無法可起思惟故。所以華嚴經十迴向品云。菩薩摩訶薩如是迴向時。眼終不見有不淨佛剎。亦不見有異相衆生。以心境一如故。不退轉法輪經云。善知一切衆生無相悉同法界非見非不見。何以故。法界卽是一切衆生心界。是名[4]信行

持世經云。三界唯皆是識是心意識。亦無形無方。不在法內。不在法外。凡夫爲虛妄相應所縛。於識陰中貪著於我若我所

瓔珞經云。佛言。吾今有十四億大衆。以金剛口說決定義。佛子。我昔法會有一億八千無垢大士。卽於法會達一性原。頓覺無二一切諸法皆一合相。從法會出。各於十方說此瓔珞。又云。行從心得心淨道成

思益經云。聖人無所斷凡夫無所生。是二不出法性平等之相。釋曰。以凡夫迷執心外有法妄見法生。若聖人明見心外無法無法可生。了凡無生卽聖無斷。則是入一心不二法門。故云不出法性平等之相。以無有一法出法性外故。如華嚴經頌云。法性遍在一切處。一切衆生及國土。三世悉在無有餘。亦無形相而可得。勝跡菩薩所解諸法經云。法唯一字所謂無字。本無言說當知無說。是爲眞說。釋曰。心爲一字中王。攝盡無邊之教海。心爲諸佛智母。演出無盡之眞詮。若能發明決定信入。則如來常不說法。是名具足多聞。亦是唯願少聞多解義趣。卽斯旨矣。故涅槃疏云。涅槃之義浩然無盡。欲擧一蔽諸指鹹談海者。卽一心也

法句經偈云。森羅及萬像。一法之所印。云何一法中。而見有種種。又云。雖誦千章句義不正。不如一要聞可滅意。釋曰。雖誦千章者。但徇音聲不知正義。不如一要者。若了一心爲萬法之要。達宗則息意。意息則境空。以萬法常虛隨意生形故

不思議光菩薩經偈云。一切非如法。等住於如中。覺了知是已。無過無功德。釋曰。一切非如法者。卽是心外遍計妄執無體之法。若了妄無實。則一切諸法等住於一如心中。如是覺知則覺外無法可爲對待。染淨俱空故。加思益經云。菩薩所化衆生無有功德。以無對處故。因有過患方顯功德。以眞心遍一切處故。更無一法可爲過患。旣無所治過患。亦無能治功德。二俱不立。故云無過無功德

諸法無行經云。善住天子問文殊言。若有人來求出家者。當云何答。文殊言。若不發出家心者。當敎汝眞出家法。何者若求出家。是求三界及以五欲未來報等。彼不見心故不證法。心無爲故故不發心。釋曰。若證自心卽入無爲之理。若是無爲之理則無心可發。斯則是眞發心。是眞出家矣

法華三昧觀經云。所謂十方三世衆生。若大若小。乃至一稱南無佛者。皆當作佛。唯一大乘無二無三。一切諸法一相一門。所謂無生滅畢

[1] 由＝曰(元)(明)　[2] 若＝共(元)　[3] 執＝說(元)　[4] 信＝言(元)(明)

覺空相。唯有此大乘無有二也。習如是觀者。五欲自斷。五[1]蓋自除。五根增長。卽得禪定。釋曰。一稱南無佛皆當作佛者。若法界含生三乘五性。能歸命一心無不成佛。以離自心一相一門。外更無有法可作歸依。無二無三畢竟空寂。如是觀者五欲自斷。以六塵境隨妄念故有。無念則無境。何用更斷。故能不斷五欲而淨諸根。諸根旣淨五*蓋自除。五根五力自然增長。不[2]唯卽得禪定。乃至六度萬行悉皆成就。如金剛三昧經云。空心不動具六波羅蜜。心空則一切皆空。故云唯有此大乘無有二也　雜藏經云。爲善福隨履惡禍追。響之應聲善惡如音。非天龍鬼神所授。非先禰所爲。造之者心。成者身口矣。佛說偈曰。心爲法本。心尊心使。中心念惡。卽言卽行。罪苦自追車轢于轍。心爲法本。心尊心使。中心念善。卽言卽行。福樂自追。如影隨形

宗鏡錄卷第九十四

[3]戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十五

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

勝天王般若經云。三世如來同在一處自性清淨無漏法界。若一若異不可思議。智慧神力同一法界。般若方便二相平等。釋曰。同在一處自性清淨者。一切凡聖。皆以無所住。而住自性清淨心祕密藏之一處。若一若異不可思議者。以報身妙土之相相入相資。故云若異。以法身自體之性相遍相卽。故云若一。如芥瓶燈室同異難量。故云不可思議。般若方便二相平等者。　諸佛以般若方便常相輔翌。何者。以般若觀空不住生死。以方便涉有不住涅槃。以不住生死故。智眼常明。以不住涅槃故。悲心恒續。悲智體同。故云平等。最勝王經云。離無分別智更無勝智。離法如如無勝境界。釋曰。一切境界皆是意言分別。則無境唯識。若了識空但一眞心。成無分別智。此乃無等之智第一之說。豈有餘智更能過者。此眞如一心之性。爲萬法之所依故。離此之外。何處別有纖塵能爲標指。若離此一心境智或有所見。皆是瞖眼狂心不見眞實。所以如來不思議境界經云。如衆瞖者。同於一處見各差別互不相礙。皆由眼瞖不見正色。衆生亦爾。色性無礙。心緣異故。蔽於正見不了眞實　禪要經云。棄諸蓋菩薩白佛言。世尊。禪門祕要。爲有一門。爲是多門。若有多者法則有二。若是一者云何容受無量無邊衆生而不迫迮。佛言。善男子。此禪要門。亦非是一。亦非多數。一切衆生性同虛空。雖同虛空各於身心自有禪門實不共修。何以故。息口不言。冥合於理。口爲禪門。攝眼分別。混合無異。眼爲禪門。耳所聞聲。了知虛妄。畢竟寂滅。猶如聾人。耳爲禪門。乃至身意亦復如是。善男子。攝諸塵勞入不二門。曠徹淸虛湛然凝定。釋曰。心是禪門。身爲慧聚。禪能洞寂。慧能起照。寂照無差方入平等。如永嘉集云。以奢摩他故。雖寂而常照。以毘婆舍那故。雖照而常寂。以優畢叉故。非照而非寂。照而常寂故。說俗而卽眞。寂而常照故。說眞而卽俗。非寂而非照故。杜口於毘耶。故知若了念本不起。常在等持。不察境因念生。翻悟眞心亦動。所以圓覺經云。雲駛月運舟行岸移。不知妄想之雲自飛。眞月何動。豈悟攀緣之舟常泛。覺岸靡移。如圓覺疏序云。心本是佛。由念起而漂沈。岸實不移。因舟行而鶩驟　大樹緊那羅王所問經云。　爾時天冠菩薩問於大樹緊那羅王。如是琴中妙偈從何而出。答言。善男子。從諸衆生音聲中出。又問。諸衆生音從何而出。答言。善男子。衆生音聲從虛空出。乃至當知是聲卽虛空性聞已便滅。若其滅已同空性住。是故諸法若說不說同虛空性。是故應當不捨空際。如音聲分諸法亦爾。乃至又以音聲名爲言說。然是音聲無有住處。若無住處則無堅實。則名爲實。若其是實則不可壞。若不可壞則無有起。若無有起則無有滅。若無有滅是名清淨。若是清淨是則白淨。若是白淨是則無垢。若是無垢則是光明。若是光明則是心性。若是心性則是出過。若是出過則出過諸相。若出過諸相則是正位。若菩薩在正位。是則名得無生法忍。釋曰。入一心正位。是究竟指歸。最後垂示。言窮理極更無過矣　大方等修多羅王經云。爾時世尊告頻婆娑羅王言。行識滅已初識次生。或生天中。或生人中。或生地獄。或生畜生。或生餓鬼。大王。以初識不斷自心相續。應受報處而生

[1]蓋＝戒〈元〉*　[2]唯＝進〈元〉〈明〉　[3]〔戊申…板〕十一字－〈元〉〈明〉

其中。大王。觀諸生滅。頗有一法從於今世至未來世。大王。如是行識終時名之爲滅。初識起時名之爲生。大王。行識滅時去無所至。初識生時無所從來。何以故。識性離故。大王。行識行識空。滅時滅業空。初識初識空。生時生業空。觀諸業果亦不失壞。大王當知以初識心相續不斷而受果報　華手經云　佛言。復次堅意。菩薩以善修習一佛相故。隨意自在欲見諸佛皆能現前。堅意。譬如比丘心得自在。觀一切入取青色相能得信解。一切世界皆一青相。是人所緣唯一青色。觀內外法皆一青色。於是緣中得自在力故。堅意。菩薩亦復如是。隨其所聞諸佛名字在何世界。卽取是佛及世界相。皆緣現前。菩薩善修習此念佛緣故。觀諸世界盡皆作佛。常善修習是觀力故。便能了達一切諸緣。皆爲一緣。謂現在佛緣。是名得一相三昧門　佛昇忉利天爲母說經云。佛告月氏天子。何謂菩薩曉了一切猶如虛空。其三界者心之所爲。不計斯心無有色像。亦不可❶覩。無有處所。無有教令猶如幻化。因其心本。而求諸法。則不可得。若以於心不求于心。則無所獲。心不可逮。以不得心。一切諸法亦不可得。諸法則無有法無形類想亦無有影。而無所有及與實諦。亦無所*覩。無所*覩者於一切法。心無所入。知一切法無所成就。亦無所生。譬如虛空　菩薩念佛三昧經云。心如金剛。善根穿徹一切法故。心如迦隣提衣柔軟。善根能作業故。心如大海善根攝諸戒聚故。心如平石。善根住持一切事業故。心如山王。善根發生一切善法故。心如大地。善根負持衆生事業故　演道俗業經云。佛告長者。智慧有四事。一曰解於身空。四大合成散壞本無主名。二曰其生三界皆心所爲。心如幻化倚立衆形。三曰了知五陰本無處所。隨其所著因有斯情。四曰曉十二緣本無根原。因對而現。是爲四。佛於是頌曰。悉解其身空。四大而合成。散滅無處所。從心而得生。五陰本無根。所著以爲名。十二緣無端。了此至大安　善夜經云。佛言。過去之法不應追念。未來之法不應希求。現❷至之法不應住著。若能如是當處解脫。釋曰。此緣三世之境。是相續識。若初心人未得一念不生。或前念忽起。但後念莫續。亦漸相應。若欲頓消直觀一念。生時不得起處。自然前後際斷當處虛寂。如金剛般若經云。過去心不可得。未來心不可得。現在心不可得。以無得故自不相續　入一切佛境界經云。佛言。若得修行正念法者。彼無一法非是佛法。何以故。以覺一切法空故。乃至文殊師利言。修行正念者。不取不捨。卽名正念。不觀不異名爲行。不著不縛不脫名爲。行不去不來名爲行。文殊師利。正念行者彼處。無行無利無果無證。何以故。文殊師利。心自性淸淨故。彼心客塵煩惱染。而自性淸淨心不染。而彼自性淸淨心。　卽體無染不染者彼處無對治法故。以何法對治。能滅此煩惱。何以故。彼淸淨非淨卽是本淨。若本淨者卽是不生。若不生者彼卽不染。若不染者彼不離染法。若不離染法者。彼滅一切染以何等法滅一切染彼不。生若不生者是菩提。菩提者名爲平等。平等者名爲眞如。眞如者名爲不異。不異者名爲如實。住一切有爲無爲法。釋曰。但了無生卽入平等。言平等者。卽一切有爲無爲如實之性。見此性故。以無住義住一切法中。若不達一切法是一心眞如平等無生之性。在染離染俱爲煩惱所染。　若了諸法無生則一切有爲無爲。皆是菩❸提之道。何所染耶　海龍王經云。佛告龍王。是無盡藏總持說德無量。入無極慧集菩薩行。乃至嚴淨道場。❹逮諸佛法。是謂無盡之藏總持。其有文字名號之數。及法諸數遊于正法。皆來歸斯無盡之藏。爲總持也。菩薩入斯於諸文字無所分別。諸法淸白不壞本淨故。乃至由是總持。後當來世是離垢總持所流布處。皆是如來之所❺建立。八萬四千法藏。是總持門爲首也。八萬四千行皆來歸於總持。八萬四千三昧皆從總持。八萬四千總持無盡之藏。總持爲本原。釋曰。以一切衆生自性淸淨心是諸法總持之門。從心所生用不失體。故云不壞本淨故。末不離本。故云皆是如來之所建立。萬法出生。故云無盡之藏。凡聖之地。故號本原　大方廣如來祕密藏經云。是時大德阿難白言。世尊。是無量志莊嚴王菩薩。自以其身供養如來。當以何身覺菩提道。時華室中諸菩薩等問阿難言。於意云何。可以身覺於菩提耶。阿難勿作斯觀。當以身心覺於菩提。阿難報言。諸善丈夫。若非身心覺於菩提。

❶覩＝觀(元)*　❷至＝在(明)　❸提＋(是)(元)　❹逮＝遠(元)　❺建＝逵(元)

當用何等而發菩提。諸菩薩言。大德阿難。身之實性是菩提實性。菩提實性是心實性。心之實性卽是一切法之實性。覺是一切諸法實性。故名覺菩提　堅固女經云。堅固女言。復次舍利弗。所言阿耨多羅三藐三菩提者。我不見彼法爲阿耨多羅三藐三菩提。舍利弗言。若不見有法名阿耨多羅三藐三菩提者。汝云何發菩提心欲覺菩提。女言。欲令行邪道衆生住正道故。我發阿耨多羅三藐三菩提心。乃至佛言。善哉善哉。能如是知未來當得阿耨多羅三藐三菩提。女言。世尊。無有見如是法不得菩提者。是故我今必定當得阿耨多羅三藐三菩提。佛言。妹汝未來世敎化衆生耶。女言世尊。無有見如是法不敎化者。是故我今必定當能敎化衆生。佛言。汝於來世作大導師耶。女言世尊。無有見如是法不作導師。是故我今必定當得作大導師。釋曰。故知若有見如是唯心一法入宗鏡中。法爾常爲一切敎化之主。十方大導之師以自得本故。能普攝一切枝末之法。悉還歸於一心本地。故決定無疑矣。如攝波歸水會色歸空。有何疑哉　大莊嚴法門經云。佛言。復次長者子。淸淨攀緣方便行菩薩。於一切衆生心法中悉有菩提。何以故。若彼心無色離色分別體性如。幻彼此內外。不相續者是名菩提復次。長者子菩薩。不應覺於餘事但覺自。心何以故覺。自心者卽覺一切衆生。心故若自心。淸淨卽是一切衆生心。淸淨故如自。心體性卽是一切衆生。心體性如自。心離垢卽是一切衆生心離垢如自心。離貪卽是一切衆生心離。貪如自心離瞋卽是一切。衆生心離瞋如自心離癡。卽是一切。衆生心離癡如。自心離煩惱卽。是一切衆生。心離煩惱作此覺者名。一切智知覺釋曰若。了一心遍知一切。夫一切者是。一之一切故。名一切智知。❶覺若各隨相。解則不得名一切智知。覺以不覺諸法自性故所以。華嚴。經頌云。世問一切法。但以心爲主。隨解取衆相。顚倒不如實　大乘本生心地觀經云。爾時文殊師利菩薩白佛言。世尊。如佛所說。過去已滅。未來未至。現在不住。三世所有一切心法本性皆空。彼菩提心說何名發。善哉世尊。願爲解說。斷諸疑網令趣菩提。佛告文殊師利善男子。諸心法中起衆邪見。爲欲除斷六十二見種種見故。心心所法我說爲空。如是諸見無依止故。譬如叢林蒙密茂盛。師子白象虎狼惡獸潛住其中毒發害人逈絕行跡。時有智者以火燒林。因林空故。諸大惡獸無復遺餘。心空見滅亦復如是。乃至善男子。以是因緣。服於空藥除邪見已。自覺悟心能發菩提。此覺悟心卽菩提心。無有❷二相。善男子。自覺悟心有四種義。云何爲四。謂諸凡夫有二種心。諸佛菩薩有二種心。善男子。凡夫二心。其相云何。一者眼識乃至意識。同緣自境。名自悟心。二者離於五根心心所法。和合緣境。名自悟心。善男子。賢聖二心。其相云何。一者觀眞實理智。二者觀一切境智。善男子。如是四種名自悟心。釋曰。凡夫二心者。一根境同緣心此則和合而生無有自體。凡夫執實故說爲空。二離根境心。卽是眞心不從緣生。若了此心卽眞發菩提之道。賢聖二心者。一理智心。卽第一義諦。空有兩亡性相俱寂。二境智心。卽隨緣俗諦。眞俗雙照理事相含。若入宗鏡之中。總前凡聖四心。或入相資門。若聖若凡交徹無礙或入相泯門。若一若多冥同性海。成具光明定意經云。何謂廣一心。曰孝事父母則一其心。尊敬師友而一其心。入三十七品而一其心。斷愛遠俗而一其心。空閑寂寞而一其心。在衆煩亂而一其心。多欲多諍多作多惱。於是之處而一其心。褒訕利失善惡之事。於是不搖而一其心。數息入禪捨六就淨而一其心。身自能行復敎他人。此謂廣一心也　文殊師利問經偈云。若見有一法。餘法悉應見。以一法空故。一切法亦空。釋曰。心有法則有。心空法則空。萬法一心宗空有皆無寄。擧一例諸悉歸宗鏡　大乘千鉢大敎王經云。曼殊室利菩薩。對世尊大衆菩薩前告言。若有一切菩薩及一切有情衆生。志求無上菩提。修持眞實佛金剛聖性三摩地一切法者。一切法卽是一切有情心是也。爲有情衆生心地法藏有煩惱種性。煩惱種性則是菩提性者。有情心處本性眞淨。空無所得。是故有情心是大圓鏡智心處是也　摩訶❸衍寶嚴經云。譬如畫師作鬼神像卽自恐懼。如是迦葉。諸凡愚人。自造色聲香味細滑之法。輪轉生死不知此法亦復如是　文殊悔過經云。文殊

❶覺＝見(元)　❷二＝一(元)(明)　❸衍＝行(元)

師利言人民所行衆德本者。志性各異。使入總持光明之慧。 其有諸天一切人民愁憂苦惱。爲除衆患悉入總持光明之耀。一切諸論文字本際。入於總持光明之耀。一切諸行諸想所應。悉入總持光明之耀。使致普門諸根轉輪。使❶入總持光明之門。一切莊嚴清淨衆飾。使*入總持光明之門。乃至作於一事普見衆事。住於衆事悉見一事。則以一事入一切事。以一切事入於一事。則以一義告誨開化一切諸義。以一切義興發一義。以無因緣入於諸緣。化于諸緣令入無緣。以無事法入❷于衆生。性行各異。從其相行而敎誨之。釋曰。 夫能泯異性永拔苦輪融諸行門淸淨嚴飾者。悉令入一心總持之門。被宗鏡光明之耀故。能住一事而見衆事。以一成多。用諸義而發一義。以多成一。一成多而用遍。多成一而體融。 體用交羅一多自在 觀佛三昧海經云。復次阿難。譬如有人貧窮薄福。依諸豪貴以存性命。時有王子遇行出遊。執大寶瓶。於寶瓶內藏王印綬。是時貧者詐來親附。得王寶瓶擎持逃走。王子覺已。遣六大兵乘六黑象。手執利劍疾走追之。時持瓶人走入深草空野澤中。見曠野澤滿中毒蛇。四面吐毒吸持瓶者。時貧窮人慞惶恐怖馳走東西。蛇亦隨之無藏避處。於空澤中見一大樹。蓊欝扶疎甚適其意。頭戴寶瓶攀樹而上。既上樹已六兵乘象。馳疾如風尋復來至 貧人見已呑王寶印。持瓶冠頭以手覆而。生貪惜故不忍見之。時六黑象以鼻絞樹令樹倒躄。貧人落地身體散壞。唯金印在寶瓶現光。諸蛇見光四散馳走。佛告阿難。住念佛者。心印不壞亦復如是。釋曰。夫觀佛三昧者。則諦了自心名爲觀佛。既識心已不爲境亂。湛然常定名爲三昧。有人貧窮薄福者。有人者。有卽二十五有。人卽一切衆生。以無法財名爲貧窮。不悟心佛故稱薄福。依諸豪貴者。卽是諸佛菩薩。以存性命者。 卽是依觀佛三昧門。得見自性以成慧命。乃至貧人落地者。卽是於凡夫身達人法二空。證會一心住眞如地。身體散壞者。既洞唯識之性。身見自亡。唯金印在者。卽是悟心常住。所以一鉢和尙云。塵勞滅盡眞如在。一顆圓明無價珠。寶瓶現光者。卽般若智照。諸蛇見光四散馳走者。卽四大之身蛇三毒之煩惱。智了卽空名爲馳走。住念佛者。心印不壞。亦復如是者。以無念智見眞覺性。故云住念佛者。諸塵不動一體不移。名爲心印恒。住法位究竟寂滅。名爲不壞。況如唯金印在故稱亦復如是。 所以起信論云。得見心性名究竟覺。 卽斯旨矣 首楞嚴三昧經云。爾時佛告現意天子。汝可示現首楞嚴三昧本事少分。現意天子語堅意言。仁者。欲見首楞嚴三昧少勢力不。答言。天子願樂欲見。現意天子。善得首楞嚴三昧力故。卽現變令衆會者皆作轉輪聖王。 三十二相而自莊嚴。 及諸眷屬七寶侍從。 乃至復現神力。普令衆會皆如釋迦牟尼佛身相好威儀。 各有比丘眷屬圍遶。釋曰。天子名現意者。以一切法從意生。形因心所現。故名現意。是知自心如幻無有定儀。所見差殊隨心生滅。若能知幻無實卽見眞性。以得眞性故。方能周遍法界。示如幻法門普現色身。引幻衆生同歸實地 轉有經偈云。若爲眞實說。眼則不見色。意不知識法。此是最祕密。釋曰。入此一心祕密之藏。則能所俱亡不與六塵作對。故云眼。不見色等 大法鼓經云。一切衆生悉有佛性。無量相好莊嚴照明。以彼性故。一切衆生得般涅槃。釋曰。故知一切衆生悉有正因佛性。以萬行莊嚴爲引出性。乃至因圓爲。至得果性。 畢竟成就一心常樂涅槃之道 寶頂經云。佛言。迦葉。譬如有人怖畏虛空撾胸叫呼作如是言。善友。汝等爲我。除此虛空。除此虛空。迦葉。於汝意云何。此空爲可除不。迦葉言。不可。世尊。佛言迦葉。若有如是沙門婆羅門怖畏性空。我說是人失心狂亂。所以者何。 迦葉一切諸法並是說空方便。若畏此空云何不畏一切諸法。 若惜諸法云何不惜此空。 佛性論問云。此經爲顯何義。答。爲示一切諸法本性非有故說法空。 非關法滅然後得空。故於空性不應生怖。釋曰。一切諸法並是說空方便者。夫有所說皆爲顯空。所以空則一切法。法則一切空。非先有而後無。寧歸斷滅。豈先無而後有。不墮無常。是以性本常空空無間斷。體應諸有。有自繁興。能入斯宗。聞諸法空心大歡喜。不了此義。聞諸法空心大怖畏。以不了法空。違現量境執爲外解。聞說唯心之旨。恐墮空見之門。心境俱迷遂生怖畏 度一切諸佛境界經云。佛言。文殊

❶入＝人㊁*　❷于＝於㊁

師。利菩提者。無相無緣。云何無相。云何無緣。不得眼識是無相。不見色是無緣。不得耳識是無相。不聞聲是無緣。乃至意法亦如是。釋曰。無相則無能緣之心。無緣則無所緣之境。能所俱亡眞心自現　文殊師利行經偈云。過現未來法。唯語無眞實。彼若於實處。一相無差別。釋曰。若說三世所有之法。皆是世諦語言。若了一心眞實之處。一道自無差別。何言之所議。❶意之所緣耶

宗鏡錄卷第九十五

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十六

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

菩薩處胎經云。譬如泉源陂池五河駛流各各有名。悉歸于海便無本名。亦如須彌峙立難動。雜色衆鳥往依附山。皆同一色便無本色。菩薩摩訶薩教化衆生淨佛國土亦復如是。衆生心識所念不同。若干思想。能令一切至解脫門。想定意滅便無本念。同一解脫　十善業道經云。爾時世尊告龍王言。一切衆生心想異故造業亦異。由是故有諸趣輪轉。龍王。汝見此會及大海中形色種類各別不耶。如是一切靡不由心造。乃至又觀此諸大菩薩妙色嚴淨。一切皆由修集善業福德而生。又諸天龍八部衆等大威勢者。亦因善業福德所生。今大海中所有衆生形色麁鄙。或大或小。皆由自心種種想念作身語意諸不善業。是故隨業各自受報　寂照神變三摩地經云。佛告賢護。寂照神變三摩地者。謂一切法平等性智。一切言說不現行智。乃至悟入心智。於心自性能隨覺智。於引不引及引發中成善巧智　師子莊嚴王菩薩請問經云佛言。如是一法隨心變現。卽能具足六波羅蜜。應當廣說教化衆生。爲大利益乃至成佛　賢劫定意經云。若有菩薩平等三昧。諸根具足聖慧成就。是曰一心。又云。其在禪定不著內外亦無中間。是曰一心　舍利弗陀羅尼經云。唯修一心念佛。不以色見如來。不以無色見如來。不以相。不以好。不以戒定慧解脫解脫知見。不以生。不以家。不以姓不以眷屬。乃至非自作非他作。若能如是名爲念佛。商主天子所問經云。商主天子問言。文殊師利。云何菩薩能淸淨心。答言。天子若知諸心皆是一心。如是菩薩名得淨心　大乘流轉諸有經偈云。諸法唯假名。但依名字立。離於能詮語。所詮不可得。釋曰。故知法但有名因名立法。又名因於語語因覺觀。覺觀心不起能所悉皆空　弘道廣顯定意經云。佛言。又復三事心之所生。諸法無常從其心生。諸法皆苦亦由心生。諸法無我亦從心生。乃至能一其心。知衆生心。順行化之是則心力。阿含經偈云。我與己爲親。不與他爲親智者善調我。則得生善趣。釋曰。所以云。天下至親無過於心。可謂入道眞要修行妙門。若善調之速登大果。所以般若經云。調心爲善哉。調心招樂果　雜藏經偈云。心能導世間。心能遍攝受。如是心一法。皆自在隨行　文殊菩薩問法身經云。如言摩尼寶舍有四角。從一角䙫。悉見諸角。無所缺減。是故見諸本際。釋曰。若了一心本際何法不通。以諸法從心所生。皆同一際。住此際中一一圓滿。擧目咸是。何待意思智不能知。言不能及。故云。金剛寶藏無所缺減　象腋經偈云。種種幻無實。凡夫人見異是中無有異。一切同一相。老姥經云。眼見好色卽是意。意卽是色。是二者俱空無所有生滅亦如是　無所希望經云。時舍利弗。知諸衆會心之所念。卽時告此諸比丘言。仁等何故發於斯言。吾等之身從今已往無佛世尊。因從異學出爲沙門。時諸比丘報舍利弗。吾從今始敬事六師。一切所歸爲一相耳。不倚六入。是以不見若干種師。不想出家沙門也。釋曰。倚六入而爲差妄分邪正。歸一相而爲本。彼我雙亡。如是解者。可謂眞出家矣　寂調音所問經云。寂調音天子言。文殊師利。何等如與垢淨等。文殊師利言。空無相無願如。所以者何。涅槃空故。天子如瓦器中空寶器中空無二無別。如是天子。垢空淨空。俱同一空無二無別。釋曰。器雖不等空本無形。垢淨雖殊性何會異。如是了者入無相門。頓悟眞空不墮修證　月藏經偈云諸法無有二。導師捨憎愛。一道如虛空。此是佛境界。又偈云。不分別諸法。不見有衆生。諸法唯一相。得見佛境界　佛語經云。佛言。若有處語。是魔王語。是魔見語。不名佛語。善男子。若無一

❶意＝噫(元)

切諸處語者。是名佛語。釋曰。無一切諸處語者。❶因是無所證之法。亦無能證之智。既無有法。豈可說耶。但了唯心自然無語。無語是眞語。故云無法可說。是名說法。若著處所若有所說悉違本宗不見法性。如云報化非眞佛亦非說法者。雜藏經偈云。如世有良醫。以妙藥救病。諸佛亦如是。爲物說唯心　大乘理趣經偈云。一切有爲法。如乾闥婆城。衆生妄心取。雖現非實有。諸法非因生。亦非無因生。虛妄分別有。是故說唯心。無明妄想見。而是色相因。藏識爲所依。隨緣現衆像如是目有瞖。妄見空中華。習氣擾濁心。從是三有現。眼識依賴耶。能現種種色。譬如鏡中像。分別不在外。所見皆自在。非常亦非斷。賴耶識所變。能現於世間。法性皆平等。一切法所依。藏識恒不斷。末那計爲我。集起說爲心。思量性名意。了別義爲識。是故說唯心。心外諸境界。妄見毛輪華。所執實皆無。咸是識心變。色具色功德。皆依賴耶識。凡愚妄分別。謂是眞實有。睡眠與惛醉。行住及坐臥。作業及士用。皆依藏識起。有情器世間。非由自在作。亦非神我造。非世性微塵。如❷木中火性。雖有未能燒。因燧方火生。由此破諸暗。展轉互爲因。賴耶爲依止。諸識從彼生。能起漏無漏。如海遇風緣。起種種波❸浪。現前作用轉。無有間斷時。藏識海亦然。境界風所動。恒起❹諸識浪。無間斷亦然。如❺酪未鑽搖。其酥人不見。施功既不已。醍醐方可得。賴耶妄熏習。隱覆如來藏。修習純熟時。正智方明了。諸識隨緣轉。不見本覺心。自覺智現前。眞性常不動　寶雨經云。菩薩云何行心念處。善男子。菩薩作是思惟。心實無常執著爲常。實是其苦執著爲樂。本無有我執著爲我。本來不淨執著爲淨。其心輕動無時暫停。以不停故。於諸雜染能爲根本。壞滅善道開惡趣門。生長三毒與隨煩惱等。作其因緣。爲主爲導。又能積集淨不淨業。迅速流轉。如旋火輪。亦如奔馬。如火焚燒。如水增長。遍知諸境。如世彩畫。菩薩如是觀察心時。便得自在。得自在已於諸法中亦無罣礙。是名菩薩善行心念處

持地經云。佛言。持世。何謂菩薩摩訶薩修心觀心。菩薩摩訶薩觀心生滅住異相。如是觀時作是念。是心無所來去無所至。但識緣相故生。無有本體。無一定法可得。是心無來無去。無住異可得。是心非過去未來現在。是心識緣故。　從憶念起是心不在內不在外不在兩中間。是心無一生起相。是心無性無定。無有生者。無使生者起雜業故。說名爲心。識雜緣故。說名爲心。念念生滅相續不斷故。說名爲心。但令衆生通達心緣相故。心中無心相。是心從本已來不生不起。性常清淨。客塵煩惱染故有分別。心不知心亦不見心。何以故。是心空性。空故本體無所有。是心無有一定法。定法不可得故。是心無法若合若散。是心前際不可得後際不可得中際不可得。是心無形無能見者。心不自見。不知自性。但凡夫顚倒相應。以虛妄緣識相故起。是心空無我無我所。無常無堅牢。無不變異相。如是思惟得修心念處。是人爾時不分別是心是非心。但善知心無生相。通達是心無生性。何以故。心無決定性。亦無決定相。智者通達是心無生無相。爾時如實觀心集沒滅相。如是觀時不得心若集相。若沒滅相。不復分別心滅不滅。而能得心眞清淨相。諸菩薩以是清淨心客塵所不能惱。何以故。諸菩薩見知心清淨相。亦知衆生心清淨作是念。心垢故衆生垢。心淨故衆生淨。如是思惟時。不得心垢相。不得心淨相。但知是心常清淨相。持世。諸菩薩摩訶薩修心觀心如是　寶網經偈云。普遍諸佛土。法王之境界。釋師子人尊。一毛光所照。釋曰。如無量無邊諸佛土不出一毛頭心地。以智了達者。故云光所照　十住經云。金剛藏菩薩。是菩薩三千大千世界所有衆生一時問難。以無量無邊音聲差別問難。是菩薩於一念中悉受如是問難。但以一音皆令開解。釋曰。但以一音皆令開解者。萬法從心。何疑不釋。依心所示。何法不融。可謂得佛法之精華。開人天之眼目。廣博嚴淨經偈云。自在世導師。不可說而說。於空中作結。卽空而解之。釋曰。心有卽結心空卽解。若無於心無結無解。故首楞嚴經云。佛告阿難。此寶華巾汝知。此巾元止一條。我六綰時名有六結。汝審觀察。巾體是同。因結有異。於意云何。初綰結成名爲第一。如是乃至第六結生。吾今欲將第六結名成第一不。不也世尊。六結若存斯第六名終非第一。縱我歷生盡其明辯。如何令是六結亂名。佛言六結不同。

❶因＝卽(元)(明)　❷木＝水(元)　❸浪＝波(元)　❹諸識＝識諸(元)　❺酪＝酥(元)

[1]脩顧本。因一巾所造令其雜亂終不得成。則汝六根亦復如是。畢竟同中生畢竟異。佛告阿難。汝必嫌此六結不成。願樂一成。復云何得。阿難言。此結若存。是非鋒起於中自生。此結非彼。彼結非此。如來今日若總解除。結若不生則無彼此。尙不名一。六云何成。佛言六解一亡亦復如是。由汝無始心性狂亂知見妄發。發妄不息勞見發塵。如勞目睛則有狂華。於湛精明無因亂起。一切世間。山河大地。生死涅槃。皆卽狂勞顚倒華相。阿難言。此勞同結云何解除。如來以手將所結巾偏掣其左。問阿難言。如是解不。不也世尊。旋復以手偏牽右邊。又問阿難。如是解不。不也世尊。佛告阿難。吾今以手左右各牽竟不能解。汝設方便云何解成。阿難白佛言。世尊。當於結心解卽分散。佛告阿難。如是如是。若欲除結當於結心。釋曰。左右偏掣況有無二見。當於結心卽正明中道。所以[2]味眞空而有無情起。執根塵而一六義生。諦了自心解縛俱泯。故知垢淨解縛悉從自心。以心垢故見垢。心淨故見淨。心縛故見[3]縛。心解故見解。若無於心何垢何淨。如首楞嚴三昧經云。爾時會中有一菩薩。名魔界行不汚。現於魔宮。語惡魔言。汝寧不聞。佛說首楞嚴三昧。無量衆生皆發阿耨多羅三藐三菩提心出汝境界。亦皆當復度脫餘人出汝境界。魔卽報言。我聞佛說首楞嚴三昧名字。以被五縛不能得往。所謂兩手兩足及頸。又問惡魔。誰繫汝者。魔卽答言。我適發心欲往壞亂聽受。首楞嚴三昧者。卽被五縛。我適復念。諸佛菩薩有大威德難可壞亂。我若往者或當自壞。不如自住於此宮殿。作是念已。卽於五縛而得解脫。菩薩答言。如是一切凡夫憶想。分別顚倒取相。是故有縛動念戲論。是故有縛。見聞覺知。是故有縛。此中實無縛者解者。所以者何。諸法無縛本解脫故。諸法無解本無縛故。常解脫相無有愚癡。如來以此法門說法。若有衆生得知此義。欲求解脫勤心精進。則於諸縛而得解脫　寶篋經云。文殊師利告大德舍利弗。如恒沙劫火災熾然終不燒空。如是舍利弗。一一衆生恒河沙劫。造作逆罪不善之業。然其心性終不可汚　大虛空藏菩薩所問經偈云。虛空離生滅。法界無去來。衆色現於空。諸法依心住。空無色非色。心性亦復然。虛空唯假名。心意識如是　菴提遮女經偈云。我雖內室中。尊如目前現。仁稱阿羅漢。常隨不能見。釋曰。故知念念釋迦出世。步步彌勒下生。以自業所遮。對面不見。十地尙隔羅縠。二乘可知。守護國主陀羅尼經云。爾時世尊告一切法自在王菩薩摩訶薩言。此深三昧以菩提心而爲其因。以大慈悲而爲根本。方便修習無上菩提。以爲究竟善男子。此中何者名爲菩提。善男子。欲知菩提。當了自心。若了自心卽了菩提。何以故。心與菩提。眞實之相。畢竟推求。俱不可得。同於虛空。故菩提相卽虛空相。是故菩提無所證相無能證相。亦無能所契合之相。何以故。菩提畢竟無諸相故。善男子。以一切法卽虛空相。是故菩提畢竟無相。爾時一切法自在王菩薩復白佛言。世尊。若此菩提同虛空。一切智體當何所求。云何證得菩提現前。一切智智當於何生。佛告一切法自在王菩薩言。善男子。一切智體當於心求。一切智智及與菩提從心而生。何以故。心之實性本淸淨故。善男子。此心之性不在內不在外不在中間。善男子。一切如來說此心相。非靑非黃。非赤非白。非紅非紫。亦非金色。非長非短。非圓非方。非明非暗。非男非女。非非男女。亦復非是亦男亦女。善男子。此心非欲界性。非色界性。非無色界性。非天龍。非夜叉。非乾闥婆。非阿脩羅。非迦樓羅。非緊那羅。非摩睺羅伽人非人等一切同類。善男子。此心不住於眼。亦復不住耳鼻舌身意。於三世中亦不可見。何以故。此心同於虛空相故。以是義故。遠離一切麁細分別。何以故。此虛空性卽心性故。如其心性卽菩提性。如菩提性卽陀羅尼性。善[4]男子。是故此心虛空菩提陀羅尼性。無二無二分。無別無斷。如是一切皆以大慈大悲而爲根本。方便波羅蜜之所攝受。善男子。是故當知。我今於此諸菩薩等大衆之中說如是法。爲淨廣大菩提心故。爲令一切了自心故。是故。一切法自在王。若有善男子善女人。欲知菩提眞實性者。當了自心。如其心性卽菩提性。云何而能了知心性。謂此心性於一切相。若形若顯。乃至若五陰。若六入。若十二處。若十八界。如是等法。觀察推求竟不可得。善男子。若諸菩薩如是了知。卽得成就第一淸淨法光明門。

[1]脩＝循(明)　[2]味＝昧(元)(明)　[3]縛＝淨(元)　[4]男子＝男女(元)

住此門已任運得此不可思議一切智智諸佛境界甚深三昧　文殊般若經云。佛告文殊師利。汝已供養幾所諸佛。文殊師利言。我及諸佛如幻化相。不見供養及與受者。佛告文殊師利。汝今可不住佛乘耶。文殊師利言。如我思惟。不見一法。何當得住於佛乘。佛言。文殊師利。汝不得佛乘乎。文殊師利言。如佛乘者但有名字。非可得亦不可見。我云何得。佛言。文殊。汝得無礙智乎。文殊師利言。我卽無礙。云何以無礙而得無礙。佛言。汝坐道場乎。文殊師利言。一切如來不坐道場。我今云何獨坐道場。何以故。現見諸法住實際故。釋曰。若了一心實際。則一切無所得。於無所得中故。能成辦無邊佛事。於事事中皆不違實際故。若如是解者。未必是不坐道場。是坐道場。當坐道場時。是不坐道場矣。何以故。道場等不出實際故　大品經云。若住一切法不住般若波羅蜜。不住一切法方住般若波羅蜜。釋曰。若住法則不見般若。若住般若則不見法。以法有相般若無相。有無相反故爾。又非離有相法別立無相般若。以相卽無相全是般若故。經云。色無邊故般若無邊。又云。若學般若應學一切法。何以故。夫般若者是無住義。起心卽是住著。若不住一切法卽是般若。故云若學般若應學一切法。設住般若亦成愚闇。但一切處皆無住。則無非般若　金剛場陀羅尼經云。文殊白佛言。頗有一法菩薩行已能入一切陀羅尼諸法門不。佛言。有一字法門菩薩得已能說千萬字法門。而此一字法門亦不可盡說。諸法已還攝入一字法門　轉女身經云。若於諸法不見差別。是則必能成就衆生。又云。若知諸法皆解脫相。是則名爲究竟解脫。釋曰。執心爲境觸目塵勞。知境是心無非解脫。所以二乘只證人空但離人我虛妄。名爲解脫。❶末得法空一切解脫。以不識心故。如入楞伽經偈云。諸法無法體。而說唯是心。不見於自心。而起於分別　出曜經云。身被戒鎧心無慧劍者。則不能壞結使元首。故知若不觀心妙慧成就。則不能斷無明根本。所以首楞嚴經云。持犯但束身。非身無所束。元非遍一切。云何獲圓通　正法華經云。第一大道無有兩正。釋曰。志當歸一萬法所宗。如國無二王家無二主。若離此別有所求則成兩道。　如菩薩行方便經云。夫求法者。名不求於一切諸法。又云。若有所求則不能師子吼也。若無所求能師子吼。釋曰。涅槃經云。師子吼者。決定說一切衆生皆有佛性。若知自心佛性具足。則性外豈有法而可求耶　那先經云。王問那先。何等爲一其心者。那先言。諸善獨有一心最第一。一其心者。諸善皆隨之。那先言。譬若樓陛當有所倚。諸善道者皆著一心　雜藏經云。闍王施寶衣與文殊師利菩薩。文殊忽於座上隱身不見。如是展轉施諸菩薩聲聞。亦復如是。乃至自著亦不見身。因玆悟道。釋曰。夫祖佛起教之由。莫不皆是破身心二執。故金剛經云。佛說非身是名大身。寶藏論云。清虛之理畢竟無身。心亦如是。若能直悟自他身心俱不可得。心外無法萬境皆空。卽同闍王所悟　無量義經云。佛告大莊嚴菩薩有一法門。能令菩薩疾得菩提。世尊。是法門者。字號何等。其義云何。善男子。是一法門名無量義。菩薩欲得修學無量義者。應當觀察一切諸法。自本來今性相空寂。無大無小。無生無滅。非住非動。不進不退。猶如虛空無有二法。而諸衆生虛妄橫計。是此是彼是得是失。釋曰。是一法門名無量義者。卽是一心門能生無量義。以不守自性隨緣成諸法。正隨緣時亦不失自性。以衆生不了故。但隨起動之緣。不見寂滅之性。　故於諸法橫計有無彼此得失　如來示教勝軍王經云。大王當知。譬如男子或諸女人。於其夢中夢心所見。可愛園林。可愛山谷。可愛國邑及諸異類。彼夢覺已所見皆無。如是大王國祚身命虛僞無常。一切皆如夢之所見。故知夢中境界覺時境界。唯心所見更無有異。世人但信夢境是虛。例執晝境是實。是以大覺垂慇說況比知。將所信之虛。破所信之實。令所信之實。同所信之虛。頓悟法空皆入宗鏡。　入法界體性經云。爾時長老舍利弗。從自住處出。往詣文殊師利童子住處。到已不見文殊師利。卽詣佛所到已。在佛別門外邊而住。　爾時世尊告文殊師利童子言。文殊師利。是舍利弗比丘。今❷在門外爲欲聽法。汝令使入。文殊師利言。世尊。若彼舍利弗際若法界際。世尊。此二際豈有在內在外若中間二耶。佛言。不也。文殊師利言。世尊。言實際者亦非實際。如是際非際。無內

❶末＝未(元)(明)　❷在＝世(元)

無外。不來不去。世尊。長老舍利弗際卽是實際。舍利弗界卽是法界。世尊。然此法界。無出無入。不來不去。其長老舍利弗。從何處來。當入何所。佛言。文殊師利。若我在內共諸聲聞語論。汝在於外而不聽入。汝意豈不生苦惱想耶。文殊師利言。不也世尊。何以故。世尊凡所說法不離法界。如來說法卽是法界。法界卽是如來界。說法界如法界言說界無二無別。所有名者說者。此等皆不離法界。世尊以是義故我不苦惱。世尊。若我恒河沙劫等不來。至世尊說法所。我時不生愛樂。亦無憂惱。何以故。若有二者卽生憂惱。法界無二故無惱耶。釋曰。是以內外無際眞俗一原。入宗鏡中。忻戚不盈於懷抱。住無[1]二處。[2]增愛靡挂於情田。故知不去不來。見佛匪移於當念。非近非遠。聞法豈越於毫端。得文殊之心。方知法爾。起衆生之見。自隔情塵。深密解脫經云。諸佛如來善覺所覺。離於二行到無相處。行諸佛行得諸如來一切平等。到無障礙之所去處。能到一切不退法輪。能到不可降伏境界不可思議體。能到一切三世平等。遍至一切諸世界身。到於諸法無疑之處。能到一切究竟智行。悉能到於法智無疑境界。得諸一切無分別身。能答一切菩薩問智。能到無二行之彼岸。能到諸佛無有差別解脫智處。能到無邊無中三昧境界。廣大如法界。究竟若虛空。盡未來際。釋曰。夫親到諸法無疑之處。悟心方知。頓照萬境無相之門。見性方了。斯乃如來行處大覺所知。故云廣大如法界究竟若虛空無始無終盡未來際　金剛王菩薩祕密念誦儀軌經云。端身正坐作是思惟。一切諸法從自心起。從本已來皆無所有　彌勒成佛經偈云。久念衆生苦。欲拔無由脫。今日證菩提。豁然無所有。釋曰。心識念念攀緣繫縛塵境不得自在。卽是衆生苦。若了境空無縛內結不生。證會一心根塵俱寂。卽入性空法界。證無相菩提。所以法華三昧經云。無著無所依。無累心寂滅。本性如虛空。是名無上道。又法華經云。諸佛於此得阿耨多羅三藐三菩提。諸佛於此轉于法輪。諸佛於此而般涅槃。是以諸佛八相成道。菩薩四攝度生。自利利他。悉皆於此本性空中成辦　雜藏經云。譬如兩木相揩則自生火還燒其木。火不從風出。不從水出。不從地出。其四魔者亦復如是。皆從心生不從外來。譬如畫師畫作形像隨手大小。雖因緣合有彩有板有筆。畫師不畫不能成像。四魔如是。心已堅固便無所起。釋曰。是以一心不動法不現前。如畫師不畫且無形像故。不動一心有大功德。如法句經云。佛言。善男子。善知識者有大功德。能令汝等於貪欲瞋恚愚癡邪見五蓋五欲。衆塵勞中建立佛法。不起一心有大功德。譬如有人持堅牢船渡於大海。不動身心而到彼岸

宗鏡錄卷第九十六

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十七

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫佛敎已明。須陳祖意。達佛乘者皆與了義相應。如法華經云。是人有所思惟籌量言說。皆是佛法。無不眞實。亦是先佛經中所說　第一毘婆尸佛偈云。身從無相中受生。[3]由如幻出諸形像。幻人心識本來無。罪福皆空無所住　第二尸棄佛偈云。起諸善法本是幻。造諸惡業亦是幻。身如聚沫心如風。幻出無根無實性　第三毘舍浮佛偈云。假借四大以爲身。心本無生因境有。前境若無心亦無。罪福如幻起亦滅　第四拘留孫佛偈云。見身無實是佛見。了心如幻是佛了。了得身心本性空。斯人與佛何殊別　第五拘那[4]舍牟尼佛偈云。佛不見身知是佛。若實有知別無佛。智者能知罪性空。坦然不懼於生死　第六迦葉佛偈云。一切衆生性清淨。從本無生無可滅。卽此身心是幻生。幻化之中無罪福　第七釋迦牟尼佛偈云。幻化無因亦無生。皆卽自然見如是。諸法無非自化生。幻化無生無所畏。復告摩訶迦葉。吾有清淨法眼涅槃妙心實相無相微妙正法。付囑於汝。無令斷絕。聽吾偈曰。法本法無法。無法法亦法。今付無法時。法法何曾法　西天第一祖摩訶迦葉傳法偈云。法法本來法。無法無非法。何於一法中。有法有不法　第二祖阿難傳法偈云。本來付有法。付了言無法。各各須自

[1] 二＝一(元)(明)　[2] 增＝憎(明)　[3] 由＝猶(明)　[4] 舍＝含(元)(明)

悟。悟了無無法　第三祖商那和修傳法偈云。非法亦非心。無心亦無法。說是心法時。是法非心法　第四祖優波毱多尊者傳法偈云。心自本來心。本心非有法。有法有本心。非心非本法　第五祖提多迦。亦名香衆。初投優波毱多出家。尊者問曰。爲心出家耶。身出家耶。香衆曰。我來出家。非爲身心而求利益。尊者曰。不爲身心復誰出家。香衆曰。夫出家者無我之故。無我之故卽心不生滅。心不生滅卽是常。既是常故佛亦常。心無形相其體亦爾。尊者曰。汝當大悟心自明朗。依佛法中度恒沙衆。付法偈云。通達本法心。無法無非法。悟了同未悟。無心得無法　第六祖彌遮迦付法偈云。無心無可得。說得不名法。若了心非心。始解心心法　第七祖婆須蜜付法偈云。心同虛空界。示等虛空法。證得虛空時。無是無非法　第八祖佛陀難提付法偈云。虛空無內外。心法亦如是。若了虛空故。是達眞如理　第九祖伏馱蜜多尊者。問佛陀難提尊者偈云。父母非我親。誰爲最親者。諸佛非我道。誰爲最道者。偈答云。汝言與心親。父母非可比。汝行與道合。諸佛心卽是。外求有相佛。與汝不相似。欲識汝本心。非合亦非離。因玆悟道。付法偈云。眞理本無名。因名顯眞理。受得眞實法。非眞亦非僞　第十祖脇尊者傳法偈云。眞體自然眞。因眞說有理。領得眞實法。無行亦無止　第十一祖富那夜奢。時脇尊者於一樹下。以手指樹下地告大衆曰。此地若變爲金色。當有聖者而入此會。言當未久須臾之頃以爲金色。尊者舉手而見一人當會前立。尊者曰。汝從何來。夜奢曰。我心非往。尊者曰。何處所住。夜奢曰。我心非止。尊者曰。汝不定耶。夜奢曰。諸佛亦然。尊者曰。汝非諸佛。夜奢曰。諸佛亦非。爾時夜奢說偈讚曰。師坐金色地。常說眞實義。迴光而照我。令入三摩❶諦。又傳法偈云迷悟如隱顯。明暗不相離。今付隱顯法。非一亦非二　第十二祖馬鳴。尊者傳法偈云。隱顯卽本法。明暗元不二。今付悟了法。非取亦非棄　第十三祖毘羅尊者傳法偈云。非隱非顯法。說是眞實際。悟此隱顯法。非愚亦非智　第十四祖龍樹尊者行化到南印土。彼國人多修福業不會佛理。唯行小辯不具大智。及問佛性而云。布施我求福業。非解佛性。汝會佛性爲我說之。師曰。汝欲學道先除我慢。生恭敬心方得佛性。衆曰。佛性大小。師曰。非汝所知。非說大小。若說大小。卽是大小。非佛性也。彼衆曰。我欲棄小辯歸于大海。龍樹卽爲說法。對大衆而現異相。身如月輪。當於座上唯聞說法不覩其形。彼衆有一長者。名曰提婆。謂諸衆曰。識此瑞不。彼衆曰。非其大聖。誰能識也。爾時提婆心根宿淨。亦見其相默然契會。乃告衆曰。師現佛性之義。非師身者無相三昧。形如滿月。佛性之義也。語未訖師卽現本身座上說偈曰。身現滿月相。以表諸佛體。說法無其形。用辯非聲色。又傳法偈云。爲明隱顯法。方說解脫理。於法心不證。無瞋亦無喜　第十五祖迦那提婆尊者傳法偈云。本對傳法人。爲說解脫理。於法實無證。無終亦無始　第十六祖羅睺羅尊者傳法偈云。於法實無證。不取亦不離。法非有無相。內外云何起　第十七祖僧迦難提尊者傳法偈云。心地本無生。因種從緣起。緣種不相妨。華果亦復爾　第十八祖伽耶舍多。初第十七祖僧迦難提。因至其舍。忽見一子。手執銅鏡而至師所。尊者曰。子幾歲耶。子曰。我當百歲。是時尊者見答百歲。覆問曰。汝當無知。看甚幼小。答❷吾百歲。非其理也。子曰。我不會理正當百歲。尊者曰。子善機耶。子曰。佛偈云。若人生百歲。不會諸佛機未若生一日。而得決了之。時尊者敬之深知是聖。又徵問曰。汝執此鏡意況如何。爾時童子以偈答曰。諸佛大圓鏡。內外無瑕翳。兩人同得見。心眼俱相似。父母見子奇異。遂捨出家。尊者卽領遊化。至一古寺而爲受戒。名曰伽耶舍多。於彼殿上有銅鈴被風搖響。尊者問曰。彼風鳴耶。彼鈴鳴耶。彼銅鳴耶。子曰。我心鳴耳。非風銅鈴。尊者曰。非風銅鈴我心誰耳。子曰。二俱寂靜。非三昧耶。尊者曰。善哉眞比丘。善會諸佛理。善說諸法要。善識眞實義。又告曰。我今將此法眼藏。付囑於汝。汝受吾偈當行化之。偈曰。心地本無生。因種從緣起。緣種不相妨。華果亦復爾　伽耶舍多後付鳩摩羅多傳法偈曰。有種有心地。因緣能發萌。於緣不相礙。當生生不生　第十九祖鳩摩羅多尊者傳法偈云。性上本無生。爲對求人說。於法既無得。何懷決不決　第二十祖闍夜多尊者傳法偈

❶諦＝地㊊明　❷吾＝五㊊元

云。言下合無生。同於法界性。若能如是解通達事理竟　第二十一婆修槃頭尊者傳法偈云。泡幻同無礙。如何不了悟。達法在其中。非今亦非古　第二十二祖摩①挐羅付鶴勒尊者。傳法偈後卽從座起。踊身虛空作十八變訖。却歸本座以手指地。化爲一泉。而說偈言。心地淸淨泉。龍潤於一切。從地而涌出。遍滿十方②濟。又傳法偈云。心逐萬境轉。轉處實能幽。隨流認得性。無喜亦無憂　第二十三祖鶴勒尊者付法已竟。卽從座起。踊身虛空作十八變已。却歸本座寂然滅度。爾時大衆欲分舍利各自起塔。臨闍維訖欲分舍利。爾時尊者現身說偈。一法一切法。一切一法攝。吾身非有無。何分一切塔。又傳法偈云。認得心性時。可說不思議。了了無所得。得時不說知　第二十四祖師子尊者傳法偈云。正說知見時。知見俱是心。當心卽知見。知見卽于今　第二十五祖婆舍多尊者傳法偈云。聖人說知見。當境無非是。我今悟眞性。無道亦無理。第二十六祖不如③密多尊者傳法偈云。眞性心地藏。無頭亦無尾。應緣而化物。方便呼爲智　第二十七祖般若多羅尊者傳法偈云。心地生諸種。因事復因理。果滿菩提圓。華開世界起　西天波羅提尊者。化異見王現神通力。乘雲至王殿前。爾時大王問乘雲者曰。汝爲是邪。汝爲是正。波羅提尊者答曰。我非邪正。而來正邪。大王。若正我無邪正。王又問曰。何者是佛。波羅提曰。見性是佛。王曰。師見性不。波羅提曰。我見佛性。王曰。性在何處。波羅提曰。性在作用。王曰。是何作用今不覩見。波羅提曰。今現作用。王自不識。王曰。師旣所見云有作用。當於我處而有之不。波羅提曰。王若作用現前總是。王若不用體亦難見。王曰。若當用之幾處出現。師曰。若出用時當有其八。卓立雲端以偈告曰。在胎曰身。處世名人。在眼曰見。在耳曰聞。在鼻辯氣。在口談論。在手執捉。在脚運奔。遍現俱該法界。收攝不出微塵。識者知是佛性。不識者喚作精魂　此土初祖菩提達磨多羅。南天竺國王第三之子。常好理論。心念衆生而不識佛。又自歎曰。世有形法而易了之。唯佛心法難有會者。爾時般若多羅尊者。至于其國。王賜一寶珠。其珠光明璨然殊妙。尊者見已用珠試曰。此寶珠者有大光明能照于物。更有好珠能勝此不。菩提多羅曰。此是世寶。未得爲上。於諸光中智光爲上。此是世明未得爲上。於諸明中。心明第一其此珠者。所有光明不能自照。要假智光智辯於此。旣辯此已卽知是珠。旣知是珠卽明其寶。若明其寶寶不自寶。若辯其珠珠不自珠。珠不自珠者。要假智珠而辯世珠。寶不自寶者。要假法寶以明俗寶。然則師有其道。其寶旣現。衆生有道心寶亦然。尊者異之。因出家悟道。遂行化此土。寶誌識是傳佛心印觀音聖人。師述安心法門云。迷時人逐法。解時法逐人。解則識攝色。迷則色攝識。但有心分別計校自心現量者。悉皆是夢。若識心寂滅無一動念處。是名正覺。問。云何自心現。答。見一切法有。有自不有。自心計作有。見一切法無。無自不無自心計作無。乃至一切法亦如是。並是自心計作有。自心計作無。又若人造一切罪。自見己之法王。卽得解脫。若從事上得解者。氣力壯。從事中見法者。卽處處不失念。從文字解者。氣力弱。卽事卽法者。深從汝種種運爲。跳踉顚蹶悉不出法界。亦不入法界。若以界入界卽是癡人。凡有所施爲。終不出法界心。何以故。心體是法界故。問。世間人種種學問。云何不得道。答。由見己故不得道。己者我也至人逢苦不憂。遇樂不喜。由不見己故。所以不知苦樂者。由亡己故得至虛無。己自尙亡。更有何物而不亡也。問。諸法旣空。阿誰修道答。有阿誰須修道。若無阿誰卽不須修道。阿誰者亦我也。若無我者。逢物不生是非。是者我自是。而物非是也。非者我自非。而物非非也。卽心無心。是爲通達佛道。卽物不起見。名爲達道。逢物直達知其本原。此人慧眼開。智者任物不任己。卽無取捨違順。愚者任己不任物。卽有取捨違順不見一物。名爲見道。不行一物。名爲行道。卽一切處無。處卽是法處。卽作處無作處。無作法。卽見佛。若見相時則一切處見鬼。取相故墮地獄。觀法故得解脫。若見憶想分別。卽受鑊湯爐炭等事。現④見生死相。若見法界性卽涅槃性。無憶想分別卽是法界性。心非色故非有。用而不廢故非無。又用而常空故非有。空而常用故非無。傳法偈云。吾本來玆土。傳法救迷情。一華開五葉。結果自然成。第二祖可大師云。凡夫

①挐＝如(元)　②濟＝際(明)　③密＝蜜(元)(明)　④見＝在(元)

謂古異今。謂今異古。復離四大更有法身。解時卽今五陰心是圓淨涅槃。此心具足萬行。正稱大宗。傳法偈云。本來緣有地因地種華生。本來無有種。華亦不能生　第三祖璨大師傳法偈云。華種雖因地。從地種華生。若無人下種。華種盡無生　第四祖道信大師云。夫欲識心定者。正坐時知坐是心。知有妄起是心。知無妄起是心。知無內外是心。理盡歸心心既淸淨卽本性。內外唯一心。是智慧相。明了無動心名自性定。又[1]示融大師云。百千妙門同歸方寸。恒沙功德總在心原。一切定門。一切慧門。一切行門。悉皆具足。神通妙用並在汝心。傳法偈云。華種有生性。因地華生生。大緣與性合。當生生不生　第五祖弘忍大師云。欲知法要心是十二部經之根本。唯有一乘法。一承者一心是。但守一心卽心眞如門。一切法行不出自心。唯心自知心無形色。諸祖只是以心傳心。達者印可更無別法。又云。一切由心。邪正在己。不思一物卽是本心。唯智能知更無別行傳法偈云。有情來下種。因地果還生。無情既無種。無性亦無生。第六祖慧能大師云。汝等諸人自心是佛。更莫狐疑。心外更無一法而能建立。皆是自心生萬種法。經云。心生種種法生。其法無二其心亦然。其道淸淨無有諸相。汝莫觀淨及空其心。此心無[2]一無可取捨。行住坐臥皆一直心。卽是淨土。依吾語者決定菩提。傳法偈云。心地含諸種。普雨悉皆生。頓悟華情已。菩提果自成。讓大師云。一切萬法皆從心生。若達心地所作無礙。汝今此心卽是佛故。達磨西來。唯傳一心之法。三界唯心。森羅及萬像。一法之所印。凡所見色皆是自心。心不自心。因色故心。汝可隨時卽事卽理都無所礙。菩提道果亦復如是。從心所生卽名爲色。知色空故生卽不生。馬大師問曰。如何用意合禪定無相三昧。師曰。汝若學心地法門。猶如下種。我說法要。譬如天澤。汝緣合故當見于道。馬大師又問曰。和尙云。見道。道非色故。云何能觀。師曰。心地法眼能見于道。無相三昧亦復然矣。馬大師曰。有成壞不。師曰。若契此道無始無終。不成不壞。不聚不散。不長不短。不靜不亂。不急不緩。若如是解當名爲道。汝受吾敎。聽吾偈言。心地[3]含諸種。遇澤悉皆萌。三昧華無相。何壞復何成　吉州思和尙云。卽今語言卽是汝心。此心是佛。是實相法身佛。經云。有三阿僧祇百千名號。隨世界應處立名。如隨色摩尼珠。觸青卽青。觸黃卽黃。寶本色。如指不自觸。刀不自割。鏡不自照。隨像所現之處各各不同。得名優劣不同。此心與虛空齊壽。若入三昧門無不是三昧。若入無相門總是無相。隨立之處盡得宗門。語言啼笑屈伸俯仰。各從性海所發故得宗名。相好之佛是因果佛。卽實相佛家用。經云。三十二相。八十種好。皆從心。想生。亦云。法性家焰。又云。法性功勳。隨其心淨卽佛土淨。諸念若生隨念得果。應物而現謂之如來。隨應而去故無所求一切時中更無一法可[4]得。自是得法。不以得更得。是以法不知法。法不聞法。平等卽佛。佛卽平等。不以平等更行平等。故云獨一無伴。迷時迷於悟。悟時悟於迷。迷還自迷。悟還自悟。無有一法不從心生。無有一法不從心滅是以迷悟總在一心。故云一塵含法界。非心非佛者。眞爲本性過諸數量。非聖無辯。辯所不能言。無佛可作無道可修。經云。若知如來常不說法。是名具足多聞。卽見自心具足多聞。故草木有佛性者。皆是一心。飯食作佛事。衣服作佛事。故　嵩山安和尙。昔讓和尙與坦然禪師。在荊州玉泉聽律。二人共相謂言。我聞禪宗最上佛乘。何必局此小宗。而失大理。遂乃雲遊博問先知。至嵩山宗和尙處。問。如何是祖師西來意旨。師云。何不問自。家意旨。問他別人意旨。作什麼。問。如何是坦然意旨。師云。汝須密作用。問。如何是密作用。伏請指示。師[5]擧視之。二人當時大悟　崛多三藏。師因行至太原定襄縣。歷村見秀大師弟子結草爲庵獨坐觀心。師問作什麼。對云[6]看靜。師曰。看者何人。靜者何物。其僧無對問此理如何。乞師指示。師曰。何不自看。何不自靜。師見根性遲迴。乃曰。汝師是誰。對云。秀和尙。師曰。汝師只敎此法。爲當別有意旨。云只敎某看靜。師曰。西天下劣外道所習之法。此土以爲禪宗也。大誤人。其僧問三藏。師是誰。師曰。六祖。又云。正法難聞。汝何不往彼中。其僧[7]聞師示訓便往曹谿。禮見六祖具陳上事。祖曰。誠如崛多所言。汝何不自看。何不自靜。敎誰靜汝。言下大悟　智策和尙遊行北地。遇見

[1] 示＝云〔元〕　[2] 一＝二〔元〕〔明〕　[3] 含＝合〔元〕　[4] 得＝行〔元〕〔明〕　[5] 擧＋(目)〔明〕　[6] 看＝有〔元〕　[7] 聞＝問〔元〕

五祖下智隍禪師二十年修定。師問。在此問作什麼。隍云。入定。師云。入定者。爲有心入也。爲無心入也。若有心入者。卽一切有情悉皆有心。亦合得定。若言無心入者。一切無情。亦合得定。隍曰吾正入定之時。不見有有無之心。師曰。若不見有有無之心。卽是常定。不應更有出入。隍無對。却問。汝師是誰。云六祖。問。汝師以何法爲禪定。師曰。妙湛圓寂體用如如。五陰本空六塵非有。不出不入。不定不亂。禪性無住離住禪寂。禪性無生離生禪想。心如虛空。亦無虛空之量。隍聞此說未息疑心。遂振錫南行直往曹谿禮見六祖。祖乃亦如上說。　隍於言下大悟　南嶽思大和尙云。　若言學者先須通心心若得通一切法一時盡通。聞說淨不生淨念。卽是本自淨。聞說空不取空。譬如鳥飛於空若住於空。必有墮落之患。無住是本自性體寂。而生其心是照用。卽寂是自性定。卽照是自性慧。卽定是慧體。卽慧是定用。離定無別慧。離慧無別定。卽定之時卽是慧。卽慧之時卽是定。卽定之時無有定。卽慧之時無有慧。何以故。性自如故。如燈光雖有二名其體不別。卽燈是光。卽光是燈。離燈無別光。離光無別燈。卽燈是光體。卽光是燈用。　卽定慧雙修不相去離　牛頭融大師絕觀論問云。何者是心。答。六根所觀並悉是心。問。心若爲。答。心寂滅。問。何者爲體。答。心爲體。問。何者爲宗。答。心爲宗。問。何者爲本。答。心爲本。問。若爲是定慧雙遊。云心性寂滅爲定。常解寂滅爲慧。問。何者是智。云境起解是智。何者是境。云自身心性爲境。問。何者是舒。云照用爲舒。何者爲卷。云心寂滅無去來爲卷。舒則彌遊法界。卷則定跡難尋。問。何者是法界。云邊表不可得名爲法界　法照禪師云。經云。三阿僧祇百千名號皆是如來異名。卽眞心之別稱也。又經云。萬法不出一心。此義是也。夫縛從心縛。解從心解。縛解從心不關餘事。出要之術唯有觀心。乃至若擧一心門。一切唯一心。若一法非心。則是心外有。誰能在心外別制一條者　梵禪師云。若知一切法皆是法。卽得解脫。眼是法色是法。經云。不見法還與法作繫縛。亦不見法還與法作解脫　藏禪師云。於一切法無所得者。卽心是道。眼不得一切色。耳不得一切聲　緣禪師云。譬如家中有大石尋常坐臥。或作佛像心作佛解。畏罪不敢坐。皆是意識筆頭畫作自忙自怕。石中實無罪福　安禪師云。直心是道。何以故。直念直用更不觀空。亦不求方便。經云。直視不見。直念不思。直受不行。❶直說不煩　覺禪師云。若悟心無所屬。卽得道跡。眼見一切色。眼不屬一切色。是自性解脫。經云。一切法不相屬故。心與一切法各不相知　圓寂尼云。一切法唯心無對卽自性解脫。經云。一切法不與眼作對。何以故。法不見法法不知法　堯禪師云。了心識性自體恒眞。　所緣念處無非佛法　朗禪師云。凡有所見皆自心現。道似何物而欲修之。煩惱似何物而欲斷之。稠禪師云。一切外緣名無定相。是非生滅一由自心。若自心不心。誰嫌是非。能所俱無卽諸相恒寂　慧慈禪師云。夫法性者大道也。法是法身。性是覺性。卽衆生自然性也。是以金剛般若如大火聚。三昧焰焰諸累莫入。故稱天上天下唯我獨尊　慧滿禪師云。諸佛說心。令知心相是虛妄法。今乃重加心相深違佛意。又增論議殊乖大理。常齎四卷楞伽經。以爲心要。隨說隨行

宗鏡錄卷第九十七

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十八

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

❷志公和尙偈云。頓悟心❸原開寶藏。隱顯靈蹤現眞相。獨行獨坐常巍巍。百億化身無數量。縱令逼塞滿虛空。看時不見微塵相。可笑物空無比況。口吐明珠光晃晃。尋常見說不思議。一語標宗言下當　龐居士頌云。萬法從心起。心生萬法生。生生不了有。來去枉虛行。寄語修道人。空生有不生。如能達此理。不動出深坑　寒山子詩云。男兒大丈夫。作事莫莽❹蓾。徑直鐵石心。直取菩提路。邪道不用行。行之必辛苦。不要求佛果。識取心王主。懶瓚和尙歌云。莫謾求眞佛。眞佛不可見。妙性及靈臺。何曾受熏練。心是無事心。面是孃生面。劫石可移動。箇中無改變。又云。吾有一言絕慮忘緣。巧說不得只用心傳。更有一語

❶直＝眞(元)(明)　❷志公＝南岳思大(明)　❸原＝源(明)　❹蓾＝鹵(元)(明)

無過直與。細於毫末大無方所。本自圓成不勞機杼　騰騰和尚歌云。修道道無可修。問法法無可問。迷人不悟❶非空。達者本無逆順。八萬四千法門。至理不過方寸。煩惱正是菩提。淨華生於泥糞。識取自家城邑。莫謾遊他州郡　高僧釋法喜臨遷化時告衆云。三界虛妄但是一心。　端坐而卒　高僧釋靈潤云。捨外塵邪執。得意言分別。捨唯識想。得眞法界。前觀無相捨外塵相。後觀無生捨唯識想。又❷常與法侶登山遊觀。野火四合衆並奔散。唯潤安行如常顧陟。語諸屬曰。心外無火。火實自心。謂火可逃。無由免火。及火至潤潛然自斂　高僧釋法空入臺山幽居。每有清聲召曰。空禪如是非一。自後法空知是自心境界。以法遣之遂乃安靜。初以禪修終爲對礙。遂學大乘離相。從所學者並以此誨之。以法爲親。以法爲侶　高僧釋靖邁臨終云。心非道外。行在言前。言畢坐蛻　高僧釋通達。因以木打塊。塊破形消。既覩斯變廓然大悟心跡　高僧釋轉明。凡有❸所諮學者。常以平等唯心一法。　志而奉之　高僧釋道英。入水臥雪而無寒苦。如是隨事以法對之。縱任自在不以爲難。良由唯識之旨。洞曉心腑。外事之質豈得礙乎。當講起信。至心眞如門奄然入定　高僧釋道世云。勤勇懺悔者。雖知依理。須知心妄動遠離前境。經云。譬如氍花千斤。不如眞金一兩。喻能觀心强卽滅罪强　伏陀禪師云。籍教明宗。深信含生同一眞性凡聖一路。堅住不移不隨他教。與道冥符寂然無爲。名爲理入　高僧釋智通云。若夫尋近大乘修正觀者。窮微塵之本際。❹許一念之初原。便可荊棘播無常之音。梟獍說甚深之法。十方淨土未必過此矣　高僧釋曇遂每言。三界虛妄但是一心。追求外境未悟難息、　高僧解脫和尚。依華嚴作佛光觀。於清宵月夜。光中忽見化佛。說偈云。諸佛祕密甚深法。曠劫修行今乃得。若人開明此法門。一切諸佛皆隨喜。解脫和尚乃禮拜問云。此法門如何開示於人。化佛遂隱身不現。空中偈答云。方便智爲燈。照見心境界。欲知眞實法。一切無所見　太原和尚云。夫欲發心入道。先須識自本心。若不識自本心。如狗逐塊。非師子王也。善知識直指心者。卽今語言是汝心。擧動施爲更是阿誰。除此之外更無別心。若言更別有者。卽如演若覓頭。經云。信心清淨卽生實相。又經云。無依是佛母。佛從無處生　天皇和尚云。只今身心卽是性。身心不可得卽三界不可得。乃至有性無性總不可得。無佛無衆生。無師無弟子。心空三界一切總空。以要言之。三界內外下至螻蟻蠢動之者。悉在一塵中。彼此咸等。一一皆如是。各各不相妨。一切法門千般萬種。只明見性更無餘事　興善和尚云。從上已來祖佛相傳一心之法。以心印心不傳餘法。初祖指一言以直說。譬如龍吐水至津。津滿至河。乃至大海。龍是水之源。以知如今已後學人。相傳一心之法。皆是簡要說。而喚心時不得別覓佛。當佛時不得更求心。是以若人信自心是佛。此人所有言說。當能轉法輪。若人不信自心是佛。此人所有言說。皆是謗方等大乘。所以經云。性外得菩提。譬如壓砂求油。不是油正因　顯禪師有問。涅槃明。衆生卽佛性。佛性卽衆生。但以時異有淨不淨。未審非情亦是衆生不。答。經云。文殊問金色女。汝身有五陰十二入十八界不。女言。如我身有五陰十二入十八界。梵網經云。一切地水是我先身。一切火風是我本體。又依正二身互相依立。華嚴經云。一切法無相是則佛眞體。經明。若計靈智之心是常色是敗壞無常者。　則外道斷常之見。華嚴明。衆生界卽佛界。佛界卽法界。法界之外更無別法。乃至萬法雖異其體常同。若不迷於所同體用。常無有二。無二之旨蓋出世之要津。　一念相應不隔凡成聖矣　臥輪禪師云。詳其心性湛若虛空。本來不生是亦不滅。何須收捺。但覺心起。卽須向內反照心原。無有根本。卽無生處。無生處故心卽寂靜無相無爲　南泉和尚云。然燈佛道了也。若心想所思出生諸法。虛假合集彼皆不實。何以故。心尙無有何所出生。若取諸法猶如分別虛空。如人取聲安置篋中。亦如吹網欲令氣滿。又云。如今但會一如之理。直下修行。又云。但會無量劫來性不變。卽是修行　汾州無業和尚初問馬祖。三乘至理粗亦研窮。常聞禪師卽心是佛。實未能了。伏願指示。馬祖曰。卽汝不了底心卽是。更無別物。不了時是迷。了時是悟。亦猶手作拳。拳作手也。師又問。如何是祖師西來密傳心印。祖

❶非＝色元明　❷當＝嘗明　❸所＝斯元　❹許＝計明

日。大德正鬧在。且去別時來。一足始跨門限。祖云。大德便却迴頭。祖云。是什麼。遂豁然大悟。示徒云祖師來此土。觀其衆生。有大乘根性。唯傳心印。印汝諸人迷情。得之者。卽不論凡之與聖。愚之與智。多虛不如少實。大丈夫兒。不如直下休歇去好。頓息萬緣截生死流迥出常格。靈光獨照物類不拘。巍巍堂堂三界獨步。何必身長丈六紫磨金輝。項佩圓光舌相長廣。若以色見我。是人行邪道。設有眷屬莊嚴。不求而自至。山河大地不礙眼光。一聞千悟獲大總持。又臨終告衆云。汝等見聞智覺之性。與虛空齊壽。猶如金剛不可破壞。一切諸法如影如響。無有實者。經云。唯此一事實餘二卽非眞。 言訖奄然而化 眞覺大師云。夫心性靈通。動靜之原莫二。眞如絕慮。緣計之念非殊。惑見紛馳。窮之則唯一寂。靈原不狀。鑒之則。乃千差。千差不同。法眼之名自立。一寂非異。慧眼之號斯存理量雙消。佛眼之功圓著。是以三諦一境。法身之理恒淸。三智一心。般若之明常照。境智冥合。解脫之應。隨機非縱非橫。圓伊之道玄會。故知三德妙性宛爾無乖。 一心深廣難思。 何出要而非路。是以卽心爲道者。可謂尋流而得源矣 神秀和尙云。一切非情。以是心等現故。染淨隨心。有轉變故。無有餘性要依緣故。謂緣❶生之法皆無自性。空有不俱。卽有情正有時。非情必空故。他卽自故。何以故。他無性以自作故。卽有情修證。是非情修證也。經云。其身周普等眞法界。既等法界。非情門空全是佛故。又非情正有時有情必空故。自卽他故。何以故。自無性以他作故。卽非情無修無證。是有情無修無證也。善財觀樓閣時遍周法界。有情門空全一閣故。經云。衆生不違一切剎。剎不違一切衆生。雖云有無同時分相斯在矣 隋朝命大師融心論云。 圓機對敎。無敎不圓。理心涉事。無事非理。無事非理。何亂而不。定無亂不定則定亂兩亡。無事非理故事理雙絕。乃至雖離二邊。非有邊而可離。言亡四句。實無句而可亡。此處幽玄。融心可會。若以心融心非融心矣。心常如實何所融也。 實不立心說融心矣 智達禪師心境頌云。境立心便有。心無境不生。若將心繫境。心境兩俱盲。境心各自住。心境性恒淸。悟境心無起。迷心境共行。若迷心作境。心境亂縱橫悟境心元淨。知心境本淸。知心無境性。了境心無形。境虛心寂寂。心照境冷冷 甘泉和尙云。夫欲發心入道。先須識自本心。心者萬法衆生之本。 三世諸佛祖十二部經之宗。雖卽觀之不見其形。應用自在所作無礙。洞達分明了了無異。若未識者。以信爲先。信者信何物。信心是佛。無始無明輪迴生死。四生六道受種種形。 只爲不敢認自心是佛。若能識自心心外更無別佛。佛外無別心。乃至舉動施爲更是阿誰。 除此心外。 更無別心。若言別更有者。汝卽是演若達多。將頭覓頭亦復如是。千經萬論只緣不識自心。若了自心本來是佛者。一切唯假名。況復諸三有。則明鏡可以鑒容。大乘可以印心。又云。求經覓佛。不如將理勘心。若勘得自心本自淸淨。不須磨瑩本自有之。不因經得何乃得知。經云。修多羅敎如標月指。若復見月了知所標。若能如是解者。一念相應。卽名爲佛 普岸大師云。大道虛曠唯一眞心。善惡勿思。神淸物表。更復何憂 潙山和尙云。內外諸法盡知不實從心化生悉是假名任他法性周流莫斷莫❷絕 臨濟和尙云。如今諸人與古聖何別。爾且欠少❸什麼。六道神光未曾間歇。若能如是。秖是箇一生無事人。欲得與祖佛不別。但莫向外馳求。爾一念淸淨光是爾屋裏法身佛。爾一念無分別光是爾屋裏報身佛。爾一念差別光是爾屋裏化身佛。此三種身卽是今日目前聽法底人。此三種是名言。明知是光影。大德且要識取弄光影底人。是諸佛本源。是一切道流歸舍處。爾四大六根及虛空。不解聽法說法。是箇什麼物。歷歷地孤明。勿箇形段。是這箇解說法聽法。所以向爾道。向五陰身田內有無位眞人。堂堂顯露無絲髮許間隔。何不識取。大❹德心法無形通貫十方。在眼曰見。在耳曰聞。本是一精明。分成六和合。心若不生隨處解脫。灌溪和尙偈云。五陰山中古佛堂。毘盧晝夜放圓光。箇中若了非同異。 卽是華嚴遍十方 石頭和尙云。且汝心體離❺斷離常。性非垢淨湛然圓滿。凡聖齊等應用無方。三界六道唯自心現。水月鏡像有生滅耶。汝能知之無所不備。諸聖所以降靈垂範廣述浮言。蓋欲顯法身本寂令歸根耳 黃蘗和尙云。達磨西來唯

❶〔生〕－(元)，生＝等(明) ❷絕＝續(元)(宮) ❸什＝甚(元)* ❹德＝心(元)(宮) ❺斷＝折(元)

傳一心法。直下指一切衆生心本來是佛。不假修行。但今識取自心見自本性。莫別求法。云何識自心卽如。今言語者是汝心。若不言語又不作用。心體猶如虛空相似實無相貌。亦無方所。亦不一向是無。只是有而不見。又云。但悟一心更無少法可得。此卽眞佛。佛與衆生一心。更無有異。不如言下自認取本法。此法卽心。心外無法。此心卽法。法外無心　丹霞和尙云。　汝等保護一靈之物不是汝造作得。不是汝詺邈得。吾此地無佛無涅槃。亦無道可修。無法可證。道不屬有無。更修何法。唯此餘光在在處。　處則是大道　水潦和尙云。若說一法。十方諸佛收入一法中。百千妙門在一毛頭上。千聖同轍決定不別。普照十方猶如明鏡。心地若明一切事盡皆看破。從上已來以心傳心。　本心卽是法　仰山和尙云。頓悟自心無相猶若虛空。寄根發明。卽本心具恒沙妙用。無別所持。無別安立。卽本地卽本土．大顚和尙云。　老僧往年見石頭和尙。問曰。阿那箇是汝心。對云。言語者是心。被師喝出。經日却問。前日旣不是心。除此之外何者是心。師云。除却揚眉動目一切之事外。直將心來。對云。無心可[1]來。師云。汝先來有心。何得言無心。無心盡同謗我。時於言下大悟。卽對云。旣令某甲除却揚眉動目一切之事。和尙亦須除之。師云我除竟。對云。將示和尙了也。師云。汝旣將示我心如何。對云。不異和尙。師云。不關汝事。對云。本無物。師云。汝亦無物。對云旣無物卽眞物。師云。眞物不可得。汝心現量意旨如此也。大須[2]護持　三平和尙偈云。卽此見聞非見聞。無餘聲色可呈君。箇中若了渾無事。體用無妨分不分。又偈云。見聞知覺本非因。當體虛玄絕妄眞。見相不生癡愛業。洞然全是釋迦身　安國和尙云。經云。應無所住而生其心。無所住者。不住色。不住聲。不住迷。不住悟。不住體。不住用。而生其心者。卽是一切處而顯一心。若住善生心卽善現。若住惡生心卽惡現。本心卽隱沒。若無所住十方世界唯是一心。信知風幡不動是心動。有檀越問。和尙是南宗北宗。答云。我非南宗北宗。心爲宗。又問。和尙曾看敎不。答云。我不曾看敎。若識心一切敎看竟。學人問。何名識心見性。答。喩如夜夢見好與惡。若知身在床上安眠全無憂喜。　卽是識心見性。如今有人聞作佛便喜。聞入地獄卽憂。不達心佛在菩提床上安眠。　妄生憂喜　歸宗和尙云。卽心是佛徹底唯性。山河大地一法所印。是大神呪。眞實不虛。是諸佛之本原。菩提之根骨。佛何者是卽今言下是。更無別人。經云。譬如一色隨衆生見得種種名。一切法唯是一法隨處得名　大悲和尙云。　能知自心性含於萬法。終不別求。念念功夫入於實相。若不見是義。勤苦累劫亦無功夫　草堂和尙云。　夫帝網未張千瓔焉覩宏綱忽擧萬目自開。心佛雙照觀也。心佛雙亡止也。定慧旣均。亦何心而不佛。何佛而不心。心佛旣然。則萬境萬緣無非三昧也　百丈慧海和尙。因撥火示潙山靈祐。因玆頓悟。百丈乃謂曰。此暫時岐路。經云。欲見佛性當觀因緣時節。時節旣至。如迷忽悟。似忘忽憶。方省舊道己物不從他得。是故祖師云。悟了同未悟。無心得無法。秖是無虛妄[3]凡聖等心。本來心法元自備足。是汝今旣爾。善自護持。又廣語問云。見不。答見。又問。見復如何。答見無二。旣云無二不以見見於見。若見更見。爲前見是。爲後見是。經云。見見之時見非是見。所以云。不行見法。不行聞法。不行覺法。諸佛疾與授記。又云。自心是佛。照用屬菩薩。自心是主宰。照用屬客。如波說水。照萬有以顯功。若能寂照。不存。玄旨自然貫於今古。如云神無照功至功常存。又云。如今欲得驀直悟解。但人法俱泯俱絕俱空　盤山和尙云。大道無中。復誰前後。長空絕跡。何用量之。空旣如是。道豈言哉。心月孤圓。光呑萬像。光非照境。境亦非存。光境俱亡復是何物。譬如擲劍揮空莫論及之不及。斯乃空輪無跡。劍刃非虧。若能如是心心無知。全人卽佛。全佛卽人。人佛無異始爲道矣　大梅和尙初問馬祖。　如何是佛。答。卽汝心是。問。如何是法。答。亦汝心是。問。祖無意耶。答。汝但識取自心。無法不備。後住梅山示衆云。　汝等諸人應當各自明心達本。勿逐其末。但得其本。其末自至。汝等欲得其本。但識取汝心。此心元是一切世間出世間法之根本。但心不附一切善惡而生。卽知萬法本自如如。時有學人。問。心外別無法耶。答。祖佛是汝心生耳。心是萬法之本。豈別有法過於心耶。釋曰。如六祖云。善惡都莫思

[1]（將）＋來（明）　[2] 護＝扶（元）　[3] 凡＝見（元）

量。自然得入心體。湛然常寂妙用恒沙。以諸佛是極善邊際。衆生是極惡邊際。以善惡收盡一切法。故云若不思量全歸心體。但有微毫之法。皆是思想心生。如寒山子頌云。萬機俱泯跡。方見本來人。泯之一字未必須泯。以心外元無一法所見唯心。如谷應自聲。鏡寫我像。秖謂衆生不達鼓動心機。立差別之前塵。如空華起滅。織無邊之妄想。似焰水奔騰。不復一心本源。故令泯絕。若入心體。雖云湛然不落斷滅。自然從體起用周遍恒沙。又大梅云。此心法門眞如妙理不增不減。種種方便善能應用。當知總是此性本來具足不生不滅。能知三世一切作用。所以云。我觀久遠猶若今日。常在於其中經行及坐臥　巖頭和尚云。於三界中有無。唯自己知。更無餘事但識自己本來面目。喚作無依神蕩蕩地。若道別有法有祖。賺汝到底。但向方寸中看。適適明朗。但無欲無依便得決了。高城和尚歌云。無相心能運耀。應聲應色隨方照。雖在方而不在方。任運高低總能妙。尋無頭復無尾。焰光運運從何起。只者如今全是心。心用明心心復爾。不居方何處覓。運用無蹤復無跡。識取如今明覓人。終朝莫謾別求的。勸心學近叢林莫將病眼認華針。說教本窮無相理。廣讀元來不識心。識取心。了取境。識心了境禪河靜。若能了境便識心。萬法都如闥婆影　千頃和尚云。一切衆生驢騾象馬螺蚣蚰蜒。十惡五逆無明妄念貪瞋不了之法。並從如來藏中顯❶現。本來是佛。只爲衆生從無始劫來暫起一念。從此奔流迄至今日。所以佛出世來。令滅意根絕諸分別。一念相應便超正覺。豈用教他多知多解擾亂身心。所以菩提光明不得發現。汝今但能絕得見聞覺知。於物境上莫生分別。隨時著衣喫飯平常心是道。此法甚難。學人問。和尚夜後無燈時如何。師云。悟道之人常光現前。有*什麼晝夜。問。何不見和尚光。師云。擬將什麼眼見。學人云。世人同將現在眼見。師彈指云。❷苦哉一切衆生。根塵相涉。從無始來。認賊爲子。至于今日常被枷鎖。汝將眼見意識分別擬求佛道。卽是背却本心逐念流轉。如此之人對面隔越　惟政和尚云。古聖今聖其理齊焉。昔日日。今日日。照不兩鮮。昔日風。今日風。鼓無❸二動。一滴之水潤焉。大海之水潤焉。又頌云。一念得心頓❹超三界。見無所見貪瞋爛壞　牛頭山忠和尚。學人問。夫入道者如何用心。答曰一切諸法。本自不生。今則無滅。汝但任心自在不須制止。直見直聞直來直去。須行卽行。須住卽住。此卽是眞道。經云。緣起是道場。知如實故。又問。令欲修道作何方便而得解脫。答曰。求佛之人不作方便。頓了心原明見佛性。卽心是佛。非妄非眞故。經云。正直捨方便但說無上道。又問。眞如妙法理智幽深。淺識之徒如何得見。答曰。汝莫謗佛。佛不如是說。一切諸法非深非淺。汝自不見。謂言甚深。若也見時觸目盡皆微妙。何以高推。菩薩別立聖人。且如生公云。非曰智深。物深於智耳。此傷不逮之詞耳。汝莫揀擇法。莫存取捨心。故云法無有比。無相待故。夫經者。以身心爲義。華嚴經云。身是正法藏。心爲無礙燈。照了諸法空。名曰度衆生　夾山和尚云。目前無法意在目前。不是目前法。非耳目之所到　大安和尚云。汝諸人各自身中。有無價大寶。從眼門放光。照破山河大地。耳門放光。領覽一切善惡音聲。六門晝夜常放光明。亦名放光三昧。汝自不識在四大身中。內外扶持不教傾側兩脚牙子。大檐得石二檐從獨木橋上過。亦不教伊倒地。且是*什麼。汝若覓毫髮卽不可見。故志公云。內外推尋覓總無。境上施爲渾大有　長沙和尚偈云。最甚深最甚深。法界人身便是心。迷者迷心爲衆剎。悟時剎海是眞心。身界二塵元實相。分明達此號知音。又學人問。盡法界衆生識心。最初從何而有。偈答云。性地生心❺主。心爲萬法師。心滅心師滅。方得契如如　龍牙和尚云。夫言修道者。此是勸喻之詞。接引之語。從上已來無法與人。只是相承種種方便爲說。出意旨令識自心。究竟無法可得。無道可修。故云菩提道自然。今言法者。是軌持之名。道是衆生體性。未有世界早有此性。世界壞時此性不滅。喚作隨流之性。常無變異。動靜與虛空齊等。喚作世間相常住。亦名第一義空亦名本際。亦名心王。亦名眞如解脫。亦名菩❻薩涅槃。百千異號皆是假名。雖有多名而無多體。會多名而同一體。會萬義而歸一心。若識自家本心。喚作歸根得旨。譬如人欲得諸流水。但向大海

❶現＝見(元)　❷苦＝善(元)　❸二＝一(元)　❹超＝起(元)　❺主＝王(元)(明)　❻薩＝提(元)(明)

中求欲識萬法之相。但向心中契會。會得玄理擧體全眞。萬像森羅一法所印　德山和尚云。若有一塵一法可得。與汝執取生解。皆落天魔外道。只是箇靈空。尚無纖塵可得。處處清淨。光明洞達。表裏瑩徹。又云。汝莫愛聖。聖是空名。更無別法。只是箇炟爀靈空無礙自在。不是莊嚴修證得。從佛至祖。皆傳此法而得出離　牛頭下佛窟和尚云。若人不信一文殊說十方文殊一時說。一佛涅槃一切諸佛俱涅槃。何以故。不達色根本故。問。了色性無所有是本不。答。此是住觀語。非是卽事見根本。若卽事見者。只汝生老病身及無明婬怒是色根本。事外無理故。是以若了一色根本。卽擧十方色同。名爲一說一切說一涅槃一切涅槃。當知色體無性性無不包。又云。雖同凡夫而非凡夫不得凡夫。不壞凡夫。謂別有殊勝在心外者。卽墮魔網。我今自觀身心實相作佛。卽是見十方佛同行同證處。問。佛身無漏戒定熏修五陰不縛不脫。不敢有疑。且如大品經云。衆生不善五陰之身。亦不縛不脫。甚令人驚疑。答。若向衆生五陰外別有諸佛解脫。無有是處。只了衆生自性。從本已來無有一法可得。誰縛誰脫。何得更有縛脫之異。問經。云衆生與佛平等無有縛。脫何得六道衆生沈淪不得解脫。答。衆生不了色心清淨。妄想顚倒不得解脫。若知人法常空。其中實無縛脫。問。作何觀行懺悔。臨終免被業牽。答。汝須深信諸佛所行所說處。與我今日所行所說處無別。乃至成佛尚不得涅槃相。何況中間罪福妄業可得。此是眞實正知正見。眞實修行。眞實懺悔。但於行住坐臥不失此觀。臨終自然不失正念　佛窟下雲居和尚心境不二篇云。世出世間俱不越自一念妄心。而有一念纔起萬像分劑。一念相生便成心境。若非心境何得有念可見。既有所見之念。又有能見之心。將知念卽是境。見卽是心。所見之念便成色蘊。能見之心便成四蘊。經云。五蘊是世間。一念具五蘊。一一蘊中皆具五蘊故得一不礙多多不礙一。所以心境交通互爲賓主。經云。境智互相涉入重重無盡。卽是一塵含法界一一法皆遍也。觀自一念動。卽恒沙世界一時振動。觀自一念常定。卽六道衆生悉皆常定。若諦了一念之體。卽恒沙世界常現自心。由迷一念卽境智胡越　大珠和尚云。心性無形卽是微妙法身。心性體空卽是❶虛空無邊身。示行莊嚴卽是功德法身此法身是萬化之本。隨處立名。智用無盡。是無盡藏問何者是法身。答。心能生恒沙萬法。故號法家之身。經云。一念心塵中。演出恒沙偈。時人自不識。問。眞法幻法各有種性不答。佛法無種應物而現。若心眞也。一切皆眞。若有一法不眞眞義則不圓。若心幻也。一切皆幻。若有一法不是幻。幻法則有定。若心空也。一切皆空。若有一法不空。空義則不圓。迷時人逐法。悟罷法由人。森羅萬像至空而極。百川衆流至海而極。一切賢聖至佛而極。十二部經。五部毘尼。四。圍陀論至心而極。心是總持都院萬法之原。亦是大智慧藏無住涅槃。百千名號。皆是心之異名　先洞山和尚心丹訣云。吾有藥號心丹。煩惱爐中鍊歲年。知伊不變胎中色。照耀光明遍大千。開法眼覩毫端。能變凡聖剎那間。要知眞假成功用一切時中鍛鍊看。無形狀勿方圓。言中無物物中言。有心用卽乖眞用。無意安禪無不禪。亦無滅亦無起。森羅萬像皆驅使。不論州土但將來。入此爐中無不是。無一意。是吾意無一智。是吾智。無一味無不異。色不變轉難辯更無一物於中現。莫將一物制伏他。體合眞空非鍛鍊　先曹山和尚云。❷古佛心牆壁瓦礫是者。亦喚作性地。亦稱體全功。亦云無情解說法。若知有這裏得無辯處。十方國土山河大地石壁瓦礫虛空與非空。有情無情草木叢林。通爲一身。喚作得記。亦云一字法門。亦云總持法門。亦云一塵一念。亦喚作同轍。若是性地不知有。諸佛千般喻不得。萬種況不成千聖。萬聖盡從這裏出。從來不變異。故云十方薄伽梵一路涅槃門　靈辯和尚云。夫一心不思議。妙義無定相。應時而用不可定執。經云一切賢聖。皆以無爲法而有差別用有差別隨處得名。究竟不離自心。此心能壞一切能成一切。故云一切法皆是佛法。心作天。心作人。心作鬼神畜生地獄皆心所爲。好惡皆由心。要生亦得。要不生亦得。卽是無礙義。只今一切施爲行住坐臥卽是心相。心相無相故名實相。體無變動亦名如來。如者不變不異也。無中現有。有中現無。亦曰神變。亦曰

九四六

❶虛＝度(元)(明)　❷〔古〕－(元)(明)

神通。總是一心之用。隨處差別。卽多義。一中解無量。無量中解一。了彼互生起。當成無所畏。又東方入正定。西方從定出若了心外無法。一切唯心卽無一法當情。無有好惡是非。卽不怖生死。一切處皆是解脫。故云當成無所畏。縱然心外有一切境法。亦從自心妄想因緣而生。無有自性。其體本空如幻如化

先雲居和尙云。佛法有什麼多事。行得卽是。但知心是佛。莫愁佛不解語。欲得如是事。還須如是人。若是如是人。愁箇什麼。若云如是事卽不難。自古先德淳素任眞。元來無巧。設有人問如何是道。或時答甎甎木頭。作麼皆重。元來他根本脚下實有力。卽是不思議人。把土成金。若無如是事。饒爾說得蔟華蔟錦相似。直道我放光動地。世間更無過也。盡說却了。合殺頭人總不信受。元來自家脚下虛無力。釋曰。雲居和尙乃物外宗師。此土七生爲善知識。道德孤邁智海泓深。具大慈悲常盈千衆。所示徒云。但知心是佛莫愁佛不解語者。此爲今時學人。一向外求但學大乘之語。不能返本內自觀心。明見天眞之佛。若了此心佛。卽自然智無師之智現前。何煩外學。如云從門入者非寶。又云。從天降下卽貧窮。從地涌出却富貴。若從心地涌出智寶有何窮盡。故云。無盡之藏但若得心眞實去。根脚下諦去。自然出語盡與實相相應。言下救人生死。變凡爲聖。捉礫成金。道有亦得。道無亦得。句句悉成言教。若也心中未諦圓信不成。空任虛浮只成自誑。直饒辯說縱橫只增狂慧。設或說得天華墜石點頭。事若不眞總成妖幻。所以志公見雲光法師講法華經感天華墜云。是皦蚕之義。❶是先聖誠言。實爲後學龜鏡可以刻骨可以。書紳今遍搜揚深有意矣

宗鏡錄卷第九十八

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第九十九

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫製論釋經傍申佛意。或法身大士。垂迹闡助化之門。或得旨高人。依敎弘法施之道乃至義疏章鈔銘訣讚序等與宗鏡相應者。皆當引證。是以衆生言論。悉法界之所流。外道經書。盡諸佛之所說 大智度論云。論法入佛心中。唯一寂滅。一三昧門攝無量三昧。如牽衣一角擧衣皆得。 亦如得蜜蜂王餘蜂盡攝。又頌云。佛法相雖空。亦復不斷滅。雖生亦非常。諸行業不失。諸法如芭蕉。一切從心生。若知法無實。是心亦復空 毘婆沙論云。善覺長者。爲那伽。說四韋陀典曰。若人心生而不起。若人心起而不滅。心起而起。心滅而滅。又云。若離初發心則不成無上道。所以云。一切功德皆在初心 大乘攝論云。問。何以故。此識取此識爲境。答。無有法能取餘法。雖不能取此識。變生顯現如塵。譬如依面見面謂我見影。此影顯現相似異面 顯揚論云。由所依所緣力而得建立。 由所依力者。謂立眼識乃至意識。由所緣力者。謂立色識乃至法識靑識黃識。 乃至苦識樂識 發菩提心論云。過去已滅。未來未至。現在不住。雖如是觀心心數法生滅散壞。 而常不捨衆集善根助菩提法。是名菩薩觀三世方便。大乘阿毘達磨雜集論云。如契經等法。如理作意發三摩地。依止定心思惟定中所知影像。觀此影像不異定心。依此影像捨外境想。唯定觀察自想影像。爾時菩薩了知諸法唯自心故。內住其心知一切種所取境界。皆無所有。所取無故。一切能取亦非眞實。故次了知能取非有。 次復於內捨離所得二種自性證無所得。依此道理。佛薄伽梵妙善宣說偈云。菩薩依靜定。觀心所現影。捨離外塵想。唯定觀自想。如是內安心。知所取非有。次觀能取空。後觸二無得。依者。謂轉依捨離一切麁重得淸淨轉依。故 十二門論偈云。衆緣所生法。是卽無自性。若無自性者。云何有是法。釋曰。故知萬法從心所生皆無自性。 所依之心尙空。能依之法何有 入大乘論云。若離衆生。則無有得菩提道者。 從衆生界出生一切諸佛菩提。如尊者龍樹所說偈云。不從虛空有。亦非地種生。但從煩惱中。而證成菩提。故知從心證道不假他緣。 能成無師自然之智 俱舍論云。眼所現見名爲所見。從他傳聞名爲所聞。自運己心諸所思構名爲所覺。自內所受及自所證名爲所知 佛地論云。現見虛空。雖與種種色相相應。而無諸色種種相

❶是＋(以)元明

故。❶如煙霧等共相應故。有時見空有種種相。由虛妄分別力故。但見煙等有種種相非見虛空。以虛空性不可見故。乃至心淨法界離名言故。一切名言。皆用分別所起爲境。然諸法敎。亦不唐捐。是證法界展轉因故。如見字書解所說義。由此法敎是諸如來大悲所流。能展轉說離言說義。如以衆彩畫虛空甚爲希有。若以言說說離言義復過於彼般若論云。須菩提言。如來無所說。此義云何。無有一法唯獨如來說餘佛不說。謂佛所說。但是傳述古佛之敎。非自製作。釋曰。故知此法過去佛已說。今佛現說。未來佛當說。所以一佛說時。十方佛同證。乃至智慧刹土眞俗等法凡聖等性。皆同無二。以唯共一心故。終無異旨。如華嚴經佛不思議品。❷一佛子。諸佛世尊有十種無二行自在法。何等爲十。所謂一切諸佛悉能善說授記言辭。決定無二。一切諸佛悉能隨順衆生心念令其意滿。決定無二。一切諸佛悉能現覺一切諸法演說其義。決定無二。一切諸佛悉能具足去來今世諸佛智慧。決定無二。一切諸佛悉知三世一切刹那卽一刹那。決定無二。一切諸佛悉知三世一切佛刹入一佛刹。決定無二。一切諸佛悉知三世一切佛語卽一佛語。決定無二。一切諸佛悉知三世一切諸佛與其所化一切衆生體性平等。決定無二。一切諸佛悉知世法及諸佛法性無差別。決定無二。一切諸佛悉知三世一切諸佛所有善根同一善根。決定無二。是爲十。又信心銘云。要急相應唯言不二。可成堅信永斷纖疑。則宗鏡之文傳光不朽矣 廣百論云。覺慧等諸心心法。非隨實有諸法轉變。但隨串習成熟種子及心所現衆緣勢力。變生種種境界差別。外道等隨其自心。變生種種諸法性相。若法性相是實有者。豈可如是隨心轉變。諸有智者不應許❸彼所執現在實法有生。以必不從去來二世更無第三可從生故。滅必隨生。生既非有。滅亦定無。乃至三世行皆相待立。如長短等何有實性。又頌云。眼中無色識。識中無色眼。色內二俱無。何能令見色。依他起性卽是心心法。從緣起時變似種種相名等塵。應知有心心法。但無心外所執諸塵。云何定知。諸法唯識故。佛告善現。無毛端量實物可依 寶藏論云。夫天地之內宇宙之間。中有一寶祕在形山。識物靈照內外空然。寂寞難見。其謂玄玄。巧出紫微之表。用在虛無之間。端化不動。獨而無雙。聲出妙響。色吐華容。窮觀無所寄號空空。唯留其聲不見其形。唯留其功不見其容。幽顯朗照物理玄通。森羅寶印萬像眞宗。乃至其寶也。煥煥煌煌朗照十方。隱寂無物圓應堂堂。應聲應色應陰應陽奇物無根妙用常存。眴目不見側耳不聞。其本也冥。其化也形。其爲也聖。其用也靈。可謂大道之眞精。其精甚靈。萬有之因。凝然常住與道同倫。故經云。隨其心淨卽佛土淨。任用森羅其名曰聖 釋摩訶衍論云。一切諸法一心量無心外法。以無心外法故。豈一心法與一心法作障礙事。亦一心法與一心法作解脫事。無有障礙。無有解脫。一心之法。一卽是心。心卽是一。無一別心。無心別一。一切諸法。平等一味。一相無相。作一種光明心地之海 寶生論偈云。微笑降伏大魔軍。明智覺了除衆欲。於此大乘能善住。深識愛原唯自心 寶性論偈云。如空遍一切。而空無分別。自性無垢心。亦遍無分別金剛三昧論云。一切心相本來無本。本無本處。空寂無生。若心無生卽入空寂。空寂心地卽得心空。善男子。無相之心無心無我。一切法相亦復如是者。一切心相種子爲本。求此本種永無所得。若是現在則與果俱。無本末異。如牛兩角。若已過去則無作因。無體性故。猶如兎角。如是道理本來法爾。故言本來無本。又生滅心生必依本處。本處既無則不得生。當知心相本來無生。故言空寂無生。所入空寂卽是一心。一切所依名之爲地。故言卽入空寂之心❹地 分別功德論云。有論沙門行諸禪觀。或在塚間。或在樹下。時在塚間觀於死屍。夜見餓鬼打一死屍。沙門問曰。何以打此死屍耶。答曰。此死屍困我如是。是以打之。道人曰。何以不打汝心。打此死屍當復何益也。於須臾頃復有一天。以天曼陀羅華散一臭屍。沙門問曰。何爲散華此臭屍耶。答曰。由我此屍得生天上。此屍卽是我之善友。故來散華報往昔恩。道人答曰。何以不散華汝心中。乃散臭屍。夫爲善惡之本皆心所爲。乃捨本求末耶 思益論云。不見一切諸法是菩提相。不證一法而證諸法。是故說

❶〔如〕－元 ❷一＝云明 ❸彼＝從元 ❹地＋（之心）元

爲應正遍知　金剛論云。敎中譬如星宿爲
日所映有而不現。能見心法亦復如是。釋曰。
此有二解。一若迷心爲境。如日爍眼光入室
不見自物。如被外境所換。不見自心亦復如
是。二若以悟境是心。則萬法如星宿。一心如
日光。心光遍爍時。無法可披露　法性論云。
蓋聞之先覺曰。體空入寂。莫先於見法。尋法
窮原。莫妙於得性。得性則照本。照本則遠自
然。達自然見緣起。見緣起斯見法也。將窮其
原必存其要。要而在用者。其唯心法乎。心
法者神明之營魄精識之丹礬。其運轉也。彌
綸於萬行。其感物也。會通於群數。統極而言
則無不在矣　顯性論云。一念見性者。見性
是凡聖之本體。　普遍一切而不爲一切之所
傾動。在染不染而能辯染。在淨不淨而能辯
淨。其性不在一切法。而能遍一切法。若觀一
法卽不見性。若不觀一法亦不見性。其性不
在觀不在不觀。　於一衆生身中見心性時。
一切衆生悉皆見於一微塵中。　見心性時一
切微塵悉皆見。　以性遍凡聖善惡故。　凡處
徹聖處。聖處徹凡處。善惡相徹本性自爾。以
一切法。並不得取。並不可捨。　性相自爾自性
淨故。終日說不得一說。終日聞不得一聞。終
日見不得一見。終日知不得一知。並非凡聖
之所安立。是故經云。若我出世及不出世。此
法常然　顯宗論云。我此禪門一乘妙旨。以
無念爲宗。無住爲本。眞空爲體。妙有爲用。
夫眞如無念。非念想能知。實相無生。豈色心
能見。眞如無念。念者卽念眞如。實相無生。生
者卽生實相。無住而住常住涅槃。無行而行
能超彼岸。如如不動動用無窮。念念無求常
求無念。用而常空空而常用。用而不有卽是
眞空。空而不無便成妙有。妙有卽摩訶般若。
眞空卽淸淨涅槃。般若無見能見涅槃。涅槃
無生能生般若。西天諸祖。共傳無住之心。同
說如來知見　顯正論云。問。欲顯何義名爲
顯正。答。欲顯明一切衆生本原淸淨無生心
體。卽是諸佛之正性也。所以者何。一切萬法
心爲其本。然其心性都無所依。體自圓融不
礙萬法。雖應現萬法而性自常眞。無住無依
不可取捨　勝天王經云。　淸淨心性爲諸法
本。自性無本。虛妄煩惱皆從邪念顚倒而生。
當知此心卽是最勝淸淨第一義諦。一切諸佛
證知所歸。問曰。定以何法爲心體。答曰。不應
求心之定體。何以故。心非所緣。無無相故。亦
云非能所。絕相待故。體不可染。性常淨故。非
合非散。自性離故。不礙緣起。性虛融故。不可
說示。名字空故。諸法虛淨。緣相離故。靈照
不竭。用無盡故。果報不同。作業異故。因果宛
然。不斷絕故。亦非眞實。業性如幻故。又不
斷絕。現施爲故。亦不可取。畢竟空故。諸法平
等。一相如故。境智無差。離分別故。萬法卽
空。性無生故。是以一切分別不離自心。一切
諸境不離名相。若了萬法不了自心。分別無
由能絕。乃至楞伽經云。若彼心滅盡。無乘及
乘者。無有乘建立。我說爲一乘。彼心者。卽取
相所得心也。一乘者。卽離相淸淨無生心也。
此心悉能包含運載一切諸法。故名一乘
法苑珠林云。夫❶擁其流者。未若杜其源。揚
其湯者未若撲其火。　何者源出於水。源未
杜而水不窮。火沸於湯。火未撲而湯詎息。故
有杜源之客。不*擁流而自乾。撲火之人。不
揚湯而自止。故知心爲源境爲流。不緣本心
源。但隨諸法轉。意如火事如湯。不制自意地。
唯從境界流。斯皆失本迷。源隨流徇末。若能
頓明意地直了心源。不求脫於諸塵。不繫縛
於一法。可謂究末遇本尋流得源矣。遂乃無
功而自辦。無作而自成。顯此一心萬法如鏡。
歸心論云。夫論心性者。若別說一一生佛皆
以法界爲身。　一一摩耶胎內亦如是。　廣狹
皆等不相妨礙。若總說。一一生佛同在胎內。
十方諸如來同共一法身。互隱互顯。互存互
奪。重重互現皆不思議法❷界。說時不增。不
說時不減性海如是。豈可言盡不盡耶　六妙
門云。此爲大根人善識法要。不由次第。懸照
諸法之原。所謂衆生心也。一切法由心而起。
若能反觀心性不得心原。　卽知萬法皆無根
本　頓敎五位門云。第一識心者。語是心。見
是心。聞是心。覺是心。知是心。此是第一悟。
一一能知。如許多心皆是一心。一心能遍一
切處。第❸一知身同無情。身不知痛痒好惡。
一切皆是心不干身事。心能作人畜。心能作
魚鳥。第三破四大身。身卽是空。空卽是無生。
空無內外中間。離一切相。第四破五陰。色
陰若有四陰不虛。色陰若無四陰何有。第五
見性成佛湛然常住　十住經序云。以靈照
故統名一心。以所緣故總號一法。　若夫名

❶擁＝壅【明】＊　❷界＝身【明】　❸一＝二【明】

隨數變則浩然無際。統以心法則未始非二。十二門論序云。論之者。欲以窮其心原盡其至理也。若一理之不盡。則衆異紛然有惑趣之乖。一原之不窮。則衆途扶疎有殊致之迹。殊致之不夷。乖趣之不泯。大士之憂也　般若燈論序云。始夫萬物非有一心如幻。心如幻故。雖動而恒寂。物非有故。雖起而無生。是以聖人說如幻之心。鑒非有之物。了物非物。則物物性空。知心無心。則心心體寂。達觀之士。得其會歸而忘其所寄。於是分別戲論。不待遣而自除。無得觀門。弗假修而已入。蕩蕩焉不出不在無住無依者也　華嚴論云。猶如大海有清淨德而能影現七金山等。衆生心海影現六道四生。分明顯現山河大地色空明闇等　緣生論云。元是一心積爲三界。凡則迷而起妄。聖則悟以通眞　陀羅尼三昧法門偈云。是法法中高猶如須彌山。是法法中海衆源所共歸。　是法法中明猶如星中月。是法法中燈能破無邊闇。是法法中地荷載遍十方。是法法中母出生諸佛種　法華演祕云。事理圓融者。卽種種事稱理而遍。以眞如理爲洪鑪。融萬事爲大冶。鐵汁洋溢無異相也。若開權顯實。一切唯心者。亦先融爲本。事事無礙也。　重重交映。　如地獄苦報身各自遍。難思妙事本自如此。佛佛自覺衆生不知。今解。此知卽衆生心是佛智也。卽事玄妙。入心成觀　法華玄贊疏云。如經中說。一時者。卽是唯識時。說聽二徒心識之上。變作三時相狀而起。實是現在。隨心分限變作短長。事緒終訖。總名一時。如夢所見謂有多生。覺位唯心都無實境。聽者心變三世亦爾。唯意所緣是。不相應行蘊法界法處所攝。此言一時一則不定約剎那。二則不定約相續。三則不定約四時六時八時十二時等。　四則不定約成道已後年數時節名爲一時。　但是聽者根熟感佛爲說。　說者慈悲應機爲談。　說聽事訖總名爲一時。不定約剎那等者。聽法之徒根器或鈍。說時雖短聽解時長。或說者時長。聽者亦久。於一剎那猶未能解。故非剎那。亦不定約相續者。猶能說者得陀羅尼。說一字義一切皆了。或能聽者得淨耳意。聞一字時一切能解。故非相續。由於一會聽者。根機有利有鈍。如來神力。或延短念爲長劫。或促多劫爲短念。亦不定故。總約說聽究竟名時。亦不定約四時六時八時十二時者。一日一月照四天下。長短暄寒近遠晝夜諸方不定。恒二天下同起用故。又除已下。上諸天等。無此四時及八時等。經擬上地諸方流通。若說四時等流行不遍故。　亦不定約成道已後年數時節者。　三乘凡聖所見佛身報化年歲短長成道已來近遠各不同故。釋曰。上所說不定約剎那時及相續時。　與四時六時八時十二時等。及約成道已後年數時節。名爲一時者。　以長短不定前後無還但說唯心之一時可爲定量。無諸過失。　事理相當。既亡去取之情。又絕斷常之見。不唯一時作唯識解。實乃萬義皆歸一心。　則稱可教宗深諧祕旨。能開正見永滅群疑。所以經云。一切諸法以實際爲定量。又云。但以大乘而爲解說。令得一切種智。故知但說大無過。夫言大乘者。卽是一心之乘。乘是運載義。若論運載豈越心耶。又夫不識心人。若聽法看經。但隨名相不得經旨。如僧崖云。今聞經語句句與心相應。又釋法聽因聽慧敏法師說法。　得自於心蕩然無累。乃至見一切境亦復如是。若不觀心蕭隨物轉。是故大乘入道安心法云。若以有是爲是。有所不是。若以無是爲是則無所不是。一智慧門入百千智慧門。見柱作柱解。得柱相不作柱解。觀心是柱法無柱相。是故見柱卽得柱法。一切形色亦復如是故　華嚴經頌云。世間一切法。但以爲心主。隨解取衆相。顚倒不如實。又古人云。六道群蒙自此門出。歷千劫而不返。一切痛哉。是知因心得道如出必由戶。何所疑乎　百法鈔云。大乘一切皆是心所變。故離心之外更無有法。卽萬般造作皆不離心。　千種起言豈超心外　法界觀序云。法界者。一切衆生身心之本體也。從本已來靈明廓徹廣大虛寂。　唯一眞之境而已。無有形貌而森羅大千。無有邊際而含容萬有。昭昭於心目之間。而相不可覩。晃晃於色塵之內而理不可分。非徹法之慧目。離念之明智。不能見自心如此之靈通也。於是稱法界性說華嚴經。令一切衆生自於身中。得見如來廣大智慧。而證法界也。乃至[1]故佛身一毛端則遍一切含一切也。世界爾。衆生爾。塵塵爾。念念爾。法法爾。無有[2]一法定有自體而獨立者　提婆傳云。　提婆菩薩博

[1] 故＝於〔宮〕　[2] 〔一〕－〔元〕〔明〕

識謂覺才辯絕倫。誕名天竺。爲諸國所推。所愧以爲所不盡者。唯以人不信用其言爲憂。其國中有大天神驗黃金像之坐身二丈。號曰大自在天。人有求願能令現世如意。提婆詣廟求入拜見。主廟者言。天像至神。人有見者旣不敢正視。又令人退後失守百日。汝但詣門求願何須見耶。提婆言若神必能如汝所說。乃從令我見之。若不如是。豈是吾之所欲見耶。時人奇其志氣伏其明正。隨入廟者數千萬人。提婆旣入。天像挺動其眼怒目視之。提婆問。天神則神矣。何其小也。當以精靈感人智德伏物。而假黃金以目。多動玻❶璨以熒惑。非所望也。卽便登梯鑿出其眼。時諸觀者咸有疑意。大自在天何爲一。小婆羅門所困。將無名過其實理屈其詞耶。提婆曉衆人言。神明遠大。故以近事試我。我得其心。故登金聚出玻*璨。令汝等知神不假質精不託形。吾旣不慢。神亦不辱也。言已而出。卽以其夜求諸供備。明日淸旦敬祠天神。提婆先名旣重加以智參。神契其所發言。聲之所及無不響應。一夜之中供具精饌有物必備。大自在天。貫一肉形數高四丈。左眼枯沒而來在坐。歷觀供饌歎未曾有。嘉其德力能有所致。而告之言。汝得我心。人得我形。汝以心供。人以質饋。知而敬我者。汝畏而誣我者人。汝所供饌盡善盡美矣。唯無我之所須。能以見與眞上施也。提婆言。神鑒我心惟命是從。神言。我所❷乏者左眼。能與我者便可出之。提婆言。敬如天命。卽以左手出眼與之。天神力故出而隨生。索之不已。從旦終朝出眼數萬。天神讚曰。善哉摩納。眞上施也。欲求何願必如汝意。提婆言。我稟明於心不假外也。唯恨悠悠童蒙。不知信受我言。神賜我願必當令我言不❸虛設。唯此爲請他無所須神言。必如所願。於是而退詣寺。受出家法剃髮法服。周遊揚化於天竺大國之都。四衢道中敷高座作三論言。一切諸聖中佛聖最第一。一切諸法中佛法正第一。一切救世衆佛僧爲第一。八方諸論士有能壞此語者。我當斬首以謝其屈。所以者何。立理不明是爲愚癡。愚癡之❹頭非我所須。斬以謝屈甚不惜也。八方論士旣聞此言。亦各來集。而立誓言。我等不如亦當斬首。愚癡之頭亦所不惜。提婆言。我所修法仁活萬物。要不如者當剃汝鬚髮以爲弟子。不斷首也。立此要已各撰名理建無方論而與酬酢。智淺情近者一言便屈。智深情遠者極至二日則辭理俱匱。卽皆下髮。如是日日王家遣衣鉢。終竟三月度十餘萬人。釋曰。稟明於心不假外者。審如斯語何往不從。故能德動明神。鑿大自在天之眼。化諸人意度十萬外道之心。可謂救世良醫度人妙術。不得斯旨悲願何成。自利利他理窮於此　天台無量壽佛疏云。就一字說者。釋論云。所行如所說。所說卽是敎。如卽是理。行卽是行。佛卽是法身。觀卽般若。無量壽卽解脫。當知卽一達三卽三達一。一中解無量無量中解一。於一字上達無量義。況諸字。況一題。況一經。況一切經耶。故經云若聞首題名字所得功德不可限量。若不如上解者。安獲無限功德耶。釋云。若不歸一心解。安獲無限功德。以無量功德卽一心具足。若離心所見皆不圓滿悉成邪倒。　設具行門皆成分限

起信疏云。夫眞心寥廓。絕言像於筌罤。沖漠希夷。亡境智於能所。非生非滅。四相之所不遷。無去無來。三際莫之能易。但以無住爲性。隨派分岐。逐迷悟而昇沈。任因緣而起滅。雖繁興鼓躍。未始動於心原。靜鑒虛凝。未嘗乖於業果。故使不變性而緣起。染淨恒分。不捨緣而卽眞。凡聖一致。其猶波無異水之動。故卽水以辯於波。水無異動之濕。故卽波以明於水。是則動靜交徹眞俗雙融。生死涅槃夷齊同貫　安樂集云。問。何因一念佛之力。能斷一切諸障。答。如經云。譬如有人用師子筋以爲琴絃。音聲一奏一切餘絃悉皆斷壞。若人菩提心中行念佛三昧者。一切煩惱一切諸障悉皆斷滅。亦如有人搆取牛羊驢馬一切諸乳置一器中。若將師子乳一滴投之直過無難。一切諸乳悉皆破壞變爲淸水。若人但能菩提心中行念佛三昧者。一切惡魔諸障直過無難　寶藏論注云。實此非彼實彼非此。鳥跡空文奇特現矣者。破彼此也。諸法如幻。❺比鳥跡空文皆從心生奇特現矣。又云。光超日月德越太淸。萬物無作一切無名。轉變天地自在縱橫者。萬物不能自立。人爲作名。皆自心起轉變天地。了一切唯心。則萬法無累其神明。卽所向自由卽自在縱橫。天台涅槃疏云。煩惱與身一時者。除彼所

❶燦＝璨（明）*　❷乏＝之（元）　❸虛＝盡（元）　❹頭＝題（元）　❺比＝此（明）

計之一時。若是所解言一時者。此是前後而一時。一時而前後只於一時義中說有前後。即煩惱爲前。身屬於後。何以故。因果無二色心體一。三道三德一念無乖。五陰五脫剎那理等。貴在破執執已了性同空。空無前後。如炷與明一時有。要因炷有明。煩惱與身亦然。故知前後一心一心前後。如是解者有何差別。只恐心外取法而❶自異耳　杜順和尚攝境歸心眞空觀云。謂三界所有法唯是一心。心外更無一法可得。故曰歸心。謂一切分別但由自心。曾無心外境能與心爲緣。何以故。由心不起外境本空。論云。由依唯識故境本無體。眞空義成故以塵無有故。本識即不生。由此方知由心現境。由境顯心。心不至境。境不入心。常作此觀智慧甚深　唯識序云。離心之境克湮。即識之塵斯在。帶數之名攸顯。唯識之稱兆彰。故得一心之旨。永傳而不窮。八識之燈。恒然而無盡

宗鏡錄卷第九十九

*戊申歲分司大藏都監開板

宗鏡錄卷第一百

*慧日永明寺主智覺禪師延壽集

東國義相法師釋華嚴經云。當知此一部華嚴經。雖七處九會。而唯在十地品。所以者何。以根本攝法盡故。雖在十地不同。而唯在初地。何以故。不起一地普攝一切諸地功德故。一地中雖多分不同。而❷唯在一念。何以故。三世九世即一念故。一切即一故。如一念多念亦如是。一即是一切。一念即多念。陀羅尼法主伴相成。一即爲主。一切爲伴。隨舉一法盡攝一切。乃至一文一句盡攝一切。何以故。若無此彼不成故。陀羅尼法。法如是故。經云。如來於一語言中。演出無邊契經海　復禮法師云。觀業義者。夫業因心起。心爲業用。業引心而受形。心隨業而作境。然則因業受身身還造業。從心作境境復生心。若影隨形而曲直。猶響隨聲而大小矣　慧集法師悟道頌云。普光初學道。無邊世界動。迴天復轉地。併入一毛孔　弘沇法師云。若人執衆生心外別有無情。佛性不遍。皆違如來藏遍法界義。唯識論云。根身器世間。即是賴耶相分。相分不離見分。又云。若時於所緣。智都無所得。離二取相故。眞實住唯識。如第六識緣現在心。唯一剎那。誰爲能所。設緣三世亦現在心。妄分能所。若得此意。三界唯心法界一相。亦何不適　神錯法師云。一念淨心微細如芥子。森羅萬像猶若須彌。萬像雖復衆多。要從一心變起。離心之外畢竟無法。是則攝相從心。云內須彌於芥子也　元康法師云。明悟入者。如來說法八萬四千。所明至理更無異道。華嚴經云。一道出生死。涅槃經云。一道清淨。大品經云。一相無相。淨名經云。不二法門。論云。自知不隨他。寂滅無戲論。無異無分別。是則名實相。乃群賢所趣衆義同歸。咸指一心之實道矣　智者大師與陳宣帝書云。夫學道之法。必須先識根原。求道由心。又須識心之體性。分明無惑功業可成。一了千明一迷萬惑。心無形相內外不居。境起心生。境亡心滅。色大心廣。色小心微。乃至知心空寂。即入空寂法門。知心無縛。即入解脫法門。知心無相。即入無相法門。覺心無心。即入眞如法門。若能知心如是者。即入智慧法門　❸圓覺疏序云。夫血氣之屬必有知。凡有知者必同體。所謂眞淨明妙虛徹靈通。卓然而獨存者也。衆生之本原故曰心地。諸佛之所得。故曰菩提。交徹融攝故曰法界。寂靜常樂故曰涅槃。不濁不漏故曰清淨。不妄不變故曰眞如。離過絕非故曰佛性。護善遮惡故曰總持。隱覆含攝故曰如來藏。超越玄祕故曰密嚴國。統衆德而大備。鑠群昏而獨照。故曰圓覺。其實皆一心也。背之則凡。順之則聖。迷之則生死始。悟之則輪迴息。親而求之則止觀定慧。推而廣之則六度萬行。引而爲智。然後爲正智。依而爲因。然後爲正因。其實皆一法也。終日圓覺而未嘗圓覺者。凡夫也。欲證圓覺而未極圓覺者。菩薩也。住持圓覺而具足圓覺者。如來也。離圓覺無六道。捨圓覺無三乘。非圓覺無如來。泯圓覺無眞法。其實皆一道也。三世諸佛之所證。蓋證此也。如來爲大事出現。蓋爲此事也。三藏❹十二部。一切修多羅。蓋詮此也。釋曰。心之一法名爲普法。欲照此心應須普眼虛鑒寂照靈知。非偏小而可窮。以圓滿而能覺。故曰圓覺。此約能證也。眞如妙性寂滅無爲。具足周遍無有缺減。故曰圓

❶自＝目㊄　❷唯＝雖㊄　❸(裴休)＋圓㊊　❹〔十二部…所言心〕二百二字－㊄

覺。此約所證也能所冥合唯是一心。此一心能爲一切萬法之性。又能現三乘六道之相。攝相歸性皆無異轍。則世出世間昇降雖殊。凡有種種施爲。莫不皆爲此也。離此則上無三寶一乘。下無四生九有。臺山釋臨楞伽經訣云。佛法大旨擧要言之不出心爲大旨。所以楞伽經。以心爲正宗。故云佛語心爲宗。無門爲法門。所言心者。謂佛語心。所言宗者謂心實處。又云。迷則萬惑纍心。解則眞照法界。迷則生死紛紜。解則涅槃常寂。迷解雖殊莫不皆是一心隱顯。三藏法師云。衆生之類是菩薩佛土。驗此六識卽究竟果處。而惑者終日作迷解　跋陀三藏云。理心者。心非理外理非心外。心卽是理理卽是心。心理平等名之爲理。理照能明名之爲心覺。心理平等名之爲佛心。會實性者。不見生死涅槃有別。凡聖無異境智一如。理事俱融眞俗齊觀。圓通無礙名修大道　釋道世云。四禪無像三達皆空。千佛異迹一智心同。[1]澄觀和尙華嚴疏云。上來諸門乃至無盡。不離一心。一心卽法界。故起信云。所言法者。謂衆生心。心體卽大。心之本智卽方廣。觀心起行卽華嚴。覺心性相卽是佛。覺非外來。全同所覺故。理智不殊。理智形奪雙亡寂照。則念念皆是華嚴性海。則物我皆如泯同平等。爲未了者令了自心。若知觸物皆心方了心性。故梵行品云。知一切法卽心自性。成就慧身不由他悟。然今法學之者。多棄內而外求。習禪之者。好亡緣而內照。並爲偏執。俱滯二邊。旣心境如如。則平等無礙。昔曾瑩兩面鏡。鑑一盞燈。置一尊容。而重重交光。佛佛無盡。見夫心境互照。本智雙入。心中悟無盡之境。境上了難思之心。心境重重智照斯在。又卽心了境界之佛。卽境見唯心如來。心佛重重而本覺性一。皆取之不可得。則心境兩亡。照之不可窮。則理智交徹。心境旣爾。境境相望。心心互硏萬化紛綸皆一致也。唯證相應名佛華嚴矣。釋云。今人只解卽心卽佛是心作佛。不知卽境卽佛是境作佛。今明以如爲佛。心境皆如。心如卽佛。境如焉非。又必有心性心能作佛。境有心性安不作佛。以心收境則心中見佛。是境界之佛。以境收心境中見佛。是唯心如來。華嚴錦冠云。觀心釋大方廣佛華嚴經者。若約教詮義則有多門。　若不攝歸一心於我何預。夫言大者。卽是心體。心體無邊故名爲大。方是心相。相具德相之法。故名方廣。是心用心。有稱體之用。佛是心果。心解脫處名佛。華是心因。心所引行。喩之以華。嚴是心功。心能善巧嚴飾。目之爲嚴經是心敎。心起名言詮顯此理。故名爲經。然心之一字雖非一切。能爲一切。觀者以三大中具四法界。對彼四界故成四觀。法本如是故依法而觀。若依此悟解。念念卽是華嚴法界。念念卽是毘盧遮那法界也　肇論注云。近而不可知者。其唯物性乎者。尙書云。天生萬物唯人之靈。有情無情爲萬物也。靈是心之性。亦卽萬物之性也。卽物之性空。目擊而非遙。雖近而不可知也。故論云。遠不可見。如空中鳥跡。近不可見。如眼中之藥。遠喩三祇至道。近喩卽眞不見也　如上所引祖敎委細披陳。可以永斷纖疑。圓成大信。若神珠在掌寶印當心。諸佛常現目前。法界不離言下。是以從初標宗。於一心演出無量名義。無量名義不出理智。非理不智故理外無智。非智不理故智外無理。亦攝智從理離體無用。攝用歸體體性自離。故體卽非體。卽一切法如虛空性。空性亦空畢竟寂滅。斯滅亦滅。不知以何言故。强名之無盡眞心耳。今還攝無量義海。總歸一句乃至無句。一字一點卷舒自在不動一心。究竟指歸言思絕矣。又此乃是內證自心眞性。絕待無依平等法門。如華嚴疏鈔云。悟一切法自性平等者。入於諸法眞實之性故。謂眞實性中無差別相。無種種相無無量相。萬法一如何有不等。此眞實性。依何立故。復次明[2]燈無依法。所謂不依於色不依於空。若萬法依空空無所依。今萬法依眞眞無所依。卽無依印法門故捨離世間。世間卽有種種差別。斯則性尙不立。何況於相。亦不依空立色。亦不依色立空。亦無異無不異。無卽無不卽。斯見卽絕强名內證爾　問。如上解釋引證。皆是祖佛之言。何不自語　答。我若自語一切茫然罔措津涯。豈有申問之處。設祖佛之敎。皆是隨他意語曲順時機　是以世尊言。三世諸佛所說之法。吾四十九年不加一字。又經云。先佛已說後佛隨順。若能如是了達則知佛語是自語。自語是佛語。故本師云。一切外道經書。皆是佛說。非外道說。又云。釋迦

[1]澄＝證(明)　[2]燈＝證(明)

如來語。提婆達多語。無二無別。若於此不信不明皆成二見。常禁分別凡聖之想。恒生取捨自他之情。欲紹吾宗無有是處 問。前標宗章已廣說唯心之旨。何故十帙之中。卷卷委曲重說 答。此是祕要之門難信之法。轉深轉細難解難知。悉抱疑情盡居惑地。夫疑者。於諸諦理猶豫爲性。能障善品爲業故。疑有多種。略說具三。一疑自。謂己不能入理。二疑師。謂彼不能善教。三疑法。謂於所學爲令出離爲不出離。 況如有病之人疑自疑醫疑藥病終不愈。若具前三疑終不能決定信入。今宗鏡所錄。皆是正直捨方便但說無上道。隨聞一法盡合圓宗。實可以斷深疑成大信。如淸涼記云。謂聞空莫疑斷。是卽事之空非斷滅故。聞有莫疑常。非定性有從緣有故。聞雙是莫疑兩分。 但雙照二諦無二體故。 聞雙非莫疑無據。 以但遮過令不著故。 又聞空莫疑有。是卽有之空故。聞有莫疑空。是卽空之有故。聞雙是莫疑雙非。是卽非有無爲有無故。聞雙非莫疑雙是。是卽有無方是非有無故。 是知諦了一心群疑頓斷。 則有不能有。空不能空。凡不能凡。聖不能聖。豈世間言語是非之所惑哉。如佛藏經云。佛告舍利弗。須彌山王爲高大不。高大世尊。 舍利弗。四天下中普雨大石。皆如須彌。有人以手承接此石。無有遺落如芥子者。於意云何。爲希有不。希有世尊。舍利弗。如來所說一切諸法。無生無滅無相無爲。令人信解倍爲希有。舍利弗。譬如有人以一切衆生置左手中。右手接舉三千世界山河草木。皆能令是一切衆生同心喜樂。其意不異。於意云何。爲❶希有不。希有世尊。舍利弗。如來所說一切諸法。無生無滅無相無爲。令人信解倍爲希有。此宗鏡文所以前後廣引者。 只爲此心深奧故難信。祕密故難知。乃至菩薩大智。尙須佛力所加。豈況淺劣而能知者。如寶雨經云。佛言。云何菩薩深信如來意業祕密。 若諸菩薩聞於如來意之祕密。謂如來所有意樂法義。依止於心依心而住。一切菩薩聲聞緣覺。及諸有情無能知者。唯除如來之所加持。是以雖前引後證文廣義繁。 則語語內而利益根機。聞聞中而驚新耳目。何厭重說起此慢心。所以本師云。行住坐臥常說妙法。 又云。 我於得道夜及涅槃夜。是二夜中間常說般若。是以機多生熟信有淺深。前聞熏而未堅。後聞熏而方入。如大智度論云。譬如搖樹取果。熟者前墮。若未熟者更須後搖。又如捕魚前網不盡後網乃得。又云。復次是般若波羅蜜相甚深難解難知。 佛知衆生心根有利鈍。 鈍根者少智。爲其重說。若利根者。一說二說便悟。不須種種說。譬如駃馬下一鞭便走 駑馬多鞭乃去。 如是等種種因緣故。經中重說無咎。又問曰。上來數說是般若波羅蜜甚深因緣。今何以復重說。答曰。處處說甚深。多有所利益。凡人不知謂爲重說。譬如大國王未有嫡子。求禱神祇積年無應。時王出行夫人產子男。遣信告王。大夫人產男。王聞喜而不答。乃至十反。使者白王。向所白者王不聞也。王曰。我卽聞之。久來願滿故喜。心內悅樂。聞不已耳。卽勅有司賜此人百萬兩金。一語十萬兩。王聞使者言。語語中有利益。非是重說。不知者謂爲重。處處說甚深亦如是。佛與菩薩須菩提。知大有利益。須菩提聞佛說深般若。不能得底轉覺甚深。聽者處處聞甚深。得禪定智慧利益等。 凡夫人謂爲重說。 且如國王聞於一語有多利益賜十萬兩金。 此乃增生死根成於識樂。 今聞宗鏡。卷卷之中。文文之內。重重唱❷道。一一標宗。長菩提根成於法樂。盡大地爲黃金。未酬一字請不生怠厭於頻聞。令已達者重堅信心。使未入者速發聞慧 問。此宗鏡門還受習學不 答。學則不無。略有二義。一者若論大宗。根本正智不從心學非在意思。 圓明了知不因心念。故台教云。 手不執卷常讀是經。口無言音遍誦衆典。佛不說法恒聞梵音。心不思惟普照法界。 此論上上根器聞而頓悟親自證時。二者若未省達。亦有助發之力印可之功。或機思遲迴。乃至中根下品及學差別智門。須依明師以辯邪正。 先以聞解信入。 後以無思契同須得物物圓通。事事無滯。方乃逢緣。對境不失旨迷宗。故云。會萬物爲自己者。其唯聖人乎。又若約大綱應須自省。設有相助亦指自知。如有學人問先德。如何是禪。答。悟自理爲禪。問。如理心性但是假名。何者是實。答有三阿僧祇百千名號。但假施設。實相無相如虛空。須自反悟。問。悟後更有何法。答。只箇悟處是法。 從緣發明反得自理。問。此

❶希＝非㊂ ❷道＝遊㊂

性還可示人令見不。答。還示渠教自省達卽得。不是眼見耳聞意知之事。此箇眞精妙明性。不同大虛木石。天生靈妙不思議。卽自性佛法僧。若不悟推求欲見。一毫亦不可得。但離前塵好醜。卽是自家本心。若一毫不盡與佛道者。無有是處。問見色但見色。如何見心。答。卽思之是阿誰見色。問。豈不是當境者全是不應更求見。答。自思量看是之與不是。莫問他人。若直下見更不圖度。佛法只在方寸。心外斷行蹤。但一心一智慧。離內外中間取受。三際理玄。便入無爲道。問。悟何心是道。答。悟心無心卽是道。問。請爲指示。答。指示了也。汝自不見。問。是何物敎學人見。答。敎渠直下見也不是物。又先德問。卽今見何物。答。見本心。問。見與本心爲別不別。答。不別。眞如體上自有照用。以明故得名爲見。以不動故得名爲心。又自性淸淨名照。常見自性名用。故知此心目前顯露。何須問答。豈假推窮。卽圓滿門。是成現法。如有學人問忠國師。和尙如何是解脫心。答。解脫心者。本來自有。視之不見。聽之不聞。搏之不得。衆生日用而不知。此之是也。此乃直指目擊道存。今古常然凡聖共有。夫宗鏡所錄皆是佛說。設有菩薩製作法師解釋。亦是達佛說意順佛所言。以此土衆生皆以聞慧入三摩地故。須以音聲爲佛事。顯示正義破除邪執。非言不通。此有二義。一者約畢竟門。則實不可說。如起信論云。一切諸法從本已來離言說相。離名字相離心緣相。又云。復次究竟離妄執者。當知染法淨法皆悉相待。無有自相可說。是故一切法從本已來。非色非心。非智非識。非有非無。畢竟不可說相。而有言說者。當知如來善巧方便。假以言說引導衆生。得其旨趣者皆爲離念歸於眞如。以念一切法。令心生滅不入實智故。此是引導一切初發菩提心人。且令自利理行成就。歸於實智究竟指歸宗鏡矣。二者約方便門。是利他行。故云如來善巧方便假以言說引導衆生。又不可一向執❶發言爲非起念成過。何者以卽言無言卽念無念。是知言言契道念念歸宗。若分別門不無二說。若畢竟門言思絕矣。問。如上所立一心之旨。能攝無量法門融通一切。此心爲復能含一切法能生一切法。爲復自生他生共生無因生。答。此心不縱不橫非他非自。何者若云心含一切法卽是橫。若云心生一切法卽是縱。若云自生心不生心。若云他生旣不得自。云何有他。若云共生。自他旣無將何爲共。若云無因生。有因尙不生。況無因乎。問。心非四性者。敎中云何說。意根生意識。心如工畫師。無不從心造。則是自生。又云。心不孤起。必藉緣而起。有緣思生。無緣思不生。則是他生。又云。所謂六觸因緣生六受得一切法。則是共生。又云。十二因緣非佛天人脩羅作性自爾。則無因生。旣屬敎文。云何成❷過。答。諸佛隨緣差別❸俯爲群機。生善破惡令入第一義理。皆是四悉方便權施。空拳誑小兒。誘度於一切。問。旣非縱橫不墮四性。則一切法是心。心是一切法不。答。是則成二。問。如是則一切不立俱非耶。答。非亦成二。如文殊言。我眞文殊無是文殊。若有是者則二文殊。然我今日非無文殊。於中實無是非二相。問。旣無二相宗一是不。答。是非旣乖大旨。一二還背圓宗。問。如何得契斯旨。答。境智俱亡。云何說契。問。如是則言思道斷心智路絕矣。答。此亦强言。隨他意轉。雖欲隱形而未亡跡。問。如何得形跡俱亡。答。本無朕跡云何欲亡。問。如是則如人飮水冷❹煖自知。當大悟時方合斯旨。答。我❺此門中亦無迷悟合與不合之道理。撒手❻似君無一物。徒勞苦說數千般。此事萬種況不成。千聖定不得。大地載不起虛空包不容。非大器人無由檐荷。如古德云。盡十方世界❼覓一人爲伴不得。又云。只有一人承紹祖位。終無第二人。若未親到徒勞神思。直饒說玄之又玄。妙中更妙。若以方便於稱揚門中。助他信入一期傍讚。卽不然。若於自己分上親照之時。特❽地說玄說妙。起一念殊勝不可思議之解。皆落魔界。所以圓覺經云。虛僞浮心多諸巧見。不能成就圓覺。又先德偈云。得之不得天魔得。玄之又玄外道玄。抛却父孃村草裏。認他黃葉作金錢。百丈竿頭快散手。不須觀後復觀前。如今但似形言跡紋綵生時。皆是執方便門迷眞實道。並是認他黃葉喚作金錢。若大悟之時。似百丈竿頭放身更不顧於前後。此宗鏡中。是一切凡聖大捨身命之處。不入此宗皆非究竟。問。畢竟如何。答。亦無畢竟。問。前云不入此宗

❶發＝法(元)* ❷過＝道(元) ❸俯＝何(元) ❹煖＝暖(元) ❺此＝是(元) ❻似＝自(元) ❼覓＝竟(元) ❽地＝自(元)

皆非究竟。此又云何稱無畢竟　答。前對增上慢人未得爲得。認虛妄爲眞實。執顚倒作圓常。爲破情塵權稱究竟。今論見性。豈言虛實耶　問。以此通明之後如何履踐　答。敎誰履踐　問。莫不成斷滅不　答。尙不得常住。云何斷滅　問。乞最後一言　答化人。問。幻士谷響。答。泉聲。欲達吾宗旨。泥牛水上行　問。此錄括略微細理事圓明。於慕道人得何資益　答。若第一義中無利無功德。就世俗門內。似有於稱揚。總有二途。能俾初學。一者爲未信人令成正信。　攝歸一念不外馳求。二者爲已信人助成觀力。理行堅固疾證菩提。步步而不滯寶所功程。念念而流入薩婆若海。似乘廣大之輦。立至寶坊。如駕堅牢之船。坐登覺岸　問。集此宗鏡有何功德　答。此不思議大威德法門。但有見聞深獲善利。如一塵落嵩嶽之崗隴。已帶陵雲。滴露入滄海之波瀾。便同廣潤。可謂直紹菩提之種。全生諸佛之家。何況信解受持正念觀察。爲人敷演傳布施行。約善利門無法比喩。功德無盡。非種智而不可稱量。利樂何窮。過太虛而莫知邊際。以滿空珍寶供養恒沙如來。化十方衆生盡證辟支佛果。未若弘宣斯旨開演此宗。以玆校量莫能儔比。可謂下佛種子。於衆生身田之中。抽正*法芽。向煩惱欲泥之內。然後七覺華發菩提果成。展轉相生至無盡際。如華嚴探玄記云。於遺法中。見聞信向此無盡法。成金剛種子。當必得此圓融普法。如經云。呑服金剛喩。小火廣燒喩。又如兜率天子從地獄出得十地無生忍。展轉利益不可窮盡。皆由宿聞此法爲本因故。頌云。雖在於大海。及劫盡火中。決定信無疑。必得聞此經。大智度❶論云。受持般若校量功德。於是持邊正憶念最勝。今如諸佛憐愍衆生。故爲解其義令易解。勝自行正憶念。是時佛欲廣分別福德故說言。若有人盡形壽供養十方佛。不如爲他解說般若義。此中說勝因緣。三世諸佛皆學般若成無上道。乃至敎恒河沙世界中人。令得聲聞辟支佛道。不如爲他人演說般若波羅蜜義。此中說因緣。是諸賢聖。皆從般若波羅蜜出。故首楞嚴經云。佛告阿難。若復有人遍滿十方所有虛空盈滿七寶。持以奉上微塵諸佛。承事供養心無虛度。於意云何。是人以此施佛因緣得福多不。阿難答言。虛空無盡珍寶無邊。昔有衆生施佛七錢。捨身猶獲轉輪王位。況復現前虛空既窮。佛土充遍皆施珍寶。窮劫思議尙不能及。是福云何更有邊際。佛告阿難。諸佛如來語無虛妄。若復有人身具四重十波羅夷。瞬息卽經此方他方阿鼻地獄。乃至窮盡十方無間靡不經歷。能以一念將此法門。於末劫中開示❷未學。是人罪障應念消滅。變其所受地獄苦因。成安樂國。得福超越前之施人。百倍千倍千萬億倍。如是乃至算數譬喩所不能及。所以讚弘此典善利無邊。謂首楞嚴經。以如來藏心爲宗。如來藏者卽第八阿賴耶識。密嚴經偈云。如來淸淨藏。世間阿賴耶。如金與指鐶。展轉無差別。以諸佛了之成淸淨藏。異生執之爲阿賴耶。如眞金隨工匠爐火之緣。標指鐶之異名。作圓小之幻❸相。金體不動名相妄陳。類眞心隨衆生染淨之緣。成凡聖之異名。現昇沈之幻相。心性不動名相本空。認假名而二見俄❹分。悟眞體而一心圓證。迷悟卽於言下。法喩皎在目前。昧之者歷劫而浪修。達之者當體而凝寂。法華經云。我滅度後。能竊爲一人❺脫法華經乃至一句。當知是人則如來使。如來所遣。行如來事。何況於大衆中廣爲人說。竊爲一人者。竊者私也。若私地只爲一人說此一句。此人則是從一心眞如中遣來作使。告報異生。直了一如之理。卽是行眞如中事。以眞如無邊至一切處故。則所得法利亦隨眞如之性。無量無盡　又云。當知是人與如來共宿。則爲如來手摩其頭。乃至入如來室。著如來衣。坐如來座。以要言之。持此經人四威儀中擧足下足。皆不離一心眞如諸佛行處矣。鴦崛魔羅經云。若人過去曾値諸佛供養奉事聞如來藏。於彈指頃暫得聽受。緣是善業諸根純熟。所生殊勝富貴自在。是衆生今猶純熟。所生殊勝富貴自在。由彼往昔曾値諸佛暫得聽聞如來藏故。乃至佛告鴦崛魔羅。非是如來爲第一難事。更有難事。鴦崛魔羅。譬如士夫檐須彌山王及大地大海經百千歲。此爲大力第一難不。鴦崛魔羅白佛言。是如來境界。非彼聲聞緣覺所及。佛告鴦崛魔羅。彼非大力非爲甚難。若以大海一塵。爲百億分。百千億劫持一塵去。乃至將竭。餘如牛跡。復能

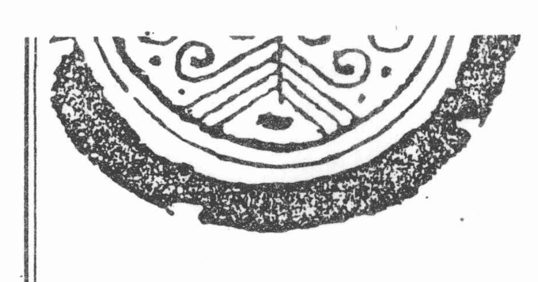
❶論＝十（文）元　❷未＝末元　❸相＝根元明　❹分＝然元　❺脫＝說元明

擔負須彌山王大地河海百千億劫。而彼不能於正法住世餘八十年時。演說如來常恒不變如來之藏。唯菩薩人中之雄。能說如來常恒不變如來之藏。護持正法。我說此人第一甚難。又法華見寶塔品云。若接須彌。擲置他方無數佛土。亦未爲難。若以足指動大千界。遠擲他國亦未爲難。又云。假使有人手把虛空而以遊行。亦未爲難。又云。假使劫燒擔負乾草入中不燒。亦未爲難。我滅度後。若持此經爲一人說。是則爲難。故知竭海移山。非無爲之力。任使蹋虛履水。皆有漏之通。曷若開諸佛心演如來藏。紹菩提種入一乘門。能託聖胎成眞佛子。何以故。謂得本故。如從源出水因乳得酥。如鴦崛魔羅經云。復次文殊師利。如知乳有酥故方便鑽求。而不鑽水。以無酥故。如是文殊師利。衆生知有如來藏故。精勤持戒淨修梵行。復次文殊師利。如知山有金故鑿山求金。而不鑿樹。以無金故。如是文殊師利。衆生知有如來藏故。精勤持戒淨修梵行。言我必當得成佛道。復次文殊師利。若無如來藏者空修梵行。如窮劫鑽水終不得酥。故知入宗鏡中見如來性。菩提道果應念俱成。如下水之舟。似便風之火。若背宗鏡不識自心。設福智齊修終不成就。如求乳鑽水離山鑿金。任歷三祇豈有得理。如宗鏡所錄前後之文。皆是諸佛五眼所觀五語所說。無一言而不諦。非一義而不圓。可俟後賢決定信入。如月上經偈云。假動須彌山倒地。脩羅住處皆悉滅。大海枯涸月天墜。如來終不出妄言。假使[1]十衆同心。或火成水。水成火。無量功德最大尊。利益衆生無異說。大地虛空成渾沌。百刹同入芥子中。羅網可用縛猛風。如來終不有妄語。以玆誠實可遍傳持。功德無邊言思罔及。所以唯識論偈云。作此唯識論。非我思量處。諸佛妙境界。福德施群生。斯論大旨。非情識知解之所思量。乃是大覺不思議絕妙境界。以此[2]弘揚不思議無盡之福。悉用普施一切法界無量含生。同入此宗。齊登佛地。華嚴疏主藏法師發願偈云。誓願見聞修習此。圓融無礙普賢法。乃至失命終不離。盡未來際願相應。以此善根等[3]法性。普潤無盡衆生界。一念多劫修普行。盡成無上佛菩提

宗鏡錄卷第一[4]百

*戊申歲分司大藏都監開板

[1]十＝十(方)(明)　[2]弘＝思(元)　[3]法＝此(明)　[4]百＋(終)細註(明)



萬善同歸集

宋・延壽 述



No. 2017

[5]萬善同歸集序

朝奉郎守司農少卿致仕輕
車都尉長興縣開國男食邑
三百戸賜緋魚袋沈振撰

稽夫亨四溟之廣。非聚流而弗充。躋十地之尊。非聚善而弗具。然則深不可測者。在乎積納而久。聖不可知者。在乎積修而勤。矧妙覺垂言。玄通立教。苟一豪而嚮善。可三界以超塵。必也寤寐眞詮。捨揚覺路。庶漸磨而成熟。亘鑽仰而克勤。抑則非聖非凡。在迷在悟。欲深躋於聖域。當遷革於凡心。匪一事以薰陶必多門而練習。或教言曲妙標佛隨之徽猷。或禪理深融藹曹溪之淑譽。不可執空而離有。不可背實而從無。要釋權宜爰歸實相。權實既了。虛空可存故。達者轉物以明心可言妙用。迷者按文而滯教。豈謂通方。或克荷於經龍。或堅持於律虎。或瞻禮睟容之讚愿。或繞行淨室之勤渠。或口誦尊名。或心觀樂土。或供以蒲塞無重富以忽貧。或施及擅。波無增好而滅惡。事如均等利亦優隆。凡依律依禪當資乎介福。造經造像必藉乎多爲。莫謂有已之賢即心而佛。從凡超聖未有不修之釋迦。從妄入眞未有不證之達磨。在人崇道。非佛異途。常貴精勤無從怠易重。分陰之瞬息研大道之根原一簣如虧。曷致巍峩之鎭。三乘或廢難登慈忍之門。則無自我之矜。則無捨彼之善必求全德。方可質疑。心非非心法非非法。要在心傳心而印可。法授法以師資匪膠。善於一隅宜勵精於萬行。菩提之子可種安養之。方可修明。則而升兜率天昧。則而沈阿鼻獄。言如自泥。即罔水而行舟。性若稍通非渡河之用筏。前聖後聖皆是因心。彼時此時曾何異法。噫法在非在心空弗空。無修而無所不修。眞修亦泯。無住而無所不住。眞住皆亡。憫爾群生含玆一性。本無淑慝爲外物之所遷。苟不修明曷巾扃之。能杜如資妙善可謂眞歸。故前哲之縷言俾後昆之緣學。乃搜羅教目示諭迷情者也。智覺禪師性

[1]十＝十（方）㊉　[2]弘＝思㊄　[3]法＝此㊉　[4]百十（終）細註㊉　[5]㊑成化十四年刊增上寺報恩藏本，㊙正保四年刊大谷大學藏本，此序甲本無

晤機圓才豐學際。彙生積習與諸法以同符。今世流通與諸佛而合契。念他已則如自己觀他心則如自心。昔撰萬善同歸集上中下三卷。所以勸一切有緣者也。或朱紫名流緇黃法系善男善女高行高才。但至恭而至勤則無貴而無賤。寔利生之良藥示求佛之要津 莫非括諸經諸論之法。言作未覺未知之先範。周旋勸導謹密修持。永爲梵花之權衡宗門之準度云爾。今法慧院智如藏主夙資仁性。躬踐聖猷見賢而同己之賢。見善而同己之善。總明師之論譔與異世之楷撫福利。玆深方便不少而又自傾囊楮。遽出賤貲肇爲倡率之隆。仍慕高明之助。勝緣既集能事必行。因鏤版以成編。貴修身而有監。將垂不朽繆。托非才如振性。昧洞微言睽樞要。猥承嘉請難克固辭。聊述紀綱敢逃謫讓。時聖宋熙寧五年閏七月七日序

萬善同歸集[1]卷上

[2]杭州慧日永明[3]寺智覺禪師延壽[4]述

夫衆善所歸。皆宗實相。如空包納。似地發生。是以但契一如。自含衆德。然不動眞際。萬行常興。不壞緣生。法界恒現。寂不閡用。俗不違眞。有無齊觀。一際平等。是以萬法[5]惟心。應須廣行諸度。不可守愚空坐以滯眞修。若欲萬行齊興。畢竟須依理事。理事無閡。其道在中。遂得自他兼利。而圓同體之悲。終始該羅。以成無盡之行。若論理事。幽旨難明。細而推之。非一非異。是以性實之理。相虛之事。力用交徹。舒卷同時。體全遍而不差。跡能所而似別。事因理立。不隱理而成事。理因事彰。不壞事而顯理。相資則各立。相攝則俱空。隱顯則互興。無閡則齊現。相非相奪。則非有非空。相卽相成。則非常非斷。若離事而推理。墮聲聞之愚。若離理而行事。同凡夫之執。當知離理無事。全水是波。離事無理。全波是水。理卽非事。動濕不同事。卽非理。能所各異。非理非事。眞俗俱亡。而理而事。二諦恒立。雙照卽假宛爾幻存。雙遮卽空泯然夢寂。非空非假。中道常明。不動因緣。寧虧理體。故菩薩以無所得。而爲方便。涉有而不乖空。依實際而起化門。履眞而不閡俗。常然智炬。不昧心光。雲布慈門。波騰行海。遂得同塵無閡。自在隨緣。一切施爲。無非佛事。故般若經云。一心具足萬行。華嚴經云。解脫長者告善財言。我若欲見安樂世界阿彌陀佛。隨意卽見。乃至所見十方諸佛。皆由自心。善男子。當知菩薩修諸佛法。淨諸佛剎。積習妙行。調伏衆生。發大誓願。如是一切。悉由自心。是故善男子。應以善法扶助自心。應以法水潤澤自心。應於境界淨治自心。應以精進堅固自心。應以智慧明利自心。應以佛自在開發自心。應以佛平等廣大自心。應以佛十力照察自心。古德釋云。心該萬法。謂非但一念觀佛由於自心。菩薩萬行。佛果體用。亦不離心。亦去妄執之失。謂有計云。萬法皆心。任之是佛。驅馳萬行。豈不虛勞。今明。心雖卽佛。久翳塵勞。故以萬行增修。令其瑩徹。但說萬行由心。不說不修爲是。又萬法卽心。修何閡心

問曰。祖師云。善惡都莫思量。自然得入心體。湼槃經云。諸行無常。是生滅法。如何勸修。故違祖敎。答。祖意據宗。敎文破著。若禪宗頓敎。泯相離緣。空有俱亡。體用雙寂。若華嚴圓旨。具德同時。理行齊敷。悲智交濟。是以文殊以理印行。差別之義不虧。普賢以行嚴理。根本之門靡廢。本末一際。凡聖同源。不壞俗而標眞。不離眞而立俗。具智眼而不沒生死。運悲心而不滯湼槃。以三界之有。爲菩提之用。處煩惱之海。通湼槃之津。夫萬善是菩薩入聖之資糧。衆行乃諸佛助道之階漸。若有目而無足。豈到淸涼之池。得實而忘權。奚昇自在之域。是以方便般若。常相輔翼。眞空妙有。恒共成持。法華會三歸一。萬善悉向菩提。大品一切無二。衆行咸歸種智。故華嚴經云。第七遠行地。當修十種方便慧殊勝道。所謂雖善修空無相無願三昧。而慈悲不捨衆生。雖得諸佛平等法。而樂常供養佛。雖入觀空智門。而勤集福德。雖遠離三界。而莊嚴三界。雖畢竟寂滅諸煩惱焰。而能爲一切衆生起滅貪瞋癡煩惱焰。雖知諸法如幻如夢如影如響如焰如化如水中月如鏡中像自性無二。而隨心作業無量差別。雖知一切國土猶如虛空。而能以淸淨妙行莊嚴佛土。雖知諸佛法身本性無身。而以相好莊嚴其身。雖知諸佛音聲性空寂滅不可言說。而能隨一切衆生

[1] 卷上＝上卷㊂　[2] (宋)＋杭㊂＊　[3] 寺＋(主)㊂＊　[4] 述＝集㊂＊　[5] 惟＝唯㊂

出種種差別清淨音聲。雖隨諸❶佛了知三世惟是一念。而隨衆生意解分別。以種種相種種時種種劫數而修諸行。維摩經云。菩薩雖行於空。而植衆德本。是菩薩行。雖行無相。而度衆生。是菩薩行。雖行無作。而現受身。是菩薩行。雖行無起。而起一切善行。是菩薩行。古德問云。萬行統惟無念。今見善見惡。願離願成。疲役身心。豈當爲道。答此離念。而求無念。尙未得眞無念。況念無念。而無閡乎。又無念但是行之一。豈知一念頓圓。如上所引。佛旨煥然。何得空腹高心。以少爲足。擬欲蛙嫌海量螢掩日光乎

問泯絕無寄。境智俱空。是祖佛❷指歸。聖賢要路。若論有作。心境宛然。還何敎文。廣陳萬善。答諸佛如來一代時敎。自古及今。分宗甚衆。撮其大約。不出三宗。一相宗。二空宗。三性宗。若相宗多說是。空宗多說非。性宗惟論直指。卽同曹溪見性成佛也。如今不論見性。罔識正宗。多執是非。紛然諍競。皆不了祖佛密意。但徇言詮。如敎中或說是者。卽依性說相。或言非者。是破相顯性。惟性宗一門。顯了直指。不說是非。如今多重非心非佛非理非事泯絕之言。以爲玄妙。不知但是遮詮治病之文。執此方便。認爲標的。却不信表詮直指之敎。頓遺實地。昧却眞心。如楚國愚人認雞作鳳。猶春池小❸兒執石爲珠。但任淺近之情。不探深密之旨。迷空方便。豈識眞歸

問諸佛如來三乘敎典。惟有一味解脫法門。云何廣說世間生滅緣起。擬心卽失。不順眞如動念卽乖。違❹於法體。答若論一相一味。此乃三乘權敎。約理而言。卽以一切因緣。而爲過患。今所集者惟顯圓宗。一一緣起。皆是法界實德。不成不破。非斷非常。乃至神變施爲。皆法如是故。非假神力暫得如斯。纔有一法緣生。無非性起功德。華嚴經云。此華藏世界海中。無問若山若河。乃至樹林塵毛等處。一一無不皆是稱眞如法界具無邊德

問經云。但凡夫之人。貪著其事。又云。取相凡夫隨宜爲說。若得理本。萬行俱圓。何須事跡。而與造作乎。答此是破貪著執取之文。非干因緣事相之法。淨名經云。但除其病。而不除法。金剛三昧經云。有二入。一理入。二行入。以理導行。以行圓理。又菩提者。以行入無行。以行者。緣一切善法。無行者。不得一切善法。豈可滯理虧行執行違理。祖師馬鳴大乘起信論云。信成就發心有三。一直心。正念眞如法故。二深心樂集一切諸善行故。三大悲心。欲拔一切衆生苦故。論問上說法界一相佛體無二。何故不唯念眞如。復假求學諸善法之行。論答譬如大摩尼寶體性明淨。而有鑛穢之垢。若人雖念寶性。不以方便種種磨治。終無得淨。如是衆生眞如之法體性空淨。而有無量煩惱垢染。若人雖念眞如。不以方便種種熏修。亦無得淨。以垢無量。遍修一切善行。以爲對治。若人修行一切善法。自然歸順眞如法故。略說方便有四種。一者行根本方便。謂觀一切法自性無生。離於妄見。不住生死。觀一切法因緣和合。業果不失。起於大悲修諸福德。攝化衆生。不住涅槃。以隨順法性無住故。二者能止方便。謂慚愧悔過能止一切惡法。令不增長。以隨順法性離諸過故。三者發起善根增長方便。謂勤修供養禮拜三寶。讚歎隨喜勸請諸佛。以愛敬三寶淳厚心故。信得增長。乃能志求無上之道。又因佛法僧力所護故。能消業障。善根不退。以隨順法性離癡障故。四者大願平等方便。所謂發願。盡於未來。化度一切衆生。使無有餘。皆令究竟無餘涅槃。以隨順法性無斷絕故。法性廣大。遍一切衆生。平等無二。不念彼此。究竟寂滅故。牛頭融大師問。諸法畢竟空。有菩薩行六度萬行否。答此是三乘二見心。若觀心本空。卽是實慧。卽是見眞法身。法身不住此空。謂有運用覺知。卽是方便慧。方便慧亦不可得。卽是實慧。恒不相離。前念後念。皆由二慧發。故云智度菩薩母。方便以爲父。一切衆導師。無不由是生。先德問云。卽心是佛。何假修行。答❺秖爲是故。所以修行。如鐵無金。雖經❻鍛鍊。不成金用。賢首國師云。今佛之❼三身十波羅❽蜜。乃至菩薩利他等行。並依自法。融轉所行。卽衆生心中。有眞如體大。今日修行。引出法身。由心中有眞如相大。今日修行引出報身。由心中有眞如用大。今日修行。引出化身。由心中有眞如法性自無慳貪。今日修行。順法性無慳。引出檀波羅*蜜等。當知三祇修道。不曾心外得一法行一行。何以故。但是自心。引出自淨行性。而起修之。故知摩尼沈泥不能雨寶。古鏡積垢。焉

❶佛＝法(甲) ❷指＝旨(甲) ❸兒＝果(甲) ❹於＝于(甲)* ❺秖＝祇(甲)* ❻鍛＝斷(甲) ❼三＝二(甲) ❽蜜＝密(甲)*

能鑒人。雖心性圓明本來具足。若不衆善顯發萬行磨治。方便引出成其妙用。則永翳客塵長淪識海。成妄生死。障淨菩提。是以祖敎分明理事相卽。不可偏據而溺見河

問善雖勝惡。念卽乖眞。約道而言。俱非解脫。何須廣勸滯正修行。既涉因緣。實妨於道。答世出世間。以上善爲本。初卽因善而趣入。後卽假善以助成。實爲越生死海之舟航。趣涅槃城之道路。作人天之基陛。爲祖佛之垣❶牆。在塵出塵不可暫廢。十善何過。弘在於人。若貪著則果生有漏之天。不執則位入無爲之道。運小心墮❷二乘之位。發大意昇菩薩之階。乃至究竟圓修。終成佛果。以知非關上善能爲滯閡之因。全在行人自成得失之咎。故華嚴經云。十不善業道。是地獄畜生餓鬼受生之因。十善業道。是人天乃至有頂處受生之因。又此上品十善業道。以智慧修習。心狹劣故。怖三界故。闕大悲故。從他聞聲而了解故。成聲聞乘。又此上品十善業道。修治清淨。不從他敎。自覺悟故。大悲方便不具足故。悟解甚深因緣法故。成獨覺乘。又此上品十善業道。修治清淨。心廣無量故。具足悲愍故。方便所攝故。發生大願故。不捨衆生故。希求諸佛大智故。淨治菩薩諸地故。淨修一切諸度故。成菩薩廣大行。又此上❸上十善業道。一切❹種清淨故。乃至證十力四無畏故。一切佛法皆得成就。是故我今等行十善。應令一切具足清淨。乃至菩薩如是積集善根。成就善根。增長善根。思惟善根。繫念善根。分別善根。愛樂善根。修集善根。安住善根。菩薩摩訶薩如是積集諸善根已。以此善根所得依果。修菩薩行。於念念中見無量佛。如其所應。承事供養。又云。雖無所作。而恒住善根。又云。雖知諸法無有所依。而說依善法而得出離。大智度論云。佛言。我過去亦曾作惡人小蟲。因積善故乃得成佛。又如十八不共中。有欲無減者。佛知善法恩故。常欲集諸善法。故欲無減。修集善法。心無厭足。故欲無減。如一長老比丘目暗。自縫僧伽梨衽脫。語諸人言。誰樂欲爲福德者。爲我衽針。爾時佛現其前語言。我是樂欲福德。無厭足人。持汝針來。是比丘斐亹見佛光明。又識佛音聲。白佛言。佛無量功德海皆盡其邊底。云何無厭足。佛告比丘。功德果報甚深。無有如我知恩分者。我雖復盡其邊底。我本以欲心無厭足故得佛。是故今猶不息。雖更無功德可得。我欲心亦不休。諸天世人驚悟。佛於功德尚無厭足。何況餘人。佛爲比丘說法。是時肉眼卽明。慧眼成就。又云。佛言。若不成就衆生淨佛國土。不能得無上道。何以故。因緣不具足。則不能得阿耨多羅三藐三菩提。因緣者所謂一切善法。從初發意行檀波羅*蜜。乃至十八不共法。於是行法中。無憶想分別故

問夫如來法身。湛然清淨。一切衆生*秪爲客塵所蔽。不得現前。如今但息攀緣。定水澄❺淨。何須衆善。向外紛馳。反背眞修。但成勞慮。答無心寂現。此是了因。福德莊嚴。須從緣起。二因雙備佛體方成。諸大乘經無不具載。淨名經云。佛身者。卽法身也。從無量功德智慧生。從慈悲喜捨生。從布施持戒忍辱柔和勤行精進禪定解脫三昧多聞智慧諸波羅*蜜生。乃至從斷一切不善法集一切善法生如來身。又云。具福德故不住無爲。具智慧故不盡有爲。大慈悲故不住無爲。滿本願故不盡有爲。此乃自背圓詮。不遵佛語。擬提涅槃之縛。欲沈解脫之坑。栽蓮華*於高原。植甘種於空界。欲求菩提華果。何❻出得成。所以云。入無爲正位者。不生佛法耳。乃至譬如不下巨海。不能得無價寶珠。如是不入煩惱大海。則不能得一切智寶

問入法以無得爲門。履道以無爲先導。若與衆善。起有得心。一違正宗。二虧實行。答以無得故無所不得。以無爲故無所不爲。無爲豈出爲中。無得非居得外。得與無得。既非全別。爲與無爲。亦非分同。非別非同。誰言一二。而同而別。不閡千差。若迷同別兩門。卽落斷常二執。所以華嚴離世間品云。知一切法無相是相。相是無相。無分別是分別。分別是無分別。非有是有。有是非有。無作是作。作是無作。非說是說。說是非說。不可思議。知心與菩提等。知菩提與心等。心及菩提與衆生等。亦不生心顚倒想顚倒見顚倒。不可思議。於念念中入滅盡定。盡一切漏而不證實際。亦不盡有漏善根。雖一切法無漏。而知漏盡。亦知漏滅。雖知佛法卽世間法。世間法卽佛法。而不於佛法中分別世間法。不於世間法中

❶牆＝墻㊊　❷二＝三㊊　❸上十（品）㊊　❹〔種〕－㊊　❺淨＝清㊊　❻出＝由㊊

分別佛法。一切諸法。悉入法界。無所入故。

知一切法皆無二無變易不可思議

問一切衆生不得解脫者。皆爲認其假名。逐妄輪迴。楞嚴經中。唯令以湛旋其虛妄滅生。伏還元覺。得元明覺無生滅性。爲因地心。然後圓成果地修證。云何一向徇斯假名。論其散善。轉增虛妄。豈益初心。答名字性空。皆唯實相。但從緣起。不落有無。法句經云。佛告寶明菩薩。汝且觀是諸佛名字。若是有。說食與人。應得充飢。若名字無者。定光如來不授我記。及於汝名如無授者。我不應得佛。當知字句其已久如。以我如故。備顯諸法。名字性空不在有無。華嚴經云。譬如諸法不分別自性。不分別音聲。而自性不捨。名字不滅。菩薩亦復如是。不捨於行。隨世所作。而於此二無執著。是以不動實際。建立行門。不壞假名。圓通自性

問何以不任運騰騰無心合道。豈須萬行動作關心。答古德顯佛果有三。一亡言絕行。獨明法身無作果。二從行漸修。位滿三祇果。三從初理智自在圓融果。此是上上根人。圓修圓證。雖一念頓具。不妨萬行施爲。雖萬行施爲。不離一念。若亡情冥合。各是一門。遲速任機。法無前後

問觸目菩提。舉足皆道。何須別立事相道場。役念勞形。豈❶諧妙旨。答道場有二。一理道場。二事道場。理道場者。周遍刹塵。事道場者。淨地嚴飾。然因事顯理。藉理成事。事虛攬理。無不理之事。理實應緣。無閡事之理。故卽事明理。須假莊嚴。從俗入眞。唯憑建立。爲歸敬之本。作策發之門。覩相嚴心。自他兼利。止觀云。圓教初心。理觀雖諦。法忍未成。須於淨地嚴建道場。晝夜六時。修行五❷悔懺六根罪。入觀行卽乘戒兼急。理事無瑕。諸佛威加。眞明頓發。直至初住。一生可階。上都儀云。夫歸命三寶者。要指方立相。住心取境。不明無相離念也。佛懸知凡夫繫心尙乃不得。況離相❸耶。如無術通人居空造舍也。依寶像等三觀。必得不疑。佛言。我滅度後。能觀像者。與我無異。大智論云。菩薩❹唯以三事無厭。一供養佛無厭。二聞法無厭。三供給僧無厭。天台智者問云。世間有空行人。執其癡空。不與修多羅合。聞此觀心。而作難言。若觀心是法身等應觸處平等。何故。經像生敬。紙木生慢。敬慢異故。則非平等。非平等故。法身義不成。答我以凡夫位中觀如是相耳。爲欲開顯此實相。恭敬經像。令慧不縛。使無量人崇善去惡。令方便不縛。豈與汝同*耶。乃至質與法會。建立壇儀手決加持。嚴其勝事。遂得道場現證諸佛威加。皆是大聖垂慈。示其要軌。或覩香華之相戒德重淸。或見普賢之身。罪源畢淨。因玆法事圓備。佛道遐隆。現斯感通。歸憑有據。是以須遵往聖。事印典章。不可憑虛出於胸臆毀德壞善。翻墮邪輪。撥有凝空。枉投邪羂

問金剛般若經云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。如何立相標形。而稱佛事。答息緣泯事。此是破相宗。直論顯理。卽是大乘始教。未得有無齊行體用交徹。若約圓門無閡。性相融通。舉一微塵該羅法界。華嚴經云。淸淨慈門。刹塵數。共生如來一妙相。一一諸相莫不然。是故見者無厭足。法華經云。汝證一切智十力等佛法。具三十二相。乃至眞實滅。大涅槃經云。非色者。卽是聲聞緣覺解脫。色者。卽是諸佛如來解脫。豈同凡夫橫執頑閡之境以爲實色。二乘偏證灰斷之質而作眞形。是以六根所對。皆見如來。萬像齊觀。圓明法界。豈待消形滅影方成玄趣乎

問卽心是佛。何須外求。若認他塵。自法卽隱。答諸佛法門。亦不一向。皆有自力他力自相共相。十玄門之該攝。六相義之融通。隨緣似分。約性常合。從心現境。境卽是心。攝所歸能。他卽是自。古德云。若執心境爲二。遮言不二。以心外無別塵故。若執爲一。遮言不一。以非無緣故。淨名經云。諸佛威神之所建立。智者大師云。夫一向無生觀人。但信心益。不信外佛威加益。經云。非內非外。而內而外。而內故諸佛解脫於心行中求。而外故諸佛護念。云何不信外益耶。❺夫因緣之道。進修之門。皆衆緣所成。無一獨立。若自力充備。卽不假緣。若自力未堪。須憑他勢。譬如世間之人在官難中。若自無力得脫。須假有力之人救拔。又如牽拽重物。自力不任。須假衆它之力。方能移動。但可內量實德。終不以自妨人。又若執言內力。卽是自性。若言外力。卽成他性。若云機感相投。卽是共性。若云非因

❶諧＝皆㊂ ❷悔懺＝懺悔㊂ ❸耶＝邪㊂* ❹唯＝惟㊂* ❺夫＝大㊂

非緣。卽無因性。皆滯閡執。未入圓成。若了眞心。卽無所住

問經云。觀身實相。觀佛亦然。一念不生。天眞頓朗。何得唱他佛號。廣誦餘經。高下輪迴前後生滅。旣妨禪定。但徇音聲。水動珠昏寧當冥合。答夫聲爲衆義之府。言皆解脫之門。一切檝聲。聲爲法界。經云。一一諸法中。皆含一切法。故知一言音中包羅無①外。十界具足三諦理圓。何得非此重彼。離相求眞。不窮動淨之源。遂致語默之失。故經云。一念初起。無有初相。是眞護念。未必息念消聲方冥實相。是以莊嚴門內。萬行無虧。眞如海中。一毫不捨。且如課念尊號。②敎有明文。唱一聲而罪滅塵沙。具十念而形棲淨土。拯危拔難。殄障消寃。非但一期暫拔苦津。③託此因緣終投覺海。故經云。若人散亂心。入於塔廟中。一稱南無佛。皆已成佛道。又經云。④受持佛名者。皆爲一切諸佛共所護念。寶積經云。高聲念佛。魔軍退散。文殊般若經云。衆生愚鈍。觀不能解。但令念聲相續。自得往生佛國。智論云。譬如有人初生墮地。卽⑤得日行千里。足一千年滿中七寶。以用施佛。不如有人於後惡世稱一佛聲其福過彼。大品經云。若人散心念佛。乃至畢苦。其福不盡。增一阿含經云。四事供養。一閻浮提一切衆生功德無量。若有衆生。善心相續。稱佛名號。如一搆牛乳頃。所得功德過上不可思議。無能量者。華嚴經云。住自在心念佛門。知隨自心所有欲樂。一切諸佛現其像。故飛錫和尙高聲念佛三昧寶王論云。浴大海者。已用於百川。念佛名者。必成於三昧。亦猶淸珠下於濁水。濁水不得不淸。念佛投於亂心。亂心不得不佛。旣契之後。心佛雙亡。雙亡定也。雙照慧也。定慧旣均。亦何心而不佛。何佛而不心。心佛旣然。則萬境萬緣。無非三昧也。誰復患之。於起心動念高聲稱佛哉。故業報差別經云。高聲念佛誦經。有十種功德。一能排睡眠。二天魔驚怖。三聲遍十方。四三塗息苦。五外聲不入。六令心不散。七勇猛精進。八諸佛歡喜。九三昧現前。十生於淨土。群疑論云。問名字性空。不能詮說諸法。敎人專稱佛號。何異說食充飢乎。答若言名字無用。不能詮諸法體。亦應喚火水來。故知筌蹄不空。魚兎斯得。故使梵王啓請轉正法輪。大聖應機弘宣妙旨。人天凡聖咸稟正言。五道四生並遵遺訓。聽聞讀誦利益弘深。稱念佛名往生淨土。亦不得唯言名字虛假不有詮說者乎。論云。問何因一念佛之力。能斷一切諸障。答如一香栴檀改四十由旬伊蘭林悉香。又譬如有人用師子筋以爲琴弦。其聲一奏。一切餘弦悉皆斷壞。若人菩提心中。行念佛三昧者。一切煩惱一切諸障。皆悉斷滅。大集經云。或一日夜。或七日夜。不作餘業。志心念佛。小念見小。大念見大。又般若經云。文殊問佛云。何速得阿耨菩提。佛答。有一行三昧。欲入一行三昧者。應須於空⑥閑處捨諸亂意。不取相貌。繫念一佛。專稱名字。隨佛方所端身正向。能於一佛念念相續。卽是念中能見過去未來現在諸佛。晝夜常說。智慧⑦辨才終不斷絕。是知佛力難思。玄通罕測。如石吸鐵。似水投河。慈善根力。見如是事。志心歸者。靈感昭然

問凡所有相。皆是虛妄。但有好境。取卽成魔。何得著相與心而希冥感耶。答修行力至。聖境方明。善緣所生。法爾如是。故將證十地。相皆現前。是以⑧志切冥加。道高魔盛。或禪思入。微而變異相。或禮誦懇志。暫覩嘉祥。但了惟心。見無所見。若取之則心外有境。便成魔事。若捨之則撥善功能。無門修進。摩訶論云。若眞若僞。惟自妄心現量境界。無有⑨其實。無所著故。又若眞若僞。皆一眞如。皆一法身。無有別異。不斷除故。智論云。不捨者。諸法中皆有助道力故。不受者。⑩諸法實相畢竟空。無所得故。台敎云。疑者言。大乘平等。何相可論。今言不爾。⑪秖由平等。鏡淨故諸業像現。⑫令止觀研心。心漸明淨。照諸善惡。如鏡被⑬磨萬像自現。是知不有而有。無性緣生。有而不⑭有。緣生無性。常冥實際。中道冷然。欣感不生。分別情斷。虛懷寂慮。何得失之所惑乎。又若諷誦遺典。受持大乘。功德幽深。果報玄邈。如經佛親比校。譬如一人*辨若文殊。敎化四天下人。皆至一生補處。格量功德。不如香華供養方等經典。得下等寶。又阿難疑審七佛現身證明。實有此事。又如說修行。得上等寶。受持讀誦。得中等寶。香花供養。得下等寶。法華經云。供養四百萬億阿僧祇世界衆生。乃至皆得阿羅漢道。盡諸有漏。於深禪定。皆得自在。具八解脫。不如第五十人

①外=閡(宋) ②敎=故(甲) ③託=托(甲)* ④受=授(甲) ⑤得=能(甲) ⑥閑=間(甲) ⑦辨=辯(甲)* ⑧志=智(甲) ⑨其+(眞)(甲) ⑩諸=皆(甲)
⑪秖由=祇曰(甲) ⑫令=今(甲) ⑬磨=摩(甲) ⑭有=成(甲)

聞法華經一偈隨喜功德。百千萬億分。不及其一。文經云。若人讀誦經處。其地皆爲金剛但肉眼衆生不能見耳。南山感通傳云。七佛金塔中有銀印。若誦大乘者。以銀印印其口令無遺忘。普賢觀經云。若七衆犯戒。欲一彈指頃除滅百千萬億阿僧祇劫生死之罪者。乃至欲得文殊藥王諸大菩薩持香花住立空中侍奉者。應當修習此法華經。讀誦大乘念大乘事。令此空慧與心相應。大般若經云。無諸惡獸巖穴寂靜。而爲居止。所謂聞法。晝夜六時。勤加❶讚諷。聲離高下。心不緣外。專心憶持。賢愚經云。行者欲成佛道。當樂經法。讀誦演說。正使白衣說法。諸天鬼神悉來聽受。況出家人。出家之人乃至行路誦經說偈。常有諸天隨而聽之。是故應勤誦經說法。已上皆是金口誠諦之言。非是妄心❷孟浪之說。是以志心誦者。證驗非虛。常爲十方如來釋迦文佛密垂護念。讚言善哉。授手摩頭。共宿衣覆。攝受付囑。隨喜威加。乃至神王護持。天仙給侍。金剛擁從。釋梵散華。成就福因。等法界虛空之際。量校量功❸德。勝恒沙七寶之施緣。乃至凡質通靈。肉身不壞。舌變紅蓮之色。口騰紫檀之香。聞一句而畢趣菩提。誦半偈而功齊大覺。書寫經卷。報受欲天。供養持人。福過諸佛。可謂法威德力不思議門。萬瑞千靈因茲而感。三寶十聖從此而生。亘古該今從凡至聖。三業供養十種受持。盡稟眞詮傳持不絕。今何起謗。而斷轉法輪乎

問經中❹秖讚如說修行。深解義趣。勤求無念。默契玄根。云何勸修廣興唱誦。答若約上上圓根。大機淳熟無諸遮障。頓了頓修。若妄念不生。何須助道。大凡微細想念。佛地方無。故安般守意經序云。彈指之間。心九百六十轉。一日一夕十三億意。意有一身。心不自知。猶彼種夫也。是知情塵障厚。卒淨良難。若非萬善助開。自力恐成稽滯。又若論福業。遍行門中。萬行莊嚴。不捨一法。皆能助道。顯大菩提。具足十種受持。亦無所闕。故法華經云。爾時千世界微塵數菩薩摩訶薩。從地涌出者。皆於佛前一心合掌。瞻仰尊顏。而白佛言。世尊。我等於佛滅度後世尊分身所在國土滅度之處。當廣說此經。所以者何。我等亦自欲得是眞淨大法。受持讀誦解說書寫。而供養之。以知登地菩薩非獨爲他解說。尙自發願誦持。何況初心。而不稟受。但先求信解悟入。後卽如說而行。口演心思。助開正慧。若未窮宗旨。且徇文言。雖不親明。亦熏善本。般若威力。初後冥資。於正法中。發一微心。皆是初因。終不孤棄

問欲眞持經。應念實相。既忘能所。誦者何人。若云心口所爲。求之了不可得。究竟推檢。理出何門。答雖觀能念所誦皆空。空非斷空。不閡能誦所持爲有。有非實有。不空不有。中理皎然。執無則墮其邪空。沒有則成其偏假。是以一心三觀。三觀一心。卽一而三相不同。卽三而一體無異。非合非散。不縱不橫。存泯莫❺羇是非焉局。常冥三諦。總合一乘。萬行度門。咸歸實相。又所難念誦有妨禪定者。且禪定一法。乃四*辨六通之本。是革凡蹈聖之因。攝念少時故稱上善。然須明沈掉消息。❻知時。經云。如坐禪昏昧。須起行道念佛。或志誠洗懺。以除重障。策發身心。不可確執一門以爲究竟。故慈愍三藏云。聖教所說正禪定者。制心一處。念念相續。離於昏掉。平等持心。若睡眠覆障。卽須策❼勳念佛誦經。禮拜行道講經說法。教化衆生萬行無廢。所修行業迴向往生西方淨土。若能如是修習禪定者。是佛禪定與聖教合。是衆生眼目。諸佛印可。一切佛法等無差別。皆乘一如成最正覺。皆云。念佛是菩提因。何得妄生邪見。故台教行四種三昧。小乘具五觀對治。亦有常行半行種種三昧。終不一向而局坐禪。金剛三昧經云。不動不禪。離生禪想。法句經云。若學諸三昧。是動非是禪。心隨境界生。云何名爲定。起信論云。若人*唯修於止。則心沈沒。或起懈怠。不樂衆善。遠離大悲。乃至於一切時一切處。所有衆善隨己堪能。不捨修學心無懈怠。惟除坐時專念於止。若餘一切悉當觀察應作不應作。若行若住若臥若起。皆應止觀俱行。是以若能通達。定散俱得入道。若生滯閡。行坐皆卽成非。南嶽法華懺云。修習諸禪定。得諸佛三昧。六根性清淨菩薩。學法華具足二種行。一者有相行。二者無相行。無相安樂行。甚深妙禪定。觀察六情根。有相安樂行。此依勸發品。散心誦法華。不入禪三昧。坐立行一心。念法華文字。行若成就者。卽見普賢身。是以智者修法華懺。誦至藥王焚身品云。

❶讚諷＝讚誦㊂　❷孟＝猛㊂　❸〔德〕－㊀　❹秖＝祇㊂*　❺羇＝羈㊀　❻知＝之㊂　❼勳＝勸㊀

是眞精進是名眞法供養如來。頓悟靈山如同卽席。乃至密持神呪。靈呪照然。護正防邪。降魔去外。制重昏之巨障。滅積劫之❶深痾。現不測之神通。示難思之感應。扶其廣業殄彼餘殃。仰憑法力難思。遂致安然入道。是以或因念佛而證三昧。或從坐禪而發慧門。或專誦經而見法身。或但行道而入聖境。但以得道爲意。終不取定一門。惟憑專志之誠。非信虛誕之說

問行道禮拜。未具眞修。祖立客舂之愆。佛有磨牛之誚。故智論云。須菩提於石室悟了法空。得❷先禮佛。四十二章經云。心道若行。何用行道。豁然詮旨。何故非違。答若行道禮拜時不生殷重。既無觀慧又不專精。雖身在道場。而心緣異境。著有爲之相。迷其性空。起能作之心。生諸我慢。不了自他平等能所虛玄。儻涉玆倫深當前責。南泉大師云。微妙淨法身。具相三十二。*秪是不許分劑心量。若無如是心。一切行處。乃至彈指合掌。皆是正因。萬善皆同無漏。始得自在。百丈和尚云。行道禮拜慈悲喜捨。是沙門本事。宛然依佛勅。*秪是不許執著。法華懺云。有二種修。一事中修。若禮念行道。悉皆一心。無分散意。二理中修。所作之心。心性不二。觀見一切悉皆是心。不得心相。普賢觀經云。若有晝夜六時禮十方佛。誦大乘經。思第一義甚深空法。於一彈指頃。除百萬億那由他恒河沙劫生死之罪。行此法者。眞是佛子。從諸佛生。十方諸佛及諸菩薩爲其和尚。是名具足菩薩戒者。不須羯磨。自然成就。應受一切人天供養。且行道一法。西天偏重。繞百千匝。方施一拜。經云。一日一夜行道志心報四恩。如是等人得入道疾。繞塔功德經云。勇猛勤精進堅固不可壞。所作速成就。斯由右繞塔得妙紫金色相好莊嚴身。現作天人師。斯由右繞塔。華嚴懺云。行道步步過於無邊世界。一一道場皆見我身。南山行道儀云。夫行道障盡爲期。無定日限。若論障盡。佛地乃亡。心灼灼如火然。形翹翹如履刃。儀云。若從來不行道業。相無因而現。經云。衆生如大富盲兒。雖有種種寶物。而不得見。今行道用功。垢除心淨。如翳眼開明。如水澄鏡淨衆像皆現。亦如日照火珠於火便出

問諸法實相。無善惡相。云何有現耶。答雖無我無造無受者。善惡之業亦不亡。諸法無相能示有相。行者行道不念有相。不念無相。但念念功成。其相自現。猶如盆水處於密室。雖無心分別衆像自現

問相現之時。眞僞何❸辨。云何分別而取捨耶。答若取如取虛空。若捨如捨虛空

問有人久修不證者何耶。答經云。衆生心如鏡。鏡垢像不現

問論云。行道念佛與坐❹念。功德❺如何。答譬如逆水張帆。猶云得往。更若張帆順水。速疾可知。坐念一口。尙乃八十億劫罪消。行念功德。豈知其量。故偈云。行道五百遍。念佛一千聲。事業常如此。西方佛自成。若禮拜則屈伏無明。深投覺地。致敬之極。如樹倒山崩。業報差別經云。禮佛一拜。從其膝下至金剛際。一塵一轉輪王位。獲十種功德。一者得妙色身。二出言人信。三處衆無畏。四諸佛護念。五具大威儀。六衆人親附。七諸天愛敬。八具大福報。九命終往生。十速證涅槃。三藏勒那云。發智淸淨禮者良由達佛境界。慧心明利。了知法界本無有閡。由我無始順於凡俗。非有有想。非閡閡想。今達自心虛通無閡。故行禮佛隨心現量。禮於一佛卽禮一切佛。禮一切佛卽是禮一佛。以佛法身體用融通故。禮一拜遍通法界。如是香華。種種供養例同於此。六道四生同作佛想。文殊云。心不生滅故。敬禮無所觀。內行平等。外順修敬。內外冥合。名平等禮。法華懺云。當禮拜時。雖不得能禮所禮。然影現法界。一一佛前皆見自身禮拜。略引祖教。理事分明。不可滅佛意而毀金文。據偏見而傷圓旨

問文殊云。心同虛空故敬禮無所觀。甚深修多羅。不聞不受持。如何執相稱禮佛。徇文云誦經。違大士之誠言。失諸佛之深旨。答此雖約理而述。且無事而不顯。從事而施。又無理而不圓。理事相成。方顯斯旨。夫言心同虛空故敬禮無所觀者。此是破其能所之見。何者心同虛空。不見能禮。無有所觀。則無所禮。如是禮時。非對一佛二佛。心等太虛身遍法界。不聞不受持者。不聞則無法義可觀。不受持則非文字可❻記。如是持經。有何間斷。亦是說者無示。聽者無得。然雖約理。非爲事外之理。既不離事。卽是理中之事。此乃正禮

❶深=沈(甲) ❷先=無(甲) ❸辨=辯(甲) ❹念+(佛)(甲) ❺如何=何如(甲) ❻記=紀(甲)

時無體。當持時不持。不可依語而不依義。而與斷滅偏枯之見乎

問六念法門。十種觀相。雖稱助道。徇想緣塵。暫起乖眞。何如淨念。答無念一法。衆行之宗。微細俱亡。唯佛能淨。故經云。三賢十聖住果報。*唯佛一人居淨土。況居凡地又在初心。若無助道之門。正道無由獨顯。且六念之法。能消魔幻。增進功德。扶策善根十觀之門。善離貪著。潛清濁念。密契眞源。皆入道之要津。盡修禪之妙軌。似杖有扶危之力。如船獲到岸之功。力備功終。船杖俱捨

問首楞嚴經云。持犯但束身。非身無所束。法句經云。戒性如虛空。持者爲迷倒。何苦堅執事相。局念拘身。奚不放曠縱橫。虛❶壞履道。答此破執情。非祛戒德。若見自持他犯。起譏毀心。戒爲防非。因防增過。如斯之類。實爲迷倒。淨名經云。非淨行非垢行。是菩薩行。故不著持犯二邊。是眞持戒。大般若經云。持戒比丘不昇天堂。破戒比丘不墮地獄。何以故。法界中無持犯故。此亦破著了諸法空。事理雙持身心俱淨。又若論縱橫自在。唯佛一人持淨戒。其餘皆名破戒者。帶習尙被境牽。現行豈逃緣縛。三業難護放逸根深。猶醉象無鉤癡猿得樹。奔波乍擁生鳥被籠。若無定水戒香慧炬。無由照寂。是以菩薩稟戒爲師。明遵佛勅。雖行小罪由*壞大懼。謹潔無犯輕重等持。息世譏嫌恐生疑謗。夫戒爲萬善之基。出必由戶。若無此戒。諸善功德皆不得生。華嚴經云。戒能開發菩提心。學是勤修功德地。於戒及學常順行。一切如來所稱美。薩遮尼乾子經云。若不持戒。乃至不得疥癩野干身。何況當得功德法身。月燈三昧經云。雖有色族及多聞。若無戒智猶禽獸。雖處卑下少聞見。能持淨戒名勝士。智論云。若人棄捨此戒。雖山居苦行食果服藥。與禽獸無異。若有雖處高堂大殿好衣美食。而能行此戒者得生好處。及得道果。又大惡病中。戒爲良藥。大怖畏中。戒爲守護。死闇冥中。戒爲明燈。於惡道中。戒爲橋梁。死海水中。戒爲大❷舡。又如今末代宗門中。學大乘人多輕戒律。稱是執持小行。失於戒急。所以大涅槃經佛臨涅槃時。扶律談常。則乘戒俱急。故號此經。爲贖常住命之重寶。何以故。若無此教。但取口解脫全不修行。則乘戒俱失。故經云。尸羅不清淨。三昧不現前。從定發慧。因事顯理。若闕三昧。慧何由成。是知因戒得定。因定得慧。故云。贖常住命之重寶。何得滅佛壽命壞正律儀。爲和合海內之死屍。作長者園中之毒樹。衆聖所責諸天所訶。善神不親惡鬼削跡。居國王之地生作賊身。處閻羅之鄕死爲獄卒。諸有智者宜暫思焉

問空卽罪性。業本眞如。取相增瑕。如何懺悔。答若煩惱道理遣合宜。苦業二道。須行事懺。投身歸命雨❸淚翹誠。感佛威加。善根頓發。似池華得日敷榮。若塵鏡遇磨光耀。三障除而十二緣滅。衆罪消而五陰❹舍空。最勝王經云。求一切智淨智不思議智不動智三藐三菩提正❺遍知者。亦應懺悔滅除業障。何以故。一切諸法從因緣生故。又經云。前心起罪如雲覆空。後心滅罪如炬破暗。須知炬滅暗生。要須常然懺炬。彌勒所問本願經云。彌勒大士善權方便安樂之行。得致無上正眞之道。晝夜六時正衣束體。下膝著地向於十方。說此偈言。我悔一切過。勸助衆道德。歸命禮諸佛。令得無上慧。大集經云。百年垢衣可於一日浣令鮮淨。如是百劫中所集諸不善業。以佛法力故善順思惟。可於一日一時盡能消滅。又經云。然諸福中。懺悔爲最。除大障故。獲大善故。論云。菩薩懺悔銜悲滿目。況不蒙大聖立斯赦法。抱罪守死長劫受殃。婆沙論云。若人於一時對十方佛前。代爲一切衆生修行五悔。其功德若有形量者。三千大千世界著不盡。高僧傳。曇策於道場中行懺。見七佛告曰。汝罪已滅。於賢劫中號普明佛。思大禪師行方等懺。夢梵僧四十九人。命重受戒。倍加精苦。了見三生。智者大師。於大蘇山中修懺。獨言笑曰。無價寶珠我今得矣。東都英法師講華嚴經。入善導道場。便遊三昧。悲泣歎曰。自恨多年虛❻費光陰勞身心耳。高僧慧成學窮三藏。被思大禪師訶曰。君一生學問。與吾炙手。猶未得暖。虛喪工夫。示入觀音道場證解衆生語言三昧。經云。晝夜六時行上法者。如持七寶滿閻浮提供養於佛。比前功德出過其上。經云。不能生難遭之想。今生末世但見遺形。理宜端肅。涕零寫淚欲獻咎躬。如入廟堂不見嚴父。故思大禪師行方

❶壞=懷(甲) ❷舡=船(甲) ❸淚=泪(乙) ❹舍=捨(甲) ❺遍=偏(甲) ❻費=廢(甲)

等。而了見三生。高僧疊策入道場。而親蒙十號。智者證旋陀羅尼*辨。道超獲無價寶珠。此皆投身懺門。歸命佛語。致玆玄感。頓躡聖階。是以懺悔①剤至等覺。謂有一分無明。猶如微烟。故須洗滌。又法身菩薩尚勤懺悔。豈況業繫之身。而無重垢。所以十八不共法中。三業淸淨。唯佛一人。南嶽大師云。修六根懺。名有相安樂行。直觀法空。名無相安樂行。妙證之時。二行俱捨

問結業卽解脫眞源。罪垢不住三際。何不了無生而直滅。隨有作而勞功乎。答夫罪性無體。業道從緣。不染而染。習垢非無。染而不染。本來常淨。業性如是。去取尤難。一切衆生業通三世。眞慧不發。被二障之所纒。妙定不成。爲五蓋之所覆。唯圓乘佛旨。須於淨處嚴建道場。苦到懇誠。普代有情勤行懺法。內則唯憑自力。外則全仰佛加。遂得障盡智明。雲開月朗。是以非內非外。能悔所懺俱空。而內而外。性罪遮愆宛爾。故菩薩皆遵至敎。說悔先罪。而不說入過去。且登地入位。尙洗垢以除瑕。毛道散心。却談虛而拱手

問淨名經云。罪性不在內外中間。豈是虛誑。何堅不信。謗正法輪。執有所作罪根。實乃重增其病。答佛語誠諦。理事分明。能拔深疑。善開重惑。若深信者。一聞千悟。稱說而行。旣蕩前非。不形後過。步步觀照。念念無差。此乃宿習輕微。善根深厚。乘戒俱急。理行相從。斯卽深達敎門。堅持佛語。何須事懺。過自不生。如若垢重障深智荒德薄。但空念一切罪性不在內外中間。觀其三業現行。全沒根塵法內。如說美食終不充飢。似念藥方焉能治病。若令但求其語。而得罪消。則一切業繫之人。故應易脫。何乃積劫生死。如旋火輪。以知業海渺茫。非般若之舟罕渡。障山孤峻。匪金剛之慧難傾。然後身心一如。理事雙運。方萎苦種永斷業繩。所以祖師云。將虛空之心。合虛空之理。亦無虛空之量。始得報不相酬。又敎云。淨意如空此有二義。一者離虛妄取。如彼淨空無有雲翳。二者觸境無滯。如彼淨空不生障閡。旣廓心境。罪垢何生。若能如是。名爲依敎。尙不見無罪。豈況有愆耶。又罪性本淨是體性淨。契理無緣是方便淨。因方便淨顯體性淨。因體性淨成方便淨。方便淨者。力行熏治。體性淨者。一念圓照。本末相應內外更資。故須理事②相扶成其二淨。正助兼懺證此一心。設但念空言實難違敎。不信之謗非此誰耶。南山四分鈔。問有人言。罪不罪不可得名戒者何耶。鈔答。非謂邪見麁心言無罪也。若深入諸法相行空三昧。慧眼觀故言罪不可得。若肉眼所見。與牛羊無異。誦大乘語者。何足據焉。是以理觀苦諦。事行須扶。如風送船疾有所至。猶膏助火轉益光明。豈同但保空言全無剋證。誑他陷己果沒阿鼻。捨生受身神投業網

問唯心淨土。周遍十方。何*得託質蓮臺寄形安養。而興取捨之念。豈達無生之門。欣厭情生。何成平等。答唯心佛土者。了心方生。如來不思議境界經云。三世一切諸佛。皆無所有。唯依自心。菩薩若能了知諸佛及一切法皆唯心量。得隨順忍。或入初地。捨身速生妙喜世界。或生極樂淨佛土中。故知識心方生唯心淨土。著境秪墮所緣境中。旣明因果無差。乃知心外無法。又平等之門。無生之旨。雖卽仰敎生信。其③乃力量未充。觀淺心浮。境强習重。須生佛國以仗勝緣。忍力易成速行菩薩道。起信論云。衆生初學是法。欲求正信其心怯弱。以住於此娑婆世界。自畏不能常値諸佛親承供養。懼謂信心難可成就。意欲退者。當知如來有勝方便。攝護信心。謂以專④意念佛因緣。隨願得生他方佛土。常見於佛永離惡道。如修多羅說。若人專念西方極樂世界阿彌陀佛。所修善根回向願求生彼世界。卽得往生。常見佛故終無有退。若觀彼佛眞如法身。常勤修習畢竟得生住正定故。往生論云。遊戲地獄門者。生彼國土得無生忍已。還入生死國。敎化地獄。救苦衆生。以此因緣求生淨土。十疑論云。智者熾然求生淨土。達生體不可得。卽眞無生。此謂心淨故卽佛土淨。愚者爲生所縛。聞生卽作生解。聞無生卽作無生解。不知生卽無生。無生卽生。不達此理。橫相是非。此是謗法邪見人也。群疑論問云。諸佛國土亦復皆空。觀衆生如第五大。何得取著有相捨此生彼。答諸佛說法不離二諦。以眞統俗。無俗不眞。以俗會眞。萬法宛爾。經云。成就一切法。而離諸法相。成就一切法者。世諦諸法也。而離諸法者。第一義諦無相也。又經云。雖知諸佛國及與衆生空。常修

①剤＝濟㊂ ②相＝覺㊂ ③乃＝奈㊂ ④〔意〕－㊂

淨土行。敎化諸群生。汝但見說圓成實性無相之敎。破遍計所執畢竟空無之文。不信說依他起性因緣之敎。卽是不信因果之人。說於諸法斷滅相者。摩訶衍云。菩薩不離諸佛者。而作是言。我於因地遇惡知識。誹謗般若墮於惡道。經無量劫雖未得出。復於一時依善知識。敎行念佛三昧。其時卽能併遣諸障。方得解脫。有斯大益故。不願離佛。故華嚴偈云。寧於無量劫。具受一切苦。終不遠如來。不覩自在力

問。一生習惡積累因深。如何臨終十念頓遣。答。那先經云。國王問那先沙門言。人在世間作惡至百歲。臨終時念佛。死後得生佛國。我不信是語。那先言。如持百枚大石置船上。因船故不沒。人雖有本惡。一時念佛不入泥犁中。其小石沒者。如人作惡不知念佛。便入泥犁中。又智論問云。臨死時少許時心。云何能勝終身行力。答。是心雖時頃少。而心力猛利如火如毒雖少能作大事。是垂死時心。決定勇健故。勝百歲行力。是後心名爲大心。及諸根事急[1]故。如人入陣不惜身命名爲健。故知善惡無定。因緣體空。跡有昇沈。事分優劣。眞金一兩。勝百兩之疊華。爝火微光。熱萬仞之積草

問。心外無法。佛不去來。何有見佛及來迎之事。答。唯心念佛。以唯心觀。遍該萬法。旣了境唯心。了心卽佛。故隨所念無非佛矣。般舟三昧經云。如人夢見七寶親屬歡喜。覺已追念不知在何處。如是念佛。此喻唯心所作。卽有而空。故無來去。又如幻非實。則心佛兩亡。而不無幻相。則不壞心佛。空有無閡。卽無去來。不妨普見。見卽無見。常契中道。是以佛實不來。心亦不去。感應道交。唯心自見。如造罪衆生感地獄相。唯識論云。一切如地獄同見獄卒等。能爲逼害事故。四義皆成。四義者如地獄中亦有。時定處定身不定作用不定。皆是唯識。罪人惡業心現。並無心外。實銅狗鐵蛇等事。世間一切事法。亦復如是。然彌陀佛土。匪局東西。若正解了然。習累俱殄。理量雙備。親證無生。旣歷聖階。位居不退。卽不厭生死苦。六道化群生。如信心初具忍力未圓。欲拯沈淪實難俱濟。無船救溺。[2]翅弱高飛。臥沈痾而欲離良醫。處襁褓而擬抛慈母。久遭沈墜必死無疑。但得陷己之虞。未[3]有利他之分。故智論云。譬如嬰兒。若不近父母。或墮坑落井。水火等難。乏乳而死。須常近父母養育長大方能紹繼家業。初心菩薩多願生淨土。親近諸佛。增長法身。方能繼佛家業十方濟運。有斯益故多願往生。又按諸經云。生安養者。緣强地勝。福備壽長。蓮華化生。佛親迎接。便登菩薩之位。頓生如來之家。永處跋致之門。盡受菩提之記。身具光明妙相。跡踐寶樹香臺。獻供十方。寧神三昧。觸耳常聞大乘之法。差肩皆隣補處之人。念念虛玄心心靜慮。煩惱焰滅愛欲泉枯。尙無惡趣之名。豈有輪迴之事。安國鈔云。所言極樂者。有二十四種樂。一欄楯遮防樂。二寶網羅空樂。三樹陰通衢樂。四七寶浴池樂。五八水澄漪樂。六下見金沙樂。七階際光明樂。八樓臺陵空樂。九四蓮華香樂。十黃金爲地樂。十一八音常奏樂。十二晝夜雨華樂。十三淸晨策勵樂。十四嚴持妙華樂。十五供養他方樂。十六經行本國樂。十七衆鳥和鳴樂。十八六時聞法樂。十九存念三寶樂。二十無三惡道樂。二十一有佛變化樂。二十二樹搖羅網樂。二十三千國同聲樂。二十四聲聞發心樂。群疑論云。西方淨土。有三十種益。一受用淸淨佛土益。二得大法樂益。三親近佛壽益。四遊歷十方供佛益。五於諸佛所聞授記益。六福慧資糧疾得圓滿益。七速證無上正等菩提益。八諸大人等同集一會益。九常無退轉益。十無量行願念念增進益。十一鸚鵡舍利宣揚法音益。十二淸風動樹如衆樂益。十三摩尼水流宣說苦空益。十四諸樂音聲奏衆妙音益。十五四十八願永絕三塗益。十六眞金[4]身色益。十七形無醜陋益。十八具足五通益。十九常住定聚益。二十無諸不善益。二十一壽命長遠益。二十二衣食自然益。二十三唯受衆樂益。二十四三十二相益。二十五無實女人益。二十六無有小乘益。二十七離於八難益。二十八得三法忍益。二十九身有常光益。三十得那羅延身益。如上略述法利無邊。聖境非虛眞談匪謬。何乃愛河浪底沈溺無憂。火宅焰中焚燒不懼。密織癡網。淺智之刃莫能揮。深種疑根。況信之力焉能拔。遂卽甘心伏意。幸禍樂災。却非淸淨之邦。願戀恐畏之世。燋蛾爛繭自處餘殃。籠鳥鼎魚翻稱快樂。

[1]〔故〕一【宮】　[2]翅＝翻【宮】　[3]有＝明【宮】　[4]身色＝色身【宮】

故知佛力不如業力。邪因難趣正因。且未脫業身。終榮三際。既不愛蓮臺化質。應須胎藏稟形。若受肉身。全身是苦。旣沈三界。寧免輪迴。今於八苦之中。略標生死二苦。一生苦者。攬精血爲體。處生熟藏中。四十二變而成幻質。上壓穢食下薰臭坑。飲冷若氷河。呑熱如爐炭。宛轉迷悶不可具言。及至生時衆苦無量。觸手墮地。如活剝牛皮。逼窄艱難。似生脫龜殼。銜寃抱恨擬害母身。纔觸熱風苦緣頓忘。嬰孩癡[1]駭水火橫亡。脫得成人有營身種。業田旣熟愛水頻滋。無明發生苦芽增長。膠粘七識籠罩九居。如旋火輪循環莫已。二死苦者。風刀解身火大燒體。聲虛內顫魄悖魂驚。極苦併生惡業頓現。千愁欝悒萬怖憧惶。乃至命謝氣終寂然孤逝。幽途黯黯冥路茫茫。與昔寃酬皎然相對。號天扣地求脫無門。隨業淺深而歷諸趣。或倒生地獄或陰受鬼形。忍飢渴而長劫號咷。受罪苦而遍身燋爛。未脫二十五有。善惡之業靡亡。追身受報未曾遺失。生死海闊業道難窮。聲聞尙昧出胎。菩薩猶昏隔陰。況具縛生死底下凡夫。寧不被生苦所羈死魔所繫。 故目連所問經云。佛告目連。譬如萬川長注有浮草木。前不顧後後不顧前。都會大海。世間亦爾。雖有豪貴富樂自在。悉不得免生老病死。秖由不信佛經。後世爲人。更[2]深困劇。不能得生千佛國土。是故我說無量壽佛國[3]土易往易取。而人不能修行往生。反事九十六種邪道。我說是人名無眼人。名無耳人。大集月藏經云。我末法時中。億億衆生起行修道。未有一得者。當今末法。現是五濁惡世。唯有淨土一門。可通入路。當知自行難圓。他力易就。如劣士附輪王之勢。飛遊四天。凡質假仙藥之功。昇騰三島。實爲易行之道。疾得相應。慈旨叮嚀。須銘肌骨

問。龐居士云。事上說佛國。此去十萬里。大海渺無邊。動卽黑風起。往者雖千萬。達者無一二。忽遇本來人。不在因緣裡。如何通會而證往生。答。若提宗考本。尙不說有佛有土。豈言達之不達乎。所以天眞自具。不涉因緣。匪動絲毫。常冥眞體。若約事論。故非一等。九品往生上下俱達。或遊化國見佛應身。或生報土覩佛眞體。或一夕而便登上地。或經劫而方證小乘。或利根鈍根。或定意散意。或悟遲速根機不同。或華開早晚時限有異。今古具載凡聖俱生。行相昭然明證目驗。故釋迦世尊親記文殊。當生阿彌陀佛土位登初地。[4]大經[5]云。彌勒菩薩問佛。未知此界有幾許不退菩薩。得生彼國。佛言。此娑婆世界有六十七億不退菩薩。皆[6]得往生。智者大師一生修西方業。所行福智二嚴。悉皆回向。臨終令門人唱起十六觀名。乃合掌讚云。四十八願莊嚴淨土。香臺寶樹易到無人。火車相現。一念改悔者。尙乃往生。況戒定慧薰修行道力。終不唐捐。佛梵音聲終不誑人。稱讚淨土經云。十方恒河沙諸佛。出廣長舌相。遍覆大千。證得往生。豈虛搆哉

問。維摩經云。成就八法於此世界。行無瘡疣生于淨土。何等爲八。饒益衆生而不望報。代一切衆生受諸苦惱。所作功德盡以施之。等心衆生謙下無閡。於諸菩薩視之如佛。所未聞經聞之不疑。不與聲聞而相違背。不嫉彼共不高己利。而於其中調伏其心。常省己過不訟彼短。恒以一心求諸功德。如何劣行微善而得往生。答。理須具足。此屬大根。八法無瑕成就上品。如其中下。但具一法。決志無移。亦得下品

問。觀經明十六觀門。皆是攝心修定。觀佛相好。諦了圓明方階淨域。如何散心而能化往。答。九品經文自有昇降。上下該攝不出二心。一定心如修定習觀上品往生。二專心但念名號。衆善資熏迴向發願。得成末品。仍須一生歸命盡報精修。坐臥之間常面西向。當行道禮敬之際。念佛發願之時。懇苦翹誠無諸異念。如就刑戮若在狴牢。怨賊所追水火所逼。一心求救願脫苦輪。速證無生廣度含識。紹隆三寶誓報四恩。如斯志誠必不虛棄。如或言行不稱。信力輕微。無念念相續之心。有數數間斷之意。恃此懈怠。臨終望[7]生。但爲業障所遮。恐難値其善友。風火逼迫正念不成。何以故。如今是因。臨終是果。應[8]預因實果則不虛。聲和則響順。形直則影端故也。如要臨終十念成就。但預辦津梁。合集功德。迴向此時。念念不虧。卽無慮矣。夫善惡二輪。苦樂二報。皆三業所造。四緣所生。六因所成。五果所攝。若一念心瞋恚邪淫。卽地獄業。慳貪不[9]施。卽餓鬼業。愚癡闇蔽。卽畜生業。我慢貢

[1] 駭＝駴(甲)　[2] 深＝甚(甲)　[3]〔土〕－(甲)　[4] 大＋(集)(甲)　[5]〔云〕－(甲)　[6] 得＝當(乙)　[7] 生＝往(乙)　[8] 預＝須(甲)　[9] 施＝實(乙)

高。卽修羅業。堅持五戒。卽人業。精修十善。卽天業。證悟人空。卽聲聞業。知緣性離。卽緣覺業。六度齊修。卽菩薩業。眞慈平等。卽佛業。若心淨。卽香臺寶樹淨剎化生。心垢則丘陵坑坎穢土稟質。皆是等倫之果。能感增上之緣。是以離自心源。更無別體。維摩經云。欲得淨土但淨其心。隨其心淨卽佛土淨。又經云。心垢故衆生垢。心淨故衆生淨。華嚴經云。譬如心王寶。隨心見衆色。衆生心淨故得見清淨剎。大集經云。欲淨汝界但淨汝心。故知一切歸心萬法由我。欲得淨果但行淨因。如水性趣下火性騰上。勢數如是。何足疑焉

[1]萬善同歸集卷上

萬善同歸集卷中

*杭州慧日永明*寺智覺禪師延壽*述

夫性起菩提。眞如萬行。終日作而無作。雖無行而遍行。若云有作卽同魔事。或執無行還歸斷滅。故知自心之外。無法建立。十身具足四土圓收。雖總包含不壞內外。皆稱法界豈隔有無。空中具方便之慧。不著於有。有中運殊勝之行。不墮於無。是以卽理之事。行成無閡。卽事之理。行順眞如。相用無虧。體性斯在。夫化他妙行。不出十度四攝之門。利己眞修。無先七覺八正之道。攝四念歸於一實。總四勤不出一心。嚴淨五根成就五力。若論施則內外咸捨。言戒則大小兼持。修進則身心並行。具忍則生法俱備。般若則境智無二。禪定則動寂皆平。方便則普照塵勞。發願則遍含法界。具力則精通十力。了智則種智圓成。愛語則俯順機宜。同事則能隨行業。運慈則寬親普救。說法則利鈍齊收。七覺則沈掉鹿生。八正則邪倒不起。乃至備修三堅之妙行。具足七聖之法財。秉持三聚之律門。圓滿七淨之眞要。悟天行契自然之本理。修梵行斷塵習之根源。現病行憩聲聞[2]之化城。示兒行引凡夫於天界。歷五位菩提之道。入三德涅槃之城。練三業而成三輪。離三受而圓三念。因從三觀薰發。果具五眼圓明。方能遊戲神通出入百千三昧。淨佛國土。履踐無閡道場。然後普應諸方。現十身之妙相。遍照法界。然四智之明燈。感應道交任他根量。不動本際跡應方圓。凡有見聞皆能獲益云云。自彼於我何爲。斯皆積善之所熏。成此無緣之大化。還源觀云。用則波騰海沸。全眞體以運行。體則鏡淨水澄。舉隨緣而會寂。肇師云。統萬行則以權智爲主。樹德本則以六度爲根。濟蒙惑則以慈悲爲首。語宗極則以不二爲言。此皆不思議之本也。至若借座燈王請飯香土。室包乾象手接大千。皆不思議之迹也。然幽關雖啓聖應不同。非本無以垂迹。非迹無以顯本。本迹雖殊。而不思議一也

問身爲道本。縛是脫因。何得然指燒身背道修道。高僧傳內小乘律中。貶斥分明。奚爲聖典。答亡身沒命爲法酬恩。冥契大乘深諧正教。大乘梵網經云。若佛子應行好心。先學大乘威儀經律。廣開解義味。見後新學菩薩有從百里千里來求大乘經律。應如法爲說一切苦行。若燒身燒臂燒指。若不燒身臂指供養諸佛。非出家菩薩。乃至餓虎狼[3]獅子一切餓鬼。悉應捨身肉手足而供養之。然後一一次第爲說正法。使心開意解。若不如是。犯輕垢罪。大乘首楞嚴經云。佛告阿難。若我滅後。其有比丘。發心決定修三摩[4]提。能於如來形像之前。身然一燈燒一指節。及於身上[5]熱一香炷。我說是人無始宿債一時酬畢。長揖世間永脫諸漏。雖未卽明無上覺路。是人於法已決定心。若不爲此捨身微因。縱成無爲。必還生人酬其宿債。如我馬麥正等無異。所以小乘執相。制而不開。大教圓通。本無定法。菩薩善戒經云。聲聞戒急。菩薩戒緩。聲聞戒塞。菩薩戒開。又經云。聲聞持戒是菩薩破戒。此之謂也。若依了義經。諸佛悅可。執隨宜說。衆聖悲嗟。秖可歎大褒圓自他兼利。豈容執權滯小本跡雙迷

問五熱炙身投[6]巖赴火。九十六種千聖同訶。幸有正科何投邪轍。答智論云。佛法有二種道。一畢竟空道。二分別好惡道。若畢竟空道者。凡夫如卽漏盡解脫如。如來語卽提婆達多語。無二無別。一道一源。是以地獄起妙覺之心。佛果現泥犁之界。若捨邪趣正。邪正俱非。離惡著善。善惡咸失。若分別好惡道者。愚智不等眞俗條然。玉石須分金鍮可辨。且約修行門內昇降位中。自有內外宗徒邪正因果。善須甄別。不可雷同。且教申毀讚之文。的

[1]〔萬善同歸集卷上〕一㊈ [2]之＝於㊈ [3]獅＝師㊈ [4]提＝地㊈ [5]熱＝爇㊈ [6]巖＝崖㊈

有抑揚之旨。執卽成滯了無不通。四悉對治縱奪料簡。若云總是。尼乾成正眞之道。諸佛錯訶。若說俱非。藥王墮顚倒之愆。諸佛錯讚。是以與邪則成無益之行。廢正則斷方便之門。須曉開遮。寧無去取。且內敎外人。遺身各有二意。內敎二者。一明自他性空。無法我二執。不見所供之境。亦無能燒之心。二惟供三寶。深報四恩。以助無上菩提。不希人天果報。外道二者。一身見不亡。轉增我慢。迷無作之智眼。起有得之能心。二惟貪現在名聞。秖規後世福利。或願作剎利之主。或求生廣果之天。所以台敎釋藥王焚身品云。境智不二。能所斯亡。以不二觀觀不二境。成不二行會不二空。作是觀時。若爲法界見聞者益。故曰乘乘。所以投巖無招外行之論。赴火不爲內衆之譏。良由內有理觀外曉期心。故勝熱息善財之疑。尼乾生嚴熾之解。篤論其道行方有虧。心正行正智邪事邪。行不可廢智不可❶亡。後學之徒無失法利。文殊問經云。菩薩捨身非是無記。惟得福德。是煩惱身滅故得淸淨身。譬如垢衣。以灰汁浣濯。垢滅衣在。若得圓旨。明斷皎然。請鑒斯文。以爲龜鏡

問住相布施。果結無常。增有爲之心。背無爲之道。爭如理觀。福等虛空。故經云。佛言。非我而能順理。何堅執事緣塵。而不觀心達道乎。答若約觀心。寓目皆是。旣云達道。擧足寧非。菩薩萬行齊興。四攝廣被。不可執空害有守一疑諸。華嚴經云。受一非餘。魔所攝持。是以捨邊趣中。還成邪見。不可據宗據令認妙認玄。識❷想施爲陰界造作。應須隨機遮照任智卷舒。於空有二門不出不在。眞俗二諦非卽非離。動止何乖圓融無閡。大凡諸佛菩薩修進之門。有正有助。有實有權。理事齊修。乘戒兼急。悲智雙運。內外相資。若定立一宗。是魔王之種。或亡泯一切。成己見之愚。故大集經云。有二行。緣空直入名爲慧行。帶事兼修是行行。菩提論有二道。一方便道。知諸善法。二智慧道。不得諸法。又經云。二如因中如如而無染。果中如如而無垢。又二心自性淸淨心。本有之義。離垢淸淨心。究竟之義。起信論立二相。一同相。平等性義。二異相。幻差別義。台敎有二善。達能所空名止善。方便勸修名行善

問祖佛法要。惟立一乘。或云。十方薄伽梵。一路涅槃門。或云。一切無閡人。一道出生死。如何廣陳差別。立二法門。惑亂正宗。起諸邪見。答諸佛法門雖成一種。約用分二。其體常同。如一心法立眞如生滅二門。則是二諦一乘之道。今古恒然無有增減。是以總別互顯。本末相資。非總無以出別。非別無以成總。非本無以垂末。非末無以顯本。故知隻翼難沖孤輪匪運。惟眞不立單妄不成。約體則差而無差。就用則不別而別。一二無閡。方入不二之門。空有不乖。始蹈眞空之境

問事則分位差別。理惟一味湛然。性相不同。云何無閡。答能依之事。從理而成。所依之理。隨事而現。如千波不閡一濕。猶衆器匪隔一金。體用相收。卷舒一際。若約圓旨。不惟理事相卽。要理理相卽亦得。事事相卽亦得。理事不卽亦得。故稱隨緣自在無閡法門。又且諸佛化門檀施一法。爲十度之首。乃萬行之先。入道之初因。攝生之要軌。大論云。檀爲寶藏常隨逐人。檀爲破苦能與人樂。檀爲善御開示天道。檀爲善府攝諸善人。檀爲安隱。臨命終時心不怖畏。檀爲慈相能濟一切。檀爲集樂能破苦賊。檀爲大將能伏慳敵。檀爲淨道賢聖所由。檀爲積善福德之門。檀能全獲福樂之果。檀爲涅槃之初緣。入善人衆中之要法。稱譽讚歎之淵府。處衆無難之功德。心不悔恨之窟宅。善法道行之根本。種種歡樂之林藪。富貴安隱之福田。得道涅槃之津濟。六行集云。若凡夫施時。起慢心成罪行。起敬心成福行。若二乘施時。惟觀塵動轉。小菩薩施時。念色體空。大菩薩施時。知心妄見若佛謂證惟心。離念常淨。是知一布施門六行成別。豈可雷同一時該下。亦有內施外施理檀事檀。體用更資本末互顯。據理沈斷執事墮常。理事融通方超二患。且諸佛聖旨。校量施中。理檀爲先。內施偏重。故法華經云。佛言。若有發心欲得阿耨多羅三藐三菩提。能然手指乃至足一指供養佛塔。勝以國城妻子及三千大千國土。山林河池諸珍寶物而供養者。智論云。若人捨身。勝過閻浮提滿中珍寶。則知利口輕言易述。全身重寶難傾。保命情深好生意切。直得三輪體寂。猶爲通敎所收。況乃取捨情生。豈得成其淨施。且圓敎施門。遍❸含法界。乃何事而不備。何

❶亡＝忘(甲)　❷想＝相(甲)　❸含＝合(甲)

理而不回。菩薩照理而不却事。鑒事而不捐理。弘之在人曷滯於法。若離理有事。事成定性之愚。若離事有理。理成斷滅之執。若著事而迷理。則報在輪迴。若體理而得事。則果成究竟。故法華經云、又見菩薩頭目身體欣樂施與求佛智慧。若捨身是邪。何成佛慧。故知毫善趣果弘深。以此度門標因匪棄。如釋迦佛捨身命時。度度皆證法門。或得柔順忍。或入無生法忍等。大凡菩薩所作。皆了無我無性。涉事見理。遇境知空。不同凡夫造其罪福不解因果善惡無性。是爲迷事取性。常緊三有

問經云。以三恒河沙身命布施。不如受持四句偈。故知般若功深。施門力劣。何得違宗越理枉力勞神。可謂期悟遭迷。求昇反墜矣。答得理則萬行方成。知宗乃千途不滯。不可去彼取此執是排非。須履無閡之門。善入遍行之道。是以過去諸佛本師釋迦。從無量劫來。捨無數身命。或爲求法則出髓而剜身。或爲行慈則施鷹而飼虎。般若論云。如來無量劫來捨身命財。爲攝持正法。正法無有邊際。卽無窮之因。得無窮之果。果卽三身也。乃至西天此土菩薩高僧。自古及今遺身不少。皆遵釋迦之正典。盡效藥王之遺風。高僧傳謫法師入南山。自剜身肉布於石上。引腸掛樹捧心而卒。書偈❶以石云。願捨此身已。早令身自在。法身自在已。在在諸趣中。隨有利益處。護法救衆生。又復業應盡。有爲法皆然。三界皆無常。時來不自在。他殺及自死。終歸如是處。智者所不樂。業盡於今日。又僧崖菩薩燒身云。代一切衆生苦。先燒其手。衆人問曰。菩薩自燒。衆生罪熟。各自受苦。何由可代。答曰。猶如燒手一念善根。卽能滅惡。豈非代耶。又告衆曰。我滅度後。好供養病人。並難可測其本。多是諸佛聖人乘權應化。自非大心平等。何能恭敬。此是實行也。天台宗滿禪師。一生講誦蓮經。感神人現身。正定經呪文字。後焚身供養法華經。又智者門人淨辯禪師。於懺堂前焚身。供養普賢菩薩。雙林傅大士欲焚身救衆生苦。門人等前後四十八人。代師焚身。請師住世教化有情。傳記廣明不能備引。若云諸聖境界示現施爲。則聖有誑❷夫之愆。凡無卽聖之分。教網虛設方便則空。本爲接後逗前令凡實證。設是示現權施。亦令後人倣傚。不可將邪倒之法賺人施行。大聖眞慈終不虛誑。是以八萬法門無非解脫。一念微善皆趣眞如。自有初心後心生忍法忍。未必將高斥下以下凌高。善須知時自量根力。不可評他美惡强立是非。言是禍胎自招來業。且如得忍菩薩。雖證生法二空。爲利他故破慳貪垢。尙乃燒臂焚身。如藥王菩薩僧崖之類。若未具忍者。雖知以智慧火焚煩惱薪。了達二空不生身見。其或現行障重。未得相應。起勇猛心運眞實行。酬恩供佛代苦行慈。欲成助道之門。不起希求之想。若不欺誑事不唐捐。脫或智眼未明。猶生我執。但求因果志不堅牢。擬傚先❸蹤不在此限。夫衆生根機不同。所尙各異。故經云。佛言。若衆生以虛妄而得度者。我亦妄語。是知事出千巧理歸一源。皆是大慈善權方便。或因捨身命而頓入法忍。或一心禪定而豁悟無生。或了本淸淨而證實相門。或作不淨觀而登遠離道。或住七寶房舍而階聖果。或處塚間樹下而趣涅槃。是以塵沙度門入皆解脫。無邊教網了卽歸眞。大聖垂言終不虛設。譬如涉遠以到爲期。不取途中强論難易。故知醫不專散天不長晴。應須丸散調停陰陽兼濟遂得衆疾同愈。萬物齊榮。皆是權施。實無定法。隨其樂欲。❹逗其便宜。惟取證道爲心。不揀入門麁細。若於圓教四門生著。猶爲藏教初門所治。故菩薩所行檀度之門。如❺四因厠孔而得出。似病服不淨而獲瘥。非觀無以拔三毒之病根。非行無以超三界之有獄。書云。獲鳥者羅之一目。不可以一目爲羅。治國者功在一人。不可以一人爲國。是以衆行俱備。萬善齊修。一行歸源。千門自正。經明十二因緣是一法。以四等觀者。得四種菩提。若惟取上上根人。則中下絕分。故弘半教有成滿之功。至寶所因化城之力。豈可捨此取彼執實謗權頓棄機緣滅佛方便。故云從實分權權是實權。開權顯實。實是權實。如迷權實二門。則智不自在。大論云。衆生種種因緣。得度不同。有禪定得度者。有持戒說法得度者。有光明觸身得度者。譬如城有多門。入處各別至處不異。所言般若功深者。然般若孕聖弘賢。含靈蘊妙。標之則爲宗爲首爲導爲依。融之則觸境該空無非般若。故經云。色無

❶以=於(甲) ❷夫=凡(甲) ❸蹤=宗(甲) ❹逗=隨(甲) ❺四因=因四(甲)

邊故般若無邊。肇論云。三毒四倒皆悉淸淨。何獨尊淨於般若。今何取捨而欲逃空避影乎。且諸佛密意。詮旨難裁。空拳誑小兒。誘度於一切。無有決定法。故號大菩提不知般若有破著之功。教中偏讚却乃隨語生見。是以依方故迷。故般若能導萬行。若無萬行。般若何施。偏噉醬而飲鹹。失味致患。專抱空而執斷。喪智成愆。智論云。帝釋意念。若般若是究竟法者。行人但行般若。何用餘法。佛答。菩薩六波羅蜜。以般若波羅蜜用無所得法和合故。此卽是般若波羅蜜。若但行般若不行餘法。則功德不具足。不美不妙。譬如愚人不識飯食種具。聞醬是衆味主。便純飮醬失味致患。行者亦如是。欲除著心故但行般若。反墜邪見不能增進善法。若與五波羅蜜和合。則功德具足。義味調適。楞伽山頂經云。菩薩速疾道有二。一方便道者。能爲因緣。二般若道者。能至寂滅。是以般若無方便。溺無爲之坑。方便無般若。陷幻化之網。二輪不滯一道無虧。權實雙行正宗方顯。住無所住。佛事所以兼修。得無所得。智心所以恒寂

問。教❶秖❷令觀身無我。了本無生。旣達性空。何存身見。而欲妄想。仍須捨乎。答。理中非有。事上非無。從緣幻生。雖無作者善惡無性。業果宛然。從無始際喪無❸數身。但續俱生無利而死。今捨父母遺體。豈是己身。若一念圓修戒定慧等。微妙善心。方眞己體。今所捨者乃是緣生。然於事中。且爲利益而死。況正當無明煩惱三障二死所纒。何乃說空。誰當信受。是以佛法貴在行持。不取一期口辯。如蟲食木偶得成文。似鳥言空。全無其旨。煩惱不減。我慢翻增。是惡取邪空。非善達正法。須親見諦言行相應。但縱妄語麁心。豈察潛行蜜用。古德云。行取千尺萬尺。說取一寸半寸。又經云。言雖說空。行在有中。寶積經云。佛言。若不修行得菩提者。音聲言說。亦應證得無上菩提。作如是言。我當作佛我當作佛。以此語故無邊衆生應成正覺。故知行在言前。道非心外。又經云。佛言。學我法者。惟證乃知。是以劇惡不如微善。多虛不如少實。但能行者不棄於小心。縱空說者徒標於大意。若未契眞如之用。順法性而行。惟得上慢之心。自招誣罔之咎。是以仁王列五忍之位。智者備六卽之文。行位分明豈可叨濫。何不入平等觀起隨喜心。積衆善之根成大慈之種。經云。然一指節爇一炷香。尙滅積劫之愆瑕。或散一華暫稱一佛。畢至究竟之果位。首楞嚴經云。菩薩同事。尙作奸偸屠販淫女寡婦。靡所不爲。無生義云。離相無住行人。不住涅槃。能普現色身。在有爲中。能貴能賤能凡能聖。行仁義之道。悲濟十方盡未來際。又云。凡地修聖行。果地習凡因。未具佛法。亦不滅受而取證。也。明知眞是俗眞。俗是眞俗。執卽塵勞。通爲佛事。入法性三昧。無一法可嫌。證無邊定門。無二法可棄。勝負旣失。取捨全乖。不可障他菩提滅自善本。又縱了非身深窮實相。不滯心境決定無疑。雖知一切有爲猶如空中鳥跡。尙須地地觀練對治。習氣非無。況堅執四倒之愚。深陷八邪之網。❹持此穢質廣作貪淫。被幻網所籠。爲情色所醉。汨沒生死沈淪苦輪者歟。所以大覺深嗟。廣垂毀擯。諸聖捨身之際。無不先訶。如以毒藥而換醍醐。似將瓦器而易珍寶。故寶積❺經。觀身有四十種過患。或云。貪欲之獄。恒爲煩惱之所繫纒。臭穢之坑。常被諸蟲之所唼食。似行厠而五種不淨。若漏囊而九孔常穿。瞋恚毒蛇起害心而傷殘慧命。愚癡羅刹執我見而吞噉智身。猶惡賊而擧世皆嫌。類死狗而諸賢並棄。不堅如芭蕉水沫。無常似焰影電光。雖灌啖而反作寃讎。每將養而罔知恩報。虛諂非一。難可具言。若不審此深愆。遂乃廣興惡業。迷斯爲是而不進修。則智行兩虧。理事俱失。須先厭患苦切對治。知非而欲火潛消。了本而眞源自現。故法華經云。猶如三界火宅所燒。何由能解佛之智慧

問身雖虛假衆患所纒。然因此幻形能成道果。經云。不入煩惱大海。不得無價寶珠。若欲捨之。恐成後悔。答夫生❻不滅。有相皆空。若於三寶中志誠歸向起一捨心。猶勝世間虛生浪死。則能以無常體得金剛體。以不堅身易堅固身。取捨二途須憑智照

問安心入道須順眞空。起行度生全歸世諦。但了法性以辯正宗。何乃斥實憑虛喪本❼驟末。有爲擾動造作紛紜。汨亂眞源昏濁心水。答第一義中眞亦不立。平等法界無佛衆生。俗諦門中不捨一法。凡與有作佛事門收。是以諸佛常依二諦說法。若不得世諦。不得第

❶秖＝秪(甲)*　❷令＝合(甲)　❸數＝聲(甲)　❹持＝恃(甲)　❺經＋(云)(甲)　❻不＝必(甲)　❼驟＝趣(甲)

一義諦。唯識論云。撥無二諦是惡取空。諸佛說不可治者。金剛經云。發阿耨菩提心者。於法不說斷滅相。賢首國師云。眞空不壞緣起業果。是故尊卑宛然。金剛三昧論云。眞俗無二而不守一。由無二故則是一心。不守一故舉體爲二。華嚴經云。譬如虛空於十方中。若去來今求不可得。然非無虛空。菩薩如是。觀一切法皆不可得。然非無一切法。如實無異。不失所作。普示修行菩薩諸行。不捨大願調伏衆生轉正法輪不壞因果。又云。菩薩摩訶薩了達自身及以衆生本來寂滅。不驚不怖而勤修福智無有厭足。雖知一切法無有造作。而亦不捨諸法自相。雖於諸境界永離貪欲。而常樂瞻奉諸佛色身。雖知不由他悟入於法。而種種方便求一切智。雖知諸佛國土皆如虛空。而常樂莊嚴一切佛剎。雖恒觀察無人無我。而教化衆生無有疲厭。雖於法界❶而本來不❷動。以神通智力現衆變化。雖已成就一切智智。而修菩薩行無有休息。雖知諸法不可言說。而轉淨法輪令衆生喜。雖能示現諸佛神力。而不厭捨菩薩之身。雖現入於大涅槃。而一切處示現受生。能作如是權實雙行法。是佛業。是以若撥果排因。卽空見外道。據體絕用。是趣寂聲聞。又若立正宗。何法非宗。旣論法性。何物非性。從迷破執。則權立是非。從悟辯同。實無取捨。今所論者。不同凡夫所執事相。又非三藏菩薩偏假離眞及通教聲聞但空滅相。若離空之有。乃妄色之因。若離有之空。歸灰斷之果。今則性卽相之性。故不閡繁興。相卽性之相。故無虧湛寂。境是不思議境。空是第一義空。舒卷同時。卽空而常有。存泯❸下壞。卽有而常空。故台教云。如鏡有像瓦礫不現中具諸相。但空卽無。微妙淨法身。具相三十二。淸涼國師云。凡聖交徹。卽凡心而見佛心。理事雙修。依本智而求佛智。古德釋云。禪宗失意之徒。執理迷事云。性本具足。何假修求。但要亡情。卽眞佛自現。學法之輩。執事迷理。何須孜孜修習理法。合之雙美。離之兩傷。理事雙修以彰圓妙。休心絕念名理行。興功涉有名事行。依本智者。本覺智。此是因智。此虛明不昧名智。成前理行。亡情顯理。求佛智者。卽無障閡解脫智。此是果智。約圓明決斷爲智。成前事行。以起行成果故。此則體性同故所以依之。相用異故所以求之。但求相用不求體性。前亡情理行。卽是除染緣起。以顯體性。興功事行。卽是發淨緣起。以成相用。無相宗云。如上所說。相用可然。但依本智情亡。則相用自顯。以本具故。何須特爾起於事行。圓宗云。性詮本具。亡情之時但除染分相用。自顯眞體。若無事行彼起淨分相用。無因得生。如金中雖有衆器除礦但能顯金。若不施功造作。無因得❹生其器。豈金出礦已不造不作自然得成於器。若亡情則不假事行。佛令具修豈不虛勞學者。是以八地。已能離念。佛勸方令起於事行知由離念不了。所以文云。法性眞常離心念。二乘於此亦能得。不以此故爲世尊。但以甚深無閡智。七勸皆是事行故。是知果佛須性相具足因行。必須事理雙修。依本智如得金。修理行如去礦。修事行如造作。求佛智如成器也 慈愍三藏錄云。若言世尊說諸有爲定如空華。無有一物名虛妄者。虛妄無形非解脫因。如何世尊勅諸弟子。勤修六度萬行妙因。當證菩提涅槃之果。豈有智者讚乾闥婆城堅實高妙。復勸諸人以兎角爲梯而可登陟乎。由此理故。雖是凡夫發菩提心行菩薩行。雖然有漏修習是實是正有體虛妄。非如龜毛空無一物說爲虛妄。皆是依他緣生幻有。不同無而妄計。若如是解者。常行於相。相不能閡。速得解脫。迷情局執於教不通。雖求離相。恒被相拘。無有解脫。又云。若三世佛行執爲妄想。憑何修學而得解脫。不依佛行別有所宗。皆外道行。古德云。若一向拱手自取安隱不行仁義道卽闕莊嚴。多劫亦不成。但實際不受一塵。佛事不捨一法。還源觀云。眞該妄末行無不修。妄徹眞源相無不寂。又云。眞如之性。法爾隨緣。萬法俱興。法爾歸性。祖師傳法偈云。心地隨時說。菩提亦*秖寧。事理俱無閡。當生卽不生。故知眞不守性。順寂而萬有恒興。緣不失體。任動而一空❺常寂

問思益經云。入正位者。不從一地至十地。楞伽經云。寂滅眞如有何次第。古德云。寧可永劫沈淪。終不求諸聖解脫。又云。任汝千聖現。我有天眞佛。何乃揑目生華。强分行位。答若心冥性佛。理括眞源。豈假他緣尙猶忘己。若隨智區分。於無次第中而立次第。雖似昇

❶〔而〕－(宮) ❷動＋(而)(宮) ❸下＝不(宮) ❹生＝成(宮) ❺常＝恒(宮)

降。本位不動。夫聖人大寶曰位。若無行位。則是天魔外道。若約圓融門。則順法界性。本自清淨。若約行布門。則隨世諦相。前後淺深。今圓融不礙行布。頓成諸行。一地卽一切地故。若行布不礙圓融。遍成諸行。增進諸位功德故。點空論位常居中道。不有而有階降歷然。有而不有泯然虛靜。故般若經云。須菩提問佛。若諸法畢竟無所有。云何說有一地乃至十地佛言。以諸法畢竟無所有故。則有菩薩初地至十地。若諸法有決定性者。則無一地乃至十地。是以三十七品。菩薩履踐之門。五十二位。古佛修行之路。從初念處一念圓修。迄至十八不共。練磨三業究竟清淨

問眞源自性本自圓成。何藉修行廣興動作。經云。見苦斷集。證滅修道。名爲戲論。若起妄修行。何當契本。答起信論云。以有妄想心故。能知名義爲說眞覺。亦因眞如內熏。令此無明而有淨用。復因諸佛言敎力。內外相資。令此妄心自信己身有眞如性。能起種種方便修諸對治。此能修行。則是信有眞如。由未證眞。不名無漏。妄念若淨眞性自顯。又雖修無性。不闕眞修。從妄顯眞。因識成智。猶如影像能表鏡明。若無塵勞佛道不立。古德云。眞妄二法。同是一心。妄攬眞成。無別妄故。眞隨妄現。無別眞故。又眞外有妄。理不遍故。妄外有眞。事無依故。又若執本淨。是自性癡。若假外修。是他性癡。若內外相資。是共性癡。若本末俱遣。是無因癡。長者論云。若一概皆平。則無心修道。應須策修以至無修方知萬法無修。寶積經云。若無正修者。猶兎等亦合成佛。以無正修故。台敎云。行能成智。行滿智圓。智能顯理。理窮智寂。相須之道興廢不無。因權顯實。實立權亡。約妄明眞。眞成妄泯權妄旣寂眞實亦空。非妄非權何眞何實。牛頭融大師云。若言修生。則造作非眞。若言本有。則萬行虛設

問一切凡夫常在於定。何須數息入觀而無繩自縛乎。答若法性三昧。何人不具。若論究竟定門。❶唯佛方備。等覺菩薩尙乃不知。散心凡夫豈容測度。故文殊云。譬如人學射。從麁至細。後乃所發皆中。我亦如是。初學三昧諦緣一境。後入無心三昧。始一切時中常與定俱。所以不淨假觀數息妙門。是入甘露之津。出生死之徑。故龍樹祖師云。觀佛十力中。二力最大。因業力故入生死。因定力故出生死。正法念經云。救四天下人命。不如一食頃端心正意。是以在纏眞如昏散皆具。出纏眞如。定慧方明。總別條然前後無濫。何專理是寧斥事非

問菩薩大業。以攝化爲基。何乃獨宿孤峯入深蘭若。旣違本願何成利人。答菩薩本爲度他。是以先修定慧。空閑靜處禪觀易成。少欲頭陀能入聖道。法華經云。又見菩薩勇猛精進入於深山思惟佛道

問多聞廣讀習學記持。徇義窮文。何當見性。答若隨語生見。齊文作解。執詮忘旨。逐敎迷心。指月不分卽難見性。若因言悟道藉敎明宗。諦入圓詮深探佛意。卽多聞而成寶藏。積學以爲智海。從凡入聖。皆因玄學之力。居危獲安。盡資妙智之功。言爲入道之階梯。敎是辯正之繩墨。華嚴經云。欲度衆生令住涅槃。不離無障閡解脫智。無障閡解脫智不離一切法如實覺。一切法如實覺不離無行無生行慧光。無行無生行慧光不離禪善巧決定觀察智。禪善巧決定觀察智不離善巧多聞。菩薩如是觀察了知已。倍於正法勤求修習。日夜惟願聞法喜法。樂法依法隨法解法。順法到法住法行法。菩薩如是勤求佛法。所有珍財皆無悋惜。不見有物難得可重。但於能說佛法之人。生難遭想。法華經云。若有利根智慧明了多聞强識乃可爲說。論云。有慧無多聞。是不知實相。譬如大暗中有目無所見。多聞無智慧。亦不知實相。譬如大明中有燈而無目。多聞利智慧。是所說應受。無聞無智慧。是名人身牛。故圓敎二品。方許兼讀誦。位居不退。始聞法無厭。聞有助觀之力。學成種智之功。不可作牛羊之眼。罔辨方隅。處愚戇之心。不分菽麥乎

問靈知不昧。妙性常圓。何假參尋。遍求知識。答一切衆生悟裡生迷。眞中起妄。秖爲不覺。須假發揚。法華經云。佛曾親近百千萬億無數諸佛。盡行諸佛無量道法。勇猛精進名稱普聞。又云。善知識者是大因緣。所謂令得見佛。發阿耨多羅三藐三菩提心。華嚴經云。譬如暗中寶。無燈不可見。佛法無人說。雖智不能了。又云。不要三千大千世界滿中珍寶。惟願樂聞一句未聞佛法。又云。雖知諸法不由

他悟。而常尊敬諸善知識。起信論云。又諸佛法有因有緣。因緣具足乃得成辦。如木中火性是火正因。若無人知不假方便。能自燒[1]人。無有是處。衆生亦爾。雖有正因熏習之力。若不遇諸佛菩薩善知識等以之爲緣。能自斷煩惱入涅槃者。則無是處。法句經云。如裹香之紙繫魚之索。佛語諸比丘。夫物本淨。皆由因緣以興罪福。近賢明則道義隆。友愚暗則殃[2]禍集。譬如紙索。近香則香。繫魚則臭。漸染翫習各不自覺。頌曰。鄙夫染人如近臭物。漸迷習非不覺成惡。賢夫染人如附香熏。進智習善行成芳潔。首楞嚴經云。佛告阿難。一切衆生從無始來。種種顚倒業種自然。如惡叉聚諸修行人不能得成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺。及成外道諸天魔王及魔眷屬。皆由不知二種根本錯亂修習。猶如煮砂欲成嘉饌。縱經塵劫終不能成。是知初心。須親道友以辨邪正。方契眞修。或涉權門日劫相倍。若得圓旨不枉功程。直至道場永無疑悔。及生自悟之時。惟證無師自然之智。決定不從人得

問說法爲人。雖成大業。未齊極地。恐損自行。登地菩薩尚被佛訶。未證凡夫如何開演。答台教初品。卽是凡夫。若信入圓門。亦可說法。以凡夫心同佛所知。用所生眼齊如來見。般若經中校量。正憶念自修行般若之福。不如廣爲人天巧說譬喩。令前人易解般若。其福最勝。經云。其人戒足雖羸劣。善能說法利多人。若有供養是人者。則爲供養十方佛。未曾有經云。說法有二大因緣。一者開化天人福無量故。二者爲報施食恩故。豈得不說。又財施如燈。但明小室。法施若日。遠照天下。大方廣總持經云。佛言。善男子。佛滅度後。若有法師。善隨樂欲爲人說法。能令菩薩學大乘者。及諸大衆。有發一毛歡喜之心。乃至暫下一滴淚者。當知皆是佛之神力。但見解不謬冥契佛心。雖爲他人亦乃化功歸己。既能助道又報佛恩。儻不涉名聞。實一毫不棄。至於傳持法寶。講唱大乘。制論釋經。著文解義。拔不信之疑箭。照愚暗之智光。建法垣牆續佛壽命。或取經西土求法遐方。或翻譯大乘潤文至教。或廣行經呪遍施受持。開法施之門。續傳燈之焰。能將甘露。沃枯竭之心。善使金錍扶癡盲之眼。經云。假使頂戴經塵劫。身爲床座遍三千。若不傳法度衆生。決定無能報恩者

問何不一法頓悟萬行自圓。而迂迴漸徑勤勞小善乎。禪宗一念不生。一塵不現。若爭馳焰水。競執空華。以幻修幻。終無得理。答諸佛了幻。方能度幻衆生。菩薩明空。是以從空建立。涅槃經云。佛言。一切諸法皆如幻相。如來在中以方便力無所染著。何以故。諸佛法爾。中論云。以有空義故。一切法得成。是以頓如種子已包。漸似芽莖旋發。又如見九層之臺。則可頓見。要須躡階而後得昇。頓了心性。卽心是佛。無性不具。而須積功遍修萬行。又如磨鏡一時遍磨明淨有漸。萬行頓修悟則漸勝。此名圓漸。非是漸圓。亦是無位中位。無[3]行中行。是以徹果該因。從微至著。皆須慈善根力。乃能自利利他故。九層之臺成於始簣。千里之程託於初步。滔滔之水起於濫觴。森森之樹生於毫末。道不遺於小行。暗非拒於初明。故一句染神。歷劫不朽。一善入心。萬世匪忘。涅槃經云。佛說。修一善心破百種惡。如少金剛能壞須彌。亦如少火能燒一切。如少毒藥能害衆生。少善亦爾能破大惡。日摩尼寶經云。佛告迦葉菩薩。我觀衆生。雖[4]後數千巨億萬劫在欲愛中爲罪所覆。若聞佛經一反念善。罪卽消盡。大智度論云。如來成道時。有十種微笑。而觀世間。有小因大果小緣大報。如求佛道。讚一偈。一稱南無佛。燒一捻香。必得作佛。何況聞知諸法實相不生不滅不不生不不滅。而行因緣。業亦不失。以是故笑。古德問云。達磨不與梁帝說功德因緣。而云無耶。菩薩捨國城建塔廟。豈虛設乎。答大師此說。不壞福德因果。武帝不達有爲功德而有限劑。空無相福不可思量。破他貪著。如不貪著。盡是無爲。菩薩亦作輪王。如是福報因果歷然。可是無耶。若達理者。處之與法界同量。無有竭盡。若不達理。卽是有爲輪迴之報。不應貪著。忠國師云。諸佛菩薩皆具福智二嚴。豈是撥無因果。但勿以理滯事以事妨理。終日行而不乖於無行也。生法師問。云何彈指合掌無非佛因耶。答一切法皆無定性。而所適隨緣。若以貪爲緣。卽適人天之報。若迴向菩[5]薩爲緣。卽成佛果之報。眞如尚不守自性。而況此微善乎。又云。萬

[1] 人=木(甲) [2] 禍=祻(甲) [3] 行=得(甲) [4] 後=復(甲) [5] 薩=提(甲)

善理同無漏者。夫萬善本有。皆資理發。理既無異。善豈容二。本如來藏性。爲萬善之因。亦名正因。親生萬善。台教云。如輕小善不成佛。是滅世間佛種。又云。善機有二。一感人天華報。二感佛道果報。若以佛眼圓照衆生萬善。究竟得佛。一大事出世之正意。荊溪尊者云。一毫之善。本趣菩提。如操刀執炬得其要柄。若以相心。如把刃抱火。法華經中。明散心念佛。小音讃歎。指甲畫像。聚沙成塔。漸積功德。皆成佛道。大悲經云。佛告阿難。若有衆生。於諸佛所一發信心。種少善根終不敗亡。假使久遠百千萬億那由他劫。彼一善根必得涅槃。如一滴水投大海中。雖經久遠終不虧損。是以大聖順機曲應。大小不忘。接後逗前。半滿豈廢。或讃小而引歸深極。或訶半而恐滯初門。黃葉寧金。空拳豈實。皆是抑揚之意。權施誘度之恩。而不得教旨者。但執方便之言。互相是非。確定取捨。或執小滯大。違失本宗。或據大妨小。而虧權慧。又雖然宗大。大旨焉明。徒云斥小小行空失。運意則承虛託假。出語則越分過頭。斷正法輪謗大般若。深愆極過莫越於斯。歷劫何窮長淪無間。淨名經云。無方便慧縛。有方便慧解。無慧方便縛。有慧方便解。豈可執權謗實告有❶賓無。但大小雙弘。空有俱運。一心三觀卽無過矣。是以順法體。則纖毫不立。隨智用則大業恒興。體不離用。故寂而常照。用不離體。故照而常寂。是以常體常用。恒照恒寂。若會旨歸宗。則體用俱離。何照何寂。曷乃據體而礙用。執性而壞緣。理事不融。眞俗成隔。則同體之悲絕運。無緣之慈靡成。善惡既不同觀。寃親何能普救。過之甚矣。失莫大焉。又先德云。夫善知識者。雖明見佛性與佛同等。若論其功未齊諸聖。須從今日步步資熏。又古德云。曹子比丘還債。雖不得理。猶有行門。今時多有學人。二事俱失。故知見性未諦。但是隨語依通。及檢時中正助皆喪。是以先聖終不浪階。撫臆捫心豈可容易。是以六卽揀濫。十地辨功。若以卽故。何凡何聖。若論六故。凡聖天隔。又若論其理。初地卽具足一切地。若言其行。後地則倍倍超前。*秖如纔登八地。一念利生。下地多劫不及

問善惡同源。是非一旨。云何棄惡崇善。而違法性乎。答若以性善性惡。凡聖不移。諸佛不斷性惡。能現地獄之身。闡提不斷性善。常具佛果之體。若以修善修惡。就事卽殊。因果不同。愚智有別。修一念善遠階覺地。起一念惡長沒苦輪。若以性從緣。雖同而異。若泯緣從性。雖異而同。故禪門祕要經云。佛言。善惡業緣。本無有異。雖復不異。不共俱止。華嚴經云。如相與無相。生死及涅槃。分別各不同。智無智如是。故知教旨如鏡。何所疑焉

問若分修性。則善惡二途。乖平等之慈。失遍行之德。答自行須離。約法卽❷空。化他等觀。在人何別。是以初心自利。則損益兩陳。究竟利他。則善惡同化。如夜行險道。以惡人執燭。豈可以人惡故而不隨其照。菩薩得般若之光。終不捨惡。華嚴經云。捨惡性人。遠懈怠者。輕慢亂意譏嫌惡慧。是爲魔業。台教云。惡是善資。無惡亦無善。法華經云。惡鬼入其身。罵詈毀辱我。我等念佛故。皆當忍是事。惡不來加不得用念。用念由於惡加。又威音王佛所。著法之衆。聞不輕言罵詈捶打。由惡業故還值不輕。不輕教化皆得不退。又提婆達多是善知識。書云。善者是惡人之師。惡者是善人之資。故知惡能資善。非能通正。豈有一法而可捨乎

問無緣不强化。機熟自相應。若愚惡不信之人。如何誘度。答捨愚從智。平等理乖。棄惡歸善。同體悲廢。衆生本妙不可度量。忽遇因緣機發不定。設未得度亦作度緣。以此而推。應須等化

問若修衆善之門。須與樂欲之念。憎愛二苦。能障寂滅菩提。取捨兩情。豈成無閡解脫。答涅槃經云。一切衆生有二種愛。一者善愛。二者不善愛。不善愛者。惟愚求之。善法愛者。諸菩薩求。華嚴經云。廣大智所說。欲爲諸法本。應起勝希望。志求無上覺。又云。斷善法欲。是菩薩魔事。是以入道之初。欲爲道本。至其極位。法愛須忘。階降宛然。初後不濫

問人法本空。身心自離。既無能作。誰行衆善乎。答涅槃經云。雖本自空。亦由菩薩修空見空。又師子吼菩薩言。世尊。衆生五陰空無所有。誰有受教修習道者。佛言。善男子。一切衆生皆有念心慧心發心勤精進心信心定心。如是等法雖念念滅。猶故相似相續不斷。故名修道。乃至如燈雖念念滅。而有光明除破

❶賓＝擯（宋）　❷空＝分（明）

暗冥。念等諸法亦復如是。如衆生食雖念念滅。亦能令飢者而得飽滿。譬如上藥雖念念滅。亦能愈病。日月光明雖念念滅。亦能增長草木樹林。善男子。汝言念念滅云何增長者。心不斷故名爲增長

問所行衆善。福德竟何所歸。若云自度還同二乘之心。若云度他卽立衆生之相。答菩薩所作福德。皆爲成熟衆生。空有圓融自他無滯。觀世若幻。豈違實相之門。度生同空。寧虧方便之道。般若經云。菩薩成就二法。魔不能壞。一者觀諸法空。二者不捨一切衆生。論釋云。以日月因緣故萬❶法潤生。但有月而無日。則萬物濕壞。但有日而無月。則萬物燋爛。日月和合故萬物成就。菩薩亦如是。有二道。一者悲。二者空。佛說二事兼用。雖觀一切空。而不捨衆生。雖憐愍衆生。不捨一切空。觀一切法空。空亦空故不著空。是故不妨憐愍衆生。雖憐❷憫衆生。亦不著衆生。亦不取衆生相。但憐*憫衆生引導入空故

問經云。佛不得佛道。亦不度衆生。若見衆生苦卽是受苦者。云何修習福德。而度衆生乎。答約眞卽無。隨俗卽有。論云。佛答須菩提若一切衆生。自知諸法自性空者。菩薩不發阿耨多羅三藐三菩提意。亦不於六道中拔出衆生。何以故。衆生自知諸法性空。則無所度。譬如無病則不須藥。無暗則不須燈。今衆生實不知自相空法。故隨心取相生著。以著故染。染故隨於五欲。隨五欲故爲貪所覆。貪因緣故乃至作生死業。無復窮已。是知因凡立聖。凡聖皆空。從惡得善。善惡無性。以無性故萬善常興。以皆空故一眞恒寂

問衆生之界。如二頭三手。若實見度者。何異撈水月而捉鏡像。削鳥跡而植焦芽。未審究竟以何爲衆生而興濟度。答夫衆生者。卽是自身日夜所起無量妄念之心。大集經云。汝日夜念念常起無量百千衆生。淨度三昧經云。一念受一身。善念生天上人中身。惡念受三惡道身百念受百身。千念受千身。一日一夜種生死根。後當受八億五千萬雜類之身。乃至百年之中。種後世身體骨皮毛。遍大千刹土。地問無空處。若一念不生。恬然反本。故云度妄衆生。了念卽空無有起處。復云。不見衆生可度。亦云。度盡一切衆生。方成正覺。卽斯旨也。華嚴經云。身爲正法藏。心爲無閡燈。照了諸法空。名曰度衆生。旣自行已立。還說示人。普令觀心還依是學。是爲眞實之慈究竟之度矣。夫從凡入聖。萬善之門。先發菩提心最爲第一。乃衆行之首。履道之初。終始該羅不可暫廢。梵網經云。若佛子。常起大悲心。乃至若見牛馬猪羊一切畜生。應心念口言。汝是畜生發菩提心。而菩薩❸入一切處山林川野。皆使一切衆生發菩提心。若菩薩不發敎化衆生心者。犯輕垢罪。華嚴經云。欲見十方一切佛。欲施無盡功德藏。欲滅衆生諸苦惱。宜應速發菩提心。又云。菩提心者猶如種子。能生一切諸佛法故。菩提心者猶如良田。能長衆生白淨法故。菩提心者猶如大地。能持一切諸世間故。菩提心者猶如淨水。能洗一切煩惱垢故。菩提心者猶如大風。普於世間無所閡故菩提心者猶如盛火。能燒一切諸見薪故

問菩提理。本性自周圓。何假發心故興妄念。答般若經云。若菩薩知心性卽是菩提。而能發起大菩提心。是名菩薩。又上首菩薩云。吾於無所求中。而故求之。又無所發。菩薩云。知一切法皆無所發。而發菩提心。然於所證眞如。如外無智。能發妙智。智外無如。雙照雙遮。不存不泯。不二而二。理智自分。二而不二。能所俱寂。次卽歸命三寶無上福田。起堅固心。具不壞信。離五怖畏。成三菩提。最初之因緣。攝一切善法。大報恩經云。如阿闍世王。雖有逆罪應入阿鼻獄。以誠心向佛故。滅阿鼻罪。是謂三寶救護力也。又如在山林曠野恐怖之處。若念佛功德。恐怖卽滅。是故歸還三寶。救護不虛。古德云。山有玉則草木潤。泉有龍則水不竭。住處有三寶則善根增長。謂三寶救護力也。法句經云。帝釋命終入驢母腹中。因歸命三寶。驢韁解走。破壞坏器。其主打之。尋時❹傷胎。其神却復天身。佛爲說偈。帝釋聞之。達罪福之變。解興衰之本。遵寂滅之行。得須陀洹道。木槵子經云。時有難國王名波金璃。白佛言。我國邊小。頻歲賊寇。五穀❺勇貴。疾病災行。人民困苦。我恒不安。法藏深廣。不得修行。惟願垂矜。賜我法要。佛告王言。若欲滅煩惱障者。當穿木槵子一百八箇。常以自隨志心無散。稱南無佛陀南無達摩南無僧伽。乃至能滿百萬遍者。當斷

❶法＝物(甲) ❷憫＝愍(甲)* ❸入＝人(甲) ❹傷＝墮(乙) ❺勇＝踊(明)

百八結業獲無上果。王聞歡喜。我當奉行。佛告王言。有莎斗比丘。誦三寶名。經歷十歲。得成斯陀含果。漸次修行。今在普香世界。作辟支佛。王聞是已。倍復修行

問志公云。苦哉哀哉。怨枉棄却眞佛。造像香華供養求福。不免六賊枷杖。此意如何以契今說。　答此是古人破凡夫不識自佛一向外求。住相迷眞分別他境。不爲助道但求福門。似箭射空如人入暗。果招生滅寧越心塵。若達惟心所見一切皆是心之相分。終不執爲外來。然不壞因緣。理事無閡。故神鍇和尙云。緣衆生空不捨於大慈。觀如來寂不失於敬養。談實相不壞於假名。論差別不破於平等。又華嚴經八地菩薩。親證無生法忍入無功用道。了一切法如虛空性。乃至涅槃心猶不現前。方始見無量佛熾然供養。又云。若彼常於三寶中。恭敬供養無疲厭。則能超出四魔境。速成無上佛菩提。賢愚經云。舍衛國有長者。生一男兒。當爾之時。天雨七寶。因字寶天。後値佛出家得道。佛言。毘婆尸佛出現於世。有一貧人。雖懷喜心無供養具。以一把白石擬珠用散衆僧。今此寶天比丘是。乃至受無量福。衣食自然。今遭我世得道果證。又眞覺大師云。深信正法勤行六度。讀誦大乘行道禮拜。妙味香華音聲讚唄燈燭臺觀。山海泉林空中平地。　世間所有微塵已上悉持供養。合集功德迴助菩提。以知秖破凡夫心外所執。或是貪利供養。瞋心持戒。憍慢作福。勝他布施。無殷重心。非廣大意。若如是行。難招淨業。不可錯會聖意。斷自凡情。起斷滅心。滅菩提種。首楞嚴經云。若彼定中。諸善男子。見色陰消。受陰明白。自謂已足。忽有無端。大我慢起。如是乃至。慢與過慢。及慢過慢。或增上慢。或卑劣慢。一時俱發。心中尙輕。十方如來。何況下位。聲聞緣覺。此名見勝。無慧自救。悟則無咎。非爲聖證。若作聖解。則有一分。大我慢魔。入其心腑。不禮塔廟。摧毀經像。謂檀越言。此是金銅。或是土木。經是樹葉。或是疊華。肉身眞常。不自恭敬。却崇土木。實爲顚倒。其深信者。從其毀碎。埋棄地中。疑[1]誤衆生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。但所作之時一切無著。歡喜慶幸竭力盡誠。迴向無上菩提。普施法界含識。則一毫之善。皆是圓因。終不墮落人天因果。又福業弘深凡聖俱濟。福是安樂之本。智爲解脫之門。以此二輪不可暫失。乃成佛之正轍。實拔苦之深因。恭惟無上寶王十方慈父。作大福聚具功德身。尙乃親對大衆起禮骨塔。躬爲弟子不棄穿針。豈況下劣凡形。薄福尠德。闡提不信。我慢貢高。恥作低心頓遺小善。像法決疑經云。佛言。若復有人見他修福及施貧窮。譏毀之言。此邪命人求覓名利。出家之人何用布施。但修禪定智慧之業。何用紛動無益之事。作是念者是魔眷屬。其人命終墮大地獄。經歷受苦。從地獄出墮餓鬼中。於五百身墮在狗中。從狗出已。五百世中常生貧賤受種種苦。何以故。由於前世見他施時不隨喜故。論云。福德是菩薩摩訶薩根本能滿願。一切聖人所共讚歎。無智人所毀呰。智人所行處。無智人所遠離。是福德因緣故。作人王轉輪聖王天王阿羅漢辟支佛諸佛世尊。大慈大悲十力四無所畏一切種智自在無閡。皆從福德中生。又云。須菩提問。以畢竟空中無有福與非福。何故但以福德而得佛。　答以世諦中有福故得。須菩提爲衆生著無所有故問。佛以不著有故答。所謂精進修福。尙不可得。何況不修福德。如受乞食道人。至一聚落從一家至一家。乞食不得。見一餓狗飢臥。以杖打之言。汝畜生無智。我種種因緣家家求食。尙不得。何況汝臥而望得耶。至於寶炬蘇燈續[2]命供佛。遂乃恒增智焰常[3]曜身光。因正果圓行成業就。故賊人偶挑殘焰。天眼[4]長明。貧女因獻微燈。佛階遙記。華嚴經云。又放光明名照*曜。映蔽一切諸天光。所有暗障靡不除。普爲衆生作饒益。此光覺悟一切衆。令執燈明供養佛。以燈供養諸佛故。得成世中無上燈。然諸油燈及[5]蘇燈。亦然種種諸明炬。衆香妙藥上寶燭。以是供養獲此光。普廣經云。然燈供養照諸幽冥。苦痛衆生蒙此光明。得互相見。緣此福德拔彼衆生悉得休息。施燈功德經云。佛告舍利弗。若人於塔廟施燈明已。臨命終時得見四種光明。一者臨終見於日輪圓滿涌出。二者見淨月輪圓滿涌出。三者見諸天衆一處而坐。四者見於如來正遍知。坐菩提樹垂得菩提。自見己身尊重如來。合十指掌恭敬而住。或散華供養嚴飾道場。盡作菩提

[1] 誤＝俱〔宋〕　[2] 命＝明〔明〕　[3] 曜＝燿〔宋〕*　[4] 長＝常〔明〕　[5] 蘇＝酥〔宋〕

之緣因。成佛之正行 法華經云。若人散亂心。乃至以一華供養於畫像。漸見無數佛。大思惟經云。若不散華獻佛。雖得往生。而依報不具。賢愚經云。舍衛國內。有豪富長者。生一男兒面首端正。天雨衆華積滿舍內。卽字華天。乃至出家得阿羅漢。阿難白佛。華天何福而得如是。佛言。過去有佛。名毘婆尸。有一貧人見僧歡喜。卽於野澤採衆草華用散大衆。爾時貧人。今華天比丘是。散華之德。九十一劫身體端正。意有所須如念而至。經云。若以一華散虛空中。供養十方佛。乃至畢苦其福無盡。論云。億耳阿羅漢。昔以一華施於佛塔。九十一劫人天中受樂。餘福力得阿羅漢。或燒香塗香莊嚴佛事焚一捻而位期妙果。塗故塔而身出栴檀。昔佛在世時。有長者名栴檀香。昔曾以香泥塗故塔。從是已來九十一劫。身諸毛孔出栴檀香。從其口出優鉢華香。或懸幡塔廟。寶蓋聖儀標心。而雖爲他緣獲福。而惟成自果。故佛在世時。有婆多迦。過去曾作一長幡。懸毘婆尸佛塔上。從是❶已來九十一劫。天上人中常有大幡覆蔭其上。受福快樂。後出家得道。又經云。若人懸幡風吹一轉。受一輪❷王位。乃至爛壞爲塵。一塵一小王位。百緣經云。有一寶蓋長者。過去曾持一摩尼寶珠。蓋毘婆尸佛舍利塔頭。從是*已來九十一劫。天上人中常有自然寶蓋覆其頂上。乃至遇佛出家。皆成佛果。或稱揚佛德。讚歎大乘。勝報無邊。殊因最大。讚一偈有超劫成佛之功。頌一言獲舌相妙音之報。觀佛

三昧經云。昔過去久遠無量世時。有佛出世。號寶威德上王。時有比丘與九弟子。往詣佛塔禮拜佛像。見一寶像嚴顯可觀。禮已諦觀說偈讚歎。後時命終。悉生東方寶威德上王佛國。大蓮華中忽然化生。從此已來恒得值佛。得念佛三昧。佛爲授記。於十方面各得成佛。法華經云。譬如優曇華。一切皆愛樂。天人所希有。時時乃一出。聞法歡喜讚。乃至發一言。則爲已供養。十方三世佛。是人甚希有。過於優曇華。華嚴經云。又放光明名妙音。此光開悟諸菩薩。能令三界所有聲。聞者皆是如來音。以大音聲稱讚佛。及施鈴鐸諸音樂。普使世間聞佛音。是故得成此光明。至於諷詠唱唄妙梵歌揚。昔婆提颰唄。清響徹於淨居。釋尊入定。琴歌震於石室。園林樓觀。入法界之法門 音聲語言。成佛宗之佛事。毘尼母經云。佛告諸比丘。聽汝等唄。唄者卽言說之辭。十誦律云。爲諸天聞唄心喜。或音樂舞妓螺鈸簫韶。發歡喜心種種供養。法華經云。若使人作樂。擊鼓吹角唄。簫笛琴箜篌。琵琶鐃銅鈸。如是衆妙音。盡持以供養。或以歡喜心。歌唄頌佛德。乃至一小音。皆已成佛道。或勸請諸佛。初轉法輪。不般涅槃。悲濟含識。智論問云。菩薩法爾六時勸請十方佛者。若於目前面請諸佛則可。今十方無量佛亦不目見。云何可請。答如慈心念衆生令得快樂。衆生雖無所得。念者大得其福。請佛說法亦復如是。又雖衆生不面請佛。佛常見其心。亦聞彼請。或隨喜讚善。助他勝緣。如觀買香

傍染香氣。雖不親作。得同善根。論云。有人作功德。見者心隨喜。讚言善哉。在無常世界中。爲癡冥所蔽。能弘大心建此福德。菩薩但以隨喜心。過於二乘人上。何況自行。又菩薩晝夜六時常行三事。一禮十方佛。懺三世罪。二隨喜十方三世諸佛所行功德。三勸請諸佛初轉法輪。及久住世間。行此三事。功德無量。轉近得佛。若作諸善。悉皆迴向。成就菩提免墜生滅。如微聲入角遂致遠聞。似滴水投河卽同廣潤。以少善而至極果。運微意而成大心。或發大願者。萬行之因。能長慈悲不斷佛種。大事成❸辦所作剋終。成道利生皆因弘誓。是以有行無願。其行必孤。有願無行。其願必虛。行願相從。自他兼利。華嚴經云。不發大願魔所攝持。樂處寂滅斷除煩惱。魔所攝持。永斷生死魔所攝持。捨菩薩行魔所攝持。不化衆生魔所攝持。智論云。作福無願。無所樹立。願爲導師。能有所成。譬如銷金。隨師所作。金無定也。菩薩亦爾。修淨土願。然後得之。以是故知。因願獲果。又云。若能一發心言。願我當作佛滅一切衆生苦。雖未斷煩惱未行難事。以心口重故。勝一切衆生。大莊嚴論云。佛國事大。獨行功德不能成就。要須願力。如牛雖力挽車要須御者能有所❹至。淨佛國土由願引成。以願力故福德增長。不失不壞常見佛故。或造新修故立像圖眞。興建伽藍莊嚴福地。法華經云。若人爲佛故。建立諸形像。刻雕成衆相。皆已成佛道。或以七寶成。鍮鉐赤白銅。白鑞及鉛錫。鐵木及與泥。或

❶已＝以(甲)* ❷王＝主(甲) ❸辦＝辨(甲) ❹至＝致(甲)

以膠漆布。嚴飾作佛像。如是諸人等。皆已成佛道。彩畫作佛像。百福莊嚴相。自作若使人。皆已成佛道。作佛形像經云。優塡王來至佛所。白佛言。世尊。若佛滅後。其有衆生作佛形像。當得何福。佛告王言。若當有人作佛形像。功德無量不可稱計。天上人中受諸快樂。身體常作紫磨金色。若生人中。常生帝王大臣長者賢善家子。乃至若作帝王。王中特尊。或作轉輪聖王。王四天下。七寶自然千子具足。乃至若生天上。作六欲天主。若生梵天作❶天梵王。後皆得生無量壽國。作大菩薩。畢當成佛入泥洹道。若當有人作佛形像。獲福如是。華首經云。佛告舍利弗。菩薩有四法。❷終不退轉無上菩提。何等爲四。一者若見塔廟毀壞。當加修治。若泥乃至一❸塼。二者若於四衢道中多人觀處。起塔造像。爲作念佛善福之緣。三者若見比丘僧二部諍訟。勤求方便令其和合。四者若見佛法欲壞。能讀誦說乃至一偈令使不絕。爲護法故敬養法師。專心護法不惜身命。菩薩若成就是四法者。世世當作轉輪聖王。得大力身如那羅延。捨四天下而行出家。能得隨意修四梵行。命終生天作大梵王。乃至究竟成無上道。是故獼猴戲造石塔。尙乃生天。樵人謏唱佛聲。猶云得度。何況志誠寧無勝報。或與崇寶塔。鑄瀉洪鍾。乃至大如❹拇指。天界福生。或復暫擊一聲。幽途苦息。無上依經云。佛告阿難。如帝釋天宮住處。有大飛閣名常勝殿。種種寶莊各八萬四千。若有淸信男子女人。造作如是常勝寶殿。百千拘胝施與四方衆僧。若復有人如來般涅槃後。取舍利如芥子大。造塔如阿摩羅子大。戴剎如針大。露盤如棗葉大。造佛形像如麥子大。此功德勝前所說。百分不及一千萬億分乃至阿僧祇數分所不及一。何以故。如來無量功德故。涅槃經云。善守佛僧物塗掃佛僧地。造塔如*拇指。常生歡喜心。亦生不動國。此卽淨土常嚴。不爲三災所動也。或書寫大藏啓發眞詮。或刻石銷金剝皮刺血。令見聞隨喜。十種傳通。誓報四恩。明遵慈勅。是以佛智讚而不及。天福報而無窮。齊善逝之功。作如來之使。法華經云。若人得聞此法華經。若自書若使人書。所得功德。以佛智慧籌量多少。不得其邊。或與崇三寶廣扇慈風。 或牆塹釋門。 威力外護遂令正法久住。佛道❺長隆。外感則雨順風調家寧國泰。內報則道生垢滅果滿因圓。能遵付囑之恩。不失菩提之記。或釋其拘繫。放人出家。或廣度僧尼。紹隆佛種。開出離之道。施引接之門。格量勝因。群經具讚。出家功德經云。若放男女奴婢人民出家。功德無量。本緣經云。以一日一夜出家故。二十劫不墮三惡道。僧祇律云。以一日一夜出家修梵行者。離六百六千六十歲三塗苦。乃至醉中剃髮。戲裡披衣。一霎時間。常期道果。何況割慈捨愛。具足正因。成菩薩僧。福何邊際。或忘身爲法禁絕邪師。建正法幢斷魔羂索。朗慧日於無明暗室。廕慈雲於煩惱稠林。使信邪者趣三脫之門。俾執見者裂八倒之網。或成他大業。助發菩提。作增上之緣。爲不請之友。涅槃經云。助人發菩提心者。許破五戒。故知損己爲他。是大士之行。或飯僧設供。資備修行。開大施之門。建無遮之會。是以減一匙之飯。七返生天。施一鬮之麨。現登王位。或造經房禪室。或施華果園林。供給所須。助成道業。昔支辨安禪道侶。致天樂自然。日給誦經沙彌。獲總持第一。大報恩經云。若以飯食瓔珞施人。除去瞋心。以是因緣獲得二相。一者金色。二者常光。乃至掃塔塗地。給侍衆僧。起恭敬心。成殿重業。發一念之微善。成無邊之淨緣。菩薩本行經云。昔佛在世時。有阿羅漢婆多竭梨觀因地。曾掃❻灑定光佛古塔。誅伐草木。嚴淨已訖。踊躍歡喜遶之八匝作禮而去。命終之後生光音天。 盡其天壽乃至百返作轉輪聖王。顏容端正見者歡喜。欲行之時道路自淨。九十劫中天上人間。富貴尊榮快樂無極。今最後身値釋迦佛。捨豪出家得阿羅漢。若有人能於佛法僧。少作微善如毫髮許。所生之處受報弘大無有窮盡。正法念經云。若有衆生淨心供養衆僧。掃如來塔。命終生意樂天。身無骨肉亦無汚垢。香氣能熏一百由旬。其身淨潔猶如明鏡。付法傳云。有一比丘毱多。觀其無福不能得道。令敎化供僧。便證❼羅漢果。又有羅漢名❽祇夜多。具三明六通。觀見前生曾作狗身。未曾暫得一飽。常忍飢渴。遂每躬自執爨。供給衆僧。大報恩經云。思惟諸法甚深之義。樂修善法。供養父母和尙師長有德之人。若行道路佛塔僧房。除去

❶天＝大(甲) ❷終＝緣(甲) ❸塼＝磚(甲) ❹拇＝母(甲)* ❺長＝常(甲) ❻灑＝洒(甲) ❼(阿)＋羅(甲) ❽祇＝秖(甲)

碑石荊棘不淨。 以是因緣得三十二相中一一毛右旋相。乃至看病浴僧義井圊厠。扶危拯急濟用備時。皆大菩薩之心。成不思議之行。利他旣重得果偏深。或永受堅固不壞之形。 或常得淸淨相好之體。 或往生佛國甘露之界。或頓獲輕安自在之身。皆三十二相之殊因。八十種好之妙果。大方便佛報恩經云。三業淸淨。瞻病施藥。破除憍慢。飮食知足。以是因緣。得三十二相中平立相。福田經云。佛告天帝。我昔於波羅奈國。安設圊厠。緣此功德。世世淸淨。累劫行道。穢染不汚。金色晃昱。塵垢不著。食自消化。無便利之患。百緣經云。孫陀利比丘。過去作長者。因備辦香水。澡浴衆僧。復以珍寶投之水中。今所生之時。舍內自然有一涌泉。香水冷美。有諸珍寶充滿其中。端正殊妙。後出家得道。賢愚經云。昔有五百賈客。入海採寶。請一五戒優婆塞用作導師。海神取水一掬而問之曰。掬中水多。海水多耶。賢者答曰。掬中水多。海水雖多。劫欲盡時必有枯竭 若復有人。能以一掬水。供養三寶。或奉父母。或丐貧窮給與禽獸。此之功德。歷劫不盡。以此言之。知海水少掬水多。海神歡喜。 卽以珍寶用贈賢者。以知一切萬物惟應濟急利時。如若不用。雖多無益。經云。若種樹園林。 造井厠橋梁。是人所爲福 晝夜常增長。高僧傳云。道安法師感聖僧語曰。汝行解過人。*秖緣少福。 能浴衆僧。 所願必果。或平治坑塹開通道路。 或造立船筏與置橋梁。或於要道建造亭臺。或在路傍栽植華果。濟往來之疲乏。備人畜之所行。六度門中。深發弘揚之志。八福田內。普運慈濟之心。一念善因能招二報。一者華報。受人天之快樂。二者果報。證祖佛之眞源。或施食給糜病緣湯藥。住處衣服一切所須。安樂有情。是諸佛之家業。撫綏沈溺。乃大士之常儀。遂使施一訶梨受九十劫之福樂。分一口食。得千倍之資持。經云。施食得五種利益。一者施命。二者施色。三者施力。四者施安。五者施辯。智度論云。鬼神得人一口之食。而千萬倍出。 華嚴經云。又放光明名安隱。此光能照疾病者。令❶除一切諸苦痛。悉得正定三昧樂。施以良藥救衆患。 妙寶延命香塗體。蘇油乳蜜充飮食。以是得成此光明。 或施無畏善和諍訟。哀愍孤露救拔艱危。福受梵天行齊大覺。因强果勝德厚報深。華嚴經云。又放光明名無畏。此光照觸恐怖者。非人所持諸毒害。一切皆令疾除滅。能於衆生施無畏。遇有惱害皆勸止。拯濟危難孤窮者。以是得成此光明。 又慈悲喜捨種種利益。度貧代苦軫念垂哀。❷及施畜生一摶之食。皆是佛業無緣慈因。法句經云。行慈有十一種利。佛說偈言履行仁慈。博愛濟衆。有十一譽。福常隨身。臥安覺安。不見惡夢。天護人愛。不毒不兵。水火不喪。在所得利。死昇梵天。是爲十一。故經云。一切聲聞緣覺菩薩諸佛。所有善根。慈爲根本。毘沙論云。若修慈者。 火不能燒刀不能傷。毒不能害水不能漂他不能殺。所以然者。慈心定是不害法故。有大威勢諸天擁護。害不能害。像法決疑經云。佛言。若人於阿僧祇劫。以身供養十方諸佛幷諸菩薩及聲聞衆。不如有人施與畜生一口之食。其福勝彼。百千萬倍無量無邊。丈夫論云。悲心施一人。功德如大地。爲己施一切。得報如芥子。救一厄難人。勝❸餘一切施。衆星雖有光。不如一月明。華嚴經云。菩薩乃至施與畜生之食一❹摶一粒。咸作是願 當令此等捨畜生道。利益安樂究竟解脫。永度苦海永滅苦受。永除苦蘊。永斷苦覺苦聚苦行苦因苦本。 及諸苦處願彼衆生皆得捨離。菩薩如是專心繫念一切衆生。以彼善根而爲上首。爲其迴向一切種智。大涅槃經云。佛過去惟修一慈。經此劫世七反成壞。不來生此世界壞時。生光音天。世界成時生梵天中作大梵王。三十六反爲❺大帝釋。無量百千世作轉輪聖王。乃至成佛。又師子現指。醉象禮足。慈母遇子。盲❻則得明。城變金璃。石舉空界。釋女瘡合。調達病痊。皆是本師積劫熏修慈善根力。能令苦者見如是事。今旣承紹合履玄蹤。乃至放生贖命。止殺與哀。斷燒煮之殃。釋籠罩之繫。續壽量之海。成慈命之因。遂得水陸全形。鳥陷網吞鉤之苦。飛沈任性。脫焚林竭澤之憂。免使穴罷新胎。巢無舊卵。脂消鼎鑊。肉碎刀砧。梵網經云。若佛子。以慈心故行放生業。一切男子是我父。一切女❼子是我母。我生生無不從之受生。故六道衆生皆是我父母。 而殺食者卽殺我父母。亦殺我故身。一切地水是我先身。一切火風是我本體。故常行放生。乃至若不爾者。犯

❶除=分(甲) ❷及=乃(甲) ❸餘=如(甲) ❹摶=博(甲) ❺大=天(甲) ❻則=賊(甲) ❼子=人(甲)

經垢罪。故知有情無情不可傷害。華嚴經云。佛子。菩薩摩訶薩。作大國王於法自在。普行教命令除殺業。閻浮提內城邑聚落。一切屠殺皆令禁斷。無足二足多足種種生類。普施無畏無欺奪心。廣修一切諸行。仁慈莅物不行侵惱。發妙寶心安隱衆生。於諸佛所立深志樂。常自安住三種淨戒。亦令衆生皆如是住。 菩薩摩訶薩令諸衆生住於五戒永斷殺業。以此善根如是迴向。所謂願一切衆生發菩薩心。具足智慧永保壽命無有終盡。乃至見衆生心懷殘忍損諸人畜所有男形令身缺減受諸楚毒。 見是事已起大慈悲。 而哀救之。令閻浮提一切人民皆捨此業。涅槃經云。一切惜身命。無不畏刀杖。恕己以爲喻。勿殺勿行杖。昔有禪僧鄧隱峯。未出家時。曾射一猿子。墮地而絡。須臾猿母亦墮而死。因剖腹開。見肝腸寸寸而斷遂捨其射業。因此出家。是知人形獸質受報千差。 愛結情根其類一等。所以失林窮虎。乃委命於廬中。鎩翮驚禽。遂投身於案側。 至如楊生養雀。寧有意於玉環。孔氏放龜。本無情於金印。命旣無於大小。罪豈隔於賢愚。三業施爲切宜兢愼。誤傷誤殺尙答餘殃。故作故爲寧逃業迹。或受一日戒。或持八關齋。或不噉有情。或永斷葷血。不値三災之地。能昇六欲之天。旣爲長壽之緣。又積大慈之種。經云。昔有迦羅越。與設大檀請佛及僧。時有一人賣酪。主人駐食。勸令持齋聽經。至冥乃歸。婦語之言。我朝來不食。相待至今。遂破夫齋。半齋之福猶生天上。七世人間常得自然衣食。 一日持齋得六十萬歲自然之糧。又有五福。一者少病。二者身意安隱。三者少婬。四者少睡臥。五者命終之後。神得生天。常識宿命。或懷慚抱愧。常生慶幸之心。識分知恩。恒起報酬之想。雜阿含經云。爾時世尊告諸比丘。有二淨法能護世間。何等爲二。所謂慚愧。假使世間無此二淨法者。世間亦不知有父母兄弟姊妹妻子宗親師長尊卑之緖。 顚倒混亂如畜生趣。 卽說偈言。世間若無有慚愧二法者。違越淸淨道。向生老病死。世間若成就慚愧二法者。增長淸淨道。永閉生死門。或代誅贖罪沒命救人。或釋放狴牢赦宥刑罰。或歸復遷客招召逋民。或停置關防放諸商稅。或給濟貧病撫恤孤惸。常以仁恕居懷。恒將惠愛爲念。若覺若夢不忘慈心。乃至蠕動蜎飛。普皆覆護。 華嚴經云。佛子。 菩薩摩訶薩見有獄囚五處被縛受諸苦毒。防衞驅逼將之死地欲斷其命。乃至自捨身命受諸苦毒。菩薩爾時語主者言。我願捨身以代彼命。如此等苦可以與我。如彼人隨意皆作。設過彼苦阿僧祇倍。我亦當受令其解脫。我若見彼將被殺害。不捨身命救贖其苦。則不名爲住菩薩心。何以故。我爲救護一切衆生。發一切智菩提心故。正法念經云。造一所寺。不如救一人命。隨藍本經校量衆福。總不如慈心。愍傷一切蠢動含識之類。其福最勝。或諫忠立孝。濟國治家。行謙讓之風。履溫恭之道。敬養父母。成第一之福田。承事尊賢。開生天之淨路。賢愚經云。 佛語阿難。出家在家慈心孝順供養父母。 計其功德殊勝難量。所以者何。我自憶念過去世時。慈心孝順供養父母。 乃至身肉濟活父母危急之厄。以是功德。上爲天帝下爲聖王。乃至成佛三界特尊。皆由斯福。或稱揚彼德。開擧善之門。或讚歎其名。發薦賢之路。成人之美。助發勇心。喜他之榮。同興好事。剷嫉妬之蔓刺。息忿恨之毒風。起四無量之心。攝物同己。成四安樂之行。利益有情。是以諸大菩薩皆思往世。波騰苦海。作諸不利益事捐功喪力。惟長業芽。今省前非頓行佛道。擐精進甲發金剛心。衆善普行廣興法利。入世間三昧。現功巧神通。和光同塵潛行密用。滅無明火摧憍慢幢。曲順機宜和顏誘誨。愛語攝受慈眼顧瞻。開諭愚盲安慰驚恐。懸照世之日。耀破暗之燈。揭有獄之重關。沃火宅之熾焰。滿求者之願。若如意之珠。拔病者之根。猶善見之藥。乾欲海而成悲海。碎苦輪而成智輪。變貧窮濟作福德之津。轉生死野合菩提之道。諸佛法內靡所不爲。衆生界中無所不濟。如地所載如橋所昇。如風所持如水所潤。如火所熟如春所生。如空所容如雲所覆。遂令聞名脫苦蹈影獲安。觸光而身垢輕淸。憶念而心猿調伏。皆是從微至著。漸積善根。行滿功圓成其大事。何乃毀善業道開惡趣門。成就魔緣斷滅佛種

萬善同歸集卷中

萬善同歸集[1]卷下

*杭州慧日永明*寺
智覺禪師延壽*述

夫一念頓圓三德悉備。未有一法能越心源。設修萬行。皆從眞法界之所成。或治習氣。而用佛知見之所。斷所[2]謂無成之成。何妨妙行。不斷之斷。豈閡圓修。極惡違境。尙爲助發知識。美德嘉善。寧非進趣道乎

問何不直明本際。則本立而道生。若廣述行門。恐生迂滯。答理爲道本。行爲道跡。因本垂跡。無本跡何所施。因跡顯本。無跡本奚獨立。故云。本跡雖殊不思議一也。是知先明其宗。方能進道。若一向逐末。實有所妨。經云。非不了眞如而能成其行。猶如幻事等。似有而非眞。且圓根頓受之人。則遮照而無滯。卽遮而照。故雙非卽是雙行。卽照而遮。故雙行卽是雙遣。不壞本而常末。萬行紛然。不壞末而常本。一心恒寂

問法句經云。若能心不起。精進無有涯。何故立事與心。而乖無作道乎。答卽心無心。事不妨理。作而無作。性不閡緣。故賢首國師云。緣起體寂。起恒不起。達體隨緣。不起恒起。大集經云。佛言。精進有二種。一始發精進。二終成精進。菩薩以始發精進。習成一切善法。以終成精進。分別一切法不得自性。金光明經中。雖得佛果精進不休。故於衆中起禮身骨。況餘凡下端拱成耶。故十八不共法中。精進無減。大論云。菩薩知一切精進皆是虛妄而常成就不退。是名眞實精進

問一切法空。悉宗無相。何陳衆善。起有相之心耶。答以諸法畢竟無所有故。則有萬善施爲。若諸法有決定性者。則一切不立。故般若經云。若諸法不空。卽無道無果。法句經云。菩薩於畢竟空中。熾然建立。金剛三昧經云。若說法有一。是相如毛輪如焰水。迷倒爲諸虛妄故。若見於法無。是法同虛空。如盲無目倒。說法如龜毛。又經云。寧可謗有如須彌。不可謗無如芥子。論云。諸法實相中。決定相不可得。故名無所得。非無有福德智慧增益善根。又云。邪見人破諸法[3]令空。觀空人知諸法眞空不破不壞。譬如田舍人初不識鹽。見貴[4]人鹽著種種肉菜中而食。問言。何以故爾。語言。此鹽能令諸物味美故。此人便念。此鹽能令諸物美。自味必多便空抄鹽。滿口食之。醎苦傷口。而問言。汝何以言鹽能作美。貴人語言癡人。[5]比當籌量多少和之令美。云何純食鹽。無智人聞空解脫門。不行諸功德但欲得空。是爲邪見斷諸善根。廬山遠[6]夫師釋涅槃經。問云。若無所得云何作善。佛答明諸衆生現有佛性當必[7]因果。如子在胎定生不久。理須修善。又問。我今不知所趣入處。云何作善。佛答。有如來藏可以趣入。宜修善業。弘明集云。或有惡[8]取於空。以生斷見。說之於口若同。用之於心則異。正法以空去其貪。邪說以空資其愛。大士體空而進德。小人說空而退善。良由反用正言。以生邪執矣。不觀空以遣果。但取空而廢善。又善惡諸法。等空無相。而善法助道。惡法生障。故知萬法眞性。同一如矣。無妨因緣法中有萬殊矣。故經云。深信因果不謗大乘。三世因果。佛不誑欺。十力勸誡。聞當不疑。而謂善惡都空無損益乎。夫法眼明了無法不悉。舌相廣長言無不實。其析有也則一毫爲萬。其等空也則萬像皆一。防斷常之生尤。兼空有而除疾。非聖者必凶。順道者終吉。勿謂不信。有如皎日。故中論云。諸佛說空法。爲治於有故。若復著於空。諸佛所不化。金剛三昧經云。若離無取有。破有取空。此爲妄空。而非眞無。[9]令雖離有而不存空。如是乃得諸法眞無。故發論云。若以有爲有。則以無爲無。有既不有。則無無也。夫不存無以觀法者。可謂見法實性矣。何得以空害有以有害空。乖一味之源成二見之垢乎。並是依語失義。遺智存情。雖言破有未達有源。强復執空罔窮空旨。今略辨之以消邪滯。夫有是不有之有非實有。空是不空之空非斷空。若決定爲有。非是幻有。而生隔閡。若虛豁爲空。卽同太虛。而無妙用。所以從緣而有。無性之空。無性之空。空不閡有。從緣之有。有不妨空。有因空立。成[10]圓智而萬行沸騰。空從有生。起妙慧而一眞虛寂。豈同執但空而生斷見。福海傾消。據實有而起常心。慢山高峙。是以諸佛說空。爲空無明而成福業。破遍計而了圓成。愚人說空卽生妄解。而謗佛意。增空見而滅善因。又斷滅空。則無善無惡。無因無果。第一義空。有業有報不見作者

[1] 卷＋(之)(甲)　[2] 謂＝爲(甲)*　[3] 令＝合(甲)*　[4] 人＋(以)(甲)　[5] 比＝此(甲)　[6] 夫＝大(甲)　[7] 因＝得(甲)　[8] 取＝趣(甲)　[9] 令＝今(甲)　[10] 圓＝緣(甲)

問何不深入無生自然合道。有爲多過豈益初心。答因世慈而入眞慈。從生忍而具法忍。學分初後位豈濫陳。又生卽無生。豈越性空之地。無爲卽爲。寧逃實相之源。但取捨情亡。卽眞俗理見。故經云。菩薩不盡有爲。不住無爲。肇法師云。有爲雖僞。捨之則大業不成。無爲雖實。住之則慧心不朗。華嚴經云。解如來身非如虛空。一切功德無量妙法所圓滿故。大集經云。捨離大慈而觀無生。是爲魔業。厭離有爲功德。是爲魔業

問無漏性德本自具足。何假外修而虧內善。答自有修性二德內外二緣。若性德本具。如❶水中火。不成事用。須假修德。如遇因緣方能顯現。是以因修顯性以性成修。若本無性。修亦不成。修性無二和合方備。又內有本覺。常熏聖種。外仗善緣。助開覺智。有內闕外。菩提不圓。華嚴經云。法如是故內因本有。佛神力故外緣所加。是以若修萬善則順法性。以淨奪染。性德方起。凡夫雖具。以造惡違性。本性不顯。不成妙用

問忘緣頓入。教有明文。今何所非。而逐因緣法乎。答頓教一門。亦是上根所受。忘緣淨意。眞爲如實修行。今所該者。爲著法之人而生偏見。一向毀事不了圓宗。但析妄情。豈除教道。❷秖如見佛一法自有五等教人。一小乘人。見佛身卽是父母生身。從心外來有相好分劑意識所熏有所分別。不知唯識義故見從外來。二大乘初教。見佛但是現化非有相好。然其實體空無所有。故云。若以三十二相觀如來者。轉輪聖王卽是如來。三大乘終教。見佛相好光明一一悉同眞性。身卽非身非身卽身。理事無閡。四頓教。見佛無有始末之異。何有現應之差。亦無相好可立。一切分別非眞理故。此離念之眞名爲見佛。五一乘圓教。見佛卽此離念之眞。非但不生彼相之理。而乃不閡萬像繁興。具足依正該攝理事。人法等圓明。一事遍於十方。一切世界。無不同時影現。猶如帝網。又緣起一門。若是頓教不說緣起。卽是事相*令眞理不現。要由相盡乃是實性。若說緣起。如以翳眼而見空華。若是圓教法界。起必一多互攝。有力無力方得成立。一多無閡。攝入同時。名入大緣起。如上五門。皆是入路。尙不訶小恐廢權門。何乃斥圓而妨實德。台教云。如大乘師不弘小教。則失佛方便。*秖如古德。設有邊辟之言。皆是爲物遣執。今時但效其言罔知其旨。又全未入於頓門。但妄生譏謗。所失太過。故今愍之。故圓教華嚴經離世間品云。佛子。菩薩摩訶薩又作是念。阿耨多羅三藐三菩提。以心爲本。心若淸淨。則能圓滿一切善根。於佛菩提必得自在。欲成阿耨多羅三藐三菩提。隨意卽成。若欲除斷一切取緣。住一向道。我亦能得而我不斷。爲欲究竟佛菩提故。亦不卽證無上菩提。何以故。爲滿本願盡一切世界行菩薩行化衆生故。是爲如金剛大乘誓願心。是以驟緣違性。積雜染而爲凡。離緣求證。沈偏空而成小。緣性無閡卽大菩提。不❸斷塵勞門。能成無爲種。不溺實際海。能隨有作波。眞俗鎔融有無不滯。可謂履非道而達正道。卽世法而具佛法矣

問萬善威儀。聲聞劣行。迂滯化蟲。陰伏草庵。豈稱大心。何成圓頓。答三乘初學不懇於法。所以法華經云。若有比丘。實得阿羅漢。若不信此法。無有是處。又云。汝等所行是菩薩道。漸漸修學悉當成佛。皆是中途取證起住著心。是以諸佛所訶。勸令起行。且二乘之人皆登聖位。超九地之煩惱。斷三界之業身。同坐解脫之床。已具神通之慧。豈比博地具縛凡夫惟向依通全無修證。故眞覺大師云。二乘何咎而欲不修。敎中或毀或讚。抑揚當時耳。凡夫不了預甚被訶。寧知見愛尙存。去小乘而甚遠。雖復言其修道。惑使之所不除。非惟身口未端。亦乃心由邪曲。見生自意解背眞詮。聖敎之所不依。明師未曾承受。根緣非爲宿習。見解未預生知。而能世智辯聰談論以之終日。時復牽於經語。曲會私心。縱邪說以誑愚人。撥因果而排罪福。順情則熙怡生喜。逆意則忿懠懷瞋。三受之狀固。然稱位乃儔菩薩。初篇之非未免過人之釁又縈。大乘之所不修。而復譏於小學。恣一時之强口。謗說之患鏗然。三途苦輪報之長劫。書云。古人當言而懼。發言而憂。又云。止沸莫若去薪。息過莫若無語。又如經說。凡夫有漏散心一稱南無佛。乃至小低頭。以此因緣尙成佛道。何況二乘無漏聖心。永斷後有身。親證人空慧。所習諸行而不登正位乎

問有功之功。皆歸敗壞。無功之功。至功常存。

❶水＝木㊞ ❷秖＝祇㊞* ❸斷＝離㊞

何乃棄不還之旨。而述有作之行乎。答肇論云。如來功流萬世而常存。道通百劫而彌固。經云。三災彌綸而行業湛然。今信之矣。故知一毫之善雖是有爲。若助菩提。直至成佛而不墮壞。任大劫火競起。終不燒虛空。縱生死浪無邊。實不沈眞善

問諸法無體。從緣幻生。衆緣無依。還從法起。緣法無性。[1]必竟俱虛。無主無人。無生無滅。如何廣論無常之事相。復說虛妄之果報乎。答以眞心不守自性。隨緣成諸有。雖似有卽空。乃體虛成事。猶如樹影雖虛而有陰覆之義。還同昏夢不實。亦生憂喜之情。雖無作者之能爲。不失因緣之果報。故淨名經云。無我無造無受者。善惡之業亦不亡。又教所明空。以不可得故。無實性故。不是斷滅之無。何起龜毛兎角之心。作蛇足鹽香之見

問初心入道。言行相扶。萬善資熏。不無其理。果地究竟。大事已終。境智虛閑。何須衆行乎。答果[2]德佛位畢竟無爲。若無邊行門八相成道。皆是佛後普賢行收。任運常然盡未來際。維摩經云。雖得佛道轉于法輪入於涅槃。而不捨於菩薩之道。是菩薩行。華嚴經云。了知法界無有邊際。一切諸法一相無相。是則說名究竟法界。不捨菩薩道。雖知法界無有邊際。而知一切種種異相。起大悲心度諸衆生。盡未來際無有疲厭。是則說名普賢菩薩

問五度如盲。般若如導。今何偏讚衆行。廣明散善乎。答今所論衆善者。*秖爲成就般若故。教中或訶有爲。但是破其貪執。如若取捨不生一切無閡。若未明般若。以萬行爲助緣。法華經云。佛名聞十方。廣饒益衆生。一切具善根。以助無上心。華嚴經云。譬如一切法。衆緣故生起。見佛亦復然。必假衆善業。若已明般若用衆行爲嚴飾。法華經云。其車高廣衆寶莊校。乃至又多僕從。而侍衞之。故云。萬善同歸集。離般若外更無一法。如衆川投滄海皆同一味。雜鳥近妙高。更無異色。或不謂般若但習有爲。*秖成生死之因。豈得涅槃之果。若布施無般若。惟得一世榮。後受餘殃債。若持戒無般若。暫生上欲界。還墮泥犁中。若忍辱無般若。報得端正形。不證寂滅忍。若精進無般若。徒與生滅功。不趣眞常海。若禪定無般若。但行色界禪。不入金剛定。若萬善無般若。空成有漏因。不契無爲果。故知般若是險惡徑中之導師。迷闇室中之明炬。生死海中之智[3]檝。煩惱病中之良醫。碎邪山之大風。破魔軍之猛將。照幽途之赫日。驚昏識之迅雷。抉愚盲之金[4]鎞。沃渴愛之甘露。截癡網之慧刃。給貧乏之寶珠。若般若不明。萬行虛設。祖師云。不識玄旨徒勞念靜。不可剎那忘照。率爾相違。乃至成佛究竟位中定慧力莊嚴。以此度含識。故佛云。我於[5]二夜中間。常說般若

問諸法寂滅相。不可以言宣。何不直指其事。而廣涉因緣。與諸問答乎。答楞伽經云。佛告大慧。若不說一切法者。教法則壞。教法壞者。則無諸佛菩薩[6]緣覺聲聞。若無者誰說爲誰。是故大慧。菩薩摩訶薩莫著言說。隨宜方便廣演諸法。故知總持無文字。文字顯總持。離理無說。離說無理。以眞性普遍故。不可說不異可說。以緣修無性故。可說不異不可說。若說四實性及諸法自相。皆不可說。若依四悉檀及諸法共相。皆是可說。是以諸佛常依二諦說法。但得圓旨說卽無過。若一向無言。何由悟解。令尋言求理而知理圓。但爲言偏故云言說不及不說無言。又性雖離言不可說。要以言說方會不可說也。若夫履踐道源。紹隆佛種。先明般若以辨眞心。般若乃萬行之師。千聖之母。眞心是群生之本。衆法之源。若般若未通。眞心由昧。應須歸命一體三寶懺悔三世愆瑕。以尸羅而檢過防[7]渄。用禪定而除昏攝亂。親近善友讚誦大乘。萬善熏治多聞修習。助顯眞性直至菩提。障盡而妙定自明。慧發而眞心豁淨。旣能自利復愍未聞。廣作福因具行諸度。紹佛家業建大法幢。注一味之法雨。蕩諸惑塵。然無作之智燈。照開迷暗。是以功德萬行初後並與。於[8]佛教中法爾如是。故華嚴經云。菩薩摩訶薩不作逼惱衆生物。但說利益世間事。法華經云。若人受持讀誦是經。爲他人說。若自書若教人書。復能起塔及造僧[9]坊。供養讚歎聲聞衆僧。亦以百千萬億讚歎之法。讚歎菩薩功德。又爲他人種種因緣。隨[10]義解說此法華經。復能淸淨持戒與柔和者。而共同止。忍辱無瞋志念堅固。常貴坐禪得諸深定。精進勇猛攝諸善法。利根智慧善答問難。乃至是人若坐若立若行處。此中便應起塔。一切天人皆

[1]必＝心(甲)　[2]德＝得(甲)　[3]檝＝楫(甲)　[4]鎞＝錍(甲)　[5]二＝一(甲)　[6]緣＝圓(甲)　[7]渄＝非(甲)　[8](諸)＋佛(甲)　[9]坊＝房(甲)　[10]義＝宜(甲)

應供養如佛之塔。大凡善法略有四種。一自性善。無貪瞋癡等三善根。二相應善。善心起時心王心所一時俱起。三發起善。發身語業。表內心所思。四第一義善。體性清淨。又略有二種。一理善。卽第一義。二事善。卽六度萬行今時多據理善。若是理善。闡提亦具。何不成佛。是以須行事善莊嚴顯理。積大福德方成妙身。如礦含金似山藏玉。若石蘊火猶地生泉。未遇因緣不成濟用。雖然本具有亦同無。衆生三因亦復如是。凡曰有心正因悉具。未得緣了法身不成。了因智慧莊嚴。正解觀察。緣因福德莊嚴妙行資發。三因具足十號昭然。自利利他理窮於此。故法華經云。我以相嚴身。光明照世間。一切衆所尊。爲說實相印。又薄德少福人。不堪受此法。夫善根易失惡業難除。涅槃經[1]明。譬如畫石其文常在。畫水速滅勢不久住。瞋如畫石。諸善根本如彼畫水。是故此心難得調伏。故知善事易忘人身難得。不可因循剎那異世。提謂經云。如有一人在須彌山上以纖縷下之。一人在下持針迎之。中有旋嵐猛風。吹縷難入針孔。人身難得甚過於是。又菩薩處胎經云。盲龜浮木孔。時時猶可值。人一失命根。億劫復難是。海水深廣大。三百三十六。一針[2]沒海底。求之尙可得。又云。吾從無數劫。往來生死道。捨身復受身。不離胞胎法。計我所經歷。記一不記餘。純作白狗身。積骨億須彌。以利針地種。無不值我體。何況雜色狗。其數不可量。吾故攝其心。不貪著放逸。是以暫得人身。於十二時中不可頓剋忘善剎那長惡。此便難逢。豈容空過。又無常迅速念念遷移。石火風燈逝波殘照。露華電影不足爲喻。法句經云。佛告梵志。世有四事。不可得久。一者有常必無常。二者富貴必貧賤。三者合會必別離。四者强健必當死。又經云。非空非海中。非入山石間。無有地方所。脫之不受死。如上所明。萬德衆善菩提資糧。惟除二法能成障閡。一者不信。二者瞋恚。不信障[3]未行善欲行善。瞋恚滅已行善現行善。以不信故如同敗種永斷善根。隳壞正宗增長邪見。以瞋恚故焚燒功德遮障菩提。閉惡趣門閉人天路。又不瞋從慈而起。大信因智而成。智刃纔揮疑根頓斷。慈雲既潤瞋火潛消。是以因智度苦海之津。因信入菩提之戶。因慈住大覺之室。因忍披如來之衣。華嚴經云。信爲道元功德母。長養一切諸善法。信能增長智功德。信能必到如來地。信令諸根淨明利。信力堅固無能壞。信能永滅煩惱本。信能專向佛功德。信爲功德不壞種。信能生長菩提樹。信能增益最勝智。信能示現一切佛。大莊嚴法門經云。瞋恨者能滅百劫所作善業。華嚴經云。菩薩起一瞋心。能生百萬障門。又經云。劫功德賊無過瞋恚。又意地起瞋。大道冤賊

問凡修萬善。皆助菩提。云何有稽滯不成。復云何速得圓滿。答因放逸懈怠故無成。因勇猛精進故速辦。譬喻經云。有一比丘飽食入室。閉[4]房靜眠愛身快樂。却後七日其命將終。佛愍傷之告比丘言。汝維衛佛時。曾得出家。不念經戒飽食却眠。命終魂神生蜈蚣蟲中。積五萬歲壽盡。復爲螺蚌之蟲樹中蠹蟲。各五萬歲。此四品蟲。生在冥中貪身愛命。樂處幽隱爲家。不喜光明。一眠之時百歲乃覺。纏綿罪網不求出要。今[5]世罪畢得爲沙門。如何睡眠不知厭足。比丘聞已慚怖自責。五蓋卽除成阿羅漢。大寶積經云。佛言。譬如綵帛繫在頭上。火來燒綵帛無暇救火。何以故。究實理急。此上一一親明教行。豈敢造次輒有浪陳。願遵懇苦之言。不揀究竟之說

問慈悲萬善深如佛業。祖教或毀或讚。所以生疑。上雖廣明。猶懷餘惑。未審佛旨究竟所歸。更希指南永袪積滯。答祖立言詮。佛垂教跡。但破遍計所執。不壞緣起法門。遍計性者。情有理無。如繩上生蛇杌中見鬼。無而橫計。脫體全空。依他性者。卽是因緣。若隨淨緣。卽得成聖。若隨染緣。卽乃爲凡。是以從緣無性故號圓成。法華經云。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。論云。若見因緣法。則名爲見佛。故知無有一塵不合理事。未有一法非是佛乘。皆是不了萬法之初源。一塵之自性。遂生情執。滯相迷名妄分自他。强生離合。致令理事水火競生。各據二邊不成一味。自翳眼見明珠有類。以執心觀萬善生瑕。婬怒癡性邪見非道。尙爲解脫之門。尊[6]崇三寶利他衆善。豈成障閡之事。是以達之則瓦礫爲金。取之則妙藥成毒。故經云。虛妄是實語。除邪執故。實語成虛妄。生語見

[1] 明＝云㊂ [2] 沒＝投㊂ [3] 未＝夫㊂ [4] 房＝戶㊂ [5] 世＝始㊂ [6] 崇＝重㊂

故。但除去取之情。盡履玄通之道。見網既裂。惟一眞心。塵翳若消。無非佛國。故大般若經云。佛言。我以諸法無所執故。卽名般若波羅蜜多。我等住此無所執故。便能獲得眞金色身常光一尋。若欲無過。但理事融通。行願相從。悲智兼濟。故華嚴論云。偏修理則滯寂。偏修智則無悲。偏修悲則染習便增。但發願則有爲情起。故菩薩以法融通。不去不取。圭峯禪師云。師資傳授。須識藥病。承上方便。皆須先開示本性。方令依性修禪。性不易悟多由執相。故欲顯性先須破執。破執方便。須凡聖俱泯。功業齊袪。使心無所著。方可修禪。後學淺識。便執此言爲究竟道。又以修習之門人多放逸故。 後廣說欣厭毀責貪瞋讚歎勤苦調身調息入道次第。 後人聞此又迷本覺之用。便一向執相滯敎違宗。又學淺之人。或*秖知離垢淸淨離障解脫。故毀禪門卽心是佛。或*秖知自性淸淨性淨解脫。故輕於敎相持律坐禪調伏等行。不知必須頓悟自❶悟淸淨性淨解脫。漸修令得圓滿淸淨究竟解脫。若身若心無所擁滯。又云。空宗但❷述遮詮。非凡非聖。一切不可得等。性宗有遮有表。今時人皆謂遮言爲深。表言爲淺。故惟重非心非佛。良由以遮非之辭爲妙。不欲親證自法體故如此也。如上所引。祖敎了然。但以所非者破其執。離性之相而生常見。離相之性成其斷滅。或有所讚者。乃是了卽性之相用不離體。卽相之性體不離用。故知相是性之❸相。性是相之體。若欲讚性卽是讚相。若欲毀相*秖是毀性。云何妄起取捨之心。而生二見。若入一際法門。則毀讚都息

問如上問意。*秖據今時多取理通。少從事習。皆稱玄學。離物超塵。佛果尙鄙而不修。片善豈宗而當作。未審上古事總如然。請更決疑免墜邪網。答前賢往聖。志大心淳。究理而晷刻不忘。潛行而神靈罔測。曉夕如臨深履薄。剋證似然足救頭。重實而不重虛。貴行而不貴說。涉有而不住有。行空而不證空。從小善而積殊功。仗微因而成大果。今時則劫濁時訛。志微根鈍。我慢垢重懈怠障深。一行無成百非恒習。乘戒俱喪理事雙亡。墮無知坑坐黑暗獄。不達卽事卽理之旨。空念破執破病之言。智者深嗟愚人倣傚。既成途轍頓奪尤難。是以廣引祖佛之深心。備彰經論之大意。希悛奮執庶改前非。同躡先聖之遺蹤。共稟覺王之慈勅。無虧本志免負四恩。齊登解脫之門。咸闡離生之道。成諸佛業滿大菩提。塞邪徑而闢正途。堅信根而拔疑刺。備波羅蜜之智楫。駕大般若之慈航。越三有之苦津。入普賢之願海。渡法界之飄溺。置涅槃之大城。往返塵勞周旋五趣。不休不息無始無終。未來窮而不窮。虛空盡而無盡。仰惟佛眼證此微誠。普爲群靈敬述玆集

問上上根人頓悟自心。 還假萬行助道熏修不。答圭峯禪師有四句料簡。一漸修頓悟。如伐樹片片漸斫一時頓倒。二頓修漸悟。如人學射。頓者箭箭直注意在的。漸者久久方中。三漸修漸悟。如登九層之臺。足履漸高所見漸遠。四頓悟頓修。如染一綟絲萬條頓色。上四句多約證悟。惟頓悟漸修。此約解悟。如日頓出霜露漸消。華嚴經說。初發心時便成正覺。然後登地次第修證。若未悟而修。非眞修也。惟此頓悟漸修。既合佛乘不違圓旨。如頓悟頓修。亦是多生漸修今生頓熟。此在當人。時中自驗。若所言如所行。所行如所言。量窮法界之邊。心合虛空之理。八風不動三受寂然。種現雙消根隨俱盡。若約自利。則何假萬行熏修。無病不應服藥。若約利他。亦不可廢。若不自作。爭勸他人。故經云。若自持戒。勸他持戒。若自坐禪。勸他坐禪。智論云。如百歲翁翁舞。爲敎授兒孫故。先以欲鉤牽。後令入佛智。如或現行未斷煩惱。習氣又濃。寓目生情。觸塵成滯。雖了無生之義。其力未充。不可執云我已悟了煩惱性空。若起心修却爲顚倒。然則煩惱性雖空。能令受業。業果無性。亦作苦因。苦痛雖虛。*秖麼難忍。如遭重病。病亦全空。何求醫人。遍服藥餌。故知言行相違。虛實可驗。但量根力不可自謾。察念防非切宜❹子細

問老子亦演行門。仲尼大興善誘。云何偏讚佛敎。而稱獨美乎。答老子則絕聖棄智。抱一守雌。以淸虛澹泊爲主。務善嫉惡爲敎。報應在一生之內。保持惟一身之命。此並寰中之近唱。非象外之遐談。義乖兼濟之道。而無惠利也。仲尼則行忠立孝。闡德垂仁。惟敷世善。未能忘言神解。故非大覺也。是以仲尼答季路曰。生與人事。汝尙未知。死與鬼神。

❶悟=性(甲) ❷述=迷(甲) ❸相=用(甲) ❹子=仔(甲)

余焉能事。此上二敎。並未逾俗柱。猶局塵籠。豈能洞法界之玄宗。運無邊之妙行乎

問佛行無上。衆哲所尊。儒道二敎。旣盡欽風。云何後代之中。而有毀謗不信者何。答儒道❶先宗皆是菩薩。示❷劣揚化同讃佛乘。老子云。吾師號佛。覺一切民也。西昇經云。吾師化遊天竺。善入泥洹。符子云。老氏之師名釋迦文。列子云。商太宰嚭問孔子曰。夫子聖人歟。孔子對曰。丘博識强記。非聖人也。又問。三王聖人歟。對曰。三王善用智勇。非聖人也。又問。五帝聖人歟。對曰。五帝善用仁義。亦非丘所知。又問。三皇聖人歟。對曰。三皇善任因時。亦非丘所知。太宰嚭大駭曰。然則孰爲聖人。夫子動容有言曰。丘聞西方聖者焉。不治而不亂。不言而自信。不化而自行。蕩蕩乎民無能名焉。吳書云。吳主孫權問尙書令闞澤曰。孔丘老子得與佛比對以不。闞澤曰。若將孔老二家。比校遠方佛法。遠則遠矣。所以言者。孔老設敎。法天制用。不敢違天。諸佛設敎。諸天奉行。不敢違佛。以此言之。實非比對明矣。吳主大悅。用闞澤爲太子太傅。起世界經云。佛言。我遣二❸聖往震旦行化。一者老子。是迦葉菩薩。二者孔子。是儒童菩薩。明知自古及今。但有利益於人間者。皆是密化菩薩。惟大士之所明。非常情之所測。遂使寡聞淺識起謗如烟。並是不了本宗。妄生愚執。事老君者。則飛符走印。鍊石燒金。施醮祭之鯹羶。習神仙之誑誕。入孔門者。志乖淳朴。意尙浮華。騁鸚鵡之狂才。擅蜘蛛之小巧。此皆違背先德。自失本宗。斯人不謗。焉顯其深。下士不笑。寧成其道。是以佛法如海。無所不包。至理猶空。何門不入。衆哲冥會千聖交歸。眞俗齊行愚智一照。開俗諦也則勸臣以忠。勸子以孝。勸國以紹。勸家以和。弘善示天堂之樂。懲非顯地獄之苦。不惟一字以爲襃。豈止五刑而作戒。敷眞諦也則是非雙泯。能所俱空。收萬像爲一眞。會三乘歸圓極。非二諦之所齊。豈百家之所及

問道無不在。眞性匪移。有佛無佛性相常住。此卽一體三寶。常現世間。何用金檀刻像。竹帛書經。剃髮出塵。以爲三寶。答上根玄解。何假相施。中下鈍機。須憑事發。不覩正相。但染邪宗。*秖如此土像敎未來。惟與外道。罔知眞僞莫辨靈蹤。伏自漢明夢現金身。吳帝瑞彰舍利。爾後國王長者。方知歸敬之門。哲士明人。頓曉棲神之地。是知迹能顯本。相可通眞。因筌得魚。理事無廢。是以木母變色。金像舒光。道藉人弘。物由情感。能生淨種。敬假像而開心。不結信緣。遇眞儀而不見。是以迷之則本末咸喪。了之則眞假俱通。若驗斯文奚生取捨。或廣與供養發大志誠。意業功深修因力大。是以貧女獻潘澱。而位登支佛。童子進土麨。而福受輪王

問因緣義空。自他無性。涅槃生死。一體無殊。如何行慈廣垂攝化。答雖人法本空彼我虛寂。而衆生迷如夢所得。都不覺知。菩薩興悲而示眞實。大般若經云。佛告善現。應知有情雖自性空遠離衆相。而有雜染淸淨可得。起信論云。雖念諸法自性不生。而復卽念因緣和合善惡之業。苦樂等報不失不壞。雖念因緣善惡業報。而亦卽念性不可得。是以觀緣起。而不住涅槃。了性空而不住生死

問西天九十六種外道。各立修行之門。勤苦兢兢非無善業。云何報盡還入輪迴不得解脫。答未達無生正理。惟修生滅有因。起貪著之心。懷希望之意。以苦捨苦從迷積迷。匍匐昇沈輪迴莫已。蒸砂之喩足可明之

問非惟外道修善不得解脫。依內敎修。亦有不得道者何耶。答皆爲有我故不得斷結。凡作之時皆云我能作。隨境所得住著因果。若了二無我理。證解一心不動塵勞。當處解脫

問正作之時。云何了無我。答所作之時從緣而起。以有施爲而無主宰。所出音聲猶如風鐸。隨機轉動惟似木人。但依業力所爲。而無我性可得。四大聚散生滅隨緣。乃至六趣受身。亦復如是。實無有人而能來往。華嚴經云。如機關木人。能出種種聲。彼無我非我。業性亦如是。論云。因緣故生天。因緣故墮地獄。若言是我非因緣者。作惡何不生天乃墮地獄耶。我豈愛彼地獄受苦耶。我旣作惡而不受樂者。故知善惡感報惟是因緣非是我也。而衆生於無我無作之中。妄認我作强爲其主。不知是識所爲決定無有作者。外道皆稱執作悉有神我。若無神我誰爲所作。智論破云。心是識相。故自能使身。不待神也。如火性能燒物不假人。唯識論云。諸所執實有我體。爲

❶先＝仙（明） ❷劣＝助（明） ❸聖＋（者）（明）

有思慮爲無思慮。有思慮應是無常。非一切時有思慮故。無思慮如虛空。不能作業。亦不受果。故所執我理俱不成。由此故知定無實我。但有諸識。無始時來前滅後生。因果相續。由妄熏習似我相現。愚者於中妄執爲我。又無我者卽是無性。性卽是體。體是主質義。凡有一法皆從衆緣所成。實無本體。以無體故空。是以衆生於性空中執爲實有。內則爲我所覊。外則爲塵所局。所以修行不出心境。及至得果不離所因。昇降雖殊常繫諸有。互爲高下終始輪迴。衆患所生我爲其本

問既萬法無體。本來自空。云何復有諸法建立。答。*秖爲空無體性。而從緣生。若有自體卽不假緣生。既不從緣生。卽萬法有其定體。若立定相。卽成常過。善惡不可改移。因果遂成錯亂。爲惡應生天。爲善應沈淵。以無因故。作善應無福。作惡應無罪。以無果故。是以萬法無體無定。但從緣現。以緣生故無性。諸法皆空。以無性故。緣生諸法建立故。華嚴經明。菩薩於無自性中。建立一切佛事。是以因空立有。有無自名。從有辨空。空無自體

問現見諸法發生。云何無性。答卽生無生。所以無性。若云有生。爲復自生。爲他生。爲共生。爲無因生。若云自生。譬如自身。若非父母云何得生。故云此身卽父母之遺體。以過去業爲內因。託父母體爲外緣。內外因緣和合而有。卽非自生。或云他生者。若無宿業自因。終不託胎。皆從自業而有。譬如外具水土若無種子決定不生。若共生者。因假緣成。何有自體之用。緣從因起。而無外助之能。因緣各無。和合豈有。如一砂無油。和衆砂而非有。一盲不見。聚群盲而豈觀。若無因生者。卽石女生兒。龜毛作拂。有因尙無。無因豈有。又從有因而立無因。有因既無。無因亦絕。但了自他兩句無生。則四句皆破。既無自他。將誰作和合及以無因。有四句自然宴寂。是知無生之生。幻相宛爾。生之無生。眞性湛然。故金剛三昧經云。因緣所生義。是義滅非生。滅諸生滅義。是義生非滅

問既一切諸法。無性無生。云何衆生執著境緣。而受實報。答。*秖爲不了無性。迷爲實有。所以受其實報。如達其性空。卽不生貪著。既不耽著。任運施爲不住其因。終不受果。故經云。心生種種法生。又云。一切惟心造。若心不起。外境常虛。了境性空。其心自寂。妄心既寂。幻相何生。心境俱冥。自然合道。華嚴經云。眼耳鼻舌身。心意諸情根。一切空無性。妄心分別有。又云。世間一切法。但以心爲主。隨解取衆相。顚倒不如實

問既受實報。云何言一切空。答分明云。衆生自妄認爲實。其性常空。雖受苦樂厭愛情生。人法俱空一無所得。猶如夢見好惡欣慼盈懷。及至覺來豁然無事。覺來非有。夢裡非無。既習顚倒之因。不無虛妄之果

問妄心幻境。爲復本無。從今日無。答心境本無

問既是本無。衆生云何不得解脫。答本來無縛。云何稱解。*秖爲不達本無。妄生今有。從無始際熏習之力。不覺不知隨業而轉。雖在業拘性常清淨

問如何得究竟清淨。答此有二義。一者了其本無。得自性清淨。二者淨其妄染。得離垢清淨。本性既淨妄念不生。二障雙消三輪廓徹。契本❶冥源種現俱寂

問佛道遐昌凡聖同稟。何乃興替不定。而有隳壞者乎。答夫萬物有遷。三寶常住。寂然不動。感通而化。非初誕於王宮。不長逝於雙樹。若衆生福薄。則佛事氷消。若國土緣深。則梵剎雲聳。在人自生得喪。非法而有盛衰。故法華經云。衆生見劫盡。大火所燒時。我此土安隱。天人常充滿

問既讚衆善。報應非虛。云何有勤苦求者。全無剋證。答修善之人。自有冥顯二益。法華玄義四句料簡。一冥❷機冥應。若過去善修三業。現在未運身口。藉往善力。此名爲冥*機。雖不見靈應。而密爲法身所益。不見不聞。非覺非知。是名冥益。應身應是顯應。法身應是冥應。二冥機顯益。過去植善而冥機已成。便得值佛聞法。現前獲利。是爲顯益。如佛初出世最初得度之人。現在何曾修行。諸佛照其宿機。自往度之。三顯機顯益。現在身口精勤不懈。而能感降道場禮懺。能感靈瑞。四顯機冥益。如人雖一世勤苦現善濃積。而不顯感。冥有其利。若解四意。一切低頭舉手。福不虛棄。終日無感。終日無悔矣

問或有一生修善。現縈惡報。終日造惡。目覩吉昌者何。答業通三世。生熟不定。又通三報。

❶冥＝明㊊　❷機＝机㊊*

厚薄相傾。西天第十九祖師鳩摩羅多云。前生修功德。而致强半功。有少破壞故。迴心修惡行。罪業少功德。亦死先受福。正受快活時。心似得安樂。忽降諸衰惱。其家漸殘破。承彼先惡業。相續致於此。非是今修福。而招斯惡報。又曰。前世作惡業。其罪强半功。忽遇一智者。而教修福德。福德雖修已。其善未過彼。功德少於罪。亦死生貧窮。心不敬信佛。亦不重三寶。如是過半已。其家漸富有。資生多財帛。承彼先善業。相續致於此。非是今作惡。而招斯善報。論云。今我疾苦皆由過去。今生修福報在當來。若見喜殺長壽好施貧窮。能信斯言不生邪見。若不解此憂悔失理。*謂徒功喪計。善惡無徵。但修善之時一心不退。既不問斷福果長新。*秖慮中途自生遮障。識達賢士曉斯旨焉

問惡能掩善。則禍起而福傾。善能排惡。則障消而道現。何乃或有從生積善反受餘殃。及蕭梁武帝歸憑三寶。一朝困斃全無靈祐者何。擧世咸疑請消餘滯。答前明業通三世。事已昭然。今重決疑。有其三義。一者是諸佛菩薩示現施爲。隨順世間同其苦樂。千變萬化誘引勞生。或居安而忽危。示物極卽反。或處榮而頓弊。現盛必有衰。令耽榮者悟世無常。使恃祿者知生有限。潛消貪垢巧洗情塵。示正示邪或逆或順。斯乃密化之祕術。非凡小之所知。二者善惡無定。果報從緣。業力難思。勢不可遏。故涅槃經云。業有三報。一現報。現作善惡。現受苦樂。二生報。今生作業。來生受果。三後報。或今生作業。過百千生方受其報。又經云。有業現苦有苦報。有業現苦有樂報。有業現樂有樂報。有業現樂有苦報。或餘福未盡。惡不卽加。或宿殃尙在。善緣便發。又若善多惡少則先受樂。而後受苦。則福盡禍生。或善少惡多。則先受苦。而後受樂。則災消慶集。此皆並是後報善惡業熟。今生善力難排。斷結證聖尙還宿債。如師子比丘一行禪師等。豈況業繫凡夫。寧逃此患。三者或善根深厚。修進堅牢。決志無疑。誓過金石。則現受輕報能斷深愆。故經云。今生作惡少爲善多。則迴地獄重而現世輕。或作善少爲惡多。則迴現世輕而地獄重。乃至純善修行之人。現世暫時頭痛。則滅百千萬劫地獄之苦。是以菩薩發願云。願得今身償。不入惡道受苦。作惡之人雖現安樂。果在阿鼻。積劫燒然受苦無間。又復修行力至將出輪迴。臨終之時雖受微苦。無始惡業一時還盡。如唐三藏法師。九世支那爲僧。福德智慧常稱第一。大弘聖教廣演佛乘。利濟無邊殊功罕測。及至遷化之時。臥疾房中。瞻病僧明藏禪師。見有二人。各長一丈。共捧一白蓮花至法師前云。師從無始已來。所有損惱有情諸有惡業。因今小疾並得消殄。應生欣慶。法師顧視合掌。遂右脇而臥。第子問云。和尙決定得生彌勒內院不。報云得生。言訖氣息漸微。奄然神逝。若明如上三義。方爲知因識果之人。或昧斯文終生疑謗

問夫修善應純。云何造惡。既能造惡。何用善乎。若善惡齊行。恐虛功力。答若出家菩薩無諸障閡。應純修善直至菩提。如在家菩薩。事業所拘未得純淨。傍興善道以爲對治。夫業難頓移。惡非全斷。漸積功德以趣菩提。若更積惡不修。惡無有盡。須行善業以奪惡因。譬喩經云。昔有國王。出射獵還。過寺繞塔。爲沙門作禮。群臣共笑之。王乃覺知問群臣曰。有金在釜。釜中湯沸。以手取金可得不。答曰。不可得。王言。以冷水投中。可取得不。臣白王言。可得也。王言。我行王事。射獵所作如湯沸。燒香然燈繞塔。如持冷水投沸湯中。夫作王有善惡之行。何故但有惡無善乎

問在家菩薩。亦許純修善不。答若志苦心堅。一向歸命。如鹿在網。若火燒頭。惟求出離之門。不顧人間之事。自古及今亦多此等。譬喩經云。昔有國王。大好道德。常行繞塔百匝未竟。邊國王來征伐。欲奪其國。傍臣大恐怖。卽白王言。罷斯旋塔以[1]攘重寇。王言。聽使兵來。我終不止。心意如故。繞塔未竟。兵散能去。夫人有一心定意。無所不消也。是以河嶽不靈。惟人所感。但能志到。無往不從。至於氷池躍鱗寒林抽筍。故非神力志所爲也

問若廣修萬善。皆奉慈門。但稟眞詮有妨世諦。則處國廢其治國。在家闕於成家。雖稱利人未得全美。答佛法衆善普潤無邊。力濟存亡道含眞俗。於國有善則國覇。於家有善則家肥。所利弘多爲益不少。所以書云。積善之家必有餘慶。積惡之家必有餘殃。又云。行善降之百祥。爲惡降之百殃。宋典文帝。以

擴二議③ ②筍二第⑲

元嘉中問何侍中曰。范泰謝靈運云。六經本
是濟俗。若性靈眞要。則以佛經爲指南。如其
率土之濱皆純此化。則吾坐致太平也。侍中
對曰。夫百家之鄕。十人持五戒。則十人淳
謹。千室之邑。百人修十善。則百人和厚。傳
此風訓已遍宇內。編戶千萬。則仁人百萬。夫
能行一善。則去一惡。去一惡則息一刑。一刑
息於家。萬刑息於國。陛下所謂坐致太平也。
是以包羅法界遍滿虛空。一善所行無往不
利。則是立身輔化匡國保家之要軌矣。若以
此立身。無身不立。以此匡國。無國不匡。近福
人天。遠階佛果
問所修萬善。以何爲根本乎。答一切理事。以
心爲本。約理者。經云。觀一切法卽心自性。成
就慧身。不由他悟。此以眞如觀眞實心爲本。
約事者。經云。心如工畫師。能畫諸世間。五蘊
悉從生。無法而不造。此以心識觀緣慮心爲
本。眞實心爲體。緣慮心爲用。用卽心生滅門。
體卽心眞如門。約體用分二。惟是一心。卽體
之用。用不離體。卽用之體。體不離用。開合雖
殊眞性不動。心能作佛。心作衆生。心作天堂。
心作地獄。心異則千差競起。心平則法界坦
然。心凡則三毒縈纏。心聖則六道自在。心空
則一道淸淨。心有則萬境縱橫。如谷應聲語
高而響大。似鏡鑒像形曲而影邪。以萬行由
心一切在我。內虛外終不實。內細外終不麁。
善因終値善緣。惡行難逃惡境。踏雲霞而飮
甘露。非他所授。臥烟焰而噉膿血。皆自所爲。
非天之所生。非地之所出。*秖在最初一念。

致此昇沈。欲外安和。但內寧靜。心虛境寂。念
起法生。水濁波昏。潭淸月朗。修行之要靡出
於斯。可謂衆妙之門。群靈之府。昇降之本。
禍福之源。但正自心何疑別境。經云。爲善福
隨。履惡禍追。響之應聲。善惡如音。非天龍鬼
神所授。非先禰後裔所爲。造之者惟心。成之
者身口矣。佛說偈曰。心爲法本。心尊心使。中
心念惡。卽言卽行。罪苦自追。車轢于轍。心爲
法本。心尊心使。中心念善。卽言卽行。福樂自
追。如影隨形。華嚴經云。智首菩薩問文殊師
利云。何得無過失身口意業。乃至爲上爲無
上。爲等爲無等等。文殊師利答言。佛子。若諸
菩薩善用其心。則獲一切勝妙功德。密嚴經
云。如地無分別。庶物依以生。藏識亦如是。衆
境之依處。如人以己手。還自摩捫身。亦如象
以鼻。取水自沾沐。復似諸嬰兒。以口含其指。
如是自心內。現境還自緣。是心之境界。普遍
於三有。久修觀行者。而能善通達。內外諸世
間。一切惟心現。以此之言。豈止萬善之本。乃
至有情無情凡聖境界虛空萬像。悉爲其本。
亦云。無住爲本。本立道生。斯之謂矣
問萬行之源以心爲本。助道門內何法爲先。
答以其眞實正直爲先。慈悲攝化爲道。以正
直故果無迂曲行順眞如。以慈悲故不墮小
乘功齊大覺。以此二門自他兼利
問前明先知正宗遍行助道。今萬行門中以
消疑滯。未審以何爲宗❶旨。答佛法本無定
❶旨。但隨入處明見心性。權名爲宗
問以何方便。而得悟入。答有方便門。應須自

入
問豈無指示。答見性無方云何所指。實非見
聞覺知境界
問旣無所指。明見之時見何物。答見無物
問無物如何見。答無物卽無見。無見是眞見。
有見卽隨塵
問若然如是。敎中佛云何亦說見。答佛隨世
法。卽是不見見。非同凡夫執爲實見。究竟而
論。見性非屬有無。湛然常寂
問畢竟如何。答須親省察
問前云心外無法。云何稱有見卽隨塵。答一
切色境。皆是第八識親相分現量所得。實無
外法。眼見色時未生分別。刹那轉入明了意
識分別形像作外量解。遂執成塵境
問此境何識所現。答塵以識所現。內識變起
似塵而現。如鏡中見自面像非他影現。唯識
論云。內識轉似外境。我法分別。熏習力故。諸
識生時變自我法。此我法相雖在內識。而由
分別似外境現。諸有情類無始時來。緣此執
爲實我實法。如幻夢者幻夢力故。心似種種
外境相現。內識所變似我似法。雖有而非實。
經云。由自心執著。心似外境轉。彼所見非有。
是故說惟心。此由約事而論。說爲識變。若
深達眞如。一切諸法本來不動。卽心自性亦
非待變
問此塵與識從何而立。答謂由名言熏習種
子。而得建立。實無其體。而似有義。相貌顯
現。如幻物等。因名立法因法建名。名中無法
法中無名。無體互成有相俱寂

❶旨＝止㊊

問此識既不立。何識爲宗。答諸識亦無畢竟所歸。約極權論。惟一眞性。此亂識爲遣境故立。境消識謝能所俱亡。惟一眞識。卽是實性。三無性論云。先以亂識遣於外境。次阿摩羅識遣於亂識。究竟惟一淨識

問理事無閡萬事圓修。何教所宗何諦所攝。答法性融通隨緣自在。隨擧一法萬行圓收。卽華嚴所宗。圓教所攝。若六度萬行成佛度生。雖淨緣起。皆世諦所收。若發明本宗深窮果海。則理智俱亡。言心路絕

問此集所陳。有何名目。答若問假名。數乃恒沙。今略而言之。總名萬善同歸。別開十義。一名理事無閡。二名權實雙行。三名二諦並陳。四名性相融卽。五名體用自在。六名空有相成。七名正助兼修。八名同異一際。九名修性不二。十名因果無差

問名因義立。義假名詮。既立假名。其義何述。答第一理事無閡者。理則無爲。事則有爲。終日爲而未嘗有爲。終日不爲而未嘗無爲。爲與無爲。非一非異。同法性源。等虛空界。若云是一。仁王經說。諸菩薩有爲功德無爲功德。皆悉成就。若但是一。不應說有二種功德。若云是異。般若經云。不得離有爲說無爲。不得離無爲說有爲。是以理事相卽非斷非常。起滅同時無閡雙現。第二權實雙行者。實則眞際。權則化門。從眞際而起化。實外無權。因事跡而得本。權外無實。常冥一旨無閡雙行。遮照同時理量齊現。第三二諦並陳者。諸佛常依二諦說法。何以故。俗是眞詮。了俗無性。卽是眞諦。故云。若不得俗諦。不得第一義。所以眞不待立而常現。俗不待遣而自空。二諦雙存如同波水。水窮波末波水同時。波徹水源動濕一際。第四性相融卽者。無量義經云。無量義者。從一法生。所言法者。卽是眞心。從一眞心具不變隨緣二義。不變是性。隨緣是相。性是相之體。相是性之用。以不了根源。則妄生❶諍論。如今毀相者。是不識心之用。毀性者。是不識心之體。若能融通。取捨俱息。第五體用自在者。體卽法性之理。用乃智應之事。擧體全用。用卽非一。擧用全體。體卽非異。卽體之用不閡用。卽用之體不失體。所以一味雙分。自在無閡。第六空有相成者。且夫一切萬法。本無定相。互成互壞相攝相資。空因有立。緣生故性空。有假空成。無性故緣起。因義顯別隨見成差。迷之則萬狀不同。悟之則三乘不異。何者。且如有之一法。小乘見是實色。初教觀爲幻有。終教則色空無閡。以空不守自性隨緣成諸有故。頓教見一切色法無非眞性。圓教見是無盡法界。若如是融通。卽成眞空妙有。有能顯萬德。空能成一切。第七正助兼修者。正卽是主。助卽是伴。因伴成主。無助卽正終不圓。從主得伴。無正則助無由立。是以主伴相成。正助兼備。亦是止觀雙運隱顯互興。內外更資。乘戒兼急。第八同異一際者。同則據理不變。異則約事隨緣。所以不變故乃能隨緣。隨緣故所以不變。❷秖爲不異而成異事。不同而立同門。若異則壞於異。以失體故。若同則不成同。以無用故。所以同無同而異。異無異而同。各執卽落斷常。雙融卽成佛法。故經云。奇哉世尊。於無異法中而說諸法異。第九修性不二者。本有曰性。非從觀成。今顯曰修。因智而現。由修顯本有之性。因性發今日之修。全性成修。全修成性。修性無二。因緣似分。第十因果無差者。因從果起。果滿則乃成因。果逐因生。因圓則能立果。事分前後。理卽同時。相助相酬。業用無失

問此集所申。當何等機得何等利。答自他兼利。頓漸俱收。自利者。助道之圓門。修行之玄鏡。利他者。滯眞之皎日。二見之良醫。頓行者。不違性起之門能成法界之行。漸進者。免廢方便之教。終歸究竟之乘。若信之者。則稟佛言。若毀之者。則謗佛意。信毀交報。因果歷然。略述教海之一塵。普施法界之含識。願弘正道。用報佛恩。頌曰

菩提無發而發　佛道無求故求
妙用無行而行　眞智無作而作
興悲悟其同體　行慈深入無緣
無所捨而行檀　無所持而具戒
修進了無所起　習忍達無所傷
般若悟境無生　禪定知心無住
鑒無身而具相　證無說而談詮
建立水月道場　莊嚴性空世界
羅列幻化供具　供養影響如來
懺悔罪性本空　勸請法身常住
迴向了無所得　隨喜福等眞如
讚歎彼我虛玄　發願能所平等

❶諍＝爭〈宮〉 ❷秖＝祇〈宮〉

禮拜影現法會　行道足蹋虛空
焚香妙達無生　誦經深通實相
散華顯諸無著　彈指以表去塵
施爲谷響度門　修習空華萬行
深入緣生性海　常遊如幻法門
誓斷無染塵勞　願生惟心淨土
履踐實際理地　出入無得觀門
降伏鏡像魔軍　大作夢中佛事
廣度如化含識　同證寂滅菩提

❶萬善同歸集卷下

❷精嚴講寺

副都綱　祖福　住持　宗昱　宗韶
東序　祖祐祖壽祖印文玉　道綱
眞如本山　惠璘　宗盛　道洪　廣福
本房　道俊　文亮　本常　圓悟
𧃴股庵　道馥　助刊莊嚴先師沾𥫗庵
諸刹　子敬　文瑆　大洪善士姚福良
同發道意捨財助刊功德並願世出世間勤修
萬善莊嚴淨土剋證菩提者

萬善同歸此一心。瓶盤釵釧總黃金。自他兼利醍醐海。頓漸俱收珠玉林。板化信檀多感果。印行京國廣知音。言言直指西方路。宗鏡高懸照古今
宣德己酉春釋　子德儀識

萬善同歸集一書有益於進修。誠非小補志於道者。舍此而他求如繪無形之太虛補無跡之疾風。徒弊精神未見其有成也。誦思其義法而行之。不惟不負於禪師著書指迷之功。抑亦不負於區區重行鏤板之用心也。願勿以徒遮眼而已

成化戊戌秋嘉禾眞如講寺比丘如巹識

流虹與聖禪寺比丘德海書

四明王鴻刊　徐均祥助筆

❸附永明壽禪師垂誡按舊本不載此誡。今從佛祖綱目考訂，以其針劄宗門人。最爲痛切故附錄于后

學道之門別無奇特。只要洗滌根塵下無量劫來業識種子。汝等但能消除情念。斷絕妄緣。對世間一切愛欲境界。心如木石相似。直饒未明道眼。自然成就淨身。若逢眞正導師。切須勤心親近。假使參而未徹。學而未成。歷在耳根永爲道種。世世不落惡趣。生生不失人身。纔出頭來。一聞千悟。須信道。眞善知識是人中最大因緣。能化衆生得見佛性。深嗟末世誑說一禪。只學虛頭。全無實解。步步行有。口口談空。自不責業力所牽。更敎人撥無因果。便說飲酒食肉不礙菩提。行盜行婬無妨般若。生遭王法。死墮阿鼻。受得地獄業消又入畜生餓鬼。百千萬劫無有出期。除非一念回光立卽翻邪爲正。若不自懺自悔自修。諸佛出來也無救爾處。若割心肝如木石相似。便可食肉。若飮酒如屎尿相似。便可飮酒。若見端正男女如死屍相似。便可行婬。若見己財如糞土相似。便可偸盜。饒爾煉得至此田地。亦未可順汝意在。直待證無量聖身。始可行世間逆順事。古聖施設豈有他心。只爲末法僧尼少持禁戒。恐賺向善俗子多退道心。所以廣行遮護。千經所說萬論所陳。若不去婬斷一切淸淨種。若不去酒斷一切智慧種。若不去盜斷一切福德種。若不去肉斷一切慈悲種。三世諸佛同口敷宣天下禪宗一音演暢。如何後學略不聽從。自毁正因反行魔說。只爲宿薰業種。生遇邪師。善力易消。惡根難拔。豈不見。古聖道。見一魔事如萬箭攢心。聞一魔聲如千錐劄耳。速須遠離。不可見聞。各自究心。愼莫容易。久立珍重

❶〔萬善同歸集卷下〕一㊀　❷精嚴講寺以下乃至第二十三行甲本無　❸此文依甲本載于此　❹㊄增上寺報恩藏明本，㊉延寶八年刊宗敎大學藏本